



ڈاکٹر ذاکر حسین لائبریری

DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY

JAMIA MILLIA ISLAMIA
JAMIA NAGAR

NEW DELHI

Please examine the book before taking it out. You will be responsible for damages to the book discovered while returning it.

قال ابن عباس

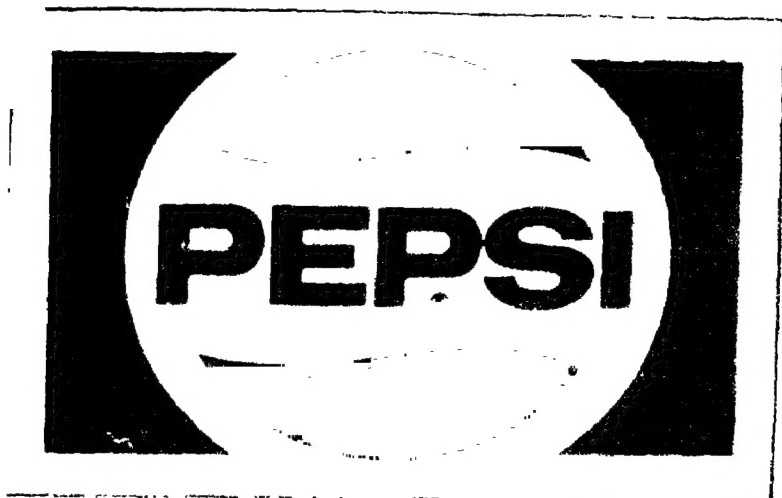
9 JAN 1986

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عبد بنو - بنو
 ذكوة بنو الحمد

مرکزی مکتبہ تحفہ اسلام

۳۶- ۵- ۱۵۱، سکاؤرس، لاہور



پانی سب سے زیادہ تازہ
۱۹۰۳۲
۳۹۳۱

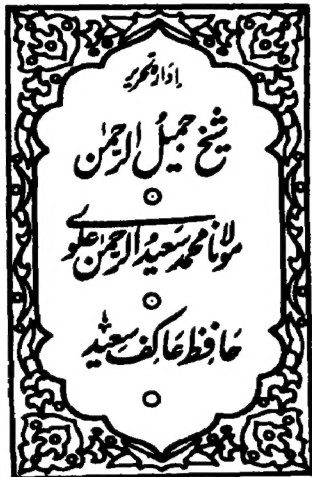
via Nagar

FEB 1986



ماہنامہ حقیقہ

مدیر مسئول



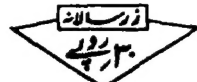
جلد — ۳۵

شمارہ — ۱

جنوری : ۱۹۸۶

مطابق

ریج ان ٹی : ۱۳۶ م



فی ثناء ۲/۱۰ روپے



مکتبہ المدینہ لاہور

سببہ آفس : ۱۱۔ واؤڈ منزل، نزد آرام باغ، شاہراہ لیات کراچی، فون : ۲۱۶۵۸۶

Accession No. 86132

Date... 21.1.2008

مشمولات

8708

۳۔ عرض احوال

ماکف سعید

۷۔ پاکستان کی عمر کا چالیس سال اور ان کی دینی و تاریخی اہمیت
زیر تالیف کتاب استحکام پاکستان کا مقدمہ

ڈاکٹر اسرار احمد ✓

۴۷۔ الحُدٰی (۲۹ ویں نشست)

خطِ منہج سورۃ فتح المجد کی آیات کی روشنی میں

ڈاکٹر اسرار احمد ✓

۵۷۔ مسلح تصادم بغزوہ بدر سے صلح حدیبیہ تک

بلسلہ اسلامی انقلاب، مراحل، علاج اور لوازم

ڈاکٹر اسرار احمد ✓

۷۱۔ تاریخی گوشے

’انتخابِ امامِ ہند‘

حکیم محمد امجد بکاتی ✓

۸۱۔ ہندوستان میں مسلم پرنسپل لاؤ کا مسئلہ

مولانا تیارالہ علی ندوی کا خصوصی انٹرویو

شائع کردہ، ایڈیشن کیٹی گری پرنسپل، ہندو کمشنر

۹۷۔ رفقا و رفکار

’ہندوستان میں پندرہ دن‘

ماکف سعید

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عرضِ احوال

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

زیر نظر شمارہ شمسی تقویم کے اعتبار سے نئے سال کا پہلا شمارہ ہے اور اس سے 'میتاق' کی پتیسویں جلد کا آغاز ہوا ہے۔ **فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ وَالْمِنَّه** — اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ نئے سال کو ہم سب کے لیے خیر و برکت، امن و امان اور سلامتی و اسلام کا ذریعہ بنائے اور اس آئے سال میں ہمیں توفیق دے کہ ہم ہمیشہ از ہمیشہ دین کی خدمت کر سکیں۔ نئے سال کا آغاز جہاں ایک طرف ہمارے لیے مسرت و شادمانی کا موقع ہے وہیں ہمیں اس اہم حقیقت کو بھی پیش نظر رکھنا ہے کہ ہر گزرنے والا لمحہ دراصل ہماری مہلت عمر میں کمی کا باعث بنتا ہے۔

غافل تجھے گھڑی بال یہ دیتا ہے منادی گردوں نے گھڑی عمر کی اک اور گھنٹہ

روزنامہ جنگ میں استخمام پاکستان کے عنوان سے والد محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کی جو مفصل تحریر نسل کے ساتھ بلا واسطہ شائع ہو رہی ہے، اُس کے ابتدائی دو حصے اس شمارے میں شامل اشاعت کیے گئے ہیں۔ پچھلے چند سالوں کے دوران والد محترم نے اس مضمون کو بار بار اپنی تقاریر میں بیان فرمایا ہے، خصوصاً مختلف شہروں کی بار کونسلز میں جب بھی خطاب کا موقع ہوا۔ بالعموم استخمام پاکستان ہی کے موضوع پر گفتگو ہوئی۔ تاہم شدید خواہش کے باوجود اس موضوع پر قلم اٹھانے کی نوبت ابھی تک نہیں آئی تھی۔ اللہ کا شکر ہے کہ اس اہم مرحلے کا آغاز ہو چکا ہے اور اگرچہ سراسر مصنفات سے نازد مواد پر قلم کیا جا چکا ہے لیکن غالباً ابھی تک اصل مضمون کا صرف نصف حصہ مکمل ہو پایا ہے۔ بلاشبہ یہ مضمون نہایت اہم ہے پاکستان کے عوام و خراس کی ایک عظیم اکثریت نظریہ پاکستان اور اسلام کے حوالے سے جس بے یقینی اور الجھاؤ کی کیفیت سے دوچار ہے جس کے باعث ہر جہاد طرف بے مقصدیت کی فضا نظر آتی ہے۔ اس فضا کو بہتر بنانے میں ہمیں قوی امید ہے کہ یہ مضمون بہت معادن ثبات ہو گا۔ جہاں یہ مضمون فرہنگوں میں پھیلی ہوئی بہت سی غلط فہمیوں کے انزالے کا باعث بنے گا۔ وہیں ہمیں یہ بھی توقع ہے کہ اس کے ذریعے

آئندہ کے لیے ایک معین ناممحل سامنے آئے گا۔ قارئین ميثاق سے التماس ہے کہ وہ والد محترم کے لیے دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ انہیں صحت کا طرے سے نوازے اور انہیں اس بات کی توفیق دے اور ان کے لیے مصلحت ساز کار فرماوے کہ وہ اس مضمون کو مکمل شکل میں ضبط تحریر میں لائیں (آئینے) ساتھ ہی قارئین سے یہ گزارش بھی ہے کہ خود اس مضمون کا بطور مطالعہ فرمائیں، اپنے حلقہ احباب میں پھیلائیں بلکہ اسے اپنی نظر کا موضوع بنائیں تاکہ ایک اجتماعی سوچ پر زبان چڑھ سکے اور آئندہ کچھ کام کرنے کا عزم بیدار ہو۔ کیا عجب کہ اللہ تعالیٰ ہمیں ہمیشہ قوم پر مہلت عطا فرماوے اور ہماری ان ماعلیٰ کو شرف قبول عطا کرتے ہوئے پاکستان کو احیائے اسلام کے عمل کا ایک اہم ذریعہ بنا دے۔ و ما لا اله الا اللہ بعزیز

قارئین ميثاق کے علم میں ہے کہ گزشتہ ایک بجگ سالوں سے والد محترم کے پیر و بیرون ملک دوروں کا سلسلہ جاری ہے اور متواتر کئی سالوں سے یہ کیفیت تھی کہ سال میں کم از کم ایک یا سبھ ایک سے زائد سفر بیرونی ملک کے سوجاتے تھے۔ لیکن اس بار بار اگر مسلسل ۱۶ سال بیرون ملک کا کوئی سفر پیش نہیں ہوا۔ پچھلے سال ماہ مئی میں عمرہ کے لیے جانا ہوا تھا اور پھر اکتوبر میں دوبارہ عمرے ہی کی ادائیگی کے لیے شقہ حال فرمایا۔ لیکن یہ ڈیڑھ سال کا نفل آئندہ پے در پے متعدد بیرونی دوروں کی تمہید بن گیا۔ اب پچھلے تین ماہ سے کیفیت یہ ہے کہ والد محترم ایک سفر سے واپس پاکستان تشریف لاتے ہی تو دوسرے کے لیے پاب رکاب ہوتے ہیں چنانچہ ۲۱ اکتوبر کو والد صاحب عمرہ کی سعادت سے فیض یاب ہونے کے بعد واپس تشریف لانے تو نومبر کو عازم بھارت ہو گئے۔ وہاں سے ۴ دسمبر کو واپسی ہوئی تو دسمبر کو انڈیہ کے لیے رخت خرازا دریا۔ لیکن اب اللہ کا شکر ہے کہ انڈیہ کے مختصر لیکن نہایت کامیاب اور صبر پر دورے کے بعد مستقبل قریب میں کوئی اور بیرونی سفر مسرورست درپیش نہیں ہے۔ تاہم اندرون ملک دوروں کا سلسلہ کا جنرہ جاری ہے چنانچہ ۲۰ دسمبر کو انڈیہ سے مراجعت کے بعد ۲۳ مارچ کو کراچی کے چار روزہ دورے کے لیے روانہ ملی میں اچکی ہے۔ پچھلے سال کے احوال میں بھارت کا چار دورہ ہوا تھا۔ اس میں راقم کے برادر بزرگ ڈاکٹر عارف رشید صاحب محترم والد صاحب کے ہمراہ تھے اور اس بد قسمہ حال راقم کے نام تھا (اس دورے کی منسل رپورٹ کا ایک حصہ اسی شمارے میں شامل ہے) انڈیہ کے دورے میں والد محترم کو بارے دور بزرگ ساتھیوں شیخ نبیل الرحمن صاحب اور جناب سر سید قریشی صاحب کی محبت حاصل تھی۔ یہ دونوں حضرات دہلی سے عمرہ کی ادائیگی کے لیے مجاز مقدس روانہ

ہو گئے ہیں اور دوا پس ۳۰ دیکر ہر ایک متوقع ہے۔ اس دورے کی مفصل رپورٹ توشیح جمیل الرحمن دایچی
پیرسیر قلم فرمائی گئی ہے جو ان شاء اللہ العزیز آئندہ شمارے میں شائع ہوگی تاہم ان کا ایک خط جو انہوں نے
ابوظہبی سے پہلے ایک معاون کار کو ارسال کیا ہے مہینہ ناظرین ہے۔

از ابو ظہبی - ۱۸ دسمبر ۸۵ء

افنی المحترم شیخ رحیم الدین صاحب السلام علیکم درعۃ اللہ وبرکاتہ

الحمد للہ تم اطمینان دیا کہ اب دوا گرام توقع سے کہیں زیادہ کام یاب رہا کل شب تک
اٹھ خطابات ہو چکے ہیں۔ ہر روز پہلے سے زیادہ حاضری ہوتی۔ جبکہ خیال یہ تھا کہ حاضری بتدریج کم
ہوگی لیکن معاملہ اس کے برعکس ہوا۔ ہر دن حاضری بڑھتی رہی۔ حال یہ تھا کہ ہال کے علاوہ جس میں
سات سو FIXED نشستوں کا انتظام ہے مختلف گیلریاں اور ہال سے باہر شامیہ میں
پانچ فی دی سیٹوں کا انتظام تھا کہ جس سے شرکاء ڈاکٹر صاحب کا خطاب سن بھی سکتے تھے اور
دیگر بھی سکتے تھے۔ ہر روز گرام کی دوسرے دن دو ٹوکیٹ قریباً ایک سو اور آٹو ٹوکیٹ دوسرے
وصائی سو کے درمیان نکل جاتے ہیں۔ جتنی کتابیں یہاں لائی گئی تھیں، وہ دوسرے ہی دن ختم ہو گئیں۔
کل یہاں ۲۴ حضرات نے امیر محترم کے ہاتھ پر بیعت کی ہے۔ ان شاء اللہ زانی رپورٹ
لاہور اگر پیش کر دیں گا اور میثاق کے لیے تحریری رپورٹ بھی لکھ کر لانے کی کوشش کر دیں گا۔
اللہ نے چاہا تو میں ۸ جنوری ۸۶ء کو تیز کام پر لاہور پہنچوں گا۔ فرٹ فرمائیں۔

کل میں بجائی قمر سعید صاحب کے ہمراہ عمرہ کے لیے جا رہا ہوں، وہاں سے میں دوبارہ
کو کراچی واپس پہنچ جاؤں گا۔ قمر صاحب ۱۲ جنوری کو لاہور پہنچیں گے۔ خاکسار
جمیل الرحمن

آئندہ چارہارہ کے دوران تنظیم اسلامی کے مترقہ اجتماعات کی تفصیلات اسی شمارے کے منظر پر درج ہیں
جلد رقتہ تنظیم سے گزارش ہے کہ وہ روح شدہ تارکین کے مطابق ابھی سے اپنا شیڈول مرتب کریں تاکہ ان
اجتماعات میں شرکت ہو سکے۔ — محترم مولانا سعید الرحمن علوی صاحب کے سلسلہ وار مضمون دل انگیز
بسم اللہ مجرب و مرسخ، کی قسط اس شمارے میں شامل نہیں کی جاسکی جس کے لیے ہم تارکین سے معذرت
ہیں، آئندہ شمارے میں ان شاء اللہ وہ شامل اشاعت ہوگی۔

حافظ سعید عمر

۲۵ دسمبر ۸۵ء



حَتَّىٰ

یہاں تک کہ

إِذَا بَلَغَ اَشَدَّهُ

جب وہ اپنی پوری پختگی کو پہنچتا ہے

وَبَلَغَ اَرْبَعِينَ سَنَةً

اور چالیس برس کا ہو جاتا ہے

قَالَ

تو کہتا ہے کہ

رَبِّ اَوْزِعْنِي اِنْ اَشْكُرْ نِعْمَتَكَ الَّتِي اَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ

اے میرے پروردگار! مجھے توفیق دے کہ میں ان نعمات کا شکر ادا کروں جو تو نے مجھ پر اور میرے والدین پر کیے

وَاِنْ اَعْمَلْ صَالِحًا تَرْضُهُ

اور ایسے نیک اعمال کروں جو تجھے پسند ہوں

وَاَصْلِحْ لِي فِي دِينِي

اور میری اصلاح کر میرے دین کے لیے جیسا کہ تو چاہتا ہے

رَافِي تَبْتَغِي لِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ

میں تیری طرف سے دعا کرتا ہوں۔ اور۔ میں فرماؤ براہِ عمل میں سے جو!

(سورۃ اخلاق - آیت - ۱۵)

بڑے بھائی کی خدمت میں — چالیسویں سالگرہ کے موقع پر

منہاج —

زیر تالیف کتاب 'استحکام پاکستان' کا مقدمہ

پاکستان کی عمر چالیس سال

اور اس کی دینی و تاریخی اہمیت

== ڈاکٹر اسرار احمد ==

چونکہ ہم بالعموم شمسی تقویم کے عادی ہیں لہذا عام طور پر یہ خیال کیا جاتا ہے کہ ۱۱ اگست ۱۹۴۷ء کو پاکستان نے اپنا انٹالیسواں یوم استقلال منایا ہے۔ گویا اُس روز اُس نے اپنی عمر کے اڑتیس سال پورے کر کے انٹالیسویں سال میں قدم رکھ دیے۔ حالانکہ سب جانتے ہیں کہ ہائیڈری تقویم قمری ہے۔ اُس کے حساب سے دیکھا جائے تو کسی قدر مختلف معاملہ سامنے آتا ہے۔ اُس لیے کہ پاکستان کا قیام ۲۷ رمضان المبارک ۱۳۶۶ھ کو عمل میں آیا تھا۔ اس طرح ۲۷ رمضان المبارک ۱۳۶۶ھ کو اُس کی عمر کے انٹالیس سال پورے ہو گئے ہیں اور اُس نے چالیسویں سال میں قدم رکھ دیا ہے۔ (اور ان سطور کی تحریر کے وقت اُس چالیسویں سال کے بھی چار ماہ سے زائد گزر چکے ہیں)

انسان کی نچنگی کی عمر: چالیس سال

یہ بات تو قرآن حکیم کا ہر طالب علم اور دینی مزاج کا حامل ہر شخص جانتا ہے، کہ انسانی زندگی میں چالیس سال کی عمر کو خصوصی اہمیت حاصل ہے اور انسان کی پختگی کی عمر

چالیس برس ہے۔ چنانچہ سورہٴ احقاف کی آیت نمبر ۱۵ میں یہ الفاظ مبارکہ وارد ہو چکے ہیں،
 حَتَّىٰ اِذَا بَلَغَ اَشَدَّهُ وَبَلَغَ (ترجمہ) ”یہاں تک کہ جب وہ اپنی پوری پختگی کو
 پہنچا اور چالیس برس کی عمر کو پہنچ گیا تو اس
 اَرْبَعِيْنَ سَنَةً قَالَ....“ (الایہ) لے کہا....“

ظاہر ہے کہ اس سے مراد جسمانی بلوغت نہیں ہے بلکہ شعوری اور نفسیاتی پختگی ہے۔
 چنانچہ اُس کے ضمن میں یہ آیت مبارکہ نفل کا درجہ رکھتی ہے۔

آغاز وحی کی عمر: چالیس سال

اسی طرح اگر اس اصول کو پیش نظر رکھا جائے کہ استثنائات کلیہ کو ثوابت
 کرتے ہیں تو سب جانتے ہیں کہ قانونِ قدرت یا سنت اللہ یہی رہی ہے کہ نبوت کا ظہور
 یعنی وحی کا آغاز چالیس برس کی عمر میں ہوتا رہا ہے۔ (اس قاعدہ کلیہ سے مستثنیٰ غالباً
 صرف حضرت مسیح علیہ السلام ہیں، اور ہر شخص جانتا ہے کہ اُن کی تو پوری شخصیت ہی
 ’خروجِ عادت‘ کی حیثیت رکھتی ہے۔) چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں تو
 صراحت کے ساتھ مذکور ہے کہ :

عن ابن عباسؓ قال بُعِثَ	(ترجمہ) حضرت عبد اللہ ابن عباس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، انہوں
اِثْرَ اَرْبَعِيْنَ سَنَةً فَمَكَثَ	لے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بِمَكَّتَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً	چالیس برس کی عمر میں مبعوث ہوئے۔
يَوْمَئِذٍ اِيَّاهُ اُجِرَ بِالْمُهْجَرَةِ	اس کے بعد تیرہ برس مکہ میں مقیم رہے۔

‘Intellectual and Psychological Maturity’

لے

“EXCEPTIONS PROVE THE RULE”

لے

لے یعنی عام قوانینِ طبیعہ کے خلاف !

لے ذکرِ آغاز !!

فَهَا جَبَرَ عَشْرَ سِنِينَ وَمَاتَ
وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَبَسْتَيْنَ
اور آپ پر وہی نازل ہوتی رہی۔ پھر آپ کو
ہجرت کا حکم ہوا تو آپ نے ہجرت فرمائی
اور دس برس (مدینہ میں مقیم) رہے اور پڑھ
برس کی عمر میں آپ نے وفات پائی۔
(بخاری و مسلم)

(اس کو روایت کیا امام بخاری اور امام مسلم دونوں)

پس ثابت ہوا کہ از روئے قرآن وحدیث انسان کی عقلی وشعوری بلوغت اور جذبہ باقی نفسیاتی
پختگی کی عمر چالیس سال ہے۔

بنی اسرائیل کی چالیس سالہ صحراوردی

اور چالیس سال کے بعد انقلابِ حال

اب چونکہ افراد ہی سے اجتماعیت وجود میں آتی ہے اور بقول علامہ اقبال :-
”افراد کے ہاتھوں میں ہے اقوام کی تقدیر ہر فرد سے قوت کے مفقود کا ستارا!“
لہذا قیاس بھی یہی کہتا ہے کہ اجتماعیتِ انسانیہ میں بھی چالیس برس کی مدت کو اہمیت
حاصل ہونی چاہیے۔ اور قرآن حکیم میں بھی اس کی کم از کم ایک مثال تو نہایت واضح طور پر
سامنے آتی ہے۔ چنانچہ سورۃ مائدہ کے چوتھے رکوع میں تفصیلاً مذکور ہے کہ مصر سے خروج
(EXODUS) کے کچھ عرصے کے بعد جب بنی اسرائیل کو قتال فی سبیل اللہ کا حکم ہوا
اور انہوں نے اس سے پہلو تہی اختیار کی اور اللہ کے دو جلیل القدر پیغمبروں یعنی حضرت
موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام اور ان کے دو دنا دار اور تقویٰ شعار ساتھیوں یعنی
یوشع بن نون اور کالب بن یفثار مہما اللہ کی کل تشویق و ترغیب اور فرمائش و نہائش کے
جواب میں بالکل دو ٹوک الفاظ میں کہہ دیا کہ :

”قَالُوا يٰمُوسٰى اِنَّا لَنْ نَّدْخُلَهَا“ (ترجمہ) ”انہوں نے کہا: اے موسیٰ!

أَبَدًا مَّا دَامُوا فِيهَا ہرگز اس (سرزمین مقدس) میں داخل
فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ نہ ہوں گے جب تک وہ (یعنی مخالفہ) وہاں
فَنَقَاتِلَا إِثْنَاهُمَا قَاعِدُونَ موجود ہیں۔ پس جاؤ تم اور تمہارا رب اور
(المائدہ ۲۴۱) تم دونوں جنگ کرو، ہم تو یہیں بیٹھے ہیں
گے !

تو اس پراکٹ جانب تو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر اس درجہ بیزاری کی کیفیت طاری ہوئی کہ انہوں نے بارگاہ خداوندی میں اپنی بے بسی کے ذکر کے ساتھ اپنی اُمت سے قطع تعلق کی اجازت طلب کی :

قَالَ رَبِّ ابْنِ لِي آيَةً (ترجمہ) ”میرے لئے عرض کیا :“ اسدت
لِنَفْسِي وَأَخِي فَاغْرُقْ بَيْنَنَا میرے ! مجھے تو سوائے اپنی جان اور اپنے
وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ۝ بھائی کے (اور کسی پر) کوئی اختیار حاصل
(المائدہ ۲۵۱) نہیں ہے پس علیحدگی فرادے ہمارے اور

ان نافرمان لوگوں کے مابین !

اور دوسری جانب اللہ تعالیٰ نے فیصلہ صادر فرمادیا کہ اگر یہ لوگ بزدلی نہ دکھاتے تو ہم ارض مقدس بھی ان کو عطا فرمادیتے لیکن اُن کے قتال فی سبیل اللہ سے جان چُرانے کی بنا پر یہ ارض مقدس اُن پر چالیس برس تک حرام رہے گی اور اس عرصے کے دوران یہ اسی صحرائے سینا میں جھکتے پھریں گے۔ بغوائے الفاظ قرآنی :

قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ (ترجمہ) ”اللہ نے منہ مایا : اب یہ
عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً (ارض مقدس) ان پر چالیس برس تک
يَتِيمُونَ فِي الْأَرْضِ ۝ حرام رہے گی (اور) یہ زمین میں جھکتے
(المائدہ ۲۶۰) (ہی) رہیں گے !

تاریخ بتاتی ہے کہ اسی چالیس سال کے عرصے کے دوران حضرت موسیٰ کا بھی انتقال ہو گیا اور حضرت ہارون کا بھی اور یہ دونوں جلیل القدر پیغمبر اللہ کے دین اور اپنی اُمت کے ارض مقدس پر غلبہ و تمکّن کو اپنے جسدِ معصی کی آنکھوں سے دیکھے بغیر دنیا سے رخصت

ہر گئے! لیکن چالیس برس کی مدت کی تکمیل کے بعد بنی اسرائیل کی اُس نئی نسل نے جو مہمرا ہی میں پیدا ہوئی اور وہیں بی بی برصی تھی حضرت یوشع بن نون کی قیادت میں جہاد و قتال فی سبیل اللہ کے مراحل طے کیے اور اس طرح بنی اسرائیل کی تاریخ کے عہدِ زریں کے آغاز کی تہبید ہوئی۔

بنی اسرائیل اور امتِ مسلمہ کے حالاتِ عمومی و منشاہ

واضح رہے کہ اگرچہ نظری طور پر تو یہ بات درست معلوم ہوتی ہے کہ جتنے رسول دنیا میں مبعوث ہوئے اُن ہی مسلمان امتیں بھی لازماً وجود میں آئی ہوں گی، خواہ بڑی خواہ چھوٹی، لیکن قرآن حکیم کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں سے اہم ترین اور قابلِ لحاظ اور قابلِ ذکر امتیں دو ہی ہیں: پہلی امتِ موسیٰ یعنی بنی اسرائیل اور دوسری امتِ محمدؐ یا موجودہ امتِ مسلمہ!

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی متعدد احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں میں بڑی گہری مماثلت پائی جاتی ہے۔ چنانچہ ایک جانب خارج سے وارد و واقع ہونے والے حالات و واقعات کے ضمن میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ الفاظِ مبارکہ منقول ہیں،

«لَيَأْتِيَنَّ عَلَى أُمَّتِي كَمَا

آتَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ

حَذُّوهُمُ بِالنَّعْلِ بِالنَّعْلِ»

(ترمذیؒ من عبد اللہ بن عمروؓ)

ایک جوتی دوسری جوتی سے مشابہ ہوتی

اور دوسری جانب امت کے داخلی احوال و کوائف اور اعمال و اشتغال کے ضمن میں آپ نے یہ فرمایا ہے کہ،

«ان سطور کے راقم نے جب اس حدیثِ نبویؐ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی روشنی میں امتِ

مسلمہ کی تاریخ کا منظرِ غائر جائزہ لیا تو اسے امت کی گزشتہ چودہ سو سالہ تاریخ کے دوران دو بار

(فقہ حاشہ - جلد صفحہ ۱)

”لَتَتَّبِعَنَّ سُنَنَ مَنْ قَبْلَكُمْ
 شَيْئًا اِلَّيْشِبْرٍ وَذِرَاعًا
 بِذِرَاعٍ حَتَّى تَوْدَحَلُوا
 حُجْرَ صَبِّ تَبْعَتُمُوهُمْ
 — قَبِيلَ اَيَّادِ سَوَّلِ اللّٰهُ
 اَلْيَهُودُ وَالنَّصَارَى قَالَ:
 فَمَنْ ؟ “

(بخاری و مسلم من ابی سعید خدری رضی اللہ عنہما)
 (مراویں)؛ ”فرمایا: ”تو اور کون؟“
 (اس حدیث کو امام بخاری اور امام مسلم دونوں نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت کیا)

واقعیہ یہ کہ اس حدیث مبارک کی عظمت اور حدیثی صداقت کا کسی قدر اندازہ
 اُس وقت ہوتا ہے جب انسان بنی اسرائیل پر اللہ تعالیٰ کی جانب سے عائد شدہ اُس مفصل
 فرد جرم کی روشنی میں اُمتِ مسلمہ کی موجودہ دینی و اخلاقی اور ایمانی و عملی حالت کا جائزہ لی
 ہے جو سورہ بقرہ کے چھٹے رکوع سے شروع ہو کر پندرہویں رکوع کے آغاز تک پھیلی ہوئی
 ہے۔ اس لیے کہ صاف محسوس ہوتا ہے کہ کوئی نظری و فکری، اعتقادی و ایمانی اور اخلاقی
 گمراہی ایسی نہیں ہے جو سابقہ اُمت میں پیدا ہوئی ہو اور موجودہ اُمتِ مسلمہ اس سے بچی رہ
 گئی ہو۔ یہاں تک کہ کبھی کبھی تو بالکل ایسے لگتا ہے جیسے کہ یہ سارا خطاب ”در حدیث یگوارا
 کے انداز میں اصلاً اُمت محمد علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام ہی سے ہوا ہے!“

(حاشیہ گذشتہ صفحہ پر بسنے)

مروج اور دو تہی بارز و مال کا بعینہ وہی نقشہ نظر آیا جو بنی اسرائیل کی تاریخ کے خلاصے کے ضمن
 صفحہ بنی اسرائیل کے پہلے رکوع میں بیان ہوا ہے۔ چنانچہ اب سے ٹھیک گیارہ سال قبل واقعہ
 اپنے اسی مشاہدے اور غور و فکر کے نتیجے کو مشاق بابت اکتوبر ۱۹۷۱ء میں شاخِ کرد
 اصحاب وہ تحریر راقم کی تالیف ”سرننگندیم“ میں بطور مقدمہ ترشاشلی ہے اور براہِ دم ڈاکٹر ابھارا
 قلم سے اُس کا انگریزی ترجمہ بھی
 ”UMMAH“ کے نام سے طبع ہو رہا ہے۔

برصغیر کے مسلمانوں کی تاریخ اور تاریخ بنی اسرائیل کے ابتدائی دور کے مابین حیرت انگیز مماثلت

مذکورہ بالا نقلی مشابہت اور مماثلت کے ساتھ ساتھ بعض جزوی مشابہتوں کا معاملہ مزید حیران کن ہے۔ بالخصوص برصغیر پاک و ہند کی مسلمان قوم کی ماضی قریب کی تاریخ اور ملت اسلامیہ پاکستان کے موجودہ احوال و کوائف اور تاریخ بنی اسرائیل کے اولین دور کے حالات و واقعات کے مابین جو مشابہت اور مماثلت پائی جاتی ہے اُس کی تو غالباً کوئی دوسری نظیر پوری انسانی تاریخ میں نہ مل سکے!

سب جانتے ہیں کہ حضرت یوسف علیہ السلام بنی اسرائیل کی معجزانہ نجات کے زمانے میں مصر میں آباد ہونے کے بعد کئی صدیوں تک بنی اسرائیل مصر میں نہایت عیش اور آرام کے ساتھ رہے۔ اس کے بعد تدریجاً حالات میں انقلاب آیا اور اُن پر شدائد و مصائب کے اُس دور کا آغاز ہو گیا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بعثت سے متصلاً قبل اپنے نقطہ عروج (CLIMAX) کو پہنچ گیا۔ بنی اسرائیل اُس زمانے میں جن حالات سے دو چار تھے اُن کی تعبیر قرآن مجید کے متعدد مقامات پر قلیل فرق و تفاوت کے ساتھ ان الفاظ میں ہوئی ہے:

”يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْعَذَابِ (ترجمہ) وہ پکھاتے تھے تمہیں بدترین عذاب
يُذِئِبْخُونُ أَبْنَاءَكُمْ (کہاں تک کہ) اذبح کر ڈالتے تھے
وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ (تمہارے بیٹوں کو اور زرعہ رکھتے تھے
وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ (تباری عورتوں کو اور اس میں تعیناً
تمہارے لیے تمہارے رب کی جانب سے

(البقرہ ۱۰۹) بڑی آزمائش تھی۔“

— (ماضی رہے کہ سورہ اعراف کی آیت نمبر ۱۴۱ میں بھی یہ الفاظ مبارکہ جو اُن کے قتل و

ہونے ہیں، صرف اس ایک فرق کے ساتھ کہ یُذْ بِحَوْنٍ کی بجائے "یَقْتُلُونَ" کا لفظ استعمال ہوا ہے) چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بعثت ہی اللہ تعالیٰ کے اس ارادے اور مشیت کے ساتھ ہوئی تھی کہ ان کے ذریعے بنی اسرائیل کو اس عذاب سے نجات دلائی جائے، چنانچہ سورہ قصص میں ارشاد ہوتا ہے :

"وَمُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى
الَّذِينَ اسْتَفْضَلُوا فِي
الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ
أُمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ
الْوَارِثِينَ" (قصص ۵۱)

اور اگرچہ آنجناب کی بعثت کے مقاصد میں وہ جملہ امور بھی لازماً شامل تھے جن کے لیے تمام انبیاء و رسل مبعوث کیے گئے۔ یعنی دعوت الی اللہ اور شہادت علی الناس، تاہم آپؑ کی بعثت کا ایک خصوصی مقصد بنی اسرائیل کی نجات تھا۔ یہی وجہ ہے کہ منصب رسالت پر فائز ہونے کے بعد فرعون سے اپنی پہلی ہی ملاقات میں حضرت موسیٰؑ اور حضرت ہارونؑ نے یہ مطالبہ پیش فرمادیا کہ :

"إِنَّا رَأَوْا رَبَّنَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ
مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا
تُعَذِّبْهُمْ"

(طہ ۴۱) اور ان کو مت ستاؤ۔

اس وقت ہمیں اس سے بحث نہیں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعوت تبلیغ، انذار، تمہید اور فرمائش و نہائش پر فرعون اور آل فرعون کی جانب سے کیا رد کیا گیا تھا۔ اور کس طرح "تَشْعِ أَيْتِ بَيْتِئْتِ" (بنی اسرائیل : ۱۰۱) یعنی تو خدا سے دعا کیجئے کہ ہمارے مرنے والے بچے جو جوں جوں دعا کی جائیں گے ان کے اعراف اور قلوب استکبار میں اضافہ ہوتا چلا گیا بلکہ خود بنی اسرائیل پر ان کے تشدد کی شدت

بڑھتی چلی گئی۔۔۔ بہر حال یہ طویل داستان جس نتیجے پر منتج ہوئی وہ یہ ہے کہ بنی اسرائیل کو اللہ تعالیٰ نے پہلے پہلے معجزات کے ذریعے نجات عطا فرمائی۔ چنانچہ ان کی نگاہوں کے سامنے حضرت موسیٰؑ کے عصا کی ایک ہی ضرب سے سمندر پھٹا جس سے اُن کے بچ نکلنے کی سبیل پیدا ہوئی۔ پھر عین اُن کی نگاہوں کے سامنے اُن کا دشمن پورے لاؤشکریت غرق ہوا، پھر عصا کی ایک ہی ضرب سے ایک چٹان سے اُن کے لیے پانی کے بارہ چشمے چھوٹ نکلے، بے آب و گیاہ بیابان میں اُن کے لیے من و سلویٰ کی صورت میں غذا نازل فرمائی گئی، انہیں دھوپ کی شدت و قنارت سے بچانے کے لیے غمام کا اہتمام کیا گیا۔ بعد ازاں اِراج کی صورت میں تو رات عطا فرمائی گئی اور اُس کی پیروی اور شریعت کی پابندی کا عہد و میثاق لیتے ہوئے کوہ طور کو ان کے سروں پر معلق کر دیا گیا۔

موضوع زیر بحث کے اعتبار سے اصل غرض طلب مسئلہ

ابتدائی کھم ہمتی اور بعد کی عزیمت کا سبب

یہ ہے کہ ہجرت سے قبل مصر میں آل فرعون کے ساتھ خود بھی ”تَسَخَّ اٰیٰتِ بَیِّنٰتٍ“ کا مشاہدہ ہمیشہ کر چکے اور پھر سفر ہجرت کے دوران متذکرہ بالا جملہ آیات و معجزات کا مشاہدہ ہی نہیں تجربہ کر چکے کہ باوجود بنی اسرائیل نے اللہ کے جلیل القدر پیغمبرؑ اور اپنے عظیم نجات دہندہ کے ساتھ مسلسل نافرمانی اور اذیت رسانی کا وہ طرز عمل کیوں اختیار کیا جس پر رسولؐ کو یہ فریاد کرنی پڑی کہ

”يَقُولُ لِيْهِ تُوْذُوْنِيْ“ (ترجمہ) ”اے میری قوم کے لوگو! مجھے
وَقَدْ تَعْلَمُوْنَ اَنِّيْ رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَيْكُمْ۔“
کیوں اذیت پہنچا رہے ہو درآں حالیکہ تم غلط جانتے ہو کہ میں تمہاری جانب

(الصَّفَحَ ۵۱) اللہ کا رسول ہوں !

اس لیے کہ ان کے اسی طرز عمل کا نقطہ عروج ہے وہ واقعہ جس کا آغاز میں ذکر ہو چکا ہے۔ یعنی حضرت موسیٰؑ کی تمام تر ترغیب و تحریض اور فرمائش و فہمائش کے باوجود قتال فی سبیل اللہ سے اعراض و انکار!۔۔۔ جس کی پاداش میں اُن پر چالیس سالہ صحرا نوردی مسئلہ کر دی گئی

(IN THE WILDERNESS OF SINAI) چنانچہ وہ چالیس برس بیابان سینا ہی میں

بٹھکتے رہے اور ”یَتِيمُونَ فِي الْاَرْضِ“ کی مناسبت سے اُس کا نام ہی ”محران“
 تیار ہو گیا۔ — پھر اسی مسئلے کا تہہ یا نکلہ ہے یہ سوال کہ وہ کیا چیز تھی جس نے اُسے قوم
 کی اگلی نسل میں اتنی ہمت و عزیمت پیدا کر دی اور اُس کی اس درجہ کا پلٹ کر رکھ دیا کہ اس
 کے باوجود کہ وہ حضرت موسیٰ اور اربعین علیہم السلام ایسے جلیل القدر پیغمبروں کی صحبتِ معیت
 سے محروم ہو چکے تھے اور ان کی سربراہی و رہنمائی کے فرائض وہ شخص ادا کر رہا تھا، جس کی
 نبوت اور رسالت کا کوئی صریح ثبوت کم از کم مستدائنِ حکیم میں موجود نہیں ہے
 — (یعنی حضرت یٰسعٰی بن نون) تاہم انہوں نے اس کی سرکردگی میں جہاد و قتال فی سبیل اللہ
 کے جملہ مراحل بحسن و خوبی طے کیے۔ چنانچہ وہ ارضِ مقدس جو چالیس برس تک کے لیے
 ان پر حرام کر دی گئی تھی، اُن کے ہاتھوں فتح ہوئی اور اُن کے دورِ غربت کا خاتمہ اور دورِ
 عروج کا آغاز ہو گیا؟ — ۹۹

ظاہر ہے کہ اس سوال کا صرف ایک ہی جواب ممکن ہے اور وہ یہ کہ جو لوگ حضرت موسیٰ
 کی معیت میں مصر سے نکلے تھے، وہ نسلِ بعدِ نسلِ غلامی کی چمکتی میں پڑتے رہنے کے باعث
 بزدل اور بزدلے ہو چکے تھے۔ چنانچہ آیتِ جانبِ اُن میں سے اکثر کی غیبت و محبت کبھی
 جا چکی تھی اور دوسری جانب وہ عزیمت و مقاومت سے عاری اور تہی دست ہو چکے تھے۔
 اور ماضیِ قریب کی شدید ترین تعذیب (PERSECUTION) نے تو گویا اُن کے حوصلے
 اور قوتِ ارادی کا جنازہ نکال دیا تھا، چنانچہ وہ مصر میں شدید ترین محنت و مشقت تو
 کرتے تھے لیکن خود اپنے معرّم و ارادے کی اساس پر نہیں بلکہ آلِ فرعون کے کورڈوں اور
 ڈنڈوں کے خوف سے۔ — اس کے برعکس بنی اسرائیل کی جس نسل نے جہاد و قتال کی
 پُر عزیمت راہ اختیار کی وہ وہ تھی جو آزادی کی فضا میں پیدا ہوئی اور اسی فضا میں پلی بڑھی
 اور پروان چڑھی چنانچہ اُن میں غیرت و محبت کے اوصاف بھی پیدا ہوئے اور عزتِ بغیر
 اور خودداری کے احساسات بھی! — اور اس سونے پر سہاگے کا کام کیا صحرا کی
 پُر مصوبت زندگی نے جس سے اُن میں محنت کو شوق اور جفا کشی کی عادت پیدا ہوئی اور بقوا

علامہ اقبال مرحوم —

”فطرت کے مقاصد کی کرتا ہے نگہبیلی یا بندہ صحرائی یا مرد کہستانی“

مسلمانان ہند پر انگریز کی دو صد سالہ غلامی کے اثرات | ان حقائق کی روشنی میں

اب ذرا غور کیجئے مسلمانان ہند کی ماضی قریب کی تاریخ اور ملت اسلامیہ پاکستان کی موجودہ صورت حال پر!

مستم خانہ ہند میں اسلام کا دورِ وِ اَدول ۱۲۰۰ء میں ہوا اور اس وقت سے لے کر ۱۷۵۷ء تک یعنی ایک ہزار سال سے زائد عرصہ برصغیر پر مسلمانوں نے جزوی یا کُلّی طور پر حکومت کی! اس کے بعد لگ بھگ دو سو برس انگریز کی غلامی میں گزرے اور اس دو صد سالہ غلامی کے دوران برصغیر کے بعض علاقوں میں مسلمانوں کی کم و بیش آٹھ اور بعض علاقوں میں لگ بھگ چھ نسلیں بیت گئیں اور کیسے ممکن تھا کہ اس کے اثرات و نتائج کا ظہور نہ ہوتا!

یہ درست ہے کہ ان دو سو سالوں کے دوران انگریز کی جانب سے بڑے پیمانے پر ظلم و تشدد، قتل و فحاشی اور لوٹ مار کا معاملہ تو ایک ہی بار ہوا یعنی ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کی ناکامی کے بعد۔ اس سے قبل کے سو سالہ دور میں یا میدانِ جنگ میں کھلے مقابلے کا معاملہ یا میدانِ سیاست کے جل و فرب، بدعہدی و بے وفائی اور مکاری و سبکداری کا — اور بعد کے توڑے سالوں کے دوران بھی اگرچہ دینی حمیت اور جذبہ شہادت سے سرشار بے شمار مسلمان، بالخصوص علماء کرام، قید و بند کی صعوبتیں جھیلتے، جیل خانوں میں تعذیب و تشدد کا نشانہ بنتے، پجاشی کے پھندوں میں جھومتے یا حبس و دواں بے دریاہ شور کی منزلیں پتے نظر آتے ہیں لیکن ظاہر ہے کہ ان کی کُل تعداد ہندوستان کے مسلمانوں کی مجموعی تعداد کے اعتبار سے آٹے میں نمک کے برابر بھی نہیں بنتی! — تاہم عہدِ حاضر کے اس بدترین استعمار نے ایک جانب مسلمانانِ برصغیر کی بحیثیتِ مجموعی غیرت و حمیت اور خودداری و عزتِ نفس کو کچلنے کے لیے وہ تمام حربے استعمال کیے جو ہمیشہ سے استعماری

قوتوں کا معمول رہے ہیں — یعنی :

”اِنَّ الْمُلُوكَ اِذَا دَخَلُوْا
مَدِيْنَةً اَفْسَدُوْهَا وَجَعَلُوْا
اَعِيْذَةً اَهْلِهَا اَذِلَّةً ۝
(النمل ۳۴)

(ترجمہ) ”یقیناً بادشاہ جب کسی بستی
دیکھ (مک) میں (داخل) داخل ہوتے ہیں
تو اس میں فساد برپا کر دیتے ہیں اور اُس
کے باعزت لوگوں کو ذلیل کر ڈالتے ہیں!“

جس کی بہترین تعبیر کی ہے علامہ اقبال مرحوم نے اپنے ان اشعار میں : —
”آبتادوں تجھ کو ریز آید اِنَّ الْمُلُوكَ“ سلطنت اقوام غالب کی ہے اک جاؤ گری
خواب سے بیدار ہوتا ہے ذرا محکوم اگر پھر سلا دیتی ہے اُس کو حکمران کی ساحری !
جادوئے محمود کی تاثیر سے چشم ایا ز دیکھتی ہے حلقہ گردن میں ساز و لبری
از غلامی فطرت آزاد را رسوا مکن ناتراشی خواجہ از برمن کا ستر تری“

نتیجتاً ان دو سوالوں کے دوران ”ح“ کہ خیریت نام تھا جس کا گئی تیمور کے گھر سے !“ کے
مصدق اسلامیان ہند کا جو فردیگر وہ غیرت و حمیت اور عزت نفس کے اعتبار سے جت
دھکا ہوتا چلا گیا اتنا ہی اُد پر اُٹھتا اور سرکار دربار میں باعزت ، بنتا چلا گیا اور
جن کے قدموں میں غیرت و حمیت کی بیڑیاں پڑی رہ گئیں ، وہ معاشی و معاشرتی اعتبار
سے پست سے پست تر ہوتے چلے گئے — اور دوسری جانب عہدِ حاضر کے اس فرعون
جدید نے ”يُذَبِّحُوْنَ اَبْنَاءَ كُفْرٍ وَيَسْتَحْيُوْنَ نِسَاءَ كُفْرٍ“ کی ایک
نئی اور بظاہر بڑی معصوم اور بے ضرر لیکن حقیقتاً حد درجہ مؤثر اور تیر بہدف صورت
اختیار کی — یعنی ایک نئے نظامِ تعلیم کے ذریعے انگریزی زبان اور مغربی تہذیبِ تمدن
کی ترویج اور اس ثقافتی انقلاب کے ذریعے نئی نسلوں کا اپنے ماضی سے کامل انقطاع
جو قومی و ملی سطح پر قتلِ عام سے ہرگز کم نہیں اور گویا ”يُقَتِّلُوْنَ اَبْنَاءَ كُفْرٍ“ کی جہا
اور مہذب صورت ہے — بقول اکبر الہ آبادی مرحوم —

”یوں قتل سے بچوں کے وہ بنام نہ ہوتا“ افسوس کہ فرعون کو کال کی نہ مسمومی ؟

قومی و اجتماعی سطح پر اس ”کہہ کر کشی“ کا جو نتیجہ نکلا اُسے کسی صاحبِ دماغ نے یوں بیان کیا جسکو

”میں نے دیکھا ہے کہ فیشن میں الجھ کر اکثر تم نے اسلاف کی عزت کے کفن بیچ دیئے!
 نئی تہذیب کی بے رُوح بہادری کو محض اپنی تہذیب کے شاداب مہین بیچ دیئے۔“
 اور اس جلتی آگ پر تیل کا کام کیا؟ آزادی نسواں کی اُس تحریک نے جس نے ہمارے عائلی
 سماجی نظام کو توڑ پھوڑ کر رکھ دیا، خاندان کے مقدس ادارے کی چُجلیں ہلا دیں، شرم و حیا کا
 دیراز نکال دیا اور عصمت و حقیقت کے معیارات ختم کر دیئے۔ اور اس طرح گویا دَیْتِیَوْنَ
 بِنَاءِ کُنْ کی ایک جدید تفسیر عملاً پیش کر دی۔

پنجاب اور سرحد کا اضافی المیہ | اس اعتبار سے بنظر فائر دیکھا جائے تو صاف
 نظر آتا ہے کہ وسطی پنجاب اور اس سے ملحقہ صوبہ سرحد کے علاقے کے مسلمان ہندوستان کے دوسرے علاقوں کے مسلمانوں
 کے مقابلے میں زیادہ ہی بد قسمت اور مظلوم ثابت ہوئے اس لیے کہ اُن پر انگریزوں کی
 غلامی سے مستحق قتل، آؤلا سکتوں کی دہشت گردی، لوٹ مار اور قتل و غارت گری اور
 بعد ازاں باضابطہ ”سکھاشاہی“ مسلط رہی جو یقیناً ”یَسُوْ مُوْنِکُمْ سُوْءُ الْعَذَابِ“
 کی بدترین صورت تھی۔ نتیجتاً ایک طرف تو اُن کی خودی اور عزت نفس زیادہ ہی پامال
 ہوئی، اور اُن کی غیرت و محبت کچھ زیادہ ہی مجرد ہوئی اور دوسری طرف انہوں نے
 انگریز کی آمد کو غنیمت جانا اور اپنی نجات کا ذریعہ سمجھا اور اس طرح —————

”کہ خود پنجب کے دل میں ہو پیدا ذوقِ پنجیری!“ کی صورت پیدا ہو گئی! یہی وجہ ہے، کہ
 اس علاقے کے مسلمانوں نے آؤلا ۱۸۵۷ء میں انگریز کی مدد کی اور ان ہی کی مدد سے انگریزوں
 نے دوبارہ دہلی کو فتح کیا اور شامیائیاں انگریز کے ثقافتی انقلاب، کا دوسرے علاقوں کے مسلمانوں
 کی بنسبت زیادہ ہی دلی آمادگی سے خیر مقدم کیا اور ان کے دلوں میں انگریز کے خلاف نفرت و
 بغاوت کے وہ جذبات کبھی پیدا نہ ہو سکے جو بقیہ ہندوستان کے اُن مسلمانوں کے دلوں
 میں پیدا ہوئے جن سے انگریز نے براہِ راست حکومت چھینی تھی!

ہندوؤں کی جانب سے انتقامی طرزِ عمل کا اندیشہ | مزید غور کیا جائے تو
 نظر آتا ہے، کہ

ہندوستان کی مسلمان قوم کا المیہ دوہرا تھا: اس لیے کہ جہاں ایکٹ 'جانب انگریز' کی غلامی کے نتیجے میں ان کی غیرت و حمیت، ہمت و عزیمت اور خودی و عزت نفس کے سوتے خشک ہو رہے تھے وہاں دوسری جانب ان انسانے وطن کے دلوں میں ان کے خلاف نفرت و انتقام اور بغض و عداوت کے جذبات پروان چڑھ رہے تھے۔ جن پر انہوں نے ہزار سال سے زائد عرصہ تک حکومت کی تھی۔ نفرت و انتقام کے اس جذبہ کو اولین مشن تو اگرچہ بیرونی استعمار ہی سے ملی تھی لیکن بعد ازاں یہ خود ایک تناور درخت کی صورت اختیار کر گیا تھا اور اس کی جڑیں زمین میں بہت گہری اتر گئیں تھیں اور آزادی ہند سے متعلقاً قبل تو یہ جذبہ نفرت و انتقام ایک خوفناک عفریت کی مانند چلکھاتا ہوا بڑھتا نظر آ رہا تھا! — اس سب پر سترادیکہ مسلمانان ہند اپنے ابناء و وطن کے مقابلے میں تعداد کے اعتبار سے تو ایک چوتھائی تھے ہی، تعلیم و تنظیم اور سرمایہ و وسائل کے اعتبار سے بھی بہت پیچھے تھے — نتیجتاً ایک شدید خوف اور سرسراہٹ کی حالت ان پر طاری ہو گئی تھی!

ان حالات میں | **پاکستان کا معجزانہ قیام اور معجزے کا اصل سبب** | واقعہ یہ ہے کہ

برصغیر میں بسنے والے مسلمانوں کی اکثریت کا بیک وقت انگریزوں کی بافضل موجود اور ہندوؤں کی ممکنہ و قابلِ حذر غلامی سے نجات پا کر ایک آزاد اور خود مختار ملک کا مالک بن جانا اور دنیا کے نقشے پر وقت کی عظیم ترین مسلمان مملکت کا دفعتاً ظہور یہ گز ایک معجزے سے کم نہ تھا اور یہ معجزہ بھی، جیسے کہ ہم انشاء اللہ بعد میں تفصیلاً واضح کریں گے صرف ایک ہی واقعہ کے معجزانہ ظہور کی حیثیت نہیں رکھتا بلکہ بنی اسرائیل کی تاریخ کے مذکورہ بالا سلسلہ معجزات کے مانند متعدد معجزات کا مجموعہ ہے!

آگے بڑھنے سے پہلے اس سوال کا جواب بھی سامنے آ جانا چاہیئے کہ یہ معجزہ کیوں رونما ہوا؟

جن لوگوں کی نگاہیں: يَعْلَمُونَ نَدِيرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (۱۰۰)،

کے مصداق صرف ظاہر تک ہی محدود رہتی ہیں اور جن کا غور و فکر حیاتِ دنیوی اور نظامِ کائنات گویا آفاق و انفس کے ضمن میں صرف مادی اسباب و علل اور ان کے نتائج و عواقب ہی تک محدود رہتا ہے انہیں تو شاید یہ بہت دور کی کوٹری نظر آئے لیکن جو اس نظامِ عالم کے باطن سے بھی کسی قدر شناسا ہیں اور یہ جانتے ہیں کہ پورا سلسلہ اسباب ایک سبب الاسباب تبارک و تعالیٰ کے ارادہ و مشیت کی زنجیروں میں جکڑا ہوا ہے۔ وہ اگر قرآنِ حکیم کی آیات بنیات پر غور کریں تو اس حقیقت کو پالیں گے کہ یہ اللہ عز و جل کی سنتِ ثابتہ رہی ہے کہ جب کوئی فرد اور بالخصوص کوئی قوم اللہ سے کوئی وعدہ کرتے ہوئے کسی چیز کا سوال کرتی ہے تو اللہ اُسے وہ چیز عطا فرما کر ایک موقع ضرور عنایت فرماتا ہے کہ وہ اپنے قول کی صداقت اور وعدے کی سچائی ثابت کر سکے۔

قوی و اجتماعی سلط پر تو اس سنتِ اللہ کی جانب واضح اشارہ تاریخِ بنی اسرائیل کے ضمن ہی میں موجود ہے۔ چنانچہ سورہ اعراف کی آیت نمبر ۱۲۹ میں حضرت موسیٰ کا یہ قول نقل ہوا ہے :

”عَسَىٰ وَبُحْكُمُ اَنْ يَّمْلِكَ	(زمر) ”قرب ہے کہ تمہارا رب تمہارے دشمن کو
عَدُوَّكُمْ وَيَتَّخِذَ كُفْرَكُمْ	ہلاک کر دے اور تمہیں زمین میں خلافت
فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرْ كَيْفَ	عطا فرما دے — اور پھر دیکھ کر تم کو کیا
تَعْمَلُونَ“	دوش اختیار کرتے ہو !“

اور شخصی و انفرادی سلط پر منافقینِ مدینہ کے ایک گروہ کے رویتے کے ضمن میں اس سنتِ اللہ کی جھلک نظر آتی ہے۔ چنانچہ سورہ توبہ کی آیات ۷۵، ۷۶ میں مذکور ہے :

”وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللّٰهَ	(زمر) ”ان میں سے بعض وہ بھی ہیں
لَنْ يَنْتَهِبُوا مِنْ فَيْدِهِ	جنہوں نے اللہ سے عہد کیا تھا کہ گروہ
لَنْ يَنْتَهِبَ قَتْلًا وَلَكِنْ يَتَوَلَّوْنَ	ہمیں اپنے فضل سے (دلت) عطا
مِنَ الصَّالِحِينَ“	فرمائے گا تو ہم خوب خیرات کریں گے

اِنَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
يَخْلُوْا بَهٗ وَتَوَلَّوْا وَهُوَ
مُعْرِضُوْنَ ۝
اور لازماً نیک لوگوں میں سے جو جائیں گے
پھر جب اللہ نے اُن کو اپنے فضل سے
نوازا تو انہوں نے اس میں نیک کیا اور رُخ
موڑ لیا پہلو ہی کرتے ہوئے !

خوب انہی طرح جان لینا چاہیے کہ قیام پاکستان کا معجزہ ۵۰ بھی اسی سُفت اللہ کے
تمت ظاہر ہوا۔ اس لیے کہ ہر شخص جانتا ہے کہ تحریک پاکستان کے عوامی اور جذباتی دُور
میں جو ۱۹۴۵ء تا ۱۹۴۷ء دو سالوں پر مشتمل ہے پورا برصغیر از درۂ خیر تارا اس کمادی
اور از کمران تا چانگام اس نعرے سے گونج اٹھا تھا کہ پاکستان کا مطلب کیا؟ لا الہ
الا اللہ ! اور تحریک کے زعماء و عمائد کے مترجہ اور بگائے دہل اعلانات و بیانات پرستزاد
مجموعہ رعیدین کے عظیم اجتماعات میں کروڑوں مسلمانوں نے گر گڑا گڑا کر دعائیں کیں تھی۔
اور عہد کیا تھا کہ اے اللہ! ہم اس دوسری غلامی سے نجات پا کر صرف تیرے بندے بن
کو رہیں گے اور تیرے اور تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے دین پر عمل پیرا ہوں گے۔
واقعہ یہ ہے کہ یہ اسی عہد و میثاق کا نتیجہ تھا کہ دیکھتے ہی دیکھتے حالات کا رُخ بدل گیا، اکایا
پلٹ کر رہ گئی اور زنجیروں کٹتی چلی گئیں۔ بقول اقبال :
غلامی میں نہ کام آتی ہیں شمشیریں نہ تدبیریں
جو ہو ذوقِ یقین پیدا تو کٹ جاتی ہیں زنجیریں !

قیام پاکستان کے بعد کا طرزِ عمل | ملت اسلامیہ پاکستان کا آزادی کے بعد کا
طرزِ عمل بھی حضرت موسیٰؑ کے ساتھیوں
کے طرزِ عمل سے بہت مشابہ و مماثل ہے۔ نتیجتاً جس صورتِ حال سے وہ دوچار ہوئے
اور جس کیفیت میں وہ نا حال مبتلا ہیں وہ بھی نہ صرف بنی اسرائیل کے مشابہ و مماثل بلکہ
بعض اعتبارات سے اُن سے بھی بدتر اور مایوس کن ہے !
مرے علیہ السلام کے ساتھیوں کی آزمائش تو بڑی کڑی تھی اس لیے کہ انہیں ملک

کے حصول کے لیے جنگ کی دعوت دی گئی تھی جس پر ان کی کئی سو سالہ غلامی کے اثرات کا
 ملبہ زبردی کی صورت میں ہوا یہاں بغیر جنگ قتال و توسیع و مریض خطوں پر مشتمل
 ایک عظیم الشان مملکت عطا فرمادی گئی تھی اور اب صرف اپنے قول کی صداقت اور وعدہ کی
 سچائی ثابت کرنے کی ضرورت تھی لیکن افسوس کہ یہاں دو صد سالہ غلامی کے اثرات کا ملبہ
 'وعدہ غلامی' کی صورت میں ہوا۔ اور ملت اسلامیہ پاکستان بحیثیت مجموعی اپنی تمام دعاؤں
 اور التجاؤں اور درخواستوں اور عرضداشتوں کو بھلا کر اور مکمل عہد و میثاق اور قول و قرار کو
 فراموش کر کے آزادی کے مادی ثمرات اور دنیوی انعامات سمیٹنے کے ضمن میں تکار و تنافس
 اور مقابلہ و مسابقت کی دوڑ میں مگن ہی نہیں گم ہو کر رہ گئی۔ چنانچہ یہاں سنا بھی
 مدہری ملی :

بے یقینی اور بے مقصدیت کا صحرائے تیہہ | ایٹ بے یقینی ، اور
 بے مقصدیت کے

دمھرائے تیہہ ، میں سرگردانی کی کیفیت جس کی شدت میں مسلسل اضافہ ہوتا چلا گیا اور
 نا حال ہو رہا ہے — یہ اسی کا نتیجہ تھا کہ پاکستان دو لخت ہوا اور نہ صرف یہ کہ مشرقی
 پاکستان مغربی پاکستان سے علیحدہ ہوا بلکہ اُس نے اپنا نام بھی تبدیل کر لیا اور اس طرح
 گویا اپنے تعارف و تشخص ہی کو بدل ڈالا اور اپنے ماضی سے کم از کم وقتی طور پر بالکل لاتعلقی اختیار
 کر لی۔ اور یہ بھی اسی کا مظہر ہے کہ نا حال یہ دونوں خطے ملکی ، قومی اور سیاسی و ستوری
 سطح پر عدم توازن اور عدم استحکام کا شکار ہیں اور قاتی کے اس شعر کا مصداق کامل بنے
 ہوئے ہیں کہ : — "ہم تو قاتی جیتے جی وہ میت ہیں بے گور و کفن
 غربت جس کو راس نہ آئی اور دامن بھی چھوٹ گیا"

یا اس شعر کا کہ — "سنی حکایت سنی تو درمیل سے سنی نہ ابتدا کی خبر ہے نہ انتہا معلوم !
 جس کی منطقی انتہا یہ ہے کہ : —

"نہ ابتدا کی خبر ہے نہ انتہا معلوم رہا یہ دم کہ ہم ہیں سو یہ بھی کیا معلوم !"
 چنانچہ ایٹ طرٹ اپنا حال یہ ہے کہ تحریک پاکستان کے اغراض و مقاصد ہی بحث نزاع

کا موضوع اور اختلاف و انتشار کا عنوان بنے ہوئے ہیں اور اس ضمن میں بزرگوں کے پیدا کردہ انتشار ذہنی کا نتیجہ یہ ہے کہ نئی نسل حیران و پریشان ہے کہ پاکستان کیوں معرض وجود میں آیا تھا؟ اور آیا اس کا فائدہ ملی کی کوئی منزلہ مقصود تھی بھی یا نہیں جس نے پاکستان حاصل کیا؟ — بلکہ یہاں تک کہ آیا تقسیم ہند کا کوئی جواز تھا بھی کہ نہیں؟ — نتیجتاً قومی سطح پر ہم اندھیرے میں ٹامک ٹوئیاں مار رہے ہیں چنانچہ زعماء و قائدین اور اصحاب فکر و دانش تک کی سعی و جہد اور جنگ تاز کا حال اس معرعہ کا مصداق ہے کہ عرصہ ”آہ“ و ”تیر“ خیم کش جس کا نہ ہو کوئی ہدف! ”تو بے چارے عوام کا کیا قصور اگر وہ اس شعر کے مصداق کامل بن گئے ہوں کہ —

چلتا ہوں ٹھنڈی دُور ہر اک تیز دھکے ساتھ — پہچانتا نہیں ہوں ابھی راہبر کو میں!“
اور اس صورت حال کا نقطہ خروج یہ ہے کہ ریاست کے دستور اساسی کے اعتبار سے اپنی عمر کے چالیسویں سال میں بھی سلطنتِ خدا واد پاکستان — ”ہنوز در ذرا اول است“ کا نقشہ پیش کر رہی ہے اور اس شعر کی مصداق اتم ہے کہ: —

”اس سوتج میں کلیاں زرد ہوئیں اس فکر میں غنچے سوکھ گئے

آئینِ نکستان کیا ہوگا؟ — دستورِ بہاراں کیا ہوگا؟“

اور دوسری طرف فیاضینیاں چُمت کر رہے ہیں۔ چنانچہ کوئی کہتا ہے کہ پاکستان تاحال کسی شخص کی تلاش میں ہے۔ اور کوئی فیصلہ صادر فرمادیتا ہے کہ پاکستان اپنا جواز کھو چکا ہے اور کوئی اسے بھی آگے بڑھ کر فیصلہ کن انداز میں پیشگوئی کر دیتا ہے کہ پاکستان ڈٹنے ہی والا ہے اور اس کے جھٹے بخرے ہونے ہی والے ہیں۔

دوسری سزا جس سے ملتِ اسلامیہ پاکستان اس
ذقت دوچار ہے وہ یہ کہ معدودے چند افراد کو

نفاقِ عملی اور پستی کردار

”(PAKISTAN IS STILL IN SEARCH OF AN IDENTITY.)“

”(PAKISTAN HAS LOST ITS RATIONALE)“

PAKISTAN IS AT THE VERGE OF DISINTEGRATION OR
FURTHER BALKANISATION

چھوڑ کر پوری قوم نفاق علی کی اس کیفیت میں مبتلا ہو چکی ہے جس کا نقشہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ان احادیث مبارکہ میں سامنے آتا ہے :

۱۔ "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم :
 اَبِیۃُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ :
 زَادَ مِلْعَةً وَاِنْ صَامَ
 وَصَلَّى وَزَعَمَ اَنَّهُ مُسْلِمٌ
 ثُمَّ اتَّقَعَ اِذَا حَدَّثَ
 كَذَبًا وَاِذَا وَعَدَ اَخْلَفَ
 وَاِذَا شَتَمَ خَانَ "

ترجمہ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : " منافق کی نشانیان تین ہیں : پہلا نام مسلم دے مزید الفاظ روایت فرماتے ہیں کہ : خواہ وہ روزہ رکھتا ہو اور نماز پڑھتا ہو اور اپنے آپ کو مسلمان سمجھتا ہو " اس کے بعد بخاری وادوسلم کے متفق علیہ الفاظ میں کہ : جب بات کرے جھوٹ بولے ،

جب وعدہ کرے خلاف درزی کرے اور جب شتم کا حامل بنایا جائے خیانت کا ارتکاب کرے " (بخاری و مسلم)

۲۔ "ومن عبد اللہ ابن عمروؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : اَرْبَعٌ مِّنْ حُكْمٍ فِيْهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا وَمَنْ كَانَ فِيْهِ غِصْلَةٌ مِّنْهُمْ كَانَ فِيْهِ نَجَسٌ مِّنَ النِّفَاقِ حَتّٰی يَدَّعِيَهَا خَانَ وَاِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَاِذَا عَاهَدَ غَدَرَ وَاِذَا خَاصَمَ فَجَرَ " (متفق علیہ)

ترجمہ : حضرت عبداللہ ابن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : " چار باتیں ہیں جن شخص میں موجود ہوں گی وہ خالص منافق ہو گا اور جس میں میں سے سے کوئی ایک غصلت ہوگی اس میں اسی کی نسبت سے نفاق ہو گا۔ یہاں تک کہ اسے چھوڑ دے ، جب انت کا حامل بنایا جائے خیانت کا ارتکاب کرے ، جب بات کرے جھوٹ بولے ، جب جھگڑ کرے تو بے وفا کی کرے اور

جب (کسی سے) جھگڑے تو آپسے سے باہر ہو جائے۔“

چنانچہ یہ اسی کا منظر ہے کہ ہم قومی و ملی سطح پر اخلاق کا دیوالہ بکھل جانے کی کیفیت (MORAL CRISIS) سے دوچار ہیں۔ آٹے میں نمک کی حیثیت کے حامل افراد کو علیحدہ

رکھتے ہوئے واقعہ یہ ہے کہ قومی اور اجتماعی سطح پر صداقت و امانت اور شرافت و مروت کا جنازہ بکھل چکا ہے۔ اور ایفاء عہد اور پاس امانت کا دور دور تک نشان نہیں ملتا۔

انفرادی اعتبار سے خالص خود غرضی اور عریاں مفاد پرستی کا دور دورہ ہے اور قومی مصالح اور ملی مفادات سے کسی کو کوئی غرض نہیں رہی، معاملات میں بد عہدی اور بددیانتی بلکہ باطل

مککاری اور چال بازی کی گرم بازاری ہے۔ تجارت اور لین دین میں دھوکے اور فریب سے بھی بچ کر کھانے پینے کی چیزوں حتیٰ کہ ادویات تک میں ملاوٹ کو با معمولی بات بن کر

رہ گئی ہے۔ سرکاری محکموں اور دفاتروں میں رشوت ستانی کا بازار تو گرم ہے ہی باضابطہ

اذیت رسانی اور لوگوں کی عزت نفس کو مجروح کرنا تفریح اور منتقلی کی صورت اختیار کر گئے ہیں اور معاشرتی اور سماجی سطح پر سنگدلی اور ستھائی نے ڈیرے جمالیے ہیں تو سیاسی

حکومتی سطح پر بھی جھوٹ اور دعوہ خلافی نے 'ORDER OF THE DAY' کی صورت اختیار کر لی ہے اور ہر سوچنے سمجھنے والا اور حساس شخص حیران و پریشان ہے کہ یہ ڈرامہ دکھائے گا کیا حسین؟ پردہ اٹھنے کی منتظر ہے نگاہ!

نفاق عملی کا سبب اور اس کا تباہ کن حذر انجام | نفاق علی، کی یہ کیفیت

جس کا ہر کا سا نقشہ سطور بالا میں کھینچا گیا ہے براہ راست بیچو ہے اللہ کے ساتھ کیے ہوئے عہد کی خلاف ورزی کا۔ چنانچہ اس سے قبل سورہ توبہ کی آیات ۵، ۶۷ کے حوالے سے

نفاق کی جس خاص قسم کا ذکر ہوا ہے اس کے بارے میں آیت نمبر ۷، میں صراحت موجود ہے کہ یہ بد عہدی کی سزا کے طور پر وجود میں آیا تھا۔ ارشاد ہوتا ہے،

”فَاعْقَبْنَهُمْ نِفَاقًا فِیْ (توبہ)۔ تو اللہ نے سزا کے طور پر ان

تَلَوْبِهِمْ اِلٰی یَوْمٍ
یَلْقَوْنَهُ بِمَا اَخْلَفُوا
اَللّٰہَ مَا وَعَدُوْهُ وَبِمَا
کَانُوْا یَکْذِبُوْنَ ۝

کے دلوں میں نفاق پیدا کر دیا اس دن
تک کے لیے جب وہ اسٹیج کے حضور
حاضر ہوں گے برسبب اس کے کہ انہوں
نے اللہ سے جو وعدہ کیا تھا، اس کی
خلاف ورزی کی اور پھر اس جھوٹ کے
جودہ بولتے تھے !

اس آیت مبارکہ میں ایک لرزہ طاری کر دینے والی وعید بھی ہے کہ یہ نفاق اب اس
دن تک قائم رہے گا جس دن یہ لوگ اللہ کے حضور میں پیش ہوں گے۔ اس پر
قیاس کرتے ہوئے ملت اسلامیہ پاکستان کے مستقبل کے بارے میں یاس اور ناامیدی
کے گھٹا ٹوپ اندھیرے لگا ہوں گے سامنے چھا جاتے ہیں۔ اور اس ضمن میں اس
سے بھی بڑھ کر لرزہ انگیز ہے اسی سورہ مبارکہ کی آیت نمبر ۱۱، وَہِیْ ہٰذِہٖ
”لَا یَزَالُ بُنِیَآءُ سَمْعِہٖ اَلَدِیْ (ترجمہ) (نفاق کی) جو عمارت ان لوگوں
بَنَوْا رِیْبَۃً فِیْ قُلُوْبِہِمْ نے تعمیر کر لی ہے اب یہ ان کے دلوں میں
اِلَّا اَنْ تَقَطَّعَ قُلُوْبُہُمْ“ شکوک و شبہات کی صورت میں ہمیشہ
برقرار رہے گی۔ اَلَا یَکْفُرُ اَنْ کَے دل (خود)

ہی ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں۔
اور اس سے ذہن بے اختیار منتقل ہو جاتا ہے اَنْ مَذْکُوْرَہُ بالا پیشگوئیوں کی طرف جو پاکستان
کے مستقبل کے بارے میں دنیا کے بہت سے سیاسی تجزیہ نگار کر رہے ہیں کہ اپنی
یک جہتی اور سالمیت کو برقرار نہیں رکھ سکے گا اور مستقبل قریب میں مزید محقق
بخرے ہونے کے عمل (BALKANISATION) سے دوچار ہو جائے گا۔
اِنَّہُمْ رَبَّنَا اَعِزَّنَا مِنْ ذٰلِکَ ! اے اللہ ! اے ہمارے رب ! ہمیں اس
انجام سے بچا اور اپنی پناہ میں رکھ !

الغرض ! اے یقینی اور بے مقصدیت کے دھندلوں پر انفرادی اور اجتماعی اخلاق

کے اس دیوالہ پن اور لظاقِ عملی کے گھٹا ٹوپ اندھیروں نے بالکل "خُلْمَتْ بَعْضُهَا فَنَوَقَ بَعْضُهَا" کی کیفیت پیدا کر دی ہے اور ملک و ملت کے مستقبل کو نہایت تاریک بنا کر رکھ دیا ہے اور حالات و واقعات کے اس مصغری، کو قوموں کے عروج و زوال کے ضمن میں قدرت کے اہل اصولوں اور اسباب و علل اور حواقب و نتائج کے باہمی لزوم کے دیکر، کے ساتھ جوڑ کر قیاس کیا جائے تو حاصل سوائے مایوسی اور نا اُمیدگی کے اور کچھ نہیں بنتا — اور حساب کتاب کے کسی بھی قاعدے سے اُمید کی کوئی کرن نظر نہیں آتی۔

پاکستان کی عمر کا چالیسواں سال اور اُمید کی ایک کرن

پس دنو مبدی کی اس شدت کے عالم میں، حال ہی میں، راقم الحروف کے شعورِ باطنی کے پردے پر، چالیس سال کی مدت کے حوالے سے اُمید کی ایک کرن جگمگاتی ہے اور اس اچانک انتقالِ ذہنی نے کہ ملتِ اسلامیہ پاکستان نے اپنی عمر کے چالیسویں سال میں قدم رکھ دیا ہے۔ تاریخِ بنی اسرائیل کے متذکرہ حوالے کے ناطے میرے نہاں خانہٴ قلب میں اُمید کا ایک چراغ روشن کر دیا ہے۔ اور اس خیال نے زور باندھا ہے کہ ہماری بھی وہ نئی نسل جو قیامِ پاکستان کے بعد آزادی کی فضا میں پیدا ہوئی اور آزادی ہی کی فضا میں پروان چڑھی، تاکہ اب غمخواری پچھلی کی عمر پہنچ چکی ہے اور اگرچہ فی الوقت اپنے بزرگوں کے پیدا کردہ انتشارِ ذہنی و فکری کے باعث "زوالِ علم و عرفان" سے بھی دوچار ہے اور بزرگوں ہی کی کوتاہی عمل اور نقصِ مشاق سے پیدا شدہ صورتِ حال کی بنا پر اخلاقی اور عملی اعتبار سے

لے سورہ ذٰر آیت نمبر ۴ - ترجمہ "اندھیرے ہیں ایک دوسرے کے اُوپر

بھی قابلِ رشک حالت میں نہیں ہے۔ تاہم غلامی کے منحوس اثرات سے بہرہ حال محفوظ رہی ہے لہذا غیرت و حیثیت اور جرأت و بہمت کے اعتبار سے پچھلی نسل سے بہتر حالت میں ہے اور نہ ”نڈرتِ الحکار“ سے بالکل تہی دست ہے نہ جرأتِ کداز سے محروم محض۔ اگر کسی طرح اُسے بھولا پھوایا سبق یاد دلایا جائے اور اُس منزل کی از سر نو نشاندہی کر دی جائے جس کے حصول کے لیے آج سے نصف صدی قبل برصغیر پاک و ہند کی بختِ اسلامیہ نے سفر کا آغاز کیا تھا تو کیا عجیب کہ منتِ اسلامیہ پاکستان کی فکر کا یہ چالیسواں سال ایک فیصلہ کن موڑ (TURNING POINT) کی حیثیت حاصل کر لے اور جے ”کبھی بھولی ہوئی منزل بھی یاد آتی ہے راہی کو“ کے مصداق بے یقینی اور بے تحاشہ کے ”صحرائے یتیم“ میں بھٹکنے والا یہ قافلہ بھی از سر نو مقصد و منزل کا سراغ پا کر ایک عزمِ تازہ اور دلولہ توڑ کے ساتھ — عزمِ تازہ ہے جادہ پیا پھر کا رول ہمارا — کی شان سے مرکزِ سفر ہو جائے! — !!

میرے دل میں دفعۃً جھلگانے والی امید کی اس روشنی کو بھی تقویت حاصل ہوئی ہے قرآن حکیم ہی کے ایک مقام سے جہاں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہوا ہے کہ لوگوں سے کان کھول دیں اور دُنکے کی چوٹ فرمادیں کہ اگر تم اپنے امراض و انکار کی موجودہ روش پر قائم رہے تو عذابِ الہی لازماً آکر رہے گا۔ اگرچہ میں یہ نہیں جانتا کہ وہ گھڑی آیا ہی چاہتی ہے اور عذاب بالکل تمہارے سروں پر آچکا ہے یا ابھی کچھ دُور ہے اور حکمتِ خداوندی اور شینیتِ ایزدی میں ابھی تمہارے لیے کچھ مزید مہلت باقی ہے — ارشاد ہوتا ہے :

”فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ آذَنْتُكُمْ
عَلَىٰ سَوَاحِطٍ فَإِذَا دَرْتُمْ
أَقْرَبَ يَوْمَ يَأْتُكُمُ الْمَوْتُ
فَتُؤَمَّدُونَ“

(ترجمہ) پھر اگر وہ لوگوں کو آواز دے دو کہ میں نے تم سب کو برابر خبردار کر دیا ہے۔ اب میں نہیں جانتا کہ جس (عذابِ الہی) کا تم سے وعدہ کیا جا رہا ہے وہ بالکل قریب ہے یا ابھی

کسی قدر ڈور ہے۔ ۸

اور

”وَإِنْ أَدْرَىٰ لَعَلَّكَ فِتْنَتُهُ
(ترجمہ) ”اور میں نہیں جانتا شاید کہ یہ
(جہلت) تمہارے لیے مزید ایک آزمائش
— اور ایک وقت متعین تک مزید فائدہ
(ایضاً : ۱۱۱)
اٹھ لینے کا موقع ہو!“

گو یاعین ممکن ہے کہ اٹھ تلے ابھی قلم اسلام پر پاکستان کو بھی مزید جہلت عطا کرے
اور اصلاح احوال اور تلافی افات کا ایک اور موقع عنایت فرمائے تا آنکہ وہ صورت پیدا
ہو جائے کہ :

”لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ
(ترجمہ) ”تاکہ جسے مرنا ہے وہ مرے
(لیکن) قیام حجت کے بعد اور جسے
چینا ہے وہ جئے (لیکن) حجت (اور
عَنْ بَيِّنَةٍ“
بصیرت کے ساتھ!“ (الانفال : ۴۲)

لیکن اس کے لیے لازم ہے کہ حقائق کا جرات کے ساتھ سامنا کیا جائے، ہمنو
کا بے لاگ جائزہ ہو اور گزشتہ ناکامیوں اور نامرادیوں کے اسباب و مغل کا بھرپور
اور امکانی حد تک معروضی تجزیہ کیا جائے اور اس کے ضمن میں نہ کسی کے ادب و احترام
حائل ہونے دیا جائے نہ کسی کی محبت اور عقیدت کو اڑے آنے دیا جائے، پھر حقائق
کے عوارض و امراض کی صیح اور گہری تشخیص کی جائے اور اس سارے مواد کو سامنے رکھ
ایک حقیقت پسندانہ لائحہ عمل تیار کیا جائے! اور پھر اللہ تعالیٰ کی نصرت و تائید کے
بھروسے پر عمل جدوجہد کا آغاز کر دیا جائے!

چنانچہ اسی مقصد کے تحت راقم المذہب نے پیش نظر تحریر کو سپرد قلم کرنے
ارادہ کیا تھا۔ اور خاص اسی مقصد کے لیے اس نے مجاز مقدس کا سفر اختیار کیا

اور اللہ کا شکر ہے کہ آج ۲ صفر المظفر ۱۴۰۶ھ کو بمقام طائف اس طویل تجزیہ کا مقدمہ مکمل ہو گیا۔

اللہ گراہ ہے کہ اس سے نہ کسی کی دل شکنی و دل آزاری مقصود ہے نہ کسی کی توہین و تنقیص، اور نہ کسی گزری ہوئی شخصیت پر سب و شتم مطلوب ہے نہ کسی حاضر و موجودہ شخصیت کی کردار کشی، بلکہ مقصود صرف اور صرف اصلاح ہے اپنی امکانی حد تک!

اِنْ اُرْسِدُ اِلَّا الْاِصْلَاحَ (ترجمہ) میرا کوئی ارادہ نہیں ہے سوائے
مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي اصلاح کے، جس حد تک میرے امکان
اِلَّا بِاللّٰهِ - (ہود ۸۸) میں ہو، اور نہیں حاصل ہے مجھے کوئی
توفیق مگر صرف اللہ ہی کے سہارے۔

تتمہ

دو باتیں اچانک یاد آئیں :

ایک یہ کہ حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن رحمۃ اللہ علیہ قدس سرہ العزیز کے بعد جن علما و کرام کو پاک و ہند میں شہرت حاصل ہوئی، اُن میں سے جامع معقول و منقول و اہل ظاہر و باطن اور جامع شریعت و طریقت ہونے کے اعتبار سے اہم ترین اور منفرد ہستی، یعنی مولانا سیدنا ظہر احسن گیلانی رح نے اپنی یگانہ روزگار تالیف "القبیۃ النبیۃ" (صلی اللہ علیہ وسلم) میں آنحضرت کی حیات طیبہ میں یوم طائف کو "فیصلہ کن موڑ" (TURNING POINT) قرار دیا ہے۔ کیا عجب کہ اس تحریر کے اس سرزمین پر پیر و مسلم کیے جانے کے پس پردہ بھی کوئی راز ہو!

وَاللّٰهُ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ - (ترجمہ) "اور اللہ (ہر چیز) جانتا ہے جبکہ تم (کچھ بھی) نہیں جانتے!"

(البقرہ ۲۱۶)

دو ٹری یکہ آج سے ٹھیک بیس سال قبل نومبر ۱۹۶۵ء میں والد مرحوم کے انتقال (بتاریخ ۱۱ نومبر) سے پیدا شدہ ربیعہ اور صدیے سے نڈھال ہو کر طبیعت کی بھالی کے لیے راقم نے دادی کا خان کا سفر اختیار کیا تھا۔ وہاں سے واپسی پر راقم ایٹ آباد میں اپنے ایک عزیز کے مکان پر مقیم تھا کہ اچانک خیال آیا کہ آج ۲۶ نومبر ہے گویا بڑے بھائی صاحب کی اُنتالیسویں سالگرہ یا عمر فانی کے چالیسویں سال کا پہلا دن! اس پر ذہن بے اختیار سورہ اعتقاف کی محولہ بالا آیت نمبر ۵ کی جانب منتقل ہو گیا اور میں نے بھائی جان کے نام وہیں سے ایک خط ارسال کیا جس میں اس آیت مبارکہ کو نہ دینے اخلاص، کے طور پر پیش کیا۔ ابد ازاں میں نے اس آیت مبارکہ کی خوبصورت کتابت کرائی اور اسے 'میشاق' میں بھی ایک سے زائد بار شائع کیا اور بہت سے رفقاء و احباب کو بھی جو چالیس سال کی عمر کے لگ بھگ ہوتے تھے، ہدیہ پیش کیا۔

آج ٹھیک بیس سال بعد راقم اس آیت مبارکہ کو ملت اسلامیہ پاکستان کی خدمت میں اُس کی عمر کے چالیسویں سال کے آغاز کے موقع پر پیش کر رہا ہے ع

”گر قبول افتد زہے عز شرف!“

خاکسار اسرار احمد مہفی عنہ
طائف ۲۱، صفر المظفر ۱۴۰۶ھ

چند ذاتی وضاحتیں

آگے بڑھنے سے قبل دو باتیں بطور تمہید عرض کرنی ہیں جن کی حیثیت ذاتی

ضاحتوں (POINTS OF PERSONAL EXPLANATION) کی ہے :

پہلی یہ کہ میرے بارے میں یہ بات عام طور پر بھی مشہور ہے اور خود میں نے اس کا بار بار اظہار کیا ہے کہ میں معروف معنی اور مترجم مفہوم کے اعتبار سے ہرگز سیاسی آدمی نہیں ہوں۔ چنانچہ میں نے جو تنظیمی یقین قائم کی ہیں ان میں سے ایک یقین انجمن خدام القرآن کے بارے میں بھی سب جانتے ہیں کہ وہ ایک اصل علمی و تعلیمی اور تدریسی و تربیتی ادارہ ہے جس کا سیاست سے کوئی تعلق نہیں ہے اور اس تعلیم و تدریس اور نشر و اشاعت کے ضمن میں بھی اس کا مکمل مرکز و محور رالینہ حکیم ہے۔ پھر اس کا نام خود ظاہر کر رہا ہے کہ یہ کوئی سیاسی جماعت تو کیا اس سے جماعت ہی نہیں ہے بلکہ محض ایک انجمن (SOCIETY) ہے اور اس کی سرگرمیوں کا منظر قائم و قرآن اکیڈمی ہے، جو معروف معنی میں صرف ایک ادارہ (INSTITUTION) ہے — اسی طرح تنظیم اسلامی کے نام سے میں نے جو جماعت قائم کی ہے وہ اگرچہ محدود معنی میں انجمن یا ادارہ نہیں ہے بلکہ باضابطہ جماعت ہے لیکن اس کا بھی یہ پختہ فیصلہ ہے کہ وہ کبھی ملکی انتخابات میں حصہ نہیں لے گی۔ لہذا یہ بھی مترجم مفہوم کے اعتبار سے سیاسی جماعت نہیں ہے اور یہی وجہ ہے کہ مارشل لا کے سارے آٹھ سالہ دور میں نہ اس پر کوئی پابندی لگی نہ اس کی سرگرمیوں پر کوئی روک ٹوک ہوئی۔

اس پس منظر میں جب پیش نظر تحریر میں بعض سیاسی امور پر تفصیلی گفتگو

لوگوں کے سامنے آئے گی تو اس سے ہو سکتا ہے کہ بعض لوگوں کو تضاد، —

(CONTRADICTION) کا احساس ہو۔

اس کا اصل سبب یہ ہے کہ سیاست، اگرچہ فی الاصل ایک نہایت وسیع مفہوم کی حامل اصطلاح ہے لیکن پوری دنیا میں بالعموم اور ہمارے یہاں بالخصوص اس کا ایک ہی محدود مفہوم رائج ہے۔ یعنی انتخابات میں حصہ لے کر حکومت کے حصول یا اس پر اثر انداز ہونے کی کوشش۔ چنانچہ اس کے باوجود کہ پوری دنیا میں یہ امر تسلیم ہے کہ صحافت سیاست کا اہم ترین شعبہ ہے۔ اس لیے کہ یہ رائے عامہ کو ایک خاص رُخ پر ہموار کرتی ہے جس کا براہ راست اثر انتخابات پر پڑتا ہے تاہم مردِ توجہ معنی میں صحافیوں کو سیاسی آدمی کہیں بھی قرار نہیں دیا جاتا۔ اس اشکال کو اس طرح باسانی حل کیا جاسکتا ہے کہ سیاست، مرد و قصبوں میں منقسم سمجھا جائے، ایک نظری یا بالواسطہ سیاست اور دوسرے عملی یا براہ راست سیاست، ان میں سے جہاں تک مؤثر الذکر یعنی عملی سیاست کا تعلق ہے اس نے عہدِ حاضر اور بالخصوص مغربی ممالک میں ایک پیشہ (PROFESSION) کی حیثیت اختیار کر لی ہے لہذا یہ ہر شخص کے

کرنے کا کام نہیں ہے بلکہ صرف پیشہ ور سیاست دانوں کی جولانگاہ ہے لیکن جہاں مقدم الذکر یعنی نظری سیاست کا تعلق ہے تو کم از کم نظری اعتبار سے یہ ہر بشعور انسان کے لیے لازمی ہے اس لیے کہ ملک اور قوم کے معاملات پر غور و فکر اور ان کو درپیش مسائل کے لیے سوچ بچار اور ان کی منسلح و بہبود کے لیے دامنے اور بے سخن کوشش ہر باشعور شہری کا فرضِ عین ہے۔ اور اس سے اغماض و اعراض یقیناً ملک اور قوم سے بد عہدی اور بے وفائی کے مترادف ہے۔ یہ نظری یا بالواسطہ سیاست کس قدر اہم اور مؤثر بلکہ فیصلہ کن ہو سکتی ہے اس کا اندازہ ماضی قریب میں یورپ کے ممالک اور زمانہ حال میں امریکہ میں یہودیوں کے عمل دخل سے لگایا جاسکتا ہے کہ اگرچہ اپنی تعداد کی قلت کے باعث وہ براہ راست عملی سیاست میں ذمیل نہیں ہو سکتے لیکن ذرائعِ ابلاغ پر اپنے قبضہ و تسلط کے ذریعے وہ امریکہ جیسے

عظیم ملک کی سیاست کو کنٹرول کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ بقول اقبالؒ

”فرنگ کی رگ جاں پنجہ یہود میں ہے!“

مزید طور کیا جائے تو عملی سیاست کے بھی دو مختلف انداز ممکن ہیں، ایک ’انتخابی سیاست‘ سے تعبیر کیا جاسکتا ہے اور دوسرے کو ’انقلابی سیاست‘ سے۔ ان دونوں کے مابین حد فاصل اس طرح قائم ہوتی ہے کہ اگر کسی انسان کے نزدیک اُس کے

ملک میں قائم معاشرتی، معاشی اور سیاسی نظام (POLITICO-SOCIO-ECONOMIC

SYSTEM) بحیثیت مجموعی اور اپنی بڑبُنیاد کے اعتبار سے صحیح ہے تو ملک اور قوم

کی بہتری کے ضمن میں صرف ایک کام باقی رہ جاتا ہے کہ اُس نظام کو چلانے کے لیے بہتر سے بہتر اٹھ فراہم کیے جائیں اور اس میں زیادہ سے زیادہ کچھ جزوی اور فردی پالیسیوں کے ضمن میں اختلاف واقع ہو سکتا ہے، اس صورت میں ضرورت صرف اس کی ہوگی کہ ’انتخابی سیاست‘

میں جتنے کر صرف ’حکومت‘ کی تبدیلی کی کوشش کی جائے۔ اس کے برعکس اگر کسی کے نزدیک ملک میں بالفعل قائم ورائج نظام بحیثیت مجموعی غلط اور بجاظا اساسی نظری باطل

(FALSE) اور باعتبار تشکیلِ عملی یا معنی براتیات (DISCRIMINATIVE)

ہے، یا ظالمانہ اور مستبدانہ (UNJUST AND SUPPRESSIVE) ہے یا استحصالی

(EXPLOITATIVE) ہے، تو اس کے لیے مسئلہ صرف ’حکومت‘ کی تبدیلی

کا نہیں ہوگا بلکہ پورے نظام کی تبدیلی کا ہوگا جس کے لیے انتخابی سیاست قطعاً غیر مفید اور بالکل لاعا حاصل ہے۔ اس کے لیے اصلاً ایک انقلابی عمل درکار ہوگا جسے ہم انقلابی سیاست سے بھی تعبیر کر سکتے ہیں!

الحمد للہ کہ گذشتہ نصف صدی کے دوران بہت سے ارباب دانش اور اصحابِ قلم کی کاوش و محنت کے نتیجے میں یہ حقیقت تو کم از کم تعلیم یافتہ لوگوں کے سامنے بالکل بکھر کر آچکی ہے کہ اسلام صرف ایک مذہب، نہیں بلکہ ایک کامل ’دین‘ ہے اور اس میں جہاں ’مذہب‘ کے جملہ معروف اہماد یعنی عقائد، عبادات اور بعض معاشرتی رسومات موجود ہیں وہاں انسان کی اجتماعی زندگی کے وہ مینوں گوشے بھی شامل ہیں جن کو موجودہ دنیا میں عام طور پر

حیاتِ انسانی کے لادینی میدان،^۱ (SECULAR FIELD) سے تعبیر کر دیا جاتا ہے یعنی ایک مکمل اور متوازن معاشرتی نظام، ایک عادلانہ اور منصفانہ معاشی نظام اور ایک مساویانہ اور حریت پرور سیاسی نظام۔ اب اگر واقعہ یہ ہے کہ سیاست اسلام کا جزو ہے۔ تو یہ کیسے ممکن ہے کہ کوئی باشندہ مسلمان، خالص غیر سیاسی، ہو ملّا اقبال مرحوم نے اس حقیقت کو ان الفاظ میں بیان کیا تھا ”جدا ہودی سیاست سے تو رہ جاتی ہے چلگیزی“۔ راقم کے نزدیک ان الفاظ میں بھی، غالباً وزن و بحر کی مجبوریوں کے باعث، حقیقت کی تعبیر میں کسر رہ گئی ہے۔ اس لیے کہ اس سے محسوس یوں ہوتا ہے کہ جیسے سیاست کوئی بالاتر اور عظیم تر حقیقت ہے اور دین اُس کا ایک جزو جبکہ واقعہ یہ ہے کہ کم از کم اسلام کی حد تک اصل بالا و برتر اور جامع و غالب حقیقت دین ہے اور سیاست، محض اس کا ایک شعبہ اور جزو ہے جو تمام تر دین کے تابع ہے۔ البتہ اسلام کے نقطہ نظر سے یہ شعبہ یا جزو بھی ہرگز نہ خیر اہم ہے نہ حقیر! اس لیے کہ ایک حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق سابقہ امت مسلمہ یعنی بنی اسرائیل میں سیاست کی پوری ذمہ داری خود انبیاء کرام علیہم السلام کے کندھوں پر رہی۔

﴿كَانَتْ مَبْنُو (سُرَائِيلَ) تَسُوْسُهُمُ الْاَنْبِيَاءُ﴾: (رواہکم)

اور خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں مغربی مفکرین اور محققین میں سے بعض نے فی الواقع تحسین و ستائش کے انداز میں اور بعض بد بختوں نے بھوج و طعنے کے انداز میں تسلیم کیا ہے کہ آپ نہایت ماہر اور عظیم سیاستدان (STATESMAN) تھے۔ چنانچہ عہد حاضر کے مشہور ترین عالم فلسفہ تاریخ فائن بے (TYONBEE) نے تو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کامیابی کا سہرا ہی تھا تو آپ کی سیاستدانی (STATESMANSHIP) کے سر باندھا ہے (ورنہ — نقل کفر کفر نہ باشد — اُس کے نزدیک بحیثیت نبی تو آپ ناکام ہو گئے تھے بلکہ)

اسی طرح پروفیسر مننگری واٹ نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیاستداری، امور حکومت کی واقفیت و مہارت، معاملہ فہمی و موقع شناسی، دُور اندیشی و پیش بندی، انتظام و انصرام اور پیشگی اہتمام اور بروقت اقدام کو شاندار خراج تحسین ادا کیا ہے، اور واقعہ یہ ہے کہ اس ضمن میں تحسین و تائید کا کوئی لفظ اور اسلوب ایسا نہیں رہا جو اُس نے استعمال نہ کر لیا ہو۔ اگرچہ اُس نے بھی نہایت لطیف (SUBTLE)

انمازیں مکہ والے محمدؐ، ("MOHAMMAD AT MECCA") اور مدینہ والے محمدؐ،

("MOHAMMAD AT MADINA") کے مابین تضاد (CONTRAST)

پیدا کر کے ایک، جو ملیج کی صورت پیدا کی ہے۔ اس ضمن میں غالباً سب سے زیادہ سچائی اور راست بازی کے ساتھ اور سب سے بڑھ کر جامع اور حقیقت سے نزدیک ترین انداز ڈاکٹر مائیکل ہارٹ کا ہے جو انہوں نے اپنی تالیف "THE 100" میں اختیار کیا ہے۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نسل آدم کی عظیم ترین شخصیت قرار دینے کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ آپ نسل انسانی کی واحد شخصیت ہیں جو بیک وقت مذہب اور سیاست کے دونوں میدانوں میں انتہائی کامیاب ہیں! ۱۰۰

بنابریں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی باشندہ امتیؐ کے لیے یہ ہرگز ممکن نہیں ہے کہ وہ خالص غیر سیاسی انسان ہو۔ چنانچہ الحمد للہ کہ شعوری زندگی کے آغاز سے لے کر آج تک راقم کی زندگی میں کوئی ایک دن بھی ایسا نہیں آیا جو خالص غیر سیاسی حالت میں گزرا ہو۔ ایک ہائی اسکول کے طالب علم کی حیثیت سے میں نے اپنی بساط کے مطابق تحریک پاکستان میں بھرپور حصہ لیا، پھر ۱۹۴۷ء تا ۱۹۵۷ء جماعت اسلامی کی تحریک سے عملاً منسلک رہا۔ جبکہ جماعت مردود بر معنی کے اعتبار سے بھی ایک سیاسی جماعت قرار

"My choice of Mohammad to lead the world's most influential persons may surprise some reader and may be questioned by others, but he was THE ONLY man in history who was supremely successful on both the religious and secular levels".

("The 100" page 33.)

پہنچی تھی۔ اس سے علیحدگی اختیار کی تو اسی بنیاد پر کہ پاکستان میں اسلام انتخابی سیاست کے ذریعے نہیں بلکہ صرف انقلابی عمل کے ذریعے قائم کیا جاسکتا ہے۔ اور وہ دن اور آج کا دن میری توانائیوں اور صلاحیتوں حتیٰ کہ میرے اوقات کا بھی بہتر اور ہمیشہ جیتہ۔

اسلامی انقلاب کے اساسی لوازم: (BASIC PREREQUISITES) —————

کی تکمیل کی سعی و جہد میں صرف ہوا ہے۔ اور اس دوران میں بھی میں نے کم از کم نظری فکری سطح پر وقتی سیاست میں بھی بھرپور حصہ لیا ہے۔ چنانچہ تحریر اور تقریر دونوں کے ذریعے امکانی حد تک قوم اور ملک کو درپیش مسائل کے ضمن میں اپنی رائے کے اظہار میں کبھی کوتاہی نہیں کی۔

قبتہ مختصر یہ کہ میں خالص غیر سیاسی، آدمی کبھی بھی نہیں رہا۔ اگرچہ موضوع انتخابی سیاست کے میدان سے ضرور کوسوں دور بھاگتا ہوں۔

دو دشمنی متبہیدی وضاحت یہ کہ میرے بارے میں یہ بات بھی بالعموم معلوم و مشہور ہے کہ ماضی میں میرا نہایت گہرا تعلق جماعت اسلامی کے ساتھ رہا ہے۔ چنانچہ خود میں نے بھی نہ صرف یہ کہ کبھی اسے چھپایا نہیں بلکہ بار بار اس کا ذکر کیپوٹ اور علی ڈوس الاشباد اعتراف و اعلان کیا ہے کہ اگرچہ میرے شعور کی سبب زیریں اور تحتانی سطح پر تو نقش ہیں علامہ اقبال مرحوم و مغفور کی قلمی شاعری کے اثرات تاہم میرے ذہن اور فکر کی تفصیلی تشکیل میں سب سے زیادہ دخل جماعت اسلامی کے دینی فکر اور مولانا مودودی مرحوم و مغفور اور مولانا امین احسن اصلاحی کی تصانیف کو حاصل ہے۔ اُدھر جماعت اسلامی کا تحریک پاکستان سے تعلق ایک اختلافی اور نزاعی مسئلہ ہے اور اگرچہ جماعت کے زعماء و سہماؤں میں بہت زور دے کر کہتے ہیں کہ جماعت کبھی پاکستان کی مخالف نہیں رہی بلکہ بعض سادہ لوح بزرگ تو اس سے بڑھ کر یہ دعویٰ بھی کر گزرتے ہیں کہ قیام پاکستان کے ضمن میں قائد اعظم محمد علی جناح کے بعد سب سے بڑھ کر حصہ مولانا مودودی کا ہے۔ لیکن عام طور پر یہ بات تسلیم نہیں کی جاتی اور ان دعوؤں کی یا تو شدت کے ساتھ تردید کی جاتی ہے۔ یا کم از کم انہیں مسکرا کر یا ہنس کر مٹال

دیا جاتا ہے۔

اس ضمن میں فی الوقت میں اس بحث کی تفصیل میں نہیں جانا چاہتا کہ اصل معاملہ کیا ہے بلکہ صرف یہ وضاحت کرنا چاہتا ہوں کہ تقسیم ہند سے قبل میرا جماعت اسلامی کے ساتھ کوئی عملی تعلق نہیں تھا بلکہ میں اپنی عمر اور بساط کے مطابق عملاً تحریک پاکستان ہی کا ایک ادنیٰ کارکن اور مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کا درکر اور جہد بیدار تھا۔ اور اگرچہ میں اُس وقت بھی اپنے محدود فہم کی حد تک جماعت اسلامی کی تحریک اور مولانا مودودی کے فکر سے متعارف ہو چکا تھا۔ اور مجھے اُس کے ساتھ ایک گونا غناقی اور کسی قدر ہمدردی بھی تھی۔ چنانچہ جب مسلم لیگ اور فیڈریشن کے حلقوں میں جماعت اسلامی اور مولانا مودودی پر تنقید چھڑی تھی تو میں اُن کی جانب سے اپنے امکان بھر مدافعت بھی کرتا تھا لیکن میرا عملی تعلق کل کا کل تحریک مسلم لیگ اور مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن ہی کے ساتھ تھا!۔

اس سلسلے میں میں بعض واقعات کو ریکارڈ پر لے آنا مناسب سمجھتا ہوں۔ میرزپنپن مشرقی پنجاب (اور اب بھارت کے موجودہ صوبہ ہریانہ) کے ایک ضلع جھارام میں گذرا ہے۔ جو متحدہ پنجاب کے پس ماندہ ترین اضلاع میں سے تھا۔ اور جس کا اکثریت بیشتر حصہ کچھ عرصہ قبل دریائے گھاگرم کے خشک ہو جانے کے بعد صحرا کی صورت اختیار کر چکا تھا اور میری یادداشت کے مطابق پورا ضلع اکثر قحط و خشک سالی کا شکار رہتا تھا اور اس کی بنا پر آفت زدہ علاقہ۔ (CALMITY STRICKEN AREA) قرار دیا جاتا تھا۔

۱۔ ایک زمانے میں جب پاکستان میں پیپلز پارٹی اور دوسری سیاسی جماعتوں میں کشمکش عروج پر تھی جملہ صاحب کے خاندانی حالات کے ضمن میں بھی یہ تحقیق سامنے آئی تھی کہ اُن کے آباد اجداد کا تعلق بھی ضلع جھارام سے تھا اور اُن کے خاندان نے سندھ کی جانب نقل مکانی کر لی تھے گھاگرم کے خشک ہو جانے پر جو صورت حال پیدا ہوئی اسی کی بنا پر کہ تھی۔ خود مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ صدارت کے ضلعی صدر مقام میں صدارت اور اس کے ایک اہم تحصیل میٹر کواد اور نہایت قدیمی قبیلے سرس کے باہن میٹر کے دیوے لائن پر میں مد میں میں ایک اسٹیشن بھڑا نامی آتا تھا۔ یہ معلوم نہیں کہ اس کا نام اب بھی وہی ہے یا بدل دیا گیا ہے۔

چنانچہ حکومت کی طرف تعاونی قرضوں کی صورت میں کاشت کاروں کی مدد کا سلسلہ تقریباً ہمیشہ جاری رہا۔
 تعلیمی اعتبار سے بھی پورے ضلع کی پس ماندگی کا عالم یہ تھا کہ اُس کے طول و عرض میں کالج صرف ایک
 تھا اور وہ بھی قصبہ بھوانی کے مالدار بنیوں کا قائم کردہ ہندو قومی کالج۔ اُسے ضلع میں ہائی سکول
 بھی میرے اندازے کے مطابق آٹھ دس سے زیادہ نہیں ہوں گے جن میں دو تین ہندوؤں
 کے قومی اسکول تھے بقیہ سب گورنمنٹ اسکول تھے۔ پورے ضلع میں اسلامیہ ہائی سکول
 نام کی کوئی شے موجود نہ تھی۔ چنانچہ حصار ڈسٹرکٹ مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن بھی کُل کی کُل ہائی سکول
 کے طلبہ پر مشتمل تھی اور میں انہیں جماعت کے طالب علم کی حیثیت سے اُس کا جنرل سیکرٹری تھا،
 اور نہ صرف یہ کہ اپنے قصبہ یعنی حصار میں اس کی سرگرمیوں میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیتا تھا بلکہ اکثر
 سربراہان دہلی کے قصبہ کے دوروں پر بھی جاتا رہتا تھا۔ اس ضمن میں اہم ترین واقعہ
 یہ کہ ۱۹۴۷ء میں اسلامیک کالج لاہور کے جمیہ ہال میں پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کا جو
 تاریخی جلسہ منعقد ہوا تھا جس سے قائد اعظم مرحوم نے خطاب فرمایا تھا اُس میں ضلع حصار کے
 دو مندوبین میں سے ایک میں تھا اور دوسرے دسویں جماعت کے طالب علم عبدالواحد تھے،
 جن کے بارے میں اب مجھے یہ معلوم نہیں کہ وہ کہاں ہیں، مجھے خوب یاد ہے کہ اس موقع پر
 ہمارے قیام کا انتظام میکلوڈ روڈ کے گلشن چوک سے متصل ایک ہوٹل میں کیا گیا تھا جس
 کے اور میکلوڈ روڈ کے باہن ایک خالی پلاٹ تھا جس میں بانسوں کا بہت بڑا اسٹاک
 تھا۔ اگر فیڈریشن کا اُس دور کا ریکارڈ کہیں محفوظ ہو تو اس میں اُس اجلاس کے ضلعی
 مندوبین کی حیثیت سے شرکت کرنے والے طلبہ کے پاسپورٹ سائز کے فوٹو جو پہلے
 ہی طلبہ کر لیے گئے تھے ضرور موجود ہوں گے اور ان میں ایک تصویر اس خاکسار کی
 بھی ہوگی!

وقتہ مختصر یہ کہ قبل از آزادی ہند جامعہ اسلامی کا تحریک پاکستان کے ساتھ تعلق
 مثبت تھا یا منفی، اس سے قطع نظر راقم کو اس پر فخر ہے کہ تحریک پاکستان کے نئے کارکنوں میں
 اس کا نام بھی شامل ہے اور یہ کیسے نہ ہو، جبکہ راقم کے شعور کی سب سے زیریں اور روحانی سطح
 پر، جیسا کہ اس سے قبل عرض کیا جا چکا ہے، سب سے گہرے اور انٹل نفوذ مثبت

Accession No. 10000

B.613.5

Date 21.12.81

تھے۔ علامہ اقبال مرحوم کی قلمی شاعری کے ساتھ ہی یہ بھی عرض کر دوں کہ پاکستان میں آزادی کے بعد سے اب تک جو حالات رونما ہوئے ان کی بنا پر کبھی کبھی مایوسی کی شدت کے عالم میں دوسرے بہت سے لوگوں سے مانند میرے ذہن و شعور کے سامنے بھی یہ سوالیہ نشان ابھرا کہ پاکستان کا قیام درست قدم تھا بھی کہ نہیں؟ لیکن الحمد للہ کہ ہمیشہ صورت یہ رہی کہ جب بھی میں نے از سر نو مغربی کبرئی جوڑ کر حساب لگایا نتیجہ یہی برآمد ہوا کہ پاکستان کا قیام صحیح اور درست تھا یہ دوسری بات ہے کہ بعد میں ہم سے اجتماعی سطح پر کوتاہی کا صدور ہوا جس کی سزا ہمیں پہلے ہی جھگتنی پڑی اور تاحال بھی جھگتنی پڑ رہی ہے!

اس ضمن میں یاد دل بخیر، پروفیسر دوسٹ سلیم چشتی مرحوم و مغفور کی مثال بہت اہم ہے۔ سب جانتے ہیں کہ وہ علامہ اقبال کے مصاحبین اور تحریک پاکستان کے شعلہ بیان مقررین میں نہایت اہم ترین و مقام کے حامل تھے۔ اور خود ان کے قول کے مطابق قائد اعظم سے ان کا قریبی تعلق تھا اور ان کے اور متعدد مسلمان و اہل ان ریاست کے مابین نجی پیغام رسانی اور چندوں کی ترسیل کا ذریعہ وہ تھے۔ اسی طرح ازپنا ورتا پونا جہاں بھی کبھی کوئی انتہائی محرکہ گرم ہوتا تھا ان کو طلب کیا جاتا تھا۔ ان کی لیگیٹ، کی شدت کا اندازہ اسی واقعہ سے لگایا جاسکتا ہے۔ جو خود انہوں نے بیان فرمایا کہ ایک موقع پر سیالکوٹ کے کسی دینی جلسے میں وہ بھی بحیثیت مقرر مدعو تھے اور مولانا سید حسین احمد مدنی مدد بھلا۔ اور اتفاقاً دونوں کا قیام کسی ایک ہی مکان میں تھا۔ مولانا مدنی رکو جب معلوم ہوا کہ چشتی صاحب بھی وہیں پر مقیم ہیں تو انہوں نے چشتی صاحب کو پیغام بھجوایا کہ وہ ان سے ملاقات کے خواہشمند ہیں، لیکن اس پر حشۃ، صاحب کا جواب یہ تھا کہ میرے اور آپ کے راستے بالکل جُدا بلکہ متضاد سمت میں ہیں لہذا میں آپ سے ملاقات میں وقت ضائع نہیں کرنا چاہتا۔ لیکن یہی پروفیسر دوسٹ سلیم چشتی پاکستان میں پیش آمدہ حالات و واقعات سے اس درجہ مایوس اور دل گرفتہ ہوئے کہ ۱۹۷۷ء کے بعد سے تو میں خود گواہ ہوں کہ اپنے انتقال کے وقت تک وہ بڑا اس راستے کا اظہار

کرتے رہے کہ ”مری تحریک میں مضمر مٹی ایک صورت عوامی کی!“ کے مصداق پاکستان کا قیام ہی فلاح تھا۔ اور یہ کہ ”ہم نے مسلم لیگ کا ساتھ دے کر جھک ماری اور بھارتیہ جموں کا“ میرا کیونکہ یہ وہ غیر صاحب مرحوم کے ساتھ بھی گہری نیازمندی کا تعلق رہا ہے بلکہ منظر عام سے ایک طویل عرصہ کی غیبت کے بعد پبلک پلٹ فارم پر اُن کا ظہور میری ہی قائم کردہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور کے زیر اہتمام منعقد ہونے والی سالانہ کانفرنسوں کے ذریعے ہوا۔ اور مجھے اس اعتراف میں بھی کوئی باک نہیں ہے کہ میں نے ان کے علم و فضل اور خصوصاً اُن کے وسیع خزانہ معلومات سے بہت استفادہ کیا اور اُن کے لیے میرے دل میں آج بھی ادب اور احترام بلکہ احساس غندی کے جذبات پوری شدت کے ساتھ موجود ہیں۔ تاہم قیام پاکستان کے ضمن میں اُن کی رائے کی تبدیلی اور اُس میں اس قدر شدت میری رائے میں ہرگز درست نہیں تھی بلکہ اُن کے مزاج کی اسی جذباتیت اور حساسیت کا منظر مٹی جو بالعموم شدتِ اخلاص کا نتیجہ ہوتی ہے! — البتہ مولانا حسین احمد مدنی کی شان میں اپنے صحرائے کی اسی جذباتیت کے باعث جن گستاخیوں کا ارتکاب اُن سے مسلم لیگ کے ساتھ عملی وابستگی کے دوران ہو گیا تھا اُن پر اُن کی پیشانی اور زوہرِ استغناء یقیناً درست تھا۔ اس لیے کہ محض سیاسی اختلاف پر کسی کے خلوص و اخلاص پر حملہ کرتا بالخصوص مولانا مدنی راہیسی عظیم دینی و دُرومانی شخصیت کی شان میں گستاخی کا ارتکاب یقیناً بہت بڑی غلطی تھی — چنانچہ اس موضوع پر اُن کی ایک طویل تقریر جسے مولانا مدنی دہ کے حلقہ ارادت سے تعلق رکھنے والے جو ائمہ بھی شائع کرنے میں متاثر و متروک تھے اولاً میں نے ہی ”میشاق“ میں شائع کی تھی!

پروفیسر یوسف سلیم چشتی صاحب پر تو قیام پاکستان کے بعد کے حالات و واقعات کی بنا پر بالواسطہ ردِ عمل کی کیفیت مستقل طور پر قائم ہو گئی تھی۔ تحریک پاکستان کے عکس اور بے لوث کارکنوں میں ایسی اور بھی بہت سی مثالیں لازماً موجود ہوں گی۔ لیکن جہاں تک مختلف مواقع پر عارضی یا دوسری اور بدولی کا تعلق ہے تو اس کی مثالیں تو بے شمار ہیں۔ چنانچہ پاکستان کے پہلے اور آخری شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی دہ

سے بھی بہت سے مایوسانہ اقوال منسوب کیے جاتے ہیں، اور فیلڈ مارشل محمد ایوب خاں مرحوم کے عہد حکومت میں فروری ۱۹۷۱ء میں عید کے چاند کے ضمن میں جو احتفال اور اس سے پیدا شدہ ہنگامہ اور گیر برپا ہوا تھا، اُس کے موقع پر خود راقم نے مولانا احتشام الحق تھاٹوی مرحوم ایسے کٹر مسلم لیگی کی زبان سے یہ الفاظ جامعہ اشرفیہ لاہور کے ایک اجتماع میں سنے تھے کہ ”اب جو حالات پیش آرہے ہیں انہیں دیکھ کر تو خیال ہوتا ہے کہ غالباً اُن علماء کرام کی رائے زیادہ درست اور صائب تھی جو قیام پاکستان کے خلاف تھے!“

اس ضمن میں ہر اعتبار سے ’آخری‘ مثال پر و فیس مرزا محمد منور کی ہے جو از سر تا پیر ازلف ہر تا باطن اور از اول تا آخر خالص مسلم لیگی اور پاکستانی ہیں، ۱۹۷۹ء میں جو حالات و واقعات پاکستان میں رونما ہوئے اُن سے وہ بھی اس درجہ مایوس اور دلیخیز ہوئے کہ انہوں نے ایک فارسی غزل لکھی جس کا عنوان ہی یہ تھا کہ، طے
”کہ رہو ہر یقین ما بہ صحرائے گماں گم شد!“

اس غزل کو راقم نے اولاً اگست ۱۹۷۹ء کے ’مشتاق‘ میں شائع کیا تھا اور بطور قندِ مکرمہ بارہ ۱۹۷۹ء میں یعنی ٹھیک بارہ سال بعد شائع کیا۔ اپنی اس غزل پر ایک تعارفی نوٹ بھی مرزا صاحب نے خود اپنے قلم سے تحریر فرمایا تھا — ملاحظہ ہو :

”غزل کا پس منظر سیاسی ہے۔ برصغیر تقسیم ہوا۔ بڑی نیک خواہشات کے ساتھ مسلم قوم نے تقسیم کی تحریک کے ساتھ تعاون کیا تھا۔ مگر بوجہ نتائج حسبِ متنازعہ نہ ہوئے۔ جب بھی کوئی بہتری کی صورت پیدا ہوتی ساتھ ہی ساتھ کوئی خرابی بھی در آتی۔ اسے کاششِ اِقدامِ اعظم کی طرح کا کوئی ”مردِ امین“ پھر مل جاتا“ — منور“

غزل خاصی طویل تھی لیکن اُس کا لب لباب ان اشعار میں سامنے آ جاتا ہے کہ

”چہ دارد سچی ماسودے نمی یا بیم مقصودے

کہ برگ و خس بیا و رویم و شاخ آشیان گم شد!

خنگ موزے بود یا یم اگر خضر ہدایت را
 کہ رہوار یقین ما بہ صحرائے گماں گم شد !!

الغرض! اُمتِ اسلامیہ پاکستان گزشتہ ۳۸، ۳۹ سالوں کے دوران ’صحرائے تہذیب‘ میں بٹکنے کی جس کیفیت سے دوچار رہی ہے اُسی کی بنا پر بہت سے مخلص لوگوں کے دلوں پر تو مایوسی کے شدید اندھیرے مستقل طور پر مسلط ہو گئے جس کے نتیجے میں وہ شدید ردِ عمل کا شکار ہو کر رہ گئے! اور بہت سے دوسرے لوگوں کے دلوں پر مختلف مواقع پر عارضی طور پر بددلی کی کیفیت طاری ہوتی رہی جس کے منہوس اثرات سے وہ اپنے آپ کو ہفت بہ تمام ہی بچا سکے؟ — اور ان مؤقر الذکر لوگوں میں ان سطور کا عاجزو حقیر راقم بھی شامل ہے۔ چنانچہ واقعہ یہ ہے کہ کبھی تو اُمتِ اسلامیہ پاکستان ہی نہیں موجودہ پوری عالمی اُمتِ مسلمہ کے مستقبل سے شدید مایوسی ہو جاتی ہے اور ایسے محسوس ہونے لگتا ہے کہ شاید سات آٹھ صدیوں بعد تاریخ پھر اپنے آپ کو دہرائے والی ہے اور۔

• ہے عیاں نقتہ تار کے افسانے پاسباں بل گئے کیجے کو منہم خانے سے! •
 کے مصداق قدرت ایک بار پھر پوری موجود اُمتِ مسلمہ کو زد کر کے دین کا جھنڈا کسی نئی قوم کے ہاتھوں میں تھانے والی ہے۔ — کبھی پھر اُمید کا دامن ہاتھ میں آجاتا ہے اور اللہ نے فضل و کرم سے بہتری کی توقع قائم ہو جاتی ہے! اب بھی حقیقت یہ ہے کہ جب بھی نگاہ حالات و واقعات کی جانب اُٹھتی ہے مایوسی اور نا اُمیدی کی نندت کے باعث اُمید کا دامن ہاتھ سے بالکل چھڑک دیا جاتا ہے۔ کہ دامنِ خیال یار چھوٹا جانے ہے مجھ سے،

۱۔ ہاری سی درخشش لاکیا حاصل! کرپوری کوشش کے اوجہ دم اپنے مقصد کو حاصل نہیں کر پاتے، صورتِ حال، ہے کہ ہم اشیاءِ بنائے کے لیے نکلے اور پتے جمع کرتے ہیں تو ہی شامی کو گم پاتے ہیں جس پر اشیاءِ تعمیر کرتا تھا۔

دو دن کتا و لغزب ہوا جب بھی کوئی غیبر ہایت حیرانے کا کد کھاب تو حال، ہو گیا ہے کہ ہمارے یقین کا رہوار صحرائے گماں میں گم ہو چکا ہے۔

کی سی کیفیت کے ساتھ چھوٹا محسوس ہوتا ہے۔ لیکن جب ذہن ارادہ و مشیت
بزدلی کے مظہر خرقی عادت و واقعات کی ایک مسلسل زنجیر کی جانب منتقل ہوتا ہے تو
امید کے نئے پوراغ دل میں روشن ہو جاتے ہیں اور محسوس ہونے لگتا ہے کہ پاکستان
کا ظہور اسلام کے اُس عالمی قلبے کی خدائی تدبیر کے طویل سلسلے کی اہم کڑی ہے جس کی
خبر جناب صادق و مصدوق صلی اللہ علیہ وسلم نے دی تھی!

گویا — ان سطور کا ناچیز راقم اپنے شعور کے بالکل آغا ز ہی سے پاکستانی
ہے — اور عارضی اور وقتی طور پہلے پہلے مایوسیوں اور ناامیدیوں سے
دوچار ہونے کے باوجود آج بھی پاکستان کے تابناک مستقبل اور شاندار تقدیر —
(DESTINY) پر یقین رکھتا ہے! اگرچہ — ظاہر ہے کہ — اُس منزل
مقصود تک پہنچنے کے لیے ملت اسلامیہ پاکستان اور بالخصوص اُس کی نوجوان نسل کو
شدید محنت و مشقت اور پیہم جدوجہد کرنی ہوگی اور سخت ابتلا و امتحان اور ایشاد و
قربانی کے مراحل طے کرنے ہوں گے۔ بقول حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ —

بِقَدْرِ الْكَدِّ تَكْتَسِبُ الْمَعَالِي
وَمَنْ طَلَبَ الْعُلَى سَبَّهَ اللَّيَالِي
وَمَنْ طَلَبَ الْعُلَى مِنْ غَيْرِ كَدٍّ
اضْطَاعَ الْعُسْرَ فِي طَلَبِ الْمَحَالِ

(جاری ہے)

ooo

قاتل النبی ﷺ	نبی اکرم ﷺ نے فرمایا
اَنَا أَمْرٌ كُوجِبَ	میں تیس پانچ باتوں کا حکم
بِالْجَمَاعَةِ وَالسَّمْعِ	دیتا ہوں التزم جماعت کا
وَالطَّاعَةِ وَالْهَجْرَةِ	نوشتنے اور طاعت کرنے کا
وَالْجِهَادِ فِي	نوشتنے اور طاعت کرنے کا
سَبْعَةِ أَلْفِ	سب سے زیادہ

تنظیم اسلامی کے آئندہ چار ماہ کے دوران یہ اہم ایسی تحریک، اجتماع کی تفصیلاً

(۱) ۱۵، روزہ مسلمی و تربیتی پروگرام

تنظیم اسلامی کے سالانہ اجتماع ۶۸۶ء سے قبلہ قرآنہ اکیڈمی صلاہویہ پندرہ پندرہ روز کے دو تربیتی پروگرام منعقد کئے جائیں گے (ان شاء اللہ) تارخوں کے تقرر سے کیا جا چکا ہے جو حسب ذیلہ ہیں:

۱۔ پہلا تربیتی پروگرام: ۲۱ فروری تا ۲۱ فروری ۶۸۶
۲۔ دوسرا تربیتی پروگرام: ۲۱ مارچ تا ۳۰ اپریل ۶۸۶

(۲) پانچواں روزہ علاقائی اجتماع تنظیم اسلامی

پچھلے سالانہ اجتماع کے بعد سے اب تک تنظیم اسلامی کے تحت چار علاقائی اجتماعات منعقد کئے جا چکے ہیں اور اب اس سلسلے کا پانچواں اجتماع

ملتان میں ، ۲۳ تا ۲۵ فروری ۶۸۶
منعقد ہوگا ۔ ان شاء اللہ

(۳) سالانہ اجتماع تنظیم اسلامی

تنظیم اسلامی کے مرکزی سالانہ اجتماع کے لئے اس سال

۲۰-۲۱ اپریل ۶۸۶ بروز جمعہ المبارک تا ۲۶ اپریل ۶۸۶

کے تاریخوں کے تقرر سے ہوا ہے۔ تنظیم کے تمام رفقاء نوٹ فرمائیے!
المعلمہ: عبد ربی غلام محمد، قلم تنظیم اسلامی

الْهَمْدُ

نشت ۲۹

(مباحث ایمانی)

حَظُّ عَظِيمٍ

سُورَةُ حَمِّ السَّجْدَةِ کی آیات ۳۰ تا ۳۶ کی روشنی میں

ڈاکٹر اسرار احمد

(کے ٹیلیوژن نص پر نشر شدہ دروس کا سلسلہ)

(۱)

السلام علیکم۔ نحمدہ ونسبہ علی رسولہ الکریم۔ اما بعد
فَاعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ
اِنَّ السَّٰدِيْنَ قَالُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ شَعَدَ اسْتِقَامُوْا سَنَزَلُ
عَلَيْهِمْ مِّنْ مَّلٰئِكَةٍ اَلَّا يَخَافُوْا وَلَا يَحْزَنُوْا وَاَبَشِرُوْا
بِالْحَيٰةِ الْاٰتِيَةِ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ هَنَحْنُ اَوْلٰیوْكُمْ
فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْاٰخِرَةِ وَلَكُمْ فِيْهَا مَا تَشْتَهُوْنَ
اَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيْهَا مَا تَدْعُوْنَ هَنَزِلْ لَّامِنْ غَفُوْرٍ
مَّرْحُوْمٍ

مَدَقَّ اللّٰهُ الْعَظِيْمُ۔ (آیات: ۳۰، ۳۱، ۳۲)

”یقیناً میں لوگوں نے کہا ہمارا رب اللہ ہے پھر اس پر جم گئے۔ ان پر ملائکہ کا نزول ہوتا ہے اور وہ کہتے ہیں، کہ نہ خوف کا ڈر نہیں

ہو۔ بلکہ خوش خبری حاصل کرو اس جنت کی جس کا تم سے وعدہ کیا گیا تھا۔ ہم میں تمہارے پشت پناہ - دنیا کی زندگی میں بھی اور آخرت میں بھی - اور اس رخت میں تمہیں ملے گا جو کچھ چاہیں گے تمہارے ہی اور وہاں ہبیا کر دیا جائے گا جس کی تم طلب کر دو گے۔ یہ مہمان نوازی ہوگی اُس ہستی کی طرف سے جو مغفور بھی ہے رحیم بھی ہے۔“ (پچ فرمایا اللہ بزرگ و برتر نے،

محترم ناظرینے اور معزز سامعینے - !

ان آیات مبارکہ میں اذلا تو ایمان کا جو لبِ باب ہے، جو اس کا اصل حاصل ہے، اسے نہایت مختصر الفاظ میں بیان کر دیا گیا: اِنَّ الَّذِیْنَ قَالُوْا رَبِّنَا اللّٰهُ - پھر اس ایمان کے تقاضوں کو پورا کرنے کے لئے صرف ایک لفظ لایا گیا استقامت - جس پر اگر غور کیا جائے تو معلوم ہو گا کہ اس لفظ استقامت میں قیامت معمر ہے - یہ بات ان مجالس میں اس سے پہلے بھی عرض کی جا چکی ہے کہ ایمان اگرچہ بہت سے امور غیبی کے ماننے کا نام ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات، اس کی توحید، ملائکہ، وحی، انبیاء، رسل، کتابیں، بعثت بعد الموت، حشر و نشر، حساب کتاب، وزن اعمال، جزا و سزا، جنت و دوزخ ان تمام باتوں کو ماننے کا نام ایمان ہے۔ ان ایمانیات کو ہم تین بڑی بڑی قسموں میں تقسیم کرتے ہیں۔ ایمان باللہ یا توحید ایمان بالمعاد یا ایمان بالآخرہ اور ایمان بالرسالہ۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ ایمان کی جڑ اور بنیاد ایمان باللہ ہے۔ جیسے ہم دیکھتے ہیں کہ ایمان بھل میں صرف ایمان باللہ کا ذکر ہے: اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ كَمَا هُوَ بِاسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ وَقَبْلَتْ جَنِّعَ اَحْكَامِهِ اِشْرَآءُ بِاللِّسَانِ وَتَقْدِیْقُ بِالْقَلْبِ - پھر ایمان باللہ کے بھی بہت سے پہلو ہیں۔ ایک یہ کہ انسان مانے کہ اللہ کی ہستی ہے اُس کا وجود ہے - یعنی اثبات وجود باری تعالیٰ - ایک یہ کہ اللہ عز و جل اپنی ذات و صفات میں اکیلا ہے، تنہا ہے، واحد ہے، احد ہے - ایک یہ کہ وہ

توق میں کوئی شریک نہیں ہے۔ لیکن اصل حاصل اور اس کا لب لباب یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی ربوبیت کا ملکہ پر انسان کا دل ٹھک جائے، جم جائے۔ ربوبیت کیا ہے؟ رب کہتے ہیں پالنے والے کو، پروردگار پالنے والا، ورش کنندہ۔ اور ظاہریات ہے کہ پھر وہی مالک ہوگا لہذا اس لفظ رب کا مالک ہونے کا مفہوم بھی موجود ہے لیکن اس کا بنیادی مفہوم ہے پالنے والا، روزی رساں، ضروریات بہم پہنچانے والا، ہماری احتیاج رفع کرنے والا، ہماری دعائیں سننے والا، ہماری تکلیف دور فرمانے والا۔ یہ وہ امور ہیں کہ جن پر اگر غور کریں گے تو اس نتیجے پر پہنچیں گے کہ ان ہی میں انسان کمزوری منمر ہے۔ انسان اپنی ضروریات اور احتیاجات ہی کی وجہ سے بل جوتا ہے۔ ان ہی کے لئے انسان کسی کے سامنے دست سوال دراز کرتا ہے۔ کسی کے سامنے اپنی گردن کو خم کرتا ہے، کسی کے سامنے عجز اور تذلل تیار کرتا ہے، کسی کے سامنے گڑگڑاتا ہے، کسی کے ساتھ اپنی عزت نفس سودا کرتا ہے۔ یہ ساری ذلتیں انسان گوارا کرتا ہے۔ اپنی ضروریات و منیاجات کے باعث۔

ایمان کا اصل حاصل یہ ہے کہ ان تمام امور کے لئے انسان صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی ذاتِ پابرت سے وابستہ ہو جائے۔ اس کا دل اس پر جم جائے اور جم جائے کہ وہ ہی میرا حقیقی پالنے والا ہے۔ وہی میرا روزی مال ہے۔ وَاللّٰہِ ہُوَ یُطِیْعُنِیْ وَ یَسْقِیْنِ۔ حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ سلوۃ السلام نے جس طرح غم و غم سے فرمایا تھا کہ میرا رب ہی مجھے کھلاتا اور دیتا ہے۔ وَ اِذَا مَسَّیْتُ فِیْہِمْ لَیْسَ فِیْہِمْ یَیْمٌ۔ جب میں بیمار ہوتا ہوں تو وہی بے شفا دیتا ہے۔ وہی تمام تکلیفوں کا دور کرنے والا ہے۔ اگر انسان دل ان باتوں پر جم جائے، ٹھک جائے تو حقیقی ایمان ہے۔ میں یہ بار بار کہتا رہا ہوں۔ اس لئے کہ ان باتوں کو مان لینا اور بے زبان سے ادا کر لینا اور بے لیکن ان باتوں پر انسان کے دل کا ٹھک جانا اور جم جانا

بالکل دوسری بات ہے، ایمان کا اصل ماحصل یہ ہے، ایمان کالتِ باب یہ ہے جسے یہ کیفیت میرا گئی ہو یوں سمجھے کہ ایمان کے حتمی حقیقی سے وہ واقفاً میرا ہو گیا ہے جیسے ایک حدیث میں آتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ذاق طعم الایمان من رضی باللہ رباً و بمحمد رسولاً وبالاسلام دیناً۔ ”ایمان کی لذت حاصل ہو گئی اس کو، ایمان کا مزہ اچکھ لیا اس نے، ایمان کی ملاوت محسوس کر لی اس نے، جو مطمئن ہو گیا اور راضی ہو گیا اس بات پر کہ اللہ ہی اس کا رب ہے محمد ہی اس کے رسول ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور اسلام ہی اس کا دین ہے۔“

ایک حدیث میں یہ بات ایک دوسرے اسلوب سے آتی ہے کہ ایک شخص نے ایک مرتبہ نبی اکرم سے سوال کیا کہ حضور میں زیادہ لمبی چوڑی باتیں نہ سمجھ سکتا ہوں نہ یاد رکھ سکتا ہوں۔ مجھے تو کوئی ایک بات ایسی بتائیے کہ میں اسے حزرِ جان بنا لوں اور وہ میرے لئے کافی ہو جائے اب آپ خود سوچئے کہ کتنا مشکل سوال تھا۔ لیکن یہ سوال کیا گیا تھا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے۔ حضور خود اپنے باپے میں فرماتے ہیں کہ ادیت جوامع الکلمہ ”مجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہایت جامع کلمات عطا فرماتے گئے ہیں“ معانی و مفہیم کے سمندر کو کوزے میں بند کر دینا، یہ آپ کو نظر آئے گا۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرامین، فرمودات و ارشادات میں۔ حضور نے اس شخص کے جواب میں ارشاد فرمایا:

قُلْ اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ شَءٌ اَسْتَقِيْمُ

”کہو میں نے مانا اللہ کو، میں ایمان لایا اللہ پر اور پھر اس پر

جم جاؤ“

یہ اسی آیت کی شرح ہے کہ: اِنَّ الَّذِيْنَ قَالُوْا اٰمَنَّا بِاللّٰهِ ثُمَّ اَسْتَقَامُوْا

یس ایمان کالتِ باب تو اس قوں میں آگیا کہ میرا رب اللہ ہے،

میں راضی ہو گیا۔ اس پر کہ میرا پرہیزگار، میرا پالنہار، میرا روزی رساں، میرا حاجت روا، میرا مشکلی کشا، میری تکلیف رفع کرنے والا، مجھے پیاریوں سے شفا دینے والا اللہ ہے۔ اس کے بعد جو لفظ آیا ہے استغامت۔ اس کے پائے میں، میں نے آغاز میں عرض کیا تھا کہ اس لفظ میں قیامت مسموعہ کہ اس قول پر ہم گئے۔ حضور نے فرمایا وصل اللہ علیہ وسلم کہ کہنے کو تو یہ بات بتوں نے کہی: **قَدْ قَالَهَا كَثِيرٌ**۔ لیکن اس پر مجھے نہ رہ سکے۔ لوگ اس سے پھر گئے۔ اس لئے کہ اس عالم اسباب میں رہتے ہوئے انسان حالات اور واقعات سے متاثر ہوتا ہے۔ ظاہری اسباب انسان پر اثر انداز ہوتے ہیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ اس عالم میں سلسلہ اسباب و علل ہے۔ کچھ کاموں کے کچھ نتیجے نکلتے ہیں۔ کچھ لوگوں کے ہاتھوں میں کچھ اختیارات ہیں اور وہ انکے ذریعوں سے کچھ لوگوں کے کام کر دیتے ہیں۔ یا وہ چاہیں تو کچھ لوگوں کو نقصان پہنچا سکتے ہیں۔ جب ہم اس طریقہ سے نفع و ضرر کو اسباب ظاہری کے ساتھ بندھے دیکھتے ہیں تو لامحالہ ہم پر ایک اثر مرتب ہوتا ہے۔ جس کے نتیجے میں ذات باری تعالیٰ سے نگاہیں ہٹ کر ان ظاہری اسباب کی طرف متوجہ ہو جاتی ہیں۔ یہی بات ہے کہ جس کی وجہ سے استغامت میں کمی آگئی۔ جیسے نہ رہے۔ مستقیم نہ رہ سکے۔

اس استغامت کو اگر میں تین اجزاء میں تقسیم کر کے بیان کروں تو بات واضح ہو جائے گی۔ سب سے پہلے تو استغامت قلبی ہے کہ دل جماع ہے، دل شکا رہے۔ یہ باطنی استغامت ایمان کا اصل جوہر ہے۔ اس قلبی استغامت کا پہلا نتیجہ یہ نکلا چاہیے کہ انسان محسوس کرے کہ اصل مؤثر و راصل فاعل اللہ ہے۔ ظاہر اسباب میں۔ بہت سی چیزیں ہیں کہ جن کے کچھ نتائج نکلتے ہوئے نظر آتے ہیں لیکن اس ظاہر سے دھوکہ نہ کھائیے۔ جیسے شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے بیٹے کو جو نصیحتیں کی ہیں، ان میں بڑے پیار سے الفاظ آتے ہیں کہ ”لے میوے بچے! اس حقیقت کو ابھی طرح ذہن نشین کر لے کہ لا فاعل

فِي الْحَقِيقَةِ وَلَا مُوَسَّرَ إِلَّا اللَّهُ — فَاَعْلَ حَقِيقِي اَوْ مُوَسَّرَ حَقِيقِي اللّٰہ کے سوا اور کوئی نہیں ہے۔ آگ جلاتی ہے لیکن بغیر اذن رب نہیں جلاتی۔ اس نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو نہیں جلایا۔ سمندر غرق کر دیتا ہے لیکن بغیر اذن رب نہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل کو غرق نہیں کیا۔ انہیں راستہ دیدیا۔ پس اسباب اللہ کے تابع ہیں۔ وہ مسبب الاسباب ہے۔ اللہ اسباب کے تابع نہیں ہے معاذ اللہ۔

اس قلبی استقامت کا دوسرا نتیجہ یہ نکلتا ہے جیسے کہ انسان کی تمام اُمیدیاں اور کل خوف اللہ کی ذات پر مرکوز ہو جائے۔ غیر سے نہ اُمید ہے نہ خوف ہے۔ جب کسی کے ہاتھ میں کچھ ہے ہی نہیں تو کسی سے کیا توقع! کیا اُمید باندھی جائے! جب کسی کے ہاتھ میں ہیں ضرر پہنچانے کا اقتدار ہے ہی نہیں تو کسی سے کس بات کا خوف! نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ اپنے چچا زاد بھائی حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو بڑے ہی شفقت اور رحمت بھرے انداز میں چند نصیحتیں فرمائیں۔ امام ترمذیؒ اُسے اپنی صحیح میں لائے ہیں۔ طویل حدیث ہے جو خود حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ حضورؐ نے ان کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا: يَا غُلَامُ اِنِّي اَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ: ”اے میرے بچے میں تجھے چند باتوں کی تعلیم دے رہا ہوں، تجھے یقین کر رہا ہوں، انہیں اچھی طرح ذہن نشین کر لو حوز جان کر لو، ان نصیحتوں میں یہ کلمات بھی ہیں:

وَاَعْلَمُ اَنَّ الْاُمَّةَ لَا تَجْتَمِعُ عَلٰی اَنْ يَنْفَعُوْكَ لَسُوْ
يَنْفَعُوْكَ اِلَّا بِشَيْءٍ تَدْرُكْتُهُ اللّٰهُ لَكَ وَاِنْ اجْتَمَعُوْا
عَلٰی اَنْ يَّضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَّسَيُضِرُّوكَ اِلَّا بِشَيْءٍ
كَتَبَهُ اللّٰهُ عَلَيْكَ

اور خوب جان لو کہ اگر تمام لوگ مل کر نہیں کوئی نفع یا فائدہ پہنچانا چاہیں تو نہیں پہنچا سکتے مگر صرف اس قدر جتنا اللہ نے تمہارے لئے لکھ دیا ہو۔ اور اگر سب لوگ مل کر نہیں کوئی کڑی یا مضر

نقصان پہنچانا چاہیں تو نہیں پہنچا سکتے مگر اُسی قدر جو اللہ نے مہیا کئے لئے لکھ دیا ہو۔“

یہ ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت کی شانِ مطلقہ — وہ جو علامہ اقبال نے کہا ہے -

بتوں سے تجھ کو اُمیدیں خدا سے نوامیدی
مجھے بتاتو سہی اور کامندی کیا ہے

اس شعر میں آپ تمام اسبابِ مادی کو بتوں کی جگہ رکھ لیجئے، یہ فی الواقع بت ہیں یہ ہیں اپنی طرف متوجہ کرتے ہیں۔ ہمیں ڈراتے ہیں۔ اہل ایمان کا رویہ لیا ہوگا۔! جن کا قول یہاں نقل ہوا، اِنَّ الَّذِیْنَ قَالُوْا دِیْنُنَا اللّٰهُ! وہ اُسی وقت سچے سمجھے جاتیں گے جب ان کی تمام اُمیدیں اور تمام خوف صرف اللہ کی ذات کے ساتھ وابستہ ہو جائیں۔

اس قلبی و باطنی استقامت کا تیسرا نتیجہ یہ نکھلنا چاہیے کہ تو کُل اُسی کی ذات پر ہو۔ اپنی سی کوشش، اپنی سی محنت انسان کرے لیکن یہ جان رکھے کہ جو گا وہی بواللہ چاہے گا۔ پھر انسان کے ساتھ جو کچھ پیش آئے اس پر راضی برمائے رہے اور تسلیم و رضا کی کیفیت دل میں پیدا ہو۔

یہ تین نتائج اور کیفیاتِ باطنی اگر ہیں تو ایمان پر قلبی استقامت ہے۔ ورنہ اگر یہ نہیں ہیں تو دل کی استقامت موجود نہیں ہے۔ پھر تو یہ محض ایک قول ہے جو ہم اپنی زبان سے کہتے ہیں کہ رَبَّنَا اللّٰهُ! لیکن ہمارا دل اس پر ٹھکا ہوا نہیں ہے۔

اس سے آگے چلتے اب عملی استقامت درکار ہے۔ آپ نے کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے۔ اب آپ کو اس کا ہر حکم ماننا ہوگا۔ اس کے ہر فرمان کے سامنے ہر تسلیمِ غم کرنا ہوگا۔ اور آپ کو معلوم ہے اللہ کی اطاعت رسول کی اطاعت کے واسطے ہوتی ہے: مَنْ یُّطِيعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ۔

اسی عمل استقامت کی بلند ترین منزل وہ ہے جسے ہم نے پچھلی نشست میں اللہ کے لئے غیرت و محبت سے تعبیر کیا تھا۔ اللہ کو اپنا رب مانیں اور مین کو پاؤں مال دیکھیں پھر بھی پاؤں پھیلا کر سوتیں۔ آرام سے بالی بچوں میں زندگی بسر کریں۔ اللہ کی شریعت کے بالے میں دیکھیں کہ اس کا استہزا جو رہا ہے۔ اللہ کی حدود کے بالے میں دیکھیں کہ ان کو پاؤں تلے روندنا اور کچلا مارنا ہے اور ہماری محبت و غیرت جوش نہ کھائے۔ تو معلوم ہوا کہ یہاں بھی استقامت چاہیے۔ یہاں تک آیت مبارکہ کے اس حصے کی مختصر تشریح و توضیح ہوئی کہ: **إِنَّ السَّادِّينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ شَوْاَسْتَقَامُوا**۔ اگے نہ دیا: **تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا**۔ (جو اللہ کو اپنا رب مان لیں اور اس پر ہم ہائیں، فرشتوں کا نزول ہوتا ہے (جو کہتے ہیں، کہ تم لوگ نہ خوف کھاؤ اور نہ غمگین ہو)۔ نزول ملائکہ کی کیا صورتیں ہیں جن کا یہاں ذکر فرمایا گیا ہے اس کے متعلق تو میں اگے کچھ عرض کر دوں گا۔ پہلے یہاں خوف اور حزن کی جو بھنی ہو رہی ہے اس کے متعلق جان لیجئے کہ یہ **قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ شَوْاَسْتَقَامُوا** کا منطقی نتیجہ ہے۔ جب ساری اُمیدیں اللہ کے ساتھ وابستہ ہو گئیں اور سارے کاموں کا خوف صرف اللہ کا رہ گیا۔ ماسوائے نہ اُمید رہی نہ اس کا خوف رہا۔ تو اب نہ خوف ہے نہ حزن۔ جو کچھ ہوا وہ اس لئے ہوا کہ ہمارے رب کو یہی منظور تھا۔ جو ہمارے رب کو منظور ہے اس پر ہمیں کسی شکوہ و شکایت کا کوئی حق نہیں ہے۔ ہمارا رویہ یہ ہونا چاہیے کہ ظر سر تسلیم خم ہے جو مزاج یا میں آئے۔ اگر دل میں شکوہ و شکایت کی کیفیت پیدا ہو رہی ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ قلبی استقامت موجود نہیں ہے۔ **أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا** تمہارے لئے نہ کوئی خوف ہے نہ حزن۔ یہی مضمون قرآن مجید میں ایک دوسرے اسلوب سے آیا ہے کہ **إِنَّ أَوَّلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ**۔

یہاں خوف اور حزن کی جو نفی کی گئی ہے۔ یہ آخرت کے بائے میں تو حتمی اور قطعی طور پر ہے ہی لیکن اگر واقعاً اللہ سبحانہ کی ربوبیت پر دل ٹھک گیا ہو تو اس دنیا میں بھی خوف اور حزن سے رستگاری حاصل ہو جاتی ہے۔
 اللہ تعالیٰ ہمیں بھی ان کیفیات ایمانی میں سے کچھ حصہ نصیب فرمائے۔
 اب جو کچھ اس وقت میں نے عرض کیا ہے اس کے ضمن میں اگر آپ حضرات کو کوئی وضاحت مطلوب ہو تو میں حاضر ہوں۔

سوال و جواب

سوال : ڈاکٹر صاحب! جس استقامت کا آپ نے ذکر کیا ہے وہ اس دور میں دلوں میں کیسے پیدا کی جاسکتی ہے۔

جواب : بڑا عملی سوال ہے۔ ہمیں قرآن مجید کو پڑھتے ہوئے بھی اور اس کے بائے میں کچھ سنتے ہوئے بھی یہ چیز پیش نظر رکھنی چاہیے کہ جو عمل تعاضے ہمارے سلسلے آ رہے ہیں، ان کو ہم کیسے پورا کر سکتے ہیں۔ آپ کے سوال کا جواب یہ ہے کہ استقامت براہ راست نتیجہ ہے ایمان اور یقین کا۔ اگر واقعاً دل میں یقین کی کیفیت پیدا ہو جائے تو اس کے نتیجے میں انسان کے عمل میں استقامت آپ سے آپ پیدا ہو جائے گی۔ لہذا اصل سوال یہ ہے کہ ایمان کیسے پیدا ہوا۔ اس کے بائے میں اس سے قبل بھی ایک مرتبہ میں نے عرض کیا تھا کہ ایک تو ہے عوام کا معاملہ، ان کے لئے ایمان حاصل کرنے کا موثر ترین ذریعہ اصحاب ایمان و یقین کی صحبت ہے۔ ان کے پاس بیٹھیں گے۔ ان کی صحبت اٹھائیں گے تو آپ سے آپ ان کے دلوں میں ایمان و یقین کی کیفیت پیدا ہو جائے گی۔ لیکن اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ وہ اصحاب ایمان و یقین کیسے وجود میں آئیں گے؟ تو جان لیجئے کہ ان کے لئے ایمان و یقین کا منبع اور سرچشمہ قرآن مجید ہے۔ بقول مولانا غفر علیہ خاں مرحوم۔

وہ منہ نہیں ایمان جسے لے آئیں دوکان فلسفہ سے
 ڈھونڈے سے ملے گی مائل کو قرآن کے سیاروں میں
 قرآن مخزن ہے، یہ حشر ہے یہ منہ ہے ایمان و یقین کا۔ اس کے ذریعہ
 سے دلوں میں ایمان و یقین پیدا ہوگا جس کے نتیجہ میں آپ سے آپ استقامت
 پیدا ہو جائے گی۔

سوال : ڈاکٹر صاحب! خوف اور غم موجودہ دور کی دو نفسیاتی بیماریاں ہیں،
 قرآن مجید سے ان کے تدارک اور علاج کے متعلق کچھ وضاحت فرمائیے۔
 جواب : یہ بھی ہماری موجودہ صورت حال سے متعلق سوال ہے لیکن ہماری
 آج کی گفتگو سے یہ بات واضح ہو گئی ہے کہ خوف اور حزن دونوں کا سبب بے یقینی
 ہے۔ وہی جواب جو میں نے پہلے سوال کا دیا تھا، اس سوال کا جواب بھی وہی ہوگا۔
 بقول علامہ اقبالؒ

یقین پیدا کرکے نادان یقین سے ہاتھ آتی ہے
 وہ درویشی کہ جس کے سامنے جھکتی ہے غفوری

خوف اور حزن دونوں کا علاج اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات پر اللہ کی صفات
 کمال پر یقین پیدا کرنے سے ہوگا۔

حضرات! ان آیات مبارکہ پر آج کی نشست میں ہم صرف غور کا آغاز
 کر پائے ہیں۔ ابھی ہمیں چند اور نشستیں ان آیات مبارکہ پر غور کرنے میں
 صرف کرنی ہوں گی۔ یہ ہیں اصل معنائیں قرآن حکیم کے۔ یہ وہ بنیادیں ہیں کہ
 جن پر افکار کی تطبیق اور صحیح اسلامی سیرت و کردار کی تعمیر ممکن ہے لہذا انہیں
 بہت اچھی طرح سمجھ لینا بہت ضروری ہے۔

والآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین

قرآن حکیم کی مقدس آیات اور احادیث نبویؐ کی دینی معلومات میں اضافے
 اور تبلیغ کے لئے اشاعت کی جاتی ہیں۔ انکا احترام آپ پر فرض ہے۔ لہذا
 جن صفحہ پر یہ آیات درج ہیں انکو صحیح اسلامی طریقے کی مطابق بیہوشی سے محفوظ رکھیں۔

اسلامی انقلاب : مراحل، مدارج اور لوازم (خطاب ۱)

مرسلح تصادم، غزوہ بدر، صلح تبوک

میر تنظیم اسلامی، ڈاکٹر اسرار احمد، کا سلسلہ وار خطاب

الحمد لله الحمد لله وكفى والقول والسلام على عباده الذين
اصطفى خصوصاً على افضلهم خاتم النبيين محمد بن الامين وعلى آله و
صحابه اجمعين .

خبر کے بعد میر تنظیم نے سورہ صافات کی آیت ۱۷۴ و آیات ۱۷۵ تا ۱۷۸ کی تلاوت فرمائی بعد ازاں
مسئلہ و ماثرہ پڑھیں اور فرمایا :

حضرات! نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت، پیرو سے ایک انقلابی عمل کے جن مراحل، مدارج اور
لوازم کا میں نے استنباط کیا ہے، ان کا بیان ان اجتماعات جمعہ میں کافی دنوں سے چل رہا ہے۔ آپ کو
اندازہ ہوگا کہ پانچ مراحل اب تک زیر گفتگو آچکے ہیں جن میں سے چار وہ ہیں جن کا تعلق نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کی حیاتِ طیبہ کے مکی دور سے ہے، آغاز وحی سے لے کر ہجرت تک کے قریباً ساڑھے
بارہ سال میں یہ مراحل طے پائے ہیں۔ پانچواں مرحلہ وہ ہے جسے میں اقدام (ACTIVE
RESISTANCE) سے تعبیر کیا کرتا ہوں اور جو ہجرت کے فوراً بعد سے شروع ہوا اور وہ غزوہ
بدر تک چلا جس سے چھٹے مرحلہ یعنی مسلح تصادم (ARMED CONFLICT) کا آغاز ہوا۔
آگے بڑھنے سے قبل میں چاہوں گا کہ مضمون کا ربط برقرار رکھنے کے لئے سابقہ گفتگو کا ایک خلاصہ آپ
کے گوش گزار کردوں

سابقہ گفتگو کا خلاصہ
کئی دور کے بعد مراحل مکمل ہوئے ان میں سے تین مراحل کو میں نے ابتدائی و تہیدی مراحل قرار دیا ہے۔
اولیہ وہ ہیں و دعوت، تنظیم، تربیت۔ ان کے ساتھ ہی ہر شخص میں Passive Resistance
لاہر میں ہر شخص ضرور ہو گیا تھا دعوت کے آغاز میں سے مافی اقل مکمل مذہب و علم کو ذہنی اذیت، کوفت اللہ محض و استہزاء

میں مسجد نبویؐ کی تربیت گاہ بھی بن گئی اور دارالاشرفی بھی۔ حاصل گفتگو یہ ہے کہ دعوت و تبلیغ اور عظیم و تربیت کامل اہل امنی دور میں بھی ہماری رہنمائی و رہنمائی کی بات یہ ہے کہ یہ عمل کچھ دور میں اس طرح مکمل ہو چکا تھا کہ اب اگلے مرحلے کی طرف توجہ دینی چاہیے یعنی اقامہ کی طرف۔

یہ مرحلہ ہجرت کے فوراً بعد اس کے ساتھ ہی شروع ہو گیا تھا جب وہ آیت نازل ہوئی کہ: اُذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِانْتِهَاءِ ظُلْمِهِمْ اَنْ يَّذَرَ اللّٰهُ عَلٰى اَنْصُرِهِمْ لَقَدْ دُرِّيْهِمْ ۝ اَذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِانْتِهَاءِ ظُلْمِهِمْ اَنْ يَّذَرَ اللّٰهُ عَلٰى اَنْصُرِهِمْ لَقَدْ دُرِّيْهِمْ ۝ مفہوم دو قول کا ایک ہے کہ "اے مسلمانو! اب تک تمہارے ساتھ بندے جو ہتھے تھے اب وہ کھول دیئے گئے ہیں۔ اور اب تمہیں بھی جوابی کارروائی کرنے کی اجازت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد مدینہ تشریف لائے ہی جو اذانات فرمائے اس پر میں قدرے تفصیل سے پہلے جمعہ تقریر کر چکا ہوں۔ پہلے چھ بیٹے آپؐ نے داخلی استحکام پر صرف فرمائے اور اس سے خارج رہا ہو کر حضورؐ نے اچھے میں قریش کے ہندو راستوں کو منہ دوش کرنے اور اپنی موجودگی (Presence) ظاہر کرنے کے لئے بھیجیں جن میں سے چار میں آپؐ نے منہ نہیں شرکت فرمائی جو عزت مند ہوتے ہیں اور چار وہ ہیں کہ جس میں آپؐ خود تشریف نہیں لیتے۔ چار چار چھوٹے بٹے دستے کسی صحابی کی سرکردگی میں بھیجے جو سراپا کہلاتے ہیں۔ دو دن میں کوئی انصاری صحابی شریک نہیں تھے۔ میں عرض کر چکا ہوں کہ ان ہجرت کے تقریب میں پوری طاقت کے ساتھ قریش نے ہم کو ہار دیا تھا کہ یہ اور ان کا یہ جو ابی اقامہ غزوہ بدر پر ہنسی بھرا ہے۔ میں پہلی مرتبہ عرض کر چکا ہوں کہ اگر حضورؐ کی طرف سے غزوہ بدر سے قبل والی اذیت ہاتھ نہ بھیجی گئی تو میں تو کہہ دالے ایک ہزار کائیں کاٹنے سے میں لشکر لے کر مرکز اقامہ نہ کرتے اس لئے کہ تم میرے جاں بحق ہو (جنگ پسند) تھے۔ وہاں ۷۰۰۰ ہمدرد ملے جو ابھی تھے جو اگرچہ ایمان نہیں لائے تھے لیکن تشریف انفس لوگ تھے اور خون ریزی کو پسند نہیں کرتے تھے۔ انہی میں سے بعض لوگ بعد میں ایمان بھی لے آئے تھے۔ میں یہ احوال و کیفیات گذشتہ تقریر میں قدرے تفصیل سے آپؐ کو سن چکا ہوں۔

مشرکین میں سے جو بہن اور نساء ان حادثہ کی وہ دعائیں بھی تھیں آپؐ کو سنا چکا ہوں جو انہوں نے غزوہ بدر کی مائت کو اللہ کے حق میں۔ ابوجہل کی دعا کا ایک ایک لفظ ایک شخص قوم پرست شخصیت کی غمازی کرتا ہے۔ اس کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر سب سے بڑا الزام یہ تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہنسے ہارے رہے رشتے کٹوا دیئے ہیں۔ ہمیں بھاری دیا ہے۔ ہماری جمیعت کو ہار گندہ کر دیا ہے۔ اس کا علیٰ نمونہ میلان بدر میں اس طور پر موجود تھا کہ غزوہ حنین کے لشکر کے ساتھ تھے کہ ان کے بھائی عباس مشرکین کے ساتھ جو ابھی ایمان نہیں لائے تھے یا تو ایمان تو لے آئے تھے لیکن ابھی اسے چھوڑ دیا تھا۔ اب حضرت ابن دبیہ مشرکین کے لشکر کا سپہ سالار ہے اس کا ایک بیٹا اور بھائی بھی اس کے ساتھ ہے تو اس کا ایک بیٹا حضرت ابو جہلؓ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جاں نثاروں میں شامل ہیں بھی موت و حال حضرت ابو جہلؓ نے ان لوگوں کے بیٹے عبد الرحمنؓ کے کہ آپؐ حضورؐ کے معین ہیں اور بیٹا مشرکین و کفار کا سامنے ہے۔ حضرت علیؓ حضورؐ کے ساتھ ہیں تو ان کے بھائی عقیل مشرکین کے ساتھ مقابلہ کئے آئے ہیں۔ یہ تو چند مثالیں ہیں ورنہ قریشی جاہلوں میں سے شاید کچھ کوئی دیا ہو جس کا کوئی رشتہ دائر مشرکین کے لشکر میں شامل نہ ہو۔ — نفر بن حادثہ کی دعا تھی: اَللّٰهُمَّ اَنْصُرْ خَيْرَ الْاَبْرَارِ بَيْنَ۔ وہ تو اپنی جماعت کو حق پر کھینچتا تھا اس کے نزدیک یہ معاذ اللہ

موصی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابی رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین بے دین ہو گئے تھے تو اس نے یہی دعا کی دی تھی کہ ان مقابل دو جماعتوں میں سے جو بہتر ہے اسے اللہ تعالیٰ کی مدد فرمائیے۔ اللہ نے اس کی دعا قبول فرمائی اور انصاری کی گذشتہ تقریر اسی جلد پر ختم ہوئی تھی کہ ان دونوں جماعتوں میں سے جو غیر کی علم بردار تھی اسی کی اللہ نے مدد فرمائی اور غزوہ بدر کو یوم فوquan قرار دیا

غزوہ بدر سے متعلق ایک اہم واقعہ | آگے بڑھنے سے قبل غزوہ بدر سے متعلق یہ اہم واقعہ بھی نوٹ کر لیجئے کہ جب عقبہ ابن ربیعہ نے اس خبر کے بعد کہ ابوسفیان کا قافلہ محفوظ رکھ رہا تھا، حکیم ابن حزام کی تجویز پر یہ کوشش کی تھی کہ جنگ منسوخ ہو جائے، اس پر ابو جہل نے اسے طعنہ دیا تھا کہ معلوم ہوتا ہے کہ بیٹا سامنے ہے اسی لئے تمہاری ہمت جواب دے رہی ہے اور محبت بدری کے باعث تم یہ تجویز لے کر آئے ہو کہ جنگ نہ ہو۔ پس یہ طعنہ تھا جو عقبہ کو کھانگیا۔ اور اس طرح صلح جو گوں (DOVES) کی جانب سے جنگ کو ٹالنے کی کوشش ناکام ہو گئی چنانچہ اگلی صبح جب دونوں لشکر آمنے سامنے ہوئے تو سب سے پہلے عقبہ اپنے بھائی شیبہ اور اپنے بیٹے ولید کو لے کر نکلا اور مبارزت طلب کی۔ اہل ایمان کے لشکر سے بین انصاری بھائی مقابلہ کے لئے نکلے۔ عقبہ نے چیخ کر پوچھا: مَنْ أَنْتُمْ؟ مَنْ الْقَوْمُ؟ — انہوں نے اپنے نام بتائے۔ عقبہ نے کہا کہ تم ہمارے برابر کے نہیں ہو، تم سے لڑنے نہیں آئے، پھر چیخ کر نکلے۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہماری توہین نہ کرو۔ ہم ان کاشت کاروں سے لڑنے کے لئے نہیں آئے ہیں۔ ہمارے مقابلے کے لئے انہیں بھیجو جو ہمارے برابر کے ہیں، جو ہمارے مد مقابل ہیں۔ ایک روایت میں آتا ہے کہ اس موقع پر باب کے مقابلہ میں بیٹا یعنی عقبہ کے مقابلے میں حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نکلنا چاہا۔ لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں روک دیا۔ پھر حضرت حمزہ، حضرت علی اور حضرت عبیدہ ابن حارث ابن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہم، بین صحابی مقابلہ کے لئے نکلے۔ حضرت حمزہ نے عقبہ کو اور حضرت علی نے شیبہ کو جلد ہی دھمک دیا لیکن حضرت عبیدہ کا ولید ابن عقبہ سے شدید مقابلہ ہوا۔ دونوں کا بیک وقت ایک دوسرے پر کاری دار ہوا۔ حضرت عبیدہ کی داغ بیل کٹ گئیں اور وہ گر پڑے تو حضرت حمزہ اور حضرت علی آگے بڑھے، ولید کو ختم کیا اور حضرت عبیدہ کو، جو جان بچ تھے، اٹھا کر لے آئے۔ انہوں نے کہا مجھے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں میں بے چارہ۔ وہاں پہنچ کر انہوں نے حضور سے پوچھا کہ میرے متعلق فرمائیے تو حضور نے فرمایا کہ تمہیں عقیقتاً جنت ملے گی، تو ان کے چہرہ پر بشارت آئی اور ان کی نہان سے

نکلا دکاش! آج ابو طالب زندہ ہوتے تو وہ دیکھتے کہ میں نے ان کی بات سچ کر دکھائی ہے کہ اپنی جان حضور پر نیچا کر دی ہے۔ بات یہ تھی کہ جب مشرکین مکہ کا جناب ابو طالب پر شدید دباؤ پڑتا تھا کہ تم اور نبوہاشم، محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حمایت سے دست کش ہو جاؤ تاکہ ہم اس سے ٹٹ لیں یعنی (نحوذ بالہ) آپ کو قتل کر دیں تو عام طور پر جناب ابو طالب اس وقت ایک شعر پڑھا کرتے تھے جس کا ترجمہ کچھ یوں ہے کہ: تم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر اس وقت تک قابو نہیں پاسکو گے جب تک ان کی حفاظت میں ہمارا ہتھیار کھڑا کرنا چاہیے گا۔

حضرت مبدیہؓ کا انتقال میدان بدر میں نہیں ہوا بلکہ فتح کے بعد جب اسلامی لشکر مدینہ منورہ واپس جا رہا تھا تو راستہ میں ان کا انتقال ہو گیا۔ چنانچہ ان کی قبر میدان بدر سے آگے مدینہ منورہ کے راستے میں ہے۔

بہر حال ۱۲ رمضان المبارک سن دو ہجری میں میدان بدر میں باقاعدہ اور دوبہ وجہ جنگ کی صورت میں اندرونی عرب انقلاب محمدیؐ کا صیغہ الصلوٰۃ والسلام کے چھٹے اور آخری مرحلہ یعنی مسلح تصادم (Armed Conflict) کا آغاز ہو گیا۔ اس غزوہ میں قریش کے سرکردہ لوگوں میں سے ابوسفیان کے علاوہ اور ابولہب کے علاوہ باقی قرینا تمام ہی کھیت رہے۔ واضح رہے کہ ابوسفیان چونکہ تجارتی قافلے کے ہمراہ تھے، لہذا وہ اس جنگ میں شریک نہیں ہوتے تھے۔ اسی طرح ابولہب بھی جنگ میں شریک نہیں تھا اس نے اپنی جگہ کرائے کا فوجی بھیج دیا تھا۔ قریش کے کل ستر ہزار آدمی مقتول ہوئے۔ ابوجہل مارا گیا۔ عقبہ ابن ربیعہ اس کا بھائی اور بیٹا قتل ہوئے۔ اسی طرح نضر ابن حارث، امیہ ابن خلف، عقبہ ابن ابی معیط، یسے مشرکین جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کے کفر دشمنوں ہیں سے تھے اور خون کے پیاسے تھے، ماجرہ صلی کی طرح قتل کر دیئے گئے۔

سنت اللہ کا ظہور اس کے وجہ بھی سمجھ لیجئے۔ اصل میں یہ عذاب الہی تھا۔ اللہ تعالیٰ کی سنت یہ رہی تھی کہ جب وہ کسی قوم یا ملک کی طرف کسی رسول کو بھیجتا تھا

یہاں 'تمی' اور 'تھا' اس لئے کہہ رہا ہوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت کی نبوت و رسالت کا دروازہ ہمیشہ ہمیش کے لئے بند ہو چکا ہے۔ لہذا ایسے مواقع پر میں کوشش کرتا ہوں کہ غلط ہے، میری زبان پر آئے ہی نہیں تاکہ کسی درجہ میں بھی نبوت و رسالت جاری رہنے کی طرف کسی کا ذہن مشتعل نہ ہو۔ تو اللہ جس قوم یا ملک کی طرف اپنے رسول کو بھیجتا تھا اور اگر وہ قوم انکار پر اس دروازہ جاتی تھی کہ رسول کی حان لطف کے در نہ ہو جائے یہاں تک کہ دوا، کود و اسے نبوت

اس کی نعش کو کروڑوں سے دھکیل دھکیل کر ایک گڑھے میں دفن کر دیا۔ اس کا چشمہ مکہ میں
 رہا تھا۔ چونکہ وہ بدر میں آیا ہی نہیں تھا۔

پس دراصل غزوہ بدر میں صنادریدہ شکرین کی ہلاکت اس سستہ اللہ کے اور قافلہ الہی
 مصائب دنیوی غلاب الہی تھا جو اس نے رسولوں کی تکذیب اور ان کو دس سے نکلنے پر مجبور
 کرنے والے کفار و مکذبین کے لئے طے کر رکھا ہے۔ صحابہ کرامؓ میں سے تیرہ نے میدانِ
 جہاد شہادت نوش فرمایا۔ ایک حضرت عبیدہؓ میں جرحی تھے۔ واپسی کے سفر میں اثنائے راہ
 انتقال ہو گیا۔ اس طرح گویا صحابہ کرامؓ کی طرف سے چودہ افراد نے جان کا نذرانہ اپنے رب کے
 درپیش کر دیا اور کفار و مشرکین کے ستر صنادریدہ خاک و خون میں مبتلا ہو کر واصل جہنم ہوئے۔
 یہ کہ ستر مشرکین کو اہل ایمان نے قید کر لیا۔

غزوہ بدر کا جنتیہ نکلا اور اس کے جزائرات مرتب ہوئے اب ان کو سمجھ لیجئے۔
 یہ بدر کے اثرات سب سے پہلی اور واضح بات یہ کہ پورے عرب میں اہل ایمان کی دھماک بیٹھ
 ۔ خاص طور پر بدر کے قریب کے علاقہ پر۔ انداس طرح اس غزوہ میں فتح و کامرانی کی بدولت
 بت و تحریک توحید کو اور اسلامی انقلابی جدوجہد کو بڑی تقویت حاصل ہوئی۔ پورے عرب میں
 راکی آگ کی طرح یہ خبر پھیل گئی کہ قریش کا کھیل کانٹے سے بیس ایک ہزار کا لشکر جناب محمد صلی اللہ علیہ
 ا کے تین سو تیرہ قریبا نہتے اور بے سر و سامان صحابہ کرامؓ سے شکست کھا گیا۔ قریبا نہتے اور بے
 و سامان میں اس لئے کہتا ہوں کہ یہ حضرات قدسی جنگ کے ارادے سے تو نکلے ہی نہیں تھے کہ وہ
 قدامت ہوسخیان کے قافلہ کار راستہ روکنے کے لئے نکلے تھے۔ مدینہ سے روانگی کے وقت ان تو ان
 دم دگھلان میں بھی نہیں تھا کہ ایک ہزار کے لشکر سے ڈھیسڑ ہو جائے گی۔ میں آج صبح بیت
 علی صاحبہا القلوۃ و السلام پر وہ کتاب پڑھا تھا جو جناب محمد ابن عبدالواہاب نجدی رحمۃ
 اللہ علیہ کے صاحبزادہ نے لکھی ہے۔ اس میں بڑی تفصیل سے یہ واقعہ بیان ہوا ہے کہ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ سے روانگی کے وقت صرف اس قافلہ پر یورش کا ارادہ ظاہر
 پایا تھا جو مال تجارت کے لئے کراشم سے واپس آ رہا تھا۔ لہذا کوئی نفیر عام نہیں تھا۔ کوئی اعلان
 جنگ نہیں تھا۔ قافلہ کے ساتھ صحابیوں کی تعداد کا اندازہ کر کے حضور مدینہ سے روانہ ہوئے تھے
 قعدینہ سے باہر نکل کر حضور کو خبر ملی ہے کہ مسلمانوں کی قافلہ پر یورش کے ارادہ کی خبر قریش کو مل چکی
 ہے اور قریش کا کھیل کانٹے سے بیس ایک ہزار کا لشکر مدینہ کی طرف بڑھ رہا ہے۔

مشاورت کی فضا یہ غرض کے بعد حضور نے مشورہ فرمایا ہے کہ کیا ارادہ ہے؟ قافلہ کی طرف چلیں یا لشکر کی طرف!۔ اس مشاورت کا حال میں تفصیل سے

آپ کو گذشتہ کئی تقاریر میں سنا چکا ہوں۔ اس وقت مجھے اس ضمن میں جو اضافہ کرنا ہے وہ یہ ہے کہ اس موقع پر جبریں بعض صحابہ کرامؓ نے قافلہ کی طرف چلنے کا مشورہ دیا تھا تو اصل میں اس کا مطلب یہ تھا کہ ہم جنگ کے لئے تیار ہو کر نکلے ہی نہیں۔ نہ ہم نے اس اعتبار سے اپنی نفی بنائی ہے اور نہ ہی اس کے لئے ساز و سامان ساتھ لیا ہے۔ میں آپ کو بنا چکا ہوں کہ غزوہ ذوالعشرہ میں ڈیڑھ سو مہاجرینؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ جبکہ غزوہ بدر کے موقع پر صرف تیسھٹیا تیراکیؓ مہاجرین حضورؐ کے ہمراہ تھے۔ گویا مہاجرین کی نفی بھی پوری نہیں تھی۔ لہذا یہ رائے نہ تو بزدلی کی بنیاد پر تھی اور نہ منافقت کی بنیاد پر بلکہ جو بھی احوال و اسباب تھے ان کی بنیاد صحیح تھی کہ ہم اس ارادہ سے نہیں نکلے۔ لہذا قافلہ کی طرف چلنا بہتر اور مناسب ہو گا۔ لیکن حضورؐ کا منشا کچھ اور تھا۔ حضور اللہ کی مشیت کے مطابق چاہتے تھے کہ فیصلہ ہو جائے: **لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنِّي بَبْنَةٍ وَ لِيُخَيِّبَ مَنْ خَيَّبَ عَنِّي بَبْنَةٍ**۔ جو مرے وہ دلیل کے ساتھ مرے اور جو چلے وہ دلیل کے ساتھ چلے۔

بہر حال میں اس مشاورت کی رد واد پیچیدگی بیان کر چکا ہوں۔ اب عالم عرب میں جب یہ خبر پہنچی کہ قریش کی ایک ہزار کی جمعیت تین سو تیرہ مسلمانوں سے شکست کھا گئی۔ ان کے بڑے بڑے ستون غزوہ بدر میں کھیت رہے: **فَتَوَرَّى الْقَوْمُ فِيْهَا صَوْرَ عَنِي كَأَنَّهُمْ أَتْبَازُ مُخْلِ عَادِيَةِ**۔ یعنی مشرکین مکہ مدینہ ان بدر میں ایسے پڑے ہوئے تھے جیسے کھجور کے کھوکھلے تھے۔ ابو جہل میں ابھی جان تھی جب کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پس آکر اس کی گردن پر اپنا پاؤں مبارک رکھا اور فرمایا: **هَذَا فِرْعَوْنُ هَذَا الْأَمْنِيَّةُ**۔ اس امت کا فرعون یہ شخص ہے۔ پس اس فتح سے اہل ایمان کو بڑی تقویت حاصل ہوئی۔ ایک طرف ان کا حوصلہ (MORAL) بہت بلند ہوا۔ دوسری طرف تمام عربیہ مسلمانوں کی سبیت اور رعب پڑ گیا۔ لہذا غزوہ بدر کے بعد تیرہ ماہ مسلمانوں کے شادمانی اور مسرت کے گزرے۔ اسلام کی دعوت کے اثرات میں وحشت پیدا ہوئی لیکن اس کا نتیجہ یہ بھی نکلا کہ اب کچھ کچے اور ضعف ارادہ کے حامل لوگ بھی آکر شامل ہو گئے۔ اس بات کو اچھی طرح سمجھ لیجئے۔ اس سے پہلے تک تو معاویہؓ تھا کہ جو آتا تھا وہ پوری طرح سوچ سمجھ کر آتا تھا۔ وہ جانتا تھا کہ دعوت اسلام قبول کرنے سے اس پر کیا ذمہ داریاں عاید ہو جائیں گی اور کن کن خطرات سے اسے دوچار ہونا پڑے گا۔ جان ہر ٹھہرھٹیل پر کھنٹی ہوگی۔ اس راہ میں مشکلات کے پہاڑ آئیں گے۔ مصائب

و خدا تم سے سابقہ پیش آئے گا۔ لیکن بدر کی فتح سے جب صورتِ حال بدل گئی تو کچھ لوگوں نے بھی ہتھیار ڈال دیے۔

غزوہٴ اُحد

غزوہٴ بدر رمضان المبارک ۲ھ میں وقوع پذیر ہوا تھا۔ تیرہ ماہ بعدِ سوالِ سنہ میں مشرکین کمر کا ایک لشکرِ جزا مدینہ پر چڑھ کر آیا جو جوشِ انتقام سے بھرا ہوا تھا۔ اس وقت ان کے سینوں میں انتقام کی جواگ نکھول رہی تھی اس کا آپ اندازہ نہیں کر سکتے۔ یہ تو قبائلی مذہبی کوجن کو کچھ تجربہ سچا درجن کو عرب کے انتقامی جذبات و احساسات سے کچھ واقفیت ہو اور جنہوں نے ان کی اس دور کی شاعری اور خطبات پر سے ہوں وہ کچھ اندازہ کر سکتے ہیں کہ کس طور پر اس وقت ان کی زندگی اجڑن ہو گئی تھی۔ مکہ والوں نے غزوہٴ بدر کے بعد ایک دن بھی چین و آرام میں نہیں گزارا۔ انتقامی جذبات لا دوسے کی طرح ہر دل میں کھول رہے تھے۔ ابوسفیان نے قسم کھائی تھی کہ جب تک مقتولین بدر کا انتقام نہیں لے لیا جائے گا نہ خوشبو لگاؤں گا نہ چادپائی پر سوؤں گا۔ اسی طرح اس ایک سال کے دوران ہند کا جو حال رہا ہے۔ آپ اس کا تصور نہیں کر سکتے۔ باپ مارا گیا، چچا مارا گیا، بھائیے مقتول ہوئے۔ یہ ہند ابوسفیان کی بیوی اور عقبہ کی بیٹی ہیں، حضرت ابو حذیفہؓ کی بہن ہیں جو سابقہ اہل بیت میں سے ہیں۔ ہند بھی فتح مکہ کے موقع پر ایمان لے آئی تھیں اور مومنہ صادقہ ثابت ہوئیں۔ قریش کی پیش قدمی اور حضورؐ کی مشاورت۔

میدان میں آگئے۔ اس موقع پر بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ میں ایک مشاورت منعقد فرمائی۔ میں یہ واقعات اس لئے آپ کو بتانا چاہتا ہوں کہ جماعتی زندگی اور انقلابی جدوجہد سے متعلق بعض اہم پہلو اس سے نمایاں ہوں گے۔ دعوت، تنظیم، تربیت کے جن مراحل کامِ جائزہ لے چکے ہیں۔ اب ان کے عملی مظاہرے اور انطباق کے مواقع آرہے ہیں۔ دبی تیاری تھی جو اب یہاں استعمال ہو رہی ہے تو تنظیمی اعتبار سے یہ بات بڑی اہم ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی اہم فیصلہ بھی ایک طرف نہیں فرمایا بلکہ مشورے کے طور پر صحابہ اکرمؓ کے سامنے معاملہ پیش فرمایا۔ ہمیں مشاورت پر منعقد ہو رہی ہے جیسے غزوہٴ بدر سے پہلے ہوئی تھی۔ حضورؐ مشورہ طلب فرما رہے ہیں کہ تاؤ کیا حکمت عملی اختیار کریں، تین ہزار کا لشکر مدینہ

پر چڑھائی کرنے آرہا ہے۔

حضور کی ذاتی رائے تھی کہ مدینہ میں محصور ہو کر مقابلہ کیا جائے۔ عجیب اتفاق ہے کہ رئیس المنافقین عبداللہ ابن ابی کی رائے بھی یہی تھی۔ آخر معبوثا انسان ہر موقع پر تو معبوس نہیں ہوتا۔ کبھی وہ سچ بھی بولتا ہے۔ عبداللہ ابن ابی مدینہ کا رہنے والا تھا لہذا وہ اپنے حالات کو اچھی طرح جانتا تھا کہ اس طرح کی صورت حال میں مدینہ والے محصور ہو کر مدافعت کیا کرتے تھے تاکہ مردگمبوں میں دو بدولٹیں اور عورتیں اوپر سے دشمن پر تھپڑاؤ کریں۔ اس طرح گویا کہ ان کی دوسری طاقت رو بکاڑ آجاتی تھی۔ چنانچہ انہی مصلحتوں کے پیش نظر عبداللہ ابن ابی کی رائے بھی یہ تھی کہ ہمیں کھلے میدان میں جنگ کرنے کے بجائے محصور ہو کر اپنی مدافعت کرنی چاہیے۔ بعض قرآن سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا رجحان بھی یہی تھا۔

لیکن ایک تو اکابر صحابہ میں سے بعض حضرات کھلے میدان میں جنگ کرنے کے حامی تھے۔ ان میں حضرت عمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی نام شامل ہے۔ اب یہ تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے طے تھا کہ اسی جبل اُحد کے دامن میں ان کی شہادت ہونی ہے۔ لہذا ان کا خصوصی جوش تھا کہ ہمیں ہمیں مروانہ وار و بدو بدو جنگ کرنی ہے ہمیں تو شہادت درکار ہے۔ دوسرے یہ کہ جو اوفولہ کی طرف سے بھی یہی مطالبہ تھا، خاص طور پر ان کی طرف سے جو غزوہ بدر میں شریک نہیں ہوئے تھے۔ چونکہ غزوہ بدر کے موقع پر غیر عام تو تھی ہی نہیں۔ جنگ کے ارادے سے تو اس وقت نبی اکرم اور چند صحابہ نکلے ہی نہیں تھے۔ تو آپ اندازہ نہیں کر سکتے کہ جو لوگ اس غزوہ میں شریک ہونے سے رو گئے تھے ان کے سینوں میں کتنی حسرت ہوگی کہ کتنی بڑی سعادت سے ہم محروم رہ گئے۔ لہذا ان کا بھی جوش و خروش تھا کہ ہمیں کھلے میدان میں جا کر جنگ کرنی چاہیے۔ پھر اس تیرہ ماہ کے عرصہ میں جو لوگ ایمان لائے تھے ان کے ذہنوں میں ہو سکتا ہے کہ یہ بات ہو کہ جب تین سو تیرہ نے بدر میں اتنی بڑی فتح حاصل کی ہے تو اللہ کی مدد آخیر یہاں بھی تو ہمارے شامل حال ہوگی لہذا فتح تو ہمیں ہوئی ہی ہوئی ہے تو ہم اپنے دامن پر یہ دامن کیوں گوارا کریں کہ ہم نے مردوں کی طرح کھلے میدان میں جا کر جنگ نہیں کی۔ پس یہ مختلف اسباب تھے جن کی وجہ سے عموماً ہوا کہ زیادہ لوگوں کی خواہش ہے کہ کھلے میدان میں جنگ ہو۔

پس نبی اکرم نے اپنی رائے کو چھپے رکھا اور اپنے ساتھیوں کی رائے کے مطابق فیصلہ فرما دیا کہ کھلے میدان ہی میں مقابلہ کیا جائے گا۔ اس طرح جامع زندگی کا ایک اہم اصل سامنے آگیا۔ مشورہ

اور اس کی اہمیت سامنے آگئی۔ اگرچہ اسلامی نظم جماعت میں فیصلہ کا آخری اختیار امیر کے ہاتھ میں ہوتا ہے۔ وہ اکثریت کی رائے کو پابند نہیں ہوتا۔ لیکن تدبیر کے معاملے میں اپنے ساتھیوں کی دلجوئی کے لئے اور ان کے اندر ایک باہمی اعتماد کی کیفیت پیدا کرنے کے لئے امیر کے لئے فردی ہے کہ وہ کبھی اپنے ساتھیوں کا احترام کرتے ہوئے ان کی رائے کے مطابق فیصلہ دے جیسا حضور کے اسوہ حسنہ سے سامنے آتا ہے۔ البتہ یہ طرز عمل صرف تدبیر کے معاملے میں اختیار کیا جائے گا۔ ظاہر بات ہے کہ نفس میں، یعنی ایسے معاملے میں جہاں اللہ اور اس کے رسول کا مربی عام موجود ہو یہ طرز عمل مرکز اختیار نہیں کیا جاسکتا۔ تدبیر کے معاملے میں بھی یہ بات ذہن نشین رہے گی کہ گوتدیر ہماری ہے لیکن مال کا تمام معاملات کا اختیار تو اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے جو وہ چاہے فانی ہو اس کے مطابق ظاہر ہوگا

تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کی اکثریت کی رائے کا احترام کرتے ہوئے فیصلہ فرمایا کہ کھلے میدان میں جنگ ہوگی۔ اس کے بعد غیر معمولی واقعہ یہ ہوا کہ نبی اکرم اپنے حجرہ مبارک میں تشریف لے گئے۔ جب برآمد ہوئے تو آپ نے ذرہ زیب تن فرمائی ہوئی تھی۔ یہ غیر معمولی بات تھی۔ صحابہ کرام کا ہاتھ ٹھنکا۔۔۔ حضور نے خواب بھی دیکھا تھا کہ ایک گائے ذبح ہوئی ہے اور بھی چند باتیں خواب میں ایسی دیکھی تھیں جس سے حضور کو اندازہ تھا کہ میدان احد میں چند غیر معمولی اور ناخوشگوار واقعات ظہور پذیر ہوں گے۔ حضور کو ذرہ پہنے دیکھ کر لوگوں کو اپنی غلطی کا حس ہوا تو انہوں نے حضور سے عرض کیا کہ ہم اپنی رائے واپس لیتے ہیں۔ آپ اپنی رائے کے مطابق فیصلہ اور انتظام فرمائیں۔ اس پر حضور نے فرمایا کہ نہیں فیصلہ برقرار رہے گا۔ نیکو یہ زیب نہیں ہے کہ متحید باندھنے کے بعد بغیر جنگ کئے انہیں آمار دے۔

قرینا یہی بات سورہ آل عمران کی آیت ۱۵۹ میں فرمائی گئی ہے جو گویا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس طرز عمل کی توثیق میں نازل ہوئی ہے۔ یہ بات متفق علیہ ہے کہ سورہ آل عمران کا بیشتر حصہ عز و احد کے بعد نازل ہوا ہے۔۔۔ مولد بالا آیت میں بالکل وہی نقشہ ہے جس پر حضور نے عمل فرمایا تھا۔ اسی لئے میں کہا کرتا ہوں کہ جو کام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ذاتی اجتہاد سے کئے، بعد میں اللہ کی طرف سے قرآن مجید میں ان کی توثیق آگئی۔ بہر حال وہ آیت مبارکہ یہ ہے کہ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظًا لَفُتِنُوا

مِنْ حَوْلِكَ ۝ اے نبی! (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ اللہ تعالیٰ کا آپ پر بڑا فضل و کرم ہے کہ اس کی آپ پر

بڑی رحمت ہے کہ آپ اپنے ان ساتھیوں کے حق میں بڑے نرم ہیں۔ ان کی دُجوئی فرماتے ہیں: اگر آپ کہیں مسنت دل اور درشت خو ہوتے تو یہ لوگ منتشر ہو گئے ہوتے (آپ کے پاس سے جھٹ گئے ہوتے) اقبال نے اس مضمون کو بڑی خوبصورتی سے ایک شعر میں سمودیا ہے کہ

کوئی کارواں سے ٹوٹا کوئی بدگماں حرم سے کہ امیر کارواں میں نہیں خوشے دل نوازی
تو یہ خوشے دنوازی جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کہاں و تمام تھی۔ یہی بات اللہ تعالیٰ نے اس اسلوب سے فرمائی: فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ ۚ وَكَوُنتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَوْلَا فَتْنَتُهُمْ مِنْ حَوْلِكَ ۚ أَكُفِّرُوا عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرُ لَهُمْ ۚ پس ان کی خطاؤں سے درگزر کیجئے اور ان کے لئے استغفار بھی کرتے رہا کیجئے۔ وَشَادِرُهُمْ فِي الْمَوْتِ ۚ اور ان سے معاملات میں مشورہ بھی لیجئے۔

فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ صَلَّىٰ عَلَىٰ نَفْسِكُمْ ۖ وَسَيَعْلَمُ اللَّهُ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ حب آپ فیصلہ کریں تو پھر آپ اللہ پر توکل کیجئے۔ یعنی پھر فیصلوں کا بار بار بلنا درست نہیں۔ آیت کا اختتام ہوتا ہے ان عظیم ترین الفاظ مبارک پر: اِنَّ اللّٰهَ يَجِيْبُ الْمُتَوَسِّلِيْنَ ۝ "بلاشبہ اللہ محبت کرتا ہے توکل کرنے والوں سے" جن کو اللہ محبوب قرار دے ان سے خوش بخت و خوش نصیب اور کون ہو سکتا ہے!

اُحد کی جانب کوچ | بہر حال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہزار کی نفری لے کر مدینہ سے جبل اُحد کی جانب کوچ فرمایا لیکن راستے ہی میں عبد اللہ ابن ابی تین سو افراد کو یہ کہہ کر اپنے ساتھ لے کر چلا گیا کہ جب ہمارے مشورے پر عمل نہیں ہوتا اور ہمارا

بات نہیں مانی جاتی تو ہم ساتھ کیوں دیں اور اپنی جان جو کھول میں کیوں ڈالیں! اب آپ انراہ کیجئے کہ مدنی دور کے قریب ڈھائی سال کے اندر اندر جنگ کے قابل مسلمانوں کی کل نفری کا لگ بھگ ایک تہائی منافقین پر مشتمل ہو چکا تھا۔ معاملہ کی نزاکت کا آپ کو کوئی اندازہ ہوا؟ اس لئے کہ جو تین سو وہاں چلے گئے ان کے منافی ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں ہو سکتا۔ کمزور اورضعیف ایمان والے اور بھی تھے۔ یہ جو سات سو افراد رہ گئے تھے ان میں بھی تھے یہ چنانچہ حقیقت ہے کہ واسن احد میں پہنچ کر مدینہ کے دو خاندانوں کے افراد نے کم ہمتی کے باعث وائیں ٹوٹنا چاہا۔ سورہ آل عمران میں اس کا ذکر بھی موجود ہے: اِذْ خِفَتِ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ اَنْ تُقَاتِلُوْا وَاَنْ تُقَاتِلُوْا

اے آپ کو یاد ہو گا کہ میدانِ بدر سے بھی قریش کے دو گھرانے یہ خبر سن کر کہ قہرِ بغاوت کہ پہنچ گیا ہے وائیں کہہ چلے گئے تھے۔

اللہ کے پیغمبرؐ۔ یاد کرو جب تم میں سے دو گروہ ایسے تھے جو ڈھیلے پڑ گئے تھے (دکڑوری دکھاؤ) والے تھے، لیکن اللہ ان کا مددگار تھا، ان کا پشت پناہ تھا۔ اس نے ان کو سنبھال لیا اور وہ میدان میں ڈٹے رہے۔ چنانچہ وہ دونوں گروہ بعد میں کہا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو 'مینگم' قرار دیا ہے۔ یعنی امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی میں شامل قرار دیا ہے اور اپنی فائز بھانہ کو ہمارا ولی، دوست، پشت پناہ فرمایا ہے۔ البتہ اس سے یہ تو معلوم ہوا کہ ان دو گروہوں میں کمزوری پیدا ہوئی تھی، ان کی بہت جواب دینے لگی تھی، لیکن تھے وہ اصحاب، یاں! جب ہی تو اللہ تعالیٰ نے ان کو سنبھال لیا۔ لیکن جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ چھوڑ کر راستہ ہی سے عبداللہ ابن ابی کے ساتھ واپس مدینہ چلے گئے، ظاہر ہے ان کے نفاق میں کوئی شک نہیں ہو سکتا۔ گویا ایک ہزار میں سے تین سو کی لغزی کے متعلق یہاں ثابت ہو رہا ہے کہ وہ منافقین پر مشتمل تھی۔

فوری فتح

بہر حال جنگ شروع ہوئی اور پہلے ہی پہلے میں اللہ کی مدد و نصرت آئی اور بالکل بدر کا سانفٹہ سامنے آگیا۔ کہاں وہ تین ہزار کا لشکر اور کہاں یہ سات سو! قریش کے ساتھ دو گھوڑوں کا رسالاتا۔ عرب کے اس دور کے حالات کے اعتبار سے یہ بہت بڑی بات تھی، میدان بدر میں ان کے پاس دو گھوڑے تھے اور اہل ایمان کے پاس صرف دو گھوڑے تھے۔ ایک حضرت عتبات ابن الاسود اور ایک حضرت زبیر ابن العوام کے پاس۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ قریش کے ساتھ سات سو اونٹ تھے جبکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تترتے۔ اسی کے متعلق حفیظہ العذری نے شاہنامہ اسلام کی ایک نظم عبد کی فرمادی، میں بڑے پائے انداز میں یہ نقشہ کھینچا ہے:

یہ تتر اونٹ دو گھوڑے یہاں میرا بھوجا تے
جاہ بھی دھوکہ دے، نہاتے فصل خستاتے (ہماری ہے)



اللہ کی تعالیٰ تعالیٰ کا علم ہو

میتاق

فی شانہ تین روپے — ساکنہ زرقان میں روپے
قریبی بک لٹال سے مال گریں یا ہم طلب فرمائیں

۲۱ کے، ماڈل ٹاؤن، لاہور
فون نمبر۔ ۸۵۲۶۱۱

مکتبہ تعلیم اسلامی

نزلہ، کھانسی اور زکام سردی کے موسم میں عام

مناسب احتیاط بہت ہے۔ بروقت سعالین لیجیے

سردیوں میں اگر آپ کو نزلہ، زکام، کھانسی
یا گلے میں غرغرش کی شکایت ہو جائے
تو فوراً سعالین کا قاعدہ استعمال شروع
کر دیجیے۔ اور اگر ضرورتاً خواستہ تکلیف بردہ
جائے تو ایک پہلی تیز گرم پانی میں سعالین کی
چار گھیاں حل کر کے جو شاندے کے طور پر
صبح و شام پیجیے۔

سعالین آپ کو ان بیماریوں سے محفوظ بھی
رکھتی ہے اور نجات بھی دلاتی ہے۔

SUA

سعالین
شیش میں بھی دستیاب ہے
اصولاً اسٹیمپ پرکٹ میں ملے گی۔



کم از کم دو گھنٹے پہلے لے لیں

ADARTS-SUA-3/86

قادیانی گٹے

مکرم محمد احمد برکاتی

انتخابِ امامِ الہند

جمعیت علماء ہند شیخ الہند مولانا محمد حسن اور مولانا ابوالکلام آزاد کے نسبت و حوالہ سے ایک اہم مسئلہ نظرِ امت اور انتخابِ امام الہند "لا ہے جس کے بہت سے تفصیلات قارئین محرم ڈاکٹر مراد احمد صاحب کے متعدد تحریروں کے ساتھ ساتھ بعض دوسرے مضامین میں بھی پڑھ چکے ہیں۔

خاص طور پر ڈاکٹر صاحب نے اپنے تفصیل مضامین میں اس مسئلہ پر بڑے شرح و بسط سے لکھا ہے اور یہ ثابت کیا کہ مختلف مراحل سے گزرنے کے بعد اس موڑ پر پہنچ چکا تھا کہ مولانا ابوالکلام آزاد کو امامت پر شیخ الہند سمیت اکثر و بیشتر حضرات متفق ہو چکے تھے بلکہ شیخ الہند تو نہایت درجہ سے تھے اور چاہتے تھے کہ جلد از جلد یہ مسئلہ طے ہو اور وہ سب سے پہلے خود بیعت کرنے پر آمادہ تھے۔

بیعت کا ۱۹۲۰ء کا اجلاس جو حضرت شیخ الہند کے زندگی کا پہلا اور آخری اجلاس تھا (اس نے ۱۹۱۹ء کے اجلاس میں شیخ الہند میں سے تھے اور ۱۹۲۰ء کے بعد جلد ہی انے کا انتقال ہو گیا) وہ اسے لیاؤ سے فیصلہ کرنے تھا اور عام طور پر امید ہو چلی تھی کہ یہ بات طے ہو جائے گی لیکن ہندوستان کے ایک ملی تحریک "غیر آباد" کے نئے سرسبز علامہ الہند مولانا مبین الدین امیر نے قدرے سروہ کے مخالفت نے اسے منسوخ کر دیا۔ انتہا میں ڈالا کہ پھر اس سلسلہ میں کوئی مزید پیش رفت نہ ہو سکے۔ اس کے بعد جلد ہی حضرت شیخ الہند انتقال کر گئے۔ ایک مضبوط لائڈ سردار شخصیت کے اٹھ جانے کا اثر سب سے پہلے خود مولانا آزاد کے جناب بھی سرد پڑ گئے۔ ۱۹۲۱ء میں جب لاہور میں اجلاس ہوا تو مولانا کے ایک نواسہ خان عزیز نے ایک خط لکھ کر شیر بہادر خان بنے تو قیہ میں نہیں پھینکے تھے کہ اس شخص کے چوہا لیکن ایسا نہ ہوا۔ جسے کار از بعد میں بھی کھلا کہ مولانا امیر

بنیادی طور پر اس معاملہ کے انشاء کا باعث بنے تھے، البتہ بعد ازاں بعض دوسرے علماء بھی جن میں مولانا شبیر احمد عثمانی کا نام نمایاں ہے، تجویز کے مخالف ہو گئے تھے اس ضمن میں پروفیسر ایس ایف سلیم چشتی صاحب نے مولانا عبدالعاجد بدایونی سے سنے ہوئے چند عجیب غریب نقل کئے تھے جو میرے طور پر اس سلسلہ میں مولانا امیر کے نے مولانا آزاد سے مخاطب ہو کر کہے تھے جن میں یہ بھی الفاظ بھی شامل تھے کہ :

”ایاز قدر خود بشناس“

سلسلہ خیر آباد کے ایک فاضل حکیم محمود احمد بکاتی نے اس موضوع پر قلم اٹھایا ہے اور ایک لمبے تحریر کے ذریعہ یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ مولانا امیر کے نے یہ جملہ نہیں کہا تھا البتہ میں ان کے مولانا آزاد سے تعلقات و مراسم بہت اچھے رہے۔

ہمیں تعلقات و مراسم کے اچھے کانکار بالکل نہیں لیکن یہ حال اپنے جگہ ہم ہے کہ بکاتی صاحب یہ تسلیم فرماتے ہیں کہ اس سلسلہ کے سلسلہ میں علامہ صاحب سے میرا کرنا چاہتے تھے لیکن ۱۹۲۰ء کے اجلاس میں ایسا نہ ہو سکا تو آخر کیوں؟ البتہ پھر ۱۹۲۱ء کے اجلاس میں لوگوں کے توقع کے باوجود اس کا کسی نسخہ نہ کرنا کہ دیکھا تو اس کا سبب کیا ہے؟

ہم ان کے بات تسلیم کر لیتے ہیں کہ مولانا آزاد اور علامہ امیر کے کے تعلقات بڑے خفگیار رہے اور ایسا ہونا بالمشابہت تعجب اس لئے نہیں کہ شرفاء تعلقات کے معاملہ میں بڑے وضع اور ہوتے ہیں۔

لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ مولانا امیر کے نے یہ جملہ نہیں کہا البتہ وہ اس کے معنی اعتبار میں ڈالنے کا سبب نہیں بنے۔ یہ جملہ نہ ہے تو اس کے قریب قریب کوئی جملہ کہا ہوگا۔ آخر اتنے اہم تحریر جس پر شیخ الہند جیسا انسان مصر ہے اسے نہ کہنے کے غرض سے کہے جباری پھر کہ غرض تو یہ ہے کہ وہ علامہ امیر کے پھر مولانا امیر کے کا یہ نہ ہے تو اس کے قریب قریب کوئی جملہ تھا جملہ ہوگا اس لئے ذکر کرنا مناسب ہے اپنے مضامین میں جو تفصیلات دی ہیں ان کے سہا پہلے اپنے جملہ بات تھے کہ اور ان کا لکھا نہ کہنے نہیں۔

برطور یاد رکھنے کے اس حوالہ موضوعات کی اہمیت کے پیش نظر فرم بکاتی صاحب کا مخصوص

پیش خدمت ہے۔ شاید کہنے دیجئے رشیدؒ انہی کڑیوں کے سلسلہ میں مزید غائب ہو کر گئے۔

پہلے لئے سب سے بڑا المیہ یہ ہے کہ ملت کے اصلاح و بقا کی غرض سے ایک اہم منصوبہ ایسے معرض التوا کا شکار ہوا کہ پھر اس کے صدائے بازگشت مدتوں نہ سنی گئی۔

”تنظیم اسلامی“ کے نام سے مخرم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے حال حاضر میں جسے کوشش کا آغاز کیا ہے وہ درحقیقت اسے منصوبہ کے صدائے بازگشت ہے۔ انہوں نے انہی اصولوں اور مقاصد کو سامنے رکھ کر ایک قافلہ کے ترتیب کے کوشش کی ہے اور اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ لوگ اس طرف متوجہ ہو رہے ہیں، انہوں نے اسے رخ پر سوچنا شروع کر دیا ہے اور اس کے اہمیت کا اسے بٹھنا شروع ہو گیا ہے۔ ہمارے دعا ہے کہ رب العزت ڈاکٹر صاحب اور ان کے رفقا و مشرکاء کو دولتِ علوم و اخلاص سے نوازیں اور ان کے سامنے بار آور ہوں۔ یہ درخت ہر ابھرا ہوا اور اس کے سایہ و ثمر سے امت مسلمہ بھر پور فائدہ اٹھائے۔ گھر ایسے دما ازمنے و از مجلہ جہاں آئینے باد !!

(الحمد للہ)

۱۹۲۰ء/۱۳۳۹ میں مولانا معین الدین نے جمعیتہ العلماء ہند کے سالانہ اجلاس میں شرکت کی اور اس اجلاس کی ایک نہایت اہم تجویز کے سلسلے میں نمایاں کردار ادا کیا۔

مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا سلیمان ندوی اور مولانا ابوالحسن محمد سجاد بہاری نئی سال سے برعظیم کے مسلمانوں کو ایک اہم دینی و ملی فریضے کی طرف اپنے خطبات و مقالات کے ذریعے دعوت دے رہے تھے۔ یہ حضرات مسلمانوں کو دعوت دے رہے تھے نہ نظم جماعت قائم کر کے نصب اکامت کریں، مسلم حکومت کے زوال اور غیر مسلم حکومت کے استیلانی حالت میں مسلمانوں کے لئے مشرقاً صرف دو ہی صورتیں جائز و باقی رہ جاتی ہیں یا وہ اس ملک سے ہجرت کر جائیں یا پھر نظم جماعت قائم کر کے اپنے لئے ایک امیر یا امام کا انتخاب اور نصب کر لیں، ورنہ ان کی زندگی غیر شرعی و جاہلی زندگی ہوگی۔

علماء ہند کی ایک تعداد مرتبہ اجمال ہی اس تجویز پر تو متفق ہوئی مگر اس سولہ پر گونگا اور کشمکش کا شکار تھی کہ منصب امامت کے لئے مختلف اعتبارات سے موزوں تر اور اہل ترفرد کون ہو سکتا ہے؟ ایک حلقہ مولانا عبدالباری فرنٹی علی ۱۹۲۶ اور ایک حلقہ شیخ الہند مولانا محمود الحسن کی طرف رجحان رکھتا تھا اور ایک حلقہ مولانا ابوالکلام آزاد پر دل بٹا دیتا تھا، مولانا آزاد کے بعض رفقاء نے ان کے انتخاب کے لئے خطوط اور ملاقاتوں کے ذریعے راہ بھی ہموار کی تھی اور بالخصوص شیخ الہند کو اپنا پر جوش ہم نوا بنایا تھا اور وہ کسی امام الہند سے بیعت کے لئے اپنی بے تابی کا اظہار کر چکے تھے اور مولانا آزاد سے بیعت سے متفق بلکہ مرید تھے۔ چنانچہ ۱۹/۲۰/۲۱ نومبر ۱۹۲۰ء کو جمعیت کے دوسرے سالانہ اجلاس میں شیخ الہند کے حلقے کے علمائے مولانا آزاد کو امام الہند منتخب کر لئے جانے کا منصوبہ بنایا تھا، اجلاس میں بقول بعض معنی کفایت اللہ نے اور بقول بعض مولانا ابوالحسن نے تجویز پیش کی، شیخ الہند کی حمایت و تائید پہلے ہی معروف تھی آخر میں مولانا آزاد کھڑے ہوئے اور انہوں نے امارت شریعہ کے قیام اور اس کے وجوب اور مصالح و منافع پر ایک نہایت مدلل و مفصل اور مرصع و موثر تقریر کی جس سے صرف شیخ الہند ہی کا حلقہ نہیں بلکہ حاضرین اجلاس کی اکثریت ایسی مسحور ہوئی کہ مولانا آزاد کے ہاتھ پر بیعت کے لئے آمادہ و مستعد ہو گئے، یہ لمحہ محتاج مولانا معین الدین نے خطاب کی اجازت مانگی جو پیشکل علی اور انہوں نے معشرہ علماء کو اپنے مختصر لیکن موثر خطاب میں اس طرف متوجہ کیا کہ۔

قیام جماعت اور نصب امارت و امامت کے وجوب سے کسی کو انکار نہیں مگر کیا یہ ضروری ہے کہ ہم امام الہند کا انتخاب آج ہی کر گزریں اور مولانا آزاد کے ہاتھ پر بیعت امامت کر لی جائے، یہ مسئلہ جتنا اہم ہے اتنے تدبیر اور صبر و سکون سے فیصلہ کا متقاضی ہے، عجلت اور جذباتی فیصلے میں فیصلہ کو ڈالنا مناسب نہیں ہے، ہم سب کو غور و فکر اور متبادلہ خیال کا موقع ملنا چاہیے۔ تاکہ کوئی صحیح فیصلہ کیا جاسکے اس لئے میری درخواست ہے کہ چند دن کے لئے یہ فیصلہ ملتوی کر دیا جائے۔ (اد کا قال)

اس تقریر نے اجلاس کا رنگ بدل دیا، ایک طرف وہ جذباتی فیصلہ

جو متعدد علماء، خصوصاً مولانا ابوالحسن اور مولانا آزاد کی پر جوش خطابت سے
ری ہوئی تھی دوسری طرف مولانا معین الدین کے لیے باکائے انداز بیان نے دوسرے
کلام کو جرأت عطا کی چنانچہ ان کے بعد مولانا انور شاہ کشمیری اور مولانا شبیر احمد
نانی نے التوا کی حمایت میں تقاریر کیں اور اب اجتماع کا رنگ یہ تھا کہ گویا یہی
بت سوں کے دل کی آواز ہے اور التوا ضروری ہے۔

چنانچہ بیعت کا پس و گرام ملتوی کر دیا گیا۔

۱۸/۱۱ ستمبر ۱۹۲۱ء بیعت کی مجلس منتظر کا اجلاس دہلی میں منعقد ہوا اس
جلس کے ایجنڈے پر پہلا فتوے کے علاوہ مسند انتخاب امام ہند تھا، ان علماء علی
ہ جو مولانا آزاد کو امام الہند ماننے کے لئے تیار نہیں تھے مولانا معین الدین کو
ن اجلاس میں شرکت کا پابند کیا، یہ اجلاس ہوا لیکن اس میں بھی کوئی نہ ہو سکا۔
بروز ۱۹/۱۱ میں تیسرا سالانہ اجلاس ہوا، صدارت مولانا آزاد نے فرمائی

ن اس اجلاس میں بھی صرف یہ ہوا کہ امیر شریعت (امام ہند) کے اختیارات و
فہم کے تعین کے لئے پندرہ علماء پر ایک کمیٹی بنادی گئی تاکہ وہ بدایوں میں ہونے
لے اجلاس میں ان اختیارات، فرائض امیر شریعت کا مسودہ پیش کرے۔

توضیحات

ہم نے غیر متعلق جزئیات کو نظر انداز کر کے اہم مثبت انداز میں مولانا معین
دین کا کردار بیان کیا ہے، یہ معلومات بیش تر زبانی روایات پر مبنی ہیں رواۃ
مولانا کے برادر زادے مولانا حکیم نعیر الدین ندوی (نظامی دواخانہ کراچی) مولانا
امیر ہاشم خاں سرہندی مرحوم، مولانا سید عاتق علی رام پوری، مولانا سید مفتی الحق
نا عبد اللہ شاہ شردانی مرحوم مولانا سید نجم الحسن خیر آبادی، حکیم مولوی پیر سلیم خان
ہندی (ماتلی)، ان حضرات کے علاوہ مولانا معین الدین کا ایک مکتوب (بنام مولانا
الباری فرنگی علی) بھی پیش نظر ہے، مگر ماہ نامہ میثاق لاہور کا ایک شمارہ
ری ۱۹۸۴ء کا پیش نظر ہے جس کے مطالعے کے بعد چند توضیحات کی ضرورت
وس ہوتی ہے، میثاق کے مقالے سے جو سوالات سامنے آئے ہیں ان کے

جوابات عرض ہیں۔

پہلی بات یہ کہ مولانا کی یہ تقریر کس اجلاس میں ہوئی تھی؟ یوسف سلیم چشتی مرحوم کا یہ بیان تو بالکل ہی بے اصل ہے کہ ۱۹۲۲ء کے اجلاس میں ہوئی تھی، لیکن معلوم ہوتا ہے کہ بروزانہ اور بعض اور اسباب کی حضرات کے اجلاس کا سال صحیح یاد نہیں رہا، مولانا غلام رسول مہر، ملک نصر اللہ خاں عزیز کے بیانات میثاق میں نقل ہو چکے ہیں کہ وہ اجلاس جس میں بیعت ہونا تھی مگر مولانا معین الدین وغیرہ کی وجہ سے نہیں ہو سکی ۱۹۲۱ء مولانا مودودی نے بھی میر نام ایک مکتوب میں لکھا تھا۔

”جہاں تک مجھے یاد ہے یہ اجتماع لاہور میں ہوا تھا نہ کہ دہلی میں
 جمعیت علماء ہند کے اس اجلاس میں، میں شریک تھا، مجھے صرف اتنا یاد ہے کہ امام الہند کے انتخاب میں بعض اکابر مظلوم مانع ہوئے تھے اور یہ انتخاب نہ ہو سکا تھا۔“

مگر حقیقت یہ ہے کہ یہ واقعہ جمعیت کے دوسرے سالانہ اجلاس منعقدہ دہلی نومبر ۱۹۲۰ء میں ہوا تھا، ہمارے سامنے خود مولانا معین الدین کا ایک مکتوب (ملک مولانا حکیم نصیر الدین ندوی) ہے جو ۲ ستمبر ۱۹۲۱ء کو لکھا گیا ہے۔ اور اس میں اس واقعہ کا ذکر ہے اور ظاہر ہے کہ جب یہ تقریر ۲ ستمبر ۱۹۲۱ء سے پہلے ہو چکی تھی تو مجلس منتظرہ کا اجلاس اور سالانہ اجلاس لاہور کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا جو بلترقب ۱۶ ستمبر ۱۹۲۱ء اور نومبر ۱۹۲۱ء کو ہوئے، مولانا لکھتے ہیں۔

”قالا الذین علماء ان (مولانا آزاد) کی تقریر سے متاثر ہوئے اور اگر من بابہ فیر اس (انتخاب امامت) کے التوا کے متعلق مختصر و جامع تقریر نہ ہوتی تو کچھ عجیب نہ تھا کہ حاضرین علماء اسی وقت اس مسئلے کو طے کر دیتے۔“

قصہ یہ ہے کہ قیام نظم جماعت اور نصب امام کی دعوت تو کہ ہر سال ہے دی جا

حاصل عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ اس کے محرک اہل مولانا آزاد تھے مگر ایک نقطہ نظر یہ ہے کہ محرک اہل مولانا آزاد امام محمد سجاد ہزاری تھے، مولانا سید سلیمان ندوی لکھتے ہیں۔

مولانا ابوالحسن محمد سجاد بیٹے محمد حسن نے جنہوں نے اس بھولے میسے سنی کو

رہی تھی مگر شیخ الہند کی رہائی اور مراجعت ہند جون ۱۹۲۰ء کے بعد اس تحریک میں جان پڑ گئی تھی اور شیخ الہند، مولانا آزاد اور ان کے اہلکاروں سے متاثر اور قدر شناس تھے اور اب ان کی نظر میں مولانا آزاد ہی اس منصب کے اہل تھے، شیخ الہند ہی کے اثر سے مفتی کفایت اور مولانا احمد سعید دہلوی نے تجویز و تائید میں حصہ لیا تھا مگر باقی تمام شرکاء اجلاس یا خالی الذہن اور لاعلم تھے یا سن کو اس کی سن گن لگ گئی تھی وہ مختلف جہات سے مولانا آزاد کی امامت سے خوش نہیں تھے بعض اختلاف مسلک فقہی کے زیر اثر، بعض مولانا آزاد کی بعض غیر ثقہ عادات (مثلاً تمباکو کشی) غیر عالمانہ سچ دھج اور رسیانہ طرز معاشرت، اور بعض مولانا کی کم عمری کے پیش نظر متذبذب اور متنازع تھے، لیکن بہت وجہات نہ ہونے کی بنا پر دم بخود تھے اور جب مولانا معین الدین نے ان کے جذبات کو زبان دی اور انتخاب ملتوی کر دیا تو پھر علماء کے مختلف گروہ بیدار و فعال ہو گئے اور تحریک پس منظر میں چلی گئی، مولانا آزاد اور

(حاشیہ متعلقہ مصلحتی سابقہ)

یاد دلایا، (۱) ہندوستان اور مسئلہ امارت - از مولانا عبد الصمد رحمانی،

(۱۹۶۹ء)

مولانا ابوالحسن علی کہتے ہیں :

اُس سلسلے میں قیادت ورہ نمائی اور سبقت و اولیت کی سعادت اللہ تعالیٰ نے مولانا ابراہیم سن محمد سجاد صاحب بہاری کی قسمت میں لکھی تھی امارت شرعیہ کے قیام کی تحریک اور اس کا علمی و فقہی دستوری خاکہ مولانا ابوالحسن محمد سجاد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے دل دردمند اور فکرارجمند کا نتیجہ ہے۔

(۲) امارت شرعیہ از مولانا محمد ظفر الدین نقاشی (۱۹۷۲ء)

اسی طرح امارت شرعیہ بہار و اڑیسہ کے ادبیات میں مولانا آزاد کا نام داعی اول کی حیثیت سے نہیں لیا گیا، لیکن خود مولانا آزاد کے ایک بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا ابوالحسن آزاد نے ہی متوجہ کیا تھا، جب کہ مولانا کے عہد امارت میں رانچی بہار، میں ان سے ملے تھے (خطبہ صدارت اجلاس لاہور) نیز وہ ان کی طرف سے اس کام پر مامور بھی تھے۔ (۳) تحریک نظم جماعت اہل کٹر ابوسلمان شاہ جہانپوری)

ان کے ہم نوا اور معتقدین جاری رہیں اس لئے ستمبر ۱۹۲۱ء میں جمعیت کی مجلس منتقلہ کا اجلاس بلا یا گیا مگر اب ناموافق اور خاموش و تذبذب گروہ فعال ہو چکا تھا۔ اس لئے اس گروہ نے مولانا معین الدین کو تنظیم کے اجلاس میں شرکت کو روک کر ناچاہا۔

”علامہ دہلی کا خیال ہے کہ فقیر خصوصیت سے اس طبقے میں شریک ہو“
(دکھتوب)

مسح الملک اجل خاں کے متعلق ان کے فرزند حکیم جلیل خان نے سیرت اجل میں لکھا ہے کہ وہ

”اس تجویز سے سخت مخالفت رکھتے تھے اور اسے خطرناک سمجھتے تھے“
(سیرت اجل ۱۷۵-۱۷۶ ص ۱۹۵)

بہر حال مجلس منتقلہ نے اس مسئلے کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ اس کا اندازہ آپ کو مولانا آزاد کے ان الفاظ سے ہو سکتا ہے۔

”گوشتہ موسم گرما میں اس طرف سے مایوسی ہو گئی کہ تمام ملک کیلئے کوئی مستفقہ و متحدہ نظم قائم ہو“ (خطبہ صدارت)

اس کے فوراً بعد یہ طے کر لیا گیا کہ پہلے صوبوں میں امارتیں قائم کی جائیں اور منادات کی جلد کوئی توقع نہیں رہی۔ چنانچہ بہار دارلیر میں تو امارت شرعیہ قائم بھی کر دی گئی، جو پہلی بھی تھی اور افسوس کہ آخری بھی،

ضروری اور زیادہ اہم بات یہ کہی گئی ہے کہ مولانا معین الدین نے اپنی تقریر میں مولانا آزاد کو نامزدوں قرار دیتے ہوئے انہیں مخاطب کر کے فرمایا تھا۔

”ایا ز قدر خود شناس! کہاں تم اور کہاں یہ رفیع و عالی منصب، تم ایسے فخر کو تو کا بر ملا رکی موجودگی میں زبان کھول بھی مناسب نہیں ہے، رہا تمہارا علم و فضل تو اس کا بھانڈا ابھی پھوٹا جاتا ہے، ذرا منطق کی فلاں کتاب کی عبارت تو پڑھ کر سنا دو“ (میشاق)

اور رادی ہیں پیر و فیروز سیف سلیم حشتی، تو جس طرح حشتی صاحب کے کبر سر کے حافظ نے ۱۹۲۰ء کو ۱۹۲۲ء بنادیا تھا، طرح یہ تقریر بھی بے اصل و بے اساس ہے

اولاً اس لئے کہ ہم مولانا معین الدین کے اہل حلقہ نے اس واقعے کے سلسلے میں یہی نہیں بلکہ اس طبعی حلقے کی بات بھی نہیں سنی، ہاں آنکھ، مولانا کے مقتدا صاحب سے یہ واقعہ سننا ہے اور انہوں نے خود مولانا سے سنا تھا بلکہ شاید مولانا کے زور و زور مولانا غازی محی الدین تو اس اجلاس میں شریک بھی تھے۔

ثانیاً مولانا معین الدین کا یہ انداز گفتگو ہی نہیں متنازعانہ جیسے عالی ظرف و رشادہ بزرگ کے شایان شان یہ زبان ہے۔

ثالثاً مولانا معین الدین اور مولانا آزاد کے روابط ہمیشہ مخلصانہ رہے اور دونوں ایک دوسرے کے قدر شناس اور مدح سرا ہے، محترم حکیم فقیر الدین ندوی صاحب ان دونوں حضرات کی بہت سی ملاقاتوں، طویل طویل نشستوں، علمی مذاکرات اور محافل خود و نوش کے شاہد ہیں۔

رابعاً مولانا معین الدین خود اس وقت ۳۹ سال کے تھے اس لئے مولانا آزاد پر تو عمری کا طعن تو ان پر سبوتا بھی نہیں، جو ۳۳ سال کے تھے۔

خامساً منطق کی کسی کتاب کی عبارت تو عبارت خوانی کے امتحان کے لئے بڑوں بھی نہیں ہوتی، منطق و حکمت کی کتابوں کی عبارات کا مفہوم تو بے شک سیر الفہم اور عام علماء ہی نہیں خواہ کی دسترس سے بھی بلند ہوتا ہے مگر عبارات باریخہ الفاظ محدود اور زیادہ تر اصطلاحات پر مشتمل ہوتی ہیں۔ ہاں ادب تاریخی، کتابوں میں بے شک باریخہ الفاظ و اقوال محدود ہوتا ہے عبارت آرائی ہوتی ہے، زور و کلام ہوتا ہے، غرائب اللغات ہوتے ہیں، اس لئے عبارت خوانی سے امتحان میں وہ کار آمد اور صلاحیت آزما ہوتی ہیں۔

سادساً، خود مولانا آزاد نے اپنے لئے دعوت کتب دی تھی، جو ان کی عمر اور ان کے علم کو معرض نقد و افکار میں لایا جاتا۔

سابعاً، التوا، انتخاب و معیت کے لئے یہ نکتہ کیا کم مؤثر تھا کہ اتنا اہم فیصلہ، محفل میں مناسب نہیں امتحان لینے کی کیا ضرورت تھی؟

واقعہ یہ ہے کہ غور و فکر کی مہلت طلبی کا کوئی جواب نہیں ہو سکتا متنازعانہ چنانچہ مولانا آزاد کے حامیوں کو بھی اس کی معقولیت تسلیم کرنی پڑی اور مذہبی و طبعی کو بھی حیلہ ہاتھ آگیا اور انتخاب معرض التوا میں جا بیٹا، ۰۰۰

بشپہ ایمارہ درسل اساتذہ —
 بشپہ بی کلاؤنگی شای —
 انقلاب نیچے اساتذہ —

ایسے احمد موضوعات ہوتا

ڈاکٹر اسرار احمد

سہ درجہ جامع تفتیش

نبی اکرم کا مقصد بعثت

کامیابی کی

اس نکتہ کا تہہ • منہ ہماست • قیمت فی نمبر

مرکزی انجمن خدام القرآن ۲۶۰ کلاؤنگی شای



نبی اکرم کی اس عظمت اور عظمت شای

کون کی ہیں ان سب کا حقراہی کہا سکتا ہے کہ

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

ہم یہ اس کاں غور سے ہے کہ

کیا ہم آپ کے دامن سے سب سے غور پر وابستہ ہیں؟

اس کے کہ ایسی پر جہاد کا دار و مدار ہے

اس احمد موضوعات پس

ڈاکٹر اسرار احمد کی تحریکیں نہایت ثابِت

تحتیجی انکسار مسلمانانہ سے

ہمارے تعلق کی بنیادیں

و خود ہی محاکمہ انکسار کی صورتوں میں کی حدت میں کیے

ہم یہ ہیں کہ انکسار کی صورتوں میں کی حدت میں کیے

ایگل

ایک
عالمگیر
قلم!



بر
دستیاب
ہے

A FRIENDS & CO LTD

APC-74

Crescent

ہندوستان میں مسلم پرسنل لا کے مسئلے پر مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ کا خصوصی انٹرویو

گزشتہ "یشاق" میں ہندوستان میں "مسلم پرسنل لا" کے مسئلے میں ایک قیمتی ادراہم معنوی شامل کیا گیا تھا۔ اس مرتبہ اسی سلسلے میں ایک نہایت درجہ قیمتی اور فکر انگیز انٹرویو شامل کیا جا رہا ہے۔ یہ انٹرویو ہندی جی نہیں دینا مگر کے مسلمانوں کے غریب رہنما اور مخلص قائد مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کا ہے، جو صدر میں آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ کے ادرجن سے انٹرویو لیا "ادارہ صحافت اسلامیہ کے جناب نذراغیظ ندوی نے ہندوستان میں بہت دنوں سے یہ مسئلہ پریس وغیرہ میں آ رہا تھا۔ حال ہی میں ہندی عدالت عالیہ نے شاہ بانو کیس میں جو فیصلہ دیا۔ اس کے بعد اس میں بہت شدت پیدا ہو گئی اور اس "شر" کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ نے ہندی ملت مسلم کو بیداری باہمی اتحاد اور جہد و عمل کی دولت سے سرفراز فرما دیا، جس کے اثرات بجز اللہ تعالیٰ دہاں مرتب ہو رہے ہیں۔

مولانا کے انٹرویو سے اس مسئلہ کی اہمیت اور مسلمانوں کی جدوجہد کے گزشتے سائے آئیں گے جن میں دنیا مگر کے مسلمانوں بالخصوص پاکستانی مسلمانوں کے لیے ایک سبق و عبرت ہے۔ پاکستان جیسی نظریاتی ملکیت میں ایوب خان مرحوم کے دور میں مسلم عائلی قوانین کا جھٹکا ہوا ایوب خان، یحییٰ خان اور یحیو صاحب کے بعد اب چوتھی حکومت ہے جسے اسلامی خدمات کا بڑا دعویٰ ہے لیکن یہ قوانین جن کے توں ہیں حتیٰ کہ "شرعی عدالت" میں انہیں چیلنج نہیں کیا جاسکتا۔ یہ بات جہاں عمر گزرنے کے لیے غور طلب ہے وہاں اس ملک کے علما و اہل دین اور دینی جماعتوں کے لیے بھی ایک ناز و نہ ہے۔ — دیکھیں تحفظ شریعت کا سہرا کس رجب رشید کے سر پر ہے؟

سوال ہے: آپ نے اپنے سیاسی خیالات، علمی و دینی مشاغل کی سرگزشت اور ہندوستانی مسلمانوں سے متعلق بعض ایسے اہم انٹرویو دیے ہیں، جو اس ملک میں قلمی اور دعوتی جدوجہد کی تاریخ میں ایک اہم دستاویز کی حیثیت رکھتے ہیں، اور ہندوستانی مسلمانوں کی تاریخ پر تسلیم اٹھانے والا کوئی مؤرخ ان کو نظر انداز نہیں کر سکتا۔ مثال کے طور پر فروری ۱۹۷۱ء میں ”ندائے ملت“ کے لیے آپ نے آل انڈیا مسلم مجلس مشاورت، اس کے بعد ”تربیک“ سپام انسانیت کے متعلق تفصیلی انٹرویو دیے۔ جن سے بہت سے خائف و آشکارا ہوئے،

اب ہم پھر انتخاب کو ایک ایسے مسئلہ پر بعض وضاحتوں کی زحمت دینا چاہتے ہیں، جس نے کچھ عرصہ سے ہندوستانی مسلمانوں کے دل و دماغ کو بھجھوڑ کر رکھ دیا ہے۔ ہماری مراد مسلم پرسنل لا سے ہے، لیکن مسلم پرسنل لا سے متعلق بعض اہم مسائل پر گفتگو سے قبل ہم اس بورڈ کی صدارت کے بارے میں سوال کرنے کی اجازت چاہتے ہیں کہ آپ نے مسلم پرسنل لا بورڈ کی صدارت اپنے مخصوص مزاج اور غیر معمولی علمی و دعوتی مصروفیات، نیز سابق روایات کے خلاف کیوں قبول کی، جب کہ اس سے پہلے (جہاں تک ہمیں یاد ہے) مسلم مجلس مشاورت کی صدارت آپ نے ڈاکٹر سید محمود صاحب جیسی محترم شخصیت کے اصرار پر بھی نہیں فرمائی، آخر اس کے اسباب کیا ہیں؟

جواب: آپ نے ایک اچھی تہدید کے بعد جس نے مجھے واقعات کی بعض بھولی ہوئی کڑیاں یاد دلادیں اور ایک مناسب انداز کے ساتھ مجھ سے آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ کی صدارت قبول کرنے کے بارے میں سوال کیا ہے، واقعہ ہے کہ میری اختیاد طبع، حساندانی روایات اور مشاغل کی نوعیت سے جو لوگ واقف ہیں، ان کو اس بارے میں ضرور ایک تضاد سا محسوس ہوتا ہے۔

جن لوگوں کو میرے مضامین و رسائل اور کم سے کم سرگزشت حیات ”کاروان زندگی“ پڑھنے کا موقع ملا ہے، وہ جانتے ہیں کہ میں نے ہندوستان میں مسلمانوں کے اجتماعی اور تنظیمی کاموں میں سے دو کاموں کی سب سے زیادہ اہمیت محسوس کی ہے، اور یہ ملت اسلامیہ کی روح، مزاج اس کے مفاد و پیغام سے کسی حد تک واقفیت اور ہندوستانی ”قوں کی تاریخ کے گہرے مطالعہ کا نتیجہ ہے۔

(۱) ایک ہندوستانی مسلمانوں کی آئندہ نسل کے ایمان و مصتبدہ کی حفاظت اور ان کے

معنوی اور روحانی تسلسل کو برقرار رکھنے اور نہ صرف ذہنی اور تہذیبی بلکہ دھارمک بدھن (اعتقادی ارتداد سے بچانے کے لیے مسلمان بچوں کی تعلیم کا انتظام اور ان کی طرف سے دین کی منتقلی اور ان کو اس کا حامل و محافظ بنانے کی تجدید جہد۔

(۲) دوسرے اس وقت کو ہندوستان جیسے ملک میں (جو مذاہب، تہذیبوں اور عقیدوں کا گہوارہ ہے) اپنے ملی تشخص کے ساتھ اور ایک ایسی صاحبِ شریعت ملت کی حیثیت سے باقی رکھنے کی تجدید جہد، جس کا رشتہ آسمانی تعلیمات اور الہی قانون کے ساتھ استقامت ہے، اور جس کے یہاں دین کا مفہوم عقائد و عبادات کے دائرہ میں محدود نہیں، پوری زندگی پر حاوی ہے، اور جو اپنا مستقل عالمی (خاندانی) نظام و قانون رکھتی ہے، جو اس کے بنی کا جزاء اور کتاب و سنت کے صریح احکام و ہدایات پر مبنی ہے، اور ایک مسلمان کے لیے اس پر عمل کرنا ضروری ہے۔

اس احساس و شعور اور فکر و مطالعہ کا نتیجہ ہے کہ جب ۱۹۵۹ء کی آخری اور پہلی کی ابتدائی تاریخوں میں قاضی محمد عدیل عباسی صاحب مرحوم کی دعوت پر بستی میں صوبائی و دینی تعلیمی کانفرنس منعقد ہوئی اور اجلاس کی صدارت کا قریباً فال میزے نام نکلا تو میں نے بلا تکلف اس کو قبول کیا پھر جب اس کی مستقل صدارت کے لیے میرا انتخاب ہوا، تو میں نے ادا نے فرض کے اس احساس سے اس ذمہ داری کو قبول کیا، اور ابھی تک ایک عبادت و عبادت سمجھ کر اور کم سے کم ہندوستان میں اس کو ایک اہم خدمت باور کر کے اس ذمہ داری کو نباہ رہا ہوں۔

یہی حال مسلم پرسنل لا بورڈ کے مسئلہ کا ہے، ملک کی آزادی کے بعد ہندوستانی مسلمانوں کے لیے ایک دوسرا خطرہ نمودار ہوا، وہ حکومت کا یہ رجحان اور پھر مسلمانوں کے ایک تجدید پسند اور آزاد خیال گروہ کا یہ مطالبہ تھا کہ ہندوستان میں سارے فرقوں کا ایک مشترک عالمی قانون (UNIFORM CIVIL CODE) ہو کہ اس کے بغیر قومی وحدت اور ایک رنگی نہیں پیدا ہو سکتی، یہ خطرہ اندیشہ سے بڑھ کر دھوکہ کی شکل میں سامنے آئے لگا، خود حکومت کے بعض مقامات لیکن معنی خیز سیاست و وقتاً فوقتاً اس اندیشہ کو تقویت پہنچاتے تھے۔ خود مسلمانوں میں ایک طبقہ ایسا پیدا ہو گیا تھا جو ایک مہم اور تحریک کی طرح اس کو چلا رہا تھا، یہ مسلمانوں کے تہذیبی اور معاشرتی ارتداد اور شریعت اسلامی

سے بنادت اور اس کے برکات سے محرومی کا پیش خیمہ اور ”وَقَدْ لَعَنَّكَ يَحْصِيٰ بِنَا
اَشْرَدَ لَكَ ذُنُوبًا ۚ هُمْ اَلْكَاٰفِرُونَ“ (۱) اور جو کوئی اللہ کے نازل کیے ہوئے
(احکام) کے مطابق فیصلہ نہ کرے تو یہی لوگ کافر ہیں، کی وعید کا مصداق بنانے والا فتنہ تھا۔

اس خطرہ کا احساس جن لوگوں کو ہوا، واقعہ یہ ہے کہ ان میں مولانا سید منت اللہ صاحب
رحمائی امیر شریعت بہار دارِ اہلِ بیہ پیش پیش تھے، انہوں نے ہر وقت رہنمائی کی اور اس کے
نکات (۱) ایک منظم ہمدرد تحریک چلانے اور ایک ادارہ قائم کرنے کا فیصلہ کیا، طے ہوا کہ ۱۲/۲
دسمبر ۱۹۵۲ء کو بمبئی میں مسلم پرسنل لاہ کنونشن بلایا جائے۔ میں اور رفیق محترم مولانا محمد منظور
نہانی اس سال رابطہ عالم اسلامی کے اجلاس میں شرکت کے لیے (جو ماہ ذیقعدہ میں ہوا کرتا تھا)
مجاز مقہر گئے ہوئے تھے، اور قدرۃِ حج سے فراغت کے بعد واپسی کا پروگرام تھا، لیکن مسئلہ
کی اہمیت کے پیش نظر ہم لوگوں نے ایسے وقت ہندوستان آنے کا فیصلہ کیا جب حج میں
صرف پندرہ مہینے دن باقی تھے، اور بمبئی کنونشن میں شرکت کی، یہاں اس ادارہ کے قیام کی
تاریخ اور تفصیلات کا بیان کرنا مقصود نہیں، صرف دو باتوں کی طرف اشارہ کرنا ضروری
ہے۔ ایک یہ کہ ملتِ اسلامیہ ہند کی ایسی مکمل نمائندگی اس سے پہلے کم دیکھنے میں آئی تھی
جیسی اس کنونشن کے موقع پر نظر آئی، دوسرے یہ کہ اس اجلاس کے نتیجہ میں ایک آل انڈیا
مسلم پرسنل لاہور کی تشکیل عمل میں آئی۔ جس کے صدر بالاتفاق حضرت مولانا تاجی
محمد طیب صاحب مرحوم اور جنرل سکریٹری مولانا سید منت اللہ صاحب رحمائی
مستدار پائے۔

قادی صاحب مرحوم (جن کو اللہ تعالیٰ نے ایک دلاویز اور ہم گیر شخصیت عطا
فرمائی تھی) کی صدارت کی موزونیت پر تقریباً سب کا اتفاق تھا۔ راجی کے سالانہ
اجلاس ۱۹۵۴ء کے موقع پر صدارت میں تبدیلی کا مسئلہ زور شور سے اٹھا، بعض حلقوں
کی طرف سے میرانام پیش کیا گیا۔ لیکن میرے یہ کہنے پر سب خاموش ہو گئے کہ ”طوفان
میں کشتی نہیں بدلی جاتی۔“ میرے لیے اس کا ایک بڑا محرک یہ بات بھی تھی کہ مولانا قاری
محمد طیب صاحب جیسا باوقار اور ہر دلعزیز صدر طامشکل ہے اور آل انڈیا مسلم پرسنل لاہور
بورڈ جیسے مشترک ادارہ کی صدارت کے لیے وہی موزوں ہیں لیکن، جولائی ۱۹۵۳ء کو
حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب نے اس دیرانی سے رحلت کی اور ان کی جگہ خالی

ہوئی۔ اس سال ۲۸/۲۹ دسمبر ۱۹۸۳ء میں مدراس میں آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ کے سالانہ اجلاس کا ہوا طے پایا۔ میں اپنے بعض بیرونی پردگرموں اور خرابی صحت کی بنا پر اس سے پہلے کے عالم کے بعض اجلاسوں میں شرکت نہیں کر سکا تھا، اس اجلاس میں شرکت کا عزم معمم تھا۔ اور سفر کے سب انتظامات کر لیے گئے تھے کہ عین موقع پر مجھ پر نقرس (GOVT) کی بیماری (جس کا میں پُرانا مریض ہوں) کا شدید حملہ ہوا اور میں اپنے وطن رائے بریلی میں ایسی شدید تکلیف میں مبتلا ہوا کہ چار پائی سے اُترنا مشکل تھا۔ جو اس سفر کے التوا کا فیصلہ کرنا پڑا۔ اجلاس کے بعد مجھے معلوم ہوا کہ میرا نام صدر کی جگہ کے لیے پیش کیا گیا۔ جو لوگ میری طبیعت سے واقف ہیں، انہوں نے یہ کہا کہ وہ صرف اس صورت میں منظور کر سکے ہیں کہ تنفقہ طور پر ان کا انتخاب عمل میں آئے۔ مجھے معلوم ہوا کہ بغیر کسی اختلاف کے میرا نام منظور ہوا۔ جب مجھے اس کی اطلاع ہوئی تو سنگ آمد و سخت آمد کا مضمون تھا۔ یہ فیصلہ میری افتاد طبع، صحت جسمانی، عمر اور دوسری ذمہ داریاں و رشتہ جیوتوں سے میل نہیں رکھتا تھا۔ اگر یہ کسی بھی سیاسی، قلمی، تعلیم اور باعث افتاد عزائم منصب کے تبادلہ کرنے کا عالم ہوتا تو میں بغیر کسی ادنیٰ تردد کے انکار کر دیتا۔ لیکن یہ تو مسئلہ کی نوعیت و اہمیت کی وجہ سے جس کو میں اپنے عقیدہ کا جزو اور مسلمانوں کی قلمی زندگی کے لیے شہ رگ کا درجہ دیتا ہوں۔ دوسرے مولانا سید منت اللہ صاحب بھانی کے احترام کی بنا پر جن کا بانی ندوۃ العلماء حضرت مولانا سید محمد علی مونگیری رحمہ اللہ کے فرزند ہونے کی وجہ سے ہمیشہ لحاظ کرتا رہا ہوں، چار دن چار قبول کرنا پڑا۔ دوسروں کی اس بات کو بھی اس میں دخل تھا کہ اس وقت بورڈ کو اختلاف و انتشار سے بچانے کے لیے بھی ایسا کرنا ضروری ہے، چنانچہ فارسی کے اس پُرانے شعر پر عمل کرنا ہی پڑا۔

رشتہ در گردنم انگسندہ دوست

میاں ہر جا کہ حرف طر خواہ ادست

مجھے معلوم نہیں تھا کہ میرے صدارت قبول کرنے کے کچھ عرصہ بعد ہی نہ صرف بورڈ کی تاریخ میں بلکہ قلم اسلامیہ ہند کی تاریخ میں ایسے سنگین مرحلے پیش آئیں گے، شاید اس سے پہلے پیش نہیں آئے اور جن میں قیادت کے غیر معمولی حزم و عزم، ت کے نظم و ضبط، علماء کے دین و ماہرین قانون کے علم و مطالعہ، اذہانت اور تدبیر اور

عوام کے انقیاد و اطاعت، صبر و تحمل، قائمین پر اعتماد اور تقویٰ و تسلیم کی غیر معمولی صلاحیت کے ثبوت دینے اور برقی شعور کا مظاہرہ کرنے کی ضرورت پیش آئے گی۔ میرا اشارہ خاص طور پر نفقہ مطلقہ کے بارے میں سپریم کورٹ کے اس ہنگامہ خیز فیصلہ کی طرف ہے جو ۲۳ اپریل ۱۹۸۵ء میں دیا گیا اور جس نے ملت کو اپنے دین و شریعت سے وابستگی، اسلام سے وفاداری اور غیرت و خودداری کے ایک فیصلہ کن مرحلے پر لاکھڑا کر دیا۔ تدبیر الہی کی کارفرمائی تھی (جس کی حکمتوں کو کوئی نہیں جانتا) کہ یہ نازک اور فیصلہ کن مرحلہ جو اگر کامیابی کے ساتھ گزاریا گیا اور ملت نے اس میں فتح حاصل کر لی تو عرصہ دراز تک کے لیے انشاء اللہ مسلمانوں کا عالمی قانون عدالتوں کا تختہ مشق بننے سے بچ جائے گا (مجھ نا تو اں کے دو رخصت میں پیش آیا۔ جو سخت جسمانی جدوجہد، قوت برداشت اور فرمت فراغت کا طالب ہے، شاہد یہ بات غیرت الہی اور رخصت الہی دونوں کو حرکت میں لانے کا باعث بن جائے جن کے بغیر اعلیٰ سے اعلیٰ صلاحیت رکھنے والے قائمین اور اولوالعزم مصلحین بھی کوئی کامیابی حاصل نہیں کر سکتے۔ ”وَمَا التَّائِبُ إِلَّا مِنَ اللَّهِ عَنِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ“ (نسرت تو بس زبردست اور حکمت والے اللہ ہی کی طرف سے ہے۔)

سوال: کیا آپ مسلم پرسنل لاڈ کے تحفظ کے لیے بورڈ کی اب تک کی کارگزاری پر روشنی ڈالنا پسند کریں گے؟

جواب: آپ کو معلوم ہے کہ مسلم پرسنل لاڈ بورڈ کا اجلاس اس سال اپریل ۱۹۸۵ء میں فلکستہ میں ہوا تھا۔ بورڈ کے اس جلسہ میں اس کی سابقہ روایات کے مطابق مسلمانوں کے مختلف حلقوں کی نمائندگی تھی اور تقریباً تمام مسلم جاثین اور تنظیمیں اور مکاتب فکر اور بڑی فرقتے شامل تھے۔ میرا خطبہ نہایت متجاور اور دواور انگریزی میں چھپ گیا ہے اور جس میں مسئلہ کی اہمیت اور لزیمیت پر اصولی اور علمی اور حقیقت پسندانہ انداز سے روشنی ڈالی گئی ہے آخری اجلاس شہید مینار چوک میں ہوا۔ جس میں محتاط اندازہ کے مطابق ۵ لاکھ انسان تھے جن میں نے ضرورت سمجھی کہ اس میں خاص طور سے مسلمانوں کو مخاطب کیا جائے اور خود ان کا دینی اور ملی احتساب کیا جائے کہ وہ خود قانون خداوندی پر کتنا عمل کرتے ہیں۔ انہوں نے اس کے بارے میں جو رویہ اختیار کر رکھا ہے، اس کا بغیر اور اخلاقی اثر کیا پڑ رہا ہے، یہ خطبہ بھی چھپ گیا ہے۔

اس کے بعد دہلی میں عاظم کے دو اجلاس ہوئے، پہلا اجلاس ۱۴ مئی اور دوسرا اجلاس ۱۷ جولائی کو دہلی میں ہوا جس میں وزیر اعظم راجیو جی سے بورڈ کے ایک نمائندہ وفد کا ملے ہوا۔

۳۰ جولائی ۱۹۸۵ء کو وفد نے وزیر اعظم کو یادداشت پیش کی اور اس کے بعد یہ نختل فوج جو بہت خور و فکر اور مشورہ و تبادلہ خیال کے بعد مرتب ہوا تھا، پیش کیا گیا جس میں ان کے لیے مسئلہ کو سمجھنے کے لیے پورا مواد اور ضروری معلومات فراہم کی گئی تھیں اور یہ ان کے لیے اب مسلمانوں کو مطمئن کرنے کے لیے کون سا دستوری اور عملی آسان راستہ ہو سکتا ہے۔

اس سلسلہ میں اتنا اور کہتا چلوں کہ نیز، نے بحیثیت صدر کے گفتگو کا آغاز کرتے ہوئے کہا کہ راجیو جی! میری عمر ۶۲/۶۳ سال کی ہو رہی ہے، میں نے آپ کے اناموتی لابی کو بھی دیکھا ہے، اور ان کی تقریر امین آباد پارک کھنڈ میں سنی ہے۔ اور جو ہر لال نہرو اور اندیا کو تو بہت قریب سے دیکھا ہے، اور ان کا چھڑا نا پایا ہے۔ کھنڈ میں رہنے اور خاص طور کے خاندانی اور تعلیمی، حوال کی دہرے تحریک خلافت اور تحریک آزادی سے لے کر ایسی کوئی تحریک نہیں تھی، جس کا میں نے قریب سے مطالعہ نہ کیا ہو۔ اور اس کے اثرات نہ کیے ہوں۔ میں اپنی اس طویل واقفیت کی روشنی میں یہ کہہ سکتا ہوں کہ کسی مسئلہ پر ہم کم مسئلوں کے ہر مکتب خیال سیاسی جماعتوں، پارٹیوں اور تنظیموں اور افراد کا ایسا مکمل اتحاد و اتفاق دیکھنے میں نہیں آیا، جیسا کہ مسلم پرسنل لا کے تحفظ پر قومیت کے ساتھ اور سپریم کورٹ کے حالیہ فیصلہ کے خلاف خصوصیت کے ساتھ دیکھنے میں آیا ہے۔ راجیو جی! یہ باتیں فورسے سنیں، اور ان پر کوئی جرح نہیں کی، پھر دوسرے معزز ارکان وفد نے (جن میں جناب غلام محمود بنات والا، سید شہاب الدین اور الحاج ابراہیم سلیمان سیٹھ زیادہ نمایاں تھے) مسئلہ پر روشنی ڈالی اور پرمغز طریقہ پر اس کی وکالت کی۔

آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ نے جب رمضان المبارک میں جمعۃ الوداع کو یوم تحفظ شریعت منانے کا فیصلہ کیا تو پورے ملک میں بڑے وقار و احترام اور کسی نعرہ بازی اور ہنگامے کے بغیر یہ دن منایا گیا، مساجد میں تقریریں کی گئیں، اور وزیر اعظم اور وزیر قانون کو احتجاجی ٹیلی گرام اس کثرت سے روانہ کیے گئے کہ اس سے پہلے شاید ایسا ہوا ہو، اسی طرح

جب تحفظ شریعت کا ہفتہ منانے کا فیصلہ کیا گیا تو مسلمانوں کے مختلف مسلک رکھنے والی جماعتوں اور مکاتب فکر نے تحفظ شریعت کا ہفتہ منانے میں کسی جماعتی مصیبت کا خطرہ نہیں کیا۔ انہوں نے اس موقع پر مکمل ہم آہنگی، اتحاد و جذباتی تعاون اور ملکی غیرت و محبت کا ایسا ثبوت دیا ہے اور دے رہے ہیں، جس کی متنازعہ صورت تھی اور اگر یہ کہیں تو بے جا بات نہ ہوگی کہ سپریم کورٹ کے حالیہ فیصلہ نے مسلمانوں کے اندر اتحاد و یک جہتی پیدا کرنے کا ایسا کام کیا جو شاید بڑی جدوجہد کے بعد بھی اس طرح انجام نہ پایا ہوتا۔ تحفظ شریعت کا ہفتہ بہار و اڑیسہ اور یوپی میں منایا جا چکا، دوسری ریاستوں میں باقی ہے، ہر جگہ جلسے غیر معمولی طور پر کامیاب رہے اور سالہا سال کے بعد مسلمانوں میں وہ جوش و خروش جسوں میں حاضرین کی تعداد اور کام کرنے والوں میں ہم آہنگی دیکھنے میں آئی جس کا مشاہدہ بروں سے نہیں ہوا۔ کانپور کے جلسہ میں لوگوں کا اندازہ پچاس ہزار سے ایک لاکھ تک کے درمیان تھا اور اٹاکا میں بھی ہزاروں کی تعداد تھی۔

یہ کہا جا سکتا ہے کہ مسئلہ اپنے مخصوص موضوع و مقصد (تحفظ شریعت) اور مشترک عالمی قانون کی مخالفت کے علاوہ مسلمانوں میں عام بیداری، یکجہتی، اتحاد و یکجہتی کا اندازہ ہو جائے گا کہ وہ کسی مسئلہ پر متفق ہو کر اپنی زندگی کا ثبوت دے کر کتنے بڑے کام انجام دے سکتے ہیں اور کتنے بڑے خطرات سے اپنے آپ کو بچا سکتے ہیں۔

سوال: مسئلہ کے اس ردِ دشمن پہلو اور افادیت کے ساتھ جو ہر مسلمان بلکہ ہر محبِ وطن کے لیے اتنی بخشش ہے، آپ کو اس سلسلہ میں سب سے بڑا خطرہ کیا محسوس ہوتا ہے؟
آپ نے نہ صرف ہندوستان کی بلکہ امت اسلامیہ کی علمی، فکری، اصلاحی اور تہذیبی تاریخ لکھی ہے، اور آپ نے عالم اسلام کا رباط و سرکش سے لے کر سری لنکا و بنگلہ دیش تک کا سفر کیا ہے اور ان ملکوں کو ان کی کمزوریوں سے آگاہ اور خطرات سے ہوشیار کیا ہے، ہم آپ سے یہ سنا چاہتے ہیں کہ اس سفر میں جو ہندوستان کے مسلمانوں کی تاریخ میں سنگِ میل کی حیثیت رکھتا ہے، سب سے زیادہ دشوار گزار گمانی کون سی ہے، جس

سے آپ سب سے زیادہ خطرہ محسوس کرتے ہوں۔

جواب: آپ نے یہ سوال کر کے میرے دل و دماغ کے اربع کھن تازہ کر دیئے اور گفتنی "سکر گفتنی" بنا دیا، مجھے یہ ناخوشگوار فرض انجام دینا ہی پڑے گا، بقول اقبالؒ

چمن میں تلخ نوائی میری گوارہ کر
کہ زہر بھی کبھی کتنا ہے کارِ تریاقتی

مجھے سب سے بڑا خطرہ (جو اب خطرہ نہیں رہا بلکہ مشاہدہ بنتا جا رہا ہے) مسلمانوں کی ان دو کمزوریوں یا بیماریوں سے ہے، جو دل پر پتھر رکھ کر کہتا ہوں کہ ہندوستان کی حد تک ملی نژاد بنتا جا رہا ہے، ایک محلت دہلی صبری، وہ یہ کہ مسئلہ کتنا ہی طویل المیعاد، جس کا زمانہ اور پیمیدہ ہو، یہاں کے مسلمان تفصیل پر رسولِ اگانے کے قائل ہیں۔ وہ چاہتے ہیں کہ جو ہم صبح شروع ہوتی ہے، وہ سورج غروب ہونے سے پہلے کامیاب ہوتی چاہیے اور ریل منڈ سے چڑھ جانی چاہیے، مسائل کو کامیابی سے حل کرنے میں ایک بڑا فیکٹر —

(FACTOR) صبر و تحمل، قوت برداشت اور بلند حوصلگی ہے۔ مسلمانوں ہی کی تاریخ نہیں، تمام زندہ و فانی قوموں کی تاریخ (خود سیرت نبوی سے بڑھ کر ہمارے لیے کوئی سہ و نمونہ نہیں) تلخ و شیسوس، سرد و گرم، نشیب و سدا کے مناظر کا مجموعہ اور ایک حیل، آزما، زہرہ گداز جد و جہد کی روداد ہے، تحریکات اور فتہات کی تاریخ بھی ہمیں یہ سبق دیتی ہے۔ لیکن ہندوستانی مسلمانوں کا مزاج اس کے برخلاف معرکہ کو چٹکیوں میں بکریٹے کا قائل ہے۔

ابھی ستمبر کے دوسرے ہفتہ میں میں بمبئی میں تھا، وہاں مہاراشٹر مسلم پرسنل لارڈ کی کمیشن کمیٹی کا جلسہ تھا۔ مجھے بھی اس میں شرکت کا موقع ملا۔ سنجیدہ اور تعمیری ازمیں گفتگو کا سلسلہ جاری تھا اور ہفتہ تحفظ شریعت منانے کے لیے ضروری اقدامات پر غور کیا جا رہا تھا کہ اچانک ایک نوجوان کھڑے ہوئے اور انہوں نے ایک مضمون عرض شروع کیا کہ زمرہ قوموں اور ملکوں کا قاعدہ ہے کہ جب کوئی جماعت کسی مسئلہ کے کرنے میں ناکام ہو جاتی ہے تو پیچھے ہٹ جاتی ہے اور دوسروں کے لیے جگہ حالی دیتی ہے، اتنی طویل مدت چوٹی اور مسلم پرسنل لارڈ مسئلہ کو حل نہیں کر سکا اس لیے اس اب اپنی ناکامی کا اقرار کر لینا چاہیے اور دوسروں کو کام کا موقع دینا چاہیے۔ یہ سن کر

اپنی اتی دمزاج کے برخلاف میرے اندر سخت تاثر پیدا ہوا اور میں نے کہا کہ یہ ایک رمضانِ ذہنیت کی علامت ہے۔ آپ نے برادرانِ وطن کے کردار کا بھی مطالعہ کیا ہے؟ انہوں نے تحریکِ آزادی کے سلسلہ میں، نیز اپنے تعمیری منصوبوں کی تکمیل میں کتنے صبر و تحمل سے کام لیا اور اپنے رہنماؤں کو کام کرنے کا کتنا طویل موقع دیا، گماندہی جمی ہوں یا مالوی جمی یا دوسرے ہندو سیاسی لیڈر اور قومی معمار، انہوں نے کتنے سکون والی عینانِ قلب کے ساتھ کام کیا۔ دو ہی دن بعد قوم نے ان کا دامن جھٹکنا اور گرہ بان پکڑنا نہیں شروع کیا۔ مسلمانوں کو تو صبر و تحمل کا زیادہ عادی ہونا چاہیے کہ ان کا محیضہ اور ان کے نبیؐ کا اسوہ اور خدا کی قدرت کا طر پر یقین ان کو زیادہ وسیع القلب اور وسیع النظر بنا دیتا ہے۔ مگر افسوس ہے کہ اٹا معاملہ ہے۔

مسلمانوں کی دوسری کمزوری جو اب ایک نیشنل کیرکٹر کا رنگ اختیار کر گئی ہے، وہ ان کی اپنے قارئین کے بارے میں بد اعتمادی، بدگمانی، شدید احتساب، بے ضرورت تنقید اور کردار کشی ہے۔ پھر افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ برادرانِ وطن کا اپنے سیاسی، تعلیمی، تعمیری رہنماؤں اور سماجی کام کرنے والوں کے بارے میں روایتی بالکل مختلف ہے۔ اپنے رہنماؤں سے بلند اخلاقی معیار، ہر شک و شبہ سے بالاتر دیانت کی توقع، اسلامی تعلیمات اور اسلامی تعصبات کے عین مطابق ہے۔ لیکن اس میں اس حد تک افراط و فلوک ہر کام بدگمانی سے شروع کیا جائے اور ہر قائد و خادم ملت کو بے اعتمادی اور بے توقیری کی نظر سے دیکھا جائے اور اس پر بڑے سے بڑا الزام لگانے میں پس و پیش نہ کیا جائے۔ اس کے بارے میں بعید از قیاس سے بعید از قیاس بات کو فوراً یاد کر لیا جائے۔ انواہ پھیلا لے اور ان کو مان لینے میں ذرا بھی احتیاط و قال سے کام نہ لیا جائے، ایک ایسی مہلک بیماری ہے جو پورے شیرازہٴ ملت کو درہم برہم کرنے کے لیے کافی ہے اور بڑے سے بڑے شیردل، کوہ و تار اور یک باز و پارسا خادمِ دین اور بڑے بڑے طوفانوں میں کشتیِ ملت کے سر پھرے طاع کا دل توڑ دینے اور اس کی ہمت پست کر دینے کے لیے کافی ہے۔ وہ دشمنوں کی افیتوں، قید و بند کی سزائوں، بھجوں اور افرادِ خاندان کے فاتحے کو برداشت کر سکتا ہے اور اس کی پوشا پر شکن نہیں آسکتی ہے۔ لیکن اہتمام اور الزام، کردار کشی اور ملت کا فخر بنائے جانے سے

اس کا دل چڑچڑھتا ہے۔ اس کے ہاتھ پیر ٹھنڈے پڑ جاتے ہیں۔ کسی نے سچ کہا ہے کہ ایک جڑیا کو حضرت عمرؓ کو ٹوکنے، ایک اعرابی کے سوال پوچھ لینے کی روایت کو ہمارے زنی جلسوں اور مجالس و محفل میں ایسے مبالغہ اور بے اعتدالی سے بیان کیا گیا ہے کہ ہر شخص نے اس کی تقلید شروع کر دی ہے، چاہے امیر المؤمنین فاروق اعظمؓ کے مقام کا آدمی نہ ہو لیکن پوری قوم جڑیا اور اعرابی کا کردار ادا کرنا چاہتی ہے۔ اکثریتی فرقے کا اپنے رہنما کی کارکنوں کے بارے میں روایت واضح طور پر اس کے برعکس ہے۔ اپنی دوسری کنوڑیوں کے باوجود وہ نمایاں طور پر اس سلسلہ میں محتاط، فراخ دل اور وسیع النظر واقع ہوئے ہیں۔ سوال: مسلمانوں میں سے بعض معروف، اشخاص نے تجاہل عارفانہ، سے کام لیا ہے اور سپریم کورٹ کے اس فیصلہ کے اس جزد کی حمایت کی ہے کہ مطلقہ کو سابق شوہر، عاتق سے جب تک وہ شادی نہ کر لے، حین حیات گزار دیا جائے تو اس میں کیا حرج ہے، اور اگر حق شریعت میں نہیں ہے، تب بھی اس کو مان لیا جائے تو اس میں کیا مضائقہ ہے، اگر قانون شریعت کوئی چھوٹی موٹی نہیں ہے کہ ایسی چیزوں سے ٹوٹ جائے اور اگر اس میں تھوڑی سی ترمیم بھی ہو جاتی ہے تو بھی کوئی بڑی مصیبت نہیں آتی۔ یہ اثر کے اجتہادات ہیں جو وہ ہر زمانہ میں کرتے آئے ہیں اور اثر کو بت نہیں بننا چاہیے۔ نیز انہوں نے قرآن مجید میں متاع، کے لفظ کی تشریح میں اور مطلقہ بائٹ کو حدت کے بعد بھی گزار دیئے کو مست آئی سیاق و سباق سے الگ کر کے پیش کیا ہے، ان کے بارے میں ہمارے علمائے دین اور خاص طور پر آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ کے مقتدر اراکین جو ہندوستان کے عظیم ترین اداروں کے سربراہ و ذمہ دار ہیں، سوئی کی زبان کیوں نہیں استعمال کرتے اور ان پر فقہی حکم لگا کر مسلم معاشرہ سے خارج کیوں نہیں کرتے تاکہ دوسرے اس سے عبرت حاصل کریں اور ایسی جرات سے کام نہ لیں۔

جواب: آپ نے ایک معقول بات پوچھی ہے، بورڈ کے دوسرے اہل علم ارکان اپنی رائے کے اظہار میں آزاد ہیں لیکن یہ ذاتی رجحان اور مشورہ یہ ہے کہ ہمارے علماء اور ہمارے مذہبی اداروں کو، اس عہد اور ملک میں سبکی یورپ کے قرون وسطیٰ (جن کو تخرن منظر (DARK AGES) کے نام سے یاد کیا جاتا ہے) کی طرح اعتقادات کی تحقیق

لی عدالتوں (COURT OF INQUISITION) جن کو عربی کتابوں میں "محکم التفتیش" کے نام سے یاد کیا جاتا ہے) کا کردار ادا کرنا مناسب نہیں جو اپنے نزدیک براعتقاد عیسائیوں کو دائرۂ اعتقاد سے خارج کیا کرتی تھیں اور ان کو لڑزہ خیز سزائیں دیتی تھیں جس کی وجہ سے یورپ میں ایک طبقہ کلیسا سے بیزار اور عیسائیت سے متنفر ہو گیا۔ میرے خیال میں اس کے مقابلہ میں ہمیں مسلم معاشرہ میں وہ دینی شعور پیدا کرنا چاہیے جو خود ان تہذیب پسندوں یا برخود غلط فقیہوں اور مفتروں کا حاسبہ کرے اور ان کو محسوس کرائے کہ انہوں نے اپنے کو مسلم معاشرہ سے خود کو کاٹ لیا ہے، اور فتنہ ایک بہت بڑا دروازہ کھول دیا ہے۔ معاشرہ کا یہ طرز عمل ان لوگوں کی آنکھیں کھولنے اور اگر ان میں ذرا بھی قلمی غیرت ہے تو اپنی روش اور طرز عمل کی غلط محسوس کرا دینے کے لیے کافی ہے۔ وہ یہ فیصلہ کر سکیں گے کہ اس معاشرہ میں ایک فرد معاشرہ کی طرح رہنا اچھا ہوگا، جس کے ساتھ رہنا اور جینا ہے، اور جو دیکھ سکے میں کام آتا ہے، یا اس عارضی معززت تعریف و تعارف کا خیال کرنا جو دھلتی چھاؤں اور بے وفا ساختی ہے۔ سوال: ایک آخری سوال کی اور اجازت چاہتا ہوں جو اپنی اہمیت و افادیت میں پچھلے سوال سے کم نہیں اور میرے خیال میں بہت سے حساس اور حقیقت پسند مسلمانوں اور دانشور طبقہ کے ذہن میں یہ سوال گردش کرتا ہے۔

جواب: وہ سوال بھی ضرور کر لیجئے تاکہ مسئلہ کا کوئی پہلو روشن نہ رہے۔

سوال: آپ کے نزدیک اس مسئلہ اور اس اہم دینی و ملی مہم کے سلسلہ میں اب کرنے کے کیا کام ہیں اور آئندہ کا نظام عمل کیا ہوگا؟

جواب: آپ نے بہت ضروری اور برہم سوال کیا۔ اس اٹروڈیو میں بہت کمی رہ جاتی اگر یہ گوشہ سامنے نہ آتا۔ میرے نزدیک اولین اور اہم کام خود مسلمانوں میں شرعی، عائلی قانون پر عمل کرنے کی دعوت و تبلیغ ہے، جس کے اہم اور مرکزی اجزاء حقوق الزوہر اسلامی تعلیمات اور اسوۂ نبوی کے مطابق ازدواجی زندگی گزارنا، شفقت و محبت اور قرآنی احکام میں "وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً" کے اصول پر ایسی ازدواجی و عائلی زندگی گزارنا جس میں محبت و مودت اور رحمت کا عنصر غالب ہو، صلہ رحمی، ترک کسی شرعی تقسیم و طلاق کے حق کا نہ صرف شرعی بلکہ سببوں طریقہ پر استعمال

اور ”وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ“ (اور اللہ سے تقویٰ اختیار کرو جس کے واسطے ایک دوسرے سے مانگتے ہو اور قرابتوں کے باب میں بھی تقویٰ اختیار کرو) کی اس ہدایت قرآنی پر عمل جو تمام انسانی، اسلامی و اخلاقی پہلوؤں پر روشنی پڑھا دی ہے، اس کے لیے ایک طوفانی مہم چلانے کی ضرورت ہے جس کے اثر سے شہر تو شہر کوئی قصبہ اور گاؤں اور مسلمانوں کا کوئی محلہ اور خاندان بھی بے خبر اور بے اثر نہ رہے، اس کے لیے مساجد کے منبر و محراب، مجالس و عظم، اسلامی اجتماعات و تقریبات، اخبارات و رسائل اور ابلاغ عامہ کے تمام ذرائع بری سہ گری سے استعمال ہونے چاہئیں۔ میرے نزدیک یہ بنیادی کام ہے اور نامیں ان مشکلات اور خرابیوں کا اصل علاج ہے، جنہوں نے اس وقت نازک سہل کی صورت اختیار کر لی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے: ”إِنْ تَشْفُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فَتْرًا نَافِيَةً عَنْكُمْ سِتْرًا يَنْتَكُمُ“ (الانفال) (اے ایمان لو! اگر تم اللہ سے ڈرتے رہو گے تو وہ تمہیں ایک فیصلہ کی چیز دے دے گا اور تم سے ہر گناہ دور کر دے گا) میں نے کلکتہ کے آخری اجلاس میں جس میں حاضرین کی ایک اندازہ ۵ لاکھ کیا گیا ہے، صفائی سے اس معاملہ میں مسلمانوں کا احتساب کیا، اور ان سے کہا تھا کہ وہ خود اپنے گریبان میں منہ ڈال کر دیکھیں اور اپنے گھر والوں کا نزہتیں کہ وہ اس شرعی قانون و تعلیم (جو دین کا ایک مستقل اور اہم شعبہ ہے) پر کس عمل کرتے ہیں؟ ضرورت ہے کہ اس خطبہ و مقالہ کی اردو، ہندی اور علاقائی زبانوں کا زیادہ سے زیادہ اشاعت کی جائے۔

۲۔ دوسری ضرورت یہ ہے کہ مسلمان تعلیم یافتہ طبقہ اور ملک کے دانشور اور حقیقت پسند مسلمانوں کو اسلام کے عائلی نظام کی برتری، اس کے منصفانہ عقل سلیم اور فطرت انسانی مطابق ہونے کو جو خدا نے حکیم و دانا، رؤف و رحیم اور خالق کائنات اور مرقی نوحانی کا بنایا ہوا ہے، علمی انداز ناقابل تردید دلائل اور مذاہب اور عائلی قوانین اور سوں کے تقابلی مطالعہ کے ساتھ انگریزی، اردو، ہندی اور علاقائی زبانوں میں کیا جائے، یوں تو مجلس تحقیقات و نشریات اسلام ندوۃ العلماء (کھنؤ) مرکزی پرنسپل لافس (جوگیر) مکتبہ جماعت اسلامی ہند (دہلی) اور بعض دوسرے تصنیفی

تحقیق اداروں کی طرف سے متعدد وقیع چیزیں شائع ہو چکی ہیں، لیکن اس میں وسعت ترقی اور اضافہ کی ضرورت ہے، اس موضوع پر صاحب نظر، صاحب ایمان ماہرین قانون اور اہل علم سے کتابیں لکھوائی جائیں۔ سیمینار، سمپوزیم منعقد کیے جائیں، جن میں ممالک عربیہ کے چوٹی کے فضلا و ماہرین فقہ اسلامی کو دعوت دی جاسکتی ہے اور میں بھی رابطہ عالم اسلامی کی بین الاقوامی الجمع الفقہی، مسائل و تحقیقات کی اکیڈمی (کابنیادی رکن ہونے کی بناء پر اس کی ذمہ داری لے سکتا ہوں کہ وہ اس دعوت کو لبیک کہیں گے اور شوق سے شرکت کریں گے۔ اس سلسلہ میں اس موضوع پر نیز دوسرے بلی مسائل پر ڈائیلاگ (DIALOGUE) کا انتظام کرنا بھی مفید ہوگا اور بعض اہل علم اس پر سنجیدگی سے غور بھی کر رہے ہیں۔

۲۔ تیسری اور ایک بنیادی ضرورت اس بات کی ہے کہ اگرچہ بائسنہ کو عدت کے بعد سابق شوہر سے قانونی طور پر مستقل گزارا دینا جس کو (MAINTENANCE) کے نقطہ سے تعبیر کیا جاتا ہے، شرعاً، عقلاً کسی طرح درست نہیں، سترقا تو اس لیے نہیں کہ قرآن انھیں و احکام اور امت کے تعامل کے مطابق اس کی گنجائش نہیں، اختلاا اس لیے کہ پھر اس کے بعد مسلم معاشرہ میں بھی سفاکی اور بے دردی کے وہ واقعات رونما ہوں گے جو ملک کے ایک وسیع معاشرہ میں پیش آرہے ہیں اور نئی سیاسی ہوئی عورتیں مطلوبہ جہیز لانے پر جلائی جا رہی ہیں اور ان سے کسی طرح پیچھا چھڑایا جا رہا ہے میں نے وزیر اعظم صاحب سے اپنی ایک نجی گفتگو میں صفائی سے کہا تھا کہ راجیو جی! اگر یہ قانون بن گیا تو یہ مکھ رکھیے کہ بجائے طلاق کے ذریعہ پیچھا چھڑانے کے ایسی ناپسندیدہ رعبیہ حیات کو زہر دے کر یا جلا کر ختم کیا جائے گا، جیسا کہ آج ہمارے ملک میں بڑے پیمانے پر ہو رہا ہے۔

نفعہ مطلقہ کی اس مستقل قانونی شکل (گزارے کو چھوڑ کر) شریعت کے بتائے ہوئے ان متبادل انتظامات کو زندہ اور قائم کرنا پڑے گا جن کی شریعت نے ترغیب دی ہے اور جو شریعت اسلامی کے برکات میں سے ہیں۔ مثلاً عورت کو والدین اور دودھ دین کے ترکہ میں سے شرعی حصہ دلانا، جو بعض تشکلوں میں واجب ہے اور بہت سے خاندانوں اور معاشروں میں عرصہ سے متروک ہے۔ مطلقہ کے فوری دفتر دار

دفعہ الارحام، اولاد، بھائیوں اور اگر والدین زندہ ہوں تو ان کو اس کے ساتھ اعانت و محاسن دہم بردی و غمخواری، اور بیکارگی کی ترغیب دینا، اس کی کفالت کا مناسب بندوبست کروانا، اگر نکاح ثانی کی عمر اور حالات ہیں تو اس کی ترغیب و تہنیت، نیز اسلامی بیت المال کا قیام جس سے نادار اور ضرورت مند افراد کو ضروریات زندگی اور قوت مالایکوت فراہم کیا جائے۔

اس سے بڑھ کر پورے مسلم معاشرہ میں ہمدردی، سلوک، ایثار و فیاضی کا جذبہ پیدا کرنا، جو بزاروں بیماریوں کا علاج ہے، اور ہزار مشکلات و مسائل کا حل، اور جو مسلم معاشرہ کو وضعی قوانین سے مستغنی کرتا ہے، اور صدر اول اور اسلام کی ابتدائی تاریخ میں اس کی تابناک مثالیں ہیں اور اس کا زندہ ثبوت ملتا ہے، یہ ہیں کرنے کے وہ کام جن کو جلد سے جلد شروع ہو جانا چاہیے اور جو اسلام کی روح، مزاج اور شریعت الہی اور تعلیمات آسمانی سے پوری مطابقت رکھتے ہیں اور انہیں میں شریعت کا اصل تحفظ اور اس کے عہد میں مسلمانوں کے ایک صاحب شریعت، صاحب کردار اور صاحب مقام مستحکم و باعزت، خود دار اور مغرور ملت کی حیثیت سے باقی رکھنے کی ضمانت ہے۔



تبی کے

ضمین میں

ڈاکٹر اسرار احمد

مستفسر ہر کوئی جن مسائل اللہ تعالیٰ سے تعلیم ہوئی
 ۱۔ کون کونسا دیکھ جائے ۲۔ کون کونسا دیکھ جائے ۳۔ کون کونسا دیکھ جائے

☆ **سولہ** ☆

بہی پاکستان ملی دوی سے فرشتہ ۱۲ اقدار کا مجموعہ: اولاد

فرشتہ بی بی

نور اجازت کو ۳۰۲ کی روشنی میں



Coca-Cola

Coca-Cola it!

Coca-Cola and the Dragon are registered trademarks of The Coca-Cola Company. The Dragon is the symbol of the Coca-Cola Company.

Dragon

ہندوستان میں پندرو دن

از قلم: عاکف سعید

قدیم کلام کو یاد ہو گا کہ گذشتہ سال کے اوائل میں والد محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب میدر آباد دکن کے بعض احباب کی حرمت پر بہت تشویش پائی گئی تھی اور اس دورے کی منفعلی رپورٹ جون ۸۸ء کے شمارے میں شائع ہوئی تھی۔ حیدر آباد دکن میں والد محترم اور ان کی تحریک حرمت رجوع الی القرآن، تصانف کی داستانیں علمی خاصی دلچسپ تھیں۔ ہوائیں کر پچھلے چند سالوں کے دوران امریکہ کے حامی والد محترم کا تصانف بہت سے ایسے حیدر آبادی مسلمانوں سے ہوا جو دین کے اصول میں پیش پیش تھے۔ انہی میں سے بعض احباب نے والد محترم والد صاحب کے دروس قرآن اور تفسیر کے کیسٹ بڑی تعداد میں حیدر آباد میں پہنچائے اور انہیں وسیع پیمانے پر پھیلا دیا۔ حیدر آباد کے مسلمانوں میں دین و مذہب سے وابستہ ملی وابستگی کی جڑیں ہندو پاک کے بغیر مسلمانوں کی نسبت زیادہ گہری ہیں۔ چنانچہ یہ کیسٹ نہایت ترقی یافتہ گمناموں کے ذریعے سے تحریک حرمت رجوع الی القرآن کا ایک وسیع پیمانے پر تصانف محترم والد صاحب کے حیدر آباد دورے سے قبل ہی ہو گیا تھا۔ نتیجہً لگاتار اگلے شروع ہوئے چند وقت تک حیدر آباد تشریف لائیں۔ گریہ حیدر آباد میں والد محترم کا تصانف ایکٹ اور پوسٹل امریکہ ہوا۔

بہر کیف مشن میں حیدر آباد کا دورہ ہوا جو نہایت کامیاب رہا۔ دروس قرآن کی مجالس میں ہزاروں کی تعداد میں لوگ ذوق و شوق سے شریک ہوتے رہے۔ اس موقع پر دہلی کی معروف باوقی آغا خاں ٹریڈیشن ٹی وی ہند میں تصویرت کی جانب سے تصانیف کو والد صاحب دارالبعث الفضل ان کے سالانہ جلسہ پریم رجوع للعالمین میں مہمان مقرر کی حیثیت سے شرکت فرمائیں۔ وہاں احباب

ان احباب میں جناب حیدر علی الدین غفری صاحب کا نام سرفہرست ہے جن سے امریکہ میں مشن تصانیف اور اب امریکہ کو خیر باد کہہ کر انہوں نے مستقل طور پر حیدر آباد میں سکونت اختیار کر لی ہے۔

رفقاء کے ذریعے معلوم ہوا کہ مجلس تعمیر ملت کے زیر اہتمام ۱۲ ربیع الاول کا سالانہ جلسہ عام حیدر آباد شہر کامرکزی اجتماع ہوتا ہے اور اس سہوار سے مفروضان کا حامل ہوتا ہے کہ اس میں لاکھوں کی تعداد میں مسلمان شریک ہوتے ہیں۔ چنانچہ احباب کے اصرار اور جلسے کی اہمیت کے پیش نظر والد محترم نے اس موت کو قبول کرتے ہوئے شرکت کا وعدہ کر لیا۔ پروگرام کمیٹیا کی والد محترم کو پچھلے سال نومبر میں دوبارہ حیدر آباد تشریف لے جانا تھا لیکن پچھلے سال بعض وجوہات کی بنا پر تجارت کا پروگرام نہ بن سکا۔ ایک ممبر اسب یہ تھا کہ انہی دنوں حیدر آباد میں مسلم ہندو فسادات عروج پر تھے۔ چنانچہ پاکستان میں رہتے ہوئے ہم نے گمان کیا کہ ان حالات میں حیدر آباد مانا شاید ممکن نہیں ہو سکے گا۔ بہر کیف پروگرام نہ بن سکا۔ لیکن بعد میں دہلی سے والد محترم کے نام شکوے کے انداز میں خطوط آئے کہ ہم قراچے کے منتظر تھے اور قریح کر رہے تھے کہ آپ حسب پروگرام تشریف لائیں گے۔ انہی خطوط کے ذریعے معلوم ہوا کہ ان فسادات کے باعث جلسہ بہر حال اسی روایتی شان کے ساتھ منعقد کیا گیا۔ والد صاحب نے مجلس تعمیر ملت کے سرکردہ افراد سے اپنی عدم شرکت پر معذرت کرتے ہوئے یہ وعدہ کیا کہ وہ اگلے سال مفروضہ حیدر آباد کا پروگرام بنائیں گے۔ اور جلسے میں شرکت کریں گے۔ چنانچہ اس سال بھی وعدہ مقرر تجارت کی تقریب بنا۔ اگرچہ حالات اس سال بھی کچھ زیادہ سازگار نہیں تھے۔ ایک طرف والد محترم کی اندرون ملک دعوتی و تحریکی مصروفیات اپنے عروج پر تھیں۔ تو دوسری جانب وسط اکتوبر میں عمرے کا پروگرام بن گیا۔ شیعہ بیل کے مطابق ۱۸ نومبر کو دہلی کے لیے روانہ ہونا تھا۔ لیکن دلچسپ بات یہ ہے کہ ۱۳ نومبر تک صورت حال غیر یقینی تھی۔ اس کا سبب یہ تھا کہ پاسپورٹ پر انڈیا کی ENDORSEMENT کے سلسلے میں جو درخواست دی تھی۔ اس کا جواب آنے میں غیر معمولی تاخیر ہوئی۔ بعد میں معلوم ہوا کہ ہمارا کیس دو وزارتوں (MINISTRIES) کے سپرد کیا گیا اور وہاں سے CLEARANCE میں دیر ہونا مکمل ترین قیاس تھا۔ بالآخر ۱۲ نومبر کو یہ مرحلہ طے پایا اور پھر منظمی طور پر دیر سے کے حصول کی کوشش کی گئی۔ دہلی بھی یہ وقت پیش آئی کہ ہم نے چار شہروں کے دیر سے کی درخواست دی تھی جن میں دہلی اور حیدر آباد کے علاوہ کھنڈوا اور ان کے شہر بھی شامل تھے۔ لیکن انڈین ایئری نے کھنڈوا اور احمد آباد کا ویزہ دینے سے صاف انکار کر دیا اور ان طرح ہمیں صرف دہلی اور حیدر آباد کا ویزا مل سکا۔ والد صاحب کو کھنڈوا ویزا نہ ملنے کا افسوس تھا اس لیے کہ ان کی خواہش تھی کہ اس مرتبہ کھنڈو میں کچھ وقت موقوفہ ابوالحسن علی ندوی مدظلہ کی معیت میں بسر کیا جائے۔

لے۔ پچھلے سال انڈیا کے دوسرے بھائی ڈاکٹر عارف رشید محترم داد صاحب کے ہمراہ تھے ہمسایہ قریب قالہ قریب

نے استفادہ کیا ہے۔ بہر حال اس کشاکش کا ایک نتیجہ یہ نکلا کہ میں ۱۸ نومبر کی فلاٹ
 ٹیسٹ نہ مل سکی تاہم بیس تاریخ کی انڈین اسٹریٹس کی فلاٹ میں جاری سیٹیں یک ہو گئیں
 حسب پروگرام ۲۰ نومبر کی صبح ٹرائڈ کی فلاٹ سے ہم دہلی کے لئے روانہ ہوئے۔ لاہور سے دہلی کا
 اتنی سفر کل ۵۴ منٹ کی ڈرائنگ پر مشتمل ہے۔ چنانچہ صبح ۷ بجے ہم نے لاہور انٹرویوٹ سے اپنے سفر کا آغاز
 کیا اور ٹھیک ۵۴ منٹ بعد ہمارا جہاز دہلی انٹرویوٹ کو چھوڑا تھا۔ انٹرویوٹ پر ضروری کاغذی کارروائی اور
 عہدہ و فریڈ کی چیک سے فراغت میں ہمیں قطعی وقت پیش نہیں آئی۔ دہلی روانگی سے دو دن قبل ہم نے
 جلی میں مولانا وحید الدین خان کو اپنی آمد کی اطلاع بذریعہ تار دے دی تھی اور میں توقع تھی کہ مولانا کے فرزند
 مولانا انشین انٹرویوٹ سے باہر ہمارے منتظر ہوں گے۔ چنانچہ انہیں موجودہ پارک کے کسی تھڑ پر نشانے
 ملی۔ لیکن جب والد صاحب کے چہرے پر کسی قسم کی نشوونما کے کوئی آثار نظر نہ آئے تو مجھے بھی حوصلہ
 ۱۔ دراصل میرے لئے یہ انڈیا کے سفر کا پہلا موقع تھا۔ مجھے یہاں کے حالات کا قطعاً کوئی اندازہ
 نہیں تھا۔ والد صاحب نے ایک ٹیکسی والے کو ہاتھ دے کر دکاندار سے نظام الدین دیسٹ چلنے کا
 پتہ دیا۔ انٹرویوٹ سے سبھی نظام الدین کا فاصلہ لگ بھگ دس میل کا ہے۔ پچھلے سال بھی چونکہ والد محترم نے
 انڈیا کا دورہ کیا تھا اور دہلی میں مولانا وحید الدین خان صاحب کے یہاں 'المرکز الاسلامی' بھی ہیں
 یاد کیا تھا۔ لہذا انہیں جگہ کا کچھ اندازہ تھا۔ چنانچہ سستی نظام الدین پہنچ کر اسی انداز سے سے کام
 لیتے ہوئے انہوں نے ٹیکسی والے کو انڈیا کرتے ہوئے دو ایک موٹر ٹرٹرنے کو کہا اور ہم ٹھیک 'المرکز
 اسلامی' کے گیٹ تک پہنچ گئے۔ وہاں معلوم ہوا کہ مولانا وحید الدین خان صاحب اور ان کے صاحبزادے
 مولانا انشین دونوں ہی دہلی سے باہر کسی سفر پر ہیں۔ مرکز اسلامی کے دفتر میں اور کسی کارکن کے
 پاس یہ نہیں تھا کہ مولانا کہاں تشریف لے گئے ہیں اور کب واپسی متوقع ہے! اسی عمارت میں
 پرانے نزل میں مولانا موصوف کی رہائش ہے۔ مولانا کے اہل خانہ کو جب ہمارا ہی آمد کا علم ہوا
 انہوں نے کہا جیسا کہ مولانا دو تین روز میں واپس تشریف لے آئیں گے۔ لیکن ساتھ میں تاکید
 کی کہ ہم یہیں قیام کریں۔ چنانچہ نیچے درمیں ہمارے قیام کا اہتمام کر دیا گیا۔ یہاں سے چائے پل کر ہم نے
 مولانا اخلاق حسین قاسمی غفرلہ سے ملاقات کے لئے جامعہ رحیمیہ کا قصد کیا۔ بہت سے کشادہ و بخور و
 سے کہا کہ سہاگ بھی خواجہ میر درد دہلی چلو! جہاں برستان مہندیاں سے ملتی جامعہ رحیمیہ واقع ہے
 لیکن سب نے اس مقام کے بارے میں لاعلمی کا اظہار کیا۔ بہر حال یہاں بھی والد صاحب کا خدا داد حافظہ
 کام آیا۔ اور وہ خود رکشا والے کو ملے نہ کہ کہتے ہوئے جامعہ رحیمیہ تک لے گئے۔ مولانا اخلاق حسین

صاحب قاسمی مدظلہ جو اس مدرسے کے مہتمم ہیں، جامعہ میں موجود تھے نہایت تپاک سے ملے، متواتر
جنا ب علی محمد شیرمدیات بھی موجود تھے، بہت محبت سے ملے، وہیں صدر مدرس مولانا محمد نعیم صاحب مذ
سے ملاقات ہوئی جو دارالعلوم دیوبند میں ایک عرصے تدریس کے فرائض انجام دیتے رہے تھے اور ا
حال ہی میں وہاں کے پریشان کن حالات کے باعث دیوبند کو خیر باد کہہ کر مدرسہ رحیمہ سے خٹک ہو
تھے۔ مولانا نہایت جید عالم لیکن انتہائی سادہ اور منکسر المزاج طبیعت کے مالک ہیں۔ نہایت متوا
ضعت گفتگو کرتے ہیں جس میں علمی وقار جھلکتا محسوس ہوتا ہے۔ مولانا کے بارے میں معلوم ہوا کہ آپ
قاری عبداللہ سلیم صاحب کے والد ہیں، جن سے ہماری شکاگو میں بڑی تفصیلی ملاقات رہی تھی۔

جامعہ محمد رحیمہ کی تاریخ بھی بہت دلچسپ ہے۔ اس مدرسے کو سترھویں صدی
میں امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے شہر دہلی کی جنوبی سمت میں فیصل سے متعلق باہر قائم کی
اور اپنے والد شاہ عبدالرحیم صاحب کے نام کی نسبت سے مدرسے کا نام 'جامعہ رحیمہ' رکھا تھا۔ شا
ہی کے دور میں یہ مدرسہ شہر کے اندر منتقل ہو گیا تھا۔ لیکن شاہ صاحب کو پورا خاندان یہیں قبرستان
مہندیاں میں مدفون ہے اور اس جگہ کو ایک طرح سے شاہ صاحب کے خاندانی قبرستان کی حیثیت حاصل
ہو گئی۔ اور کچھ عرصہ سے جب دہلی کی توسیع شروع ہوئی تو اس جگہ کی اہمیت کے پیش نظر مسلمانوں
نظر آنے لگا کہ دیگر مقامات کی طرح یہ جگہ بھی اب مسلمانوں کے ہاتھ سے نکل جائے گی اور کچھ بعد
کہ حکومت اس قبرستان کو مسمار کر کے یہاں کوئی کمرشل بلاڈنگ کھڑی کر دے۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ
نے ایک مرد مومن، علی محمد کے دل میں یہ بات ڈالی کہ انہوں نے قبرستان مہندیاں میں حادثہ
اور حکومت کے ناپاک عزائم کے مقابلے میں سیدہ سپر ہو گئے۔ انہوں نے کمال فراست سے دلائل

ملے مولانا اخلاق حسین قاسمی مدظلہ کی ذات قارین ميثاق کے لئے محتاج قنارت نہیں۔
آپ انجن خدام القرآن کے ذریعہ تمام محاضرات قرآنی میں متعدد بار شرکت فرما چکے
اور آپ کے مقالات اور مرسلات و حکمت قرآن، اور ميثاق کی زینت بنتے رہے۔
مولانا حامی مظلوم کا شمار دہلی کے چوٹی کے علماء میں ہوتا ہے۔ آپ دہلی کی تاریخی اہمیت
مسجد حسین بخش میں خطیب ہیں، اور اپنے قلبی و ذہنی توسیع کے باعث ہر طبقہ فکر
مسلمانوں میں یکساں طور پر عزت کی نگاہ سے دیکھے جاتے ہیں۔ دین کے لئے کام
کی لگن اور ذہن و قلب کی یہ وسعت و دراصل والد محترم اور مولانا کے مابین
کا باعث بنی ہے۔

سپاس کے ہندوؤں سے ایسے عمدہ روابط قائم کئے اور شاہ صاحب ابدان کے اہل خاندان کی
 عظمت کا نقش اور عجب کچھ اس طور سے ہندوؤں پر بٹھایا کہ حکومت کے مقابلے میں خود وہاں کے
 ہندو ان کے سب سے بڑے معادن بن گئے، اللہ تعالیٰ نے علی محمد صاحب کے اندر کچھ
 بے اوصاف جمیع فرادے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے گویا انہیں اسی کام کے لئے بنایا گیا تھا۔ ان کی طبیعت
 سادہ و بزرگ اور مومن و رعب بھج ہیں اور اس پر مستزاد ہے ان کی بے مثال جرأت و زندان و اہمیت
 دانہ! شیر میوات، دراصل ان کا خطاب ہے جو آجہائی کا دھڑی نے ان کی جرأت و ہمت سے متاثر
 ہر انہیں دیا تھا۔ اور اب تو وہ اسی لقب یا خطاب کے حوالے سے پہنچانے ہاتھ ہیں۔
 ستانِ مہندیاں کی مستقل حفاظت کے خیال سے جناب علی محمد صاحب شیر میوات نے بعض اکابر
 اور کے مشورے اور تعاون سے ٹھیک اسی مقام پر جامعہ رحیمہ کا اجرا کیا جہاں آج سے تین سو
 ال قبل حضرت امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے مدرسہ قائم فرمایا تھا۔ وسائل نہایت محدود
 لیکن اللہ کی ذات پر بھروسہ تھا۔ چنانچہ اس صاحبِ مہم و مرادہ کی عزیمت دمگ لائی اور
 جاواں ایک بحرِ روپہ مدرسہ قائم ہے جس میں دوسو کے لگ بھگ طلبہ دینی تعلیم حاصل کر رہے ہیں
 بیت قابلِ اساتذہ اس مدرسہ سے وابستہ ہیں اور مدرسے کی عمارت، دمام مدائے کن فیکون ملکہ
 می شان کے ساتھ پیہم توسیع پذیر ہے۔

مدرسے کے قابلِ احترام اساتذہ سے ملاقات کے بعد ہم نے قبرستان میں حاضر دی۔ والد صاحب
 بڑی تفصیل سے مجھ اس مختصرے قبرستان میں حضرت شاہ صاحب اور ان کے اہل خاندان کی قبور
 بارے میں بتایا اور ایک ایک ترکی نشاندہی کی۔ اور انکشاف کیا کہ اسی قبرستان میں ہمارے بعض
 بھائی بھی مدفون ہیں جن کا تعلق ہماری مادی جان کے خاندان سے ہے۔ انہی میں مولانا محمد حسین فقیر
 جن کا شمار ہلی کے چوٹی کے علماء میں ہوتا ہے اور جو دہلی کی ایک اہم مسجد رحیم بخش، میں ایک عرصہ
 مابت کے فرائض انجام دیتے رہے تھے۔ یہ وہی مسجد ہے جس میں سجاد الہند حضرت مولانا احمد
 خطیب مقیم رہے اور اب مولانا اخلاق حسین صاحب قاضی مغلہ اسی مسجد میں جموں کی خطاب فرماتے
 ہیں۔ دوپہر کا کھانا وہیں مدرسے میں کھایا، شیر میوات ہمارے میزبان تھے دسترخوان پر ان
 کچھ اور مزہ بھی کھائے کہ انہیں کھانا کھانے کی بھی خصوصی مہارت اور طریقہ حاصل ہے کھانے میں بسنی
 لی، خاص و دہلی انداز میں پکا ہوا چٹ پٹا سالن، مکھن اور بہت سے دوسرے لوازمات کے
 لئے انتہائی کم شہر ہے:

یہ کائنات بھی قائم ہے شاید کہ آری ہے دمام مدائے کن فیکون

ساتھ ان کا خلوص! یہ سب کچھ اس تناسب کے ساتھ جمع ہو گئے تھے کہ اس کھانے کی لذت شاید کبھی بھلائی جاسکے۔ اس موقع پر والد صاحب کو ہمارے بزرگ شیخ جمیل الرحمن صاحب بہت یاد آ رہے تھے۔ جو خود بھی دہلوی ہیں اور دہلوی کھانوں کا خاص ذوق رکھتے ہیں کہ وہ اگر ساتھ ہوتے تو اپنے ذوق کی تسکین کا بہترین سامان یہاں پاتے۔۔۔۔۔ قیام دہلی کے دوران بعد میں بھی کئی مواقع پر ہمیں جناب شیر میوات کے کھانا کھانے کا اتفاق ہوا۔ پُر تکلف بھی اور سادہ بھی! لیکن ہر بار ہمیں احساس ہوا کہ کسی بڑی سے بڑی پُر تکلف دعوت کا بھی وہ لطف نہیں ہوتا جو جناب شیر میوات کے یہاں کھانے کا ہوتا ہے۔ کچھ عجیب کشش تھی ان کے کھانے میں اور کھلانے کے انداز میں!۔۔۔۔۔ انہی کی زبانی معلوم ہوا کہ تحریک آزادی ہند کے دور میں ہندوستان کے سیاسی و دینی رہنماؤں میں سے کوئی قابل ذکر رہنا ایسا نہیں ہے جس کی میزبانی کا شرف جناب شیر میوات کو حاصل نہ ہوا ہوا۔ سب ہی اسے انہوں نے اس معاملے میں داد وصول کی ہے۔

کھانے سے فارغ ہو کر نئے پولیس اسٹیشن کا قصد کیا تاکہ اپنی آمد کا اندراج کرائیں۔ مولانا اخلاق حسین قاسمی اور مولوی عطاء الرحمن صاحب ہمارے ساتھ تھے۔ یہ مولوی عطاء الرحمن اسے مدرسے کے نوجوان اساتذہ میں سے ہیں، بہت جلد گھل مل جانے والے، خوش مزاج ساتھی ہیں۔ مولانا اخلاق حسین صاحب نے کمال عنایت سے انہیں مستقل طور پر ہمارے ساتھ پابند کر دیا تھا تاکہ دہلی میں ہمیں گھومنے پھرنے میں دقت نہ ہو۔ چنانچہ ان کی رفاقت ہمیں پورے قیام دہلی کے دوران حاصل رہی۔۔۔۔۔

پولیس اسٹیشن نزدیک ہی تھا یعنی لگ بھگ نصف میل کے فاصلے پر، پیدل ہی دواں تک پہنچے۔ ضروری کاغذی کارروائی سے فراغت کے بعد یر پو گرام بنا کر پہلے چل کر جامع مسجد دہلی دیکھیں جائے۔ دواں سے جامعیت اسلامی لا کر کڑی دختر قریب ہی ہے۔ جہاں جامعیت کے اکابرین سے ملاقات کرنے کے بعد جدید آباد کن کے لئے اثر انداز یا کی سٹیشن کنفرم کراتے ہوئے واپس نغام الدین آجائیں۔۔۔۔۔ چنانچہ ٹیکسی کپڑی اور سب جامع مسجد کے لئے روانہ ہوتے۔۔۔۔۔ نئی دہلی شہر بہت خوبصورت انداز میں تعمیر کیا گیا ہے۔ کشتہ دہاں سڑکیں، بلند و بالا عمارات اور پھر سرسبز و شادابی (پہلے سے) نے شہر کے من کو دوبالا کر دیا ہے۔ میراثیہ تھا کہ یہ شہر سڑکوں اور عمارات کے طرز تعمیر کے اعتبار سے کراچی سے مشابہ ہے لیکن سرسبز و شادابی میں لاہور سے زیادہ مشابہ ہے۔

قدیم شہر میں داخل ہوتے ہی، فضائیک دم بدل گئی۔ جو ہم کے باعث ابھی خاصی کٹا دہ سڑک۔ ملک گل میں تبدیل ہو گئی۔ ٹیکسی کے آگے چھ وائیں انہیں سائیکل رکشاؤں کا ہجوم تھا۔ سائیکل

خاؤں کو دیکھ کر ابتدائے کربلیت سخت مکتہ رہی۔ اس لئے کہ ان کو کھینچنے والوں میں سے اکثر فخر
سبر آبنائے لاغر تھے اور وہ شدید مشقت پھیل رہے تھے۔ مجرم کے باعث جامع مسجد سے آدھیل اور
نیسی کو مسجد نہا پڑا، یہ فیصلہ پیدل طے کیا۔ مولانا اخلاق صاحب سے والد صاحب نے گزارش کی کہ
جمادی دوم سے مشقت میں نہ پڑیں اور کچھ وقت کے لئے اپنے گھر میں جا کر آرام فرمائیں۔ اس لئے کہ مولانا
رات بعد وصال کسی مسجد میں سیرۃ النبی کے مونسو پر خطاب فرماتا تھا۔ مولانا نے کچھ جھپکے ہوئے اس
ش کو قبول فرمایا اور ہم سے جدا ہو گئے، مولوی عطاء الرحمن بدستور ہمارے ساتھ تھے۔

لاہور کی بادشاہی مسجد کے برخلاف جو پرانے شہر کے ایک کنارے پر واقع ہے، دہلی کی جامع مسجد
کے مکہ جگ وسط میں واقع ہوئی ہے۔ اور اس کی دکرسی ابھی نسبتاً زیادہ بلند ہے۔ یہ غالباً
ایکے وسط میں ایک نہایت جیسے مسجد کے لئے منتخب کیا گیا۔ گو باہر سے مسجد کی شان و شوکت پر سے
پرتاؤں سے لیکن اندر سے مسجد دیکھنے پر احساس ہوا کہ اسے اس کے حال پر چھوڑ دیا گیا ہے کہ دیکھیں اس
نہ طور پر کھنڈ رہنے میں کتنی عرصہ لگتا ہے! جامع مسجد کے آس پاس کا پورا علاقہ مسلمان آبادی پر مشتمل
ہے۔ یہ علاقہ بہت بڑا کاروباری مرکز ہے اور یہاں پر قسم کا بازار ہے۔ دہلی کا مشہور چاندنی چوک جامع مسجد
سے متصل آدھیل کے نام سے ہے۔ ہم نے مسجد میں دو رکعت نماز تحیت المسجد ادا کئے اور اس کی حالت
جسرت آمیز نگاہ ڈالتے ہوئے باہر نکل آئے، دہلی کالانی قلعہ مسجد کے مشرقی جانب ہے اور جامع مسجد
سے صاف دکھائی دیتا ہے۔ اسی جانب سے مسجد سے متعلقاً بابر مولانا ابو الکلام آزاد مرحوم کا مزار ہے
میں مجھ کو دیوانی اور بے رونق نظر آئی جس کا مشاہدہ مسجد میں ہوا تھا۔ دہلی کی جامع مسجد اور مزار
ابو الکلام آزاد مرحوم میں کل وقوع کے اعتبار سے تقریباً وہی نسبت ہے جو لاہور کی بادشاہی مسجد اور
زاد قبیل مرحوم میں ہے۔

حسب پروگرام یہاں سے فارغ ہو کر ہم مولوی عطاء الرحمن کی رہنمائی میں جماعت اسلامی کے
مرکزی دفتر پہنچے یہ دفتر دہلی کے بالکل قلب میں محلہ چلی قبر میں واقع ہے۔ آبادی بہت گنجان ہے لیکن دفتر
خاص کتبہ ہے۔ امیر جماعت اسلامی ہند مولانا ابواللیث صاحب موجود نہیں تھے۔ معلوم ہوا کہ وہ
سی کام سے دہلی سے باہر تشریف لے گئے ہیں۔ تاہم قائم جماعت جناب افضل حسین صاحب موجود تھے۔
ہوں نے خندہ روئی کے ساتھ ہمارا استقبال کیا اور بہت کرم کی۔ کراکھ کے امیر جماعت بھی موجود
تھے بہت محبت سے طے۔ مزید برآں مدیر 'معاف' جناب سید صباح الدین عبدالرحمن صاحب
سے بھی بات بات ہوئی جو دارالمصنفین اعظم گلشن سے تشریف لائے تھے اور حکومت پاکستان کے

تھی۔ وہیں مراد آباد کے جٹ اقبال حفیظی صاحب سے ملاقات ہوئی جن کے ذریعے والد صاحب نے ٹونا انفار فریدی صاحب، مظفر کو پیغام بھیج دیا کہ اگر ممکن ہو سکے تو ملاقات کے لئے دہلی تشریف لے آئیں۔ چائے پر یہ تمام اصحاب جمع تھے اور خوش گوار ماحول میں بے لکھناہ انداز میں مختلف موضوعات پر گفتگو ہوتی رہی۔ نماز عصر کے بعد ہم نے قیم جماعت سے اجازت لی اور انہیں بتایا کہ ہمیں سیٹ کنفرم کرنے کے لئے اٹھانڈیا کے دفتر میں جانا ہے۔ انہوں نے کمال لطف و کرم سے کام لیتے اپنے دفتر کے ایک مستعد کارکن 'یونس' کو ہمارے ساتھ کر دیا۔ یونس صاحب بڑے اچھے رہنما ثابت ہوئے۔ انہیں غالباً اس قسم کے کاموں کا خصوصی تجربہ تھا۔ چنانچہ اس مرحلہ کو سر کرنے کے لئے ہمیں زیادہ دقت کا سامنا نہیں کرنا پڑا۔ اگرچہ یہ دقت مزدور ہوئی کہ وقت بہت صرف ہوا اور اس کا سبب یہ تھا کہ اٹھانڈیا کے آفس کے اکثر کمپیوٹر اس وقت خراب تھے اور تمام نوڈ ایک ہی کمپیوٹر پر تھا جس کی وجہ سے اپنی باری کے لئے خاصا انتظار کرنا پڑا۔ بہر حال اس طرح ایک نہایت معروف دن گذر کر کم رات ۷ بجے واپس نظام الدین اپنے مستقر پہنچے، نماز عشاء کے لئے بستی نظام الدین میں تبلیغی مٹ کے مرکز جاپننے دہاں حسب معمول بیان 'ہو رہا تھا اور خوب' رفتی تھی جو ہمارے مستقر سے صرف ۵ منٹ کی پیدل مسافت پر تھا۔ دہاں معلوم ہوا کہ عشاء بہت تاخیر سے ادا کی جاتی ہے چنانچہ نزدیک ہی ایک اور مسجد میں نماز ادا کی۔

رات کے کھانے کے بعد مولانا وحید الدین خاں صاحب کے بڑے صاحبزادے جناب ظفر الاسلام صاحب 'ادکھن' سے ملاقات کے لئے تشریف لائے۔ ظفر الاسلام صاحب ایک طویل عمر سے اٹھیا سے باہر رہنے کے بعد حال ہی میں غالباً ایک سال قبل 'واپس اٹھیا تشریف آئے ہیں اسباب مستقل سکونت اختیار کر لی ہے۔ آپ نے قاہرہ کی الازہر یونیورسٹی سے ڈاکٹریٹ کیا ہے۔ نہایت سنجیدہ اور قابل آدمی ہیں اور تعلیم و تعلم کے کاموں سے خصوصی دلچسپی رکھتے ہیں۔ والد محترم ان سے دینی تحریکات کے موضوعات پر خاصی دیر تک تبادلہ خیال کرتے رہے۔ انہوں نے ہمیں والد صاحب کی بعض تصانیف میں گہری دلچسپی کا اظہار کیا۔

(جاری ہے)



FEB. 1986

لے 'ہو کھن' دراصل ایک آبادی کا نام ہے جو دہلی کے مسافرات میں ہے اور بستی نظام الدین کے نام سے منسوب ہے۔

۱۰۷
۱۰۸

ایک نیا کلام استقامت و جوش
پاکستان کا اصل اسرار استقامت پاکستان

ایک نیا کلام
پاکستان کا اصل اسرار

13 FEB 1944

پیشاق



دکتر الطاهر
پیشاق

مرکزی مکتبہ تنظیر اسلام

۳۰۰ مے ڈال ٹاؤن لاہور

PEPSI

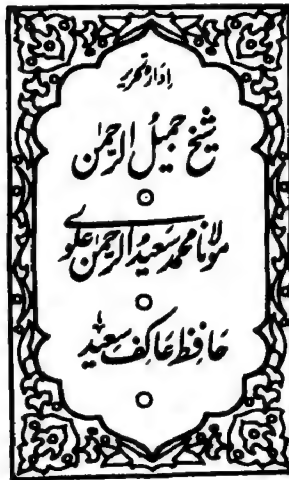


پنجاب بیوریکز کمپنی لمیٹڈ فیصل آباد۔ فون: ۱۰۱

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

حیات

مدیر مسئول



جلد — ۳۵

شماره — ۲

شوروی : ۱۹۸۶

مدن

مجموعی ادبی : ۱۳۶۹



نشانہ ۲/۱۰



مکتبہ اسلامی
۱۹۲۶۱۳

سیبہ قس ۱۱، واؤد منزل، نزد آرام باغ، شاہراہ لیاق تلوچی، فن ۲۱۶۵۸۱

مشہولات

- تذکرہ وتبصرہ ————— ۳
ڈاکٹر اسرار احمد
- حاجی عبدالواحد کا انتقال ————— ۲۶
ڈاکٹر اسرار احمد
- ۱۔ 'استحکام پاکستان' (دوسری قسط) ————— ۳۳
پاکستان کا عدم استحکام: حقیقی وواقعی یا وہمی وخیالی؟
پاکستان کی اصل اساس
۲۔ استحکام پاکستان کی محسوس بنیاد
ڈاکٹر اسرار احمد
- ۳۔ دل انگنیم بسم اللہ مجریہا و مرسہا (۱۰) ————— ۸۱
مولانا محمد سعید الرحمن علوی
- ۴۔ رپورٹ تاثر، آخری قسط ————— ۹۷
'ہندوستان میں پندرہ دن'
حاکف سعید

سالانہ اجتماع تنظیم اسلامی

اسلامی کے مرکز قصبہ سالانہ اجتماع کے آئے امسال
۴۔ اپریل ۱۹۸۶ء بروز جمعہ المبارک تا ۶۔ اپریل ۱۹۸۶ء
تاریخہ کا تین روزہ ہے۔ تنظیم کے قیام و تقاریر نوٹ فرمائیے!
معلن: چمدری غلام محمد، قیّم تنظیم اسلامی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تذکرہ و تبصرہ

— اسرار احمد —

قارئین، میثاق کی خدمت میں راقم الحروف کی حاضری لگ بھگ پانچ ماہ بعد ہو رہی ہے اس لیے کہ اگرچہ اکتوبر ۱۹۸۵ء کے پرچے میں بھی مختصر سا تذکرہ و تبصرہ، میرا ہی تھا لیکن تفصیلی گفتگو تجربہ ہی کے شمارے میں ہوئی تھی۔

اکتوبر کے شمارے میں راقم نے تحریر کیا تھا:

۱۔ اسلام پاکستان کے موضوع پر راقم الحروف کی جن تقاریر کا ذکر گذشتہ شمارے میں آیا تھا، پرمیزم اقبال، محمد عتیق صاحب نے بہت محنت کی ہے اور انہیں ٹیپ سے صغیر قطاس پر منتقل کرنے کا کام تقریباً مکمل کر لیا ہے۔ لیکن موضوع کی اہمیت کے پیش نظر خدوخال کا اور بعض دوسرے رفقہ کا احوال ہے کہ ان پر میں بھی ایک نظر دو ڈالوں اور جو کچھ تو انہیں خود آذر کو مرتب کروں، چنانچہ خود کچھ اضافہ بھی اب بھی ہو گیا ہے، لیکن اس کی تکمیل کا ہرچہ کہ سر اسرافندہ تعالیٰ کی مشیت اور اس کی ہدایت و توفیق پر منحصر ہے۔ بلکہ بہتر دلوں خواہشیں ایسی کہ ہر خواہش بذمہ نکلے، اس کے مصداق میرے دل میں تو یہ خواہش پیدا ہوئی ہے کہ اگر اللہ حالات سازم، فرما دے تو ماہ اکتوبر میں ملو کے لئے سکڑیوں اور اس کے دوران حرم کے کسی گوشے ہی میں بیٹھ کر اس تحریر کو مرتب کروں۔ وَمَا ذَلِیْقَ عَلٰی اللّٰهِ بِخَبْرٍ ۱۱ اس اثنا میں لاہور کی اشام البندی، مالی قزقر کو دو ڈیویسٹ کے ذریعے جن حضرات نے لکھا اور سنا ہے ان میں سے علامہ ہند کے نو کبدی سسلے کی ایک عظیم شخصیت مولانا حکیم برکات احمد ٹوٹی کے پوتے حکیم محمد امجد برکاتی صاحب کا جو ٹائٹل مولانا ہوا ہے وہ بدیہ کاٹھی ہے۔

اس وقت یہ عرض کرتے ہوئے حجاب محسوس ہو رہا ہے لیکن واقعہ یہی ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا بلے پایاں خصل و کرم ہے کہ وہ کبھی کبھی وہ اپنے حامی و حامی بلکہ عاجز و ناچیز بندوں کے ساتھ بھی وہ معاملہ فرماتا ہے جو اس کے خاص، بندوں کے لیے مخصوص ہے۔ بہر حال اللہ تعالیٰ نے جس طرح میری اس خواہش کو پورا فرمایا اس کا ذکر بغیر اسے امر ربانی، وَ اَنَّا بِنِعْمَتِ رَبِّکُمْ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ فَحَسْبَتْ ۱۰ سپرد مسلم کر رہا ہوں۔

ظاہر ہے کہ یہ الفاظ میرے علم سے ماہ ستمبر کی کسی تاریخ کو نکلے ہوں گے۔ اللہ کا کرنا یہ ہوا کہ ان ہی دنوں مجاز مقدس سے رفیق کوثر م ڈاکٹر شجاعت علی برنی تشریف لے آئے۔ انہوں نے جو میری صحت کی

یت دیکھی تو نہبات اصرار کے ساتھ فریاد کر کم از کم ایک ماہ آرام کے لیے اُن کے پاس ٹائٹ میں قیام کروں۔ میری طبیعت میں مزید آمادگی پیدا کرنے کے لیے یہ بھی بتایا کہ وہاں آج کل میرا مکان بالکل ہے اس لیے کہ میں نے اپنے بچوں کو تعلیم وغیرہ کے لیے اسلام آباد میں SETTLE کر دیا ہے۔ میں نے اُن سے وعدہ کر لیا کہ ایک ماہ تو نا ممکن ہے لیکن میں پندرہ روز کی کوشش کروں گا۔ میرے میں حجاز کے سفر کی خواہش تو پہلے سے تھی ہی۔ کٹر مکرر اور دیرینہ متوہ میں چونکہ قیام کا کوئی مناسب انتظام نہیں ہے۔ اور بڑی دلچسپ و طویل معاملہ بہت مہنگا ہے۔ دوسرے وہاں قیام کی صحت میں احباب قائد دستبردار سے حفاظت بھی بہت مشکل ہے! لہذا خیال آیا کہ یہ صورت جو سامنے آئی ہے۔ نیا من جالب اللہ ہے، کہ حرمین کا قریب بھی رہے گا۔ اور تنہائی اور سکون بھی قیصر رہے گا۔ یہ جہاں ٹائٹ کی صحت افزا آب و ہوا سے بحالی صحت میں بھی مدد ملے گی! گویا نیم خرا و ہم ثواب کا معاملہ دجائے گا!

لیکن اس کے لیے ضرورت تھی وزٹ ویزا (VISIT VISA) کے حصول کی جز خاصہ مشکل بردقت طلب ہوتا ہے۔ پھر میرے پاس ہینڈ بھی صرف اکتوبر کا تھا، تو ممبر میں میرا حیدر آباد (دکن) کے سفر کا پختہ وعدہ تھا جس میں ایک سال کی تاخیر میرے لیے پہلے ہی شرمندگی کی موجب ہو چکی تھی۔ بہر حال برادر عزیز اقتدار احمد جو میرے لیے پہلے بھی اپنے ایک سعودی دوست اور سابق رومباری شریک کے ذریعہ میرے لیے وزٹ ویزا منگوا چکے تھے، اب پھر اُن ہی سے کہا کہ ط : خدارا اُن کرم بار دیگر کُن! — انہوں نے حالی تو بھری لیکن ساتھ ہی یہ بھی کہہ دیا کہ اس میں کم از کم ایک ماہ تو لگ ہی جائے گا۔ یہ بات میرے لیے بالکل کُن تھی اس لیے کہ میرے پاس تو کل یہی ایک ماہ انتظار اور سفر دونوں کے لیے تھا۔ بہر حال اُن سے یہ کہا کہ کوشش تو کرو۔ پھر جو اللہ کو منظور!!

اب زرا اند کا کرنا دیکھئے!

برادر عزیز ستمبر کی بات ہے کہ ۳۰ ستمبر کو کراچی کی شام الہدیٰ کی تقریب منعقد ہوئی تھی پئی آئی اس سے اس کے لیے کراچی کی بکنگ کرانے کے لیے راقم جب برادر عبد الزاق صاحب سے کہہ رہا تھا تو یہ معلوم کیسے دل میں خیال آیا کہ ساتھ ہی ردا دی میں حقبہ کے لیے بھی اراکتو برکی تدیخ میں بکنگ کرانے کے لیے کہہ دیا، برادر ام اقتدار احمد بھی اُس وقت اتفاقاً موجود تھے۔ انہوں نے فوراً کہا آپ کس خیال میں ہیں؟ ابھی تو دیر لکے بارے میں کوئی اطلاع تک نہیں ہے اور اطلاع آنے کے

بعد بھی سعودی سفارت خانے کے مالے کم از کم دو ہفتے لگا دیتے ہیں! جس پر میں نے کہا "بھائی میرے پاس صرف ۱۱ تا ۱۲ اکتوبر کے دو ہفتے ہیں، اللہ کو منظور ہو تو ان ہی آیام میں جانا ہو جائے گا، ورنہ ہم بھی اسٹیشن کی رضا پر راضی ہیں!" — ۳۰ ستمبر کو میں ساڑھے گیارہ بجے کی فلائٹ سے کراچی جانے کے لیے اپنے کاغذات وغیرہ درست کر رہا تھا کہ ایسے ہی خیال آیا کہ برادرم اقتدار احمد سے ویزا کے ضمن میں کسی اطلاع کے بارے میں پوچھوں۔ فون کیا تو انہوں نے کہا ابھی چند منٹ میں جن لوگوں کے ذریعے T&X دیتا تھا ان سے معلوم کر کے بتاتا ہوں، وائنٹن چند ہی منٹ میں ان کا جواب آ گیا کہ کراچی کے سعودی ایئر لائنز کے دفتر کو آپ کے ویزا کے بارے میں 'ہدایت' جاری ہو چکی ہے، وہاں فلاں صاحب سے طائفات کر لیں! اگر 'ارادہ خداوندی' صاف ظاہر ہو گیا تھا! — ادھر میری اہلیہ کا پاسپورٹ کسی کام سے پاسپورٹ آفس میں جمع تھا فوراً آدمی بھیج کر اسے منگوا یا اور دو دنوں پاسپورٹ جیب میں ڈال کر کئی کراچی پہنچ گیا۔ وہاں سعودی عرب کے دس طائفات سے ادنیٰ سی صداقت رکھنے والا ہر شخص گواہی دے گا کہ یہ 'معجزہ' رونما ہوا کہ مکرم کی صبح کو پاسپورٹ سعودی ایئر لائنز کے دفتر میں جمع کرائے اور ۲ کو ویزا مل گیا!! — دراصل حالیکہ راقم نے سعودی قونصل خانہ کی شکل تک نہ دیکھی!

بجنگ اس سے قبل ہو ہی چکی تھی! — چنانچہ اللہ کا کرنا یہ ہوا کہ ٹھیک ۱۱ اکتوبر ہی کو جبہ دو انگلی ہو گئی۔ ایرپورٹ پر جبہ کے زخموں کے علاوہ ڈاکٹر شجاعت علی برنی بھی موجود تھے اور اگرچہ میں 'بظاہر' ان ہی کی دعوت پر پہنچا تھا لیکن وہ خود بھی حیران تھے کہ ایسے چٹ پٹ یہ معاملہ ہو کیسے گیا! — ان کی محبت اور تعلق خاطر کامزید انکشاف اس طرح ہوا کہ وہ اس روز 'ٹیلیوی' پر تھے اور صرف ایرپورٹ پر خوش آمد می کہنے کے لیے جبہ آئے تھے چنانچہ وہ فوراً ہی واپس طائف چلے گئے۔ ہم نے جبہ کی نماز جبہ میں ادا کی اور محصور کے بعد برادرم فیض اللہ خاں کی معیت میں مکہ کو تہہ روانہ ہوئے۔ عشاء کے وقت تک عمرہ سے فارغ ہو گئے۔ عشاء میں ڈاکٹر برنی طائف سے بھرپور کھڑکڑہانچ گئے۔ چنانچہ ان کے ساتھ طائف دو انگلی ہو گئی!

طائف میں ہفتہ ۱۲ اکتوبر تا جمعرات ۱۴ اکتوبر، چھ دن میری زندگی میں بہت طویل عرصے کے بعد نہایت آرام، اطمینان اور سکون کے ساتھ گزرے، چنانچہ ان کے دوران شام کے اوقات میں بھی درس یا خطاب کی صرف ایک نشستیں ہی ہوئیں اور ملاقاتیوں کی آمد بھی بہت

ہی۔ باقی سارا دن کامل تنہائی ہوتی تھی! — جمعرات کی شام کو ڈاکٹر صاحب کی محبت میں پھر ریزہ کا سفر ہوا — شب مجھ میں دوسرا عمرہ بھی نصیب ہوا، اور صبح کی رات کے پچھلے پیر کی نری بھی! — برنی صاحب کی ٹائٹ ڈیوٹی تھی لہذا وہ ہمیں لکڑ کڑہ چھوڑ کر واپس طائف چلے گئے، لیکن مجھ کو نمازیں پھر تشریف لے آئے اور شام کو ان کی محبت میں واپسی ہوگئی اور مزید چار دن صحت میں گزرے، لیکن ان آیام میں طلاقوں اور دھتوں کا چکر بھی زوردار چل نکلا — اور دس خطابات بھی تقریباً بذاتہ جاری رہے —

بہر حال اللہ تعالیٰ نے وہ ارادہ پورا کر دیا جس کے لیے اس سفر کی خواہش پیدا ہوئی تھی — اور استحکام پاکستان، جسے ضمن میں مقدمہ اور چند ذاتی وضاحتیں، کے علاوہ ابتدائی تین ابواب بھی ضبط تحریر میں آگئے، فلاح السعد والمعتة!

ان میں سے مقدمہ بعنوان ”پاکستان کی عمر ۱۰ چالیس سال اور اس کی دینی و تاریخی اہمیت“، ”چند ذاتی وضاحتیں“، ”تشریح شمارے میں قارئین کا نگاہ سے گزر چکی ہیں — تین ابواب نیز نظر شمارے میں شامل ہیں!

سعودی عرب سے بجائے ۲۵ کے ۱۳ راکٹو برکو واپسی ہوئی تھی۔ قزمبر کی ابتدائی تاریخوں میں خلیفہ اسلامی کی مرکزی مجلس مشارت کا سہ ماہی اجلاس منعقد ہوا تھا، اس میں طے ہوا کہ ان مضامین و مباحثہ میں یا کتبلی صورت میں شائع کرنے سے قبل ہی ملک کے کسی کثیر الاثافت رشتہ دار کے لیے حوام اتان کسٹلے لایا جائے۔ چنانچہ روزنامہ جنگ سے بات ہوئی اور الحمد للہ ۲۹ نومبر ۱۹۵۸ء کو پاکستان کے اس کثیر الاثافت رشتہ دار کے ایک ذہن کراچی، لاہور، راولپنڈی اور کوئٹہ کے مجسمہ نیشنل میں ان مضامین کی قسطدار اشاعت کا آغاز ہو گیا — اس سے جہاں یہ مقصد حاصل ہو گیا کہ ان کی وسیع پیمانے پر اشاعت ہوگئی وہاں ایک اضافی دھمکت، جو بعد میں ظاہر ہوئی وہ یہ کہ اگر ایسا نہ ہوتا تو شاید میری ان شہید مصروفیات کی بنا پر جن کا زوردار چکر سعودی عرب سے واپسی کے فوراً بعد شروع ہو گیا تھا۔ نتیجہ کتاب کی تحریر کا کام کھائی میں پڑ جاتا لیکن اب چونکہ اخبار میں اشاعت کا سلسلہ شروع ہو گیا ہے تو پابندی کرنی پڑ رہی ہے۔ (اور نہ واقعہ یہ ہے کہ ”نغمہ کجا دمن کیا“ سے مصداق کہاں ہیں اور کہاں پابندی کے ساتھ دیکھنا!!) چنانچہ ماہ جنوری میں الحمد للہ کہ کتاب کے تین بڑے باب ضبط تحریر میں آچکے ہیں! — اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ان مضامین کو ملک و ملت کے

تَقْبِلَ كَيْلِي مَغْفِيَةً، اُوْر مِيرے ليے تُو شے اُخِرَت بناوے، رَبَّنَا تَقْبِلْ مِنَّا اِنَّكَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ دُتُبْ عَلَيْنَا اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ !

جن حضرات کو ان مضامین میں افادیت کا کوئی پہلو نظر آئے یہ ان کی ذمہ داری ہے کہ ان کی زیادہ زیادہ وسیع حلقے میں اشاعت کے ليے کوشاں ہوں۔ اس ضمن میں ان کی توجہ کے ليے دو باتیں عرض (۱) اپنے احباب اور جاننے والوں کے حلقے میں سے زیادہ سے زیادہ حضرات کو جنوری ۱۹۸۶ء کی وٹ سے 'مِثاق' کے سالانہ خریدار بنائیں۔ اسی غرض سے جنوری کی اشاعت بھی معمول سے بے زائد تہ لاد میں طبع کرائی گئی تھی اور پیش نظر شمارہ کے ضمن میں بھی یہ اہتمام ہو جائے گا۔ (۲) پاکستان کی عمر کا چالیسواں سال "ایک پمفلٹ کی صورت میں علیحدہ بھی طبع کرایا گیا ہے۔ کتاب موضوع سے متعارف کرانے کے ليے اس کی وسیع حلقے میں اشاعت مفید ہوگی۔ یہ کتابچہ دو فترتہ 'مِثاق' سے پچاس روپے سینکڑہ کے حساب سے طلب کیا جاسکتا ہے۔ اس ضمن میں یہ اطلاع بھی مناسب ہے کہ اس کتاب کا مکمل نام:

”استحکام پاکستان کا واحد ذریعہ: اسلامی انقلاب!“

ذرا تم جملہ فارغین 'مِثاق' سے استعارت ہے کہ وہ اس کی تکمیل کے ليے اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیں۔

سعودی عرب کے سفر کی چونکہ کوئی روداد شائع نہیں ہو سکی، لہذا صرف ان امور کا ذکر انشاء اللہ ہو گا جو جب ہو گا کہ مشکل ۲۲ اکتوبر کو طائف ہی سے بذریعہ ہوائی جہاز مدینہ منورہ حاضری ہوئی تھی۔ مدینہ منورہ پر حاضری کے ساتھ ساتھ ایک جمعہ بھی مسجد نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام میں نصیب ہوا تھا۔ وہاں سے جمعہ ۲۵ اکتوبر کو نماز جمعہ کے فوراً بعد برادر محمد حنیف اختر صاحب کے ساتھ بذریعہ جہاز بھاگ، جدہ واپسی ہوئی، جہاں اسی رات کو بعد نماز عشاء جامع مسجد عمر ابن الخطاب رضوان اللہ علیہما علیہما (نزد مظاہر قدیم) میں ایک بقاعدہ جلسہ عام میں خطاب ہوا جس کی حاضری سعودی عرب حالات کے پیش نظر نہایت غیر متوقع اساتذہ کرام کے لگ بھگ تھی۔ مسجد کے خطیب ایک مصری ہیں اور متولی ایک نہایت نیکدل عرب سعودی شیخ، تقریر اُردو میں تھی اور اس کا مضمون بھی پاکستان اسلامی انقلاب، کیا؟ کیوں؟ اور کیسے؟ تھا۔ لیکن چونکہ کثرت سے آیات قرآنیہ اور احادیثہ کا حوالہ تھا لہذا اندازہ یہ ہوا کہ تقریر کے پورے مضمون کو ان حضرات نے خوب سمجھا۔ خطیب صاحب

نے توبہ میں صد ارق خطبہ کے انداز میں نہایت سادہ دسلیں لیکن حدودِ جہ فیض و بلخ عربی میں جو کچھ خطبہ
 اس کا ذکر اس لیے مناسب نہیں کہ میرے قلم سے وہ مدح خود کا مصداق بن جائے گا۔ یہ ہے
 متکی صاحب تو ان کے احسانات و جذبات اُن کی پُر تکلف دعوتِ طعام اور اُس کے دوران اُن
 کے ہر نکتہ سے چھوٹنے والی محبت سے ظاہر ہوئے تھے !!

سعودی عرب میں مقیم پاکستانی اور ہندی مسلمانوں کے حلقے میں ایک نئی تبدیلی کی خبر گذشتہ سال
 رمضان المبارک کے فوراً بعد برآمد ہوئی کہ کٹر محمد راشد زندھاوا دے چکے تھے کہ جب وہ عشرہِ اخیرہ
 میں عمرے کے لیے گئے تو بقول اُن کے ”اس بار وہاں ایک نئی بات یہ شدت کے ساتھ محسوس
 ہوئی کہ بہت زیادہ تعداد میں لوگوں نے آپ کی صحت و عافیت اور تنظیمِ اسلامی کے کام کے بارے
 میں دریافت کیا!“ میں نے اسے اتفاقی سی بات سمجھ کر نظر انداز کر دیا لیکن اس سفر کے دوران اس
 کا خود مجھے شدت کے احساس ہوا۔ اور اس کی وجہ یہ سمجھ میں آئی کہ ایک تو سعودی عرب کی
 حکومت نے بھی کچھ اپنی پالیسی بدلی ہے۔ اور غیر سعودی لوگوں کے اجتماعات وغیرہ کے ضمن میں زیادہ
 تشویش کا اظہار نہیں کرتی (البتہ اُن میں سعودی شہریوں کی شرکت پر بہت چوکئی ہو جاتی ہے!) لہذا
 اب دینی و مذہبی اجتماعات اور تقریبات زیادہ آزادی سے منعقد ہو رہی ہیں، اسی بنا پر یہ حیرانہ اور
 دلچسپی ہے۔ دوسرے یہ کہ اب کٹر لوگ جان گئے ہیں کہ غنیمت یہاں سے کوچ اور وطن واپسی
 جملہ لہذا پاکستان کے حالات کے بارے میں لوگ پہلے سے زیادہ غور و فکر کر رہے ہیں۔ ”واللہ اعلم“
 بہر حال اس مرتبہ جتنی تعداد میں لوگ جدہ، طائف اور ریاض میں تنظیم میں شامل ہوئے، اس سے بھی
 زندھاوا صاحب کے رمضان مبارک والے مشاہدے، اور میرے متذکرہ بلا، تجزیے، کی تائید
 ہوتی ہے!

بہر حال! جدہ میں ایک بھرپور نشست سوال و جواب کی بھی ہوئی اور اتوار، ۲۰ اکتوبر کو وہاں
 سے ہوائی جہاز کے ذریعے الرياض جانا ہوا۔ جہاں ڈھائی دن نہایت شدید مصروفیت میں گزرے
 مردوں کے دو بھرپور اجتماعات کے ساتھ ساتھ ایک اجتماعِ خواتین کا بھی منعقد ہوا۔ حسبِ معمول
 ایک پُر تکلف دعوتِ طعام ڈاکٹر محمد عمر چھاڑے صاحب کے مکان پر ہوئی۔ بدوینیسر حلیل الدین رحمہ
 اور دوسرے دوسرے اعلیٰ تعلیم یافتہ حضرات سے تفصیلی گفتگو میں ہوئیں اور متعدد ہندو
 پاکستانی حضرات نے تنظیم میں شمولیت اختیار کی! — وہاں سے ۳۰ اکتوبر کو علی الصبح رفقِ کرم
 عطاء الرحمن صاحب کی کار میں ان کی اور برادرِ عظیم الدین خاں کی معیت میں دھام اور انجیر جانا

فرا۔ جہاں محترم ملک عباس نے اپنے سکول میں دعوتِ طہام کے ساتھ کافی بڑا استقبالیہ ترتیب دیا۔ برائے خاصہ۔ وہیں رات کو بعد نماز عشاء تک جلسہ بھی ہوا۔ یہاں پچھلے سال بھی ایک بڑا جلسہ ہوا تھا جس میں سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موضوع پر خطاب ہوا تھا۔ اس بار وہاں بھی براہِ راست۔ بلستان کے قومی اور تعلیمی مسائل پر گفتگو ہوئی۔ اس جلسے کی جو رپورٹ اور تقریر کا جو خلاصہ روزنامہ "المحدث" کے نمائندہ طاق نسیم صاحب نے اپنے روزنامے کو ارسال کیا اور جو رائے وقت کو اپنی لاشاعت بابت ۱۹ نومبر ۱۹۸۵ء میں شائع ہوا وہ حیرت انگیز حد تک صحیح ہے۔ سوائے اس کے کہ انہوں نے شرکاء کی تعداد ہزاروں، بیان کی ہے جبکہ میرے انداز سے میں وہ ایک ہزار سے کچھ ہی رائے ہوں گے۔ لیکن واضح رہے کہ یہ تعداد بھی وہاں کے اعتبار سے واقعاً بہت غیر معمولی ہے، ملاحظہ فرمائے۔

ڈاکٹر اسرار احمد کے سعودی عرب تبلیغی دُورے کی رپورٹ

کہ پاکستان میں اسلامی انقلاب کی بنیاد پر قائم نہیں ہو سکتا اس کا عذر صرف اسلام تھا۔ انہوں نے دیگر ممالک کا حوالہ دیتے ہوئے کہا کہ ہندوستان، مسلمانوں کی چوں چوں کا سر ہے "عربوں کے نیشنلزم کی بنیاد مسلمان عربی ہے جبکہ پاکستان میں اسلامی قوم پرستی بعد میں نہیں آ سکتی اور نہ ہی وہی قومیت کے تصور کو نافذ کیا جاسکتا ہے کیونکہ وطن سے مراد عام طور پر طلاق لیجاتا ہے جبکہ مسلمانوں کی حدود کا تعریف نہیں ہوتا "اس کے قضا لشعور میں غیر مکتفون پر قرار دیتا ہے اور وہ وطن کو دے ڈالتا ہے کہ قصہ سے دور رہتا ہے کیونکہ عقلی اقبال بھی عرب ہمارا ہندوستان ہمارا مسلم ہیں بہر حال ہے سارا جہاں ہمارا

اس طرح ہندوستان، اقلیتی ہے اور ہر مسلمان آقا محمد کا قائل ہے جس کی سب سے بڑی مثال حرکتِ خلافت ہے جس کی حلیہ سب سے پہلے اور سب سے زیادہ ہر مسلمان کو ہند کے مسلمانوں نے کی تھی جس کی سیاسی صورت سے بچنے کے لئے کامیابی ہو گئی اس کی تحریک کی حلیہ کا وطن کو کرنا ہے۔ اگر پاکستان میں زمین کے قصہ پر قومیت کا مسلمانوں کے لئے خلا ہے۔ اگر پاکستان میں زمین کے قصہ پر قومیت کا دار بعد از ہندوستان ہی "عربی" "ہند" اور "عربی" قومیں زیادہ تعداد سے ابھر کر سامنے آئیں تو یہ کہ ان کے لئے اسلامی انقلابی معاشرتی تبدیلی کا حوالہ موجود ہے۔ ہمارے میں ہی سر ملنے والی نیشنلزم سے لیکن ان کے سیاسی دائرے سے محکم ہیں جن کی بنیاد بیکرازم ہے۔ یہ بھی وہ ہے کہ ہندو پاک کا وہ ہندوستانی مسلمانوں کی ملکہ ہندوستان پاکستان کے ساتھ جلتی ہیں کیونکہ مسلمان بنیادی طور پر آقا محمد کا قائل ہے۔ طلاق و اسلامی تقصیب کی لٹی پر ہم نے پاکستان کا افاقہ کیا کہ اسلامی قومیت، اسلامی قومیت اور وہی قومیت کے قصہ بعد ہمارے حوالہ کی سادہ سے سادہت میں رکھتے ہیں کہ یہ قصہ دور قصہ دور قصہ دور

پاکستان کے ممتاز عقرو عالم دین ڈاکٹر اسرار احمد نے اسلامی انقلاب کو کھلی حمایت دہانے کے لئے لازم قرار دیتے ہوئے فرمایا کہ زمین کی ہے کہ اسلام کے سماجی و اقتصادی مصلحت پر مبنی حکام کے لئے ہوا ہمارا کریں اور اپنی مصلحت میں اتحاد پیدا کریں۔ "مگزشتہ دہائی خیر سعودی عرب میں پاکستان کی کوئی اپنی سکول و کالج کے لیے نئی سٹریٹجی اسلام اور پاکستان کے موضوع پر بھگدڑے رہے تھے۔ "والدین اور مختلف طبقوں سے ملنے رکھنے والے رازوں پاکستان میں اس بیگمیں شرکت کی۔ ڈاکٹر صاحب نے پاکستان کے سیاسی و جغرافیائی حالات کا تجزیہ کرتے ہوئے کہا کہ آئندہ چند برس میں اسلامی انقلاب جانتا ہوا قیام خواہش ملک کی طاق کو قطعاً لائق ہو جائے گا کہ وہ خطہ مشرقی پاکستان جیسے اچھے کے بعد مسلمانوں پاکستان کے بھی ہے۔ غرض ہونے کا اچھا ہے۔ اس لئے اسلامی انقلاب کی خواہش کرتے ہوئے ڈاکٹر صاحبی اصل اسلامی انقلابی نظریات کی اشاعت "اس کی صورت لیں کر لے" ہم "ہند" اس اسی خطہ پر قومیت اور بھروسہ خود کے اور ہے۔ سعودی عرب کے خلاف حوالہ دے کہ مطلوب قومیت کی فراہمی تک اس کے خلاف فیصلہ دہائی جنگ کے بعد آفری میں طے مبنی خلیج کے لئے دی گئی ہے جس کے بعد اس خطہ کی دیگر قومیت کے شہرہ کر دایہ برتری کے ساتھ کاسمیلی حاصل کیا جاسکے۔ "اس لئے کہا کہ مافی تجزیہ رہا کہ اس نے میں پاکستان آج بھی اپنے نفس کی حالت میں ہے جبکہ پاکستان صرف اسلام کے نام پر قائم کیا تھا جس سے اب تک اس کو محروم رکھا گیا ہے۔ ڈاکٹر صاحب نے مافی خطوں کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ بہر حال "قومیت" "اساس" اور دین کے طور پر عام کو ختم کرتے تو ہمارے ملک بھی مضبوط ہوتا "قوم" بھی مضبوط ہوتی دین میں بھی بدل آئی۔ "اس لئے قومیت کا تجزیہ کرتے ہوئے کہا

دینداروں کے حامل ہیں۔ اس وقت ہمارے پاس دینی مسلمان نہیں ہیں۔
 لیکن مسلم اہل ایمان کا یہ صبر و تحمل اور عرب و غیرہ کے لئے تاریخ اسلام
 کے حوالے سے حساب دینی کے لئے مطالعات کی ضرورت ہے۔
 اس لئے ہمیں حقائق کا صحیح اندازہ ضروری ہے۔ صرف طور پر کرنا چاہئے
 جب ہم اس نتیجہ پر پہنچیں گے کہ مسلمان میں آج جو چیز حقیقت
 ہے اور کیا وہ قابلِ کائنات ہے یا کہ کئی ہے وہ قوی نہیں حقیقی اسلام
 ہے جسے برصغیر میں دینی گروہیں سے محسوس کر رہے اور اس جذبہ کو
 حاصل کر چکے ہیں۔ کئی طاقت پاکستان کو کالچ نہیں پہنچا سکتی ہے
 جذبہ اسلامی، ایسی دینی قومیت کی بنیاد پر جس میں ہر گز حقیقی اور
 عملی جذبہ کی بنیاد پر ہو گا جس کی صداقت کی کوئی حیرت کی آواز نہ
 ہو کہ جو محض مسلمان ہو گا بلکہ ہمیں 'اسلام کی حقیقی روح' کے ساتھ
 اسے قیل کرنا چاہئے۔

ان کو اسرار احمد نے پاکستان کی سالمیت کا کر کرتے ہوئے کہا کہ
 سلامتی اس ملک کی واحد طاقت اور دارِ دوام کی ضمانت دے سکتا
 ہے۔ انہوں نے کہا کہ ان طاقتوں کے ساتھ ساتھ مسلمانوں کا مذہب
 نہایت قابلِ اعتماد ہے۔ ان طاقتوں کے ساتھ ساتھ
 زعفران کے لئے لازمی قرار دیتے ہوئے کہا کہ یہ سیاسی عمل کا ایک
 حصہ ہیں لیکن اسلام کا صبر و تحمل اور دین کے لئے فوج و آرمی و دفاع
 حاصل ہوتا ہے۔ انہوں نے متحدہ اسلامی پارٹیز کا نام دیا۔

اس وقت یہ محسوس ہے کہ یہ طاقتیں لیکن انہوں نے اس امر سے
 اختلاف کیا۔ ان طاقتوں سے مطلوبہ جہت حاصل کیا جاسکتا ہے۔
 انہوں نے ان طاقتوں کو بھروسہ نہ کیا کرتے ہیں وہ نہیں کہنے سے
 نہیں کرتے ہوئے قرآن حکیم کی سہولت میں آج کا حالہ دیا
 کہ اگر ہم زمین پر تھے تو انہوں کی اقلیت کی قیادت کر دیتے تو وہ ہمیں
 گمراہ کر کے کھینچ دیتے۔ انہوں نے کہا کہ یہ وجہ ہے کہ ان طاقتوں
 میں اسلام کا صبر و تحمل کے لئے شک نہ ہو۔ عواموں کی جانب سے
 فوجی اختلافات کو ہوا دینی عملی کی ایک بہرہ جماعت اپنے موقف کو
 درست ثابت کرنے کے لئے اپنی ہی۔ اس لئے ملک کو زندہ رکھنے
 کے لئے انہیں اپنی ضد ہے جبکہ مسلمان بننے کے لئے انہیں چاہئے
 اور یہ انہیں انسانی عمل سے آگاہ ہے۔ انہوں نے اسلامی انقلاب
 کے بعد ساری دنیا کا کام تبدیل کرانے کی اہمیت پر زور دیتے
 ہوئے کہا کہ ان کام کے تبدیل میں سماجی انصاف ہو گا جس میں
 اور کالچ کی بنیاد پر صرف ترقی ہو۔ قرآن کے مطابق سماجی عمل ہو
 جس کے تحت حکومت کا اندازہ داری قبول کرے اور یہی کام
 حکومت کے لئے سب سے زیادہ ضروری ہے۔ ان کو اس سب سے
 بچنے کے لئے انہیں ضروری ہے کہ وہ اسلام کے ساتھ ایک ہو جائے۔

پاکستانی کمیونٹی کے روح رواں مہاش میں ملک نے بھروسہ
 علیہ ان کو اسرار احمد کے امر میں عقائد و ایمان میں پاکستان میں
 نے شرکت کی۔ انہوں نے کہا کہ وہ انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے
 اسرار احمد نے اپنی حکیم اسلامی کے بارے میں یہ گواہی کا وضاحت کرتے
 ہوئے بتا دیا کہ گزشتہ ۱۰ برس کی کوشش سے ایک ہزار افراد نے نہایت
 حاصل کی ہے جس میں زیادہ تر جوان ہیں جبکہ سرکاری ملازمین
 بھی یہ گواہی ہے۔ فوجی میں بہت زیادہ برادری کی سماجی عملہ انصاف کے
 یہ گواہی ہے۔ فوجی میں بہت زیادہ برادری کی سماجی عملہ انصاف کے
 کوششوں سے مختلف ایک سال کا جواب دیتے ہوئے انہوں نے کہا
 کہ فوج کی رہنمائی کر کے ان کی سادہ خصوصیات کو دینی جاتی جاتی
 جن میں دوسرے فوجی طاقتوں نے کریں اور کسی دینی معاملات
 میں اصل انداز ہی نہ کریں۔ جمہوریت کے بارے میں ایک سال
 کے جواب میں انہوں نے بتا دیا کہ قرآن و سنت کی رو سے یہ محدود
 جمہوریت کے قائل ہیں۔ فوجی کے لئے پاکستان میں سے مختلف ایک
 سال کے جواب میں انہوں نے کہا کہ وہ فوج میں کی ملازمت کے
 خلاف نہیں لگنا چاہتے؟ اور وہ خود اعلان ہو رہی ہیں۔ عواموں
 کو پیچھا کاچا کر سزا سزا میں ایسی ملازمتیں مہاش میں جن میں صرف
 فوج میں ہی برصغیر میں کام کر رہی ہیں ان میں سے صرف انہوں
 میں سے فوج میں لگنا چاہئے۔ فوج میں سزا کو صرف فوج میں لگنا
 میں میں نہیں لگنا چاہئے۔ انہوں نے دعویٰ کیا کہ پاکستان میں
 فوج میں زیادہ اسلام پسند ہیں اور اس امر پر غور و فکر کرنا چاہئے کہ
 مطلب زیادہ فوج میں کے مطالبہ کی کوئی اہمیت نہیں۔ انہوں نے بتا دیا
 کہ فوج میں لگنے کے بعد خلاف میں لیکن یہ لیکن صرف انہی
 اور ان میں ہو رہی ہیں جس میں سے یہ دیکھتے ہو۔ کرکٹ یا ہندی
 کھیلوں میں ان کے ساتھ مطالبہ کی وضاحت کرتے ہوئے انہوں
 نے کہا کہ فوج میں انہوں نے فوج میں سے عوام کے وقت کا ضیاع ہوتا ہے
 اس لئے قوم ایسی عوامی کی شکل میں ہو سکتی۔ سودی عرب میں
 تدریس و علم کا ایک اہم مسئلہ یہ بھی ہے کہ انہیں کبھی میں انہوں
 کے ساتھ زیادہ فوج میں کا تار کر دیا کہ انہوں نے واضح کرنا چاہئے
 جس میں متعدد بار پاکستان میں کوہ گار حالات کا سامنا کرنا چاہئے۔ ان کو
 صاحب نے بتا دیا کہ فوج میں کتاب کے ساتھ کھانے پینے کی محنت
 ہے انہوں نے مسلمانوں کو اپنا کرنا چاہئے۔

قریب کے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے
 انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے
 وطن کو مختلف موضوعات پر بھروسہ دیتے تھے۔ انہوں نے فوج میں
 انہوں نے پاکستانی سکول کے چیزیں ملک میں میں میں جذبہ
 اسلامی کو سراہا اور یہی ان کا شہر یہ انہوں نے انہوں نے انہوں نے

الغرض! — اور منی منہ سے کایہ پور سے ہیں۔ روز کا دورہ بغض نہ ہر حال سے بہت کا عیال رہا
 الخیر کے کبیر منی سفر سے فارغ ہوتے ہیں ظہران ایئر پورٹ کے لیے روانگی ہوئی جہاں سے رات کے ایک
 بجے کنگ جہگ روانہ ہو کر جمعرات ۳۱ اکتوبر کو علی الصبح براہ راست لاہور واپسی ہو گئی۔

بسم اللہ ولجنا وعليہ دیننا تو صحت کلتا !!

دسمبر ۱۹۸۵ء کے دو بیٹے پھر شدید ترین مصروفیت میں گذرے۔ ملاحظہ فرمائیں !
یکم دسمبر کو جمعہ تھا — مسجد دارالسلام میں خطاب جمعہ بھی ہوا، اور شام کو حسب معمول واپس آؤ بیٹیم
لاہور میں و شام الہدیٰ کی ماہ ذر نشست بھی !

۲۔ ۳ دسمبر : اجلاس مرکزی مجلس شہادتِ عظیم اسلامی

۴۔ ۴ دسمبر : درسِ قرآن، یکشنبہ سفر، اسلام آباد

۵۔ ۵ دسمبر : تقریر گرڈنٹ کالج، رحیم یار خان

۶۔ ۶ دسمبر : خطاب تقریب نکاح (خواہر زادی خود) صادق آباد

۷۔ ۷ دسمبر : کی درسیانی شب، رحیم آباد برائے ملاقات سر دار محمد اجمل خاں صاحب بخاری مدظلہ

۸۔ ۸ دسمبر : تقریر بر سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم — سیرت کا تقریریں سکھتے — زیرِ اہتمام عظیم نگر و نظر

سندھ ۱۱ دسمبر سے براہ راست بھاگ دوڑ کر کے رات کے بارہ بجے روہڑی سٹیشن سے خیبر میل میں سوار (

۹۔ ۱۰ تا ۱۱ دسمبر : علاقائی اجتماع حیدر آباد سندھ

۱۱۔ ۱۱ دسمبر : و شام الہدیٰ، تاج محل ہٹل کراچی

۱۲۔ ۱۲ دسمبر : تقریر رسولِ سرور اکیدٹی لاہور

۱۵ دسمبر : خطاب جمعہ — و خطاب عام جامع مسجد باغ والی، بیرون شاہ عالمی دروازہ لاہور۔

۲۰ تا ۲۵ دسمبر : دہلی

۲۶۔ ۲۶ دسمبر تا یکم دسمبر : حیدر آباد (دکن)

یکم تا ۳ دسمبر : — پھر دہلی،

۴۔ ۴ دسمبر : دہلی سے واپس،

۵۔ ۵ دسمبر : تقریر نیشنل ڈیفنس کالج، راولپنڈی،

۶۔ ۶ دسمبر : خطاب جمعہ و شام الہدیٰ لاہور

۹ تا ۱۹ دسمبر : ابو ظہبی۔

۲۰۔ ۲۰ دسمبر : جمعہ، صبح کی فلاٹ سے کراچی سے لاہور، خطاب جمعہ مسجد دارالسلام

۲۲۔ ۲۲ دسمبر : واپس کراچی، رات کو تقریر بر سیرت النبی ص، لائنڈھی

۲۳۔ ۲۳ دسمبر : و شام الہدیٰ، کراچی

۲۴۔ ۲۴ دسمبر : تقریر پاکستان میں اسلامی انقلاب، کیا؟ کیوں؟ اور کیسے؟، کوڑنگی کراچی۔

۲۵ دسمبر: مفصل نشست سوال و جواب، کوئٹہ

اس کے بعد سے آج کی تاریخ (۲۳) جنوری سوشلزم تک بس صرف ۶ جنوری کو اسلام آباد کے ملتان پروگرام کے لیے جانا ہوا۔ جہاں سے، اسی کو واپس ہو گئی تھی۔ اس مرحلے میں کچھ ڈگڈگشت میں مبینہ طور کی شدید ترین مصروفیت کی نکان اتری۔ اور کچھ الحمد للہ کہ اس وقت پاکستان کے تین بابا صاحب غفریہ میں آگئے!۔ جن میں سے ایک جمہور جنوری کے جنگ، میں شائع ہو چکا ہے، دوسرا ان شائع کل ۲۳ جنوری کو شائع ہو جائے گا اور تیسرا اودانفا میں آئندہ شائع ہو گا!۔!!

اب ۲۶ کو کوئٹہ اور حیدرآباد کے پانچ روزہ دورے کے لیے روانہ ہونا ہے۔ پھر ۲۷ فروری کو پشاور اور ۲۸ کو اسلام آباد کا پروگرام ہے۔ لیکن تحت الشہد میں سخت تشویش ہے کہ محاورہ کے مطابق جمہور کے دن پرستے ہیں، لیکن بجھے آج کل ایسے لگ رہا ہے کہ جیسے روز ہی جمہور آجاتا ہے اور اگلی قتلوار سر پر لٹکن خروہ ہوجاتی ہے۔ بہر حال سہارا اسی بن گیا ہے کہ اب تک یہ سارا کام اسی تم سہا کرایا ہے۔ آئندہ بھی مدد کر اسے گا!

بیرونی دوروں میں سے سفر ہند کی دوداد عزیزم حاکف مسجد لکھ رہے ہیں، ابو ظہبی کی روا ان شاء اللہ رفتہ رفتہ جمیل الرحمن صاحب لکھیں گے، لہذا اس کے ضمن میں بھی کچھ عرض کرنے کی حاجت نہیں! سوائے اپنے اس متاثر کے کہ ابو ظہبی میں مجھ تک نہایت خوشگوار حیثیت کا سامنا ہوا۔ اس کے میرے آج تک کے بیرونی پاکستان کے تمام دوروں کے دوران جن کا آغاز ۱۹۷۹ء کے سفر امر سے ہوا تھا آج تک کہیں کوئی پروگرام اس قدر بھرپور، انچائنگل مرتب شدہ (E-PLANNED) اتنا منظم

(WELL - ORGANISED) اتنی خوبصورتی اور باقاعدگی کے ساتھ چلایا جانے (WELL - CONDUCTED) اور ان سب باتوں کے نتیجے میں اتنا کامیاب اور نتیجہ خیز —

(PRODUCTIVE) نہیں رہا جتنا ابو ظہبی کا یہ دس روزہ پروگرام! (اس کے اس پاس مگر کوئی پڑا آتا ہے تو وہ صرف ۱۹۷۹ء کا فورٹراکینڈا) کا پروگرام تھا۔ لیکن وہ بھی بہر حال نمبر ۲ پر ہے! اگرچہ دو چہ نہایت اعلیٰ تعلیم یافتہ اور ہمارے موجودہ معیارات کے اعتبار سے، طبقہ اعلیٰ سے تھا رکھنے والے (مجازاً) کی اجتماعی محنت (TEAM WORK) ہے، اللہ تعالیٰ ان کی ہر

محنت کو حسن قبول سے سرفراز فرمائے! آمین یا رب العالمین!

حسن اتفاق سے میرا مفصل تذکرہ و تبصرہ، بھی ستمبر ۱۹۵۷ء کی اشاعت کے بعد اب شائع ہے اور مزید کترم مولانا سعید الرحمن ملوی صاحب کے ”دل انگذیم“ کا آغاز بھی ستمبر ۱۹۵۷ء سے اور پیش نظر شمارے میں اس کی تکمیل ہو رہی ہے!

اس عرصہ میں اُن کی جو طویل تحریر پانچ اقساط میں و میثاق، میں شائع ہوئی۔ ان کے علاوہ جو بے مضامین، میثاق، اور حکمت قرآن، میں شائع ہوئے۔ اور اُن پر مستزاد اُن کی بعض نا تحریریں جو ملک کے دوسرے جرائد میں شائع ہوئیں اُن سب کے ضمن میں کچھ سوالات، کچھ اعتراضات، نقیدیں اور کچھ تردیدیں راقم المحفوظ تک تحریر یا زبانی پہنچتی رہیں۔ ان سب کے جواب میں نے مسلسل چھ ماہ تحریر کرنا تو کُل سکوت اختیار کیے رکھا اور زبانی صرف یہ عرض کرنے پر اتفاق کی کہ نہ ہم کہ وہ میری صدی صدی باتوں سے متفق ہوں، نہ ہی یہ ضروری ہے کہ مجھے اُن کے جملہ خیالات و آراء اہل اتفاق ہو۔ اس وقت اس مسئلے پر کچھ وضاحتیں پیش کرنے کے ارادے سے خود اپنی اگست ۱۹۵۷ء کی تحریر ”دل شائع شدہ“ میثاق، ستمبر ۱۹۵۷ء پر نظر ڈالی تو بے اختیار قلب کی گہرائیوں سے اللہ کے شکر کے جذبات و احساسات ابھرے کہ اُس نے راقم کے قلم سے اُسی وقت نہایت حسان، نکلا دی تھی۔ کاش کہ تنظیم اسلامی اور انجمن خدام القرآن میں شامل میرے جملہ رفقاء و احباب، میرے اور تنظیم کے ناقدین و محترنین کے علاوہ دین کے جملہ عادیین و مخلصین ان لہ اشرارشات پر کراہت فرمائیں، لطوالت کے خوف کے باوصف یہ طویل اقتباس خودی مراجعت کے لیے حاضر ہے:

سعید الرحمن ملوی صاحب کے معاملے کو راقم نے خصوصی اہمیت اس لیے دی ہے کہ تعلیمی، دینی اور سیاسی پس منظر کے اعتبار سے جیسے اور اُن کے باپین بعد المشرعین پایا جاتا ہے۔ چنانچہ ایک سٹا جاب اسکول و کالج کی تعلیم اور دینی جانب مختلف قرآن اور درس نظامی کے فرق کو نظر انداز کر دیا جاتے تب بھی کہا اولا تحریک پاکستان اور ثانیاً جماعت اسلامی سے ذہنی اور قلبی بلکہ فعال عمل تعلق اور کہاں ابتداء مجلس احرار اسلام اور بعد ازاں جمیعت علماء اسلام سے وابہانہ وابستگی۔ اسی طرح کہاں اُن کا بقول خود ”متعصب مغربی“ ہونے کا معاملہ اور کہاں راقم کا یہ موقف کہ نہ وہ سکڑ مذہبی سے نہ صرف علم کے مطلق اجماع بلکہ بقول مولانا سعید احمد اکبر آبادی ”مسک دی الٹی سے منسک ہے“ ہو یا اسے ہر اعتبار سے اجتماع مذہب سے تعبیر کیا جاسکتا ہے لیکن راقم کے نزدیک یہ ایک نہایت نیک فال اور اعلیٰ مثال ہے جو ان شاء اللہ العزیز و قرآن السعیدین کی تہنیت ہے گی۔ اس لیے کہ اگر اجماع و اتفاق دین کے بلند و بالا اور اعلیٰ دارشع نسب اصیبن کے لیے مختلف فقہی مذاہب اور مذہبی سلاسل سے منسک اور ماضی کی شفقتات اور تحریکات کے

من میں کہ جس قدر مختلف نقطہ نظر رکھنے والے لوگ اُس شان کے ساتھ جمع ہو جائیں
کا نقشہ قرآن مجید کے حسبِ ایل الفاضلین سے ملے آتا ہے :-

”ثُمَّ نَعَا سَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ مِّنْ مَّنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ أَنْ لَا
نُعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَخِذَ بَعْضُنَا
بِبَعْضٍ أَنزِلْ بَابَ مِثْلِ ذُوْنِ اللَّهِ“

ترامید کی جاسکتی ہے کہ مختلف مسالک اور مکتبہ ہائے فکر و نظر سے تعلق رکھنے
والے لوگوں کے مابین فاصلوں میں کمی آئے گی اور ذہنی و قلبی قرب پیدا ہو گا۔ اسی
لئے کہ ہمارے یہاں اجنبیت کے عجائبات اور فکری و جذباتی بعد اور ”من و بحر من تو
دیگری“ کی کیفیت کے نشوونما اور مابوس کن حد تک بڑھ جانے کا اصل سبب
یہ ہے کہ ہرگز وہ اور ہر طبقہ ”اپنے ہی حُسن کا دیوانہ بنا پھر تاجوں“ کے
مصدق اپنے ہی حلقے کے بزرگوں کی محبت و عقیدت سے سرشار اپنے ہر مسالک
کی مطبوعات و جرائد کے پڑھنے پڑھانے اور اپنے ہی مخصوص فکر کے ”لمتے ہائے میں
ایسا کم رہتا ہے کہ دوسروں سے تعارض اور داغیت کی نوبت ہی کبھی نہیں آتی -
”تقوتہ ممکنہ جزبہ ہمارے بیہم خبر چون“ کی کیفیت کی شدت اور
اس کی گہرائی و گیرائی ہی میں اضافہ ہوتا چلا جاتا ہے! اسی صورت حال میں تبدیلی
کی ایک کوشش تھی جو قائم الحودت گزشتہ تیرہ سالوں سے کرنا چلا آ رہا ہے یعنی
قرآن کا نظرسنوں اور قرآنی محاضرات کے پیش فام مختلف مسالک اور مکتبہ فکر
کے اصحاب علم و فضل کو جمع کیا جائے تاکہ ذہنی اور قلبی فاصلے کم ہوں اور ایک
دوسرے کو قرب سے دیکھنے اور سننے کے مواقع متیسریوں — اور قائم کو اللہ
کے اُس خصوصی فضل و کرم سے امیدوار ہیں جو اس کے اس حقیر اور عاجز
خاتواں نہ سے کے شامل حال ہے کہ ان شارائط العزیز اس کی قائم کردہ تعلیم
کے وسیع مختلف ذہنی و فکری پس منظر کے حامل مختلف مسالک و مکتبہ
درباستہ اور ماضی کی مختلف سیاسی تنظیموں اور تحریکوں سے تعلق رکھنے والے
لیکن دین کا درد رکھنے اور اُس کی قربت پر کڑھنے والے اور اُس کی نصرت و
انصارت کے لئے تن من و دھن نکادینے کا عزم رکھنے والے لوگ ایک مضبوط تنظیم
سلسلے اور محکمہ جماعتی رشتے کے ”بنیادین مسرصوص“ میں منہم ہو کر حضور
اللہ کی صورت اختیار کریں گے! و ما ذا لك على الله بعضین!!
یہاں منہی فوہر یہ بھی وضاحت ہو جائے تو مناسب ہے کہ اس کا امکان
اگر کوئی ہے تو صرف اس صورت میں کہ تنظیم کی اساس شخصی ہیئت پر ہو نہ
کہ کسی دستور یا جمہوری ڈھانچے پر — اس لئے کہ مؤخر الذکر صورت میں
تنظیمی فیصلوں اور مناصب کی تفویض کے جملہ معاملات و دولوں کی گتھی کی بنیاد
پڑے ہوتے ہیں لہذا منطقی طور لازمی ہے کہ دو دو کا حق صرف اُن لوگوں کے
پس ہو جن کے کسی خاص مکتبہ فکر اور نقطہ نظر سے قابل آہنی اور اصول و

دستور موجود ہے یہ حدیث بخاری اور مسلم دونوں نے حضرت عبادہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے رعایت کی ہے جس میں انہوں نے بیعت عقبہ ثانیہ کے الفاظ نقل فرمائے ہیں (حدیث میں الفاظ کی نسبت حضرت عبادہ ابن مسعود کی جانب سے) لیکن ظاہر ہے کہ یہ یقین خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہی نے فرمائے ہونگے!

”یا ایہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی السمع والطاعت فی العسر والیسر والمنشید والمکسر“
 وعلی اشارة علینا وعلی ان لا فتنازع الامر اهلنا
 وعلی ان نقول بالحق ایما کنا لا نخاف فی اللہ لومة

الاشیء

(ترجمہ) ”ہم نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی کہ آپ کا ہر حکم سنیں گے اور اسکی اطاعت کریں گے خواہ ہم پر تنگی ہو خواہ آسانی۔ اور خواہ ہمارے دل آمادہ ہوں خواہ اپنی طبیعتوں پر جبر کرنا پڑے اور خواہ دوسروں کو رنہا صاحب اور ذمہ داریوں وغیرہ کی تعین میں، ہم پر ترجیح دی جائے اور یہ کہ ہم امراء سے نغم کے معاملے میں رستہ کشی نہیں کریں گے۔ البتہ ہم حق بات ہر دو کہیں گے خواہ کہیں بھی موقع پیش آئے اور اللہ (اس کے دین، نیکی معاملے میں کسی طاعت کرنے والے کی طاعت کی پرواہ نہیں کرے گے)“

اس وقت ظاہر ہے کہ باقی کو ربیع کے مسئلے پر مفصل گفتگو کرنی ہے۔ خود اس حدیث کی تفصیلی تشریح بلکہ یہ بات صرف برسبیل تذکرہ ظہر برآگئی کہ یہی وہ واحد نظام ہے جس میں ہر گھروں پر ایک مارنگ دوپٹے وغیرہ است، ان کے کیفیت کے حامل رنگ جمع ہو سکتے ہیں اور باقی اللہ تعالیٰ کا مشکراؤ کرتا ہے کہ اس طرح نے اس کی اس جانب رہنمائی فرمائی اور ایک شکتی کمزور کرنے کی سعادت بخشی۔ اور وہ اپنے اس صدمہ اور رنج و غم کا اظہار کرتے بغیر نہیں رہ سکتا کہ جہاں ہماری ہی تقسیم یافتہ نسل کا حال یہ ہے کہ

میں جو کچھ ہے کہ فطرت میں اللہ کا کلام تم نے اسلامی عزت کے کھنچ دیا
 نئی تہذیب کی بجائے روج بدلتی ہوئی اپنی تہذیب کے شاداب چن بیج دیتے

— دامن عامیان دین اور خدا مان شرع متین کی بھی اکثریت کا یہ حال ہے کہ اپنی اپنی تہذیبوں اور جماعتوں کی سبب سے سعادت فی العرف کی لکھاں پر استغناء کرنے کی بجائے مغرب سے درآمد شدہ طریقوں کو اختیار کرتے ہوئے اپنی چنانچہ تشقت و انتشار اور تقسیم و تقسیم کا جو عمل عام غیر مذہبی سیاسی جہازوں میں نظر آتا ہے عینہ وہی ان کے یہاں بھی موجود ہے۔ غاصتیں دایا ادلی
 الابصار!! —

اس اصول و ضاحت کے ساتھ، — اور سربست بہت سے محاطات پر تفصیلی گفتگو سے مندرت کے ساتھ — راقم چہرہ مخفی وضاحتیں پیش کرنا ضروری خیال کرتا ہے :

(۱) گذشتہ سال کے محاطات قرآنی کے ضمن میں محترم مولانا عبدالغفار حسن صاحب کے بارے میں میرے بعض الفاظ سے بھی محض میسے عجز بیان کی بنا پر مولانا کو سوز و غم لاحق ہو گیا تھا اور علوی صاحب کے قلم نے تو واقعہً ان کے تذکرے میں رد ادوی میں کچھ نامناسب انداز اختیار کر لیا تھا۔ جس پر مولانا کا ایک بہت تند و تلخ خط موصول ہوا تھا اس کے جواب میں میں نے اپنے الفاظ کی بھی تاویل پیش کی اور مولانا کے انکے انداز تحریر کی جانب بھی توجہ دلائی تو الحمد للہ کہ انہوں نے میری تاویل کو بھی قبول فرمایا اور اپنی غلطی کو بھی تسلیم کر لیا۔ البتہ علوی صاحب کے بارے میں اپنا احتجاج برقرار رکھا جس کے ضمن میں ایک ملاقات میں میں نے ان سے علوی صاحب کی جانب سے معذرت کر لی تھی لیکن چونکہ اس کے بعد قلم میرے ہاتھ میں آیا ہی نہیں لہذا "علی رد دوس الا شہادہ" احترازاۃ عقذار کی نوبت نہ آ سکی۔ ان پہلی بار تذکرہ دتبعہ راقم کر رہا ہوں تو یہ قرض مزید معذرت کے سوا دوسرے کے ساتھ ادا کر رہا ہوں۔

اس اثنا میں علوی صاحب نے مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم کے ناقدین پر برہمیا کے اظہار کے ضمن میں بعض دوسری شخصیات کے ساتھ مولانا مسعود عالم ندوی مرحوم و مغفور کو بھی پیٹھ میں لے لیا اور ان کے ضمن میں بھی ان کے انداز تحریر میں وہی رنگ آگیا۔ ادھر شیخ بمیل الرحمن کے قلم سے بعض مذہبی جہازد کے راقم المحرر اور تنظیم اسلامی کے ساتھ معاندانہ رویے

پر کچھ درد مندانہ الفاظ نکل گئے۔ ان کو بنیاد بنا کر مولانا عبدالغفار حسن صاحب نے پھر ایک رقباب نامہ شیخ صاحب کے نام لکھا ہے جو پہلے خط کے مقابلے میں تو اگرچہ بہت نرم ہے تاہم یہ بھی ان کی عرادر علمی مرتبے کے شایان شان نہیں ہے اور اگرچہ انہوں نے نہایت متذینانہ انداز میں اس کی اشاعت کا مطالبہ کیا ہے تاہم راقم المحرر اس معاملے میں بھی فی الحال علی الاعلان معذرت پر اکتفا کرنے ہی کو مناسب سمجھتا ہے، اس وضاحت کے ساتھ کہ (۱) اس میں تو کسی شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں ہے کہ مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم حضرت شیخ الہندؒ کے نہایت قریبی اور مدد جو معتد علیہ ساتھی تھے تاہم ان کے آخری دور کے نظریات کے ضمن میں متضاد روایات کی بنا پر مختلف آرا پائی جاتی ہیں۔ چنانچہ مہابیت لطیف انداز میں بعض باتیں مولانا صاحب اچھ مٹائی دے بھی معقول ہیں اور مجھے تک ایک خالص ذاتی اور نہایت قریبی روایت مولانا احمد علی لاہوریؒ کی بھی پہنچی ہے لیکن خود راقم تاحال اس ضمن میں نہ کوئی حتمی رائے قائم کر سکا ہے اور نہ ہی اس نے

اس کی کوئی شدید ضرورت محسوس کی ہے، اس لیے کہ اب مولانا سندھی تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَآَسَتْ مَا كَسَبَتْ ۖ كَے زمرے میں شامل ہو چکے ہیں، اہل اہل اصل ٹکڑ اپنی، اور حال، کی کوئی چاہیے۔ تاہم اس ضمن میں علمی تحقیق اور سنجیدہ گفتگو میں قطعاً کوئی حرج نہیں ہے! — (ii) مولانا مسعود عالم ندوی مرحوم کی زیادت ان گن ہمارا سمجھوں نے بھی کی ہے۔ اور راقم اپنے اسکاٹنی علم کی حد تک نہ صرف اُن کے پیکرِ جلوں داخل و اخلاص اور عبتہ تنقیدی و تلہیت ہونے کی گواہی دیتا ہے بلکہ اُن کے حدودِ مرجعِ معتدل مزاج ہونے کا بھی دل سے معترف ہے۔ خصوصاً ان کا یہ طرزِ عمل کہ مولانا مودودی مرحوم سے بعض محاطات میں شدید اختلاف کے باوصف اقامتِ دین کی جدوجہد میں، خود ہم تک اُن کے رفیقِ کار رہے اور اپنی شدید ترین علالت کے باوجود انہوں نے اپنی صلاحیتوں اور توانائیوں کا ایک ایک قطرہ خدمتِ دین کے لیے بھجور دیا! ہم ایسے لوگوں کے لیے بہت ہی رشک آور، جذبہ پرورد اور دلولہ انگیز ہے! — دامنِ رہے کہ مولانا، دہلی، مزاج کے انسان تھے اور اس کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ وہ مولانا مودودی مرحوم سے کسی اندھی عقیدت کے رشتے میں بندھے ہوئے ہوں، بلکہ مولانا پر اُن کی بعض ذاتی توفیقیت کی شدید تنقیدیں بھی راقم کے علم میں ہیں، اس کے باوجود اگر وہ آخری سانس تک جامعیتِ اسلامی میں رہے تو یہ صرف اور صرف د احساسِ فرض کی اساس پر تھا! (دیہے دامنِ رہے کہ اُن کا انتقال ۱۳۵۰ء کے ہجری ۱۳۵۰ء سے قبل ہو گیا تھا ورنہ اُس مرحلہ پر وہ بھی لازماً جماعت سے علیحدگی اختیار کرنے والوں کے ساتھ ہوتے، واللہ اعلم!)

بہر حال ان گذارشات کے ساتھ مولانا عبد الغفار حسن صاحب کی خدمت میں راقم کی درخواست یہ ہے کہ وہ اپنے خط کی اشاعت پر اسطرزِ فرمائیں ورنہ اُس کی اشاعت کے بعد اُس کا نظریہ لفظِ جراب بھی لازمی ہو جائے گا، اور چونکہ اس معاملے میں اصل فریق مولانا طوسی ہیں لہذا جراب کا حق بھی اُن ہی کو حاصل ہوگا۔ اور اس طرح خواہ خواہ ایک لمبی بحث چھڑ جائے گی!

(۲) اسی طرزِ خدمتِ دین کے میدان کے نمایاں رجالی کار اور صاحبِ دعوت و عہدیت کی جو بہت علوی صاحب نے مرتب فرمائی ہے جس کا ایک کلمہ بھی اُن کے مضمون کی آخری قسط کے ساتھ اس پرچے میں شائع ہو رہا ہے اُس میں مولانا مودودی مرحوم کے نام کے نمایاں طور پر غائب ہونے پر بھی خاصی چیمگی کی جگہ ملے دے ہوئی ہے۔ چنانچہ تنظیمِ اسلامی کے ایک رفیقِ عبد الوہاب صاحب نے تو ایک نہایت مفصل اور خلوص و اخلاص سے ملاحظہ میرے نام لکھا۔ وہ میں نے علوی صاحب کو پڑھوایا تو

انہوں نے بھی ایک نہایت مفصل اور مدلل خط جو اب تک زیرِ غور دیا۔ یہ دونوں خطوط دلچسپ ہیں۔ آج کل، استعمارِ پاکستان کی سلسلہ وراثتِ صحت کی بنا پر مہاشاق، کا دامن تنگ پڑ گیا ہے۔ رانِ شادان آئندہ کبھی یہ دونوں خطوط قارئین کی ضیافتِ طبع کے لیے پیش کر دیئے جائیں گے۔

راقم کو اس کائنات کے ساتھ احساس ہے کہ مولانا مودودی مرحوم و مغفور کے ساتھ اپنے تعلق اور اُن کے بارے میں اپنی آخری اور حتمی رائے کو جتنے نئے الفاظ میں وضاحت کے ساتھ ضبطِ تحریر میں لے آنا بہت ضروری ہے۔ چنانچہ اسی خیال سے راقم نے چند سال قبل مولانا مودودی اور میں کے عنوان سے ایک مضمون لکھا شروع بھی کیا تھا لیکن اُس کی صرف ابتدائی اقساط ہی سپردِ قلم ہو سکی تھی۔ بہر حال ”کُلُّ اَمْسَبِ مُسْتَحَقِّر“ کے مطابق مناسب تفصیل کے ساتھ ترمیم کام اپنے وقت متعین ہو رہی ہوگا۔ سرِ دست صرف اس قدر عرض ہے کہ مولانا مودودی سے شدید ترین لاجیت کے اختلافات کے باوجود، جن کا تعلق علمی اور نظریاتی سطح سے بھی ہے اور عمل اور پالیسی کی سطح سے بھی، راقم الحروف کے نزدیک چودہویں صدی ہجری کے داعیانِ اسلام، اور خدا مانِ کتابِ سبین و دینِ تبیین کی فہرست میں اُن کا نام بھی نمایاں مرتبہ و مقام کا حامل ہے! — اور خود راقم الحروف تو اُن کا درجہ جمنون ہیں ہے کہ جہاں اُسے بچپن ہی میں جذبہٴ بقی سے سرشار کرنے والے اصلاً علامہ اقبال مرحوم اور ثانوی درجے میں حفیظ جالندھری مرحوم تھے وہاں مغفوانِ شباب میں دین اور خدمتِ دین کی جانب عملاً کھینچنے والے ہیں مولانا مودودی مرحوم و مغفور! اگر میں اُن کی تحریروں کے ذریعے اسلام کے حق کی تصور سے و مفتوح“!) نہ ہو جاتا تو نہ مولانا اصلاحی صاحب سے واقف ہو سکتا

نہ مولانا فزائی جیسے، اور نہ مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ کے حواشی پڑھنے کی لزبت آتی نہ حضرت شیخ الہند سے تعارف حاصل ہوتا! لہذا مولانا مودودی کے بعض علمی نظریات (بالخصوص خلافت و ملکیت نامی تصنیف) اور اُن کے بعض علمی اقدامات پر گہرے حسرتِ بحرے تاسف کے باوصف میرے دل میں ذاتی طور پر مولانا مودودی کا بھی اتنا ہی ادب و احترام ہے جتنا اپنے والدِ مرحوم کا! اللہ تعالیٰ اُن دونوں کی خطائوں سے درگزر فرمائے اور انہیں اپنے جوارِ رحمت میں جگہ دے! آمین۔

جب سب ممبروں کا دفتر مکمل ہی گیا ہے تو ایک قمرن اور ہے، اگلے ہفتوں اس سے بھی سبکدوشی ہو جائے تو اچھا ہے۔

راقم نے کسی موقع پر علما و کرام کے بارے میں اپنے رویے کی وضاحت کرتے ہوئے حضرت

مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی سے اپنی ایک ملاقات کا ذکر کیا تھا کہ سردار محمد اجمل خاں صاحب لنالہا کے کہنے پر وہ ان کے ساتھ لاہور تشریف لائے، اُس سے یہ مترشح ہوتا تھا کہ انہوں نے خاص میری ملاقات کے لیے ہی یہ پورا شہدہ مال فرمایا تھا۔ اور فی الواقع اُس وقت اسی انداز سے یہ بات میرے علم میں آئی تھی۔ بعد میں سردار صاحب نے اپنے ایک خط میں ایک تو اس کی تصحیح فرمائی تھی کہ اصل بات یہ تھی کہ وہ اپنے کسی پرہیزگار سے اسلام آباد جانے والے تھے، میرے کہنے پر انہوں نے لاہور میں مختصر قیام اسی مقصد سے کر لیا تھا۔ دوسرے کوئی معاملہ اُس وقت کی گفتگو کے بارے میں میں تھا۔ اس پر میں نے انہیں تحریر کیا تھا کہ آپ پوری بات تحریر فرما کر ارسال فرمادیں۔ میں ’میتاق‘ میں شائع کر دوں گا۔ لیکن جب ۶ رادر، دسمبر ۱۹۵۷ء کی درمیان شب میں نے اُن کے یہاں گذاری تو انہوں نے فرمایا کہ تم خود ہی حفاظت کرو دس اب جیسے کہ پہلے بھی عرض کر چکا ہوں، اس کے بعد میرے ہاتھ میں قلم اب ہوا آیا ہے۔ لہذا تاخیر کی مزید معذرت کے ساتھ مقدمہ سفر کے ضمن میں وفاعت تو حاضر ہے۔ یہی گفتگو تفصیل زدہ میری یادداشت میں محفوظ نہیں رہی۔ سردار صاحب یا معذرت مفتی صاحب اگر حدودی خیال فرمائیں تو اُن سے مدد خواست ہے کہ خود تحریر فرمادیں، ’میتاق‘ میں اِنْ شَاءَ اللہ اُن کی تحریر مہند من شائع ہو جائے گی!

ب۔ ۳ جنوری ۱۹۵۷ء کو رات کو موت نصیب ہوئی، اپنی سب سے چھوٹی بچی کے عہد نکاح کی ذمہ داری سے بہن بدوہ سبکہ دس ہو گئیں، اس کی جو رپورٹ اخبارات میں شائع ہوئی وہ ۴ جنوری کے روزنامہ ’مرکز‘ و ہر کے حوالے سے جاریہ تاریخ میں ہے :

”ڈاکٹر اسرار احمد کی صاحبزادی کی شادی بچی کو بغیر جہیز مسجدی سے رخصت کر دیا گیا

لہد ۳ جنوری۔ معروف دینی علما، بانی صدر انجمن خدام القرآن اور امیر

تفہیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد نے آج صبح مسجد دارالسلام باغ جناح لاہور میں نماز جمعہ کے فوراً بعد اپنی پانچویں اور سب سے چھوٹی بیٹی انسہ امت الہادی کا نکاح اشفاق احمد کے ساتھ طے کیا۔ اور مسجد ہی سے چشم تر رخصت کر دیا۔ ڈاکٹر اسرار احمد صاحب —

— بچی کو ایک دھیلے کا بہنیر ” نہیں دیا گیا لیکن امت اہادی اپنے والدین،
 ”تایا، چچا، ماسوں، بڑی بہنوں، بڑے اور چھوٹے بھائیوں اور ڈاکٹر صاحب کے ہر اہل
 مقتصد اور معتدلیوں کی دعاؤں اور استقبال کے لیے نیک تمناؤں کا غول تحفے لے کر
 سسرال سدھار گئیں۔ یہ شادی اس اعتبار سے منفرد تھی کہ نہ ڈاکٹر اسرار احمد کی
 رہائش گاہ پر شادی بیاہ کی کوئی گاہگی نظر آئی، نہ لڑکی دلہن بننے کے لیے بیوٹی پارلر
 گئی۔ نہ شہنائی بجی نہ دھول ڈھمکے اور باجے گانے کے ساتھ بارات کی آمد کا غلغلہ
 بلند ہوا۔ دولہا، ان کے والد، اعزاء و اقربا اور ان کے دوست اور احباب غلبہ
 جمعہ سے قبل دوسرے نمازیوں کی طرح مسجد میں داخل ہوئے اور جے جہاں جگہ
 ملی بیٹھ گیا۔ حسب اعلان ڈاکٹر صاحب نے ٹھیک ساڑھے گیارہ بجے سورۃ الحجرات
 کا درس شروع کیا اور ساڑھے بارہ بجے جمعہ کی پہلی اذان ہوئی۔ جس کے بعد ڈاکٹر
 صاحب نے حالات حاضرہ پر تبصہ کیا۔ اس تبصہ کے اختتام سے قبل ڈاکٹر اسرار احمد
 نے سامعین کو گذشتہ جمعہ کا اعلان یاد دلایا اور کہا کہ آج نماز جمعہ کے بعد میری
 پیائیں اور سب سے چھوٹی بچی کا نکاح ہوگا آپ حضرات اس میں شرکت فرمائیں۔
 الحمد للہ کہ میرے داماد انتفاع احمد، چارٹرڈ اکاؤنٹنٹ تو تھے ہی اب قرآن اکیڈمی کے
 ڈائریکٹر میں بھی شریک ہیں، — اور سب سے بڑھ کر یہ کہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے
 نہایت پختہ دینی مزاج رکھتے ہیں۔ جملہ رفقہ و احباب اور قارئینِ ميثاق سے استدعا
 کہ ان کے اور میری بچی کے لیے ”فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً
 کی دعا فرمائیں!

اس عقدہ نکاح کے موقع پر خطبہ نکاح کے ضمن میں راقم نے جہاں معمول کے مطابق
 شادی بیاہ کی تقریبات کے ضمن میں اصلاح کی اہمیت پر گفتگو کی وہاں پورے مجمع کو گراہیہ
 اللہ تعالیٰ کے اس احسانِ عظیم کا احترام و اعلان اور اس پر اپنے شکردا متقنان کا اظہار کیا
 میں سلسلہ سے ملک بھگ بارہ برس قبل ارض لاہور میں جس اصلاحی تحریک کا آغاز کیا تھا
 اُس کا جو اخروی اجر و ثواب اللہ تعالیٰ عطا فرمائے گا (اِنْ شَاءَ اللہ) وہ تو اصل مطلوب و مقصود
 ہے ہی اُس کے علاوہ اس دنیا میں بھی مجھے اُس کی نقدِ اجرت، اس طرح ملی گئی ہے کہ اپنی پاپوں
 بچیتوں کی شادی سے جس سہولت اور آرام کے ساتھ فائدہ ہوا ہوں اُس کا بحالات موجود

کوئی شخص تصور بھی نہیں کر سکتا! اس سہولت کے لیے میرے ذہن میں بے اختیار جو مثال آئی ہے وہ وہ ہے جو ایک حدیث نبویؐ میں بندہ مومن کی رُوح کے جسدِ آدمی سے علیحدگی کے لیے وارد ہوئی ہے یعنی ایسے جیسے کسی مشکیزے کے بند منہ سے پانی کا ایک قطرہ ٹپک جائے، اللہ تعالیٰ کے اس غلام و احسان کے اعتراض اور اس پر تشکر و امتنان پر میں جملہ قارئین، متیاق، کو بھی گواہ بناتا ہوں!! وَكُنْ بِاللهِ شَهِيدًا۔!!

اس ضمن میں راقم کا ارادہ ہے کہ ایک مختصر مضمون تحریر کرے جس سے ایک جواب "وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ" کا حق پورے طور پر ادا ہو سکے۔ اور دوسری طرف دوسروں کا بھی حوصلہ بڑھے اور "فَتَسْتَبِشُّهُ لِيُخْبِرَكَ" اور "فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا" اِسْتَبِشُّهُ لِيُخْبِرَكَ" کے عملی مظاہر کے ذکر سے ایمان و یقین اور اللہ تعالیٰ پر توکل و اعتماد میں اضافہ ہو۔ لیکن یہ ارادہ کب پورا ہو سکے گا یہ صرف اللہ ہی کے علم میں ہے۔

اس اسلامی تحریک کے ضمن میں محترم مفتی جمیل احمد نقضانی نے جو نئی لغت ہم شروع کی ہوئی ہے اس پر کسی صاحبِ ایک مضمون "حق اس" کے علمی نام سے ہفت روزہ "مرمت"، راولپنڈی میں شائع ہوا تھا جو "متیاق" میں بھی نقل کر دیا گیا۔ اس میں صاحبِ مضمون کے قلم سے مولانا اشرف علی نقضانیؒ کی شان میں ایک نامناسب جملہ نکل گیا تھا اس پر ایک مختصر مضمون مولانا شمس الحسن نقضانی خطیبِ جامع مسجد خضر آباد کراچی کا موصول ہوا۔ مولانا موصوف ہمارے دیرِ کرم فرما ہیں امد فالباء، متیاق، التزاماً دیکھتے ہیں اس لیے کہ اس سے قبل بھی ہمیں اُن کی جانب سے متعدد مواقع پر مفید مشورے ملتے رہے ہیں۔ اس بار راقم کو انفسِ مجہد کہ مولانا نے مضمون کے ساتھ جو ترجمہ ارسال فرمایا، اس میں درج تھا اگر یہ مضمون "متیاق" میں شائع نہ ہو سکتا ہو تو واپس کر دیا جائے جس کے لیے ایک اضافہ جس پر دو اک کے نوٹ چسپاں تھے مضمون کے ساتھ ملحوظ تھا۔ اس میں راقم کو کسی قدر رنجش اور سوچ و فتن کی جھلک نظر آئی، بہر حال راقم نے اُسی وقت طے کر لیا تھا کہ کراچی کو آ جانا ہوتا یا رہتا ہے مولانا کی خدمت میں خود حاضر ہو کر نیاز بھی حاصل کروں گا۔ اور وہ اضافہ بھی خود واپس کر دوں گا۔ اللہ کا شکر ہے کہ اس کا موقع گزشتہ سیرِ کراچی کے موقع پر مل گیا۔ راقم نے مولانا سے شکوہ بھی کیا، اُن کا مرحلہ اخلاقی بھی داپس کیا، مضمون کی اشاعت کا وعدہ بھی کیا۔ اور ایک بات مزید یہ عرض کی کہ "حضرت باپ نے مولانا نقضانیؒ کی سیرت و شخصیت پر نہایت شاندار تقریر بھی عطا فرمادی، اور محترم کے جواب کا حق بھی ادا فرمادیا۔ لیکن اصل مسئلہ میں شادی بیاہ کی تقریر بات کی اصلاح

کے ضمن میں میری کوشش اور اس کے ضمن میں مفتی جمیل احمد صاحب کی جرح و تنقید کے بارے میں کوئی رائے ظاہر نہیں فرمائی، حالانکہ یہ تو دراصل آپ حضرات ہی کے گھر کی چیز ہے، اس لیے کہ —
 ’اصلاح المرسوم‘ تو حضرت تھانوی رحمہ کا خاص موضوع تھا! اس پر مولانا نے لمحہ بھر کے توقف کے بعد ایک نہایت جامع اور محنت خیز جملہ ارشاد فرمایا جو میں فی الحال نقل نہیں کر رہا اور وعدہ فرمایا کہ اچھا! میں اس موضوع پر لکھوں گا! —

مولانا کا تذکرہ مضمون — میرے لیے بہت حیرتناک ہے اس لیے کہ اس میں جس قدر صفات اور ستھری زبان اور انشاء کا نہایت منہا ہوا اسلوب استعمال ہوا ہے وہ اکثر لوگوں کو مدوہ و شوق کے بعد بھی حاصل نہیں ہوتا جبکہ مولانا کے بارے میں راقم کے علم میں بالکل نہیں ہے کہ ان کا تحریر سے زیادہ شغف یا شغل ہے! اس کے علاوہ حضرت مولانا تھانوی رحمہ کا جو کامیاب دفاع مولانا نے فرمایا ہے وہ بھی دیکھنے سے تعلق رکھتا ہے۔

میں نے مولانا سے وعدہ کیا تھا کہ وہ مضمون فروری کے مہینہ میں شائع ہو جائے گا۔ اور اس کے لیے اس کی کتابت بھی ہو چکی تھی لیکن عین وقت پر رنگی داہاں کی بنا پر اُسے روکنا پڑا۔ اس پر راقم مولانا سے معذرت خواہ ہے، انشاء اللہ ماہ یہ ضرور شائع ہو جائے گا، —
 اللہ سے دعا کہ مولانا سے استدعا ہے کہ اس دوران میں وہ موعودہ تحریر بھی عطا فرمادیں تو دونوں چیزیں بیک وقت ہدیہ قارئین کر دی جائیں۔ (راقم مولانا کا وہ نصیب و بلیغ جملہ اس لیے نقل نہیں کر رہا کہ قارئین، مشائق، کا اشتیاق تفصیل تحریر کے لیے برقرار رہے۔ !!)

”لَا يَسْلُجُ آخِرُ هَذِهِ إِلَّا مَعَهُ إِلَّا بِمَا مَلَاحَ بِهِ أَوَّلُهَا“ — کا حوالہ
 اس حدیث میں سب سے پہلے مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم نے سلاطین میں، اہل اہل، میں امام مالکؒ کے قول کی حیثیت سے دیا تھا مولانا مرحوم کو اس فقرے سے کس درجہ محبت و انسیت تھی، اس کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ انہوں نے تقریباً اسال بعد از مہر سلاطین میں لاہور میں منعقدہ جمعیت العلماء ہند کے تیسرے سالانہ اجلاس میں اپنے تحریری خطبہٴ صدارت میں پھر اس کا حوالہ دیا (جمعیت العلماء ہند، مرتبہ پرودین دوزیز صاحبہ جلد اول، صفحہ ۱) اور اس بار پھر اُسے امام مالکؒ ہی کے قول کی حیثیت سے نقل کیا۔ راقم نے جملہ اہل اپنی تحریروں اور تقریریں کے ذریعے گزشتہ بیس سال کے دوران اسے بہت عام کیا ہے۔ اسی دوران میں ایک بار پرودین سرحدی مفتی مرحوم و معذور نے فرمایا تھا کہ یہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کا قول ہے چنانچہ

میں نے بعض مواقع پر اس کی یہ نسبت بھی بیان کی، لیکن چونکہ نہ حشری صاحبہ اس کا سوال دے سکے نہ میں خود تلاش کر پایا لہذا میں نے دوبارہ اسے مام ملکہ ہی کی جانب منسوب کرنا شروع کر دیا۔ راقم بے حد ممنون و مشکور ہے ادارہٴ فیوضِ مجددیہ، شیرگر مرہ تحصیل و ضلع منہرو کے جذبِ شمسِ مجددی کا کہ انہوں نے نہ صرف یہ کہ اس کی تحقیق کا حق ادا کر دیا۔ بلکہ اس کے جزو ثانی کی صورت میں ملحد حکمت کا ایک اور گراں بہا موتی ہمیں عنایت فرمادیا۔ فَجَنَّةُ اللَّهِ عَسَا خَيْرٌ مِنَ الْجَنَّةِ۔ ہم اُن کے شکریے کے ساتھ اُن کا خطِ ہدایتِ قرآنین کر رہے ہیں۔ اس ضمن میں محترم مکتوب نگار نے جس اہم امر کی جانب راقم کی توجہ منطقت کرائی ہے، اس پر اُن کے خصوصی شکریے کے ساتھ عرض ہے کہ بھگداند نہ یہ امر راقم پر مخفی ہے نہ یہ حقیقت کہ خود راقم میں یہ صلاحیتیں مطلوبہ معیار کے کسی ہزارویں درجے میں بھی موجود نہیں ہیں البتہ اس سلسلے میں ایک تیسری حقیقت بھی ہے جو نگاہوں سے اوجھل نہیں ہونی چاہیے اور وہ یہ کہ قدیب یہ کام بالفعل تو اُسی شخص کے ذمے ہو گا جس کی نسبت ہی جنابِ مدتیٰ اکبرؒ نے کی ہے لیکن اس کے لیے امکانِ کوشش ہر صاحبِ ایمان کا فرض ہے۔ بالکل ایسے جیسے کسی فردِ واحد کی زندگی میں دعوت و تبلیغ، تربیت و تہذیب اور جہاد و قتل کے جملہ مراحل کا اس حد تک ملے پا جائے کہ اگر اللہ کی زمین کے کسی قطعہ پر اُس تم کا دین بالفعل غالب و قائم ہو جائے، تاریخ میں صرف ایک ہی بار ہو گا یعنی سیالادین و الاخرین اور امام الانبیاء والمرسلین صلی اللہ علیہ وسلم زندہ آباد و نادِ اہلِ ثناء کے دستِ مبارک سے، تاہم اس کے لیے کوشش اور جدوجہد جملہ انبیاء و رسل نے کی۔ لہذا اگر آج کی کسی بڑی سے بڑی شخصیت کو بھی یہ زعم ہو جائے کہ یہ ہم اس کے ذریعے لازم ہو جائے گی تو یہ بہت بڑا دعویٰ اور سراسر مخالفت ہو گا۔ راقم خود ان سطور کا عاجز و ناچیز راقم یا اُس جیسے اور لوگ، تو اگر ہم اس خبط میں مبتلا ہو جائیں تو اسے خللِ دماغی کے اور کسی چیز سے موسوم نہیں کیا جا سکتا! ہماری تو بڑی سے بڑی آرزو یہ ہو سکتی ہے کہ ”کہ خونِ صد نزارِ انجم سے جلتی ہے سحرِ پیدائش کے مصداق ہمارا شمار ان لاکھوں کروڑوں ستاروں میں ہو جائے جو غورِ شید کے طلوع ہونے سے قبل اپنی ہستی کو فنا کر لیتے ہیں! — گویا ہم حضرت یحییٰ علیہ السلام کے الفاظ کے مطابق آنے والے افضلکم مقدرۃً و املکمہ لنفسہ کے لیے راستہ صاف کرنے والے ”بن جائیں تو یہی مین سعادت ہوگی! وَزَقْنَا اللَّهُ ذَالِكَ!!

ایک نہایت اہم خط

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ادارہ فیوضاتِ مجددیہ

خانقاہ فضلیہ شیرگڑھ تحصیل و ضلع مانسہرو

محرم جناب ڈاکٹر صاحب ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ

حنت سے خیال تھا کہ جناب کی توجہ عربی عبارت کے ایک مقولہ "لا یصلح اُخذہذا الامۃ الا بصلح بہ اولہا" کی طرف مبذول کر لیں، جسے آپ امام مالک کی طرف منسوب کئے ہیں۔ آپ سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ آپ بغیر کسی دلیل کے ایسی بات کہہ دیں۔ مگر میرا غلبان اس وجہ سے بھی تھا کہ مرشدی حضرت قاضی پورچند علی دم برکاتہم نے اسی جملہ کو بعینہ حضور کی حدیث کے طور پر اپنے کسی مضمون میں تحریر کیا تھا۔ چنانچہ اپنے کتب خانہ میں دستیاب کتابوں میں یہ مجملہ حدیث تو ذرا ثابت ہو سکا اور نہ ہی ان میں حضرت امام مالک؟

۱۔ بقولہ — البتہ حضرت امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصنیف "طبقات کبریٰ" ص ۱۵۱، ج ۱ پر حضرت ابوبکر صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ترجمہ (سوانحی تذکرہ) میں ان کی طرف یہ الفاظ منسوب ہیں۔

۲۔ انھذا الامر لا یصلح بہ آخرہ الابماصلح بہ اولہا ولا یحتملہ

الا افضلکم مقدرة واملکہم لنفسہ :

بالفرض اگر امام مالک کی طرف کسی کتاب میں منسوب آپ کی نافر سے گزرا ہو تو شاید یہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کے اتباع و روشنی میں ان کا قول ہو گا۔ جس کی ابتدائی اور بنیادی نسبت حضرت ابوبکر صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف ہونی چاہیے۔ اس مقولہ کے آخری دو جملے بھی آپ کے غور و فکر کے لئے پیش ہیں تاکہ اصلاح امت میں حضرت کی فرمودہ اہمیت — اتمال اصلاح یعنی اصلاح امت کا پڑھ بھی دیکھا جاسکے — جو طاقت و مقدرت کے لحاظ سے افضل ہو — دنیاوی اعتبار سے — اور روحی و قلبی اعتبار سے املکہم لنفسہ — یعنی فیض نفس کا حامل ہو اور ساتھ ساتھ اس کی فضاوتوں پر بھی کنٹرول کر کے ان کی جنت رکھتا ہو۔ امید کہ جناب ایک دور افتادہ پڑھاؤ علاقہ کے ایک مہمان کی سچی بات کو قبول کرنے میں تامل نہ رہیں گے۔ والسلام : شمس مجددی

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

حدیث نبویؐ ”بداء الاسلام غریبا وسیعود کما بدأ فطر بی للغیباء“ کے معنی کمال

حاجی عبدالواحد کا انتقال

یونیا دارغانی ہے اندر یہاں جو بھی آیا ہے اُسے جلد یا بدیر یہاں سے جا بھجے، فرق موت پھلے اور بعد اور آگے اور پیچھے کا ہے۔ چنانچہ زیارت قبر کے سلسلے میں، افرہ الفاظ یہ ہیں :-
 ”السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ! يُخْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ أَنْتُمْ سَلَفُنَا وَنَحْنُ بِالْآخِرِ“ — یعنی ”اے قبروں والو تم پر سلامتی ہو، اللہ ہماری بھی مغفرت فرمائے اور تمہاری بھی، تم ہم سے پہلے گزر گئے ہو لیکن ہم بھی تمہارے پیچھے پیچھے آ رہے ہیں!“
 — لیکن ظاہر ہے کہ جبکہ یہاں آنے والے، سوائے رنگ و شکل کے ظاہری و معمولی فرق کے، سب ایک سے ہوتے ہیں جانے والے ایک سے نہیں ہوتے! چنانچہ ایسے بھی ہوتے ہیں جو جانے ہی ”كُنْيًا مَنْسِيًا“ ہو جاتے ہیں اور ایسے بھی ہوتے ہیں جو اپنے پیچھے طویل اور نادر باقی رہنے والی یادیں چھوڑ جاتے ہیں!

ایسی ہی ایک شخصیت ہفتہ ۱۱ جزوی ۸۶ء کو دن کے لگ بھگ گیارہ بجے نہایت خاموشی سے دنیا سے رخصت ہو گئی۔ ہماری مراد حاجی عبدالواحد صاحب سے ہے جو شمسِ حب سے پچاس برس اور ۲۸ دن اس دارغانی میں گزار کر متذکرہ بالتاریخ کو راہی تک بقا ہو گئے:
 إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ! اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَأَدْخِلْهُ فِي رَحْمَتِكَ وَحَسْبُكَ حِسَابًا يَسِيرًا! امین یارب العالمین
 حاجی صاحب چونکہ گذشتہ بیس برس سے بھی زائد عمر سے علیل تھے اور ان کی بیک لائف اب سے تقریباً ربع صدی قبل ختم ہو چکی تھی لہذا پاکستان کی نئی نسل دوزن سے واقف ہی نہیں ہے۔ تاہم چونکہ ۱۹۷۷ء سے ۱۹۸۰ء تک اُن کا واقعہ الحود کے ساتھ بڑا گہرا رابطہ رہا۔ لہذا ”منظیم اسلامی“ کے سیکرٹری اُن سے خوب واقف ہیں البتہ گذشتہ پانچ سال سے چونکہ معامل

صاحب فراش ہو چکے تھے، لہذا تنظیم کے بھی اکثر نئے دفعا کر اُن سے واقفیت نہیں ہے۔ راقم المحفوظ کو اُن کی نماز جنازہ پڑھانے کی سعادت حاصل ہوئی تو اُس موقع پر جو چند جملے اُس نے کہے، اُن میں یہ بھی تھا کہ ”انسان کا باطن تو اللہ ہی کے حوالے ہے، جہاں تک دُعا ہر اکا تعلق ہے کم از کم میں نے اپنی زندگی میں حاجی صاحب جیسا پایا بندہ شریعت، انسان کوئی اور نہیں دیکھا!“ چنانچہ واقعہ یہ ہے کہ مکمل شرمی پروردہ، بھی راقم نے زندگی میں پہلی بار حاجی صاحب مرحوم کے یہاں دیکھا!۔ اور وعدہ کی پابندی بھی جتنی راقم نے اُن میں دیکھی اور کہیں نہیں دیکھی! حاجی صاحب کی زندگی کا اہم ترین پہلو یہ ہے کہ اِس صدی کی کوئی قابل ذکر دینی و مذہبی تحریک ایسہ نہیں ہے جس میں حاجی صاحب نے حصہ نہ لیا ہو۔ اگرچہ اکثر و بیشتر تحریکوں اور جماعتوں کے ساتھ معاملہ یہ ہوا کہ یا وہ حاجی صاحب کی صاف گوئی کو برداشت نہ کر سکیں یا حاجی صاحب کی سیلاب و دش طبیعت اُن سے ”نادیر مطمئن نہ رہ سکی اور طے“ کچھ اور چاہیے وسعت کسبیاں کیلئے! اور وہ ہے جستجو کو خوب ہے خوب ترکماں! کے مصداق خود انہوں نے نئی منزلوں کی جانب مریغ کر لیا!!

حاجی صاحب کے مختصر سوانح حیات حسب ذیل ہیں: (داخل رہے کہ یہ جملہ واقعات ویلے تو خود میں نے بھی حاجی صاحب سے سُنے ہیں لیکن تاریخوں اور سنوں کے لیے میں نے اُن کے صاحبزادے حافظ قاسم رضوان کو تکلیف دی تھی۔ چنانچہ اُن کی ذمہ داری اُن ہی پر ہے)

• ولادت: ۱۲۴۱ھ دسمبر ۱۸۲۵ء بمقام اجالہ (ضلع امرتسر)

• ۱۹۱۷ء: گورنمنٹ ہائی سکول کوئٹہ سے (جہاں اُن کے والد مولوی محمد حسن صاحب مدظلہ)

میٹرک کا امتحان پاس کیا اور اسلامیہ کالج لاہور میں داخل ہوئے۔ جہاں قریب ہی حضرت شیخ الہندؒ کے شاگرد خواجہ عبداللہ فاروقی رحمہ اللہ درس قرآن دیا کرتے تھے، یہیں سے دین کی آگ دل میں بھڑکی۔

• ۱۹۲۰ء: اسلامیہ کالج لاہور کو چھوڑ کر جامعہ ملیہ مدرسہ میں جاداخلہ لیا۔

سنگ بنیاد حضرت شیخ الہندؒ نے رکھا تھا! اسی دوران میں کڑیک ہجرت متاخر ہو کر ہجرت کے ارادے سے ماہ اپریل ہی پہنچ گئے لیکن ساتھیوں کے بہدنت نہ پہنچ سکنے کے باعث آگے نہ جا سکے!۔

اپس علی گڑھ پہنچے ہی تھے کہ والد صاحب کے انتقال کی اطلاع آگئی، لہذا تعلیم درمیان میں چھوڑ کر رٹرن ہو گئے اور گورنمنٹ ہائی سکول ہی میں ملازمت اختیار کر لی۔

• ۱۹۲۳ء: پنجاب یونیورسٹی سے پرائیویٹ بی اے پاس کیا۔ انگریزی میں گورنمنٹ

میں آؤں اور گرلڈ میڈل حاصل کیا۔

• ۱۹۲۱-۲۲ء : ملازمت سے رخصت حاصل کر کے، گورنمنٹ کالج لاہور میں داخل ہو کر

انگریزی میں ایم اے کیا۔

• ۱۹۲۳ء : مزید رخصت حاصل کر کے دارالعلوم ندوۃ العلماء میں مقیم رہے سلطان
سید ابوبحسن علی ندوی مدظلہ سے عربی کی تحصیل کی۔ مولانا علی میاں حاجی صاحب نے انگریزی
پڑھتے رہے! اسی زمانہ میں مولانا محمد منظور نعمانی صاحب سے بھی تعلق قائم ہوا جو تازسیت قائم بنا۔
• ۱۹۲۵ء : حضرت مولانا احمد علی لاہوری رحمہ سے بیعت سلوک! (حاجی صاحب کو

حضرت لاہوری رحمہ سے خلافت بھی حاصل تھی!)

• ۱۹۳۶ء : پہلا راج بیت اللہ اور اس کے دوران مولانا جلیل اللہ سندھی مرحوم

سے تعارف اور مراسم!

• ۱۹۳۷ء : شادی خانہ آبادی۔

• ۱۹۳۸ء : مولانا لاہوری رحمہ کی خدمت میں دورۂ تفسیر کی تکمیل،

• ۱۹۴۰-۴۱ء : حضرت لاہوری رحمہ کے ارشاد پر خانقاہ رائے پور میں شاہ عبدالقادر

کی خدمت میں حاضری اور استفادہ، اسی دوران میں حضرت مولانا محمد الیاس رحمہ سے تعارف ہوا
اور ان کے پاس بھی طویل قیام رہا! اس کے بعد تبلیغی جامعہ کے ساتھ کافی طویل سفر کیے اور نفا
اکابر سے رابطہ رہا۔

• ۱۹۴۲ء : اپنی بقیہ زندگی کو دین کی خدمت کے لیے وقف کر کے کی نیت سے ملازمت

سے قبل اندقت ریٹائرمنٹ لے لی۔

• ۱۹۴۲-۴۳ء : جامعہ اسلامی کے مرکز واقع دارالاسلام، پشاکوٹ میں مولانا ابوالاعلیٰ

مودودی مرحوم کے پاس قیام، لیکن جلد ہی بدل ہو کر مولانا محمد منظور نعمانی کے ساتھ ہی
کنا رہ گئی!

• ۱۹۴۳-۴۴ء : اپنے آبائی قصبہ اجالہ ہی میں قیام اور درسِ قرآن کی تحریک کا آغاز۔

ابتداء میں حوصلہ افزائی، بعد میں مقامی علماء کی شدید مخالفت!

• ۱۹۴۷ء کے اوائل ہی میں لاہور منتقل ہو گئے اور بعض دوسرے دینی بھائیوں کے

ساتھ مل کر گھسیٹا ہوا ہندوؤں سے کچھ جائیداد خریدی!

• ۱۹۴۸ء : حضرت مولانا عبدالقادر رائے پور کی خدمت میں چھ ماہ مسلسل قیام

اور سلوک کی تکمیل !

• ۱۹۵۱-۵۲ء : تبلیغی جماعت کے ساتھ دو سراج - ایک سال ارض مقدس ہی میں قیام - اس

دوران میں مولانا سعید احمد خاں اور مولانا عبید اللہ بیادی سے خصوصی تعلقات و روابط !

• ۱۹۵۲-۵۳ء : ایک شمالی اسلامی بستی کے قیام کے لیے انجمن رضوان کے نام سے ایک

کوآپریٹو سوسائٹی کا قیام - اور اس کے لیے دیوانہ وار کام !

• ۱۹۵۵ء : ادارہ اصلاح و تبلیغ (آسٹریلیا بلڈنگ، میکلوڈ روڈ، لاپرو) کے زیر اہتمام

قرآن مجید کی ایک آسان اور عام فہم تفسیر بعنوان "درس قرآن لکھنے کے لیے علماء کا ایک بورڈ قائم ہوا جس کے حاجی صاحب بھی رکن بنائے گئے۔۔۔ اور تفسیر کے کام کے اختتام تک بورڈ کے رکن رہے !

• ۱۹۶۶ء سے ۱۹۷۰ء کا زمانہ حاجی صاحب کی زندگی میں بہت سی ناکامیوں اور راپو سیوں کا

کا دور تھا۔ اس عرصہ کے دوران ایک طرف تبلیغی جماعت کے بعض اہم اور ذمہ دار حضرات سے شدید اختلاف کی بنا پر حاجی صاحب کا رابطہ اُس حلقے سے بالکل ٹوٹ گیا۔ دوسری طرف انجمن رضوان ،

جسے حاجی صاحب نے اپنے خلیفہ جگر سے پرمان چڑھایا تھا، اور جس کے صدر اور منسٹرس سب کچھ حاجی صاحب تھے، اُس سے انہیں اس طرح نکال باہر کیا گیا جیسے دودھ میں سے کھٹی نکال کر

پھینک دی جاتی ہے ! — ان دو شدید ترین صدموں کے باعث حاجی صاحب کی صحت ایک دم جواب دے گئی !

• راقم الحروف سے حاجی صاحب کا ربط ۱۹۷۱ء میں قائم ہوا۔ راقم کے چند دروس و خطبات

ہی سے انہیں راقم سے بہت اُتس ہو گیا۔ اور ایک طویل عرصے تک حاجی صاحب اپنی علالت اور وضعی کے باوجود لاہور میں میری ہر تقریر اور درس میں شرکت فرماتے رہے ، —

• ۱۹۷۱ء میں مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور کی ٹائیس کا مرحلہ آیا تو میرے اس خیال کی

حاجی صاحب نے اپنے تلخ تجربے کی بنا پر شدت کے ساتھ تائید کی کہ اس کا ڈھانچہ مزید جمہوری و امت کے مطابق نہیں ہونا چاہیئے بلکہ اس میں صدر و منسٹرس کی تاجہت صدارت بھی ملے ہوئی چاہیئے۔

اور اس پورے عرصے کے دوران اُسے مجلس منتظمہ میں ویٹو کا حق بھی حاصل ہونا چاہیئے — اس ضمن میں انہوں نے میرے منع کرنے کے باوجود مولانا امین احسن اسلامی اور شیخ سلطان احمد صاحب

سے بھی گفتگو کی، اگرچہ ان حضرات نے اُن کی بات پر توجہ نہ فرمائی !

۱۹۰۳ء کے دوران کسی موقع پر حاجی صاحب نے زبردستی راقم کا ہاتھ کھینچ کر اپنے آپ کو راقم کے ساتھ بیعت جہاد کے رشتے میں منسلک کر لیا۔ اس وقت تک خود راقم نے اس کے بارے میں سوچا تک نہ تھا (اگرچہ اصولی طور پر راقم کا یہ ذہن ۱۹۵۸ء میں بن چکا تھا کہ "اقامت دین" کے لیے قائم ہونے والی جماعت کی اساس "بیعت جہاد" ہی پر رہنی چاہیے!)

۱۹۵۵ء میں تنظیم اسلامی قائم ہوئی تو حاجی صاحب اُس کے تاسیس ارکان میں شامل ہو گئے۔ ۱۹۵۶ء میں حاجی صاحب نے حلالیت اور پیرا دسالی کے باوجود راقم اور تنظیم اسلامی ملائکہ کے دیگر ساتر شرفیاد کی معیت میں کوسٹہ کا سفر کیا۔ اور قرآنی تربیت گاہ میں شرکت فرمائی!

۱۹۵۸ء تک راقم اور تنظیم اسلامی کے ساتھ حاجی صاحب کا تعلق نہایت پُر جوش اور فعال طرز کار کا۔ چنانچہ اسی دوران میں حاجی صاحب نے راقم کو اپنی جائیداد میں سے دو کنال کے رقبے پر مشتمل ایک کوشٹہ ہیڈ کی جس کے ایک چوتھائی کے بارے میں اُن کے اور تبلیغ جماعت کے ایک معروف بزرگ حاجی عبدالحمید صاحب کے مابین تنازعہ بھی چل رہا تھا (جو نا حال جاری ہے) الحمد للہ اُسی کوشٹہ کے تین چوتھائی پر وہ عمارت تعمیر ہو رہی ہے جس میں تنظیم اسلامی کا مرکزی دفتر منتقل ہو رہا ہے۔

۱۹۸۰ء کے بعد سے حاجی صاحب تقریباً صاحب فراش ہو گئے اور کہیں آنا جانا بالکل موقوف ہو گیا۔ اور اس عرصے کے دوران اُن کے مزاج میں کچھ تغلی اور چڑچڑاہٹ بھی پیدا ہو گیا تھا۔ چنانچہ ان ہی ایام میں ایک مرتبہ جب مولانا علی میاں مدظلہ کالہ ہوسٹاں آئے اور وہ حاجی صاحب سے ملاقات کے لیے تشریف لے گئے تو حاجی صاحب اُن سے بھی نہایت دشمنی کے ساتھ پیش آئے! اگرچہ مولانا نے اس کا قطعاً ٹرانا نہ مٹایا۔ اور راقم کی اُن سے جب بھی ملاقات ہوئی مولانا نے حاجی صاحب کی صحت و دعا فیت کے بارے میں ضرور دریافت فرمایا۔ اور سلام کہلویا! چنانچہ میں نے بھی مولانا کو حاجی صاحب کے انتقال کی اطلاع بذریعہ تادی اور اُن کا بھی دعائے مغفرت اور تعزیت کا پیغام بذریعہ تادی ط! ادھر میری مصروفیات بھی ایک دم بہت بڑھ گئیں اور حاجی صاحب کی خدمت میں حاضر کیے کے مواقع کم ہو گئے۔ چنانچہ طہ عشق است و ہزار بگانی! کے مصداق حاجی صاحب کو راقم سے بھی کچھ گلے شکوے پیدا ہوئے۔ لیکن یہ اُن کی شرافت اور متوتہ تھی کہ انہوں نے انہیں اپنے تک ہی رکھا اور کبھی کسی کے سامنے زبان نہ کھولی!

اُن کی نقاہت کے بارے میں تو راقم کو علم تھا کہ مدبر بجا بڑھ رہی ہے لیکن انتقال سے قبل

کوئی ایسی خاص عیادت ہوئی ہی نہیں جیسے مرضِ وفات، کا نام دیا جاسکے لہذا ان کے انتقال کی اطلاع بالکل اچانک لی۔ صبح تک کوئی آثارِ صحت کے نہ تھے، چنانچہ ان کے داماد برادرِ محمد حنیف و دیگر جو ان کے ساتھ ہی رہتے ہیں، معمول کے مطابق ڈیوٹی پر کالج گئے ہوئے تھے اور صاحبزادے حافظ قاسم رضوان بھی اتفاقاً ہی گھر پہنچے۔ بڑے صاحبزادے محمد حسن بھی اپنے کاروبار پر باہر تھے۔ کہ اچانک ۱۱ جنوری ۱۳۵۷ کو ۱۱ بجے دن کے گھنگھریلے حاجی صاحب انتہائی خاموشی کے ساتھ دنیا سے رخصت ہو گئے! گویا ان کی بے چین روح کو جگر کے اس مصرعے کے مطابق طرہ ”عمر بھر کی بے قراری کو قرار ہی گیا، ہمیشہ ہمیشہ کے لیے سکون حاصل ہو گیا!“

”حقِ مغفرت کرے عجب آزاورد تھا!“

• راقم جب اسی روز بعد نمازِ مغرب ان کی نمازِ جنازہ ادا کر رہا تھا تو دل میں عجیب سی حسرت کا احساس پیدا ہوا کہ کاش گزشتہ چند دنوں کے دوران حاجی صاحب سے ایک ملاقات ہو جاتی تو راقم اپنے ایک اقدام کی وضاحت کر سکتا جس سے انہیں شکایت پیدا ہوئی تھی۔ اس لیے کہ گزشتہ چند سال کے دوران راقم کو متعدد بار تجربہ ہو چکا تھا کہ حاجی صاحب کو کوئی شکایت پیدا ہوئی اور جیسے ہی میں حاضر ہوا ساری شکایت کا فوراً ہو گئی۔

— بلکہ بعض اوقات تو عموماً سوچا کہ حاجی صاحب غلطی کا اظہار کرتے ہی اس لیے ہیں کہ میں

اپنی مصروفیات میں سے کچھ وقت نکال کر ان کی خدمت میں حاضری دے سکوں! — وہ ہر اعتبار سے میرے ”بزرگ“ تھے، (عمر میں تو میرے والد صاحب مرحوم سے بھی چار سال بڑے تھے!) لیکن وہ جس ادب و احترام ہی نہیں و تعظیم کے ساتھ مجھ سے پیش آتے تھے اس سے بہت شرمناک ہوتی تھی اور بعض اوقات اسی کا احساس ان کی خدمت میں حاضری سے مانع ہو جاتا تھا، —

بہر حال ہم سب اللہ ہی کے ہیں اور اسی کی طرف ہم سب کو لوٹ جانا ہے! اللہ تعالیٰ ہم سب کو اپنی رحمت اور فضل و کرم کے سائے میں جگہ دے — اور ”وَسَنَزَعُ مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ ذَلِيلٍ اَوْ اَنَا عَلَىٰ سُدُورٍ مُّقْبِلِينَ“ کا مصداق بنا دے — اَللّٰهُمَّ اَجِبْنِیْ!

اِنْ شَاءَ اللّٰهُ العَزِيزِ — دوران سال ۸۶ - ۱۹۸۵ء

تنظیم اسلامی پاکستان کا

نچوال علاقائی اجتماع بمقام ملتان

۲۲ تا ۲۵ فروری ۸۶ منعقد ہوگا

میں ۲۲ اور ۲۳ کے رات کو بعد نماز عشاء امیر تنظیم کا خطاب عام بعنوان:

تان میں اسلامی انقلاب: کیا ہے کیوں ہے اور کیسے ہے؟

اور ۲۴ کی رات کو اس موضوع پر سوالات کے جوابات دیے جائیں گے، نیز ۲۵ و ۲۶ روزانہ ۸ بجے صبح تا ایک بجے دوپہر ترقیاتی دروس و خطابات ہونگے۔

اس اجتماع میں جنوبی پنجاب کے اضلاع لاہور، ساہیوال، وٹائی خان، فیصل آباد، جھنگ، سرگودھا، ڈیرہ غازی خان، بہاول نگر، بہاولپور اور رحیم یار خان کی مقامی تنظیموں کی شرکت لازم ہے۔

نہ کے دفعہ کیلئے یہ اجتماع سالانہ اجتماع کے قائم مقام ہوگا لہذا ہر سال ہر دفعہ کی شرکت بھی لازمی ہے۔ دفعہ تنظیم کس سبب اس سال کسی بھی علاقائی اجتماع میں شرکت نہ کر سکے ہوں انکے لئے بھی اجتماع میں شرکت لازمی ہے۔ بہت دیر کے تنظیم سے اخراج کے بلے میں سوچا جاسکتا ہے! شش سالہ اجتماع میں امیر تنظیم نے ہدایت فرمائی تھی کہ ہر دفعہ اس سال کے دوران کم از کم دو علاقائی اجتماعات میں ضرور شرکت کرے لہذا جن حضرات کے تاحال صرف ایک اجتماع میں شرکت ہو رہا ہے اس میں شرکت کی کوشش کریں!

دفعہ ۲۲ فروری کو مغرب کے قبل ضرور سیدہ زوجہ ذیل پر پہنچ جائیں۔ ۲۵ کو دوپہر ۱ بجے وقت اجتماع کی کاروائی ختم ہو جائے گی۔ ان شاء اللہ

نیل دریا تریڈ ڈاکٹر حافظ غلام حیدر دناں ترین ۱۰ امیر تنظیم اسلامی، ملتان

۲۔ آفیسر کالونی نزد لاسال ہائی اسکول، ملتان (۳۲۵۱۱) فون:

پاکستان کی ریاستی اسٹیمٹ

استعماریہ پاکستان

مقدمہ

حیدر علی رضا خان

پاکستان کی ریاستی اسٹیمٹ

پاکستان کی ریاستی اسٹیمٹ

پاکستان کی ریاستی اسٹیمٹ

پاکستان کی ریاستی اسٹیمٹ

نزول، کھانسی اور زکام سردی کے موسم میں عام

مناسب احتیاط برتیے۔ بروقت شعالین لیجیے

سردیوں میں اگر آپ کو نزول، زکام، کھانسی
پالنے میں غمراش کی شکایت ہو جائے
تو فوراً شعالین کا باقاعدہ استعمال شروع
کر دیجیے۔ اور اگر خدا نخواستہ تکلیف بڑھ
جائے تو ایک پیالی تیز گرم پانی میں شعالین کی
چار بیٹیاں حل کر کے جو شانڈے کے طور پر
صبح و شام پیجیے۔

شعالین آپ کو ان بیماریاروں سے محفوظ بھی
رکھتی ہے اور نجات بھی دلاتی ہے۔

شعالین

شیش میں بھی دستیاب ہے
اور نئے اسٹریپ پیکٹ میں بھی۔



ہم نے مصنوعات کو کتنے ہی

دیکھ کر اس قدر متاثر ہوئے کہ ہم نے یہ دوا اپنے گھر میں رکھ لی ہے۔

باب اول

پاکستان کا عدم استحکام

حقیقی و واقعی باوہمی و خیالی

عالمی سطح پر پاکستان کا شمار بالعموم غیر مستحکم یا بالعموم نابل بہ انتشار خطوں میں ہوتا ہے۔ چنانچہ پروفیسر زائرنگ جو طویل عرصے تک پاکستان میں مقیم رہے اور پاکستان کے اعلیٰ ترین سرکاری ترجمانی ادارے راشن کالج لاہور سے وابستہ رہے، اُن کا ایک مضمون غیر ملکی جریدہ کے حوالے سے پاکستان کے اخبارات میں بھی شائع ہو چکا ہے جس میں انہوں نے برطانوی و واشنگٹن الفاظ میں ان خیالات کا اظہار کیا ہے کہ پاکستان تاحال اپنے جدِ اگلا نہ شخص کا جواز ثابت نہیں کر سکا ہے۔ لہذا مغرب مزید جتنے بھرے ہوئے کے مل سے دوچار ہو جائے گا۔ - اعاذنا اللہ من ذلک !!

ادھر د اعلیٰ طور پر ایک جانب تو بانی پاکستان کا یہ مجملہ تمام ذرائع ابلاغ کے ذریعے مسلسل نشر ہوتا ہے کہ پاکستان ہمیشہ قائم رہنے کے لیے بنسہ ہے؛ اور دوسری طرف صورتِ واقعی یہ ہے کہ ذرا ہوا تیز چلتی ہے تو پاکستان کی کشتی ہچکولے کھانے لگتی ہے اور سیاسی حالات میں ذرا مد و جذر کی کیفیت پیدا ہوتی ہے تو خواص و عوام سب کے ذہن ہی نہیں زبان تک پر یہ سوال آجاتا ہے کہ پاکستان باقی بھی رہے گا یا نہیں؟

لہذا اس امر کا پوری حقیقت پسندی کے ساتھ جائزہ لینے کی ضرورت ہے کہ آیا پاکستان کا بینہ عدم استحکام حقیقی اور واقعی ہے یا نہ یہ جو انی کسی دشمن نے اڑائی ہوگی؛ کے صدق محض دشمن کی اس سازش کا مظہر ہے کہ اس طرح پاکستان کی مسلمان قوم کے دلوں میں بے یقینی کی کیفیت پیدا کر کے اجتماعی قوتِ ارادی (COLLECTIVE WILL) کو منحل کیا جائے!

راقم کے تجزیے کے مطابق پاکستان کا عدم استحکام وہی و خیالی نہیں حقیقی و واقعی ہے اور

اس کے دلائل اور شواہد ہمارے ماضی اور حال دونوں میں جا بجا موجود ہیں۔ اور جہاں تک پاکستان ہمیشہ قائم رہنے کے لیے وجود میں آیا ہے؛ یا اس قسم کے دوسرے اقوال کا تعلق ہے تو یہ اگرچہ کچھ تزی آواز کئے اور دینے کے مصداق نہ صرف پاکستان بلکہ پوری دنیا کے ایک ایک مسلمان کے دل کی تمنا اور آرزو ہے لیکن اس معاملے میں حقائق کا انداز بالکل قرآن مجید کے الفاظ مبارکہ "ثَلَاثَ اَمَانِيْنَهُمْ ۚ قُلْ هَآؤُنَا بِرَحْمَتِكَ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ" کا سا ہے! (سورہ بقرہ، آیت ۱۲۹) یہ ان کی خواہشات ہیں، کیے پیش کرو اپنی دلیل اگر تم سچے ہو! تو آئیے کہہ دو ان حقائق کا جائزہ لیں!

۱۔ **سانحہ مشرقی پاکستان** | سب سے پہلی تلخ حقیقت جو سامنے آتی ہے وہ یہ کہ وہ پاکستان جو سترہ میں عالم وجود میں آیا تھا اب کہاں ہے؟ اس نے

تو چودہ سال قبل داستان پارہ کی صورت اختیار کر لی تھی اور اب اُسے "PAKISTAN THAT WAS" کے الفاظ سے یاد کیا جاتا ہے۔ تو اس جو تھا نہیں ہے؛ پر "جو ہے نہ ہو گا؛ کو کس دلیل سے بعید از قیاس قرار دیا جاسکتا ہے؟

یاد کیجئے کہ متوسط مشرقی پاکستان کے سانحہ پر صرف ملت اسلامیہ پاکستان ہی نہیں پورا عالم اسلام ہل کر رہ گیا تھا۔ اور جہاں پوری امت مسلمہ پر کشتہ ساطاری ہو گیا تھا وہاں لاکھوں انسان دھاریں مارا کر روئے تھے۔ یہاں تک کہ حرمین شریفین کی فضا لوگوں کی آہ و بکا اور نالہ و شہون سے گونج اٹھی تھی۔ اس لیے کہ اُس موقع پر صرف یہی نہیں ہوا تھا کہ مشرقی پاکستان مغربی پاکستان سے علیحدہ ہو گیا تھا، اگر بات صرف اتنی ہوتی تو اتنا عظیم صدمہ نہ ہوتا۔ بلکہ اس علیحدگی کے بلویں اُس بدترین شکست کا کلنگ کاٹیکہ ملت اسلامیہ پاکستان کی پیشانی پر لگتا تھا جسے تاریخ عالم کی عظیم ترین ہزیمتوں میں شمار کیا جاسکتا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ بیسویں صدی عیسوی کے آغاز میں سلطنت عثمانیہ کے خاتمے، خلافت کی منسوخی اور عالم عرب کے ٹکڑے ٹکڑے ہو کر اُغیار کے غلبہ و تسلط میں جکڑے جانے کے جو کہو کے انتہی مروعہ کو لگے تھے، اُس کے دردِ عالم میں صدی کے وسطی حصے میں مختلف ملکوں میں آزادی کی تحریکوں کی کامیابی سے کچھ کمی آئی، جی تھی اور زخم کچھ مند مل ہوئے ہی تھے کہ سترہ میں دُولِ عرب کی شترنگ

لے گا جو تھا نہیں ہے، جو ہے نہ ہو گا، یہی ہے کہ عرب مہلہ۔ اقبال

اور ذلت و آبرہائے شکت اور چہرہ شامہ میں سقوط مشرقی پاکستان کی صورت میں دنیا کی عظیم ترین مسلمان مملکت کی رسوا کن ہزیمت نے زخموں کو از سر نو تازہ ہی نہیں مزید گہرا کر دیا۔ اور ان زخموں پر نمک چھڑکنے کی خدمت ہمارے اپنے مشرقی پاکستانی بھائیوں نے اس طرح سرانجام دی کہ اپنا نام ہی بدل ڈالا اور پاکستان کے لیبیل کو اپنی پیشانی سے اُتار کر خلیج بنگال میں پھینک دیا اور اس طرح اپنی کم از کم گزشتہ پینسٹھ سال کی تاریخ سے اعلان برأت کر دیا واضح رہے کہ سلم لیگ کا قیام ۱۹۴۷ء میں ٹھاکر ہی میں عمل میں آیا تھا، اور یہی نہیں بلکہ اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ 'بنگلہ دیش' کے پہلے وزیر خارجہ ڈاکٹر کمال حسین نے اعلان کیا کہ 'اگرچہ آبادی کے لحاظ سے اس وقت دنیا میں مسلمانوں کی سب سے بڑی تعداد بنگلہ دیش میں ہے لیکن ہم بنگلہ دیش کو ایک 'مسلمان ملک' کہلانا پسند نہیں کریں گے' اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ؛ گو یا کم از کم وقتی طور پر تو پاکستان ہی سے نہیں اسلامی تقصیر سے بھی بیزاری پیدا ہو گئی تھی!

حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زندگی کی بقا اور تسلسل کے لیے ذہن انسانی میں نسیان اور مَبْرُول کا حفاظتی آلہ (SAFETY VALVE) لگا رکھا ہے۔ ورنہ یہ یاد ماضی عذاب ہے یا رب آپہن لے مجھ سے حافظ میرا! کے مصداق زندگی اجیرن ہو جاتی، اس لیے کہ اب بھی جب کبھی خیال آ جاتا ہے کہ ہمارے ایک لاکھ کے لگ بھگ کڑیل جوان اُن ہندوؤں کے قیدی بن گئے تھے جن پر ہم نے تقریباً ایک ہزار سال تک حکومت کی تھی تو دن کا چین اور رات کی نیند حرام ہو جاتی ہے۔ اور خصوصاً جب وہ نقشہ نگاہوں کے سامنے آتا ہے کہ پاکستان کی فوج اور دیگر سروسز کے جوانوں اور افسروں کو بالکل بھیڑوں اور بکریوں کی طرح ٹوکڑوں پر لا کر مشرقی پاکستان سے وسطی ہند (دھیرہ پوریش) کے غفر بندی کے باڑوں (CONCENTRATION CAMPS) تک لے جایا گیا تھا تو دل خون کے آنسو روا ہے اور سنج و الم کی کوئی حد نہیں رہتی۔ ایک مختصر سی جنگ کے نتیجے میں اتنی بڑی شکت اور خصوصاً اتنی ذلت و رسوائی کی تاریخ انسانی میں کم از کم راقم کی معلومات کی مدد تک تو صرف ایک ہی مثال ملتی ہے اور وہ ہے چھٹی صدی قبل مسیح میں بخت نصر کے ہاتھوں پر وشم کی تباہی اور اُس کے بعد چھ لاکھ یہودیوں کا بھیڑوں اور بکریوں کے ٹھوکڑوں کے مانند ہانک کر بابل لے جایا جانا راقم کے نزدیک ہمارا المیہ اس سے ہرگز کم نہیں ہے۔ لے کر اُن جھلا لاکھ مہجور ہم تقصیر نہ تھے، تھے

اور بڑھے بھی تھے اور جنگ کے قابل مردوں کی تعداد ہرگز ایک لاکھ سے متجاوز نہیں ہو سکتی! بہر حال سقوط مشرقی پاکستان کا حادثہ ناجو پاکستان کے عدم استحکام کا مزہ بولتا ثبوت ہے اور آئندہ کے لیے ایک تازیانہ ہجرت کے طور پر مناسب ہے کہ اس کی یاد کبھی کبھی تازہ کر لی جائے۔
”تازہ خواہی دشمن گرداغ ہائے سید را“ گھا ہے گھا ہے باز خواں این تھہ پاریز را!“

۲۔ سرزمین بے آئین | پاکستان کے عدم استحکام کا دوسرا جھنڈا جاگتا ثبوت یہ ہے کہ قمری

تقویم کی رو سے اپنی عمر کے چالیس سال میں قدم رکھنے کے باوجود ملک تاحال سرزمین بے آئین کی حیثیت رکھتا ہے اور ع ”خوشی گفتگو ہے“ بے زبانی ہے زباں میری کے مصداق بے آئینی ہی اس کا آئین اور بے ستوری ہی اس کا دستور ہے۔!

راقم الحروف اپنے زمانہ طالب علمی میں جبکہ وہ اسلامی جمعیت طلبہ پاکستان کا ناظم اعلیٰ تھا عرض کے نام سے جمعیت کے سرکاری جریدے (ORGAN) کی ادارت کا ذمہ دار تھا۔ اس میں ایک صفحہ مستقل طور پر پاکستان کے زیر تہ دین دستور کے بارے میں لکھے جانے والے مضامین اور خطوط کچلے مخصوص کر دیے گئے تھے اور اس کا عنوان اس شعر کو بنایا گیا تھا کہ

”اس سوچ میں کلیاں زرد ہوئیں اس فکر میں خنجر سوکھ گئے
آئین گلستاں کیا ہوگا، دستور بہاراں کھب ہوگا“

ذرا تصور کیجئے کہ یہ ۱۹۵۲-۵۳ء کی بات ہے گویا اس پر پوری نسلِ صدی بیت چکی ہے لیکن آج بھی صورت حال جوں کی توں ہے اور اس میں ہرگز کوئی فرق واقع نہیں ہوا۔ اس لیے کہ قیام پاکستان کے فوراً بعد خان یاقوت علی خان مرحوم کی بی بی سی رپورٹ (BASIC PRINCIPLES COMMITTEE

REPORT) کے رد ہو جانے کے بعد دستور سازی میں جو کئی سال کا وقفہ اور غلط واقعات و خدا خدا کر کے ۱۹۵۶ء میں ختم ہوا تھا لیکن ۱۹۵۶ء کے دستور کو واقعہً دن کی روشنی دیکھیں نصیب ہی نہیں ہوئی۔ پھر ۱۹۷۳ء کا دستور آیا اور صرف چند سال قائم رہ کر ختم ہو گیا۔ اس کے بعد ۱۹۷۳ء میں مشر بھٹو نے واقعہً ایک عظیم کارنامہ سرانجام دیا تھا کہ دن رات محنت کر کے اس پارلیمنٹ کا اتفاق رائے (CONSENSUS) حاصل کر لیا تھا جس کی ناسندہ حیثیت غیر متنازعہ تھی، یہاں تک کہ آج تک بھی اس کے بدلے میں

اس پہلو سے کسی نے حرف نہ زنی نہیں کی کہ جن انتخابات کے ذریعے وہ وجود میں آئی تھی وہ قابلِ تہاد

تھے! لیکن افسوس کہ اولاً خود انہوں نے اس میں پئے پئے تراشیم کر کے اُس کا حلیہ بگاڑ دیا اور اُس کی غیر متنازع حیثیت کو بھی مجروح کر دیا۔ اور اِس سلسلے میں وہ اپنی مجرور عدوی قوت (BRUTE MAJORITY) کو جس بھونڈے طور پر بروئے کار لائے اُس نے واقعہ یہ ہے کہ اُن کی اپنی حیثیت کو شدید نقصان پہنچایا۔ اور پھر سٹڈ کے مارشل لا نے اُسے اولاً ساڑھے آٹھ سال تک محفل رکھا اور پھر ہمیم کے ذریعے اُس کے پورے نقشے ہی کو بدل کر رکھ دیا۔ اور اگرچہ حال ہی میں اُس پر طویل بحث و مباحثہ درگفت و شنید اور کچھ دواور کچھ دو " (GIVE AND TAKE) کے اصول پر سمجھوتے کے بعد پارلیمنٹ سے مہر تصدیق ثبت کرالی ہے لیکن کون نہیں جانتا کہ اِس پارلیمنٹ کی حیثیت ہرگز غیر متنازع نہیں ہے۔ و مارشل لا۔ اُسٹنے کی دیر ہے کہ اس کے ضمن میں پورا بغیر اختلاف و انتشار (PANDORA'S BOX) ایک دم کھل جائے گا اور آزادانہ تصادم و ٹکرائش (FREE FOR ALL) کی وہ کیفیت دوبارہ پیدا ہو جائے گی جو ۱۹۷۹ء میں پیدا ہو چکی ہے اور پھر اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ اِس صورت حال کا نتیجہ کیا برآمد ہو گا! اِس لیے کہ اتنی بات تو ریکارڈ پر موجود ہے اور سب ہی کو معلوم ہے کہ ملک کی متعدد دیاسی جماعتوں پر اہم سیاسی شخصیتوں نے بار بار کہا ہے کہ اگر ایک بارسٹڈ کا دستور ختم ہو گیا تو پھر دوبارہ پاکستان کا دستور بھی بن سکے گا۔ واللہ اعلم !!۔ واعاذنا اللہ من ذلک !!!

۲۔ کنفیڈریشن کا شوشہ | عدم استحکام کا ایک تیسرا مظہر۔ اور مسلسل بے دستوری اور بے یقینی کا ایک نتیجہ یہ ہے کہ اب ملک کے متعدد اور مسلم سیاسی اہمیت کے حامل رہنما براہ کنفیڈریشن کا مطالبہ کر رہے ہیں اور اس کے لیے ایک باضابطہ 'اتحاد' سندھی، پنجتون فرنٹ کے نام سے وجود میں آچکا ہے۔ اور یہ فرنٹ تو ملک سے باہر بنا ہے اور اس میں شریک زعماء اس وقت خود اختیار کردہ جلاوطنی کی زندگی گزار رہے ہیں۔ لیکن عین 'باب الا سلام' یعنی سندھ کے قلب میں بیٹھ کر ایک شخص اس سے بھی آگے بڑھ کر براہ کبر رہا ہے کہ اب مدت آگیا ہے کہ پاکستان کو توڑ دیا جائے! اور کنفیڈریشن کے نعرے پر طنزیہ تبصرہ کرتا ہے: ہمیں کنفیڈریشن ضرور مطلوب ہے، لیکن پاکستان کے اندر نہیں بلکہ اس سے باہر! اور اس سے بھی ایک قدم مزید آگے بڑھا کر ٹنکے کی چوٹ کہتا ہے کہ: ہم مارشل لا کی تائید اسی لیے کرتے ہیں کہ اس میں پاکستان اسی کے ذریعے ٹوٹے گا! اور ہم ایم آر ڈی کی تائید اس لیے نہیں کرتے کہ وہ جمہوریت کی طلبہ دار ہے اور جمہوریت پاکستان کے

بقا کا ذریعہ بن جائے گی!۔ واضح رہے کہ مجھے اس وقت اُن صاحب کے کسی قول کی صحت یا عدم صحت سے کوئی بحث نہیں ہے بلکہ یہ تذکرہ صرف "قیاس کن زنگستان من بہارِ مرا" کے قبیل سے ہے!

۴۔ بھارت کا استحکام | عربی مقولے "فَقُوْتُ الْأَشْيَاءُ بِأَضْدَادِهَا" (چیزوں کی حقیقی معرفت اُن کی مخالف اور تضاد اشیا کے حوالے سے حاصل ہوتی ہے!)

۱۔ کے مطابق اپنی اس حالت کا موازنہ کیجئے بھارت کے ساتھ، جو پاکستان کا پیدائشی دشمن ہے۔ اس لیے کہ اُس نے زہنا اور قلباً پاکستان کو ایک دین کے لیے بھی قبول نہیں کیا۔ کون نہیں جانتا، کہ ہندوؤں کے نقطہ نظر سے بھارت کی موجودہ تقسیم عارضی ہے اور اُن کے دلوں میں اس اُمید کچھ لرغ روشن ہیں کہ وہ دین زیادہ دُور نہیں جب بھارت پھر 'اکھنڈ' ہو جائے گا۔ اُن کے صحافی اور دانشور پاکستان آکر برا بھلا کہتے ہیں کہ ہم نے پاکستان کو تو ضرور تسلیم کیا ہے، لیکن نظریہ پاکستان کو ہرگز تسلیم نہیں کیا! یہ گویا نہایت لطیف اور ڈپلومیٹک انداز ہے یہ کہنے کا کہ ہم پاکستان کو تسلیم نہیں کرتے۔

غور طلب امر ہے کہ بھارت بھی ہمارے ہی ساتھ — بلکہ ہم سے ایک دن بعد — آزاد ہوا تھا لیکن اُس نے جھٹ پٹ دستور بنایا اور اس کی گاڑی ایرضی کے ایک مختصر سے وقفے کے سراپا لیس سال ہونے کو آئے کہ کبھی اُس دستور کی پٹری سے نہیں اتری۔ حالانکہ وہ اگر ہم سے دس گنا بڑا ہے تو اُس کے مسائل ہم سے پچاس گنا زیادہ پیچیدہ اور گھبریں۔ چنانچہ نسلی و لسانی اور مذہبی و ثقافتی تقسیم تو ہاں پاکستان کے مقابلے میں کم از کم دس گنا زیادہ ہے ہی، اس پر مستزاد ہے وہ مذہبی تقسیم جس نے وہاں کے مسائل کو مزید کئی گنا زیادہ کر دیا ہے۔ جبکہ ہمارے یہاں کم از کم اس پہنچے کچھے پاکستان (WHAT

REMAINS OF PAKISTAN) میں یہ عامل نہ ہونے کے برابر ہے!! ————— الغرض معاملہ وہی

ہے کہ — دیکھ کبھی میں شکستِ رشتہ تبیحِ شیخ!

بلکہ سے میں برہن کی خیمتہ زناری بھی دیکھ!

آئینی اور دستوری سطح پر بھارت کی اس 'پختہ زناری' کے ساتھ ساتھ ایک نظر ڈالیے اُس کی صنعتی اور عسکری ترقی پر جس نے اُسے اس علاقے کی چھوٹی سپر پاور کا درجہ دے دیا ہے اور غور کیجئے اس واقعی صورتِ حال پر کہ دونوں عالمی طاقتیں اُس کی خوشنودی کے حصول کے لیے ایک دوسرے سے بڑی بے جانے کی سُر توڑ کوشش کر رہی ہیں۔ چنانچہ جنابِ آغا جی جو غالباً پاکستان کی تاریخ میں

طویل ترین عرصے تک پاکستان کے وزیر خارجہ رہے ہیں اپنی ایک تحریر میں صاف لکھ چکے ہیں کہ اگرچہ گاندھی کے دورہ امریکہ کے موقع پر یہ طے پا گیا ہے کہ امریکہ تجارت کو جنوبی ایشیا کی منی سپر پاور (MINI SUPER POWER) تسلیم کرتا ہے اور اُس کی اس حیثیت کو کسی بھی اعتبار سے نہ چیلنج کرے گا نہ مجروح کرنے کی کوشش کرے گا۔ چنانچہ وہ وقت قریب ہے کہ امریکہ پاکستان کو محبہ کرکچا کر وہ تجارت کے ساتھ اُس کی شرائط پر صلح کرے! ان فرض! بجلت کا یہ استحکام بھی پاکستان کے عدم استحکام کے ضمن میں ایک تقویٰ عامل کی حیثیت رکھتا ہے!

عدم استحکام کا سبب

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ”ہوتی تاخیر تو کچھ باعث تاخیر بھی تھا! کے مصداق اس عدم استحکام کا سبب کیا ہے؟ میرے نزدیک اس کا ایک سبب اصلی اور بنیادی ہے اور ثانوی درجے میں اس اساسی سبب کے کچھ ثمرات و نتائج ہیں جنہوں نے ملتی پرتیل کا کام کیا ہے!

اس کا اصل سبب یہ ہے کہ پاکستان ایک نظریاتی ریاست کی حیثیت سے عالم وجود میں آیا تھا لیکن افسوس کہ اس میں بننے والوں نے اس کے وجود میں آنے کے فوراً بعد اُس نظریے ہی کو فراموش کر دیا۔ یہ بالکل ایسے ہی ہے کہ کسی درخت کی جڑ ٹوٹ کر جائے اور اُسے پانی نہ دیا جائے! اس کے نتیجے میں وہ لازماً مرجھا جائے گا! اُس کے پتے جھڑ جائیں گے، شاخیں ٹوٹ جائیں گی اور کچھ عرصے بعد اُس میں سے ایک سو کے تنے کے سوا اور کچھ باقی نہ رہے گا! چنانچہ بعینہ یہی صورت حال پاکستان کو درپیش ہے۔

اس سے بھی آگے بڑھ کر واقعہ یہ ہے کہ پاکستان کا حصول برصغیر کی ملت اسلامیہ کے قافلہ نبی کی اصلی اور آخری منزل نہیں بلکہ صرف پہلا پڑاؤ تھا! اور اس امر کی شدید ضرورت تھی کہ اس کے قافلہ سالار اپنے سفر کا پوری شدت سے یاد دلاتے رہتے کہ ”چلے چلو کہ وہ منزل ابھی نہیں آئی!“ لیکن افسوس کہ اس بنصب قافلے کے رہنماؤں کی اکثریت نے خود ہی پہلے پڑاؤ پر پہنچ کر اہل منزل کو فراموش کر دیا۔ چنانچہ جب خود رہنما ہی اُس پڑاؤ کو اہل منزل قرار دے کر محو استراحت ہو گئے تو عوام کا ٹکنا ہی کیا؟ اُن کی اکثریت نے بھی اگرچہ بار بار پیش کش کہ عالم دوبارہ

نیت: ہکی عامیاء مشرح کو طرز زندگی بنالیا تو ان سے کیا گلہ بہ اور کیا شکوہ !!

اس اصل اور اساسی سبب کے نتیجے میں جب ذہنی و فکری انتشار اخلاقی و عملی اختلال اور

سیاسی و انتظامی بحران پیدا ہوا تو اولاً کچھ ہوشیار اور چالاک سرکاری ملازمین (CIVIL SERVANTS)

نے زمام حکومت اپنے ہاتھ میں لے لی اور جب ان کے نتیجے میں مرض بڑھتا گیا تو انہوں نے عوام کو سیاسی

عصداق انتشار و اختلال مزید بڑھ گیا تو آخر کار ملک کے نظم ترین ادارے یعنی فوج نے عوام کو سیاسی

اعتبار سے نابالغ اور سیاسی جماعتوں اور رہنماؤں کو بد قماش اور آوارہ قرار دے کر ملک و ملت کی سرپرستی

(GUARDIANSHIP) کا بوجھ اپنے کاندھوں پر اٹھالیا۔ یہ دوسری بات ہے کہ اس سے بھی صورتحال

میں کوئی بہتری تو نہ پیدا ہو سکتی تھی نہ ہوتی !!۔ لیکن اس کی کوکھ سے مزید پیچیدگیوں اور خرابیوں نے

جنم لے لیا۔ جن میں سے سب سے بڑی اور خوفناک پیچیدگی یہ ہے کہ چونکہ پاکستان کی مسلح افواج کی

ایک عظیم اکثریت ایک خاص علاقے سے تعلق رکھتی ہے لہذا دوسرے علاقے کے لوگوں میں احساس

کچھ از خود ابھرا اور کچھ ملک و ملت کے دشمنوں نے ابھارا کہ ایک علاقے کے لوگ پورے پاکستان

حکومت کر رہے ہیں! چنانچہ اولاً یہ احساس پوری شدت کے ساتھ مشرقی پاکستان میں پیدا ہوا اور اس

کے نتیجے میں ملک دو ٹکٹ ہو گیا! بعد ازاں یہی احساس ہے جس کی کوکھ سے اس بچے کچھ پاکستان

میں سندھی، بلوچی، پنجتون، فرنٹ نے جنم لیا ہے اور اگر خدا نخواستہ ان ناواری اثرات و نتائج سے عبثاً

ہونے کی کوشش کے ساتھ ساتھ جلد از جلد پاکستان میں ایک زوردار تحریک ایسی نہ ابھری جو ط

سوسے قطار می کشم ناقد بے زمام را !

کے انداز میں اس ببولے اور چٹکے ہوئے قافلے کو اپنی اصل منزل دوبارہ یاد دلادے اور ط

ہوتا ہے جادہ بیام پھر کارواں ہمارا !

کی شان کے ساتھ ایک دولہ تازہ اور عزم فؤا کے ساتھ دوبارہ سرگرم سفر کر دے تو اندیشہ ہے کہ

کہیں بدخواہوں کی پیشین گوئیاں صحیح ثابت نہ ہو جائیں اور دشمنوں کے گھروں میں واقعہ نگھی کے

چراغ نہ جلنے لگیں!

تو آئیے کہ غور کریں کہ:-

پاکستان کی اصل جڑ اور بنیاد کیا ہے؟ اور اس کے استحکام کی بنیاد کون سی چیز بن سکتی ہے؟

پاکستان کی اصل اساس

عالمی سطح پر بھی عام طور پر یہ کہا جاتا ہے کہ پاکستان مذہب کی بنیاد پر قائم ہوا ہے (بلکہ اس ضمن میں بالکل غلط طور پر اسرائیل کا نام بھی پاکستان کے ساتھ نہی کر دیا جاتا ہے) اور اندرون ملک بھی یہ بات اتنے زور شور اس قدر شد و مد اور اس درجہ تکرار و اعادہ کے ساتھ کہی گئی ہے کہ اب عام طور پر تو کس جانب دھیان ہی نہیں دیا جاتا اور بہت سے لوگوں کو اس سے متلی کی سی کیفیت (NAUSEA) کا احساس ہونے لگتا ہے۔ چنانچہ منبر و محراب سے تو یہ صدا تقریباً مسلسل ہی بلند ہوتی رہی ہے اور سیاست کے میدان کے بھی نیم سیاسی اور نیم مذہبی کھلاڑیوں نے اکثر و بیشتر اسی نعرے کا سہارا لیا ہے۔ لیکن گزشتہ آٹھ برسوں کے دوران خود ایران حکومت سے یہ راگ جس تسلسل اور بلند آواز کی ساتھ الاپا گیا ہے اُس نے غالباً سب کو مات دے دی ہے! ————— (اگرچہ اکثر سیاسی مبصرین کی رلنے یہ ہے کہ اب یہ نعرہ اپنی معنویت اور تاثیر کھو چکا ہے)

دوسری جانب لگا ہے گا ہے کچھ دوسری باتیں بھی سننے میں آتی رہتی ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ پاکستان ہرگز مذہب کی بنیاد پر قائم نہیں ہوا۔ اس کے وجود میں آنے کے اصل اسباب خالص سیاسی تھے یا خالص معاشی!

جہاں تک یلدا داشت ساتھ دیتی ہے اس بات کو بر ملا اور ڈٹکے کی چرٹ کہنے والی پہلی سیاسی شخصیت جناب حسین شہید سہروردی کی تھی، جنہوں نے اس رائے کا اظہار کیا تھا کہ پاکستان خالص معاشی اسباب کی بنا پر قائم ہوا ہے۔ تاہم اُن کی بات کو زیادہ اہمیت اس لیے نہیں دی گئی تھی کہ وہ بذات خود ایک متنازع شخصیت تھے اور قیام پاکستان کے تقریباً فوراً بعد ہی انہوں نے مسلم لیگ سے کٹ کر اپنی

مصلحہ سیاسی جماعت قائم کر لی تھی۔ لیکن کچھ عرصے بعد جب جناب نور الامین نے بھی ماہنامہ اُردو ڈائجسٹ میں شائع شدہ ایک طویل انٹرویو میں اسی رائے کا اظہار کیا تو اس کا وزن محسوس کیا گیا اور سوچنے سمجھنے والوں نے کم از کم یہ ضرور محسوس کیا کہ بات غور و فکر کے قابل ہے۔

ان دونوں حضرات کی عظیم متفق گردید رائے بڑی بارائے من کے مصداق متفق علیہ بات اس لیے بھی اہمیت اختیار کر گئی کہ ان دونوں کا تعلق متحدہ پاکستان کے سب سے بڑے صوبے سے تھا، مزید برآں اسی کے صدر مقام ڈھاکہ کو مسلم لیگ کے مولد (جائے ولادت) کی حیثیت حاصل تھی اور وہیں مسلم لیگ نے نہ صرف یہ کہ ابتدائی نشوونما پائی تھی بلکہ طویل عرصے تک حکومت بھی کی تھی۔ مزید برآں یہ صوبہ وہ تھا جو تقسیم ہند سے بہت قبل ایک باصوبائی تقسیم کا تجربہ بھی کر چکا تھا۔ بعض اُن دونوں حضرات کی بات ہرگز ایسی نہ تھی کہ نظر انداز کر دی جاتی۔ چنانچہ پاکستان کی نئی نسل نے بلاشبہ ان حضرات کی بات کا اثر قبول کیا۔

یہ دونوں بزرگ تو عرصہ ہوا اس دنیا سے رخصت ہو گئے۔ قیمتی سے گزشتہ دو دہائیوں برسوں کے دوران دو اور بزرگ شخصیتوں کی جانب سے بھی اس سے ملتی جلتی رائے سامنے آئی ہے۔ اگرچہ اس بار جو لفظ استعمال ہوا وہ 'معاشی' نہیں 'سیاسی' ہے۔ چنانچہ پہلے میاں ممتاز محمد خان دولتانہ نے یہ رائے ظاہر کی کہ تحریک پاکستان ہرگز ایک مذہبی تحریک نہ تھی بلکہ خاص سیاسی تحریک تھی، اور جب اُن پر لے دے ہوئی تو انہوں نے جو وضاحتیں اور معذرتیں پیش کیں وہ بالکل غدر گناہ بدتر از گناہ کا اُتی تھیں نتیجہ جس قدر وہ وضاحتیں پیش کرتے گئے اتنے ہی دلدل میں مزید پھنسنے چلے گئے۔ بعد ازاں جناب سردار شوکت حیات خاں صاحب سامنے آئے اور انہوں نے یہ فرما کر کہ پاکستان کا مطلب کیا ہے لا الہ الا اللہ! ہرگز کوئی بنجیدہ اور سوچی سمجھی بات نہیں تھی بلکہ یہ لہرہ تو چند چھو کر دلوں نے ایجاد کیا تھا! گویا بات ہی ختم کر دی!

کسی کو ان دونوں حضرات کی رائے غلط نظر آئے! اس حقیقت کو کسی صورت نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ یہ دونوں تحریک پاکستان کے کارکنوں اور قائد اعظم کے نوجوان ساتھیوں میں شامل تھے اور فی الوقت دونوں ہی کا شمار موجودہ بچے کچھے پاکستان کے بزرگ ترین سیاستدانوں میں ہونا ہے۔ مزید برآں دونوں کا تعلق اُس صوبے سے ہے جو موجودہ پاکستان میں براعظم کے عظیم ترین ہے!

اس صورت حال کا خوفناک ترین نتیجہ بھلا ہے کہ ”شد پریشاں خواب من از کثرت تعبیرا؟“ کے مصداق پاکستان کی نئی نسل شدید ذہنی و فکری انتشار (CONFUSION) کا شکار ہے اور اُسے نہ اپنے تشخص کا شعور حاصل ہو سکا ہے نہ کسی مقصد یا منزل ہی کا سراغ مل سکا ہے اور اس کی حالت کم و بیش اُس مسافر کی سی ہے جو گھر سے تو کسی معین کام کے لیے کسی شہر کے سفر کے لیے چل پڑا ہو لیکن اثنائے سفر میں کسی حادثے کے باعث اُس کی یادداشت زائل ہو جائے اور اب اُسے نہ یہ یاد ہے کہ میرا گھر کہاں ہے اور میں نے سفر کا آغاز کہاں سے کیا تھا؟ اور نہ یہ یاد رہے کہ میں جا کہاں رہا ہوں اور وہاں مجھے کام کیا کرنا ہے؟

لہذا اس امر کی شدید ضرورت ہے کہ پوری سنجیدگی اور زیادہ سے زیادہ حقیقت و واقعیت پسند (REALISTIC) اور ممکنہ حد تک معروضات (OBJECTIVE) انداز میں غور کیا جائے کہ قیام پاکستان کا اصل سبب کیا تھا؟ تحریک پاکستان کے اصل محرکات کیا تھے؟ اور وطن عزیز کی کوئی حقیقی اور واقعی جڑ بنیاد ہے بھی یا نہیں؟

اور اس جائزے اور تجزیے کے دوران ضرورت ہوگی کہ نہ حقائق کو مسخ کیا جائے، نہ کسی ”آرزو مندانه انداز فکر“ (WISHFUL THINKING) کو دخل انداز ہونے کا موقع دیا جائے، نہ کسی شخصیت کی غفلت اور محبت و عقیدت کو حائل ہونے دیا جائے اور نہ کسی کی ناراضگی یا رضامندی کا کاٹا کیا جائے بلکہ اصل حقائق کو جرات و ہمت کے ساتھ خود بھی قبول کیا جائے اور پوری جرأتِ بذاتہ کے ساتھ اُن کا ڈنکے کی چوٹ اظہار و اعلان بھی کیا جائے!

اس نہایت پیچیدہ اور الجھے ہوئے مسئلے کے حل کی آسان ترین صورت یہ ہے کہ پہلے اس کی تین جدا جدا سطحوں (LEVELS) کا شعور حاصل کر لیا جائے اور پھر ہر سطح پر حقیقت کے جزوی اور اک کے بعد حقیقت کلی کی جانب پیش قدمی کی جائے!

اس مسئلے کی تین جدا جدا سطحوں کے لیے بہترین تمثیل زمین پر پانی کی تین مختلف سطحوں کی صورت میں موجود ہے۔ چنانچہ ایک پانی وہ ہے جو سطح زمین پر دریاؤں اور ندی نالوں کی صورت میں بہہ رہا ہے۔ سب جانتے ہیں کہ وہ ظاہر و باہر پانی جو ہر انسان کو کہ چشمِ سر نظر آتا ہے وہی ہے۔ پانی کی دوسری سطح

ہے جہاں سے اسے کنوؤں اور ہینڈ پمپوں وغیرہ کے ذریعے نکالا جاتا ہے اور اس کے سوتے کپیں سیس چالیں فٹ گہرائی پر چل رہے ہوتے ہیں کہیں مشین فٹ کی گہرائی پر اور کہیں اس سے بھی نیچے، اور ازمنہ قدیم سے اسی قریب تک دریاؤں اور ندیوں سے بعد اور فاصلے پر انہی زیر زمین سوتوں کا پانی بقائے حیات کا ذریعہ بنا رہا ہے۔ جبکہ پانی کی تیسری سطح وہ ہے جو سطح زمین سے کسی فٹ نیچے ہے اور جہاں سے زمانہ حال میں پینے کے لیے صاف و شفاف پانی ٹیوب ویلز کے ذریعے نکالا جاتا ہے۔ بالکل اسی طرح پاکستان کی 'ایکاد یا سمون' (GENESIS) کے اسباب یا محرکات کو بھی بالکل تین علیحدہ سطحوں (LEVELS) پر سمجھا جاسکتا ہے :

اس کی پہلی اور نمایاں ترین سطح یہ ہے کہ پاکستان اسلام کے نام پر قائم ہوا تھا! چنانچہ یہ ظاہر باہر حقیقت ہے جس سے انکار ممکن نہیں، بجز اس کے کہ کوئی سخت دھمائی ہی پر اتر آئے۔ اور حقیقت واقعی کے انکار پر کمر کسے۔ اس کی حیثیت اس نوشتہ دیوار (WRITING ON THE WALL) کی ہے جو شخص کے سامنے رہتی ہو اور جس سے صرف نظر ممکن نہ ہو! یہی وجہ ہے کہ یہ بات پوری دنیا میں تسلیم کی جاتی ہے۔ قطع نظر اس سے کہ کسی کو پسند ہو یا ناپسند!

یہ ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ پورے برصغیر کے مسلمانوں کو از در ذہ خیبر تا اس کماری اور از مکران تا چٹاگانگ مسلم لیگ کے جھنڈے کے جمع کرنے والا نعرہ بہر صورت پاکستان کا مطلب کیا ہے؟ لا اِلا اللہ ہی تھا اور اس سے ہرگز کوئی فرق واقع نہیں ہوتا کہ اس کے الفاظ بزرگوں نے متعین کیے تھے یا نوجوانوں نے ترتیب دے دیے تھے۔

پھر بات صرف ایک نعرے کی نہیں ہے بلکہ ان واضح وغیر مبہم اور دانشگاف و بر بلا بیانات و اطلاعات کی ہے جن کے ذریعے پاکستان کے بانی و مؤسس اور تحریک پاکستان کے قائد اعظم نے مسلمانوں کی قومیت کی اساس مذہب کو پاکستان کی منزل 'اسلام' کو اور پاکستان کا دستور مقرر ان کو قرار دیا تھا اور قیام پاکستان کا مقصد یہ بیان کیا تھا کہ ہم پاکستان کے ذریعے عہد حاضر میں اسلام کے اصول حریت، مساوات اور اخوت کی جدید تفسیر اور عملی نمونہ پیش کرنا چاہتے ہیں!۔ اس حقیقت سے انکار کوئی نہایت ڈھیسٹ شخص ہی کر سکتا ہے کہ ان اطلاعات کے بغیر مسلم لیگ ایک عوامی جماعت بن سکتی تھی نہ برصغیر پاک و ہند کے طول و عرض میں بننے والے مسلمان ایک پلیٹ فارم پر جمع ہو سکتے تھے۔ یہ حقیقت اتنی

ظاہر و باہر اور سطح زمین پر پہننے والے دریاؤں اور ندیوں کے پانی کے مانند اتنی عیاں ہے کہ اس پر قلم و قریاں کا مزید صرف تحصیل حاصل کے ذیل میں آنے گا۔

تو اب آئیے دوسری سطح کی جانب جس کا صحیح تعین ایک سوال کی صورت میں کیا جاسکتا ہے اور وہ یہ کہ ”تحریک پاکستان کا اصل جذبہ محرک کیا تھا؟“۔ شخص محسوس کرے گا کہ یہ سوال نہایت گہرا ہے اور اس کا جواب دینا آسان کام نہیں ہے!۔ مزید برآں یہ کہ اس سوال کے جواب میں پوری دیانت اور خلوص و اخلاص کے باوجود اختلاف کی بڑی گنجائش موجود ہے!۔

ان سطور کے عاجز و حقیر راقم کے نزدیک اس سوال کا ایک منفی جواب تو بادی تاہل سامنے آسکتا ہے اور اس پر اتفاق (CONSENSUS) بھی زیادہ مشکل نہیں ہے البتہ تحریک پاکستان کے اصل محرک کی مثبت تعین واقعہ آسان نہیں!

شاید بہت سے قارئین اس پر چونک جائیں اور حیران ہوں کہ راقم بھی ان لوگوں کی رائے کو درست سمجھتا ہے جن کے نزدیک تحریک پاکستان کا اصل عامل اور جذبہ محرک مذہبی نہیں کچھ اور تھا۔ اس کچھ اور پر تو گفتگو بعد میں ہوگی سر درست راقم اپنے آپ کو اس دیانت دارانہ رائے کے اظہار پر مجبور پاتا ہے کہ تحریک پاکستان کا اصل جذبہ محرک مذہبی نہیں تھا اور اس کے نزدیک اس کا بالکل تین اتفاقاً قابل تردید ثبوت یہ ہے کہ تحریک پاکستان کی اصل قیادت علیا ہرگز مذہبی لوگوں پر مشتمل نہیں تھی اور اس قاعدہ کلیہ سے انکار ممکن نہیں ہے کہ کسی تحریک کا اصل جذبہ محرک سب سے زیادہ نمایاں اور نگاہی صورت میں اس کی قیادت میں نظر آنا لازم ہے!۔

یہ حقیقت اگرچہ کسی قدر تبلیغ ہے اور اس کا اظہار غالباً بہت سے لوگوں کو ناگوار بھی محسوس ہوگا لیکن ہمیں اپنی قومی زندگی کے چالیسویں برس میں تو اتنا ’بالغ‘ ہو جانا چاہیے کہ تبلیغ حقائق کا اعتراف ہی نہیں اعلان بھی کر سکیں۔

اس مرحلہ پر یہ بات واضح رہنی چاہیے کہ شرافت و مروت اور صداقت و دیانت جب تک ان حقیقتیں ہیں اور مذہبیت، ایک جدا گانہ حقیقت ہے۔ اس کی نمایاں ترین مثال ابوطالب سے قطع نظر کہ ان کا معاملہ اہل سنت اور اہل تشیع کے مابین مختلف فیہ ہے، عظیم بن عدی کی ہے جس نے سفر طائف سے واپسی پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمائش پر اپنی امان کے اعلان اور اپنے چھ بیٹوں

سمیت ہتھیار بند ہو کر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بغضات منکر میں داخلے کا اہتمام کیا تھا، اگرچہ وہ خود آخری وقت تک ایمان نہیں لایا اور اُس کی موت کفر و شرک ہی پر واقع ہوئی۔

اسی طرح یہ بات بھی پیش نظر رہنی چاہیے کہ اس وقت ہم ایک عوامی تحریک کے بارے میں گفتگو کر رہے ہیں۔ چنانچہ اس ضمن میں زیر بحث 'مذہبیت' کا بھی وہ معیار اور تصور قابلِ لحاظ ہو گا جو عام مسلمانوں میں معروف و مشہور ہو نہ کہ کسی خاص دانشور کا اپنے ذہن و فکر سے تراشیدہ اور خود اختیار کردہ معیار و تصور۔

اس اعتبار سے دیکھا جائے تو غالباً کوئی ایک شخص بھی اس حقیقت سے انکار نہیں کر سکے گا کہ تحریک پاکستان کی اصل قیادت جن لوگوں کے ہاتھوں میں تھی وہ نہ صرف یہ کہ اس وقت عوامی سطح پر مرد و قصورات کے مطابق 'مذہبی' لوگ نہ تھے بلکہ اُن کی اکثریت جدید دور کی مرد و اصطلاح کے مطابق "PRACTISING MUSLIMS" پر بھی مشتمل نہ تھی!

اس ضمن میں ایک فیصلہ کن مثال تو اُس واقعے کی صورت میں سامنے آتی ہے جو اہم کورفویر یسٹ سلیم چشتی صاحب نے سنایا تھا کہ ۱۹۴۶ء میں جالندھر میں مسلم لیگ کی اپنی گمانہ کا جوا مجلس سبھوں کے ساتھ گفت و شنید کے منزل طے کرنے کے لیے منعقد ہوا تھا اور جس میں مسلم لیگ کے ۱۲۳ اعلیٰ ترین قائدین شریک تھے (چشتی صاحب نے بہت سے حضرات کے نام بھی تعین کے ساتھ لیے تھے جو میری نوٹ بک میں درج ہیں لیکن اس وقت اُن کا ذکر مناسب نہیں سمجھتا!) اُس میں جب مغرب کی نماز کا وقت آیا تو نماز کے لیے جو لوگ اُٹھے وہ کُل دو تھے، ایک نجیم مولانا محمد علی جو ہر مرحوم و حضور جو برقع پوشی کی حالت میں شریک اجلاس تھیں اور دوسرے خود پروفیسر یسٹ سلیم چشتی جو اپنی ذاتی حیثیت میں نہیں بلکہ نواب سر شاہ ہزاردہ وٹ کی علالت کے باعث اُن کے نمائندے کی حیثیت سے شریک اجلاس تھے! یس چشتی صاحب کی اس روایت کو قبول کرنے میں شاید کچھ تاثر کرنا لیکن جب مجھے یاد آیا کہ بالکل یہی کیفیت ۲۲ فروری ۱۹۴۷ء کے دن لاہور میں منعقد ہونے والی 'عالی اسلامی سربراہی کانفرنس' کے موقع پر پیش آئی کہ مغرب کی نماز کے وقت بھی اجلاس ایسے جاری رہا تھا جیسے کسی کو احساس ہی نہ ہو کہ کون سا وقت آیا اور گزر گیا۔ اُس وقت غالباً واعدہ ششی ذات شاہ فیصل شہید کی تھی جو مغرب کی نماز ادا کر کے تاخیر ہی مجلس میں شریک ہوئے تھے، تو اس واقعے کی صحت تسلیم کرنے میں بھی کوئی دقت پیش نہ آتی۔

دوسری نہایت پیاری بات وہ ہے جو پیر سید جاعت علی شاہؒ سے منسوب کی جاتی ہے کہ جب
 اُن پر کسی نے اعتراض کیا کہ آپ اتنی عظیم دینی دروہانی شخصیت کے حامل بلکہ لاکھوں کے دینی دروہانی
 مقتدا رہنا ہو کر ایک وارثی مندرجہ شخص (مراد تھے قائد اعظم مرحوم) کے پیچھے کیسے لگ گئے اور آپ
 نے کیسے اُسے اپنا رہنما تسلیم کر لیا؟ تو انہوں نے جواباً ارشاد فرمایا کہ: ”مجبانی! میں نے محمد علی جناح کو
 پناہ دینی یا دروہانی پیشہ انہیں مانا بلکہ صرف اپنے قومی مقتدے کے لیے ایک قابل و ماہر اور شریف و پائندہ
 بل کے طور پر قبول کیا ہے؟ اور اس میں ہرگز کوئی شک نہیں کہ قائد اعظم یقیناً ایک نہایت قابل و ماہر
 بل بھی تھے اور اُن کی دیانت اور امانت پر بھی کوئی حرف اٹکا بدترین دشمن بھی نہیں رکھ سکا۔ اس کے
 جوہر وہ واقعہ ”نڈہ بی“ انسان تھے نہ ہی انہوں نے کبھی اپنے آپ کو تکلفاً یا تقصراً اس رنگ میں
 پیش کرنے کی کوشش کی۔

رہے وہ علماء و مشائخ جنہوں نے تحریک پاکستان کا ساتھ دیا تو خواہ وہ اپنے اپنے مقام پر
 ہی بھی مرتبہ اور حیثیت کے مالک رہے ہوں واقعہ یہ ہے کہ تحریک پاکستان کی قیادت کے ضمن
 میں اُن کا مقام اولین صنف میں نہیں بلکہ ثانوی درجے میں تھا۔ اور اُن کی اصل حیثیت ”قائدین“ کی نہیں
 یہ معاونین کی تھی!!!

بہر حال زیر بحث سوال کے اس منفی جواب کے بعد آئیے کہ اس کا مثبت جواب تلاش کرنے
 کی کوشش کریں:

ہمارے نزدیک اس ضمن میں پوری حقیقت کی جامع تعبیر ”معاشی“ کے لفظ سے ہو سکتی ہے
 سب سے پہلے اس کی صحیح اور جامع تعبیر کے لیے سوزوں ترین لفظ وہی ہے جو پیر سید جاعت علی شاہؒ
 محولہ بالا قول میں استعمال ہوا ہے یعنی - ”قومی!“

تحریک پاکستان اصلاً ایک قومی تحریک تھی اور اُس کا اصل جذبہ محرک کہ ایک ”چھوٹی قوم کا یغیہ“
 فخر تھا کہ اُس سے کئی گنا زیادہ بڑی قوم اُس کے ساتھ برابری اور انصاف کا معاملہ نہیں کرے گی
 یہی اعتبار ہے اُسے محکوم بنانے کی کوشش کرے گی، معاشی سطح پر اُس کا استحصال کرے گی اور
 نامعاشرتاری اور تہذیبی و ثقافتی اعتبار سے اُس کے تشخص کو ختم کرنے کی کوشش کرے گی۔ اور
 ماہر بس نہیں کرے گی بلکہ ہر ممکن ذریعے سے اپنی گدازہ محکومی کا بدلہ لینے اور حساب چکانے کی کوشش

رے کی یعنی اپنی ہزار سالہ غلامی کا انتقام لے گی!۔ اور چونکہ یہ 'خوف' اور 'اندیشہ' نہ فرضی تھا نہ خیالی ہی بلکہ حقیقی اور واقعی تھا جس کا ادراک و احساس مسلمانان ہند کے ہر طبقے اور ہر شعبہ زندگی سے تعلق رکھنے والے لوگوں کو اپنے ذاتی تجربے کی بنیاد پر ہو رہا تھا لہذا اس تحریک نے مشکل کی آگ کی طرح سرعت اختیار کر لی اور اپنے جداگانہ شخص کی ضمانت اور اپنے سیاسی و معاشی حقوق کی حفاظت کے لیے پیغمبر کی پوری مسلمان قوم مسلم لیگ کے جھنڈے تلے جمع ہو گئی!۔ اور اس نعرے سے بے صغیر کا طول و عرض فریج اٹھا کر مسلم ہے تو مسلم لیگ میں آ!

گویا تحریک پاکستان کا اصل جذبہ محرک نہ مذہبی تھا۔ نہ محدود معنی میں معاشی یا سیاسی بلکہ وہ ایک نرمی تھا جس نے جملہ تہذیبی و ثقافتی، سماجی و معاشرتی اور سیاسی محرکات کو اپنی لپیٹ میں لے لیا تھا!!! مسئلہ زیر بحث کی تیسری اور سب سے گہری سطح کا تعین اس سوال کی صورت میں ہوتا ہے کہ "اُس چھوٹی قوم کی قومیت کی بنیاد کیا معنی ہے جس کے جواب میں ہم لامحالہ وہیں پہنچ جائیں گے جہاں سے چلے تھے اس لیے کہ یہاں پھر ایک ناقابل تردید حقیقت کا سامنا ہے اور وہ یہ کہ بے صغیر کے مسلمان نہ کسی نسل کی بنیاد پر ایک قوم تھے نہ زبان کی بنیاد پر! پھر نہ ان کا لباس ایک تھا نہ اہل و شراب کے ذوق اور طور طریقے ایک تھے بلکہ ان کو ایک قوم بنانے والی کوئی قدر مشترک تھی تو صرف ایک یعنی مذہب! یہی وجہ ہے کہ اگرچہ تحریک مسلم لیگ اصلاً ایک مذہبی تحریک نہ تھی، نہ ہی اس کی اصل قیادت مذہبی لوگوں پر مشتمل تھی لیکن اُسے مسلمانان ہند میں ایک قومی وحدت کے شعور کو بیدار اور آگاہ کرنے کے لیے سب سے زیادہ انحصار نہ ہی جذبے پر کرنا پڑا اور بے صغیر کے مسلمانوں کی اکثریت کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کرنے کے لیے یہ بے غیبتی نہیں ہے، وہ صاف غرک ہے بغیر: کے مصلوق مذہبی نعرہ لگانا پڑا یعنی: پاکستان کا مطلب کیا ہے لا الہ الا اللہ!۔ پس اس بحث میں جانے کی ہرگز کوئی ضرورت نہیں ہے کہ اس نعرے میں وہ قیادت مخلص تھی یا غیر مخلص! اس لیے بھی کہ نیتوں کا حال صرف اللہ کے علم میں ہے اور ہمیں لوگوں کی نیتوں کو زیر بحث لاسنہ ساری گفتگو حقائق و واقعات ہی کے حوالے سے کرنی چاہیئے، اور اس لیے بھی کہ کسی عوامی تحریک کے ضمن میں اصل فیصلہ کسی خاص یا چند اشخاص کے خیالات و نظریات کی بنیاد پر نہیں ہوتا بلکہ اس اسان ہوتا ہے کہ اُس میں عوام نے شمولیت کس بنا پر اور کس تصور کے تحت کی!

بنابرین۔ اس میں ہرگز کوئی شک نہیں کیا جاسکتا اور کسی شبہ کی گنجائش نہیں

ہے کہ پاکستان کی اصل اساس سوائے دین و مذہب کے اور کوئی نہیں ہے۔ اور پاکستان کی واحد جڑ بنیاد صرف اور صرف اسلام ہے! اور جس طرح حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں روایت ہے کہ جب اُن سے نام دریافت کیا جاتا تھا تو اولا صرف ایک لفظی جواب دیتے "مسلمان" اور اگر عرب کی روایت کے مطابق مزید پوچھا جاتا تھا کہ "مسلمان ابن"۔۔۔۔۔ تو جواباً ارشاد فرمایا کرتے تھے: سلمان ابن اسلام! یعنی میری ولایت اسلام ہے اسی طرح پاکستان دنیا کا وہ واحد ملک ہے جس کی "ولایت" اسلام ہے!!

اسلامی انقلاب کے شہدائیوں کیلئے نادر موقع

دانا صاحب بر نظامی کی انقلاب انگیز کتب پہلے ایڈیشن ہاتھوں ہاتھ متوڑی پڑتیں فروخت ہو چکے ہیں انکی کتب کو اب ادارہ غوثیہ کارپوریشن لمیٹڈ لاہور نے دیدہ و زیب کیا خذ پرا صافہ و ترمیم کے ساتھ دوبارہ شائع کیا ہے۔ مکتبہ تعمیر انسانیت اسلامی اکادمی اور ترجمان القرآن اردو بازار لاہور سے بھی دستیاب ہیں۔ اور وہ غوثیہ کارپوریشن سے بھی جوح کیا جاسکتا ہے۔ آج ہی آرڈر رک کر لیئے۔ حکم کی فوری تعمیل ہوگی۔

کتب کے تفصیل

۱۔ اسلامی انقلاب	۲۷/-	۴۔ اسلام اور سرمایہ اری میں جنگ	۲۷/-
۲۔ اسلام اور شرک	۲۲/-	۵۔ اسلام اور منبر پرستی	۱۲/-
۳۔ غلام سرمایہ دار اور اسلام	۱۶/-	۶۔ بشریت انبیاء	۱۰/-

غوثیہ کارپوریشن لمیٹڈ، قذافی مارکیٹ اردو بازار لاہور

استحکام پاکستان کی ٹھوس بنیاد

تحریک پاکستان کے محرکات و عوامل، قیام پاکستان کے اسباب و وجوہات اور پاکستان کی اصل جڑ بنیاد کا مسئلہ فی نفسہ نہایت اہم ہے اور پاکستان کے کل زوال و اضمحلال اور انتشار و فکر و عمل کا اصل سبب یہی ہے کہ قومی سطح پر یہ بنیادی مسئلہ ہی متنازعہ اور مختلف فیہ سمجھا گیا ہے۔ تاہم چلئے، تھوڑی دیر کے لیے فرض کیے لیتے ہیں کہ اصل اہمیت اس کی نہیں اس لیے کہ اس کا تعلق ماضی سے ہے اور ماضی تاریخ کے دھند لکوں میں غائب ہو چکا ہے اور ہمیں ماضی کے معاملے کو مستقبل کے موڑ رخ کے حوالے کر کے اپنی ساری توجہات کو حال کی بنیاد پر مستقبل کی تعبیر پر مرکوز کر دینا چاہیے !

اس صورت میں بھی ہمارے غور و فکر کا اصل مرکز و محور یہ سوال ہو گا کہ پاکستان کے استحکام کے لیے حقیقتہً اور واقعہً ٹھوس بنیاد کون سی ہے جسے مضبوط کرنے سے پاکستان مستحکم ہو جائے اور اپنے وجود اور سالمیت کے خلاف جملہ داخلی اور خارجی حملوں کے مقابلے میں اپنا مؤثر دفاع کر سکے ! یہ سوال ظاہر ہے کہ، صرف دینی اور مذہبی نقطہ نگاہ ہی سے اہم نہیں ہے بلکہ خالص مادی اور دنیوی اعتبار سے بھی نہایت اہم ہے۔ اس لیے کہ یہ ہمارا وطن ہے اور نہ صرف یہ کہ اس وقت ہم اس میں آباد ہیں بلکہ ہماری آئندہ نسلوں کا مستقبل بھی اسی سے وابستہ ہے۔ یہ باعزت ہے تو ہم بھی باعزت ہیں اور خدا نخواستہ یہ ذلیل ہو جائے تو اصل ذلت ہماری ہوگی۔ یہ آزاد ہے تو ہم آزاد ہیں یہ غلام ہو گیا تو اصل غلام ہم ہوں گے۔ یہ خوشحال ہو گا تو ہم خوشحال ہوں گے اور اس پر ترسگی آئی تو اس تنگی کا شکار ہم ہوں گے۔ گویا یہ کشتی تیرتی ہے تو ہم تیرتے ہیں اور یہ ڈوب گئی تو ہم غرق ہو جائیں گے ! لہذا ہر پاکستانی کے لیے لازم ہے کہ وہ پاکستان کے باعزت

بقاد اور اس کے استحکام کے مسئلے پر پوری سنجیدگی کے ساتھ سوچ بچار کرے !
 تو ایسے کہ سب سے پہلے اس بات پر غور کریں کہ بالعموم ملکوں کو کن کن جہتوں سے
 تقویت ملتی ہے اور کن کن عوامل کی بنا پر استحکام حاصل ہوتا ہے اور ان میں سے کون
 کون سے عوامل ہمیں پاکستان کے استحکام کے لیے دستیاب ہیں جنہیں مزید تقویت
 دے کر ہم پاکستان کو مستحکم کر سکتے ہیں۔

۱۔ تاریخی عامل

ان میں سے اولین عامل کو 'تاریخی عامل' (HISTORICAL FACTOR) کے
 نام سے موسوم کیا جاسکتا ہے۔ یعنی یہ کہ اگر کوئی ملک عرصہ دراز سے ایک ہی نام اور ایک
 ہی سے حدود و اربعہ کے ساتھ قائم ہو تو اس نام اور ان حدود کو ایک گونہ 'تاریخی تقدس'
 (HISTORICAL SANCTITY) حاصل ہو جاتا ہے اور یہ
 اس کی تقویت کا موجب اور اس کے استحکام کا سبب بن جاتا ہے، اور اگر کبھی اس
 پر بحیثیت مجموعی یا اس کے کسی علاقے پر بڑی طور پر کوئی دوسرا ملک قبضہ کر لیتا ہے
 تب بھی نہ اس کا نام بدلتا ہے نہ دنیا یہ تسلیم کرتی ہے کہ وہ علاقہ اب اس ملک کا حصہ
 نہیں رہا بلکہ قابض ملک کا جزو بن گیا ہے۔ مثال کے طور پر برب سے دنیا کی تاریخ
 انسان کے علم میں ہے اسی وقت سے چین نامی ملک بھی دنیا میں موجود ہے اور اس کا
 نام بھی ہمیشہ سے یہی چلا آ رہا ہے اور اس کی حدود بھی ہمیشہ تقریباً ہی رہی ہیں۔
 یہ اسی کا نتیجہ ہے کہ اگرچہ جاپان نے چین کے بہت بڑے رقبے پر طویل عرصے تک
 قبضہ کیے رکھا لیکن یہ نہیں ہوا کہ وہ علاقہ چین، نہ رہا جو بلکہ جاپان، بن گیا ہو۔ بلکہ
 چین چین ہی رہا اور جاپان جاپان رہا اور کچھ نہیں یہی آثار ہمارے چین کے اتنے رقبے
 پر جاپان قابض ہے۔

خاہر ہے کہ یہ تاریخی عامل اور یہ تاریخی تقدس پاکستان کو حاصل نہیں ہے۔ اور
 اس نام اور ان حدود کے ساتھ تاریخ انسانی میں کبھی کوئی ملک موجود نہیں رہا۔ بلکہ
 پاکستان کا تو لفظ آج سے پچاس سال قبل تک دنیا کی کسی لغت میں موجود ہی نہیں

تھا۔ ذرا غور کیا جائے تو یہ اسی کا مظہر تھا کہ ہمارے مشرقی پاکستانی بھائیوں نے پاکستان کے نام کی قیمت نکالنا بھر بھی نہ سمجھی اور مغربی پاکستان سے علیحدہ ہوتے ہی اس نام کے لیبل کو اپنی پیشانی سے اتار کر خلیج بنگال میں غرق کر دیا! — درنہ غور کا مقام یہ کہ کیا اس وقت دنیا میں دو جسم منی، دو مین اور دو کوریا موجود نہیں ہیں؟ اور کیا ان میں سے کوئی ایک بھی اپنے نام کو چھوڑنا گوارا کرے گا؟ ظاہر ہے کہ ہرگز نہیں! یہ اس لیے کہ ان ناموں کی تاریخی حیثیت ہے جس کی بنا پر انہیں ایک شہرت اور نیک نامی (GOOD WILL) حاصل ہے جسے کوئی بھی ہاتھ سے دینے کو تیار نہیں ہوگا۔ جبکہ پاکستان ایک جدید اور حادث نام ہے جس کی کوئی خاص قدر و قیمت ابھی قائم نہیں ہوئی!

واقعہ یہ ہے کہ راقم کے نزدیک اگر مشرقی پاکستان مغربی پاکستان سے علیحدہ ہو جاتا لیکن اپنے نام کو برقرار رکھتا تو صدہ تو اس صورت میں بھی ہوتا لیکن اکہرا — اور جب اس نے اپنا نام بینک بدل ڈالا تو یہ دوسرے صدے والی بات ہوئی۔ اس لیے کہ اس طرح ہمارے بنگالی بھائیوں نے نہ صرف خود اپنی پینسٹھ سالہ تاریخ سے اعلانِ برأت کیا بلکہ پورے برصغیر پاک و ہند کی قہرِ اسلامیہ کی توہین کی جس کی مشترکہ مقدمہ جدوجہد سے پاکستان قائم ہوا تھا! یہ بالکل دوسری بات ہے کہ اس پورے معاملے میں اصل موردِ الزام ہمارے بنگالی بھائی ہیں یا ہم یا پوری سابقہ قہرِ اسلامیہ پاکستان! — اسی طرح —

”اور بھی دو برٹش ہیں ابھی آنے والے

ناز اٹانہ کریں ہم کو ستانے والے“

کے مصداق یہ بھی لازمی نہیں کہ مشرقی پاکستان کی یہ قہرِ مابینیت مستقل اور دائمی ہو۔ اس ضمن میں بنگلہ دیش کے قیام سے لے کر اب تک بھارت کا جو سلوک اس کے ساتھ رہا ہے اس کے ردِ عمل کے طور پر الحمد للہ وہاں پاکستانیٹ کا احیاء اس حد تک ہو چکا ہے کہ مولوی فرید احمد مرحوم کے صاحبزادے کا یہ بیان سنانے آچکا ہے کہ ہم وہاں

آئندہ ایکشن مشرقی پاکستان کے نام پر لڑیں گے۔

بہر حال یہ ریح اور مددے والی بات بھی اپنی جگہ اور اسی طرح آئندہ کے امکانات سے بھی قطع نظر اس وقت کی بحث کے اعتبار سے اصل اہمیت اس حقیقت کی ہے کہ پاکستان کی تقویت کے لیے 'تاریخی تقدس' کی قسم کا کوئی عامل موجود نہیں ہے! اس ضمن میں مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم کا وہ قول بیک وقت دلچسپ بھی ہے اور عبرت انگیز بھی جو حال ہی میں پاکستان کے بزرگ صحافی میاں محمد شفیع نے ایک روزنامے کے کالموں میں نقل کیا ہے یعنی یہ کہ 'پاکستان کے معاملے کو ہندوستان پر قیاس نہ کیا جائے، ہندوستان ایک ملک' ہے اس کے حالات کتنے بھی خراب ہو جائیں بہر حال یہ موجود رہے گا جبکہ پاکستان ایک تجربہ ہے جو اگر ناکام ہو گیا تو پاکستان کا نام و نشان مٹ جائے گا! — میرے نزدیک اگر یہ روایت درست ہے تو مولانا مرحوم نے ہندوستان اور پاکستان کے درمیان جس فرق کی نشاندہی کی ہے وہ اسی 'تاریخی عامل' پر مبنی ہے!!

۲۔ جغرافیائی عامل

کسی ملک کو تقویت دینے والا دوسرا عامل جغرافیائی ہے۔ سب جانتے ہیں کہ اگر کسی

ملک کی سرحدیں فطری جغرافیائی حدود (NATURAL GEOGRAPHICAL BOUNDRIES)

کی صورت میں ہوں تو اس سے بھی اس ملک کو ایک گونہ حفاظت حاصل ہوتی ہے جو کی تقویت کی موجب اور اس کے دفاع میں مدد و معاون ہوتی ہے۔ کلاں اتہال کے پہلے اردو مجموعے کی پہلی نظم کے پہلے شعر میں یہ حقیقت بڑی خوبصورتی کے ساتھ سامنے آتی ہے

یعنی — اے ہمالہ! اے فہیل کشور ہندوستان

چو متا ہے تیری پیشانی کو جھک کر آسمان

چنانچہ واقعہ ہے کہ موجودہ ساری سامنی اور نیکنی کی ترقی کے باوجود کہ وہ ہمالیہ کی حیثیت بھارت کے شمال میں ایک فہیل کی سی ہے اور اگرچہ تقسیم ہند کے بعد ہمالیہ

کے انتہائی مشرقی حصے میں چین اور بھارت کے مابین ایک خونخوار جدوجہد ہو چکی ہے جو نتائج کے اعتبار سے بھارت کے لیے نہایت ذلت آمیز اور رسوا کن ثابت ہوئی تھی۔ تاہم اس سے پہلے کی پوری تاریخ ایسے کسی واقعے سے بالکل خالی ہے۔ اور اب بھی بھارت کو اس جانب سے اندیشہ بہت کم ہے۔

اسی طرح ۱۹۶۵ء کی جنگ کے ضمن میں ہمیں خود یہ تجربہ ہو چکا ہے کہ کس طرح ایک وقتی سے جوش اور جذبے کے تحت وجود میں آنے والی بی آر بی کینال بھارت کے بھرپور حملے کے مقابلے میں لاہور کی حفاظت کا ذریعہ بن گئی تھی۔

اس اعتبار سے دیکھا جائے تو مسئلہ میں قائم ہونے والا اصل پاکستان تو واقعہ تاریخ کا ایک انوکھا تجربہ نظر آتا ہے، اس لیے کہ وہ ایسے دو محلوں پر مشتمل تھا جو ایک دوسرے سے ایک ہزار میل سے زیادہ فاصلے پر واقع تھے اور ان کے درمیان سمندر نہیں تھا بلکہ وہ ملک تھا جس کی مستقل حیثیت 'دشمن کے علاقے' (HOSTILE TERRITORY) کی تھی۔ اور غریب مشرقی پاکستان تو تین اطراف سے اس دشمن کے علاقے میں اس طرح گھرا ہوا تھا کہ کسی جانب بھی کسی فطری و طبعی آڑ (NATURAL BARRIER) کا وجود نہ تھا۔

مشرقی پاکستان کے مسئلے کو علیحدہ رکھتے ہوئے، موجودہ پاکستان کا حال بھی یہ ہے کہ اسے کسی طبعی اور فطری سرحدوں کا تحفظ کسی درجے میں حاصل ہے بھی تو وہ شمال، جنوب اور مغرب میں ہے۔ یعنی شمال میں وہی کوہ ہمالیہ اور کوہ قراقرم، جنوب میں سمندر اور مغرب میں کوہ سلیمان کا پہاڑی سلسلہ، جہاں تک اس کی طویل ترین مشرقی سرحد کا تعلق ہے، جدھر سے اسے سب سے زیادہ تحفظ کی ضرورت ہے اور کسی فطری و طبعی سرحد کا نشان تک موجود نہیں، چنانچہ پنجاب کا میدان اس طرح کا ٹانگیا ہے جیسے لیک کا ٹانجا جاتا ہے، اور اگر غاردار تاروں کی کوئی باڑ موجود نہ ہو تو معلوم ہی نہیں ہو سکتا کہ کہاں لیک ختم ہو گیا اور دوسرا شروع ہو گیا! رہا سابق ریاست بہاولپور اور پھر سندھ کے ریگزار اور صحرا کا تعلق تو اس کے ٹیلے

تو خود ہی ادھر سے ادھر اور ادھر سے ادھر آتے جاتے رہتے ہیں، وہ کیا نشان نہیں لگے اور کیا حفاظت کریں گے!! صلہ ”ادخلیٰ متن گم است کرار، ہسری کند!“
الغرض! جغرافیہ بھی ہمارا پشت پناہ نہیں ہے بلکہ ہمارے خلاف ہے!

۲۔ انسانی جذبہ

ملکوں کو مستحکم کرنے والے تیسرے عامل کو انسانی جذبہ، کے نام سے موسوم کیا جاسکتا ہے اور اس میں ہرگز کوئی شک نہیں ہے کہ اگر کسی ملک یا خطہ ارضی کے رہنے والے انسانوں میں کوئی حقیقی اور واقعی جذبہ پیدا ہو جائے تو یہ تاریخ کو بھی شکست دے سکتا ہے اور جغرافیہ سے بھی لڑ سکتا ہے، اس لیے کہ انسان واقعۃً انزوا پسند مخلوق ہے اور قدرت نے اس میں بے پناہ قوتیں اور توانائیاں ودیعت کر رکھی ہیں! اور واقعہ یہ ہے جب کسی قوم اور بالخصوص اس کے جوانوں میں کوئی جذبہ حقیقتہً اور واقعۃً پیدا ہو جائے تو اس کا رخ سوائے مشیتِ ایزدی اور قدرتِ خداوندی کے دنیا کی کوئی اور طاقت نہیں پھیر سکتی۔ بقول اقبال —

”عقابی روح جب بیدار ہوتی ہے جوانوں میں

نظر آتی ہے اُن کو اپنی منزل آسمانوں میں!“

اب اگر ذرا وقت و نظر سے جائزہ لیا جائے تو انسانی جذبے کی دو ہی قسمیں نظر آئیں گی: ایک، قوم پرستانہ جذبہ اور دوسرے، مذہبی جذبہ — ان میں سے بھی اگرچہ تاریخ انسانی کے عظیم ترین معجزے تو مذہبی جذبے ہی کے تحت رونما ہوئے ہیں تاہم کچھ اس بنا پر کہ موجودہ دنیا میں یہ جذبہ بالعموم کمزور ہی نہیں معدوم کے درجے میں آگیا ہے۔ اور کچھ موجودہ بحث کی منطقی ترتیب کے تقاضے کے طور پر پہلے ہم قوم پرستانہ جذبہ، کا جائزہ لیتے ہیں کہ آیا اس کی کوئی قسم یا نوع ہمارے پاس بالفعل موجود یا ہمارے لیے ممکن الحصول ہے یا نہیں؟

قوم پرستی کی اقسام

۱۔ نسلی قوم پرستی

قوم پرستی (NATIONALISM) کی اقسام کا جائزہ لیا جائے تو سب سے پہلے یہ حیران کن حقیقت سامنے آتی ہے کہ موجودہ دنیا میں تمام تر علمی و سائنسی ترقی اور ذہنی و فکری ترقی کے باوجود نسل پرستانہ قومیت (RACIAL NATIONALISM) کا جذبہ سب سے زیادہ طاقتور اور موثر ہے۔ عہد حاضر میں اس کی دو نمایاں ترین مثالیں جرمن نیشنلزم اور یہودی نسل پرستی کی صورت میں موجود ہیں۔ جرمن قوم میں اپہ بارے میں ایک اعلیٰ اور برتر نسل (A SUPERIOR RACE) ہونے کے احساس۔ اتنا جذبہ عمل اور قوت متقاومت پیدا کر دی ہے کہ ہماری نگاہوں کے سامنے بیسویں صدی عیسوی کے دوران جرمنی دو بار شدید ترین تباہی سے دوچار ہوا لیکن دونوں مرتبہ چڑھ ہی سال کے اندر اندر پھر نہ صرف یہ کہ دوبارہ اپنے پاؤں پر کھڑا ہو گیا بلکہ دوسری ہی قوم اور آس پاس کے ممالک کا ہر اعتبار سے ہمسرہ ہو گیا بلکہ بعض اعتبارات سے اُن بھی بازی لے گیا۔ اسی طرح یہودی قوم میں بنی اسرائیل کے خدا کی منتخب اور پسندیدہ (CHOSEN PEOPLE OF THE LORD) ہونے کے احساس نے مقاوم اور مدافعت کی اتنی صلاحیت اور اپنی برتری کے بالفعل اظہار (ASSERTION) کے لیے بے پناہ محنت اور جدوجہد کا جذبہ پیدا کر دیا ہے کہ تاریخ انسانی کے دور بار بار انہیں شدید ترین جبر و تشدد (PERSECUTION) کا سامنا کرنا پڑا۔ اور مواقع پر تو ان کے استیصال (ANNIHILATION) اور کُلی اور مجموعی خاتمے کی ایسی سرٹوڈ کو ششیں ہوئیں کہ جن کی

دوسری مثال تاریخ انسانی میں بمشکل ہی مل سکے گی۔ اس سب کے باوجود وہ آج بھی دنیا میں موجود ہیں اور طح "اُدھر ڈوبے اُدھر نیکلے، اُدھر ڈوبے اُدھر نیکلے" کے مصداق اگر کسی ایک خطے یا ملک سے انہیں دیس نکالا بل جاتا ہے تو کبھی ہی عرصے کے بعد نظر آتا ہے کہ انہوں نے کسی اور ملک میں قدم جمالیے ہیں۔ چنانچہ اس صدی کے آغاز میں عثمانيہ قبال نے ان کی جس کیفیت کا مشاہدہ پچشم سرورپ میں کیا تھا جس کی تعبیر انہوں نے ان الفاظ میں فرمائی تھی کہ "فرنگ کی رگ جاں پنجہ یہود میں ہے!" اس کے بعد بخوشی زمینی میں ہٹلر کے ہتھوں ان کا جو حشر ہوا اور وقتی طور پر انہیں جزق نقصان پہنچا اس کے بند سالوں کے اندر اندر انہوں نے بعینہ وہی حیثیت امریکہ میں حاصل کر لی۔ چنانچہ آج اسرائیل کی چھوٹی سی مملکت امریکہ ہی کی اعداد اور سرپرستی کے بل پر نہ صرف پورے عالم عرب بلکہ پورے عالم اسلام کو ناک چنے چوارہ ہی ہے — اور اسی پر بس نہیں دُور بیٹھے لستان تک کو دھکیلیاں دے رہی ہے۔

اس سلسلے میں ضمنی طور پر یہ بات بھی سامنے آ جائے تو اچھا ہے کہ یہ بات جو دنیا باعموم کہی جاتی ہے کہ موجودہ دنیا کے دو ملک مذہب کی بنیاد پر قائم ہوئے ہیں، ایک لستان اور دوسرا اسرائیل، تو یہ درحقیقت اسرائیل کی نسل پرستی کو چھپانے کا نہایت ماطرانہ انداز ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ خالص مذہب کی بنیاد پر دنیا میں صرف ایک ہی ملک نم ہوا ہے اور وہ ہے پاکستان، اسرائیل کی اساس مذہب پر نہیں نسل پرستی پر ہے۔ ز صیہونیت، (ZIONISM) اصلاً ایک دینی اور مذہبی تحریک نہیں بلکہ نسل پرستانہ (RACIAL MOVEMENT) تحریک ہے اور اسرائیل خالص نسل پرستانہ (RACIST) ملک ہے۔

بہر حال ہماری اس وقت کی گفتگو کے اعتبار سے اہم نکتہ یہ ہے کہ نظری طور پر نسل پرستی بنیاد پر بھی ایک نہایت طاقتور جذبہ وجود میں آ سکتا ہے — لیکن (الحمد للہ کہ) لستان میں نسلی قومیت کے لیے کوئی اساس موجود نہیں ہے۔ اس لیے کہ بر صغیر ہندو نسلی اعتبار سے غالباً پوری دنیا میں سب سے بڑی کچھڑی (بلکہ حلیم) کی حیثیت

رکھتا ہے اور ظاہر ہے کہ اُسی کا ایک خلاصہ اس وقت پاکستان میں موجود ہے۔ چنانچہ ہمارے یہاں ڈراوڑی لوگ بھی موجود ہیں (جیسے بلوچستان کے برہوی قبائل) اور آریائی نسل سے تعلق رکھنے والے بھی موجود ہیں، اسی طرح منگول بھی ہیں اور سامی النسل بھی، بلوچ بھی ہیں اور افغان بھی، حتیٰ کہ شمالی علاقہ جات میں نشین بھی ہیں اور بلتی بھی ! الغرض یہاں کسی ایک نسل کے لوگ ایسی غالب اکثریت میں موجود نہیں ہیں کہ نسلی قوم پرستی کی بنیاد پر ملک کے استحکام کی توقع کی جاسکے !

۲۔ لسانی قوم پرستی

نسلی قوم پرستی کے بعد موجودہ دنیا میں سب سے زیادہ طاقتور قومی جذبہ (POTENT NATIONALISM) لسانی قوم پرستی (LINGUISTIC NATIONALISM) کی صورت میں نظر آتا ہے۔ اس کی بھی دو مثالیں قابلِ توجہ ہیں، ایک عرب نیشنلزم اور دوسرے بنگلہ نیشنلزم !

عرب نیشنلزم جو ماضی قریب میں عالم عرب میں ایک زبردست قوت کی حیثیت سے موجود رہا ہے، اصلً ایک لسانی نیشنلزم ہے۔ اس لیے کہ اس کی اساس مذہب پر ہے نہ نسل پر۔ بلکہ صرف اور صرف زبان پر ہے۔ چنانچہ اس کے حلقہٴ جغوش اور طہر وار صرف مسلمان ہی نہیں رہے ہیں بلکہ دانشوروں کی سطح پر اس میں زیادہ بھاری پڑا عیسائیوں کا رہا ہے۔ حتیٰ کہ یہودی بھی اس میں شریک رہے ہیں، پھر اس میں نسل کی بھی کوئی تخصیص نہیں ہے اس لیے کہ شمالی افریقہ کے باشندوں میں جہاں عرب آباد کاروں کی اولاد شمالی ہے وہاں قدیم قبیل اور بربر نسل کے لوگ بھی موجود ہیں۔ لیکن اس سب کے باوجود محض زبان کے اشتراک نے ان سب میں مشترک قومیت کا احساس پیدا کیا اور خواہ اُس کے اساسی فلسفے سے ہمیں کتنا ہی اختلاف ہو بہر حال یہ تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ عالم عرب نے یورپی استعمار کے خلاف جو جدوجہد کی اور جس کے بل پر اس استعمار کا جوا اپنے کندھوں سے اتار پھینکا اُس کی اصل اساس اسی

سالانہ قوم پرستانہ جذبہ پر مبنی !

اسی طرح پاکستان کے دو تخت ہونے میں جہاں منفی طور پر اولاً بے مقصدیت اور بے یقینی کے خلاف اور بعد ازاں مارشل لا کے ردِ عمل کو دخل حاصل ہے وہاں مثبت طور پر جو ہتھیار سب سے زیادہ کارگر اور جو وار سب سے بڑھ کر کاری ثابت ہوا وہ بنگلہ نیشنلزم کا تھا جس کی اساس بنگلہ زبان پر نظام کی گئی تھی !

یاد ہو گا کہ حصولِ پاکستان کی تحریک کے دوران نوچو کہ مقابلہ ہندو قوم اور ہندی زبان سے تھا لہذا مسلم قومیت اور اردو زبان تقریباً لازم و ملزوم بلکہ اس سے بھی بڑھ کر تقریباً مترادف اور ہم معنی ہو گئے تھے لیکن قیامِ پاکستان کے فوراً بعد ہی مشرقی پاکستان میں بنگلہ زبان اُردو کے بدِ مقابل کی حیثیت سے سامنے آگئی تھی۔

اور خود قائدِ اعظم کی زندگی کے دوران اس مسئلے نے اتنی شدت اختیار کر لی تھی کہ انہیں اپنی تمام تر علالت اور نقاہت کے باوجود مشرقی پاکستان کا سفر اختیار کرنا پڑا تھا۔ اسی زمانے کا واقعہ ہے کہ علامہ سید سلیمان ندوی رح کے ساتھ ڈھاکہ یونیورسٹی کے طلبہ نے نہایت توہین آمیز رویہ بعض اس بات پر اختیار کیا تھا کہ انہوں نے

خالص علمی انداز میں وہاں یہ فرما دیا تھا کہ کچھ عرصہ قبل بنگلہ زبان کا رسم الخط (SCRIPT)

بھی وہی تھا جو عربی، فارسی، اُردو، حتیٰ کہ سندھی، بلوچی اور پشتو کا ہے اور یہ تجویز پیش کی تھی کہ دوبارہ بنگلہ زبان کا رسم الخط اُردو والا ہی اختیار کر لیا جائے تو لسانی

بعدِ فصل میں کمی آجائے گی جس سے قومی یک جہتی کو فروغ حاصل ہو گا ! — بہ حالِ پاکستان کی زندگی کے پہلے پچیس سالوں کے دوران (داخل رہے کہ اگست ۱۹۴۷ء سے دسمبر ۱۹۷۱ء تک شمسی حساب سے تقریباً سو اچھو میس سال بنتے ہیں۔ لیکن

قمری حساب سے پچیس سال سے بھی کسی قدر زائد !) جہاں ایک جانب بے یقینی اور بے مقصدیت کا خلا مہیب سے مہیب نہ ہونا چلا گیا اور قومی و ملی سطح پر

ضعف بڑھنا چلا گیا وہاں مشرقی پاکستان میں بنگلہ زبان، بنگلہ ادب، بنگلہ تہذیب اور بنگلہ ثقافت کے حوالے سے بنگلہ نیشنلزم قدم جاتا چلا گیا — اور بالآخر می کے

تجے کے طور پر بنگلہ دیش، وجود میں آگیا۔ اور مشرقی پاکستان کا نام بھی دینا سے غائب ہو گیا !

راقت نظر سے جائز لیا جائے تو نظر آتا ہے کہ زبان کا اشتراک لوگوں کو سرے سے قریب لانے اور ان میں یگانگت پیدا کرنے میں نسلی اشتراک زیادہ مؤثر اور سریع الاثر ہے۔ اس لیے کہ نسلی اشتراک کا تعلق اصلاً اس کی روایات سے ہوتا ہے جبکہ لسانی اشتراک فی الفور محسوس و مشہود اور اپنی مادری زبان میں انسان اپنے جذبات و احساسات کا اظہار جس سے اور جس بھرپور انداز میں کر سکتا ہے کسی دوسری زبان کو خواہ وہ کتنا بھی اور اس میں کتنی ہی مہارت حاصل کر لے اس میں جذبات کے اظہار کی وہ بھی پیدا نہیں ہو سکتی۔ بنا بریں اشتراک لسانی اجتماعیات انسانیہ میں مصیبت میں بہت دخیل اور مؤثر ہے۔

اس اعتبار سے دیکھا جائے تو اگرچہ باقی ماندہ پاکستان میں وہ واحد زبان جو ہر حصے میں بولی اور سمجھی جاتی ہے صرف اردو ہے، تاہم اس کا لانا بہر حال نہیں ہے کراے ایک لسانی قومیت کی بنیاد بنایا جاسکے۔ اور ن کا مسئلہ ختم ہو جائے کے بعد موجودہ پاکستان میں کم از کم ایک زبان ایسی ہے جو کسی بھی طور سے اردو کی بالادستی کو تسلیم کرنے پر تیار نہیں ! ہماری مراد یہ زبان سے ہے۔ جس کی اساس پر سندھی، پشتو، بلوچ، گیلانی، پنجابی، پراچین، پڑوان، چڑھڑا ہے — بلکہ واقعہ ایک تناور درخت کی صورت میں چمکا ہے۔ حتیٰ کہ بچے بچے پاکستان کو سب سے بڑا داخلی خطرہ اسی سے

یہ اسی کا منظر ہوتا کہ سقوط مشرقی پاکستان کے تقریباً فوراً بعد لسانی فسادات کا لاوا میں پھٹ پڑا تھا جس سے مغربی پاکستان کی سالمیت کی چولیس بل کر رہ گئی — اور سقوط مشرقی پاکستان پر بھارت کی وزیر اعظم سمنڈرا گاندھی نے

جہاں یہ الفاظ کہے گئے کہ ”ہم نے اپنی ہزار سالہ شکست کا بدلہ لے لیا ہے!“
 (WE HAVE AVENGED ONE THOUSAND YEAR'S DEFEAT) جس سے

پنڈت موٹی لال نہرو ایسے بظاہر وسیع المشرب انسان کی پوتی اور پنڈت جواہر لال نہرو ایسے مہمیت سے دُور اور سوشلزم کے پرتار کی بیٹی کی بھی خالص ہندوانہ ذہنیت، کا بھانڈا پھوٹ گیا تھا۔ وہاں ساتھ ہی اپنی قوم سے یہ وعدہ بھی کیا تھا کہ: میں عنقریب ایک بہت بڑی خوش خبری اور سنانے والی ہوں!“ جس سے یہ بات الم نشرح ہو گئی تھی کہ بقیہ پاکستان کی سالمیت بھی ہندو ذہن اور مزاج کے لیے کس درجہ ناقابل برداشت شے ہے! اس لیے کہ اُس کے اس وعدے کا مصداق خارجی ظاہر ہے کہ سندھ کےسانی فسادات کے سوا اور کوئی چیز مترار نہیں دی جاسکتی! —

قصد مختصر یہ کہ ہمارے پاس آل پاکستان اساس پر کسیسانی قومیت سے پیدا شدہ جذبہ عمل تو درکنار، تا حال قومی زبان، کے مسئلے کا حل بھی موجود نہیں ہے۔

۳۔ وطنی قومیت

وطن کی اساس پر قومیت کی تشکیل کا تصور زیادہ پرانا نہیں ہے اور ایسے عہدِ جدید کی پیداوار قرار دینا غلط نہ ہوگا۔ تاہم اس وقت عالمی سطح پر کم از کم نظری اور دستوری و قانونی اعتبار سے سب سے زیادہ چرچا اور سب سے بڑھ کر رواج اسی کا ہے۔

منطقی اعتبار سے یہ بات بڑی وزنی (SOUND) نظر آتی ہے کہ اگر کسی ملک کے رہنے والوں میں اپنے وطن سے قلبی محبت کا جذبہ پیدا ہو جائے تو یہ اُن کے احساسات و جذبات میں یک رنگی و ہم آہنگی اور فکر و عمل میں اتحاد اور یک جہتی کی بنیاد بن جائے گا اور انہیں ایک بنیانِ مرموص کی صورت عطا کر دے گا۔ اور اس کے زیراثر رنگ و نسل، عقیدہ و مذہب اور زبان و ثقافت کا فرق و امتیاز جو ملکوں اور قوموں

کی کمزوری کا باعث بنتا ہے اگر بالکل ختم نہیں ہوگا تو کم از کم غیر اہم ضرور ہو جائے گا۔ یہی وجہ ہے کہ مہدی حاضر میں قومیت کے نعین کے ضمن میں وطن ہی کو تقریباً تنقہ طور پر اساس تسلیم کر لیا گیا ہے (چنانچہ یہ اسی کا مظہر ہے کہ ایک موقع پر مولانا حسین احمد مدنی رح کی زبان سے یہ الفاظ نکل گئے تھے کہ ”آج کل قومیں وطن کی بنیاد پر وجود میں آتی ہیں“ جس پر نہایت سخت اور تیز و تند تنقید کی بھی منظر و محور پاکستان علامہ اقبال مرحوم نے، جس کا تفصیلی ذکر بعد میں آئے گا، اہم بنظر غائر دیکھا جائے تو صحت نظر آتا ہے کہ تاحال ’وطنی قومیت‘ کی جڑیں لوگوں کے احساسات و جذبات میں گہری اتری ہوئی نہیں ہیں اور جذبات کی دنیا میں اصل راج رنگ و نسل عقیدہ و مذہب اور زبان و ثقافت ہی کا ہے، اور بالفعل ’وطنی قومیت‘ صرف ’ملکی دستور میں شہریت (CITIZENSHIP) کی اساس اور پاسپورٹوں پر قومیت (NATIONALITY) کے اندراج کے طور پر کام آتی ہے اور اس نے کسی مؤثر ’قوم پرستی‘ (NATIONALISM) کی صورت کہیں بھی اختیار نہیں کی۔

اس کے باوجود چونکہ پاکستان میں کسی قوم پرستانہ جذبہ کی پیدائش اور نشوونما کے لیے نہ اشتراکِ نسل کی بنیاد موجود ہے نہ اشتراکِ زبان کی، لہذا اس کے ضمن میں کم از کم نظری طور پر کسی قوم پرستانہ جذبے کے لیے واحد دستیاب اساس (THE ONLY AVAILABLE BASIS) یہی رہ جاتی ہے اور غالباً اسی درجہ بدرجہ نفی کے عمل (PROCESS OF ELIMINATION) کا نتیجہ تھا کہ بانی و مؤسس پاکستان قائد اعظم محمد علی جناح مرحوم نے ۱۱ اگست ۱۹۴۷ء کو پاکستان کی دستور ساز اسمبلی کے افتتاحی اجلاس میں اپنی تقریر کے دوران یہ جملہ کہہ دیا تھا کہ: ”عنقریب پاکستان میں نہ مسلمان مسلمان رہیں گے نہ ہندو ہندو رہیں گے، مذہبی اعتبار سے نہیں، اس لیے کہ مذہب تو اشخاص کا انفرادی معاملہ ہے، بلکہ سیاسی مفہوم کے اعتبار سے!“ — قائد اعظم مرحوم کے ان الفاظ کا صحیح مفہوم کیا ہے؟ — اور آیا ان الفاظ کو ان کے سابعہ بیانات اور اعلانات کی نفی اور اپنے سابعہ

موقوف سے انحراف کا منظرہ قرار دیا جائے یا اُن کے اعصاب پر اُس وقت کے حالات کی پیچیدگیوں اور سنگینیوں سے پیدا شدہ شدید دباؤ کا اثر سمجھا جائے؟ جیسا کہ غلام احمد پر وزننے بالفعل کیا ہے، اِس وقت ہمیں اِس سے بحث نہیں ہے اور اگرچہ اِس کے ضمن میں راقم الحروف کی ایک سوچی سمجھی رائے ہے جسے ان شاء اللہ بعد میں بیان بھی کیا جائے گا تاہم موضوع زیر بحث کے اعتبار سے فی الوقت عرض یہ کرنا ہے کہ خواہ کوئی شخص اِس نتیجے پر کہ پاکستان کے مسائل کا حل ایک وطنی نیشنلزم میں ہے، مجبوراً متذکرہ بالا 'PROCESS OF ELIMINATION' سے پہنچا ہو خواہ وہ مثبت طور پر اِسی نظریے کا ذہنا و قلباً قائل ہو حقیقتِ واقعی یہ ہے کہ پاکستانی نیشنلزم، نام کی کوئی شے نہ تاحال وجود میں آئی ہے نہ تاقیامت آ سکتی ہے! — !!

پہلی وجہ : دُور قومی نظریہ

اِس کی اولین اور اہم ترین وجہ یہ ہے کہ پاکستان دُور قومی نظریہ کی اساس پر وجود میں آیا تھا جو وطن قومیت کے نظریے کی کامل نفی کی حیثیت رکھتا ہے۔ تو کیسے ممکن ہے کہ کوئی ملک قائم ہو کسی نظریے کی کامل نفی کی اساس پر اور پھر اِس کے استحکام کے لیے وہی نظریہ جو بنیاد کا کام دے سکے!

یاد کیجئے! کہ انڈین نیشنل کانگریس اور آل انڈیا مسلم لیگ کے مابین اختلاف و نزاع کی اصل بنیاد کیا تھی؟ کانگریس کے نزدیک مذہب و ملت کا معاملہ علمدہ تھا اور قومیت کا علمدہ، چنانچہ ہندوستان میں مذاہب بہت سے تھے لیکن اُن سب کے پیروؤں پر مشتمل قوم ایک ہی تھی یعنی انڈین نیشن یا ہندی قوم، جبکہ مسلم لیگ کا موقف یہ تھا کہ یہ صورت دوسرے جملہ مذاہب کے پیروؤں کے نزدیک قابل قبول ہو تو جو کم از کم مسلمانان ہند کے لیے ہرگز قابل قبول نہیں، اِس لیے کہ اُن کی قومیت کی اساس مذہب پر ہے، لہذا وہ ایک علمدہ قوم ہیں اور اپنے جداگانہ قومی شخص کے بقا کی ضمانت کے طور پر علمدہ ملک کے حق دار ہیں!

اس موضوع پر خود قائد اعظم محمد علی جناح کے بے شمار بیانات اور اعلانات مشہور معروف ہیں جن کا دوسرا نام محض تحصیل حاصل کا مصداق اور وقت اور قلم و قریاس کے لا حاصل صرف کا باعث ہو گا۔ البتہ اصولی اور اساسی اعتبار سے 'وطنی قومیت' کے نظریے پر جو کاری ضرب مفکر و معرور پاکستان علامہ محمد اقبال نے لگائی تھی وہ یقیناً اس قابل ہے کہ اسے ذہنوں میں تازہ کیا جائے۔ اس لیے کہ انہوں نے مسلمانوں کے ایک جداگانہ قوم ہونے کے صرف تہذیبی، تمدنی اور ثقافتی شواہد ہی پیش نہیں کیے تھے بلکہ واقویر ہے کہ ایک ضربِ ابراہیمی سے اس باطل نظریے کے بُت ہی کو پاش پاش کر دیا تھا کہ ملک سرحدیں مستقل قومیتوں کی تشکیل کی بنیاد بن سکتی ہیں اور انسان محض زمینی تعلق کی بنا پر ایک دوسرے سے کٹ سکتا ہے؛ چنانچہ 'وطنیت' (یعنی وطن بحیثیت ایک سیاسی تصور کے) کے عنوان سے فرماتے ہیں :-

اس دور میں نئے اور بے جام اور بے حجم اور
 ساقی نے بنا کی روشِ لطف و ستم اور
 مسلم نے بھی تعمیر کیا اپنا حرم اور !
 تہذیب کے آذر نے ترشوائے مسموم اور
 ان تازہ حسداؤں میں بڑا سب سے وطن ہے
 جو پیرہن اس کا ہے وہ مذہب کا کفن ہے !
 یہ بُت کہ تراشیدہ تہذیب نئی ہے !
 غارت گر کا شانہ دینِ نبویؐ ہے !
 بازو ترا تو حید کی قوت سے قوی ہے
 اسلام ترا دیس ہے تو مصطفویؐ ہے

نظارہ دیرینہ زمانے کو دکھا دے !

اے مصطفویؐ ! حناک میں اس بُت کو ہلائے !

ذرا الفاظ کی گہرائی میں اتر کر مفکر و معرور پاکستان کے اس موضوع پر احواس

کی شدت کا اندازہ لگایا جائے تو بے اختیار غائب کا یہ شعر یاد آ جاتا ہے کہ
 "عرض کیجے جو ہر اندیشہ کی گرمی کہاں
 کچھ خیال آیا تھا وحشت کا کہ صحر اجل گیا"

اسی طرح مولانا سید حسین احمد مدنی رحمہ اللہ کے متذکرہ بالا جملے پر جو تلخ اور تیز
 شہد لیکن شعور اور فصاحت و بلاغت کی معراج کے مظہر اشعار کہے تھے علامہ
 سر محمد اقبال مرحوم نے وہ یہ تھے :

"بمھم ہنوز نہ داند رموز دیں در نہ
 ز دیو بند حسین احمد ایں چہ بوالعجبیت !
 سرود بر سر منبر کرمیت از وطن است
 چہ بے خبر ز مقام محمد عربی است !
 بمصطفیٰ برساں خویش را کہ دیں ہمہ دوست !
 اگر بُو نہ رسیدی تمام بولہبی است !"

یہ دوسری بات ہے کہ جب مولانا مدنی رحمہ اللہ نے یہ وضاحت فرمائی کہ : اولاً —
 انہوں نے لفظ قوم کا استعمال کیا تھا ملت کا نہیں ! اور ثانیاً : انہوں نے ص
 موجودہ دور کی عام روش کا ذکر کیا تھا ، نہ اُس کی وکالت کی تھی نہ ہی مسلمانوں
 اس کے قبول کرنے کی تلقین کی تھی تو علامہ مرحوم نے فوراً اعتراف کیا کہ اس پر اعتراض
 کا مجھے کوئی حق حاصل نہیں ہے اور اپنے اشعار سے بھی رجوع کر لیا۔ اگر چہ اُن کے
 کلام کے ایک جزو کی حیثیت سے یہ اشعار اب بھی شائع ہو رہے ہیں ! (کاش)
 ان اشعار کے ساتھ کلام اقبال کے طابع و مائثر متذکرہ بالا حقائق پر مشتمل ایک مد
 نوٹ بھی شائع کر دیا کریں)

قیحہ مختصر — وطنی قومیت کا نظریہ تحریک پاکستان کی نفی ہے اور اسے
 فروغ سے پاکستان کی جڑیں مزید کھوکھلی تو ہو سکتی ہیں مضبوط نہیں ہو سکتیں !

دوسری وجہ : مسلمانوں کی طبعی نخت

دوسری نہایت اہم وجہ یہ ہے کہ مسلمان خواہ وہ باعمل (PRACTISING) ہو، خواہ بے عمل (NON-PRACTISING) بہر حال اُس کے مزاج کی ایک مستقل ساخت ہے اور اُس کی طبیعت کی ایک خاص اُفتاد ہے جس میں زمین کی پرستش اور وطن کے تقدس کے تصور کی کوئی گہنی گُٹھن نہیں ہے۔ گویا اُس کی شخصیت کا غیر جس مٹی سے اُٹھا ہے، اُس میں رحمتِ وطن کا مادہ تو ہو سکتا ہے وطن پرستی کا امکان نہیں ہے! پروفیسر مرزا محمد متور اس حقیقت کو ان خوبصورتِ غاظ سے تعبیر کیا کرتے ہیں کہ ہندو کلچر زمین میں گڑا ہوا اور زمین سے بندھا ہوا (EARTH ROOTED AND EARTH BOUND) ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اُن کے ہاں زمین و حرقِ مائے کی حیثیت رکھتی ہے اور بھارت کی بے مکے نعرے سے نہ کے جذبات میں اُجھارا اور احساسات میں ارتعاش پیدا ہو جاتا ہے جبکہ مسلمان دل میں زمین کے مقدس یاہوتہ ہونے کا کوئی تصور موجود نہیں ہے بلکہ اُس کا ذہن آفاقی ہے اور اُس کے جذبات میں گرمی اور احساسات میں پھلّ اللہ اکبر! نعرے سے ہوتی ہے! علامہ اقبال نے اپنی اُس نظم میں جس کے چند اشعار نقل ہو چکے ہیں اس 'قیدِ زمینی' کے تصور پر بھی نہایت زور دار تلمیذہ یابے ہے ۔ ہو قیدِ مقامی تو نتیجہ ہے تباہی
 رہ بحر میں آزادِ وطن صورتِ مابہی
 ہے ترکِ وطن سُنّتِ محبوبِ الہی
 دے تو بھی نبوت کی صداقت کی گواہی
 گفتِ سیاست میں وطن اور ہی کچھ ہے
 ارشادِ نبوت میں وطن اور ہی کچھ ہے !

برصغیر کے مسلمانوں کی خصوصیت

اس معاملے میں، واقعہ یہ ہے کہ، برصغیر پاک و ہند کے مسلمانوں کو زیادہ ہی خصوصیت حاصل ہے اور ان کا مزاج کچھ زیادہ ہی 'آفاقی' ہے۔ اس کا ایک ممکنہ سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چونکہ یہاں کوئی دوسری نسلی یا لسانی عبسیت ایسی موجود نہیں تھی جو انہیں ایک دوسرے سے باندھ سکتی لہذا اپنی شیرازہ بندی کے لیے انہیں مذہب کی قوتِ ماسکہ (BINDING FORCE) پر دوسرے علاقوں کے مسلمانوں کے مقابلے میں زیادہ ہی انحصار کرنا پڑا اور چونکہ اسلام ایک علاقائی مذہب نہیں بلکہ آفاقی اور عالمی مذہب ہے۔ لہذا ان میں 'آفاقیت' دوسروں کے مقابلے میں زیادہ ہی سرایت کر گئی! اور طے "ہر ملک ملکِ ماست کہ ملکِ خدا لئے مست!" ان کے قلوب و افہام میں خوب روح بس گیا اور ان کے قومی شعور کا جزوِ لاینفک بن گیا!

چنانچہ بیسویں صدی عیسوی میں مغربی استعمار کے ہاتھوں عالمی ملتِ اسلامیہ کو جو چر کے لگے اور صدمے پہنچے پڑے اور جن مظالم کا نشانہ بنا پڑا ان پر سب سے زیادہ درد انگیز نالے اور رقت آمیز مرثیے ہندوستان کے مسلمانوں نے کہے اور اور اگر چہ وہ خود تو ان مظالم و مصائب سے گزشتہ صدی کے دوران دوچار ہو چکے تھے اور اب نسبتاً پُر امن ماحول اور قانونی و دستوری نظام میں زندگی گزار رہے تھے لیکن جب بھی دنیا کے کسی بھی کونے سے مسلمانوں پر ظلم و رستم کی خبر آتی تھی ہندوستان کا مسلمان بالکل اسی شان کے ساتھ تڑپ اٹھتا تھا جس کا نقشہ اسی شعر میں سامنے آتا ہے کہ سے ہے خنجر چلے کسی پہ تڑپتے ہیں ہم امیر

سارے جہاں کا درد ہمارے جگر میں ہے!"

اور جذبہ پروردِ قلم سے اور شائے ہوئے 'الہلال' اور 'البلاغ' میں (از ۱۲۱۹ تا ۱۲۹۱ھ)

پھر کون نہیں جانتا کہ مسلمانوں کی عظمت و سلطنتِ گزشتہ کے ضمن میں اس صدی کا سب سے بڑا تحریکِ اُمتِ مسلمہ کو دنیا کے کسی بھی کونے میں پہنچنے والے دُکھ

اور درد پر سب سے بڑھ کر درد انگیز نالے بلند کرنے والا اور آہ و فغاں کرنے والا، اور
سب سے بڑھ کر یہ کہ دین و ملت کی نشاۃ ثانیہ کے ضمن میں سب سے بڑا حُدی خواں بھی
اسی صغیر خانہ ہند سے تعلق رکھتے والا برہمن زادہ " اور " کافر ہندی " تھا۔ بقول خود
اُس کے ہے " کانہ ہندی ہوں میں دیکھ مرادوق و شوق

لب پہ صلوة و درود، دل میں صلوة و درود ! "

اور خط " برہمن زادہ رمز آشتائے روم و تبریز است ! "

چنانچہ وہ کبھی جزیرہ صقلیہ کو دیکھ کر خون کے آنسو رویا۔

" روئے اب دل کھول کر اسے دیدہ و خوفناک بار وہ نظر آتا ہے تہذیبِ حجازی کا مزار !

تھا یہاں ہنگامہ اُن صحرانشینوں کا کبھی بحر بازی گاہ تاجن کے سفینوں کا کبھی !

زار لے جن سے تنہا ہوں کے درباروں میں تجھے بھلیوں کے آشیانے جن کی تلواروں میں تجھے

غلغلہ سے جن کے لذت گیر اب تک گوش ہے

کیا وہ تکبیر اب ہمیشہ کے لیے خاموش ہے ! "

کبھی ہسپانیہ سے مخاطب ہو کر نوحہ کماں ہوا ۔

" ہسپانیہ تو خونِ مسلمان کا امیں ہے مانندِ حرمِ پاک ہے تو میری نظر میں

پوشیدہ تری خاک میں مسجدوں کے نشان ہیں خاموش اذانیں ہیں زری بادِ مسجد میں

کیونکر خس و خاشاک سے دب جائے مسلمان

ماں وہ تب و تاب نہیں اُس کے شہر میں ! "

کبھی مسجدِ قرطبہ سے خطاب کرتے ہوئے باطنی سوز و گداز اور ذوق و شوق کا

اظہار کرتا ہوا نظر آتا ہے ۔

" اے حرمِ قرطبہ ! عشق سے تیرا وجود عشق سراپا دوام جس میں نہیں رفت و بود

تیری ضیاء دل فروز، میری نوا سینہ سوز تجھ سے دلوں کا حضور، تجھ سے دلوں کا کشور

کعبہ ارباب فن، سلطنتِ دینِ مبیں تجھ سے حرمِ مرتبتِ اندلسیوں کی زمیں

چہرہ گردوں اگر حُسن کی تیرے نظیر قلبِ مسلمان میں ہے اور نہیں ہے کہیں !

دیدۂ انجم میں ہے تری زمیں آسماں آہ کہ صدیوں سے ہے تیری فضلِ بے اذال
کون سی وادی میں ہے کون سی منزل میں ہے عشقِ بلاخیز کا قافلہ سخت جاں !
اور ساتھ ہی قلمِ اسلامیہ کی نشاۃِ ثانیہ کی تائید جانفزا دیتا دکھائی دیتا ہے ۔

آبِ روانِ کبیر ! تیرے کنارے کوئی دیکھ رہا ہے کسی اور زمانے کے خواب
عالمِ نر ہے ابھی پردہٴ قعدہ میں میری نگاہوں میں ہے اُس کی سحرِ بے جا !
پدمہ اٹھا دوں اگر چہرہٴ افکار سے لاند کے گھا فرنگِ میری نواؤں کی تاب
جس میں نہ ہو انقلاب ، موت ہے وہ زندگی

روحِ اُم کی حیات ، کشمکشِ انقلاب !

اور کبھی طرابلس کی جنگ میں غازیوں کو پانی پلاتے ہوئے شہید ہونے والی فاطمہ بنتِ عبداللہ
سے خطاب کرتے ہوئے اپنے جذباتِ نبوی کا اظہار کرتا ہے ۔

فاطمہ ! تو اُبروئے اُمتِ مرحوم ہے ذرہ ذرہ تیری مشیتِ خاک کا معصوم ہے
یہ سعادتِ حورِ صحرائی ! تری قسمت میں تھی غازیانِ دین کی سقائی تری قسمت میں تھی
یہ کبھی بھی اس ملکِ تاجِ خزاں منظر میں تھی ایسی چنگاری بھی یا رب اپنی خاکستر میں تھی
فاطمہ ! گوشِ بنم افشاں اکٹھ تیرے غم میں ہے نذرِ عشرت بھی اپنے نالہ ، غم میں ہے
رقصِ تیری خاک کا کتنا نشاط انگیز ہے ذرہ ذرہ زندگی کے سوز سے لبریز ہے

ہے کوئی ہنگامہ تیری تربتِ خاموش میں

پہل رہی ہے ایک قوم تازہ اس آغوش میں

تو کبھی ترکوں کے رنجِ دالم میں شریک ہو کر اور اُن کے مصائب پر اپنے کرب کا اظہار
کرنے کے ساتھ ساتھ مستقبلِ قریب میں اسلام کی نشاۃِ ثانیہ کی خوشخبری بھی
سُنا تا ہے ۔

دلیلِ صبحِ روشن ہے تاروں کی تنک تابی اُفق سے آفتاب اُبھر گیا دورِ گراںِ خوابی
عطا مومن کو پھر درگاہِ حق سے ہونے والا ہے شکوہ ترکانی ، ذہنِ ہندی ، لُطیفِ اعرابی
سرفکِ چشمِ مسلم میں ہے نیاں کا اثر بیدا خلیل اللہ کے دریا میں ہوں گے پھر گہر پیدا

کتابِ قتِ بیضا کی پھر شیرازہ بندی ہے یرشاخ ہاشمی کرنے کو ہے پھر برگ و برید
اگر عثمانیوں پر کو غم ٹوٹا تو کیا غم ہے کہ خون صد ہزار انجم سے ہوتی ہے سحر پیدا
اور اس کے لیے مسلمانوں کو جو پیغام مل دیتا ہے اُس کا اہم ترین نکتہ یہ ہے کہ
"تُو رازِ کُنِ فشاں ہے اپنی آنکھوں پر حیاں ہو جا

خودی کا رازِ داں ہو جا، خدا کا ترجمہاں ہو جا!
ہوس نے کر دیا ہے نکتے نکتے نزعِ انساں کو
انخت کا بیاں ہو جا، محبت کی زباں ہو جا!
یہ ہندی، وہ حسدِ اسانی، یہ افغانی وہ تورا نی
تُو اسے شہِ مندہ ساحل اُچھل کر بیکراں ہو جا!
غبارِ آلودہ رنگ و نسب میں بال و پر تیرے
تُو اسے مریخِ حرم اُڑنے سے پہلے پُر فشاں ہو جا!"

الغرض مسلمانانِ برصغیر پاک و ہند کا مزاج ویسے تو ابتداء ہی سے آفاقی رہا ہے
لیکن اس صدی میں تو یہ کیفیت اپنے عروج کو پہنچی ہوئی نظر آتی ہے۔ اب ظاہر ہے
کہ اس مزاج اور اُفتاحِ وطبع اور اس اندازِ فکر و نظر کے وارثِ کامل اور حامل اتم
مسلمانانِ پاکستان کے قلب و نظر کی ایسی قلبِ باہیت کیسے ممکن ہے کہ زمینی تعلق
اتنا مضبوط اور وطن کی پرستش اتنی گہری ہو جائے کہ ایک وطنی نیشنلزم —

(TERRITORIAL NATIONALISM) اس کے استحکام کی اصل اساس بن جائے!

اس ضمن میں اس تاریخی مجملے پر بھی نگاہ رہے تو مناسب ہو گا کہ اس صدی
کے اوائل میں خلافتِ عثمانیہ کے خاتمے پر ایک زبردست حوامی تحریک چل صرف اور
ناچوڑا جس میں مسلمانوں کے جھنڈے سرنگوں ہوئے تو عربی زبان میں درد انگیز
نہیہ کہا اعظم گوہ دیو لیا کے ایک اصلاً ہندی اور نسلاً راجپوت مسلمان عالم و عارف
نائبِ الہی مولانا حمید الدین فراہی رحلے سے

"کَيْفَ انْقَرَضَتْ شَيْكِسْ اَعْلَامُنَا بِطَرِّ ابْلِيسْ!!"

”زجر“ قرار کیسے نصیب ہو جبکہ ہمارے جھنڈے طرابلس میں سرنگوں کر بیٹھے گئے! اور اسی طرح کے کتھے ہی درد بھرے مرثیے لکھے اُن کے بزرگ اور رشتے کے بھائی عمامہ شبلی نعمانی نے (علامہ شبلی اور مولانا فراہی آپس میں ماموں زاد اور پھوپھی زاد بھائی تھے!) — پھر پوری اُمتِ مسلمہ کی زبوں حالی پر خون کے آنسو روئے مولانا حسنی جنہوں نے اُمت کے درد اور اصلاحِ احوال کی بے پناہ آرزو کے تحت اپنی شہرہ آفاق دسترس، لکھ ڈالی۔ جس کے سرنامے کے یہ دو اشعار تو ابدی اور غیر فانی ہیں کہ —

پستی کا کوئی حسد سے گزرنا دیکھے
اسلام کا گر کر نہ ابھڑنا دیکھے
مانے نہ کبھی کہ مد ہے ہر جدر کے بعد
دربار کا ہمارے جو اُترنا دیکھے !

اور اسی طرح آخر میں مناجاتِ بحضورِ سرورِ کوئینہ کے یہ دو اشعار بھی نہایت درد انگیز اور برقت آمیز ہیں :
اے خاصہ خاصانِ رسلِ وقت دعا ہے
اُمت پر تری آ کے مجبِ وقت پڑا ہے
وہ دیں جو بڑی شان سے نکلا خدا وطن سے
پرہیز میں وہ آج غریب الغربا ہے !

پھر ذرا تصور کیجئے اُن جرات مندانہ اور دلورہ انگیز مضامین و مقالات کا جو پہلے جنگِ عظیم کے دورانِ ترکِ ملک کی حمایت میں نکلے مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم کے سحر آفریں ہندوستان میں! — اور اس تحریک کی تیزی اور زندگی کا عالم یہ تھا کہ نہ صرف یہ کہ پورے برصغیر کی فضا اس شعر کی حدائے باز گشت سے گونج اُٹھی تھی کہ :
”بولیں آمل محسنِ علی کی جان بیٹا خلافت پہ دے دو!“

بلکہ ہندوؤں تک کو اس تحریک میں شمولیت اختیار کرنی پڑی تھی۔ اس لیے کہ آنجہانی موہن داس کرم چند گاندھی نے شدت کے ساتھ محسوس کر لیا تھا کہ اگر اس وقت اس تحریک کا رافضہ مآلہ نہ ہو گا تو وہ بالکل لکڑی ہو گا۔

تفسیر اسباب، تقسیم در تقسیم کا اندیشہ

اس ضمن میں تیسری اور آخری لیکن نہایت اہم بات یہ ہے کہ اگر زمینی تعلق ہی کو قومی جذبہ کی بنیاد بنانے پر زور دیا جائے تو اس سے اتحاد نہیں، انتشار وجود میں آئے گا۔ اس لیے کہ یہ نظریہ ایک ایسے حیوان کے مانند ہے جو اپنے دشمن کو خود اپنے ہی دودھ سے پالتا ہے۔ چنانچہ 'وطنی قومیت' ہی کے بطن سے علاقائی قومیتیں جنم لیتی ہیں اور اسی کی چھاتیوں سے دودھ پی کر برہان پر طعتی ہیں!

اس ضمن میں بھارت کا معاملہ اگرچہ پاکستان سے قدرے مختلف ہے کہ لفظ بھارت بھی کئی ہزار سال پُرانا ہے اور وہاں بھارت، کا تصور بھی نہایت قدیم ہے جبکہ جیسا کہ اس سے قبل عرض کیا جا چکا ہے، پاکستان کا تو نام ہی حادثِ محض ہے، اس کے باوجود 'وطنی قومیت' کے نظریے میں تقسیم در تقسیم کے جو بیج بالقوہ — (POTENTIALLY) موجود ہوتے ہیں اس کا نقشہ وہاں بھی نظر آ رہا ہے اور علامات اُن قومیتیں اور مقامی مصیبتیں نسل اور لسانی عوامل سے مزید تقویت پا کر نہایت تیزی اور تندی کے ساتھ سر اٹھا رہی ہیں اور بھارتی قیادت کو اپنی ملکی وحدت و سالمیت کو بظہار رکھنے کے لیے پیہم و مسلسل اور شدید وجاں گسل محنت کرنی پڑ رہی ہے۔ اس پس منظر میں دیکھا جائے تو پاکستان کا معاملہ بے حد نازک اور مرکز ور ہے۔ اس لیے کہ پاکستان کا تو تصور بھی پچاس سال سے زیادہ کی تاریخ نہیں رکھتا۔ اور کم از کم اس نام کے ساتھ کسی سیاسی وحدت اور اس کی عظمت و سطوت کی کوئی تاریخ موجود نہیں لہذا اگر اس کی اساس پر 'وطنی قومیت' کا راگ الاپا گیا تو اصل تقویت سندھی، بلوچی، پنجتون اور پنجابی قومیتوں کو حاصل ہوگی۔ اس لیے کہ اگر فی الواقع زمینی رشتہ ہی مقدس ہے تو ایک سندھی کے لیے سندھ کے وطن ہونے کا تصور زیادہ قریبی بھی ہے اور تینگی بھی! پھر اس کو تقویت دینے کے لیے خاص طور پر لسانی عامل موجود ہے جو نہایت قوت کا حامل ہے! اور ظاہر ہے کہ پاکستان کا لفظ بھی نہ قرآن میں ہے نہ حدیث میں،

اور اس کی حدود بھی ہرگز نہ کتاب و سنت سے ماخوذ ہیں نہ ان پر مبنی، تو پھر اگر وطن ہی کو پوچھا جائے تو سرزمینِ سندھ کو کیوں نہ پوچھا جائے! وقس علی ذلک! بقولِ غالبہ دفائیسی کہاں کا عشق جب سر پیوڑ ناٹھرا تو پھر لے سنگدل تیرا ہی سنگ آستان کیوں ہو؟

اس پوری بحث کا حاصل یہ ہے کہ پاکستان کے استحکام کے لیے نہ تاریخی تقدس کا حامل موجود ہے نہ ہی جغرافیائی عوامل، اس کے پشت پناہ ہیں، پھر کوئی نسلی، لسانی یا وطنی قومیت کا جذبہ بھی ایسا موجود نہیں ہے جو اس کے استحکام کے لیے پختہ اساس اور سنگین بنیاد کا کام دے سکے۔ لہذا اس کے استحکام کا کل دار و مدار صرف ایک چیز پر ہے اور وہ وہی ہے جس نے اسے جنم دیا تھا۔ یعنی 'مذہبی جذبہ'۔!! گویا پاکستان کا معاملہ بالکل عکسِ کافر نتوانی شدنا چار سلسل شواہ والا ہے کہ اگر اسے اپنی بقا مطلوب ہے اور یہ کسی دوسری طاقت کا طفیلی یا زیر دست بن کر نہیں بلکہ باوقار اور باعزت اور حقیقتاً آزاد اور خود مختار ہو کر باقی رہنا چاہتا ہے تو اس کے لیے کوئی اور چارہ کار برسرے موجود ہی نہیں ہے سوائے اس کے کہ یہ اسلام کا دامن تھامے اور اسی کا سہارا لے۔

یہ بات ہر اس شخص کے لیے اچھی طرح سمجھ لینے کی ہے جو کسی بھی وجہ سے پاکستان کے بقا و استحکام کا طالب اور خواہشمند ہو۔ اس لیے کہ اگر کوئی بد بخت کسی سبب سے اپنے ذہن و قلب سے پاکستان کو بالفعل 'محو' (WRITE - OFF) کر ہی چکا ہو تو بہت دوسری ہے، اس کے لیے تو ہماری یہ پوری بحث ہی غیر متعلق بھی ہے اور لایعنی بھی، لیکن جو شخص بھی بدلے سے پاکستان کا بقا و استحکام چاہتا ہو اس کے لیے انشاء اللہ العزیز ہمارا یہ تجزیہ فیصلہ کن ثابت ہو گا اور وہ اس حقیقت کو جان لے گا کہ اگرچہ حوام کی فلاح ہیہود، انشغامی مشینری کی اصلاح و تظمیر اور مختلف علاقوں کے رہنے والوں اور مختلف

طبقات سے تعلق رکھنے والوں کا اعتماد و اطمینان بھی نہایت اہم امور ہیں اور ان کے بغیر بھی یقیناً پاکستان مستحکم نہیں ہو سکتا — اور خاص طور پر موجودہ حالت میں تو ان کی اہمیت بہت ہی زیادہ بڑھ گئی ہے اور ان امورِ نکلنے کے ضمن میں جو شدید کوتاہی مسلسل ہو رہی ہے اگر جلد از جلد اُس کی تلافی کی صورت پیدا نہ ہوئی تو شدید اندیشہ ہے کہ یہ بجا کھپ پاکستان بھی خطہٴ تنہاری داستان تک بھی نہ ہوگی داستانوں میں! — کا مصداق بن جائے۔ — تاہم پاکستان کے دوام و استحکام کی اصل اساس یہ چیزیں نہیں بلکہ صرف اور صرف اسلامی جذبہ ہے اور اگر وہ جلد از جلد بھر پور انداز میں بردئے کار نہ آیا تو باقی تمام چیزوں کی اصلاح کے باوجود پاکستان یا تو اپنی سالمیت ہی کو برقرار نہیں رکھ سکے گا اور اس کے حصّے بخرے ہو جائیں گے یا اگر باقی رہے گا بھی تو کسی دہ سری بڑی طاقت کا طفیل یا زیر دست ہو کر !!! —

اب اس سے قبل کہ ہم آگے بڑھیں اور تفصیل کے ساتھ عرض کریں کہ وہ مذہبی جذبہ جو اب پاکستان کے استحکام کی حقیقی اور دائمی — اور مضبوط اور پائدار بنیاد بن سکتا ہے اپنی نوعیت کے اعتبار سے قطعاً مختلف ہے اُس 'مذہبی جذبے' سے جس نے پاکستان کو جنم دیا تھا اور جو آج سے تقریباً نصف صدی قبل تحریک پاکستان کی روح رواں بنا تھا — راقم قائدِ اعظم مرحوم کے ۱۱ اگست ۱۹۴۷ء کے جیلے کے بارے میں اپنی توجیہ پیش کر لے کی جسارت کرتا ہے۔

راقم کے نزدیک قائدِ اعظم کا وہ قول نہ تو ان کے ساجت موقف سے انحراف کا منظر تھا۔ اس لیے کہ قائدِ اعظم مرحوم خواہ ایک 'مذہبی شخصیت' نہ تھے تاہم ہرگز دنیا کے عام سیاست دانوں کے مانند جھوٹے اور فریبی نہیں تھے اور ان کے کردار کی مضبوطی سیرت کی پختگی، ظاہر و باطن کی یکسانیت اور صداقت و امانت کا لواظ کے بدترین دشمن بھی مانتے ہیں — اسی طرح ان کا وہ متنازعہ جملہ حالات کے دفنی دباؤ کے تحت اعلیٰ کے متاثر ہو جانے کا بھی منظر نہیں تھا 'اس لیے کہ قائدِ اعظم کے احصاب ہرگز اتنے کمزور نہ تھے بلکہ وہ واقعہٴ فولادی احصاب کے مالک تھے اور بُرے سے بُرے حالات

میں بھی اُن پر کبھی گجراہٹ یا سراسیمگی کے طاری ہونے کی کوئی مثال نہیں ملتی۔ راقم کے نزدیک اُن کے اس قول کی اصل توجیہ اور اُن کے سابق موقف کے ساتھ اُس کی مطابقت و موافقت کی صورت یہ ہے کہ پیش نظر اولاً برصغیر پاک و ہند میں بسنے والے مسلمانوں کے دین و مذہب، تہذیب و ثقافت اور سیاسی و معاشی حقوق کی حفاظت و مدافعت مبنی جو قیام پاکستان کی صورت میں بتمام و کمال حاصل ہو گئی اور اُن چیزوں کے ضمن میں ہندوؤں کے نامنصفانہ بلکہ منتقمانہ رویے سے پیدا شدہ خطرات کا سدباب ہو گیا، ثانیاً پاکستان میں واقعہ اسلامی نظام کے بالفعل قیام کے ضمن میں اُن کے پیش نظر ایک خالص جمہوری طریقہ تھا۔ یعنی یہ کہ اگر پاکستان کے مسلمانوں میں جو ایک غالب اور فیصلہ کن اکثریت میں ہیں، واقعہ اسلام کے ساتھ حقیقی اور واقعی لگاؤ پیدا ہو جائے اور وہ حقیقت اور واقعہ اسلامی تہذیب و تمدن کے فروغ اور اسلامی قانون و شریعت کے نفاذ و اجرا کے خواہاں بن جائیں تو خالص سیکولر جمہوری نظام بھی اُن کے راستے میں ہرگز رکاوٹ نہیں بن سکتا اور اُن کے اجتماعی ارادے، (COLLECTIVE WILL) کے بروئے کار آنے میں ہرگز کوئی چیز مانع نہیں ہو سکتی، لہذا فوری طور پر دستوری اور قانونی سطح پر مذہبیت کا راگ الاپنے اور پوری دنیا کو خبردار اور چوکنا کر دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ ایک جمہوری نظام میں قانون سازی سارا دار و مدار کثرت رائے پر ہوتا ہے لہذا اگر بالفرض پاکستان میں ایک سیکولر یکن حقیقتہ جمہوری نظام قائم ہو جائے تو مسلمانوں کی عظیم اکثریت کو دین و مذہب، جانب پیش قدمی سے کوئی چیز روک نہیں سکتی!

اب یہ تو ممکن ہے کہ کسی کو قائد اعظم کی اس رائے سے اختلاف ہو اور وہ اس رقی کا ذکر اسلامی نظام کے قیام اور قانون اسلامی کے نفاذ و ترویج کے لیے درست درمؤثر نہ سمجھے لیکن اس توجیہ سے وہ سارے اشکال حل ہو جاتے ہیں جو اس خط کے ظاہری الفاظ سے پیدا ہوتے ہیں اور نہ کسی انحراف کا کوئی سوال باقی رہتا

۱۰/۱۱/۵۷ء

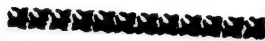
پس نوشت

پیش نظر مضامین اس مقام تک وسط اکتوبر ۱۹۸۵ء میں بمقام طائف ضبطِ تحریر میں آگئے تھے، بقیہ جتنے واپسی پر سپردِ قلم ہوئے۔ اس اثنا میں تحریک پاکستان کی تاریخ سے متعلق بعض کتابوں کی ورنی گردانی کرنے ہوئے راقم کی نگاہ سے علامہ اقبال مرحوم کی ایک تحریر کا اقتباس گزر جس سے ایک تو مزید انشراح حاصل ہوا کہ قائد اعظم کے متنازعہ الفاظ کی جو ترجمانی میں نے کی ہے وہ بالکل درست ہے، دوسرے اس احساس کو تقویت حاصل ہوئی ہے کہ مصوٰرہ پاکستان اور مہارِ پاکستان دونوں کے ذہن و فکر میں غایت درجہ ہم آہنگی اور یکسانیت تھی، علامہ مرحوم نے قادیانیت کے موضوع پر پینڈت نہرو سے مراسلت کے دوران میں کسی موقع پر لکھا :

”قومیت کا مسئلہ مسلمانوں کے لیے ان ممالک میں پیدا ہوتا ہے جہاں وہ اقلیت میں ہیں اور جہاں قومیت کے مغربی تصور کا یہ تقاضا ہے کہ مسلمان اپنی ہستی کو مٹا دیں۔ جن ممالک میں مسلمان اکثریت میں ہیں اسلام قومیت سے ہم آہنگی پیدا کر لیتا ہے کیونکہ یہاں اسلام اور قومیت عملاً ایک ہی چیز ہیں۔ جن ممالک میں مسلمان اقلیت میں ہیں مسلمانوں کی یہ کوشش کہ ایک تہذیبی وحدت کی حیثیت سے خود مختاری حاصل کی جائے حق بجانب ہوگی۔۔۔۔۔“

(پاکستان کی نظریاتی بنیادیں،

مؤلف ڈاکٹر وحید قریشی ص ۸۵-۸۴ بحوالہ حرف اقبال ۰ ص ۱۷۳)



قرآن حکیم کی مقدس آیات اور احادیث نبوی آپ کی دینی معلومات میں اضافے اور تبلیغ کے لئے اشاعت کی جاتی ہیں۔ انکا احترام آپ پر فرض ہے۔ لہذا جن صفحہ پر یہ آیا دہیں انکو صحیح اسی طریقے کی مطابق بحفاظت سے محفوظ رکھیں۔

ہردانہ منتخب

نمکینیت کے تھے پہلو اور
بھرپور ذائقے کے ساتھ
فزیش (ویل)
بادام اور لپستہ



ناشے پر
چلتے پر یا کسی بھی وقت
لذت میں ایک خوشگوار اضافہ

ہدیہ ترین تاشو زمین پلاٹ پر
پیک کئے جاتے ہیں۔
سیل بند ڈی کو کمرے کا سہل ترین
طریقہ پاکستان میں پہلی بار
آج کے متعارف کرایا۔



اے۔ کے۔ ایچ۔ ایم (پرائیویٹ) لمیٹڈ
ای۔ ۱۲۴، سائڈ کراچی - فون ۱۰۵۰-۹۵۰۳۳۷۹



Coca-Cola and **Coca-Cola** are trademarks of The Coca-Cola Company. **Coca-Cola** is a registered trademark of The Coca-Cola Company.

© 1999

دل افکنیم (آخری قسط)

بسم اللہ مجرہا و مرسہا

مولانا سعید الرحمن علی

نظم جماعت اہل بیعت کی بنیاد پر
انقلابی جماعت کی تشکیل کی فکر
اس دور میں حضرت شیخ الہند کاسب سے بڑا کارنامہ وہ
جس کی پشت پر حضرت الامام الشاہ ولی اللہ کی فکر اور خطہ
الامیر السید احمد بریلوی کا طریق کار تھا یعنی ایک انقلابی جماعت
کی تشکیل، جو بیعت کی بنیاد پر تیار ہو۔

اسلام آباد کے ایک نیم حکومتی ادارہ "تحقیق تاریخ و ثقافت" کے اہتمام میں "جمعیتہ علماء ہند"
وضیم مجتہدات پر مشتمل کتاب اور مقررہ ڈاکٹر ابوسلمان شاہجہان پور کی کتاب "نظم جماعت" مطبوعہ
دستی پبلیکیشنز اردو بازار، کا اس سلسلہ میں مطالعہ بڑا مفید ہو گا۔

مولانا ابوالکلام آزاد غلام آبادی کو یہ شرف حاصل ہے کہ انہوں نے دین اسلام کے چشمہ مانے صا
اور تاریخ کے مستند حوالوں سے اہل علم و عرفان کو اس عرف متوجہ کیا اور حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ
انسان نے اس "پھوٹے" کی بات کا وزن محسوس کر کے اس کا اعتراف فرمایا کہ

"اس نوجوان نے ہمیں بھولا ہوا سبق یاد دلایا۔"

گویا تاریخ کی گنتی کی شخصیات میں سے ایک یعنی شیخ الہند نے اپنی عظمت کا ثبوت اس طر
دیا کہ بقول کے ایک زندہ قدح خوار کو جو ہر قابل سمجھ کر اسے اس مقصد کے لئے نہایت درجہ
انسان قرار دیا اور اس کی خواہش ظاہر کی کہ وہ آگے بڑھے۔

مادری دارالعلوم دیوبند کے فیض یافتہ مولانا سعید احمد اکبر آبادی قدس سرہ کے حوالہ سے یہ ر
چھپ چکی ہے کہ ایک موقع پر جب مدرسہ دیوبند کے اہل حل و عقد نے بوجہ مولانا آزاد کی مدرسہ میں
پر پابندی لگائی تو شیخ الہند "بھی مدرسہ نہ گئے اور بعض حضرات کے سوال پر فرمایا:
"کامل اس فرقہ زہاد سے اٹھا نہ کوئی کچھ ہوئے تو یہی رہنماں قدح خوار ہوئے"

المیہ یہ ہے کہ حضرت شیخ الہند، جن کی ذات گرامی پر اس سلسلہ میں بریلی کے ایک گھرانے کے علاوہ (جن کی اس زمانہ میں خاص اہمیت تھی) پورا براعظم متفق تھا، ان کی زندگی نما تاجرانہ تھی تو شیخ الہند جسے موزوں سمجھتے تھے (مولانا آزاد) ان پر اس وقت بوجہ اتفاق نہ ہو سکا (جس کی تفصیل ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کے مضامین میں آچکی ہے) وقتی طور پر عدم اتفاق کا یہ سلسلہ ایسا راز ہوا کہ دوبارہ اس کی پھر نوبت ہی نہ آئی (انفرادی اور صوبائی سطح کی مثالیں مستثنیٰ ہیں) اگر یہ کام نہ وقت ہو جاتا تو ملت کی تاریخ مختلف انداز سے مرتب ہوئی۔ لیکن ”وکان امر اللہ قدراً“

جمعیت علماء ہند کا کردار | جمعیت علماء ہند جو گویا شیخ الہند کے نمائندہ کی حامل جماعت تھی اور جسے حضرت اس انداز سے منظم کرنا چاہتے تھے کہ تحریک یدین کارنگ اس میں پیدا ہو جائے۔ وہ اپنے عظیم رہنما کے انتقال کے بعد اس طرح نہ سہی، لیکن ایک بے جگہی سے معروف کاروباری ”اس کے پیش نظر ملک کی آزادی بھی تھی اور امت مسلمہ کی بہبود“ کے مفادات کا تحفظ اور اس کی اقدار کی حفاظت بھی!

جمعیت ہند کے معاملے میں میرے جذبات و احساسات کی کیفیت سے ہر وہ شخص واقف جس کا مجھ سے کسی بھی دائرہ میں تعلق رہا۔ اس جماعت اور اس کے اکابر سے تعلق میری واضح رائے اور ہے کہ یہ حضرات سب سے زیادہ آزادی خواہ تھے، ان کی قربانیاں سب سے زیادہ ہیں اور ان نے ہمیشہ قائمانہ حیثیت سے اپنا رول ادا کیا۔ جمعیت کی تاریخ کا یہ اعزاز اس سے کوئی نہیں ناسکتا کہ اس نے مسلم لیگ چھوڑ کر گریس سے بھی پیچھے مکمل آزادی کے پروگرام کا اعلان کیا۔ اس کے ساتھ گریس سے معاہدہ کیا یا کسی صورت پر مسلم لیگ سے، ہر جگہ اس کے پیش نظر محض اسلام اور مسلمانوں کی روایات تھیں۔ اگر کسی معاہدہ نے معاہدہ کی خلاف ورزی کی تو اس سے کھلا اختلاف کیا اور کسی بھی میں اپنی روایات کو ترک نہیں کیا۔ اس سلسلہ میں توفیق الہی سے ایک الگ مضمون کی کوشش کرونگا۔

والا صوبید اللہ تعالیٰ

ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے اس جماعت کے لئے ”غیرہ“ کا لفظ استعمال کیا تو اس سے جہاں عزت کو عدم مہم پن پیدا ہوا جسے بے حد کوفت ہوئی۔ ڈاکٹر صاحب نے بعد میں تقریراً و تحریراً اپنی بات جماعت کو دی۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک ہے دانستہ کسی نے بھی ہو جانا اور جان بوجہ کہ کسی قس پر چلنا۔ جمعیت کے اکابر اس سے بہت جلد تھے، ایک شکل یہ ہے کہ کسی کے عمل سے

کوئی دوسرا ایسا نتیجہ اخذ کر لے، اس کی حیثیت بالکل جدا گانہ ہے۔ ۱۹۴۰ء کی قرارداد پاکستان کے بعد تقسیم کے سوال پر کانگریس مسلم لیگ کے کیپ لوگوں کی نظر میں مستقل قرار پائے تو جمعیت سمیت باقی سب جماعتوں کو لوگوں نے ان سے جوڑ دیا، ایسی سوچ بہر حال لوگوں میں تھی، جس سے اس قسم کا نتیجہ نکالا گیا لیکن فردی نہیں کہ یہ نتیجہ اور یہ سوچ صحیح ہو اور میری نہایت نبی تھی رائے یہ ہے کہ جمعیت کا انفرادی مزاج اس کی خصوصیات بالکل برقرار رہیں۔

تاریخ کی مظلوم شخصیت، مولانا آزاد | وہ گیا ساحلہ مولانا ابوالکلام آزاد کا، تو وہ تاریخ کی مظلوم ترین شخصیات میں سے ایک ہیں، بیگانوں سے کیا گلہ، انہوں نے بھی ان سے انصاف نہیں کیا۔ دنیا کا کون سا الزام ہے جو ان پر نہیں لگایا گیا، حتیٰ کہ اس کی دشمنی میں اس کی قید کے زمانہ میں اس کی عینہ بیوی کے جنازہ پر پشت باری کی گئی اور یہ کام انہوں نے کیا اور کرایا جو مستقبل میں اسلام کے دعویدار بن کر سامنے آ رہے تھے۔ حضرت امیر شریعت السید عطاء اللہ شاہ بخاری نے اسی جنازہ کے ساتھ اس بدسلوکی پر بصرہ کرتے ہوئے ایک تقریر میں جو کچھ کہا تھا، وہ پورا ہوا اور تقسیم کے ہنگاموں میں 'معتز'، 'جانیں' اور 'مال' اس طرح برباد ہوئے کہ الامان! خیر ہم تلخی سے الگ رہ کر اپنے محرم قارئین کو قوت بخیر دلانا ضروری سمجھتے ہیں کہ حالات کی رفتار ہمیشہ کیساں نہیں رہتی۔ زمانہ تغیر پذیر ہے، اس کے تقاضے مختلف ہوتے رہتے ہیں اور ایک دیدور قائد در ہما حالات کا مناسبت سے بنیادی اصولوں پر قائم رہ کر منصوبہ بندی کرتا ہے، اس سلسلہ میں حضرت خاتم النبیین والمصوین محمد عربی علیہ السلام کا وہ بارے لئے سب سے بڑی دلیل ہے، 'آپ کو کہیں' 'كُفُّوا اَيْدِيَكُمْ' کا حکم ہے تو کہیں "اُذِنْتَ بِذَٰلِكَ يٰقَاتِلُونَ يَا نَحْمُ طَلَبُوا" کا مرحلہ نظر آتا ہے۔

برصغیر پاک و ہند جس کے حوالہ سے گفتگو ہو رہی ہے، اس میں حالات کی رفتار جس انداز سے سامنے آتی ہے، اسی انداز سے مسلم رہنما سرگرم عمل نظر آتے ہیں، الف ثانی کے بعد جب اس خطہ کو مرکز تجلید بننے کا شرف حاصل ہوا تو "باب تجدید" کے "فاتح" حضرت الامام محمد دوسرے ہندو قریں سترہ اہل اقتدار سے روابط قائم کر کے ان کی اصلاح میں کوشاں نظر آتے ہیں، حضرت الامام ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ ایک مرحلہ پر فواب بنیب الدولہ اور احمد شاہ ابدالی سے روابط قائم کر کے "اصلاح احوال" کے لئے فکر مند ہیں تو دہلی، امام زمان، پھر تعلیم، تدریس، تصنیف اور تزکیہ کے ہو کر رہ جاتے ہیں — — — ہم نے پہلے اشارہ کیا کہ انہوں نے محسوس کیا کہ فکری تطہیر و تزکیہ کے بعد مخلصین کی جماعت تیار ہوگی تو بات بسنے لگی۔ ان کے خلف بزرگشاہ عبدالعزیز نے جب محسوس کیا

کہ اب تعبیر فکر کا کام ہو گیا، ادواب "اقدام" ممکن ہے تو انہوں نے حضرت الامیر السید بریلوی کو اس ہم پر لگا دیا، سید صاحب قبلہ نے اقدام کے ساتھ حکمرانوں سے روابط کا سلسلہ بھی ساتھ ساتھ جاری رکھا جیسا کہ ان کے مکتوبات سے ظاہر ہے، اس طرح اس خطہ میں ۱۸۵۷ء تک اقدامی حالات کی کیفیت غالب رہی اور ۱۸۵۷ء تک بعد اسی قافلہ کے باقی حضرات نے حالات کے پیش نظر نئی منصوبہ بندی کی جس پر حضرت شیخ الہندؒ کے دور تک کام ہوتا رہا، حتیٰ کہ شیخ الہندؒ نے پھر اقدام کا فیصلہ کیا لیکن اہل نظر واقف ہیں کہ آپ کی اسارت کے باعث جس کے اسباب و وجوہات کی داستان کا موقعہ نہیں، اقدام کا موقعہ ہی نہیں آیا۔

اس پورے پس منظر اور تاریخی حقائق کی روشنی میں ہی ابوالکلام جیسے "ناہنہ" کے کردار کا جائزہ لینا ہو گا۔ مولانا قرآنی فکراور جہاد کے ذریعہ جس انقلاب کی خاطر اٹھنے کا سزم رکھتے تھے اور جس کیلئے انہوں نے اپنی بساط کے مطابق ۱۹۱۲ء میں بیعت کی اساس پر "حزب اللہ" قائم کر دی تھی ظاہر ہے کہ اس کی مؤثر عملی صورت اسی جماعت سے بنتی جو شیخ الہندؒ بنانا چاہتے تھے۔ جن کے ہاتھ پر وہ انہوں نے ۱۹۱۵ء میں بیعت کر لی تھی۔ لیکن جب وہ نہ بن سکی تو "ابوالکلام" نے اپنی عظمت و مقام کے پاس خاطر سے بچ کر کبھی اس کا نام تک نہ لیا، البتہ وہ قرآنی فکر کی طرف برابر لوگوں کو توجہ دلاتے رہے۔ جب وہ بھرپور سیاسی جنگ لڑ رہے تھے اور قومی آزادی میں سرگرم عمل تھے اس وقت بھی یہ نغمہ ان کی زبان پر تھا۔ جس کا ثبوت رام گڑھ اجلاس کانگریس کا خطبہ صدارت ہے، وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ ملکی حالات ایسے گھمبیر ہوتے چلے گئے کہ مولانا اور ان کے رفقاء اس آغاز سے نظم و ضبط کا کام نہ کر سکے لیکن قرآنی بصیرت کی طرف لوگوں کو بلانا اور اس روشنی کی دعوت دینا ابراہر جاری رہا، اسی حقیقت کی طرف محترم ڈاکٹر ابوالکلام صاحب شاہ جہان پور نے چند سال قبل انجمن خدام القرآن کے محاضرات میں توجہ دلائی ان کا مقالہ "حکمت قرآن" میں شائع شدہ موجود ہے اور اسی انداز کا ان کا ایک مقالہ اس دور میں اترنے "حفظ دروزہ خدام الدین لاہور" میں چھاپا (جب میں اس کا مدیر تھا)۔ مقصد اس سے یہ تھا کہ لوگوں کی توجہ قرآن کی طرف ہو، وہ اس کتاب ہدیٰ کی طرف رجوع کریں اور اس کی روشنی میں اپنا نظم بنائیں۔ افسوس اس خطہ کے رنگ و رنگ سیاسی حالات نے انہیں اس کا موقع فراہم نہ کیا، حتیٰ کہ ملک تقسیم ہو گیا ادواب ایک نئی صورت پیدا ہو گئی۔ مولانا اس کی کمپ میں تھے جو تقسیم کا حامی نہ تھا بلکہ اس قافلہ کے سرخیل، جس خطہ میں وہ وہ گئے اس میں مسلمانوں کی تعداد بہت کم اور خوف کی عواہر ہر وقت ان پر مسلط، ابوالکلام نے اس دور میں اپنی وفات تک اس خوف و ہراس کو

دور کرنے کی فکر کی مسلمانوں کو عقیدہ و عمل کے اعتبار سے مخلص مسلمان بننے کی تلقین کی اور برابر وہ
نغمہ لہجے رہے جس کے سبب ان کی روح ہمیشہ بیدار رہی۔

جنتِ اسلامی اور مولانا مودودی | مولانا آزاد کے بعد تجدید و احیائے دین کے
لئے انقلابی انداز کی حامل جماعت کے قیام کی کوشش
مولانا مودودی نے کی تو اس کے لئے انہوں نے مولانا آزاد ہی کے فکر سے اقتباس کرتے ہوئے قرآن و
جہاد کو اساس بنایا اور اگر انہوں نے مولانا آزاد سے اپنے اس فکری تعلق کے اعتراف میں تامل کیا تو
اس کے چند در چند اسباب تھے جن کی تفصیل کا موقع نہیں۔

بہر حال ان کی دعوت و پکار میں کوئی ایسی بات فرد بھی کہ مولانا محمد منظور نعمانی، مولانا امین احسن
اصلاحی، مولانا مسعود عالم ندوی اور مولانا سید ابوالحسن علی ندوی جیسے اساطینِ علم ادھر متوجہ ہوئے بلکہ
مولانا محمد منظور نعمانی اور مولانا صفیۃ اللہ بختیاری مدرسی (حال سربراہ تحریک احسانی) جیسے حضرات تو اتنے
خدیہ درجہ کے وکیل تھے کہ نہ صرف دارالعلوم دیوبند اور مظاہر العلوم سہارنپور بلکہ آستانہ عالیہ تھانہ بھول
مک دعوت لے کر گئے لیکن انہوں نے یہ کہ یہ قافلہ اتنی جلدی منتشر ہونا شروع ہوا کہ اس کا کسی کو احساس
نہ تھا۔ چنانچہ اولاً مولانا نعمانی اور مولانا علی میاں ایسے حضرات تھے اس وقت کی کل جمہوریت کی
تقریباً ایک تہائی تعداد کے ساتھ علیحدگی اختیار کی اور تقسیم کے بعد تو مخلص اس طرح اڑی کہ وہ پھر بزرگ
کبھی دیکھنے میں نہ آیا۔ چنانچہ مولانا امین احسن اصلاحی ایسے بزرگ معنف و عالم سے لے کر ڈاکٹر اسرار
امد ایسے نوجوان اور با محبت کارکن تک بڑی تعداد قافلہ سے جدا ہو گئی۔ بنامیں آج جماعت قیادت
کے شدید بحران سے دوچار ہے۔

تقسیم سے قبل کی علیحدگی اور تقسیم کے بعد کے بحران کے اسباب ڈھکے چھپے بھی نہیں۔ لیکن اس وقت
کی گفتگو کے دائرہ سے باہر ضرور ہیں۔

اس کوشش کی ناکامی کے اسباب میں سے ایک اہم سبب یہ بھی تھا کہ مولانا مودودی علوم عالیہ قرآن
وسنت کے سلسلہ میں استناد سے محروم تھے۔ علماء کے ایک طبقہ نے اس سے غلط محسوس کئے
اور ایک موقع پر تحریک تحفہ ختم نبوت کے نامور رہنما، بیدار مغز عالم، امام احمد سید محمد انور شاہ
کاشمیری قدس سرہ کے مخصوص شاگرد امیر شریعت سیہ مطار اللہ شاہ بخاری رحمہ اللہ کے رفیق و طبیب مولانا
محمد علی جالندھری اور شہیدِ محنت و فقیہہ در سیاست دین اور مفکر مولانا مفتی محمود رحمہما اللہ تعالیٰ جیسے
مخلص حضرات نے انہیں توجہ بھی دلانی اور خاص طور پر تفسیر قرآن اور فقہی معاملات میں احتیاط کا مشورہ

لہ باقی دائروں میں ان کی صلاحیتوں سے ملک فائدہ اٹھائے لیکن افسوس کہ اس مشورہ کی پذیرائی نہ ہوئی۔

تقسیم کے بعد ملک کے دونوں حصوں کی نہایت ذمہ دار اور مجلس ملی و فقہی شخصیات نے ان کے اہل غلطیوں کو مزین میں تولنا ضروری سمجھا اور سؤلیت، آخرت کے احساس کے سبب انہیں بسا شدہ قسم کی زبان فتویٰ تک استعمال کرنا پڑی۔ شیخ الاسلام حضرت الامام السید حسین احمد مدنی، سید حضرت الامام مولانا احمد علی لاہوری سے لے کر بوذرجمہر عابد گرامی مولانا غلام غوث ہزاروی رحمہ اللہ تعالیٰ سے بہت سے لوگ بوجہ الوبک جو کہتے تھے (گو یا ان کی ارحم کی بنیاد بھی صحیح نہیں) یغ میں ایسا موڑ بھی آیا بلکہ کئی موڑ کہ حکیم الامت حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی تھانوی، فقیرہ ہند علی گڑھ، مفتی اللہ دہلوی، محدث کبیر، مہاجر مدینہ مولانا محمد ذکیہ سہارنپوری، امیر المؤمنین فی الحدیث رحمہ اللہ، مفتی اعظم مولانا محمد شفیع دیوبندی رحمہم اللہ تعالیٰ جیسے حضرات بھی ٹکڑے ٹکڑے پر خاموش نہ رہ سکے۔

مثال کے طور پر مولانا محمد شفیع صاحب کی ایک تحریر ملاحظہ فرمائیں جو ان کی مختلف فقہی تحریرات میں درجہ قابل قدر مجموعہ "جواہر الفقہ" (جلد ۲) کی پہلی جلد کے ص ۱۱۱ پر ہے۔ فرماتے ہیں:

حق کے نزدیک مودودی صاحب کی بنیادی غلطی یہ ہے کہ وہ عقائد اور احکام میں ذاتی اجتہاد کی پیرہنی کہتے ہیں، خواہ ان کا اجتہاد جمہوریت کے خلاف ہو۔ حالانکہ حق کے نزدیک منصب اجتہاد کے شرائط ان میں موجود نہیں۔ اس کے علاوہ انہوں نے اپنی سرروں میں علامہ سلف یہاں تک کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر تنقید کا جو رویہ اختیار کیا ہے وہ انتہائی غلط ہے۔ خاص طور سے خلاف ولوکیت میں بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو جس طرح حرف تنقید ہی نہیں بلکہ طاعت کا برف بھی بنایا گیا ہے وہ جمہور اور اہلسنت کے طرز کے بالکل خلاف ہے۔ نیز ان کے طریقہ کا مجموعی اثر بھی اس لیے پڑھنے والوں پر یہ بکثرت یہ عسوس و تنسے کہ سلف صالحین پر مطلوب اعتماد نہیں ہوا اور ہمارے نزدیک یہ اعتماد ہی دینی کی حفاظت کا بڑا حصہ ہے۔ اس سے نکل جانے بعد پوری نیک فیتی اور اخلاص کے ساتھ بھی انسان نہایت غلط اور گمراہ کن راستوں پر چل سکتا ہے؟

یہ ابو الحسن علی مدنی جیسا فرشتہ سیرت انسان، باوجود سابقہ تعلق اور باوجود اس کے بی مولانا سے ان کا مخلصانہ رشتہ استوار رہا، چار بنیادی اصطلاحات پر غلط اٹھانے پر

مجبور ہو گیا، اور اسی پر بس نہیں مہر کے "الخوان" کے مرشد ثانی الشیخ حسن البھضیبی مرحوم نے اپنی کتاب "دعائے لاقضاء" میں اس فکر پر تنقید کی۔ معاملہ قرآن و جہاد اور اس کے حوالہ نظم جماعت تک رہتا تو تاریخ کے دھارے کی کیفیت اور ہوتی، لیکن اٹھ سب قلم کی برق رفتاری جد خرمین اسلاف کو لپیٹ میں لینے لگی تو پھر کون تھا جو نہ بدگفتا۔ مولانا سید علی میاں نے اپنی کتاب "معاصر حاضر میں دین کی تفسیم و تشریح" میں مولانا مودودی کے دور حیدر آباد کے مضامین و رسائل اور اسی طرح جماعت کی تشکیل کے بعد بالکل ابتدائی دور کی خدمات کو سراہنے کے بعد جوابات لکھی ہمارے دل کی آواز ہے :

اسلام اور مسلمانی کی بڑی خوش قسمتی ہوتی اگر وہ اسی کام کو اپنی خداداد صلاحیتوں کے انہماک کا میدان اور اپنی زندگی کا مقصد و موضوع بنا لیتے، لیکن انہوں نے اس کے ساتھ فکر اسلامی کی تشکیل جدید یا "الہیات اسلامیہ" کی تشکیل جدید کے طرز کا کام شروع کیا۔۔۔ الخ (منہج سوم مطبوعہ کراچی)

بقول مولانا علی میاں اس معاملہ میں انہوں نے "قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں" نامی اپنی کو بنیاد بنایا اور ثابت کرنا چاہا کہ ایک محدود مدت کو چھوڑ کر بعد کی صدیوں میں رفتہ رفتہ ان الفاظ اصلی معانی ہی بدل گئے اور ایسا پر وہ بڑا کہ قرآن کی تین چوتھائی سے زائد تعلیم بلکہ اس کی حقیقی روح نگاہوں سے مستور ہو گئی (مفہوم مولانا علی میاں ص ۲۰۰)

اے کاش مولانا مودودی، غلط اہل تنقید کی بات کا وزن محسوس کرتے تو نوبت یہاں تک پہنچتی اور علی میاں کے بقول اپنی تحریروں سے ایک طبقہ کو اسلام کے معاملہ میں جو شوخی و بے بضاعتی وقت کے اہل مقاصد کے کام آتا لیکن فیا حسرتاً۔۔۔ ایسا نہ ہو سکا، حتیٰ کہ جماعت میں بدقسمتی ایک عنصر ایسا بھی پیدا ہو گیا جو ہر کسی کو مستحق تنقید سمجھتا ہے۔ نہیں سمجھتا تو مولانا کی ذات کو، اس کے باوجود ایسے لوگوں کی بالخصوص جو جوانوں کی کمی نہیں، جنہیں حکمت و تبلیغ اور حسن انداز سے اب بھی عظیم منافع کے لئے ساتھ لیا جاسکتا ہے، محبت و خلوص بڑا قیمتی سرمایہ ہے، اس سرمایہ کا استعمال مفید نتائج کرنے کا باعث بنتا ہے۔ اب جبکہ مولانا مودودی اس دنیا میں نہیں، ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سرِ درگاہ سے ہوئے ان کے اخلاف و احوال سے یہ درخواست بجا نہ ہوگی کہ وہ عربی اور گروہی فکر و دہرے سے نکل کر اسلام اور وقت کے وسیع تر مفاد میں سوچنے کی فکر کریں، اور یہی درخواست ہر ہر باشعور فہمی سے ہے جو اس وقت وطن عزیز پر نہیں، پوری دنیا میں اللہ تعالیٰ کے کلمہ کی جہد کا خواہاں ہے، لیکن سوچ جس کہ اس کا انحصار وسعت ذہنی و فکری، خلوص و محنت اور جد مسلسل رہے، اٹنے اپنے

حزب اور فکرمیں محصور رہ کر شخص اپنی عقیدت کا چراغ تو جلا سکتا ہے، ملت و امت کے لئے کبھی مفید نہیں ہو سکتا۔

اس مرحلہ پر ایک سوال ضرور پیدا ہوتا ہے کہ اگر مولانا مودودی نے واقعہ طریق مولانا مودودی سے متعلق ایک اہم سوال سلف تنظیم کے ٹوٹے ہوئے سلسلہ کو جوڑنے کی کوشش کی تھی تو انہوں نے اپنی جماعت کی اساس بیعت پر کیوں نہ رکھی؟ یہ سوال بہر حال اہم ہے لیکن ظاہر ہے کہ کم از کم میرے پاس اس کا کوئی واضح اور مفصل جواب نہیں۔ اس کا جواب یا مولانا خود دے سکتے تھے۔ یا ان کی نیکرے حامل حضرات دے سکتے ہیں، میں تو صرف اسی قدر عرض کر نے کی اجازت چاہتا ہوں کہ دنیا سے جانے والے چکے۔ ان کا نام رطل پیٹ دیا گیا۔ اب زندوں کا معاملہ ہے۔ ان سے ان کے انکار و اعلال حیات کا حساب ہونا ہے۔ ان پر لازم ہے کہ وہ خواہ مخواہ کی سخن سازیوں سے ”ریافتہ“ مولانا ہی سے مستعار لئے گئے ہیں، اپنا بوجھ کسی پر نہ ڈالیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی بخشی ہوئی عقل اور فہم سے اپنی آخرت کی فکر کریں۔

رب العزت انتہیں، ہمیں اور سبھی کو راہِ حق کا مردِ کار بنائے اور آخرت کی رسوائی سے محفوظ رکھے۔

مولانا مودودی کے بعد اب قرآن اور جہاد ہی کی اساس پر ایک انقلابی طرز کی نئی دینی جماعت کے قیام کا بیڑا اٹھایا ہے ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے اور انہوں نے تنظیم اسلامی کی بنیاد رکھی ہے بیعت پر۔ ڈاکٹر اسرار احمد کی داستان

حیات ان کے بہت سے مغنیوں کے ذریعے سامنے آچکی ہے ”سرافگندیم“ نامی کتابچہ بھی اسی سلسلہ میں میں موجود ہے کہ وہ کن کن مراحل سے گذر کر یہاں تک پہنچے اور اپنا موجودہ کام شروع کیا۔ احقر سے ان کے بدو و ضبط کی داستان اس مضمون کی پہلی قسط میں تفصیل کے ساتھ آچکی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں قرآن حکیم سے گہرا قلبی تعلق اور تیرہ معمولی ذہنی مناسبت عطا فرمائی ہے اور اس کے ساتھ ہی قرآن کے معانی و مضامین کے بیان اور خصوصاً اس کی دعوت کی اشاعت کی نمایاں صلاحیت بھی عطا فرمائی ہے اور اگرچہ ان کے حالیہ دورہ ہند کے موقع پر جامعہ دہلی میں ”درگاہ حضرت شاہ ولی“ فہم و دہلی کے بہتم مولانا اخلاق حسین قاسمی مدظلہ نے ان کے علم و فہم دینی اور وسعت مطالعہ و معلومات کے پیش نظر انہیں دستِ نفیست بھی عطا فرمادی ہے تاہم انہیں قطعاً یہ دہلی نہیں کہ وہ مستند عالم ہیں بلکہ وہ میڈیکل کی تعلیم سے قبل اس دوران اور بعد میں اہل علم سے استفادہ کرتے رہے۔ اسی کا وہ اظہار کرتے ہیں اور اس معاملہ میں مولانا امین احسن اصلاحی کے سب سے زیادہ ممنون احسان ہیں اور اس کا انہیں اعتراف ہے۔

یہ علم کے مطابق انہوں نے بہت سے لوگوں کی خواہش کے باوجود قرآن عزیز کے جدید ترجمہ

سیر کی ترتیب کی حاجی نہیں بھری، وہ اسلاف کی خدمات کے اس سلسلہ میں زبردست معترف ہیں اور
 منہ پر حضرت شیخ الحدیث کے ترجمہ اور مولانا عثمانی قدس سرہ کے تفسیری نوٹس کو حوزہ جاں بنائے ہوئے
 یہ بہر حال اس لاہور میں انہوں نے ”رجوع الی القرآن“ کے ذریعہ کام شروع کیا اور جب اس کے نتیجے
 صاحب و رفقاء اور اعوان و انصار کا ایک حلقہ وجود میں آگیا تو ”قیام جماعت“ کی سعی و تدبیر
 اور اپنی محنت و بساط کے مطابق ایک ٹھکانہ کھڑا کر دیا اور اب اسی کے لئے زندگی کھپانے کا سزم رکھتے ہیں
 — مجھے اسی چہنئے اپیل کی اور میں نے ”مقصد کی راہ“ میں شرکت و تعاون کا فیصلہ کیا
 ہر جزو میں کسی کا کسی سے متفق ہونا نہ ضروری ہے نہ ممکن، تاہم مقاصد کی راہ ایسی ہوتی ہے جس
 کے لئے جزدی اختلافات رکاوٹ نہیں بنتے، قرآن عزیز کا اصول معاونت ”تَعَاوُنًا عَلَى الْيُسْرِ وَ
 تَقْوًى“ ہے اور اسی کو میں نے سامنے رکھا۔

علمی مسائل و افکار میں مسلسل باہم گفتگو نہیں ہوتی رہتی ہیں، میں خود ناقص العلم ہوں بلکہ بالکل تہی دامن
 ہیں اساتذہ کے حسن تربیت کے نتیجے میں جو روشنی میسر آئی ہے۔ وہ بحمد اللہ میری رفیق راہ ہے۔ اس
 نے نتیجے میں یا کسی مخلص خادم دین کے کسی مخلصانہ مشورہ کے نتیجے میں کوئی بات میرے سامنے آئی تو اس
 ماروشتی میں موصوف سے گفتگو کرنا اور اس کے بعد صحیح فیصلہ پر پہنچنا میری زندگی کا حصہ رہے گا۔ (انشاء
 خالی)۔ اللہ نہ کرے کسی وقت ایسا محسوس ہوا کہ افکار کی دنیا میں ایسا بعد پیدا ہو گیا ہے جو باہمی معاونت
 میں رکاوٹ ہے تو ”بائبر شمس بسلامت“ کہہ کر اس کو چہرے سے علیحدگی میں دیر نہ لگے گی۔
 فی الوقت میری جو دیانت دار اندازے تھی میں نے اس کا لحاظ کر کے ”تنظیم اسلام“
 کو اپنا یا ہے، رب العزت اپنے کم بے پایاں سے ڈاکٹر صاحب کو مجھے و جملہ رفقاء تنظیم بکبر مکہ کو
 اپنے فرائض کے صحیح احساس اور انکی ادائیگی کے لئے مخلصانہ جہد و سعی کی توفیق سے نوازیں، دلوں
 کے زینہ و ضلال سے حفاظت فرمائیں اور جن فائدہ کی نعمت سے سرفراز فرمائیں۔ آمین
 ”ایں دعا از من و از جسد جہاں امین باد!!“

رامسکہ بیعت تو اگرچہ اس کے ضمن میں اب سے بہت پہلے مولانا سید حامد میاں خلیفہ مجاز
 حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ ”قول فیصل“ ارشاد فرماتے ہیں جو ”میتاق“ میں شائع ہو چکا ہے۔
 ہم اس اجمال کی کسی قدر تفصیل خصوصاً ماضی قریب کی تاریخ کے حوالے سے ان شاء اللہ مفید ہوگی۔
 پچھلی مفصل تحریر میں ہم نے کوشش کی کہ ہم حدیث
 اب اصولی بحث بسلسلہ { (فقد ملکوت) } پاک کی روشنی میں اس امر کو واضح کر سکیں کہ اس
 رشت و بیعت امت کا معاملہ دوسری امتوں سے مختلف ہے۔

اس کے آقا اور اہل بیت حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اصحابہ وسلم اللہ تعالیٰ کے آخری رسول دینی تھے، ان کے دنیا سے رخصت ہوجانے کے بعد بھی اس پیغام کو دنیا میں باقی رہنا تھا جسے لے کر وہ گئے تھے۔ اسی حقیقت کی طرف سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے ایک خطبہ میں توجہ دلائی جو انہوں نے اس وقت ارشاد فرمایا جب اللہ تعالیٰ کے نبی دنیا سے رخصت ہوئے۔ (ترجمہ ملاحظہ فرمائیں)

اگر تو لوگ حضرت محمد صلیہ وسلم کی پرستش کرتے تھے تو بے شک وہ اس دنیا سے رخصت ہو گئے۔ لیکن اگر وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے تھے تو بے شک وہ زندہ رہے۔ کبھی نہ مرے گا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وہا جملہ الامم**.....

چنانچہ ہم نے کوشش کی کہ اس سلسلہ کی روایات، ان کے الفاظ میں جو اختلاف ہے، اور فقہاء و شخصیات کے حوالہ سے اسکا مفہوم واضح ہوجائے۔ ساتھ ہی تاریخی طور پر اپنی کتب میں جو کچھ آیا، یا جو ہمارا تھوڑا بہت تاریخی مطالعہ ہے اس کی روشنی میں ضروری گذارشات پیش کر دیں۔ ہمارے گفتگو کا سلسلہ بہت طویل ہو گیا لیکن بہر حال یہ حالات کا تقاضا تھا، خاص طور پر بزرگوار پاک و بلند کے حوالہ سے حضرت الامام محمد و الف ثانی اور حضرت الامام الشاہ ولی اللہ قدس سرہما اور ان کی تحریک سے متعلق بہت سی باتیں نوک و نمک پر آگئیں اور یہ سلسلہ بڑھتا اور پھیلتا ہوا۔ حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ تک پہنچی جو گذشتہ صدی کے رجال دین میں سے ایک اہم شخصیت اور مقام تجدید پر فائز ہونے والے باکمال انسان تھے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے فکر و فلسفہ کا بنیاد پر اور اسلام کی اصولی تعلیمات کی روشنی میں بزرگوار میں نظم و جماعت کا اہتمام حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس طرح کیا کہ منصب امامت و امامت کے لئے حضرت سید احمد ربیوی کو موزوں قرار دے کر پورے حلقہ کو ان سے وابستہ کر دیا اس کے بعد یہی جھلک ۱۸۵۷ء کے دوران نظر آتی ہے جب حضرت الامیر حاجی امداد اللہ قدس سرہ کے ہاتھ پر بیعت جہاد کے اہل علم و مرملین احرار کا ایک قافلہ ترتیب پایا۔ حضرت سید صاحب کی طرح حضرت حاجی صاحب کا اخباری علم کے اعتبار سے معاصر قریب قریب برابر تھا۔ لیکن ایک فطری فریز کے ایجاد کی غرض سے بڑے بڑے اہل علم ان سے وابستہ ہوئے۔ سید صاحب سے وابستہ ہونے والے بعض حضرات کا ذکر ابھی گئے آچکے ہیں۔ حاجی صاحب سے وابستہ ہونے والے حضرات میں دو ہم ایسے ہیں جو اس دور کے ہندوستان کے جملہ اہل علم پر بھاری تھے یعنی قاسم العلوم و الخیرات مولانا

محمد قاسم نالوتوی اور فقیر عمر، محدث کبیر مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہما، حاجی صاحب کی قیادت میں ان دو حضرات نے باقاعدہ جنگ کی طرح ڈالی۔ جس میں حاجی صاحب کے پیر بمبائی حضرت حافظہ ضامن رحمہ اللہ تعالیٰ شامی کے میلان میں شہید ہوئے۔ اس اقدام کے سلسلہ میں اہل علم میں علمی اختلاف رونما ہوا۔ بحث ہوئی، لیکن اقدام کے حامی غالب قرار پائے۔ جن کی ترجمانی مولانا نالوتوی کر رہے تھے۔

اس کے بعد اسی انداز و فکر سے "نظم جماعت" کا مرحلہ شیخ الہند قدس سرہما کی حیات مبارکہ میں پیش آیا جس سے قارئین متیقن بہت حد تک واقف ہیں۔ نظم جماعت، بیعت کی بنیاد پر اور امامت کے مسئلہ کو بہت الجھایا جاتا ہے۔ حالانکہ بات مختصر یہ ہے کہ اسلام اور دین فطرت کے لئے ارباب عزیمت ایک قافلہ ترتیب دے کر سخت سفر باندھنے کی فکر کرتے ہیں اور ایک شخص ان کی قیادت و رہنمائی کا فرض سر انجام دیتا ہے اور بس! — اور اس سے بہت پہلے تاتاریوں کے دور فتن میں حضرت الامام ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ، اسی انداز کی جماعتی زندگی سے متعلق اہل علم اور مسلمانوں کو توجہ دلاتے نظر آتے ہیں، اس سلسلہ کی تفصیلات محترم ڈاکٹر ابوسلمان صاحب شاہ جہان پوری نے تحریک نظم جماعت نامی کتاب میں جمع کر دی ہیں اور ساتھ ہی شیخ الہند اور مولانا ابوالکلام آزاد کے اس سلسلہ کے افکار اور رکاوٹیں اس کتاب کا مقصد ہیں واقعہ یہ ہے کہ مولانا آزاد کو اس دور میں اس معاملہ میں پہل کرنے کی سعادت و شرف حاصل ہے اور مولانا محمود حسن جو اس وقت پوری فتن ہی نہیں بلکہ برادران وطن کے یہاں بھی قابل احترام اور مرکزی شخصیت تھے، انہوں نے مولانا آزاد کی اس صدا کو دل کی آواز قرار دے کر اسے سراہا۔ شیخ الہند جو میں اور استنبول کے سفر پر نہ جاتے، جس کے نتیجہ میں آپ کی اسارت علنا کا مرحلہ پیش آیا، تو اسی وقت اس جماعتی نظم کا اہتمام ہو جاتا لیکن تقدیر الہی غالب اگر رہی، پھر جمعیت علماء ہند ان کی موجودگی کے بغیر قائم ہوئی تو اس میں اس انداز کا خیال نہ رکھا گیا۔ مولانا عبدالباری خرنی علی پہلے اجلاس (امرتسر) کے صدر تھے دوسرا اجلاس شیخ الہند کی صدارت میں دہلی میں ہوا اور اسی وقت اس حوالہ سے گفتگو ہی نہیں ہوئی بلکہ ایک کیٹی قائم ہو گئی جس نے "ادب شرعیہ" کا مسودہ تیار کیا، جس کی تفصیل "جمعیت علماء ہند" نامی کتاب میں موجود ہے۔ شیخ الہند کی اس حیثیت کو مولانا احمد رضا خان کے گھرانے کے علاوہ ہندوستان کی برہمنی تحریک و شخصیت تسلیم کرتی تھی لیکن ان کی صورت کا حال بدلتا تھا تو مولانا ابوالکلام، جنہیں شیخ الہند چاہتے تھے وہ "معصرت" کا فکار ہو کر رہ گئے۔ اور ملک گیر سطح پر یہ منصوبہ پروان نہ چڑھ سکا۔ تاہم مذکورہ بہار اس معاملہ میں خوش قسمت ہے کہ اس نے ادب کا شرف حاصل کیا اور مولانا سبط برہما، ۱۲۱۲ھ، ۱۲۱۳ھ، ۱۲۱۴ھ، ۱۲۱۵ھ کے

روح رواں مولانا ابوالحسن سہارنوی رحمہ اللہ تعالیٰ تھے جو کچھ عرصہ مرکزی طور پر جمعیتہ علماء ہند کے ناظم اعلیٰ بھی رہے۔ بہار کی امارت شریعہ کا سلسلہ اب تک قائم ہے بلکہ دوز برد بڑھ رہا ہے۔ اور اس سے ملت اسلامیہ کو بے پناہ فائدہ حاصل ہو رہا ہے۔ آج کل اس کے "امیر شریعت" ہمارے فاضل گرامی مولانا منت اللہ میں جو غلف الرشید میں مولانا محمد علی مونگیری رحمہ اللہ تعالیٰ کے جو بانی ہیں مدوۃ العلماء کے اور جن کی روحانی نسبت ادیس زمانہ مولانا شاہ فضل الرحمن گنج مراد آبادی رحمہ اللہ تعالیٰ سے یعنی "امارت" کا ترجمان پندرہ ذی القعب جو پھولاری شریف سے نکلتا ہے۔ مولانا منت اللہ کے کرم سے برابر مولوی پورہ ہے جس سے اس کے پیچھے ہوئے سلسلہ کا علم ہوتا ہے اور اب پورے ہندوستان میں ایک احساس ہے کہ اس کا اثر پورے ملک پر پھیلا جا جائے۔ مسلمانوں کے عالمی مسائل اور ایسی بہت سی چیزیں امارت سے متعلق ہیں جس دور میں مولانا علی علیہ السلام پر بہار میں امارت کا سلسلہ قائم ہوا اسی دور میں پنجاب میں بھی اس کا اہتمام ہوا۔ مولانا محمد علی لاہوری رحمہ اللہ تعالیٰ جو براہ راست شیخ الہند کے فیض یافتہ ہونے کے ساتھ ساتھ شیخ الہند کے خصوصی معتمد مولانا سندھی کے عزیز و خادم تھے، ان کی انجمن خدام الدین کے اجتماع ۱۹۶۶ء میں اس کا اہتمام ہوا۔ روح رواں شیخ الہند کے شاگرد رشید مولانا سید محمد انور شاہ لاہوری رحمۃ اللہ علیہ تھے تو امیر شریعت بنایا گیا۔ السید علماء اللہ شاہ بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ جیسے خطیب العصر، نابغہ ادیب و عبقری انسان کو۔ لاہور کی فضا میں اس واقعہ کو کیسے بھولیں گے کہ دیوبند کا محدث کبیر پانچ سو علماء کی موجودگی میں السید بخاری کے ہاتھ پر امیر شریعت کی بیعت کر رہا ہے اور پھر اس کی قیادت میں پانچ صد علماء بھی بیعت کرتے ہیں جن میں پانچواں نمبر مولانا سید محمد یوسف بنوری کا تھا۔ مولانا فخر علی خان اور مولانا لاہوری بھی شامل تھے۔

یہ امارت کا قیام اور بیعت کا اہتمام محض کوئی حادثہ نہ تھا؛ بالکل نہیں۔ یہ اسی سلسلہ کے صدائے بازگشت تھی لیکن پنجاب کے مخصوص سیاسی حالات اور امیر شریعت کی ہنگامہ خیز زندگی نے بہار کی طرح اس سلسلہ کو یہاں ختم نہ ہونے دیا تاہم شاہ جی نے ایک قافلہ ترتیب دے کر پنجاب کی سیاست کا رخ بدلا۔ قادیانیت اور اس قسم کے ناسو ختم کرنے کی سعی کی اور سب سے بڑھ کر پنجاب کے پس ماندہ علاقوں میں اصلاح عقائد و معاشرت کے ساتھ ساتھ لوگوں میں خودداری اور حریت کی روح بھونکی۔

اس نظام کے احیاء کی ایک اور کوشش جمعیتہ علماء اسلام کے اندر ہوئی لیکن یہ ایسا واقعہ ہے جس کا کوئی ذکر نہ کر رہے ہیں۔ جمعیتہ علماء اسلام سے متعلق ہم اپنے سلسلہ مضامین میں اپنے احساسات و تاثرات اور اس جماعت کی نسبت سے اپنی حقیر خدمات کا ذکر کر چکے ہیں۔

واقعیہ ہے کہ تقسیم ملک کے بعد مولانا محمد صلاحی بہتم مدرسہ مظاہر العلوم کھڑہ کراچی، مولانا مفتی محمد نعیم لدھیانوی، مولانا گل بادشاہ طور و مردان اور مولانا عبد الواحد خطیب گوجرانوالہ رحمہم اللہ تعالیٰ، جمعیتہ علماء ہند کی طرز پر جمعیتہ علماء پاکستان کی تشکیل چاہتے تھے۔ یہ سب حضرات قافلہ شیخ الہند کے رفیق و ہم سفر اور مضبوط کردار و سوچ کے مالک تھے۔ لیکن مولانا احمد علی لاہوری رحمہ اللہ تعالیٰ کی خواہش تھی کہ دیوبند کی علمی تحریک کی دوسری شاخ "جمعیتہ علماء اسلام" سے ہی مل کر کام کیا جائے تاکہ اس ملک کا مقصد وجود آسانی سے پورا ہو سکے۔ اسی لئے باہم تعاون کا سلسلہ ہوا۔ لیکن ۱۹۵۶ء تک کے حالات کو دیکھ کر محبوبز جمعیتہ کی نشاۃ ثانیہ کا استہمام کیا گیا۔ ۱۹۵۶ء تک جتنا پانی سروں سے گزر چکا تھا۔ اس کا اندازہ ہر باشعور انسان کو ہے، اس لئے علماء کو حالات کی اصلاح اور گاڑی کے رُخ کو موڑنے کے لئے شدید جدوجہد کرنا پڑی اور معاملہ جوں کا توں ہے۔

۱۹۵۸ء میں دوسری مرتبہ ملک میں مارشل لا لگا۔ پہلا مارشل لا ۱۹۵۳ء کا تھا۔ جب قانونیوں کو تحفظ دینے کے لئے مسلم لیگ کے اہل سیاست نے، سیاسی اور پول حکومت کے باوصف جزوی طور پر مارشل لا کا سہارا لے کر فدا بین ختم نبوت کو خاک و خون میں تڑپایا۔ ۱۹۵۸ء کے مارشل لا کے دوران ہی مولانا لاہوری دنیا سے رخصت ہو گئے تو حافظ الحدیث مولانا عبد اللہ درخو استی کا ایسے وقت میں ان کے جانشین کے طور پر اعلان کیا گیا جب وہ حرمین شریفین میں تھے۔ اس مرد درخیش اور قلندر انسان کی خدمات ملی کی تفصیل کا یہ وقت نہیں، ہاں یہ فرد ہے کہ اس کی ذات اب بھی نقطہ اتحاد بن سکتی ہے۔ ہر بزرگ حادثات کی پیداوار لوگ ضد و تہمت بھڑوں — ہیں یا گداور جمعیتہ کے دتر دار لوگ یقیناً اس کی تائید کریں گے کہ مولانا عبد الواحد جیسے منجھے ہوئے مخلص عالم نے ایک نہایت ہی نازک موقع پر جماعت کو اس طرف توجہ دلائی کہ وہ ماضی کی طرف پلٹے، مغربی انداز سیاست سے بالاتر ہو کر امارت اور بیعت کا طرہ اختیار پائے۔ اور مولانا درخو استی جو جماعت کے امیر ہیں، چونکہ وہ ہر اعتبار سے اہل ہیں اس لئے ان کے ہاتھ پر بیعت کا سلسلہ اپنا کر اس جدوجہد کو وہ رُخ دیا جائے جس کے نتیجہ میں اصلاح کا کام آسان ہو سکے۔ مولانا کے بقول یہ راہ دشمن تھی لیکن مردانِ حر کا ایک قافلہ ان مولوں پر مشرب ہو جائے تو ہر خطرات کی برداشت آسان ہو جاتی ہے۔ افسوس کہ مولانا کی بات نہ چل سکی اور ملک کے مخصوص حالات نے اہل دین و اہل علم کو بھی مغربی انداز سیاست اور طریق تخفیم کا رسیا بنا کر رکھ دیا۔

اب یقین ہو جانا چاہیے کہ اگر اصلاح کی شکل ممکن ہے تو اسلام کے انقلابی انداز و طریق پر مدد مغربی اندازِ فکر کے بزرگ و بابر تار ہے ہیں کہ کل کلاں یہاں اسلام کا نام کوئی نہ لے گا۔ ڈاکٹر امرا احمد صاحب اس انداز کو پانے کے لئے فکر مند ہیں اور اس رُخ پر آغاز کار کر چکے ہیں تو اس پر نکتہ

کے حوالے سے یا ان کے مستند عالم نہ ہونے کے حوالے سے بحث و جرح کے بجائے اس انداز کی کلی افادیت اور تاریخی حیثیت کا لحاظ ضروری ہے اور امید ہے کہ اہل علم اپنی صفوں کو اس انداز سے مرتب کریں گے۔ ہماری دلچسپی اگر ہے تو بس یہی، واللہ علی ما قولہ وکمل :-

ہماری ذمہ داریاں | اب جو کہنا ہے وہ یہ ہے کہ اس وقت دنیا میں نہ تو خلافت کا ادارہ قائم ہے نہ وہ قدآور شخصیات ہیں جو جو اپنی ذات میں انجمن ہوا کرتی تھیں

اور بقول مولانا شبلی جہاں بیٹھ جاتیں، انجمن خراگ کر لیتیں۔ یہ عظیم کام معاملہ یہ ہے کہ اس میں مسلمان کسی بھی اکثریت نہیں نہ تھے، ہمیشہ ان کا معاملہ اقلیت کا تھا۔ لیکن ۱۸۵۷ء تک بہر حال وہ برسرِ اقتدار تھے، اس طویل دور میں اگر ان سے غلطیاں سرزد ہوئیں تو جھلائی اور خوبی کے کام بھی بہت ہوئے۔ ۱۸۵۷ء کے بعد نقشہ بدل گیا، کل کے حاکم، محکوم اور مقہور بن گئے، ان پر جو ظلم ہوئے ان کا ٹھکانہ ہے نہ حد، حتیٰ کہ جدید سیاسی نظریات کے حوالہ سے انہیں وسیع و عریضی کے پیکر بن گئے

سکرٹا اور سٹنٹا پڑا، قلمہ ہندوستان — اور تقسیم ہندوستان کے دم وقت تھے اس کا غلط تھا کس کا صحیح، اس تلخ بحث کی ضرورت نہیں۔ تاریخ اس کا خود فیصلہ کر دے گی۔ اس کا انظار کرنا چاہیے۔

لیکن تقسیم کے بعد جو خطہ ہمیں ملا اور بن عرازم اور مقابلہ کے تحت ط، اس کے حوالے سے اور اللہ تعالیٰ کے دین کے حوالہ سے ہماری جو ذمہ داریاں ہیں، ان کا احساس ضروری ہے۔ آدھا ملک جا چکا، باقی

جس صورت حال کا شکار ہے وہ آپ گذشتہ ماہ کے مشاق میں مذکور صاحب کی بعض تحریرات کے حوالہ سے دیکھ لیں۔ گو کہ ان میں اکثر تحریرات پرانی ہیں لیکن آج کے حالات پر اسی طرح فٹ بیٹھتی ہیں۔

ان حالات سے نکلنے کی سبیل اور شکل ایک ہی ہے کہ: "ایمانت عہد" کی فکر کی جائے۔ وہ عہد جو اللہ تعالیٰ سے کیا تھا اور جو اس کی مخلوق سے کیا تھا — میرے یا کسی کے لئے یہ فیصلہ آسان

نہیں کہ وہ کہے کہ یہ صحیح ہے اور یہ غلط، ہاں یہ تو ممکن ہے کہ آدمی دیانت داری سے جو سچ اور صحیح سمجھے اس کے لئے فکر کرے۔ اہل دین کی یہی بنیادی ذمہ داری ہے۔

دوسرے اداروں کی تحریکات | مولانا علی میاں کا ایک مضمون "الفقران کے اسی شمارے میں جس کا حوالہ پہلے آیا، چھپا، عنوان ہے: "دوسرے بارے میں طرز عمل کیسا ہو؟"

دینی اداروں اور تحریکوں کے بارے میں ہمارا طرز عمل :- اس سے خوب رہنمائی ہوتی ہے۔ اس کا خلاصہ پیش خدمت ہے:

دین کا جو حصہ ہم تک پہنچا اس کی دو قسمیں تھیں ہیں۔ خاص ہیئت و شکل کے ساتھ پہنچے فلا حصہ اور وہ حصہ جس میں فتنہ شئی تو مطلوب ہے لیکن اس کی خاص شکل متعین نہیں

پہلے حصہ کی مثال نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ وغیرہ ہیں تو دوسرے کی مثال چہاد فسطی
سبیل اللہ، دعوت الی اللہ وغیرہ..... لہذا دعوت دین کا کام کرنے
والے ہر فرد یا جماعت کو اختیار ہے کہ وہ اپنے لئے جو طریقہ دعوت صحیح جائزہ
مقرر کرے اور اپنی تحریک کا جو طرز کار مناسب سمجھے وہ اختیار کرے، انہیں کسی کو
جائز یا ناجائز کہنے یا کوئی روک ٹوک لگانے کا حق حاصل نہیں۔

اس وقت عام طور پر دین کے ان دونوں حصوں کو غلط طرز کیا جاتا ہے۔ منصوص کو
غیر منصوص کا درجہ دیا جاتا ہے۔ اور غیر منصوص کو منصوص کے مقام پر پہنچا دیا جاتا ہے۔
اس کے نتیجے میں مشکلات پیدا ہو گئی ہیں اور مختلف اداروں اور تحریکوں میں اکثر تنازعہ شکل
پیدا ہو گئی ہے۔ اگر ہم ان دونوں چیزوں میں فرق سمجھ لیں تو بہت سی مشکلات حل ہو جائیں
گی، سینکڑوں تنازعوں کا سد باب ہو جائے گا اور بہت سی ذہنی الجھنیں ختم
ہو جائیں گی۔ (صفحہ ۱۲-۱۱۸)

اہل دین کے راستے کے پتھر!! | اہل دین کی آخرت کی بے وقعتی، مصروفیت کا عذر، اہل دین
کی کمزوری، دینی تحریکوں کی ناکامی اور داعیوں کے تلخ تجربات
معاذ اللہ! ان امور افسردہ خاطر اور شکستہ دل ہونا اور عقائد کا اختلاف اور بدگمانیاں یہ ہیں
اسباب و موانع جو اس وقت دعوت، اصلاح و تبلیغ کے راستے میں سنگ گراں ہیں، انہیں
مادی پتھروں کے ہوتے ہوئے اہل دین و اصلاح اگر آپس میں الجھیں گے اور بھڑکیں گے تو نتیجہ معلوم!۔
مائے مہر و دیکھا ہے کہ ہمارے اندر سب سے پہلے روحانیت اس طرح پیدا ہو کہ مادیت دب کر رہ
اے۔ یہ دونوں معاملات یعنی مادیت کا دب جانا اور آخرت کی وقعت پیدا ہونا لازم و ملزوم ہیں۔
بہر حال جو جائے گا تو مصروفیت کا عذر خود بخود ختم ہو کر رہ جائے گا، آج یہ عذر اس لئے ہے کہ دین
بر اس کی قدریں ثانوی درجہ رکھتی ہیں۔ جب ان کا درجہ اوّلین ہو جائے گا اور آخرت کا احساس پیدا
جائے گا تو پھر اس عذر سے کوئی کام نہ لے گا۔ اور اسی سے رفتہ رفتہ سب اسباب دور ہو جائیں گے۔

آخر | سب سے اہم بات جس کی طرف اس وقت توجہ دلائے مقصود ہے وہ ہے گمانیوں
کا معاملہ۔ آج اہل دین، اس نوع کی جماعتوں اور تحریکوں میں یہ مرض سب
بہ زیادہ ہے۔ حالانکہ اسلام اس مرض کو جڑ سے اکھاڑ پھینک دینا چاہتا ہے۔ وہ بدگمانی کو حرام
رہ دیتا ہے، وہ بلا تحقیق کسی بات کا شیوع ناجائز کہتا ہے، وہ ہر بات کی تصدیق پر زور دیتا ہے
وغیر تصدیق بات کہنے والے کو مجھوٹا کہتا ہے۔ اس لئے اگر ایک کی بات دوسرے کی سمجھ میں آجائے تو

بسم اللہ :- آئے تو اپنے اپنے راستہ پر کام کرتے چلے جائیں ۔

غلیظیوں اور گناہوں سے کوئی پاک نہیں ۔ نبوت کے ساتھ عصمت کا معاملہ بھی رسول کیم علیہ السلام پر ختم ہو گیا ۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان کی جماعت معصوم نہ تھی محفوظ و درستی ۔ ان کے بعد کسی کے لئے ایسا معاملہ بھی نہیں ، اس لئے حزم ، احتیاط اور تقویٰ کی صفات کے ساتھ سفر حیات جاری رکھنے کی ضرورت ہے ورنہ بدگمانیوں کی فصل کے سبب انسان کے مفلس و تفلکاش ہونے کا خطرہ ہے ۔ جس کا مفہوم حدیث میں یہ ہے کہ ایک آدمی نماز روزہ وغیرہ تو بہت لے کر صبح قیامت میں حاضر ہو گا لیکن لوگوں کے بے حد تقاضوں کے سبب اس کی نیکیاں تو انہیں تقسیم ہو جائیں گی اور پھر جو بوجہ باقی رہے گا وہ ان کے گناہوں کو اس پر لا کر دوڑ کیا جائے گا اور پھر اس کا نتیجہ — تصور سے آدمی کا بپا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہی ہیں جو اس برسے انجام سے بچانے والے ہیں ۔

امید کہ بالکین قارئین ، میرے مجلس کرم فرما ، بزرگ ، احباب اور دوست ٹھنڈے دل سے میری گذارشات کو پڑھ کر اپنی مناسب رائے سے آگاہ فرمائیں گے تاکہ میں اپنی غلیظیوں کی اصلاح کر سکوں ۔ ہاں اگر کسی کو خیر کا پہلو نظر آئے تو اس سے ہاتھ بٹانے کی درخواست ہے ۔

اللَّهُمَّ ارْحَمْ الْخَوْنَ حَقًّا وَارْزُقْنَا اتِّبَاعًا وَارِنَا الْبَاطِلَ بَاطِلًا وَارْزُقْنَا اجْتِنَابًا ، (آمین)

استدراک

اس مضمون میں چودہ صدیوں کے ”رجال دین“ کی جو مختصر فہرست چھپی ظاہر ہے وہ نامکمل ہے ، میں نے اس کے متعلق خود تعریج کر دی تھی ۔ اسکے باوجود بعض احباب نے بعض ایسے حضرات کے ساتھ گرامی کی طرف توجہ دلائی جو اس فہرست میں شامل ہونے ضروری تھے اس سلسلہ میں محترم ڈاکٹر انوار احمد صاحب عباسی کلکتہ لاہور کا بے حد شکر گزار ہوں کہ انہوں نے ”صاحب کشف المحجوب“ حضرت الشیخ اسید علی ہجویری لاہوری مولانا محمد الیاس کاندھلوی بانی جماعت و تحریک تبلیغ ، رئیس المدارس مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی دہلیہ ان کا پورا خاندان جس نے انگریز کے خلاف نہ صرف باقاعدہ جہاد کیا بلکہ علمی میدان میں وسیع خدمت سرانجام دیں ، رحمہم اللہ تعالیٰ کے ساتھ گرامی کی طرف توجہ دلائی ، ایسے اہم حضرات کے ناموں کا لا جانا خود میرے لئے افسوس کا باعث ہے ، اس فرنگداشت پر اللہ تعالیٰ سے معافی کا طالب ہوں ۔

ہندوستان میں پندرہ دن

عاکف سعید

دوسرے دن یعنی ۲۱ نومبر کو صبح نماز فجر سے فارغ ہونے کے بعد ہم نے درگاہ حضرت نظام الدین اولیاء کا ایک چکر لگایا۔ اولیاء گرام میں حضرت خواجہ نظام الدینؒ کا جو مقبرہ و مقام وہ کبھی بھی دینی ذوق رکھنے والے شخص سے پوشیدہ نہیں، لیکن دیگر مزاروں کی طرح وہاں بھی جہلاء کے غلط طرز عمل کے باعث شرک و بدعت کے گہرے سائے نثرائے جس سے طبیعت میں مکدر پیدا ہوئے جلالت میں وہاں سے نکلے، واپس آئے تو مولانا اخلاق حسین نامی مظلّمہ کو حالت انتہاء میں موجود پایا۔ مولانا مصروف کے ایک داماد اسی بستی میں اقامت پذیر ہیں۔ مولانا نے بتایا کہ ہمیں شہر کے لئے انکے ہاں جانے۔ تعمیل حکم میں مولانا کے ساتھ چل پڑے اور ان کے ساتھ ناشتہ کیا۔

آگے بڑھنے سے قبل یہ وضاحت کرنا چاہوں کہ ابتداءً دہلی میں زیادہ دیر قیام کا ہمارا کوئی ارادہ نہیں تھا۔ والد صاحب نے بھارت کے سفر کا جو شید دل مرتب کیا تھا اس کے مطابق ہیں ۱۸ نومبر کو دہلی پہنچ کر صرف دو دن کے بعد مکھنؤ کے لئے روانہ ہونا تھا۔ اور وہاں مولانا ابو الحسن علی ندوی مظلّمہ کے صحبت میں چند دن گزار کر ۲۵ کو حیدر آباد پہنچنا تھا۔ جہاں ۲۶ اور ۲۷ کو یومِ حرکتہ للعلّٰمین اور یومِ معتاب کے اجتماعات سے والد محترم کو خطاب کرنا تھا۔ لیکن عین وقت پر دیزازن طے کے باعث مکھنؤ کا پر وگرام فسخ کرنا پڑا۔ نتیجتاً دہلی میں قیام کے لئے ہمیں خاصا وقت مل گیا۔ محترم والد صاحب کا خیال تھا کہ اس وقت کا نااندہ اٹھاتے ہوئے دہلی میں موجود علماء سے رابطہ قائم کیا جائے اور کچھ گھوم بھیر کر لی شہر خصوصاً پرانی دہلی اور اس کے قدیم دروازوں کے محل وقوع کا اندازہ قائم کیا جائے۔

چنانچہ ناشتہ کے بعد مولانا اخلاق حسین صاحب مظلّمہ کے ساتھ یہ پر وگرام طے پایا کہ ہم دن کے ۱۱ بجے تک جامعہ جمیہ پہنچ جائیں گے۔ باقی دن کا پر وگرام دیں طے ہوگا۔ حسب پر وگرام مدرسہ سے پہنچے تو معلوم ہوا کہ مولانا ساری طبیعت کے باعث تشریف لے جا چکے ہیں۔ دوپہر کھانے کے لئے جناب شیر میوات نے روک لیا۔ نماز ظہر کے بعد مدرسہ سے نکلے اور شہر کا قصد کیا۔

مولانا شاہ الرحمٰن ہمدانی تھے۔ سب سے پہلے ہم چٹائی قبر میں جماعت کے مرکزی دفتر میں پہنچے۔ امیر جماعت کے سوا جماعت کے دیگر سرکردہ افراد موجود تھے۔ والد محترم وہیں مرکز میں ٹھہر گئے جبکہ میں مولوی عطاء الرحمن شہر گھوٹنے کے ارادے سے نکل پڑے ہوں۔ طے یہ پایا کہ آج دہلی کا لال قلعہ دیکھا جائے۔ یہ قلعہ محسوس مغلیہ طرز کا ایک عمدہ نمونہ ہے۔ اور در کے شاہی قلعے کے مقابلے میں زیادہ کشادہ اور نسبتاً بہتر حالت میں ہے۔ میرا گمان ہے کہ شہر لاہور کی مغلیہ دور کی یادگار عمارات کو سکھاشاہی دور میں جو ناقابلِ قوت نقصان پہنچا تھا وہی کی عمارات اس قسم کے نقصان سے محفوظ رہنے کے باعث مجموعی طور پر بہتر حالت میں ہیں۔ مغرب کے بن بنے قلعہ میں Light and sound درستیوں اور آواز دل کا پروگرام بھی دیکھا جس کے ذریعے لال قلعے کی ماضی قریب کس کی تاریخ کا ایک بھرپور خاکہ سامنے آ جاتا ہے۔ اس پروگرام کو آپ کسی تاریخ نگار کی پرچہ میں ایک ریڈیو ڈرامے سے مشابہ قرار دے سکتے ہیں۔ صرف اس فرق کے ساتھ کہ یہ ڈرامہ شاہی قلعے کے مرکزی لان میں میجر کرتا جاتا ہے اور مزید رنگ آمیزی کے لئے کرداروں کی آوازوں کے ساتھ قلعے کا متعلقہ مقدس دشمن سے منور کر دیا جاتا ہے۔ بحیثیت مجموعی یہ ایک مفید پروگرام تھا اور میرا احساس ہے کہ کہیں بھی کسی تاریخی حقیقت کو سمجھنے کے لئے کی کوشش نہیں کی گئی تاہم تعجب کی جھلک کہیں کہیں محسوس ہوئی۔

رات کے کھانے کے لئے ہم مولانا اخلاق حسین قاسمی صاحب مدظلہ کے گھر سے صاحبزادے کے ان مدعو تھے جو صوف دہلی یونیورسٹی میں فارسی کے استاد (پروفیسر) ہیں، نہایت قابلِ آدمی ہیں۔ تاریخ اور ادب سے خصوصی شغف ہے۔ چنانچہ ان کے بیابانی دو عنوانات زیادہ تر گفتگو کا موضوع رہے۔ دسترخوان پر دہلی کی مسلمان ثقافت اور سداۓ بہانہ نازی کے متعدد مناظر دیکھنے میں آئے۔ رات گیارہ بجے کے لگ بھگ نظام الدین واپس ہوئی۔

اگلے دن یعنی ۲۶ نومبر کو جمعہ سے قبل کا کوئی پروگرام طے نہیں تھا۔ تاہم خطابِ جمعہ کے لئے مولانا اخلاق حسین صاحب نے پہلے ہی سے محترم والد صاحب کو پابند کر لیا تھا جس کے لئے دوپہر ایک بجے تک ہمیں دہلی کی مشہور تاریخی مسجد، حسین بخش، پہنچنا تھا۔ چنانچہ طے شدہ پروگرام کے مطابق محترم حضرت اسلام

نے داخلہ رہا کہ بود کی بادشاہی مسجد اس وقت جس حالت میں ہے وہ یک طرفہ برکت لئے (Remembrance) کا نتیجہ ہے۔ درگاہوں نے اسے جس حالت میں پہنچا دیا تھا۔ اس کا انداز اس دور کی بعض تصاویر سے بخوبی ہو جاتا ہے جو بھٹائی محفوظ ہیں۔ اور بادشاہی مسجد کے مرکزی دروازے کے اندر آویزاں ہیں۔

میں پچھلی قسم میں بات بیان کی جا چکی ہے کلاوی مسجد ہے جس میں سچا کہنے والا مولانا احمد سعید صاحب بیک عرصہ قیام دیتے رہے۔ جو اپنی سحرآفرین خطابت کے باعث بہت بدنام رکھتے تھے۔ آج کل یہاں مولانا احمد سعید صاحب قاسمی خطابت کے زرائع سرانجام دیتے ہیں۔

صاحبِ اہلبیچہ ہمیں لینے کے لئے تشریف لے آئے ترکمان گیٹ پر انہوں نے ملاوی پارک کی اور وہاں سے مسجد حسین بخش تک رسائی کے لئے سائیکل رکشہ کو ذریعہ بنانا پڑا اسے محترم والد صاحب نے سورۃ المدثر کی ابتدائی تین آیات کو خطبے کا موضوع بنایا اور ماہ ربیع الاول سے ربط قائم کرتے ہوئے ان تین آیات کے حوالے سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ کے تین ادوار کا بڑے عمدہ انداز میں تذکرہ فرمایا چالیس منٹ کا یہ خطاب نہایت جامع اور مؤثر رہا۔

نماز جمعہ کے بعد مولانا قاسمی بذلہ ہمیں مسجد سے ملحق ایک چھوٹے سے کمرے میں لے گئے جہاں معززین اہل خانہ جمع تھے۔ اندازہ ہوا کہ جمعہ کے بعد معنوی دیر کے لئے یہاں ٹھہرنا مولانا کے معمولات میں شامل ہے۔ مولانا نے حاضرین کا تعارف کرایا اور چلنے کے ایک دور کے بعد یہ روایتی مجلس برخواست ہوئی۔ واپسی پر مولانا عطار الرحمن ہمارے ساتھ ہوئے۔ دہلی میں قیام کے دوران دیگر تاریخی مقامات دیکھتے ہوئے دل میں اس خواہش نے جنم لیا کہ بھارت آنا ہی ہوا ہے تو تاج محل بھی دیکھنا چاہیے چنانچہ محترم والد صاحب کی اجازت اور مولانا اخلاق حسین صاحب کے مشورے سے میں نے مولوی عطار الرحمن کے ہمراہ آگرہ جانے کا پروگرام بنالیا تھا اور اس کے لئے ۳۲ تاریخ کی صبح کے لئے تاج اکسپریس میں دو سیٹیں بھی ریزرو کر لی تھیں۔ سستی نظام الدین جتنی ہماری قیام گاہ سے نیو دہلی ریوے اسٹیشن کا فاصلہ بہت زیادہ تھا جبکہ جامعہ محمدیہ اسٹیشن کے بالکل پڑوس میں واقع ہوا تھا۔ اور ٹرین کی روانگی کا وقت صبح ۶ بجے کا تھا۔ لہذا ہم نے مناسب بھی خیال کیا کہ رات جامعہ محمدیہ میں گزاری جائے تاکہ صبح سٹین پہنچنے میں سہولت ہو۔ چنانچہ جمعہ اور ہفتہ کی درمیانی شب میں نے مولوی عطار الرحمن صاحب کے ہمراہ جامعہ میں بسر کی۔

اگلی صبح ہم روتھ اسٹیشن پہنچ گئے۔ نیو دہلی ریوے اسٹیشن غالباً انڈیا کے انتہائی صرف اور وسیع و عریض اسٹیشنوں میں سے ہے۔ پیشگی ریزرویشن کے باعث سیٹیں حاصل کرنے میں قطعاً وقت پیش نہیں آیا۔ دہلی سے آگرہ ۱۷۰ کلومیٹر کے فاصلے پر ہے۔ ٹھیک سات بجے ٹرین روانہ ہوئی اور تین گھنٹے میں یعنی بجے ہم آگرہ پہنچ گئے۔ آگرہ اور اس کے مضافات میں یوں تو متعدد تاریخی مقامات قابل دید ہیں لیکن ہمارا ارادہ صرف تاج محل اور آگرہ کا قلعہ دیکھنے کا تھا۔ ہماری خواہش تھی کہ ہم شام تک واپس دہلی پہنچ جائیں۔ اسٹیشن سے ہم نے فوراً رکت حاصل کیا اور پہلے شاہی قلعے پہنچے۔ یہ قلعہ دریلے جتنا کہ کندھے واقع ہے۔ گو اس کا قبر دہلی کے لال قلعہ کے مقابلے میں کچھ کم ہے۔ لیکن بلند و بالا عظیم الشان عمارتوں کی بہتات کے باعث اسے اگر لال قلعہ دہلی سے برتر اور برتر قرار دیا جائے تو شاید غلط نہ ہو گا۔ بغل بادشاہ

شاہ جہان کی مستقل حکومت یہیں پر تھی اور تعمیراتی معاملے میں شاہ جہان کا ذوق کسی سے ڈھکا چھپا نہیں چنانچہ یہاں کی عمارتوں میں شاہ جہان کا مخصوص تعمیراتی ذوق بصرحت نمایاں نظر آتا ہے شاہ جہان کی نظر بندی کے قیام بھی اسی قلعے میں گزرے اور یہیں اس کی وفات ہوئی تھی۔ مقامی گاؤںوں نے بھی وہ سرنگ بھی دکھائی جس کے ذریعے سے شاہ جہان کی لاش کو قلعے سے تاج محل تک لے جایا گیا اور ممتاز محل کے پہلو میں دفن کیا گیا۔ قلعے کا ایک حصہ جو شاید فوج کے رہنے کے لئے مخصوص تھا بالکل کھنڈر بن چکا تھا۔ اور وہاں اب آمدورفت نہ ہونے کے باعث بندروں نے ڈیرہ ڈالا ہوا تھا۔ بہر حال جہاں ان عمارت کو دیکھ کر ایک جانب مفید دور کی عظمت و عظمت کا اندازہ ہوتا ہے۔ دوسری جانب عجب بھی ہوتی ہے کہ انسان اپنی چند سالہ زندگی اور اپنے جھوٹے وقار کے لئے کیا کچھ کر گزرتا ہے لیکن حقیقت یہی ہے کہ اس دنیاوی زندگی کے لئے بقا نہیں ہے بلکہ فنا ہے اس کا مقدر ہے۔ چنانچہ لَا بُدَّ لَیْلٍ اَوْ لَیْلَتٍ لَّکُمْ کے مصداق یہ بلند والا اور مضبوط عمارت بھی اپنے یکنوں سے خالی نظر آئیں۔

دریائے جمنہ قلعے کے مشرقی جانب بہتا ہے اور دریا ہی کے کنارے پر قلعے سے چند کلومیٹر کے فاصلے پر وہ عظیم الشان عمارت ہے جو بلاشبہ فن تعمیر کا ایک لازوال اور لاثانی شاہکار ہے یعنی تاج محل؛ چنانچہ قلعے کی مشرقی جانب سے تاج محل کا منظر بہت خوبصورت ہے۔ قلعے میں غیر ملکی تیلوں کی کثرت تھی۔ اور وہ سب مختلف زادیوں سے تاج محل کے اس دیدنی منظر کو اپنے کمرؤں میں محفوظ کرنے کی ناکامی سے ————— قلعے کی بھرپور دیر سے فارغ ہو کر ہم تاج محل پہنچے۔ میں سمجھتا ہوں کہ اس کی تعریف میں اتنا کہہ دینا کافی ہے کہ اگرچہ تاج محل کی تصاویر بار بار نگاہ سے گذری تھیں لیکن قریب سے دیکھنے پر اسے بخیل سے زیادہ حسین پایا۔ وہ عمارت بلاشبہ حسن و جمال کا ایک نادر مرقع ہے۔ سر تا پیر سنگ سفید، جو غالباً سنگ مرمر کی کوئی خاص قسم ہے سے تعمیر شدہ اس عمارت پر جب سورج کی کرنیں پڑتی ہیں تو یوں محسوس ہوتا ہے کہ جیسے کوئی نہایت خوبصورت ہیرا جگمگا رہا ہے۔ تاج محل کا ماحول بھی بہت خوبصورت ہے اور اگرچہ اس کی تعمیر کو لگ بھگ چار صدیاں بیت چکی ہیں اور عام طور پر دیکھا گیا ہے کہ اتنے عرصے میں تو کوئی دریا متحدہ بار بار اپنا راستہ (۱۸۵۷ء) تبدیل کر چکا ہوتا ہے لیکن شاید دریائے جمنہ بھی اس کی خوش گوار قربت سے محروم نہیں ہونا چاہتا اور بدستور اس کے پہلو میں بہہ رہا ہے۔ شام کو ہم نے واپسی کا قصد کیا۔ واپسی کے لئے اگرچہ ریزنڈیشن نہیں تھا تاہم عظیم کیسپر میں جگہ مل گئی۔ دیلی پہنچ کر مولوی عطار الرحمن تو جامعہ رحیمیہ روانہ ہو گئے اور میں نے "المركز الاسلامی" کا رخ کیا۔ وہاں مولانا وحید الدین خاں صاحب اور ان کے صاحبزادے

مکراتنی اثنین سے ملاقات ہوئی۔ جو اس اثنا میں اپنے سوسے دس تشریف لاپکے تھے۔

اتوار ۲۲ نومبر کے ایم پروگراموں میں جامعہ ریمہ میں والد صاحب کا درس قرآن شامل تھا جس کے لئے تین بجے بعد دوپہر کا وقت طے کیا گیا تھا۔ صبح کا وقت ہمارے پاس فارغ تھا۔ جس سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ہم نے سوچا کہ آج جنت مسجد کے سامنے بازار میں دیہی کتب و رسائل کی دکانوں کا Visit کیا جائے۔ اس لئے کہ ہمیں بعض ایسی کتابوں کی تلاش تھی جن کی فرمائش ہمارے بعض اجاب سے کی تھی۔ ہم دلی کے مشہور بازار 'چاندنی چوک' کی طرف سے شہر کے اندر داخل ہوئے۔ یہاں سے اس طرف آنے کا یہ پہلا موقع تھا۔ چاندنی چوک کو اگر لاہور کی آبادی کی قرار دیا جائے تو غلط نہ ہوگا۔ اتوار کی تعطیل کے باعث بازار بند تھا تاہم بازار میں جو بن پر تھی اور خوب گہما گہما تھی۔ چاندنی چوک کے علاقے سے گزر کر آگے بڑھے تو قریباً وسط شہر میں فتح پوری مسجد کو اپنے سامنے پایا۔ یہ وسیع و عریض تاریخی مسجد مغلیہ دور کی یادگار ہے اور پرانے شہر کے قلب میں واقع ہے۔ اسی مسجد میں امام الہند حضرت شاہ ولی دہلوی پر قاتلانہ حملے کا نام سازش ہوئی تھی۔ مسجد کی اندرونی دیواریں فارسی اشعار سے مزین تھیں۔ انہی اشعار کے ذریعے یہ اندازہ ہوا کہ لگ بھگ سو سال قبل یہ مسجد بھرپور مرمت (Remodelling) کے عمل سے گذاری گئی ہے۔ تاہم یہ معلوم نہ ہو سکا کہ اولاً اس کی تعمیر کب ہوئی تھی! ——— وہاں سے بذریعہ سائیکل رکشہ پل بگش کی طرف گئے۔ جہاں ایک گلی میں محترم والد صاحب نے مجھے اپنے ماموں جی کا وہ مکان دکھایا جہاں تقسیم ہند سے قبل انہیں متعدد بار ٹھہرنے کا اتفاق ہوا تھا۔ ہماری اگلی منزل جامع مسجد تھی۔ جہاں ہمیں کتابوں کی مارکیٹ میں کچھ وقت گزارنا تھا۔ لیکن وہاں پہنچے تو مارکیٹ کو بند پایا۔ تاہم اس دوران قدیم دہلی کے ان گلی کوچوں کو دیکھنے کا بھرپور موقع مل گیا جن کے بارے میں کبھی غالب نے کہا تھا — دلی کے نہ کوپے تھے اوراق مصوڑے

جو چیز نظر آئی، تصویر نظر آئی

اور ذوق نے اپنے تاثرات کا انہار ان الفاظ میں کیا تھا

کون ہائے ذوق پر دلی کی گلیاں مچوڑ کر!

بہر حال دلی کے وہ گلی کوچے جو کبھی ایک عظیم تہذیب و تمدن اور ثقافت کا گہوارہ تھے، اس وقت بہت مختلف حالت میں نظر آئے۔ اب ہر گلی کوچہ بلکہ ہر گھر کا ٹیچ انڈسٹری کا یونٹ بن چکا ہے۔ کبیں پریس لگا ہوا ہے تو کبیں فلائی مشین ہے اور کبیں خام چاندی کو زیورات کی شکل میں ڈھالا جا رہا ہے تو کبیں بیکری کا سامان تیار ہو رہا ہے۔ دس علی ذلالت ——— نماز ٹھہریم نے جامعہ

رمیہ پہنچ کر ادا کی حسب اعلان تین بجے پروگرام کا آغاز ہوا۔ مدرسہ کے طلبہ اور معزز اساتذہ کے علاوہ
 شہر سے بھی مسلمانوں کی اچھی خاصی تعداد درس قرآن سننے کے لئے جمع تھی۔ محترم والد صاحب کے
 خطاب سے قبل صدر مدرس مولانا محمد نعیم صاحب مدظلہ نے نہایت جامع طور پر مدرسہ کا تعارف کرایا۔
 محترم والد صاحب کا تعارف کراتے ہوئے مولانا موصوف نے فرمایا: ”اگرچہ ڈاکٹر صاحب سے میرا
 تعارف پرانا نہیں ہے تاہم ان کے بارے میں میرا اثر یہ ہے کہ نہایت سچے ہوئے انسان ہیں اور دین
 کے مسائل میں وسیع القلب ہیں اور سچی وسیع القلبی دراصل خاندانِ ولی لکھی کا طغراۃ امتیاز ہے!“
 محترم والد صاحب نے درس کے لئے سورۃ الصف کی مرکزی آیت: ”هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ
 بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ۚ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ“ کا انتخاب
 کیا۔ اور اس کے حوالے سے مکمل رسالت کے مختلف پہلوؤں پر وضاحت سے روشنی ڈالی۔ دورانِ
 درس والد صاحب نے بتایا کہ وہ اس مقام پر (یعنی جامعہ رمیہ میں) سورۃ الصف کی اس مرکزی
 آیت کا درس دیتے ہوئے خصوصی مسرت اور انشراح صدر محسوس کر رہے ہیں۔ اس لئے کہ اسی مدرسہ
 کے احاطے میں مسجد سے بالکل ملحق حضرت شاہ ولی اللہ کی مرقہ ہے اور شاہ صاحب ہی نے اس
 آیت مبارکہ کی خصوصی اہمیت کو محسوس کرتے ہوئے اسے پورے قرآن کا ”عمود“ قرار دیا تھا۔
 درس پڑا گھنٹے جاری رہا۔ درس کے بعد مدرسے کے مہتمم مولانا اخلاقی حسین قاسمی مدظلہ نے والدِ محترم
 کو جامعہ کی دستارِ فضیلت عطا کی۔ یہ گویا اعزازی سندِ فراغت تھی جو والدِ محترم کو ان کی دینی خدمات کے
 اعتراف کے طور پر اور قرآن مجید سے خصوصی شغف رکھنے کی بنا پر عطا کی گئی۔ نماز عصر کے
 بعد شہر سے آئے ہوئے مہمانوں کے ساتھ چائے کا دور چلا۔ اور بعد نماز مغرب ہم سبھی نظام الدین دہلی
 آگئے۔ اپنے مسقر یعنی ”المركز الاسلامی“ پہنچے تو دہلی مولانا حمید الدین خاں صاحب اپنے مایانہ
 درس قرآن کی نشست میں اپنے حالیہ بیرونی سفر کے تاثرات بیان فرما رہے تھے۔ اس طرح مولانا کے
 درس میں شمولیت کا موقع بھی مل گیا۔ اپنی گفتگو کے اختتام پر مولانا نے فرمایا کہ دعوت کے میدان میں
 مسلمانوں کا انداز بہت غلط رہا ہے۔ دلی کو صلح و آشتی کا علمبردار بنوا چاہئے نہ کہ تصادم کا۔ مولانا
 نے اپنی بات کو مزید آگے بڑھاتے ہوئے فرمایا کہ دین کا غلبہ صرف صلح ہی کے راستے سے ممکن ہو سکتا
 ہے۔ تصادم کی پالیسی غلبہ دین کے راستے کی بڑی رکاوٹ ہے! مولانا نے اپنے موقف کی تائید میں
 صلح حدیبیہ کے واقعہ کو بطور دلیل پیش کرتے ہوئے یہ بتایا کہ صلح ہی فتح کا پیش خیمہ بنی۔ مدینہ میں
 کفار سے تصادم شروع ہوا جو پھر برس جاری رہا۔ لیکن حضورؐ نے یہ اندازہ فرماتے ہوئے کہ اس

راستے سے ہم اپنے مقصود کو حاصل نہیں کر سکیں گے۔ صلح کا راستہ اختیار فرمایا جو فتح مکہ پر منتج ہوا۔ مولانا نے اپنی گفتگو مکمل کرنے کے بعد محترم والد صاحب کو دعوت خطاب دی۔ والد صاحب نے معمولی پس پوش کے بعد اسے قبول کر لیا اور سورۃ صف کی اسی آیت کو اپنی گفتگو کا عنوان بنایا جس کا درس جامعہ رحیمیہ میں دیا تھا۔ تکمیل رسالت کے مختلف پہلوؤں کی نشاندہی فرمانے کے بعد والد صاحب نے مولانا وحید الدین خاں صاحب کے فکر پر واشگاف الفاظ میں تنقید کرتے ہوئے یہ بتایا کہ غلبہ دین کے کام کے دو مرحلے ہیں۔ پہلا مرحلہ 'دعوت' کا ہے اور دوسرا 'اقامت' کا ہے۔ دعوت کے مرحلے کی حد تک مولانا کا موقف صدی صدی درست ہے اور دہائی کا جو کردار مولانا نے متعین فرمایا ہے وہ واقعہً اس مرحلے کے تقاضوں سے کامل ہم آہنگی رکھتا ہے۔ لیکن 'اقامت دین' کے مرحلے کے تقاضے بالکل جدا ہیں۔ یہاں نظام کو بدلنا پیش نظر ہوتا ہے۔ لہذا تصادم ناگزیر ہوتا ہے۔ والد صاحب نے واضح الفاظ میں یہ کہا کہ جس شخص کا بھی یہ خیال ہے کہ غلبہ دین کا کام تصادم کے بغیر ممکن ہے وہ شدید غلط فہمی کا شکار ہے اس لئے کہ اگر اس کا کوئی امکان ہوتا تو کم از کم سیرت مطہرہ میں اس کی نوبت نہ آتی۔ لیکن دلائل ہم دیکھتے ہیں کہ رحمتاً للعالمین کو کفار سے پہلے بے پستی جنگیں لڑنی پڑیں۔ صلح حدیبیہ کے واقعہ کی وضاحت کرتے ہوئے محترم والد صاحب نے فرمایا کہ صلح ہمیشہ ایسے دو فریقوں کے مابین ہوتی ہے جو قوت و طاقت میں ہم تہ ہوں۔ اور اگر متعدد دعوادرات کے ذریعے مسلمانوں نے اپنی طاقت منوان لی ہوتی تو مشرکین مکہ ہرگز صلح پر آمادہ نہ ہوتے اور صلح کوئی مقصود بالذات شے نہیں تھی بلکہ وقتی مصلحت کے پیش نظر حضورؐ نے یہ قدم اٹھایا تھا۔ سبب وجہ یہ کہ دو سال بعد جب ایک موقع پر کفار نے صلح کو منسوخ کر دیا۔ اور پھر جب انہیں اپنی غلطی کا احساس ہوا تو انہوں نے چاہا کہ صلح کی تجدید ہو جائے اور ابوسفیانؑ نے جو اس وقت قریش مکہ کے سردار تھے، حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجدید صلح پر آمادہ کرنے کے لئے ہر ممکن جتن کئے لیکن حضورؐ نے صلح کی تجدید نہیں کی اور ابوسفیانؑ کو ناکام لوٹا پڑا۔ اس لئے کہ حضورؐ یہ اندازہ فرما چکے تھے کہ مسلمانوں کے مقابلے میں کفار میں اب دم غم باقی نہیں ہے چنانچہ اس موقع پر صلح کی تجدید کا مطلب کفار کو جہلتِ نازہ (Fresh Demand of Existence) دینا تھا۔ اور حضورؐ کے پیش نظر غلبہ دین کا جو کام تھا اس کے اعتبار سے کفار کو بلا دہر جہلت دینے کا کوئی جواز

نہ تھا۔ یہی وجہ ہے کہ آپؐ نے نہ صرف یہ کہ تجدیدِ صلح سے انکار کیا بلکہ آگے بڑھ کر آپؐ نے اقدام فرمایا اور دس ہزار کا شکرے کر سنے کی جانب کوچ فرمایا جس کے نتیجے میں مکہ فتح ہوا۔ حاضریٰ مجلس نے جو تعداد میں بیٹے زاد نہ تھے، پوری توجہ اور دلچسپی سے دونوں نقطہ ہائے نظر کو سنا اور نمازِ عشاء پر یہ فضلِ بخت ہوئی۔

اگلے دن یعنی ۲۵ نومبر کی شام کو حیدر آباد دکن کے نئے روانگی تھی۔ دن کے اوقات میں ہمارے ساتھی اقبال ٹیلہ صاحب نے بعض احباب کے اصرار پر SIAM (سوسائٹس اسلامک مودرنٹ) کے مرکز میں ایک پروگرام ترتیب دیا تھا جس میں والد صاحب کو طلبہ کے سوالات کے جوابات دینے تھے۔ اقبال ٹیلہ صاحب شکاگو میں تنظیم میں شامل ہوئے تھے۔ آپ کا تعلق احمد آباد دہلیا سے ہے۔ نہایت سرگرم دینی کارکن ہیں۔ والد صاحب کی انڈیا آمد کی جب انہیں اطلاع ملی تو ملاقات کے لئے دہلی آگئے اور کئی دن ہمارے ساتھ رہے۔ پروگرام کے مطابق ہم صبح ساڑھے دس بجے اٹھکھلا میں SIAM کے مرکز پہنچے۔ یہ دراصل اسلامی جمعیت طلبہ کے طرز پر ایک طلبہ آرگنائزیشن ہے جو کبھی جماعت اسلامی بندہ سے منسلک تھی، لیکن اب یہ جماعت سے کٹ چکی ہے اور بالکل آزاد تنظیم ہے۔ SIAM کے سرکردہ افراد کے علاوہ 'انصار' کی اچھی خاصی تعداد خاصی تعداد مرکز میں جمع تھی۔ ۲ گھنٹے تک بھرپور نشست رہی جس میں ابتداءً والد صاحب نے اسلام کے مجددِ احوالی عمل کا ایک اجمالی خاکہ پیش کیا اور پھر حاضرین کے سوالات کے تسلی بخش جوابات دیے۔ البتہ اس سوال کے جواب میں کہ "ہندوستان میں دین کا کام کرنے کے لئے آپ ہمیں کیا مشورہ دیں گے؟" والد صاحب نے معذرت کرتے ہوئے کہا کہ "مجھے چونکہ یہاں کے حالات کا صحیح طور پر اندازہ نہیں ہے۔ لہذا میں اس سلسلے میں سرِ درست آپ کو کوئی مشورہ دینے سے قاصر رہا۔ یہاں سے فارغ ہو کر ہم پولیس اسٹیشن سے ہوتے ہوئے جہاں ہم نے اپنی روانگی کا اندراج کیا، جہاں حیدر آباد دکن کے لئے فلائٹ کھڑی تھی۔

شیدولی کے مطابق ہمیں ۸ بجے شب حیدر آباد پہنچنا تھا لیکن فلائٹ میں تاخیر کے باعث ۹ بجے حیدر آباد پہنچ گئے۔ ائروپورٹ پر مجلسِ تعمیرِ ملت کے سرکردہ افراد اور قرآن اکیڈمی حیدر آباد

نے SIAM کے ارکان کے لئے 'انصار' کی اصطلاح وضع کی گئی!

سے وابستہ حضرات کی ایک بڑی تعداد نے نہایت گرم جوشی سے ہمارا استقبال کیا لیے ہمارے محترم دوست اور رفیق جناب حمید رحیمی الدین غوری صاحب حیدر آباد میں ہمارے قیام کے انچارج تھے۔ غوری صاحب نے اپنے چچا زاد بھائی کے لئے تعمیر شدہ مکان میں ہمارے قیام کا اہتمام کیا تھا اور وہ خود بھی ہمہ وقت ہمارے ساتھ مقیم تھے۔ مولانا قاری عبدالعلیم صاحب کی جائے مکمل بھی ہماری قیام گاہ سے نزدیک تھی چنانچہ ان کی بھرپور محبت بھی ہمیں پورے قیام حیدر آباد کے دوران حاصل رہی۔

لگے روز یعنی ۱۲ ربیع الاول (۲۶ نومبر) کو وہ مرکزی اجتماع تھا جس کے لئے یہ تمام سفر اختیار کیا گیا تھا۔ کل بند مجلس تعمیر ملت کے زیر اہتمام ۱۰ یوم رحمتا للعالمین کا یہ اجتماع بلاشبہ شرکاء کے ذوق و شوق اور تعداد حاضرین کے اعتبار سے ایک منفرد شان کا حامل ہوتا ہے اور غالباً پورے عالم اسلام میں سیرت کھٹ فوراً پر اتنے عظیم الشان اجتماع کی کوئی اور نظیر موجود نہیں ہے۔ یہ اجتماع صبح ۹ بجے سے نماز ظہر تک جاری رہتا ہے اور ظہر بالعموم تاخیر سے پڑھی جاتی ہے۔ محترم والد صاحب کو چونکہ جہان مقرر کی حیثیت سے مدعو کیا تھا اور آپ کا خطاب ہی اس اجتماع کا مرکزی خطاب تھا۔ لہذا آپ ۱۲ بجے کا وقت آپ کے خطاب کے لئے معین کیا گیا۔ پروگرام کے مطابق پہلا ۱۱ بجے جلسہ گاہ میں پہنچے۔ مدرسہ اعزہ کے وسیع و عریض گراؤنڈ میں پنڈال سجایا گیا تھا۔ انتظامات قابل رشک تھے۔ جلسہ گاہ تک پہنچنے والی تمام سڑکیں گریا مسلمانوں کی تحویل میں تھیں۔ پورا پنڈال حدنگاہ تک حاضرین سے پُر تھا۔ سیٹج سے کچھ دور دائیں جانب خواتین کے لئے اہتمام تھا اور تقاضوں کا ایک طویل سلسلہ مردوں اور خواتین کے مابین حاصل تھا۔ گو جلسہ گاہ میں اب مزید گنجائش پاتی نہیں رہی تھی، لیکن جلسہ گاہ کے انتہائی کناروں پر مسلسل حرکت کی کیفیت اس بات کی غماز تھی کہ شائقین کی آمد پیہم جاری ہے۔ چنانچہ بعد میں معلوم ہوا کہ اس پاس کی گلیاں بھی شرکار کی کثرت کے باعث جلسہ گاہ کا حصہ بن چکی تھیں۔ محترم والد صاحب کے خطاب سے قبل کئی مقررین کے نام لیسٹ میں شامل تھے۔ سب سے پہلے جناب

لئے استقبال کرنے والوں میں نواب شاہ عالم خاں صاحب (صدر مجلس استقبالیہ مجلس تعزیت)، سیدان کھٹ صاحب (لاؤ گڈار صدر مجلس تعزیت)، رحیم قریشی صاحب (جنرل سیکرٹری)، لائق علی صاحب (نائب سیکرٹری)، کے علاوہ قاری عبدالعلیم صاحب (صدر قرآن اکیڈمی حیدر آباد) اور سید قطب الدین علی ہاشمی صاحب کے نام قابل ذکر ہیں۔

باتر آنا صاحب نے خطاب کیا۔ موصوف کا تعلق اہل تشیع سے تھا۔ موصوف کی تقریر پر مخصوص کلامی رنگ غالب تھا جس میں بھلہ بھرا اور قلیل الفاظ اصطلاحات کا کثرت سے استعمال اور الٹ پھیر تو واضح تھا لیکن صورتِ واقعہ اس معرکہ کے مصداق تھی کہ ”ع“ معاً عقاب ہے اپنے عالم تقدیر کا۔ ان کے بعد حافظ قاری تقی الدین صاحب کا عالمانہ خطاب ہوا۔ آپ کا موضوع تھا ”شریعت کا مقام“ جس کے حوالے سے آپ نے مسلم پرنسپل لاء کے مسئلے پر مفصل بحث کی۔ بعد ازاں پل ایلاد کے نمائندے جناب خالد حسین نے خطاب فرمایا اور شغلیں جیسے کو خراج تحسین پیش کیا۔ ان کے بعد جناب نھام الدین مغربی صاحب کو دعوت خطاب دی گئی، موصوف حیدر آباد کے معروف دینی سکالر ہیں، لیکن مغربی صاحب نے کمال انثار سے کام لیتے ہوئے اور دقت کی کمی کے پیش نظر خطاب سے گریز کیا اور شیخ پر آکر صرف اتنا کہا کہ میں اپنا وقت مہمان مقرر کو دیتا ہوں! اس پر لوگوں نے اس درجہ مسرت کا اظہار کیا کہ جلسے کے مزاج کے برخلاف تائیاں تک بجا دی گئیں۔ محترم والد صاحب کے خطاب سے قبل جناب رحیم قریشی صاحب ایک بڑی مجلس تعمیر ملت نے جناب خلیل اللہ حسینی صاحب کا پیغام پڑھ کر سنایا جو مجلس تعمیر ملت کے صدر اور بانی ہیں اور کسی بیرونی سفر کے باعث اجتماع میں شریک نہ تھے۔ محترم والد صاحب کا خطاب ایک بجے کے بعد شروع ہو سکا۔ آپ نے سب سے پہلے حیدر آباد کے مسلمانوں کو اس عظیم الشان جلسے کے انعقاد پر مسلمانانِ پاکستان کی جانب سے یہ سلام اور بڑی تبریک پیش کیا اور مسلمانانِ حیدر آباد کی غیرت و حمیت دینی کو خراج تحسین پیش کیا پھر آپ نے ”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ“ سے گفتگو کا آغاز کرتے ہوئے اس نکتے کو وضاحت سے بیان کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فی الواقع تمام جہانوں کے لئے رحمت بن کر آئے تھے اور یہ آپ کی رحمت ہی کا منہر ہے کہ آپ نے نوعِ انسانی کو وہ تین تحفے دیئے ہیں جو دوسرے توہرہ میں انسان کی ضرورت سے ہیں لیکن ”موصوف“ نے نوعِ انسانی ان کی احتیاج کو شدت کے ساتھ محسوس کر رہی ہے۔ ان میں سے پہلی ضرورت کا عنوان ہے ”علم حقیقت“ یا حقیقت کی تلاش جو ہمیشہ سے فلسفے کا موضوع رہا ہے کہ اس کائنات اور خود انسان کی اصل حقیقت کیا ہے؟ زندگی اور موت کی حقیقت کیا ہے؟ خیر کیا ہے شر کہے جتے ہیں؟ وغیرہ! اس پہلو سے جو خوف حضور اکرمؐ نے نوعِ انسانی کو دیا ہے وہ ہے ”الہدٰی“ یعنی قرآن حکیم!۔

نوعِ انسان را پیام آفرین حاملِ اودرحمتاً للعالَمین

دوسری ضرورت جو نوعِ انسانی کو درپیش ہے ”اجتماعی اخلاق“ کی ہے۔ اور

حضور کی شان یہ تھی کہ ”بُعِثْتُ لِذٰلِکَ مَکَارِمِ الْاَخْلَاقِ“ کہ میں تو مکارم اخلاق کی تکمیل کے لئے بھیجا گیا ہوں۔ انفرادی طور پر اخلاق کے بڑے بڑے کوہ ہمالہ تو پہلے بھی موجود رہے ہیں لیکن حضور کی ذات میں تمام محاسن و اوصاف نہایت حسین توازن کے ساتھ جمع ہو گئے تھے اور اس ضمن میں نوع انسانی کے لئے آپ کا اصل تحفہ ’اجتماعی اخلاق‘ ہے۔ تیسری چیز جس کی ضرورت اس دور میں شدت سے محسوس کر رہی ہے وہ ہے ایک ایسا اجتماعی نظام جس میں ہر سطح پر عدل و انصاف ہو۔ چنانچہ تیسرا تحفہ جو آپ نے نوع انسانی کو عطا کیا وہ ہے ’دین حق‘ یا ’نظام عدل اجتماعی‘! یہ تقریر تقریباً ڈیڑھ گھنٹے پر محیط تھی جسے سامعین نے پوری توجہ اور دلچسپی سے سنا۔ تین بجے جلسہ برخاست ہوا۔

اختتام پر بیچ سیکرٹری نے آج کے جلسے کو نہایت کامیاب قرار دیتے ہوئے بتایا کہ اس بار حاضری معمول سے زیادہ تھی اور ممتاز اندازے کے مطابق شرکار کی کم از کم تعداد کا اندازہ دو لاکھ کا ہے جس میں پلہ حصہ یعنی لگ بھگ پچاس ہزار کی تعداد دو خواتین پر مشتمل ہے اور واقعہ یہ ایک غیر معمولی بات تھی۔

شام کو ہم مجلس تعمیریت کے صدر استقبالیہ جناب نواب شاہ عالم خاں صاحب کے ہاں مشائیہ پر مدعو تھے۔ س مشائیہ میں مقررین جلسہ اور مجلس تعمیریت کے تمام سرکردہ افراد کے ساتھ ساتھ معززین شہر کی بھی ایک بڑی تعداد کو مدعو کیا گیا تھا۔ بلاشبہ یہ ضیافت حیدر آبادی مسلمانوں کی تہذیب و ثقافت اور ان کے ذوق الکوشرب کا ایک نفیس مرقع تھی۔

اگلے دن یعنی ۱۴ نومبر کو نماز فجر کے بعد قاری عبد العظیم صاحب ہمیں اپنے دولت کدے پر لے گئے۔ معلوم ہوا انہوں نے اچھے خاصے ناشتے کا اہتمام کیا ہوا ہے۔ ان کی محبت اور غلوص کے سامنے انکار کے جرات کسے ہو سکتی تھی! صبح ۹ بجے کا وقت ڈاکٹر قاری کلیم اللہ حسینی صاحب سے ملاقات کے لئے طے تھا۔ قاری صاحب حیدر آباد کی ایک بزرگ علمی شخصیت ہیں فصوفا حیدر آباد میں فن قرأت کے فروغ میں ان کا بڑا حصہ ہے۔ آج کل آپ ضعیف العمری کے باعث گوشہ نشین ہیں۔ محرم والد صاحب کے دروہ قرآن کے کیٹ سنے تو ملاقات کا اشتیاق پیدا ہوا۔ والد صاحب کو معلوم ہوا تو انہوں نے خود قاری کلیم اللہ حسینی سے ملاقات کے لئے ان کی خدمت میں حاضر ہونے کا فیصلہ کیا۔ چنانچہ ۹ بجے ہم قاری صاحب کے یہاں پہنچے تو وہ نہایت محبت سے ملے اور اپنی کئی تصانیف محرم والد صاحب کو عنایت فرمائیں!

۱۴ نومبر کے اخبارات میں جیسے کہ جو روڈ ٹنگ ہوئی اس میں شرکار کی تعداد چار لاکھ بتائی گئی۔ سچ مٹا ترین اندازہ کے مطابق کم از کم تعداد بھی ۷ لاکھ سے زائد بنتی ہے۔

تسل از غیبت مجلس تعمیرت کے کارگذار صدر جناب سلیمان سکندر صاحب، جنرل سیکرٹری جناب
ہیم قریشی صاحب اور جوائنٹ جنرل سیکرٹری جناب میر لائق علی صاحب محترم والد صاحب سے ملاقات کیلئے ہمارے
مستقر یعنی محرم حنیف خوری صاحب کے مکان پر تشریف لائے۔ ہمیں گزشتہ روز کے جلسے سے اندازہ ہو چکا تھا
کہ یہ تینوں حضرات مجلس تعمیرت کے اہم عہدیدار ہونے کے ساتھ ساتھ نہایت سرگرم کارکن بھی ہیں اور واقعہً
پوری ٹکن اور غلوں سے مسلمانان ہند کی بھلائی کے لئے کوشاں ہیں۔

یہ حضرات بہت دیر تک محرم والد صاحب کے ساتھ مختلف موضوعات پر تبادلہ خیال کرتے رہے۔
اس نشست میں تفصیل سے امت مسلمہ کی مجموعی صورت حال، دینی جماعتوں کے طریق کار، اسلامی انقلاب
کا صحیح بیج اور تجارت میں دین کا کام کرنے کے امکانات جیسے اہم موضوعات پر گفتگو ہوئی۔

آج شام بھی مجلس تعمیرت کے زیر اہتمام ایک اہم جلسہ تھا۔ گزشتہ روز یعنی ۱۲ ربیع الاول کے
جلسے کا عنوان تھا "ایوم رحمۃ اللعالمین" اور آج یعنی ۱۳ ربیع الاول کے جلسے کو "ایوم صحابہ"
کا عنوان دیا گیا تھا۔ مجلس کے صدر جناب سلیمان سکندر صاحب نے بتایا کہ مؤخر الذکر جلسے کی روایت زیادہ
پرانی نہیں ہے۔ پہلے صرف ۱۲ ربیع الاول کا جلسہ ہوا کرتا تھا۔ البتہ گزشتہ تین چار سال سے "ایوم صحابہ"
کے جلسے کا انعقاد بھی کیا جا رہا ہے۔ اور اس میں بھی بالعموم ۵۰ ہزار سے زائد افراد شریک ہوتے ہیں۔ اس
سال یوم صحابہ کے جلسے کے مرکزی مقبر بھی محرم والد صاحب تھے۔ ہم رات نماز عشاء کے بعد جلسہ گاہ پہنچے تو
حاضری کا نقشہ لگ چک و ہی پابا جس کا مشاہدہ ایک دن قبل ہوا تھا۔ وہی درود اعزہ کا وسیع دھڑلہ گراؤنڈ
و ہی عظیم الشان پنڈال اور وہی تاحد نگاہ مجسم شائقین! محرم والد صاحب کی تقریر سے قبل مولانا عبدالحی راشد
منٹوری جناب اعظم علی صوفی صاحب نے خطاب کیا اور مزید برآں علی گڑھ یونیورسٹی کے قاضی عبدالستار صاحب
نے حضرت خالد ابن ولید کی سیرت اور کارناموں پر ایک نہایت حقیقتاً متفاوہ پیش کیا۔ محرم والد صاحب نے
اپنے خطاب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگوار انقلابی جدوجہد میں مسیہ کرام کے انتہائی جاں نثارانہ کردار پر
نہایت مؤثر انداز میں روشنی ڈالی۔ تقریرات کے اگلے شروع ہوئی تھی، ماحول بھی پرسکون تھا اور محرم
والد صاحب کا پوسٹ خطاب بھی اپنے عروج پر تھا۔ واقعہً ایک سماں بندھ گیا تھا۔ پانچ گھنٹہ پر محیط
اس خطاب نے مجمع کو اس طور سے اپنے اندر جذب کیا ہوا تھا کہ یوں محسوس ہوتا تھا گویا لوگ سانس

بند ہیں معلوم ہوا کہ اس مرتبہ "ایوم صحابہ" کے جلسے کی حاضری بھی پانچ لاکھ سے تجاوز تھی اور یہ معمول بات یہ تھی
اس لئے کہ عموماً "ایوم صحابہ" کے جلسہ میں پہلے دن کے مقابلے میں نصف حاضری ہوا کرتی ہے لیکن آج کل

پچاس ہزار

رو کے یہ خطاب سن رہے ہیں — آخری تقریر مولانا حمید الدین عاقل سامی کی تھی۔ مولانا موصوف حبیب آباد کے معروف علماء میں سے ہیں اور اپنی خوش گفتاری کے باعث نہایت مقبول ہیں۔ چنانچہ مولانا کی زبان کی مٹھاس اور بھدوران تقریر جتنے بچکلوں سے لطف اندوز ہونے کا ہیں بھی موقع ملا — کل کی طرح آج بھی جلسہ کے اختتام پر مجمع محترم والد صاحب سے مصافحہ کے لئے اڈ پڑا۔ لوگوں کا جوش و خروش دیدنی تھا۔ بہر حال حیدر آباد میں ہمارے میزبان محترم حفیظ غوری صاحب نے پہلے ہی اہتمام کر لیا تھا کہ اپنی گاڑی کو بیچ کے عقب میں بالکل نزدیک لے آئے اور اس طرح ان کی فراست نے ہمارے لئے جلسہ گاہ سے نکلنا ممکن بنادیا۔

۲۸ نومبر کو دن کا زیادہ حصہ ہم نے آرام کیا۔ دوپہر کے کھانے کے لئے ہم محترم امجد اللہ صاحب (آئی اے ایس ریٹائرڈ) کی بیاں مدعو تھے۔ بعد نماز عشاء جامع مسجد مظہرہ (پٹیلی) میں محترم والد صاحب نے مسیح احسان درس قرآن دیا اور سورۃ حم السجده کی چھ آیات کے حوالے سے 'دعوت الی اللہ کے موضوع پر اس طور روشنی ڈالی کہ موضوع سے متعلق تمام گوشے روشن ہو گئے۔ لگ بھگ اہم شخصوں پر محیط اس درس کو مسجد میں موجود تقریباً ایک ہزار سامعین نے نہایت توجہ اور دلچسپی سے سنا۔

۲۹ نومبر کو جمعہ کا دن تھا۔ ناشتہ کے لئے حیدر علی الدین غوری صاحب نے اپنے گھر پر خصوصی اہتمام کیا تھا۔ قبل جمعہ ساڑھے گیارہ بجے کا وقت مجلس تعمیر ملت کے صدر اور بانی جناب غلیل اللہ حسینی صاحب سے ملاقات کے لئے ملے تھا۔ ملاقات کے وقت کا گذار صدر جناب سلمان سکندر صاحب بھی ہمارے تھے۔ حسینی صاحب سے یہ ہماری پہلی ملاقات تھی۔ ۱۲ ربیع الاول کے موقع پر حسینی صاحب اپنے ضعیف العمری اور علالت کے باوصف اور تنگ آباد میں ایک جلسے میں شرکت کی غرض سے تشریف لے گئے تھے۔ دوران گفتگو یہ اندازہ ہوا کہ مجلس تعمیر ملت کے زیر اہتمام یہ تمام سرگرمی و حقیقت ان ہی کے نفس گرم کی بدولت ہے۔ گونا گوں جلسے کے بہت انہیں بولنے میں دشواری پیش آرہی تھی اور الفاظ بھی صاف نہ تھے تاہم ان کے قریبی لوگ بات سمجھ لیتے تھے اور اس طرح *communication* ممکن تھی۔

حسینی صاحب کا شمار بلاشبہ ان معدود سے چند لوگوں میں ہوتا ہے جو قوم و ملت کے درد میں اس طرح بے چین ہوتے ہیں کہ پھر تعمیر ملت ہی ان کی زندگی کا مشن بن جاتی ہے اور اس راہ کی کوئی رکاوٹ انہیں اپنے مقصد کی جانب پیش قدمی سے نہیں روک سکتی۔ دوران ملاقات یہ احساس بھی ہوا کہ فکری سطح پر ان کے اور والد صاحب کے درمیان گہری ہم آہنگی پائی جاتی ہے۔ موجودہ دینی جماعتوں کے بارے میں ان کی سوچ اہل والد صاحب کی فکر میں کامل مطابقت محسوس ہوئی۔ اسی طرح صدر ضیاء اور پاکستان میں اسلامائزیشن کے معاملے میں خلاف توقع ان کی رائے والد صاحب کے تجزیے سے کامل ہم آہنگ تھی۔

(حاشیہ: اگلے صفحہ پر مزید فرامین)

جمعہ کا خطاب جامعہ مسجد منظم پورہ میں تھا جس میں محترم والد صاحب نے سورۃ الجمعہ کی آیت مطر کو موضوع بناتے ہوئے یہ واضح کیا کہ دعوتِ دین کا مرکز و محور دراصل قرآن مجید ہی ہے۔ یہ خطاب بھی نہایت مؤثر اور مدلل تھا۔ مغرب سے کچھ پہلے ہم ’مسقط ہونٹل‘ کے ارادے سے نکلے جس کی افتتاحی تقریب کے لئے محترم والد صاحب کو بطور مہمان خصوصی دعوت دی گئی تھی۔ یہ ہونٹل دراصل حیدر آباد میں ہمارے ایک کرم فرما جناب ابراہیم بن عبداللہ مستعلی (ایم ایل اے) کی ملکیت ہے جو وہاں ایک معروف شخصیت ہیں اور خوش مزاج طبیعت کے مالک ہیں۔ محترم والد صاحب نے انہیں خصوصی محبت ہے جس کا اظہار انہوں نے اس بار اس شکل میں کیا کہ اپنے نئے ہونٹل کا افتتاح محترم والد صاحب سے کرایا! — نماز عشاء منظم پورہ کی مسجد میں پڑھی اور نماز کے بعد حسبِ پروگرام والد صاحب نے درس قرآن دیا۔ آج کا موضوع تھا ’اقامتِ دین‘، سورۃ اشورہ کی تین آیات کی روشنی میں اس موضوع پر کھل کر گفتگو ہوئی مسلسل معرفت کے باعث آغاز میں طبیعت پر اچھلال نمایاں تھا۔ لیکن رفتہ رفتہ طبیعت کھلی اور دل گھٹنے دیوں گزر گئے، احساس تک نہ ہوا۔ غایتِ درجہ انہماک کے باعث پوری تقریب کے دوران مجمع پر بحرِ پوسکوت طاری۔

اگلی سیم ۲۰ نومبر کو محترم جناب قطب الدین علی ہشتی صاحب کی دعوت پر ان کے مدرسہ ’انوار الہدیٰ‘ جانا ہوا۔ محترم ہشتی صاحب نے نہایت پر تکلف ناشتہ کرایا۔ وہیں سے ہم نے غوری برادران کی معیت میں ۵۵۵ کا ایک بڑا بھلا چکر لگایا جو مدرسہ سے بہت قریب تھا۔ پروگرام کے مطابق نمازِ ظہر میں ہمیں مولانا حمید الدین ماقل صاحب کی دعوت پر ان کے مدرسہ ’دارالعلوم‘ میں پہنچنا تھا۔ اگرچہ وہاں پہلے سے خطاب کا کوئی پروگرام طے نہیں تھا۔ لیکن وہاں پہنچے تو معلوم ہوا کہ مدرسہ کے چار سو طلبہ اور دیگر مہمان محترم والد صاحب کو سننے کے لئے انتظار میں ہیں۔ چنانچہ نمازِ ظہر کے بعد والد صاحب نے اپنے خطاب میں ائمہ مسلک کے مروج و زوال کے حوالے سے امت کے فرضِ منصبی پر روشنی ڈالی۔ منظر سے وقت میں یہ مدلل خطاب نہایت جامع اور مؤثر رہا۔ بعد ازاں مولانا ماقل نے ہمیں اپنے مدرسے کی نئی عمارت کا دیدار کرایا۔ جہاں دوپہر کے کھانے کا انتظام تھا۔

مغرب کے بعد مدینہ منورہ کے اسکول کے ہال میں محترم والد صاحب کی تقریر کا پروگرام تھا۔ بعض احباب کی خواہش پر محترم والد صاحب نے ’ختمِ نبوت اور تکمیلِ رسالت‘ کے موضوع کو اپنی سندِ جنتان کے مسلمان نامور پر پاکستان کے صدر جناب فیاض صاحب کے بارے میں بڑی اچھی رائے رکھتے ہیں اور وہ یہ سمجھتے ہیں کہ شاہِ صدر فیاض کی دشمنوں سے پاکستان میں واقعہ اسلام کا نفاذ ہو گیا ہے۔ اور یہ خود فیاض دراصل دونوں مکتبوں کے امین ذرائعِ ابلاغ (www.mawana.com) کے خدایانِ کرامت ہیں۔

تقریر کا عنوان بنایا اور اس ضمن میں سورۃ الصف کی آیت ۱۷ کے حوالے سے سیر حاصل گفتگو کی۔ اور واقعہ موضوع کا حق ادا کر دیا۔ آج کے اجتماع میں حیدر آباد شہر کے اعلیٰ تعلیمی ذہن حضرات کی ایک بڑی تعداد شریک تھی۔ کثرتِ حاضرین کے باعث ہال کی تنگ دامانی عیاں تھی۔ تقریر کے خاتمے پر ایک صاحب نے کھڑے ہو کر صدر مجلس سے یہ مطالبہ کیا کہ آج کی تقریر کو کتابی شکل میں شائع کرنے کا اہتمام کیا جائے جس کی تائید تمام حاضرین نے کی۔

یکم دسمبر ہمارا حیدر آباد میں آخری دن تھا۔ یہ دن بھی نہایت معروف گذرا۔ فجر کے بعد جناب حفیظ غوری صاحب کے مکان پر تنظیم اسلامی کے رفقاء کا اجتماع ہوا۔ دس بجے محترم والد صاحب نے قرآن اکیڈمی حیدر آباد کے نئے دفتر کا افتتاح کیا اور وہیں سوال و جواب کی ایک نشست ہوئی۔ جس میں ۲۲۲۰ افراد نے شرکت کی۔ اس موقع پر یہ فیصلہ ہوا کہ ہمارے حیدر آباد کے ساتھی آئندہ سے قرآن اکیڈمی کلمہ بجائے دایمین خدام القرآن کے نام سے ادارہ چلائیں گے۔ آج دن میں محترم والد صاحب کی ملاقات مولانا صبیح اللہ بخاری صاحب سے بھی ہوئی جن کا شمار حیدر آباد کے چوٹی کے علماء میں ہوتا ہے۔ رات بعد نماز عشاء رسد ر آباد کی جامع مسجد میں خطاب ہوا۔ جہاں لگ بھگ دو ہزار افراد کے مجمع کے سامنے والد محترم نے سیرت انبی کی روشنی میں انقلاب کے مختلف مراحل کو وضاحت سے بیان فرمایا۔ اس طرح حیدر آباد میں ہمارا پروگرام مکمل ہوا۔

شدائد انسانی ہوگی اگر ان حضرات کا شکریہ ادا نہ کیا جائے جنہوں نے قیام حیدر آباد کے دوران ہمیں آرام پہنچانے کے لئے اپنا دن رات ایک کر دیا تھا۔ ان میں سر فہرست ہیں جناب حیدر محمدی الدین غوری صاحب جو اس پورے عرصے کے دوران سائے کی طرح ہمارے ساتھ رہے اور جاری ہر چھوٹی سے چھوٹی ضرورت کا بھی بدرجہ آخر خیال رکھا۔ محی الدین غوری صاحب اگرچہ عمر میں میرے والد کے برابر ہیں لیکن وہ مجھ سے اس طرح گھل مل گئے تھے جیسے ہم ہر دوست! انہوں نے ہمیں اتنی محبت اور خلوص دیا کہ میں اپنے قیام حیدر آباد کو ان کی خوشگوار رفاقت کے باعث اپنی زندگی کے یادگار دنوں میں شمار کرتا ہوں۔ انہی کے ام کے ساتھ آجے جناب حفیظ غوری صاحب کا جو حیدر محمدی الدین غوری صاحب کے چچا زاد لے ہمارے محترم رفیق جناب حیدر محمدی الدین غوری صاحب نے اپنی دکان "غوری آپٹیکل کمپنی" کی اوپر کی منزل میں یہ دفتر بنایا ہے اور اس بڈنگ کی ایک پوری منزل اہم مقصد کے لئے وقف کر دیا ہے۔ یہ پورٹ ٹرس اقباسے تشہ ہے کہ اس میں حیدر آباد شہر کے بارے میں کوئی تعارفی بات نہیں آئی۔ دراصل 'شیاق' کے صفحات اس پورٹ کی لطافت کے تحت نہیں ہو رہے تھے۔ لہذا اختصار سے کام لیتا ہوں۔ (ترتیب)

بھائی میں اور پلاسٹک کے سامان کا پرنس کرتے ہیں۔ حیدر آباد میں ہمارا قیام انہی کے مکان پر تھا۔ واقعہ یہ ہے کہ انہوں نے مہمان نوازی کا حق ادا کر دیا۔ ان کی کارمسل ہمارے استعمال میں رہی اور ان کا پورا وقت بھی گویا ہمارے محوِ مہمانداری پر تھا۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں بھائیوں کو بہترین جزا عطا فرمائے۔

مزید برآں قاری عبدالعظیم صاحب کاسریہ ادا کرنا بھی میں ضروری سمجھتا ہوں کہ ان کی مشفقانہ معیت بھی ہمیں مسلسل حاصل رہی جس کے باعث حیدر آباد میں قیام کا لطف دربالا ہو گیا۔ اسی طرح قرآن اکیڈمی اور تنظیم اسلامی سے متعلق تمام حضرات نے ہمارے قیام حیدر آباد کے دوران نہایت سرگرمی اور خلوص سے کام کیا جس پر ہمیں ان کا شکریہ ادا کرنا ہے۔

۲۔ دمبر کی صبح کو ہم قیام حیدر آباد کی بہت سی خوش گوار یادوں کو سمیٹتے ہوئے دہلی واپس آ گئے۔ حسب توقع مولانا ابوالحسن علی ندوی مدظلہ مسلم پرسنل لا بورڈ کے اجلاس میں شرکت کی فرض سے دہلی تشریف لاتے ہوئے تھے۔ والد صاحب کو مولانا سے ملاقات کا بہت اشتیاق تھا۔ چنانچہ اس طرح ملاقات ممکن ہو جانے پر انہیں بہت مسرت ہوئی۔ دہلی میں دوران قیام والد محترم کی مولانا ابوالحسن علی ندوی مدظلہ سے ملاقات کی دو ششیں ہوئیں۔ ایک ۲ دمبر کو بعد نماز مغرب اور دوسری ۳ دمبر بعد نماز فجر، مسلم پرسنل لا بورڈ کے اجلاس کی برکت سے ایسے متعدد دیگر اکابرین سے ملاقات کا موقع بھی مل گیا جن سے ملاقات کی والد محترم شدید خواہش رکھتے تھے۔ میری مراد مولانا عبدالکریم پارکھی مولانا افتخار فریدی اور ڈاکٹر اشتیاق احمد سے ہے جو سب اس موقع پر دہلی میں موجود تھے۔ اور ہمیں ان سے ملاقات کی سعادت حاصل ہوئی۔

۲ دمبر کی رات کو مولانا اخلاق حسین صاحب قاسمی مدظلہ نے بعض مقامی دوستوں کے اہرام پر پہاڑی بھوجدر کے علاقہ میں ذوالمحرم کا ایک پروگرام طے کیا تھا جس میں سیرت النبی کے موضوع پر والد صاحب کو خطاب کرنا تھا۔ یہ قیام ہندوستان کے دوران ہمارا آخری پروگرام تھا۔ اگلی صبح یعنی ۴ دمبر کو ملایم صبح ۶ بجے کی فلائٹ سے ہم بخیر دعائیت لاہور واپس آ گئے۔

اَسْبُوْنَ ثَايَسُوْنَ لِيَرْبِنَا حَاجِدُوْنَ



میں نے ان میں محترم حیدر علی الدین خوری صاحب کے بڑے فرزند جناب شاہد صاحب کا نام قابل ذکر ہے جنہوں نے نہ صرف کہ اجتماعات سے متعلق انتظامی امور میں بھرپور حصہ لیا بلکہ مجھے اپنی موٹر سائیکل پر حیدر آباد شہر کی ہر صبح خوب کرائی۔

مکتبہ تنظیم اسلام
راہ احمد کا پیغام
پاکستان

فلاحی مکتبہ

یشاق

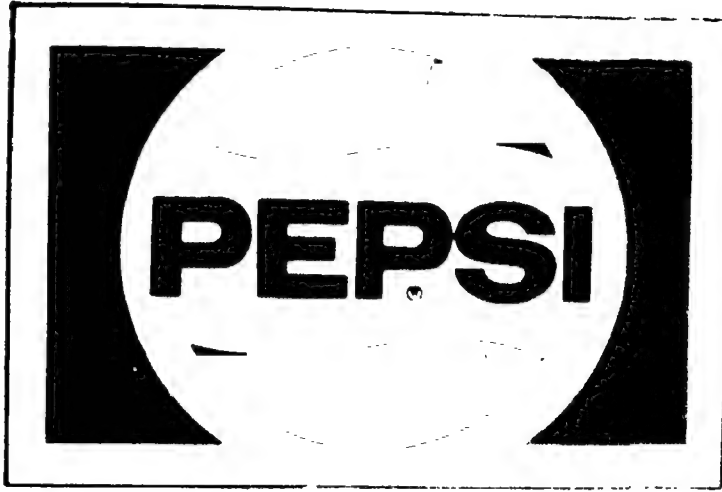
27 FEB 1986



مدیر مسئول
مکتبہ تنظیم اسلام

مرکزی مکتبہ تنظیم اسلام

۳۶-۵ مکاڈل ٹاؤن ۰ لاہور



پانی پتیو، ریکر کمیٹی لیٹیڈ فیصل آباد۔ فون: ۲۹۰۳۶
۲۳۹۳۱

مشمولات

- ❖ { تنظیم اسلامی کی خصوصی تربیت گاہ
اور تحریکِ جوان سالانہ اجتماع } ————— ۳
- ❖ تذکرہ و تبصرہ ————— ۵
و تنظیم اسلامی کے رفقاء کی خدمت میں!،
ڈاکٹر اسرار احمد
- ❖ { تنظیم اسلامی کا تعارف، اور
اسلام کا انقلابی منشور } ————— ۱۳
مرتب کردہ: ڈاکٹر اسرار احمد
- ❖ استحکامِ پاکستان (۳) ————— ۲۱
— کون سا اسلام؟
— موجودہ مسلمان معاشرہ کا اسلام کے ساتھ عملی تعلق
ڈاکٹر اسرار احمد
- ❖ مسلح تصادم: غزوہ بدر سے صلح حدیبیہ تک (۲) ————— ۴۹
بلسلہ اسلامی انقلاب: مراحل، مداح اور لوازم،
ڈاکٹر اسرار احمد
- ❖ الہامی (۳۰ ویں نشست) ————— ۴۵
"عظیمِ منظم" سورہ آتم السجدہ کی آیات کی روشنی میں
ڈاکٹر اسرار احمد
- ❖ مولانا اشرف علی تھانویؒ پر تنقید کا جائزہ ————— ۷۵
مولانا سید شمس الحسن تھانوی
- ❖ رفتارِ کار ————— ۸۹
کراچی میں امیرِ تنظیم کی مصروفیات اور سہ روزہ قرآنی تربیت گاہ
مرتب: ضمیر اخستہ

ان شاء اللہ العزیز ————— و بفضلہ تعالیٰ و عونہ

نظمِ اسلافِ پاکستان

کے زیرِ اہتمام

خصوصی تربیتی گاہ اور گیارہواں سالانہ اجتماع

جمعہ ۲۱ مارچ تا اتوار ۲۴ اپریل ۶۸۶

ستران اکیڈمی، ماڈل ٹاؤن، لاہور

میں منعقد ہوں گے ————— اور اسی موقع پر

مرکزی انجمنِ خدم القرآن لاہور

کے محاضراتِ قرآنی اور اجلاسِ عام بھی منعقد
سالانہ ہوں گے

تفصیلات پشت پر ملاحظہ فرمائیں

— شرکت کی عام دعوت ہے! —

تفصیلی پروگرام

❖ جمعہ ۲۱ مارچ کو ڈاکٹر اسرار احمد سب معمول سا رہے گی۔ یہ نئے دن مسجد اراستہ باغ جناح میں غلبہ دیں گے اور شام کو بعد نماز مغرب قرآن اکیڈمی میں خطاب نام فرمائیں گے۔
❖ ہفتہ ۲۲ تا ۲۴ جمعرات ۳ مارچ صبح کے اوقات میں (ماسوائے یوم جمعہ) قرآن اکیڈمی میں تنظیم اسلامی کی خصوصی تربیت گاہ کا پروگرام جاری رہے گا جس میں روزانہ:

• بعد نماز فجر ڈاکٹر صاحب کا درس قرآن ہوگا۔ — اور

• ۹ بجے سب تا ایک بجے ردیہر مطالعہ مذاکرہ جاری رہے گا!

❖ ان ہی ایام میں روزانہ بعد نماز مغرب اجتماعات عام منعقد ہوں گے جو چار دن (بشرط دستیابی) اجازت دلاؤں، دل لاجو میں منعقد ہوں گے اور بقیہ ایام میں قرآن اکیڈمی ہی میں ہونگے اور یہی

• چھ دن استحکام پاکستان کے موضوع پر مذاکرہ ہوگا جس میں

ڈاکٹر اسرار احمد کے اس موضوع پر روزنامہ جنگ اور ماہنامہ مشاق میں

شائع شدہ مضامین کو تنقید کے لیے پیش کیا جائے گا!

• ایک شام خیر آبادی مکتب فکر کے لیے وقف رہے گی جس میں

مولانا فضل حق خیر آبادی اور ان کے اولاد و اخلاص اور تلامذہ کی

علمی خدمات اور خصوصی فلسفیانہ نظریات پر مقالات پڑھے جائیں گے۔ اور

• دو شامیں ان بزرگ علماء کی محبت سے فیض یاب ہونے کے لیے وقف ہیں

گی جو مختلف علوم دینیہ میں بیرونی رکھتے ہیں اور امت کے حق میں ان کا دم غنیمت بے مشابہ

❖ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ (بشرط صحت و تشریف آوری)

❖ مولانا عبد القدوس ہاشمی صاحب رکن عالمی فقہ کونسل، مکہ مکرمہ۔

❖ مولانا محمد طاسین صاحب، ناظم مجلس علمی کراچی

• چار شامیں انجمن خدام القرآن کے سالانہ محاضرات قرآنی کے لیے خاص

رہیں گی۔ (یہ محاضرات ان شاء اللہ جناح ہال میں ہوں گے)

❖ جمعہ ۱۱ اپریل تا ۱۴ اپریل تنظیم اسلامی پاکستان کا سالانہ اجتماع منعقد ہوگا۔

❖ ۱۶ اپریل کو بعد نماز عصر قرآن اکیڈمی میں انجمن کا سالانہ اجلاس عام ہوگا۔

انشاء اللہ العزیز

تذکرہ و تبصرہ
اسرار احمد

تنظیم اسلامی کے رفقاء کی خدمت میں!

أحمدہ واصلی علی رسولہا الکریم اما بعد فاعوذ باللہ من الشیطن الرجیم
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

محترم رفقاء تنظیم اسلامی!

وَقَفَّأَ اللّٰهُ دِیَارَکُمْ لِمَا یُحِبُّ وَیَرْضٰی
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

سب سے پہلے تو میں اللہ کا شکر ادا کرتا ہوں جس نے ہمیں خلعت وجود سے نوازا اور شرف انسانیت سے سرفراز فرمایا پھر سب سے بڑھ کر یہ کہ امت محمدی صابہا الصلوٰۃ والسلام میں پیدا فرمایا اور اس طرح ہمارے لئے نور ہدایت اور راہ سعادت تک سہولت رسانی کی صورت پیدا فرمادی پھر میں مزید شکر یہ ادا کرتا ہوں اس کے ان عظیم احسانات کا جو خاص طور پر اس عبد ضعیف پر اوائل عمر ہی سے ہوئے جن کے ذریعے اولاً میرے اندر ملت اسلامی کا در پیدا ہوا پھر خصوصاً قرآن حکیم سے محبت و مناسبت پیدا ہوئی اور جوانی کے آغاز ہی سے یہ عزم محکم بھی پیدا ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ توانائیوں اور صلاحیتوں کے بہتر و بیشتر کا برف انہی کے پیغام کی نشر و اشاعت اور انہی کے دین کے غلبہ و اقامت کی جدوجہد ہوگا۔

پھر یہ بھی سراسر انہی کا فضل و کرم ہے کہ اس نے اس فیصلے پر استقامت عطا فرمائے رکھی اور نہ صرف یہ کہ حیات دنیوی کے نشیب و فراز میں گم ہونے سے بچائے نہ تھا بلکہ خدا قامت دین کی راہ

نے اللہ تعالیٰ مجھے اور آپ سب کو ان کاموں کی (میش از بیش) توفیق عطا فرمائے جو اسے پسند ہیں اور جن سے وہ راضی ہوتا ہے۔

کے متعدد اہم نمونوں پر دستگیری فرمائی اور ہر بات پر اور دل شکنی کے بعد ایک مہم تازہ سے سرفراز فرمایا اور اپنے خصوصی فضل و کرم سے ہر کمزوری پر مہر کی طبع تو ہوتی ہے دواں اور! کی کیفیت ماحول برقرار رکھی: **قُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ**

اس کے بعد بموجب فرمان نبویؐ "مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَا يَشْكُرِ اللَّهَ" میں شکر یہ داکترانہوں۔ آپ سب کا کہ آپ نے دین کی راہ میں میرے رفیق و مہمراہ اور اقامت دین کی جدوجہد میں میرے دست و بازو اور احوال و انصاف بنا قبول کیا جس کے نتیجے میں یہ کہہ سکتا ہوں کہ: **مَحْمُودٌ دُنْ كَمَا تَنْبَغِي** یہاں اب میرے رازداں اور بھی ہیں اور یہ میں کیسلا بی چاہتا جانب منزل مگر راہ رو ملے گئے اور قافلہ بن گیا **فَجَزَاكَ اللَّهُ مَعْتَقِي أَحْسَنَ الْجَزَاءِ**

گذشتہ سالانہ اجتماع پر تنظیم اسلامی نے اپنی زندگی کے دس سال پورے کر لئے تھے اور یہ بھی یقیناً اللہ تعالیٰ کی خصوصی عنایت و رحمت کا مظہر ہے کہ ہم نے اس موقع پر محاضرات قرآنی کا عنوان "تصور فراغ نفس دینی" کو بنایا اور اس موضوع پر میں نے اپنے مطالعہ و فکر کا تلب لباب تحریری صورت میں پیش کیا اور اس پر ملک کے نامور علماء و کرام کو بلا تفریق مسلک و مشرب اظہار رائے کی دعوت دی۔

اُن چھ روزہ محفلات میں شرکت کرنے والے ہر شخص کو معلوم ہے کہ خود میں ان محفلات کے دوران محض "سامع" رہا اور اند گواہ ہے کہ یہ سماعت نہ معاندانہ تھی فلا ابالیانہ بلکہ "أَوْ أَلْفَى السَّمْعِ" دھو شہید کی امکانی حد تک تعمیل کے ساتھ تھی ابھر یہ بھی ہم سب پر اللہ تعالیٰ کے خصوصی فضل و کرم کا مظہر تھا کہ اس کے باوجود کہ بعض حضرات نے نہ صرف یہ کہ ہمارے مدق پر شدید تنقید کی بلکہ استہزاء و انداز تک اختیار کیا لیکن ہم نے اپنے مہمانوں کا اعزاز و اکرام برقرار رکھا اور سب کچھ صبر سے سنا چنانچہ الحمد للہ کہ دور ان محاضرات کی غلطی کا شائبہ پیدا نہ ہوا۔

ان محفلات میں ہمیں بعض بزرگ اور معروف علماء کرام کی جانب سے مکمل تائید و توثیق ملی بعض حضرات نے بعض اجزاء سے اختلاف کا اظہار فرمایا بعض نے محض کچھ احتیاطوں کی نصیحت فرمائی اور بعض حضرات نے میری رد و ردی میں سپرد قلم ہونے والی تحریر کی بعض نفلی فرد گزشتہ

کو تنقید کا موضوع بنایا۔ لیکن جب میں نے انہیں بتایا کہ ان امور کی وضاحت میں محاضرات سے قبل دالے جمعہ میں مسجد دارالسلام میں کرچکا تھا تو الحمد للہ کہ انہوں نے اطمینان کا اظہار فرمایا۔ اس کی نمایاں ترین مثال مولانا الطاف الرحمن بنوی ہیں جنہوں نے محاضرات میں جو مقالہ پڑھا تھا وہ خاصہ دیکھا، تھا۔ لیکن بعد میں ان کی جو تحریر موصول ہوئی وہ ہمارے موقف کی مکمل تائید کی حامل ہے (یہ تحریر گزشتہ ماہ کے حکمت قرآن، میں شائع ہو چکی ہے)

بہر حال میں اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ادا کرتا ہوں کہ ان محاضرات کے نتیجے میں مجھے اپنے بنیادی تصور دین اور تصور فرائض دینی پر مزید اطمینان قلب اور انشراح صدر نصیب ہوا۔ چنانچہ میں نے اس سال کے دوران پہلے سے بھی زیادہ اعتماد کے ساتھ اللہ کے ماننے والوں کو اس کے دین کے ان تقاضوں کو ادا کرنے کی مقدور بھر دعویت دی۔

ہمارے لئے حرکت و عمل کا اصل جذبہ محرکہ تو یہی ہے کہ ہم اپنے دینی فرائض کی ادائیگی کے ضمن میں خود امکان بھر بندگی رب کے تقاضوں کو پورا کرتے ہوئے اللہ کے دین کی دعوت و شہادت کے ساتھ ساتھ اس کے غلبہ و اقامت کے لئے مقدور بھر سعی کرتے رہیں اور اس ضمن میں امکانی حد تک تحقیق و تفتیش سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ و طریق کا فہم و شعور حاصل کریں اور حتی المقدور اسی کی پیروی کی کوشش کریں! — لیکن اس کے ساتھ ہی یہ حقیقت بھی پیش نظر رہنی چاہیے کہ ہمارے دین میں حقوق اللہ کے ساتھ ساتھ حقوق العباد تو ہیں ہی، ان تمام بچان اشیاء کے حقوق بھی ہیں جن سے ہم انتفاع کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ جس راستے پر انسان چلتا ہے اس کا بھی اس پر حق قائم ہو جاتا ہے — !

یہ بات بادی قائل سمجھ میں آجاتی ہے کہ ہمارے لئے ایسی تمام اشیاء میں سرِ فہرست بلکہ صحیح تر الفاظ میں ان سب کا جامع مظہر وطن عزیز پاکستان ہے، جس میں ہم آباد ہیں جس کی زمین سے سیبِ غذا حاصل ہو رہی ہے اور جس کی فضا میں ہم سانس لے رہے ہیں لہذا اس کے بقا و استحکام کی جدوجہد بھی ہمارا فرض ہے اور اس کی عزت و آبرو اور آزادی و خود اختیاری کی حفاظت میں جان کی بازی لگانا ہمارا ذمہ داری ہے!

ہم پر اللہ کا احسان یہ ہے کہ ہمارے لئے دین اور وطن کے تقاضے مختلف یا متضاد نہیں ہیں بلکہ کمال وحدت کا مظہر ہیں۔ اس لئے کہ ہمارا وطن وہ ہے جو قائم باسلام کی اساس پر مبنی

ہے اور اس کے بقا و استحکام کا کل دار و مدار اقامتِ دین یا علیہ اسلام پر ہے۔
 جہاں تک ہمارے دینی فرائض کا تعلق ہے انہیں میں نے اپنی امکانی حد تک تحریروں
 اور تقریروں اور بالخصوص محالہ قرآن حکیم کے منتخب نصاب کے دروس کے ذریعے بفعیل
 اللہ تعالیٰ و بخیر بناب سے بہت پہلے اس حد تک واضح کر دیا تھا کہ کسی نیک نیت انسان کو ان
 کے بارے میں کوئی اشتباہ باقی نہیں رہ سکتا۔ البتہ جہاں تک ملک و وطن کے مسائل کا تعلق ہے تو
 اگرچہ گاہے گاہے یہ امور بھی میری تحریر و تقریر کا موضوع بنے تاہم ان پر سیر حاصل گفتگو ابھی باقی تھی۔
 اور میں اسے اللہ تعالیٰ کی مشیتِ خصوصی کا منظر سمجھتا ہوں کہ اس موضوع پر ایک باضابطہ تالیف
 کی صورت پیدا ہو گئی جس کے نصف اول کا حاصل مزید ایک جملہ ہے کہ:

’پاکستان کے استحکام کا واحد ذریعہ اسلامی انقلاب ہے‘ !!!

’کتاب کا یہ روزنامہ ’جنگ‘ میں ان شاء اللہ جمعہ ۲۸ فروری تک اور ’میتاق‘ میں اپریل
 کے شمارے تک شائع ہو جائے گا! — کتاب کا نصف ثانی اسلامی انقلاب کے طریق و
 منہاج کی تفصیل پر مشتمل ہو گا جس کا واحد ماخذ سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ یہ مضمون ’میتاق‘
 میں شائع شدہ تقاریر کے ذریعے بہت حد تک سامنے آچکا ہے۔ میرا ارادہ ہے کہ اسے از سر نو
 اپنے قلم سے مرتب کر دوں تاکہ یہ بھی روزنامہ ’جنگ‘ کے ذریعے وسیع پیمانے پر لوگوں کے
 سامنے آجائے۔

میر حال اس کے بغیر بھی کم از کم آپ حضرات (رفقاء تنظیم اسلامی) کی حد تک بات
 پورے طور پر سامنے آچکی ہے! اور کم از کم آپ لوگوں پر میری جانب سے اس ضمن میں بھی محبت قائم
 ہو چکی ہے!

اب سوال مل گا ہے — بقول اقبال:

”یہ گھڑی مشر کی ہے، تو عرصہٴ محشر میں ہے
 پیش کرنا فل مل کوئی اگر دفتر میں ہے“

اور اس کے ضمن میں اللہ تعالیٰ کا مان قانون یہ ہے کہ کسی انسان پر حقیقت کا انکشاف جس قدر
 زیادہ ہو جائے اسی قدر زیادہ وہ مسنون اور ذمہ دار ہو جاتا ہے۔
 سن سلسلے میں اگرچہ مجھے اقبال کی یہ نصیحت بھی خوب اچھی طرح یاد ہے کہ:

”فومینہ جوان سے اے رہبرِ فدا نہ !

کم کوش تو ہیں لیکن بے ذوق نہیں رہی !“

لیکن اس کے باوصف اب ع۔ ”زینِ ہرمانِ مستِ عناصرِ دلم گرفت“ کی کیفیت
تنی شدید ہو گئی ہے کہ ع۔ ”نوارِ تلخِ ترمی زلِ چوں ذوقِ نغمہ کمرِ بانی“ کے مصداق اپنے
نپ کو کسی قدر ”تلخِ نوائی“ پر مجبور پاتا ہوں۔ امید ہے کہ آپ اسے ”گوارا“ فرمائیں گے !

بہتے تنظیمِ سلامی کی اساس ہجرت و جہاد فی سبیل اللہ اور سمجھ و طاعت فی المعروف کی
اثر و مسنون بیعت پر قائم کی ہے۔ جس کی بے شمار برکات میں سے بعض کا ذکر میں نے ستمبر ۱۹۵۶ء
کے شمارے میں کیا تھا۔ (جس کا اقتباس فروری ۱۹۸۶ء میں دوبارہ سامنے آچکا ہے)۔ اس
لئے تنظیم کا لازمی اور منطقی نتیجہ یہ ہے کہ جس وقت کوئی شخص کہے کہ اس نے اس بیعت کے تقاضا
و اچھی طرح سمجھ لیا ہے۔ اور وہ پورے فہم و شعور کے ساتھ بیعت کرنا چاہتا ہے میں اس کے
بیعت قبول کر لیتا ہوں۔ لیکن تجربے سے اندازہ ہوا کہ بہت سے حضرات اس بیعت کے
تمہ دار یوں کا پورا احساس و ادراک نہیں رکھتے اور اسے صرف ایک ذہنی سہارا بنا لیتے
ہیں جیسے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک قول مبارک کے مطابق بعض لوگ قرآن مجید کو پس
یہ دیکھ کر کہتے ہیں ”یَا أَهْلَ الْقُرْآنِ لَا تَتَوَسَّطُوا الْقُرْآنَ“ ”بیہوشی میں عید کی گئی“
یہ تمام حضرات کو سنجیدگی سے سوچنا چاہیے کہ اس صورت میں اندیشہ ہے کہ کہیں لینے کے دینے
پڑ جائیں۔ اس لئے کہ اسلام میں تو عام وعدہ و عہد کی بھی بہت اہمیت ہے، انھو اے الفاظِ قرآنی
إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا“ (دینی، سرائیل: ۲۶) اور ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ“
مائدہ: ۱۰۔ ————— تو ہجرت و جہاد اور سمجھ و طاعت کی بیعت تو بہت بڑا عہد ہے اور اس کی ذمہ داری
ست بھاری ہے۔ چنانچہ اس عہد کی خلاف ورزی کا ذکر سورہ فتح کی آیت ۱۰ میں بڑی شدید
عید کے انداز میں آیا ہے یعنی ”فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْتَكِفُ عَلَىٰ نَفْسِهِ“، یعنی جو کوئی اس
خلاف ورزی کرے گا وہ اس کا سارا بال اپنے ہی اوپر لے گا۔ بنا بریں ایسے تمام حضرات سے
ہوں نے کسی وقتی اور جذباتی تحریک سے بیعت کر لی تھی لیکن بعد میں یا پورے طور سے مطمئن
رہے یا اپنی ہمت و عزیمت کو مجتمع نہ کر پائے میری درخواست یہ ہے کہ از خود اپنی بیعت کو فسخ
کے مجھے مطلع فرمادیں۔ اس لئے کہ اگرچہ اس بیعت کا معاملہ یک طرفہ ہے اور ساری ذمہ داری

بیعت کرنے والا پہل کرتا ہے تاہم مجھے ایسے حضرات کے طرز عمل سے جو کثرت ہوتی ہے اس طرح کم از کم اس سے نجات حاصل ہو جائے گی! — اور اگر معاملہ محض تساہل کا ہے تو چاہیے کہ از سر نو عزم و ہمت کسی جائے اور پوری طرح آمادہ عمل اور با بند نظریہ بن جایا جائے۔ اسی طرح بعض حضرات کے بارے میں یہ گمان ہوتا ہے کہ انہوں نے تنظیم اسلامی کو بھی عام معنی میں کوئی تبلیغی ادارہ یا اصلاحی انجمن سمجھ لیا ہے اور فریضہ اقامت دین کے انقلابی تقاضے سمجھا۔ ان پر واضح نہیں ہیں۔ ایسے حضرات سے بھی یہ درخواست ہے محل نہ ہوگی کہ وہ تنظیم کی دعوت اور اس کے اصول و مبادی اور کل صفائی کبریٰ پر اچھی طرح نظر ثانی فرمائیں اور اگر ان کا مزاج اس کے انقلابی منہاج سے ہم آہنگ نہ نکلتا ہو بلکہ وہ صرف کسی علمی و تعلیمی یا اصلاحی و تبلیغی کام ہی کی جانب مائل رہتے ہوں تو اپنے وقت اور صلاحیت کا معروضہ کسی اور ادارے یا انجمن کو بنائیں۔

اس ضمن میں سب سے اہم بات یہ ہے کہ محسوس ہوتا ہے کہ تنظیم کے اکثر رفقاء نے تا حال امتداد دین کی جدوجہد کو اپنی زندگی میں 'اڈولٹ' نہیں دی بلکہ صرف ثانوی اور اضافی حیثیت دی ہوئی ہے کہ اگر دنیا کے دوسرے کاموں سے فرصت مل جائے تو کچھ کام ادھر کا بھی ہو جائے ورنہ 'مڈرمر وینٹ' ان کے اطمینان کے لئے کفایت کرتا ہے؛ جبکہ واقعہ یہ ہے کہ اس راہ میں کوئی پیش قدمی ممکن ہی نہیں۔ جب تک ایک کمزیر تعداد میں ایسے لوگ مہیا نہ ہو جائیں جو تقریباً 'ہمہ وقت' اور 'ہمہ وقت' اس میں لگ جائیں اور حیات دنیوی اور اس کے جملہ متعلقات کے ساتھ ان کا تعلق صرف ثانوی اور فریضہ بن کے رہ جائے۔

مجھے شدت کے ساتھ احساس ہے کہ ہماری دعوت اور تنظیم اب اس مرحلے پر آگئی ہے کہ ایک معتد بہ تعداد میں ایسے 'ہمہ وقت' اور 'ہمہ وقت' لوگ فوری طور پر میسر نہ آئے تو اب تک کام کرنا بھی ضائع ہو جائے گا۔ اور قدم آگے بڑھنے کی بجائے پیچھے کی جانب مڑنے لگیں گے۔ چنانچہ تجربہ کے ذریعے میں ایسے ہی ساتھیوں کو نڈا دے رہا ہوں کہ:

مَنْ اَنْصَحَ اِخِي اِلَى اللّٰهِ!

اس کا یہ مطلب ہرگز نہ لیا جائے کہ کوئی با معاوضہ ہمدستی کا کنوینشن کے لئے 'مزدور' ہے کی قسم کا اشتہار ہے۔ اس لئے کہ اگرچہ یہ واقعہ ہے کہ کوئی بھی عوامی تحریک ہمدستی کا کنوینشن کے بغیر نہیں چل سکتی اور ان میں سے جن کے پاس کوئی مستقل ذرائع آمدن نہ ہوں ان کے لئے

معاوضہ، یا دوا، اعزازیہ، قبول کرنا ایک، ناگزیر برائی ہے۔ تاہم صحیح بات یہی ہے کہ با معاذہ رومات کا معاملہ تعلیم و تدریس اور دفتری و انتظامی قسم کی ذمہ داریوں کے ضمن میں تو درست ہے مگر کسی دینی تحریک کے اصل، مردان کار، اور تنظیم کی مختلف سطحوں (LEVELS) پر قیادت اور رہبری کے فرائض سرانجام دینے والوں کے لئے ہرگز مناسب نہیں! اس سطح پر تو اصل مقاببت رف ذاتی عزیمت اور اللہ پر توکل کو ہے۔ اور فی الوقت میری دندا، ایسے ہی اصحاب ہمت کے لئے ہے جو مختلف مقامات پر تحریک کی ذمہ داریوں کا اصل بوجھ اٹھا سکیں۔

اس ضمن میں میں پورے وثوق اور اعتماد کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ فی الواقع اگر کوئی انسان عوامی طور پر پورے غلوں کے ساتھ فیصلہ کر لے کہ وہ 'ہمتن' اور 'ہمد وقت' دین کی خدمت میں نب جائے گا تو اللہ تعالیٰ ابتداء اس کے عزم اور غلوں کو آزماتا تو ضرور ہے اور اسے امتحان کی کچھ نہ کچھ ٹیموں میں سے لازماً گذرنا پڑتا ہے تاہم اس آزمائش میں پورا اثر کرنے کی توفیق بھی اللہ خود ہی دیتا ہے اور بالآخر اس کی کفالت کا انتظام کسی جماعت سے تنخواہ کی بنیاد پر نہیں بلکہ "مِنْ حَيْثُ لَا قَيْتٌ" قسم کے ذرائع سے فرمادیتا ہے۔ گویا اُسے خود اپنی جانب سے 'فارغ' کر دیتا ہے۔ سفر بے شرط، مسافر نواز بہتر ہے ہزار ناشیج سیاہ دار راہ میں ہے!

لہذا جو رفقاء تنظیم اس کا اپنے دل میں پختہ عہد کر لیں، قطع نظر اس سے کہ فی الوقت ان کے سامنے کوئی محسوس و معلوم مالی ذرائع ہیں یا نہیں اور بلا لحاظ اس کے کہ وہ عمر اور صحت کے اعتبار سے اس کیفیت میں ہیں۔ وہ میری پکار پر 'لَبَّيْتُ'، کہنے میں جبکہ محسوس نہ کریں اور ایسے تمام رفقاء سے میری پہلی گزارش یہ ہے کہ وہ ۲۱ مارچ تا ۶ اپریل ۱۹۸۵ء (کل سترہ دن) ہر حال میں اور ہر صحت (RISK) پر فارغ کر لیں اور جمعہ ۲۱ مارچ کو نماز جمعہ سے قبل لاہور (قرآن اکیڈمی یا مسجد دارالسلام) پہنچ جائیں۔ اسی کے لئے مناسب مدت جہلت (NOTICE) دینے کے لئے 'میشاق' کا یہ شمارہ راقم نے معمول سے پہلے تیار کر لیا ہے تاکہ رفقاء کو سفر کی تیاری کے لئے مناسب وقت مل جائے! ایسے رفقاء سے ایک اضافی گزارش یہ ہے کہ میری اس پکار پر 'لَبَّيْتُ' کی اطلاع فوری طور پر ارسال کر دیں۔

۲۱ مارچ کی شام سے ۳ اپریل کی شام تک اس سال کی چوتھی تربیت گاہ کا پروگرام پہلے سے طے شدہ ہے، لیکن اب یہ تربیت گاہ سابقہ تین تربیت گاہوں کے بیچ پر نہیں ہوگی بلکہ

لے۔ سورہ طلاق: ۳ ترجمہ: "جہاں سے اُسے سان لگان بھی نہ ہو۔"

تنظیم کے متذکرہ بالا قسم کے 'بمردقت کارکنوں' کے خصوصی اجتماع کی نوعیت کی ہوگی جس میں زیادہ تر وقت مشورہ، مذاکرہ اور تبادلہ خیالات میں صرف ہوگا تاکہ آئندہ کے لائحہ عمل کے بارے میں تنظیم کے اس سطح کے کارکنوں کے ذہنوں میں کوئی اشکال یا اشتباہ باقی نہ رہے اور ہماری تحرک پوری کیسوی اور ہموازی کے ساتھ آگے بڑھ سکے! اس لئے کہ آئندہ ان شاء اللہ اعزیزہ رفقہ تنظیم کی مصل رٹھ کی بڑی کام دیں گے، اور اڈل تو ان میں سے اکثر کو مرکز ہی میں جمع کرنے کی کوشش کی جائے گی جہاں سے انہیں مختلف مقامات پر بھیجا جاسکے درنہ وہ اپنے اپنے مقامات پر کام کرتے ہوئے ہر دم تیار رہیں گے کہ جہاں ضرورت ہو ان کو بھیج دیا جائے اس طرح وہ جدید بینکنگ کی اصطلاح میں تنظیم کا 'DEPOSIT AT CALL' ہوں گے!

ان حضرات سے ایک مزید گزارش یہ ہے کہ تنظیم کے بنیادی لڑکچہ کو بھی از سر نو نگاہوں سے گزار کر تشریف لائیں اور میرے 'استحکام پاکستان' والے حالیہ مضامین کا بھی مطالعہ کر کے آئیں۔ تاہم اس کا یہ مطلب نہ لیا جائے کہ اگر کچھ نئے رفقہ نے اس تربیت گاہ میں شمولیت کا فیصلہ کیا ہوا تھا تو وہ تشریف نہ لائیں، ان شاء اللہ ایسا اہتمام کر لیا جائے گا کہ کچھ پر دوگرام مشترک نوعیت کے ہوں اور کچھ نئے رفقہ کی خصوصی ضرورت کو ملحوظ رکھتے ہوئے علیحدہ تربیت دے لئے جائیں۔

اس کے بعد جمعہ ۱۶، اتوار ۱۷، اپریل ۱۹۸۸ء تنظیم کا معمول کے مطابق سالانہ اجتماع ہوگا۔ جس میں مجدد رفقہ تنظیم کی شرکت لازمی ہے اور جس شخص نے مجھ سے بیعت کی ہوئی ہے اسے یہ جان لینا چاہئے کہ اگر اس کے علم میں میری یہ بدایت آجائے اور کوئی شدید عندہ بھی مانع نہ ہو تو اس کے اجتماع سے غیر حاضری بیعت کے منافی ہوگی۔

چونکہ تنظیم کے بہت سے رفقہ مرکز انجمن خدام القرآن لاہور کے رکن بھی ہیں لہذا وہ یہ بھی نوٹ فرمائیں کہ ۱۶ اپریل کی شام کو ان شاء اللہ انجمن کا سالانہ اجلاس بھی قرآن اکیڈمی ہی میں منعقد ہونا طے پایا ہے۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو اپنی اپنی ذمہ داریوں کو پورے احساس مسؤلیت کے ساتھ ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ فقط والسلام!

خاکسار

اسرار احمد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نَظْمِ اِسْلَامِ

نہ معروف معنی میں سیاسی جماعت ہے نہ مذہبی فرقہ

بلکہ انقلابی اسلامی پارٹی ہے

ہلے پاکستان اور بالآخر پورے کمرہ ارضی پر

دین حق

نہ اسلام کے کامل نظام عدل و قسط کو

عالم و قائم کرنا چاہتی ہے

نہ کے نتیجے میں ————— ان شاء اللہ العزیز

(۲۱) پردہ یعنی ستر اور حجاب کے شرعی احکام کے خلاف سے خواتین کی نسوانیت اور عزت و وقار کو کواہل
تحتفظ حاصل ہوگا اور اسلام کے ہر حافظ ناموس زن، مرد و آزاد، مرد و آفریں، خاندانی نظام کے
نعمت خواتین کو معاشرتی کفالت کی پوری ضمانت حاصل ہوگی تاکہ وہ پوری کیسوی کے ساتھ آئندہ
نسل کی تربیت کے فرائض بہترین طریق پر انجام دے سکیں:

توٹے ہاش و ہنبہاں شواہزِ معمرہ کو در آغوشِ شبیرِ شے بجسیدی ہے!

البتہ ان کے حقوق ملکیت و وراثت کو مکمل تحفظ حاصل ہوگا۔

(۳) اسلامی حدود اور تعزیرات کے نفاذ سے برہمنی کا مکمل خاتمہ ہو جائے گا اور قتل، چوری اور ڈکے کے علاوہ زنا اور تہمت زنا کی بھی سختی ہو جائے گی!

(۵) مفت اور جلد از جلد انصاف ہتیا ہوگا اور محبوبی گواہی کا خاتمہ ہو جائے گا!

(۶) تعلیم کے ضمن میں جدید اور قدیم دینی اور دنیوی اور افراد و غریبوں کی تقسیم ختم ہو جائے گی۔ سب کے لئے ایک ہی نظام تعلیم ہوگا جو کم از کم میٹرک تک مفت ہوگا!

۱۔ سلطان کے دل میں یہ بات نقش ہوئی ہے کہ سب سلطان آپس میں بھائی ہیں اور آزادی کا جذبہ اس کی سرشت میں داخل ہے !
 ۲۔ بندہ مومن (مکمل) زبان و فکر کے حقیقات سے نمائشا ہو تا ہے اور اس بات فانی کا تصور اس کے وجود کا جزو ہے
 ۳۔ محبت کے مومن کی حفاظت کرنے والا اور مرد کو ذمہ داری اور مردانگی کے اوصاف عطا کرنے والا
 ۴۔ (اسے سلطان خاقانی حضرت فاضل کے نقش قدم پر اور اعلیٰ تہذیب حاضر سے کشاکش کی گئی تھی گو میں حضرت جلیل بیہ فرزند ہو

معاشی سطح پر

(۱) ریاست بر شہری کی ناگزیر بنیادی ضروریات (غذا، لباس، رہائش، تعلیم اور علاج) کی کفالت کی ذمہ داری ہوگی اور اس کے لئے مسلمانوں سے زکوٰۃ اور غیر مسلموں سے جزیہ کی وصولی کا نظام پورے طور پر نافذ ہوگا!

کس نہ باشد در جہاں محبت با کس
بکھو شرع میں بین است و بس !!

(۲) مزید برآں صدقاتِ نافلہ، اتفاق فی سبیل اللہ اور قرضِ حسنہ کا جذبہ پروان چڑھے گا۔

جو حرف، قل، انھو میں پوشیدہ تھی اب ہمک! اس دور میں شاید وہ حقیقت جو نمودار

(۳) سود کی لعنت کا مکمل خاتمہ ہو جائے گا اور جوئے، قمار، لائٹری، دو طرفہ اڑھت اور غریہ و فریخت کی جملہ حرام سورتوں کے کلی انسداد سے 'سرمایہ داری' کی جرٹ کٹ جائے گی!

ازیر با جان تیسہ دل چوں فشت و سنگ! آدمی درندہ ہے دندان و چنگ! ہے

(۴) شریعتِ اسلامی کی حدود کے اندر اندر انفرادی ملکیت اور آزاد معاشی جذبہ جد کی فضا برقرار رہے گی اور اس ضمن میں مختلفہ مقابلہ سے صنعت و تجارت کو فروغ اور پیداوار میں اضافہ ہوگا

(۵) آہر و مٹ جبر یعنی مزدور اور کارخانہ دار کے درمیان اسلامی اخوت اور عدل و انصاف کے علاوہ 'باہمی سوداگاری' میں مزدور کو گنہگار کی جانب سے کفالت کی ضمانت کا سہارا حاصل ہوگا۔

(۶) جاگیر داری کی لعنت کا مکمل خاتمہ ہو جائے گا اور خواہ امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے اس متفقہ فتویٰ پر عمل کے ذریعے کہ مزارعت حرام ہے خواہ حضرت عمرؓ کے اجتہاد پر یعنی فقہ حنفی کے اس فتویٰ پر عمل کے ذریعے کہ جو محلے کسی بھی وقت بڑوشیریت سے ہوئے تھے ان کی اراضی انفرادی ملکیت نہیں ہیں بلکہ اسلامی ریاست کے بیت المال کی ملکیت ہوتی ہیں زمینداری کی جملہ خرابیاں ختم ہو جائیں گی!

خدا آں خلقے ما سروری داد کر تقدیرش بدست خویش بنوشت

بآں توے مرد کارے نہ دارد کر ہتھانش برائے دیگران کشت

لے شریعت اسلامی کا ہم یہ کہتے ہیں ہے (ایسا اجتماعی نظام قائم ہو کہ کوئی انسان کسی دوسرے انسان کا) انفرادی سطح پر محتاج نہ رہے!
لے سود خوری سے انسان کو باطن تا نیک اور دل چتر کی طرح محنت ہمہ جہ ہے اور انسان غیر (دندان و ناخنوں اور انوکھ درجوں) کا ہے
لے ملحدی قوم کو دنیا میں سرمنڈی محافضات ہے جس کے افراد اپنے احمقوں سے اپنی تقدیر لکھتے ہیں، دینی خدمت کے کہہ کاتے ہیں
لے اللہ اس قسم سے کوئی سوچا نہیں رکھتا جس کا شمار دین میں نہیں کیے کی کوئی کوئی (اور زمیندار جاگیر دار) ہر پکڑ جاتے ہیں!

سیاسی سطح پر

(۱) حاکمیت مطلقہ صرف اللہ کی ہوگی، چنانچہ کوئی قانون سازی اللہ کی کتاب اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے منافی نہیں کی جاسکے اور اعلیٰ عدالتوں کو پورا اختیار ہوگا کہ کتاب و سنت کے منافی ہر قانون کو بلا استثناء و کالعدم قرار دے دیں۔

(۲) سروری زیبا فقط اس ذات سے بہت کوسے محکوم ہے اک وہی بالیستان آذری! ریاست کے کامل شہری ہر مسلمان ہوں گے اور ان کے حقوق شہریت بالکل مساوی ہوں گے اور وہ اسلام کے اصول مشاورت کے مطابق باہمی مشورے سے ملک کے نظام کو چلائیں گے۔

(۳) قانون کی نگاہ میں سب برابر ہوں گے اور کوئی شخص جتنی کہ صدر ریاست بھی قانون سے بالاتر نہ ہوں گا۔

(۴) غیر مسلموں کی جان و مال اور عزت و آبرو کی حفاظت کا پورا ذمہ لیا جائے گا اور انہیں کامل معاشی اور مذہبی آزادی حاصل ہوگی۔ چنانچہ وہ اپنی آئندہ نسلوں کی اپنے مذہب کے مطابق تعلیم و تربیت کے حق دار ہوں گے۔ البتہ انہیں مسلمانوں میں تبلیغ کا حق حاصل نہیں ہوگا۔

(۵) وحدانی یا فیدرل یا کنفیڈرل نظام ریاست — اور اسی طرح صدارتی یا پارلیمانی طرز حکومت میں سے کس اختیار کیا جائے اس کا فیصلہ عوام کی کھلی رہنمائی پر منحصر ہوگا اس لئے کہ ان میں سے کوئی بھی مذہبی اعتبار سے لازمی ہے نہ حرام یا ناجائز!

(۶) علاقائی یا نسلی و قبائلی روایات میں سے جو شریعت اسلامی سے متصادم نہ ہوں انہیں پورا تحفظ حاصل ہوگا۔ اسی طرح علاقائی زبانوں کے حقوق کی حفاظت ہوگی البتہ سب سے زیادہ دوزخ علی پر دیا جائے گا۔

الغرض: پاکستان دور جدید کی بہترین اسلامی جمہوری اور فلاحی ریاست بن جائے گا!!

اللہ تعالیٰ ہمیں ہر نعمت مقصد کیلئے تن میں بھیں نگا دیے کا عزم ہم کرنے کی توفیق عطا فرمائے آمین!

نوٹ: ان صفحات میں اسلام کے معاشرتی، معاشی اور سیاسی نظام کے جو اہم قند و خال درج کئے گئے ہیں وہ سب کتاب و سنت کی مکمل اساسات پر مبنی ہیں لیکن آیات و احادیث کا حوالہ جگہ کی کمی کے باعث بھی نہیں دیا جاسکتا اور آیات و احادیث اس لئے بھی درج نہیں کی گئیں کہ اسے بڑے پیمانے پر پھیلا نا ہے جس سے مقدس عبارات کی بے عزتی کا اندیشہ ہے! علامہ اقبال مرحوم کے اشعار بھی اس لئے نہیں درج کئے گئے کہ وہ بجائے خود دلیل ہیں بلکہ محض اس لئے کہ وہ کتاب و سنت کی تعلیمات کی اختصار اور جامعیت کے ساتھ دل میں پرائے ہیں ترجمانی کرتے ہیں!

۱۰ اسلامی انقلاب کے لئے تنظیمِ اسلامی کے پیش نظر طریق کار

یہ ہے کہ ————— جو لوگ،

اللہ کی رضا اور آخرت کی فلاح

کے حصول کے لئے سر و سڑکی بازی لگانے کو تیار ہوں، وہ —————

(۱) سب سے پہلے خود پوری طرح مسلمان اور حقیقی معنی میں اللہ کے بندے بنیں اور اپنی ذات اور اپنے دائرہ اختیار میں شلویتِ اسلامی کو نافذ کریں! اور اس کے لئے اپنے نفس کے خلاف بھی جہاد کریں اور جوش ہوئے ماحول سے بھی مردانہ وار کشمکش کریں۔ اور مقدور بھاری کی دعوت دوسروں کو بھی دیں

نفس مایہم کم تر از فرعون نیست لیکن اور اعلیٰ ایں لا عون نیست
اور طر زمانہ با تو نہ سازد تو بازماند ستیز! ہے

(۲) باجمِ دینی اخوت اور ایمانی محبت کے رشتوں میں بندھ کر آپس میں نہایت رحیم و شفیع اور دینے کے باغیوں اور مغانوں کے خلاف سیسہ پلائی ہوئی دیوار بن جائیں۔

جو حلقہ یاداں تو بریں کلمِ طرح نرم رزم حق و باطل ہو تو فدا دے مومن!

۱۔ میرا نفس بھی اللہ کے خلاف بغاوت اور سرکشی میں (فرعون سے کم نہیں لیکن اس کے پاس لاؤشکر تھا لہذا اس نے زبان بھی خدائی کا دعویٰ کر دیا) جو میرے نفس کے پاس نہیں ہے! (لہذا میں زبان سے کچھ نہیں کہتا)۔ (مدحی)
۲۔ اگر نواز تبار سے ساتھ موافقت کر کے تو (جیسے اس کے کہ تم اس سے شکست مان لو) اس سے لڑو!

(۳) کسی ایسے شخص کے ہاتھ چرس کے عزم و ارادہ، اصابتِ راستے اور خلوص و اخلاص پر دل و دماغ گواہی دینے پر حیرت و جہاد اور کس دلاعت فی المعروف کی بیعت کے ایک جمعی قلم میں منسلک ہو جائے۔

اور اس طرح جو اجتماعی قوت وجود میں آئے وہ:—

(۱) جب تک یہ قوت مناسب مقدار میں جمع نہ ہو جائے تن میں امن کے ساتھ:—

(۱) اسی دولت و تربیت اور تعلیم کی توسیع و استحکام کی جہد و جدوجہد میں منہمک رہیں اور سب سے زیادہ

توجہ اپنی اور اپنے ساتھیوں کی اصلاح اور تزکیہ پر مرکوز رکھیں

(۲) اس دوران میں ’ذہان‘ یعنی تحریر و تقریر کے ذریعے ’نبی من المنکر‘ یعنی برائیوں اور

خلافِ شریعت کاموں پر تشہید اور طاعت کا فرائض پوری قوت سے سرانجام دیں لیکن ملکی انتخابات

میں حصہ لیں نہ ہی کسی دوسرے سیاسی منگامے میں فرقہ بنیں۔

(۳) اس پورے عرصے کے دوران نہ کسی طنز و تضحیک اور غرور و استہزاء سے بد دل ہوں کسی

جہد و تشہد اور ایذا و ابتلا سے ہراساں ہوں بلکہ کامل صبر و تحمل سے کام لیں اور ہرگز کوئی

جوابی کارروائی نہ کریں۔

(ب) اور جب مناسب قوت فراہم ہو جائے تو راست اقدام کے طور پر:—

(۱) ’نبی من المنکر‘ یعنی قوت سے منکرات کے استعمال کے لئے ہر کس لیں۔

(۲) اس کے لئے ’جلسوں‘، ’جلوسوں‘، ’مظاہروں‘ اور ’ناکر بند یوں‘ (کنگنگ) کی شکل میں جماعتی

قوت و ارادہ کے اظہار کے تمام جدید ذرائع استعمال کریں۔ اس شر کے ساتھ

کریسٹ کچھ بالکل برائیاں ہوں اور اس میں ان کی جانب سے کوئی تشدد نہ ہو!

(۳) اور اگر ان پر تشدد کیا جائے تو پورے صبر و معصرت اور ثبات و استقلال کا مظاہرہ

کریں حتیٰ کہ اس راہ میں جان و دین سے کوئی بڑی کامیابی سمجھیں۔

تَاَئِذْ نَخْنُ الذِّیْنَ بِالْعَوَامِحِ مَبْدَا عَلَى الْجِهَادِ مَا بَقِیْنَا اَبَدًا اَیْکَ مَصْدَق

یا حق کا بول بالا ہو جائے یا شہادت کی موت نصیب ہو جائے

۱۰ عیدِ بندگان کی ٹڈے پھر صبرِ کرام رضی اللہ عنہم ہر روزہ احزاب میں خندق کو دے وقت کا ازمین آواز ملا کر پڑھتے

توجہ ہمیں وہ لوگ جنہوں نے ہم پر رضی اللہ عنہم سے آخری دم تک جہاد جاری رکھنے کی بیعت کی ہے:

تنظیم اسلامی کے امیر ڈاکٹر اسرار احمد

ہدایتِ جنت کے ہاتھ پر تنظیمِ اسلامی کے رفقاء نے
ہجرت و جہاد فی سبیل اللہ اور سمع و طاعت فی المعروف
کی بیعت کی ہے

ہجرت: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کی رو سے ہجرت کا آغاز ترکِ معاصی سے ہو جاتا ہے، البتہ دل میں نیت رکھنی ضروری ہے کہ اگر کبھی غلبہٴ دین کی کی جدوجہد میں ضروری ہو اتواہل و عیال گھر بار اور ملک و وطن سے بھی ہجرت اختیار کر لوں گا۔

بنیاد: اسی طرح آنحضرتؐ کے فرمان کے مطابق اصل جہاد تو اپنے نفس سے کرنا ہوتا ہے، تاہم دین کی دعوت تبلیغ اور غلبہ و اقامت کی جدوجہد میں جان اور مال کھپانے کی جملہ صورتیں جہاد فی سبیل اللہ میں داخل ہیں۔ البتہ دل میں یہ آرزو رکھنی ضروری ہے کہ کبھی خالص اللہ کے دین کے لئے قتال کی کوبت آئے تو اس میں حصہ لوں اور اللہ کی راہ میں گردن کٹ کر شہادت کا رتبہ حاصل کر لوں۔

سمع و طاعت: سے مراد ہے حکمِ سننا اور اس پر بے چون و چرا عمل کرنا، یہ معاملہ اللہ اور اس کے رسولؐ کے لئے تو فیہ شرط ہے لیکن آیت کے بعد کسی بھی انسان کے لئے 'فی المعروف' کی شرط کے ساتھ مشروط ہے۔ یعنی یہ کہ اس کا حکم اللہ اور اس کے رسولؐ کے کسی واضح اور صریح حکم کے خلاف نہ ہو، البتہ اس سے باہمی مشاورت کی نفی نہیں ہوتی جو نہایت ضروری اور لازمی ہے۔

بیعت: ایک معاہدہ ہے جس کی بہت سی قسمیں ہیں، کرم اور سلف صاحبین سے منقول و ماثور ہیں۔ اس بیعتِ جہاد سے بیعتِ ارشاد و سلوک کی نفی نہیں ہوتی۔ بلکہ یہ دونوں جتنیں مجاہد بھی ہو سکتی ہیں اور یکجا بھی۔

ڈاکٹر صاحب مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور (رجسٹرڈ)

کے صدر مدرس بھی ہیں اور ان کی رہائش انجمن کی قائم کردہ
قرآن اکیڈمی، ۳۶، کے، ماڈل ٹاؤن، لاہور-۱۴
میں ہے جہاں انجمن کے مرکزی دفاتر بھی واقع ہیں۔

مرکزی دفتر تنظیم اسلامی پاکستان

۶۷۔ اے، علامہ اقبال روڈ، گڑھی شاہو، لاہور
(یاں ابھی ٹیلیفون نہیں ہے فی الحال ٹیلیفونی رابطہ کیلئے انجن خدام القرآن کے فون استعمال کئے جاتے ہیں)

مقامی دفاتر:

- ۱۱۔ داد منزل، شاہراہ باقت، نزد آرام باغ، گلچلی (فون: ۷۱۶۵۸۶)
- ۷۸۔ ۷۷، سید بلوچ، بالمقابل پبلک سلیٹ اسکول، جناح روڈ کوئٹہ (فون: ۷۸۸۱۹)
- ۷۵۔ انیسرہ کالونی، نزد لاسال ہائی اسکول، ملتان (فون: ۳۰۴۵۱)
- کمرہ ۷، لاشانی مارکیٹ، گول چنیوٹ بازار، فیصل آباد (فون: ۳۳۳۳۴۰-۳۲۰۵۰)
- مکان ۴۲، علی ۴۲، سیکٹر ۱۴-۵، اسلام آباد (فون: ۸۲۳۸۳۶)
- باڑا بازار، فلڈ منڈی، پشت در صدر (فون: ۷۱۸۶۱)

تنظیم کی دعوت کو تفصیلاً سمجھنے کے لئے:

تنظیم کے لٹریچر اور امیر تنظیم کے دروس قرآن اور تقاریر کے کیسٹ اور تنظیم کے ترجمان مابنامہ "میشاق" کا مطالعہ مفید ہوگا اس کا پتہ: ۳۶۔ کے، ماڈل ٹاؤن، لاہور
نیز مرکزی انجن خدام القرآن لاہور کا مابنامہ مجلہ محکمہ قرآن، بھی دیں سے شائع ہوتا ہے

تنظیم اسلامی میں شمولیت

کے لئے کسی بھی مسلمان (مرد یا عورت) کو امین تنظیم سے بیعت کرتے ہوئے خوب دل کے ساتھ صرف یہ عہد کرنا ہوگا کہ وہ تنظیم کے نظم کی پابندی کرے گا اور تنظیم کے طریق کار کے مطابق دین کی دعوت و اشاعت اور غلبہ و اقامت کے لئے حسب استطاعت تن من و دھن صرف کرے گا۔ اور اپنی زندگی میں مطلوبہ تبدیلی لانے کا عمل اتنا ہی کی توفیق و تائید کے بعد سے پہلے بلا تاخیر شروع کرے گا!

ناشر: احمدی خدام لاہور، تنظیم اسلامی - مطبع: مکتبہ جدید پریس، لاہور

ڈاکٹر اسرار احمد کی زیر تالیف تصنیف

استحکام پاکستان

مقام: قندھار

- ۱۔ پاکستان کی عمر کا چالیسواں سال
- ۲۔ چند ذاتی وصااحتایہ

باب اول

پاکستان کا عدم استحکام
حقیقی وفاق کیا دور و جیل؟

باب دوم

پاکستان کی اصل اساس

باب سوم

استحکام پاکستان کی ٹھوس بنیاد

(۱۹۷۱ء)

باب چہارم

کون سا اسلام؟

باب پنجم

موجودہ مسئلہ پاکستان کا اسلام کیساتھ عملی تعلق

”کون سا اسلام؟“

گذشتہ مباحث سے یہ بات اظہر من الشمس ہو چکی ہے کہ پاکستان پوری دنیا کا واحد ملک ہے جس کی ولایت، صرف اور صرف اسلام ہے۔ چنانچہ یہ قائم بھی دین و مذہب کے نام پر ہوا اور اس کے بقا و دوام اور ترقی و استحکام کے لیے بھی نہ تاریخی تقدس کا عامل موجود ہے، نہ فطری جغرافیائی حدود کا حفاظتی ذریعہ اور نہ ہی دنیا کے معروف اور مردوج معیارات کے مطابق کوئی قوم پرستانہ جذبہ — بلکہ اُسے مضبوط اور مستحکم اور ناقابلِ تسخیر بنا سکتا ہے تو صرف اور صرف مذہبی جذبہ! قرآنِ مجید کا یہ اہم اس مذہبی جذبے کی نوعیت اور نہ دخلِ معین کرنے کی کوشش کریں جو پاکستان کے بقا و استحکام کی مضبوط اور پائدار اساس بن سکتا ہے اور یہ سمجھنے کی کوشش کریں کہ اسلام کی کونسی تعبیر اُس مذہبی جذبے کی پیدائش و افزائش کا ذریعہ بن سکتی ہے!

۱۔ قومی و نسلی نہیں بلکہ حقیقی اور عملی!

اس ضمن میں اولین اور اہم ترین حقیقت جو سامنے آتی ہے وہ یہ کہ مذہبی جذبہ جو پاکستان کے بقا و استحکام کا ضامن بن سکتا ہے بنیادی طور پر مختلف ہے اُس مذہبی جذبے سے جو اُس کے وجود میں آنے کا سبب بنا تھا! اس لیے کہ اُس وقت مقابلہ غیر مسلموں سے تھا۔ لہذا ہر وہ شخص جو مسلمانوں کے گھر میں پیدا ہوا اور مسلمانوں کا سانام رکھتا تھا، قومی تحریک میں نہ صرف شامل اور شریک ہو سکتا تھا،

بلکہ اُس کے تاثر تک کی صفوں میں بارپا سکتا تھا، قطع نظر اس سے کہ اُس کے وقتی نظریات کیلئے؟ اُس کے اخلاق اور کردار کا عالم کیا تھا اور وہ اسلام کے بنیادی حکام تک پر عمل پیرا تھا یا نہیں؟ حتیٰ کہ اس کا اسلام تک کا بھی پابند تھا یا نہیں؟ — چنانچہ اُس وقت پاکستان کا مطلب کیا؟ لا الہ الا اللہ کے بعد سب سے زیادہ قبولِ نعرہ بھی تھا کہ ”مسلم ہے تو مسلم لیگ میں آ!“

واقعہ یہ ہے کہ اُس وقت کی کشمکش میں ہمارے اندر اپنے مسلمان ہونے کا احساس زیادہ شدت کے ساتھ خود ہندوؤں کے طرزِ عمل اور رویے کے باعث پیدا ہو رہا تھا۔ کہ جہاں کسی مسلمان کا ہاتھ اُن کے برتن کو چھو گیا وہ ”بھڑشت“ یعنی ناپاک ہو گیا۔ خواہ وہ مسلمان کتنا ہی صاف ستھرا اور نہایا دھویا کیوں نہ ہو اور وہ ہندو خود کہتے ہی گندے اور میلے کچیلے کیوں نہ ہوں! چنانچہ ہر ریلوے سٹیشن پر پینے کا پانی بھی اس شان سے جدا تھا کہ اگر مسلمان پانی، پلیٹ فارم کے ایک سرے پر ہوتا تھا تو ہندو پانی، اُس کے بالکل بالمقابل دوسرے سرے پر! — پھر خاص طور پر معاشی اور اقتصادی میدان میں ہندوؤں کی جانب سے مسلمانوں پر جس طرح عرصہ حیات تنگ کرنے کی کوششیں ہو رہی تھیں، اُن کی چٹھیں اور کسک کو ہر مسلمان تاجر یہاں تک کہ کھوکھے والے اور خواجہ فروش تک اور جملہ سرکاری ملازم یہاں تک کہ چوکیدار اور چمڑا سی تک محسوس کر رہے تھے۔ گویا کہ اُس وقت کے مسلم نیشنلزم میں جہاں مثبت اور حقیقی عوامل بھی کارفرما تھے وہاں ایک اہم اور مؤثر عنصر ابنائے وطن کے رویے کا ردِ عمل (REACTION) بھی تھا۔

اس ضمن میں نومبر ۱۹۴۷ء میں جمعیتہ علماء ہند کے دوسرے مغل ہند اجلاس کے موقع پر اپنے خطبہٴ صدارت میں جو کچھ فرمایا تھا مولانا حسین احمد مدنیؒ کے استاذ اور مرقی حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندیؒ نے اُس کا مطالعہ بہت مفید اور بہت سول کے لیے انکشافِ حقیقت، کا ذریعہ بنے گا۔ حضرت شیخ الہندؒ نے فرمایا تھا:

”ہاں یہ میرے پہلے بھی کہہ چکا ہوں اور آج پھر کہتا ہوں کہ ان اقوام کی باہمی صلحت

انرا شتی کو انرا پ پائدار اور خوش گزار دیکھنا چاہتے ہیں تو ان کی حدود کو خوب اچھی طرح
 و نشین کر لیجئے۔ اور وہ حدود یہی ہیں کہ خدا کی باندھی ہوئی حدود میں ان سے کوئی رخنہ
 نہ پڑے جس کی صورت بجز اس کے کچھ نہیں کہ صلح و آشتی کی تقریب کے فریقین کے ہر
 امور میں سے کسی اور کو بھی ہاتھ نہ لگایا جائے اور دنیوی معاملات میں ہرگز کوئی طریقہ
 ایسا نہ اختیار کیا جائے جس سے کسی فریق کی ایذا رسانی اور دل آزاری مقصود ہو۔ مجھے
 انیسویں کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ اب تک بہت جگہ عمل اس کے خلاف ہو رہا ہے۔
 مذہبی معاملات میں تو بہت سے لوگ اتفاق ظاہر کرنے کے لیے اپنے مذہب کی حد
 سے گزر جاتے ہیں لیکن محکموں اور ابوابِ محاشش میں ایک دوسرے کی ایذا رسانی
 کے درپے رہتے ہیں۔ میں اس وقت مہر سے خطاب نہیں کر رہا ہوں بلکہ میسری
 گڈارش دونوں قوموں کے زعماء (لیڈروں) سے ہے کہ ان کو جلسوں میں ہاتھ اٹھانے
 والوں کی کثرت اور ریڈویشنز کی تعداد سے دھوکا نہ کھانا چاہیئے کہ یہ طریقہ مسلمی
 لوگوں کا ہے اور ان کو ہندو مسلمانوں کے نجی معاملات اور سرکاری محکموں میں متعلقانہ
 رقابتوں کا اندازہ کرنا چاہیئے! "

(بکوالہ' میس بڑے مسلمان' تالیف مولانا عبدالرشید دارقندہ ص ۲۹۱)
 ذرا اندازہ فرمائیے حضرت شیخ الہندؒ کی دورانہ نشینی اور زرف نگاہی کا کہ یہ سن ۱۹۲۱ء
 کا دور ہے۔ جبکہ ہندوستان میں ہندو اور مسلمان نظام ہر شیروں شکریں اور تحریک آزادی
 میں قدم بہ قدم اور شانہ بشانہ متحرک ہیں اور خود محمد علی جناح جو اس وقت تک قائد اعظم
 نہیں بنے تھے ہندو مسلم اتحاد کے سفیر اور محبت و یگانگت کے سبب بڑے داعی اور علمبردار
 ہیں لیکن وہ مردِ دولش اس ظاہری رواداری کے پردے میں ہندو کی اصل ذہنیت کا
 اندازہ کر چکا ہے اور واضح اور غیر مبہم الفاظ میں تنبیہ کر رہا ہے کہ اگر برادرانِ وطن کا رویہ
 یہی رہا تو ہمیں بھی اپنے طرز عمل پر نظر ثانی کرنی ہوگی۔

اس کے بعد فوراً بعد آتا ہے تحریکِ خلافت کا طوفانی اور بیجانی دور جس میں
 ہندوؤں کو مسلمانوں کا حاشیہ بردار اور تابع (CAMP FOLLOWER) بننے ہی میں

یت نظر آتی ہے۔ چنانچہ اُس جذباتی اور ہنگامی دور میں تو مسلمان اور ہندو واقعتاً یہ دیکھ کر نظر آتے ہیں۔ لیکن جب تحریک خلافت دفعتاً بالکل اُسی انداز میں ہو جاتی ہے جیسے تیز بخار پسینہ آنے سے یکدم اُتر جاتا ہے تو صورت حال میں ایک ہی تبدیلی آتی ہے۔ کہ ایک جانب مسلمانوں میں شدید دل شکستگی کی کیفیت آہوئی، اُن کے دلوں میں سرد پڑے اور ایک عام بددلی اور یالوسی کی فضا طاری ہو گئی اور سری جانب (غالباً مسلمانوں کی) اس عمومی کیفیت ہی سے حوصلہ پا کر ہندو ذہنیت کا سامنے آئی۔ چنانچہ کہیں اُس نے 'شدھی اور سنگھن' کا روپ دھارا تو کہیں اردھا اسکیم کی صورت اختیار کی، اور کہیں 'ہندو مہاسبھا' کی شکل میں ظہور کیا تو کہیں نظریہ سیکھ کی صورت میں جلوہ گر ہوئی۔ نتیجتاً ہندوستان میں ہندو مسلم کشمکش کے شدید ترین دور کا آغاز ہو گیا اور مسلم قوم پرست تحریک اپنے نقطہ عروج جانب نیزی کے ساتھ منزلیں طے کرتے ہوئے بڑھنے لگی۔ اس طرح کم از کم مسلمانان کے ضمن میں ہندو کی تنگ نظری اور استحصالی ذہنیت کے بارے میں وہ بات صد اقت کے ساتھ کہی جاسکتی ہے جو علامہ اقبال نے یورپی استعمار کے بارے میں کہی تھی:

”مسلمان کو مسلمان کر دیا طوفانِ مغرب نے!“

یام پاکستان کے ضمن میں ہندوؤں کے اس طرزِ عمل پر بجا طور پر اُن کا شکریہ ادا کیا جاسکتا ہے کہ

”تو نے اچھا ہی کیا دوست سہارا نہ دیا
مجھ کو لغزش کی ضرورت تھی سنبھلنے کے لیے!“

مالِ اس گھمسان کے رن میں ظاہر ہے کس کے پاس فرصت تھی اور کسے ہوش یہ دیکھے کہ کون اسلام پر واقعہ عمل پیرا ہے اور کون اُس کے کم از کم لوازم و شرائط کو پورا نہیں اُترتا۔ اُس وقت تو واحد امتیاز کلمہ شہادت کا تھا کہ کون کلمہ گو ہے۔ ان نہیں! چنانچہ تحریک پاکستان کی اساس مسلم قومیت قرار پائی نہ کہ اسلام کے

ساتھ واقعی اور عملی تعلق! اور یہ ہتھیار واقعہ اُس وقت بہت کارگر اور موثر ثابت ہوا۔ چنانچہ اُسی کی اساس پر تحریک نے عوامیت اختیار کی اور کامیابی حاصل کر لی اور قیام پاکستان کا معجزہ ظہور میں آگیا۔

تقسیم کے بعد حالات یکسر تبدیل ہو گئے۔ مغربی پاکستان میں ہندو نہ ہونے کے برابر رہ گئے اور جوہ گئے انہوں نے بھی کم از کم وقتی طور پر گویا دم سادھ لیا۔ چنانچہ ہندو مسلم کشمکش مغربی پاکستان کی حد تک بالکل ختم ہو گئی۔ رہے بھارت کے حالات تو وہ بین الاقوامی سرحدوں کے پردوں میں چھپ کر آنکھ اوجھل پہاڑ اوجھل کے مصداق بن گئے۔ نتیجتاً جب تک تقسیم کے وقت کے زعموں میں ٹیسیں اٹھتی رہیں اور کسک باقی رہی بقعہ کشمکش کی یاد بھی برسرِ ارہی لیکن وقت گزرنے کے ساتھ رفتہ رفتہ اُس کے اثرات بھی زائل ہو گئے اور یاد بھی باقی نہ رہی۔ رہا مشرقی پاکستان تو وہاں اگرچہ ایک فعال اور موثر ہندو اقلیت قابلِ لحاظ تعداد میں موجود تھی لیکن اُس کے کمال ہوشیاری اور چابکدستی سے کام لے کر وہاں کی مسلم اکثریت کے مسابقت اور مقابلے کے جذبے کا رخ اپنی جانب سے پھیر کر مغربی پاکستان کی طرف کر دیا اور خود خاموشی کے ساتھ ایک بظلم دشمن کے انداز میں ایک لسانی اور ثقافتی قومیت کے تصور کو بھارنے اور جاگر کرنے میں لگ گئے۔ جس کا نتیجہ پچیس سال کے اندر اندر پاکستان کی شکست اور منجملہ ویش کے قیام کی صورت میں ظاہر ہوا جس پر پاکستان اور نظریہ پاکستان کے دشمنوں کے گھروں میں مچی کے چراغ جلے اور انہیں یہ کہنے کا موقع ملا کہ ”دو قومی نظریہ باطل (FALSE) ثابت ہو گیا ہے!“ اور اس کے بعد یہی طریق کار (STRATEGY) بچے کچھے پاکستان میں چھوٹے صوبوں، بالخصوص سندھ کی ہندو اقلیت اپنائے ہوئے ہے۔ چنانچہ اُس نے بھی سندھ کی قدیمی مسلمان آبادی کی اکثریت کی مخالفت اور نفرت کا رخ پنجاب کی جانب موڑ کر خود ایک لسانی اور ثقافتی قومیت کے دامن میں پناہ لی جوئی ہے اور بظاہر احوال تو یہی نظر آتا ہے کہ سندھ و دیش کی تحریک بھی سندھ کی نوجوان نسل کے

مذہب جیسے کو اپنی لپیٹ میں لے چکی ہے۔ واللہ اعلم !
 بنا بریں اب وہ مسلم قوم پرستی جس کے شعور کی گہرائی و گہرائی میں ایک فیصلہ کن
 تہ تبرہ صغیر کی ہندو مسلم کشمکش کی شدت کا تھا ایک مؤثر اور قابلِ لحاظ عامل کی حیثیت
 موجود ہی نہیں ہے۔ گویا مذہبی جذبے کی وہ قسم جو پاکستان کے قیام کا ذریعہ
 تھی اب نہ صرف یہ کہ غیر مؤثر اور دُور از کار (OBSOLETE) ہو چکی ہے بلکہ
 الواقع موجود ہی نہیں ہے۔ اس لیے کہ پاکستان کی نئی نسل کو نہ صرف یہ کہ ہندو
 بنیت کا کوئی تجربہ نہیں ہوا بلکہ اس کے برعکس اُسے تو اُسے دن محبت کے اُن
 مزموں سے سابقہ پیش آتا ہے جو سرحد پار سے ہوا کے دوش پر ریڈیو اور
 بی کے ذریعے پہنچتے رہتے ہیں یا جن کی یلغار مسلسل دانشوروں، شاعروں اور
 بول اور صحافیوں۔۔۔ اور سب سے بڑھ کر ثقافتی طائفوں کے ذریعے ہوتی رہتی
 —!

صرف یہی نہیں، بلکہ اس سے بڑھ کر یہ کہ اب پاکستان میں عمودی (VERTICAL)
 نفی (HORIZONTAL) تقسیم اور محاذ آرائی (POLARISATION) نے خود
 ستانی مسلمانوں کو باہم منقسم اور ایک دوسرے کے بالمقابل کھڑا کر دیا ہے۔
 پہلی جانب علاقائی، لسانی اور ثقافتی تقسیم کی گہرائی اور گہرائی میں روز
 اضافہ ہو رہا ہے تو دوسری جانب طبقاتی تقسیم کا شعور بھی رفتہ رفتہ بڑھ رہا
 ہے۔ لہذا اب پاکستان کے مسلمانوں میں مقاصد کی یک جہتی اور ہم آہنگی صرف مسلم
 ت کے تصور اور محض قوم پرستانہ جذبے کی بنیاد پر پیدا نہیں ہو سکتی بلکہ
 نہیں کوئی شے ”بنیان مصوص“ (سورۃ صفا آیت ۷۷) سببہ یلانی
 دیوار بنا سکتی ہے تو صرف وہ مذہبی جذبہ ہو سکتا ہے جو اس لحاظ سے حقیقی تعلق
 دار و عمل کے واقعی رشتے سے پیدا ہوا اور اسی سے غذا حاصل کرے
 شود نما پائے !!

یہی بات راقم نے ایک ملاقات میں پاکستان کے بزرگ صحافی جناب

زید! اے سلمہری سے عرض کی غئی کہ آپ کا تقریباً ہر مضمون 'دو قومی نظریے' (TWO NATION THEORY) پر مبنی ہوتا ہے اور آپ کی ہر تحریر کی تان لازماً مسلم قومیت (MUSLIM NATIONHOOD) ہی پر ٹوٹی ہے — تو جہاں تک اس حقیقت کا تعلق ہے کہ پاکستان اسی کی بنیاد پر قائم ہوا تھا تو میرے خیال میں کوئی نہایت ہی ڈھیٹ قسم کا انسان ہی ہو گا جو اس سے انکار کی جرأت کرے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ جس انداز سے آپ اس کی تکرار کر رہے ہیں اور ڈھنڈورا پیٹ رہے ہیں اس سے تو لٹا اس ٹنک کے پیدا ہونے کا امکان ہے کہ پاکستان کی 'ایجاد و تکوین' (GENESIS) کے ضمن میں شاید کوئی اور دوسرا قومی تر نظریہ بھی موجود ہے جس کی اس تکرار اور اعادة اور شد و مد کے ساتھ نفی اور تردید کی ضرورت محسوس ہو رہی ہے۔ اصل قابلِ غور اور اہمیت کی حامل حقیقت یہ ہے کہ محض مسلم قومیت اب پاکستان کے بقا و استحکام کی ضامن نہیں بن سکتی جب تک اس میں حقیقت اور واقعیت کا رنگ نمایاں طور پر نظر نہ آئے اور فعل و عمل کی رُوح واضح طور پر جاری و ساری محسوس نہ ہو!!

۲۔ جدید و انشورانہ اسلام نہیں بلکہ علماء کا مصدقہ اسلام!

دوسری اہم اور بنیادی بات جو اس مذہبی جذبے کے بارے میں اچھی طرح سمجھ لینی چاہیے جو پاکستان کے بقا و استحکام کے لیے محسوس بنیاد بن سکے یہ ہے کہ وہ اسلام کی کسی جدید و انشورانہ تعبیر کے ذریعے پیدا نہیں کیا جاسکتا بلکہ اس کے لیے اسلام کی صرف وہی تعبیر مؤثر اور کارگر ہوگی جو صدیوں کے تعامل اور رویت کی بنا پر مسلمانوں کے اجتماعی شعور (COLLECTIVE CONSCIOUSNESS) کا جزو و لا ینفک بن چکی ہے۔ اور جسے علماء کرام کی تصدیق حاصل ہے جن پر

دین و مذہب کے معاملے میں مسلمان عوام کی عظیم اکثریت اعتماد کرتی ہے۔ اس لیے کہ موضوع زیر بحث کے اعتبار سے ہم ایک ایسے جذبے کی بات کر رہے ہیں جو عوام میں ذہنی، فکری اور جذباتی ہم آہنگی پیدا کرے اور ان کو محنت و مشقت اور ایثار و قربانی پر آمادہ (MOTIVATE) کر سکے اور نظام ہے کہ یہ مقصد کسی جدید تعبیر کے ذریعے حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ اس لیے کہ جدید تعبیرات اور دانشورانہ تصورات تو زیادہ سے زیادہ ذہین اقلیت (INTELLECTUAL MINORITY) بلکہ اس کے بھی ایک حصے ہی کو متاثر کر سکتے ہیں، عوام کے قلوب و اذان کو بڑے پیمانے پر مستغیر نہیں کر سکتے۔ اور جب تک جذبہ و انگ کا عوامی سطح پر ظہور نہ ہو گا تو مقصود یعنی پاکستان کے مسلمانوں کا ایک بنیاد مرموم بن کر ناقابلِ تغیر قوت کی صورت اختیار کر لینا حاصل نہیں ہو سکتا۔

اس ضمن میں یہ حقیقت بھی پیش نظر رہنی چاہیے کہ مسلمانوں کی چودہ سو سالہ تاریخ بہت سے بنیاد اخلاقی اور دھرموں کے باوجود بالکل تاریک نہیں ہے۔ اور اس کے دوران سیاسی تدوین اور حکومتی سطح پر رد و بدل، توڑ پھوڑ اور بدرفت کے باوجود ایک تہذیبی اور ثقافتی تسلسل موجود رہا ہے جس میں صلِ عمل دخل و دھرموں کے اثر و نفوذ کو حاصل رہا ہے: ایک علماء کرام اور دانشور صوفیاء عظام۔ اور خواہ مسلمانوں کے جسموں پر حکومت امراء و سلاطین نہ رہی ہو ان کے قلوب و اذان اور احساسات و جذبات پر علماء اور صوفیاء کی سیادت و قیادت کا سکہ چلتا رہا ہے اور اجتماعات و عمرانیات پر نگاہ رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے کہ یہ کیفیت پورے عالم اسلام کی بر نسبت مسلمانین صغیر میں شدید ترین صورت میں موجود ہے۔ اور یہاں کا مسلمان خواہ کسی رجبِ خبر کے باعث یا نصیبِ آمارہ کے داخلی دباؤ کے تحت خود اس اسلام پر کسی طرح عمل پیرا اور کاربند نہ ہو جو علماء کرام پیش کرتے ہیں لیکن دلی گواہیوں کا مل اسی کا ہے۔ اور یہ صرف چودہویں صدی ہجری کے نصف کے بعد ہوا کہ

مسلمانوں کی عوامی سیاست کی قیادت ایسے لوگوں کے ہاتھوں میں چلی گئی جو دین و مذہب سے کوئی گہرا تعلق لگاؤ نہیں رکھتے تھے، تاہم اس سلسلے میں بھی یہ حقیقت ناقابل تردید ہے کہ اس قیادت کو عملاً عوامی پذیرائی اُس وقت حاصل ہوئی جب اُسے مستحیثیت کے حامل منساج اور علماء کی معتد بہ تعداد کی تصدیق اور سکند حاصل ہو گئی۔ بنا بریں وہ مذہبی جذبہ جو پاکستان کے بقا و دوام اور ترقی و استحکام کا ضامن بن سکتا ہے نہ دین و مذہب کی کسی جدید تعبیر کی بنیاد پر پیدا ہو سکتا ہے نہ کسی نئے دانشورانہ تصور کی اساس پر۔ بلکہ اس کی پیدائش و افزائش کا کوئی امکان اگر ہے تو دین و مذہب کے صرف اور صرف اُن تصورات اور تعبیرات کی بنا پر ہے جن کی 'اسلامیت' نہ صرف یہ کہ مسلمان عوام کے اجتماعی شعور کے نزدیک مسلم اور قابل قبول ہو بلکہ اُن کے تحت الشعور میں رچی بسی ہو چکی کہ اُن کے لاشعور تک میں نفوذ کیے ہوئے ہو۔ اور اس میں ہرگز کوئی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے کہ یہ تعبیرات اور تصورات وہی ہو سکتے ہیں جنہیں علماء کی تصدیق حاصل ہو۔

اس سلسلے میں اس خیال کو بھی دل سے نکال دیا جائے کہ علماء تو خود آپس میں دست و گریبان ہیں اور اُن کے درمیان اتنے شدید اختلافات موجود ہیں کہ خود جمع نہیں ہو سکتے تو اُن کے محدثہ تصورات تو مگر کیسے جمع کر دیں گے؟ اس لیے کہ اگرچہ اس حقیقت سے تو کئی انکار ممکن نہیں ہے کہ ہمارے یہاں جہاں علمائے حق معتد بہ تعداد میں موجود ہیں وہاں ایسے علماء سود کی بھی یقیناً کمی نہیں ہے جو خالصتاً "بغیا بئینہم" کی بنا پر ایہ الفاظ قرآن حکیم میں چار مقامات پر باہمی جنگ و جدال اور تشقت و انتشار کے اصل سبب کی تعیین کے ضمن میں وارد ہوئے ہیں۔ دیکھیے سورۃ بقرہ آیت ۲۱۳، سورۃ آل عمران، آیت ۱۹، سورۃ شوریٰ آیت ۱۴، اور سورۃ جاثیہ آیت ۱۷، یعنی آپس کی خدمت خدا اور ایک دوسرے پر برتری اور فوقیت کے حصول کے لیے مسلمانوں

کے فروعی اختلافات، کو ابھارتے ہیں اور انہیں آپس میں لڑا کر اپنا اُتو سیدھا کرتے ہیں، تاہم پاکستان کی چالیس سالہ تاریخ کے دوران بحیثیت مجموعی علماء کرام کا کردار مثبت اور منفی دونوں اعتبارات سے یعنی مثبت طور پر پاکستان میں اسلامی دستور و قانون کے نفاذ و اجراء اور منفی اعتبار سے اسلام کے مسئلہ اعتقاد تعلیمات کے خلاف اٹھنے والے فتنوں کے سبب دو دنوں پہلوؤں سے ہرگز مایوس کُن نہیں بلکہ بحمد اللہ نہایت روشن اور تابناک رہا ہے۔ چنانچہ ایک جانب جب دستور سازی کے ضمن میں ایوان اقتدار سے یہ شوشہ چھوڑا گیا کہ پاکستان میں کسی کا اسلام نافذ کیا جائے، شیعہ کا یا سُنی کا؛ الحمد للہ کا یا حنفی کا؛ اور بریلوی کا یا دیوبندی کا؛ تو اس چیلنج کے جواب میں جملہ مکاتب فکر کے ۳۱ سربراہ آدرہ علماء کرام نے کامل اتفاق رائے کے ساتھ ۲۲ نکاتی فارمولا پیش کر کے وہ محنت فاطح قائم کر دی تھی جو اب تک قائم ہے اور جس کا جواب بعد میں کسی سے بھی بن نہیں آیا! — اسی طرح عقیدہ حتم نبوت کی تفصیل میں نقب لگانے والوں کے خلاف ۱۹۵۲ء اور ۱۹۷۹ء میں دو بار جہد مسللوں اور فرقوں کے علماء کرام نے جس اتحاد و اتفاق کا ثبوت دیا وہ بھی ہماری تاریخ کا نہایت تابندہ و درخشندہ باب ہے!! اور اللہ کا شکر ہے کہ بالکل یہی کیفیت ہمارے یہاں فقہ انکار حدیث کے ضمن میں بھی پائی جاتی ہے! (ذرا دقت نظر سے جائزہ لیا جائے تو ان دونوں فتنوں کے ڈانڈے باہم بیٹے ہوئے نظر آئیں گے۔ اس لیے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک پر نبوت و رسالت کا خاتمہ تکمیل اور اُس کے لازمی منطقی نتیجے کے طور پر اب ابد الابد تک آپ کی سنت کی حجت اور آپ کے اتباع کا لزوم ہی تجدد پسندی اور مغرب پرستی کی راہ کے اصل پتھر ہیں اور یہ دونوں فتنے درحقیقت ان ہی بے گلو خلاصی کا دو بظاہر تندرے مختلف صحنہ ہیں!) — اس پر مستزاد ہیں یہ دو مثالیں کہ اولاً آج سے نین چار سال قبل جب راقم کے ایک اخباری انٹرویو میں سترہ حجاب سے متعلق

اسلام کے احکام بیان ہوئے اور اُس پر ملک بھر میں اباحت پسند اور مغرب زدہ
 خوامین و حضرات نے طوفان برپا کر دیا تو بلا لحاظِ مسلک و مشرب پاکستان کی ہر
 مسجد کے محراب و منبر سے میری تائید میں آواز بلند ہوئی اور اگرچہ جدید دانشور
 حضرات و خواتین نے میرے خلاف مضامین کا طومار باندھ دیا جو قومی اخبارات کے
 رنگین صفحات میں جلی سرخیوں اور دیہ زیب حاشیوں کے ساتھ شائع ہوئے۔
 لیکن بالآخر خود اسی حلقے کے ایک نمایاں دانشور اور صحافی (جناب صفدر میر) کو یہ
 ماننا پڑا کہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ ڈاکٹر اسرار نے حصولِ مقبولیت کے فن پر بہت
 کتا ہیں پڑھی ہیں تو اُس سے قطع نظر کہ راقم نے زندگی بھر اس موضوع پر کوئی
 کتاب پڑھنا تو کچھ دیکھی بھی نہیں۔ — اُن کے یہ الفاظ درحقیقت منظر
 ہیں اُن کے اس اعتراف کا کہ پاکستان کے مسلمان عوام خواہ خود اُس پر پوری طرح
 عمل پیرا نہ ہوں لیکن بہر حال تاہل اُسی اسلام کے ہیں جسے علماء کرام کی تائید و
 توثیق حاصل ہے۔ — شامیہ جب ملک میں قانونِ شہادت اور قانونِ قصاص
 دیت کی بحث چھڑی تو اُس کے ضمن میں پھر یہ بات اہم نشر ہو گئی کہ علماء کرام
 اپنے تمام تر اختلافات کے علی الرغم اسلامی قانون اور اُس کی فروعات تک کے
 ضمن میں بالکل متحد متفق ہیں۔ حتیٰ کہ ایک خاص مکتب فکر کے چوٹی کے علماء
 نے ایک ایسے جدید دانشور کی نزدیک و غلیظ میں بھی کوئی تاہل نہیں کیا جو اپنے
 آپ کو خود انہی کی جانب منسوب کرتے ہیں! بقدر مختصر یہ کہ پاکستان کے مسلمان
 عوام کی عظیم اکثریت کو آمادہ عمل (MOTIVATE) کر کے انہیں ایک
 بنیادِ مرموع اور ناقابلِ تسخیر قوت بنادینے کی صلاحیت و استعداد صرف
 اُس مذہبی جذبہ میں ہے جو اسلام کے اُس تصور کی بنیاد پر ابھرے جسے علماء
 کرام کی تصدیق و تصویب حاصل ہو!

۳۔ جامد مذہبیت نہیں بلکہ انقلابی دینی جذبہ

اُس مذہبی جذبے کی عرضِ ثالث (THIRD DIMENSION) جو پاکستان کے دوام و استحکام کی موثر و محکم بنیاد بن سکتا ہے یہ ہے کہ اس میں جمود، کی بجائے 'حرکت' اور اجتماعی نظام کو جڑوں کاٹوں رکھنے یعنی (STATUS QUO) کو MAINTAIN کرنے کی بجائے تبدیلی اور انقلاب کی رُوح کا رُخ ہو۔ اس لیے کہ پاکستان کا داخلی انتشار اور اس کی یک جہتی و سالمیت اور باوقار و باعزت آزادی و خود اختیاری کے خلاف خارجی یلغار دونوں کی نوعیت ایک سیلاب کی سی ہے اور ظاہر ہے کہ سیلاب کا مقابلہ جمود کے ذریعے نہیں کیا جاسکتا بلکہ اس کے لیے ایک دالہانہ جذبے کی ضرورت ہے جو جوابی سیلاب کی صورت اختیار کر لے۔ بقول علامہ اقبال مرحوم ص:۔

”عشق خود اک سیل ہے سیل کو تیا ہے تمام ا!“

اور الحمد للہ کہ ہمیں اس کے لیے ہرگز نہ کسی تکلف یا تنصیح کی ضرورت ہے نہ کسی جدید نظریے اور نظام کے ذریعہ مروجانہ اور مقلدانہ در یوزہ گری کی احتیاج! اس لیے کہ: اولاً اسلام اپنی اصل کے اعتبار سے ہے، ہی ایک انقلابی تحریک، اور یہ اس بنا پر کہ اسلام صرف 'مذہب' نہیں کا مل 'دین' ہے جو صرف عقائد و عبادات اور چند معاشرتی و سماجی رسومات سے عبارت نہیں ہے بلکہ ان سب پر مستزاد ایک کامل و اکمل، متوازن و معتدل اور عادلانہ و منصفانہ معاشرتی، معاشی اور سیاسی نظام پر مشتمل ہے اور از روئے مستد آن حکیم بعثت محمدی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا مقصد ہی اس نظام حق کا پورے نظام زندگی پر غلبہ ہے۔ بقوائے الفاظِ قرآنی: "مَدَّ اَلْبَدْنِیْ اَرْسَلْتُ رَسُوْلًا بِالْهُدٰی وَبِذِیْقِنِ الْحَقِّ لَیُظْلَمَ عَلَی الدِّیْنِ"۔

سورۃ توبہ آیت ۳۳، سورۃ فتح آیت ۲۸، اور سورۃ صف آیت ۹) یعنی "وہی ہے

اللہ جس نے مجھ کو اپنے رسول (محمدؐ) کو الٰہی (قرآن حکیم) اور دینِ حق (اسلام) کے ساتھ تاکہ غالب کر دے اُسے کُل کے کُل دین (نظامِ زندگی) پر ہا اور اسی مقصد کے حصول تکمیل کے لیے جہادِ جہد اور اس کے ضمن میں بذلِ نفس اور انفاقِ مال کی پُر زور دعوت دیتا ہے۔ رستا آن حکیم ایمان کے تمام دعویداروں کو جہاد فی سبیل اللہ کی فرضیت کے عنوان سے بھرائے الفاظِ ست آئی، (ترجمہ) ”اے اہل ایمان! کیا میں تمہیں وہ تجارت بتاؤں جو تمہیں عذابِ الیم سے چھٹکارا دلادے؟ ایمان پختہ رکھو اللہ اور اُس کے رسولؐ پر اور جہاد کرو اللہ کی راہ میں اپنے اموال اور جانوں کے ساتھ!“ (سورۃ صف آیات ۱۱) اور اس جہاد فی سبیل اللہ کو شرطِ لازم اور رکنِ رکن قرار دیتا ہے ایمانِ حقیقی کا، سورۃ الحجرات کی آیت ۱۷ کی رُوسے (ترجمہ) ”مومن تو صرف وہ ہیں جو ایمان لائے اللہ اور اُس کے رسولؐ پر، پھر ہر گز شک میں مبتلا نہیں ہوئے اور جہاد کیا انہوں نے اللہ کی راہ میں اپنے مالوں اور جانوں کے ساتھ صرف یہی لوگ (دعوئی ایمان میں) پختہ ہیں!“ گویا ہے

”مری زندگی کا مقصد ترے دیں کی سرفرازی

میں اسی لیے مسلمان، میں اسی لیے نمازی!“

کے مصداق پورے نظامِ زندگی پر اللہ کے عطا کردہ کامل سماجی و معاشی و سیاسی نظام (SOCIO-POLITICO ECONOMIC SYSTEM) کا غلبہ ہر بندہ مومن کی زندگی کا اصل مقصد اور اُس ’جہادِ زندگانی‘ کا اصل ہدف ہے جس کے لوازم و شرائط اور اوزار و ہتھیار ہیں: ایمان و یقین کی دولت، پیہم سعی و جہد کا مادہ اور محبت اور اخوت کی قوتِ تسخیر، بقول علامہ اقبال مرحوم سے

”یقینِ محکم، عملِ پیہم، محبتِ فاریحِ عالم

جہادِ زندگانی میں ہیں یہ مردوں کی شمشیریں“

نتائماً : ہم پر اللہ تعالیٰ کا مزید فضل و کرم یہ ہے کہ وطنِ عزیز پاکستان

قائم ہی دین کے اس حرکی تصور (DYNAMIC CONCEPT) پر ہوا تھا۔ چنانچہ ایکے جانب پاکستان کے بانی و مؤسس قائد اعظم محمد علی جناح مرحوم نے واضح طور پر یہ بھی فرمایا تھا کہ ”ہم پاکستان اس لیے حاصل کرنا چاہتے ہیں کہ اس کے ذریعے عہدِ حاضر میں اسلام کے ابدی اور زرین اصولِ حریت و اخوت و مساواتِ انسانی (HUMAN FREEDOM, FRATERNITY & EQUALITY) کا عملی نمونہ پیش کریں۔“ (روایت بالمعنی) اور ایک موقع پر پاکستان کے دستور کے بارے میں ایک سوال کے جواب میں بھی ارشاد فرمایا تھا کہ ”ہمارا دستور آج سے چودہ سو سال قبل قرآن کی شکل میں مدون ہو گیا تھا!“ (روایت بالمعنی) اور دوسری جانب مفکر و معتمدِ پاکستان علامہ اقبال نے اپنی زندگی کے آخری ایام کی الہامی نظم ”ابلیس کی مجلسِ شوریٰ“ میں ابلیس کی زبانی ابلیسی قوتوں کو لاحق ہونے والے سب سے بڑے خطرے اور اندیشے کی نشاندہی کی تھی یعنی ”عصرِ حاضر کے نقاذوں سے ہے لیکن یہ خوف ہونہ جائے آشکارا شریع پیغمبر کہیں !“

تو اس کے ضمن میں نہ صرف یہ کہ اسلام کے پورے سماجی، سیاسی اور اقتصادی نظام کے بنیادی اصولوں کو دریا کو کوزے میں بند کرنے کے انداز میں بیان کر دیا تھا بلکہ دراصل تحریکِ پاکستان کا پورا منشور (MANIFESTO) پیش کر دیا تھا۔

”الحذر! آئین پیغمبر سے سو بار الحذر!“

حافظِ ناموسِ زن، مرد آزما، مرد آفریں
موت کا پیغام ہر نوحِ سلامی کے لیے
نے کوئی مغفور و خاقاں نے گدائے رہنیش
کر تا ہے دولت کو ہر آلودگی سے پاک صاف
منجوں کو مال و دولت کا بناتا ہے ایس
اس سے بڑھ کر اور کیا فکر و عمل کا انقلاب
پادشاہوں کی نہیں اللہ کی ہے یہ زمیں !“

ذہن یہ بلکہ علامہ اقبال نے تو خاص طور پر موجودہ ظالمانہ اور استحصالی
 معاشی نظام کے استیصال اور بیخ کنی کے لیے بضابطہ انقلاب کا نعرہ
 بلند کر دیا تھا۔ ”خواجہ از خونِ رگِ مزدور سازد لعلِ ناب
 از جھائے دہِ خدا یاں کشتِ دہقانِ خواب“
 انقلاب

انقلاب — اے — انقلاب

اس ضمن میں کسی کو یہ مغالطہ یا اندیشہ لاحق نہ ہو کہ اگر سرمایہ داری اور
 زمینداری کے خلاف انقلابی نعرہ لگایا تو یہ اسلام کی بجائے کسی اور ازم کی
 جانب رجوع و انفعات ہوگا اس لیے کہ واقعہ یہ ہے کہ شخصی آزادی کو برقرار
 رکھتے ہوئے ان دونوں کی بڑی جس طرح اسلام کا مقنا ہے اور کوئی نظام نہیں
 کاٹ سکتا۔ چنانچہ ربلو، کی قطعی اور موکد تہ بن حرمت کے ذریعے سرمایہ داری
 کی بیخ کنی ہو جاتی ہے، اگرچہ سرمایہ کاری کے لیے صحت مند فضا، یہاں تک کہ
 اُس کے ضمن میں مقابلہ و مسابقت تک کا میدان برقرار رہتا ہے۔ اسی
 طرح خواہ امام عظیم امام ابوحنیفہ اور امام دارالہجرت امام مالک کے منفقہ
 فتویٰ کو اختیار کر لیا جائے کہ مزارعت (ABSENTEE LANDLORDISM) کی
 ہر صورت حرام مطلق ہے خواہ فقہ حنفی کے اس فتوے پر عمل کر لیا جائے
 کہ مفتوحہ مالک کی اراضی کسی کی انفرادی ملکیت نہیں ہوتی بلکہ اسلامی
 ریاست کی اجتماعی ملکیت ہوتی ہیں دونوں صورتوں میں جاگیر داری اور مرقبہ
 زمینداری کا قلع قمع ہو جاتا ہے۔ (اپنے حالیہ سفر البوسنیہ کے موقع پر ایک ہم
 اور قابلِ اعتماد شخصیت کے ذریعے معلوم ہوا کہ ملکِ شام کے بعض انقلاب
 سے پہلے کے دور کے ایک صدر نے جو آج کل البوسنیہ میں جلا وطنی کی زندگی
 گزار رہے ہیں انہیں یہ بتایا کہ شام میں ۱۹۴۵ء تک سابقہ خلافت
 عثمانیہ ہی کا بندوبست اراضی چل رہا تھا اور اُس کی رو سے کل اراضی

بیت المال کی ملکیت تھیں۔ آئندہ وہاں جانا ہوا تو ان شاء اللہ ان صاحب سے خود ملاقات کر کے توثیق حاصل کروں گا !

الغرض پاکستان کے بقا و دوام اور اُس کی ترقی و استحکام کی واحد ممکنہ اساس وہ مذہبی جذبہ بن سکتا ہے جو قومی و نسلی نہیں بلکہ حقیقی و عملی اسلام — اور اُس کی بھی کسی متجددانہ اور دانشورانہ تعبیر نہیں بلکہ علماء کرام کے مصدقہ تصورات پر مبنی ہو اور نری جامد مذہبیت نہیں بلکہ ایک متحرک انقلابیت کی صورت اختیار کرے !!!

ادریہ چیز خود اسلام کے اعتبار سے بھی 'تجدد' نہیں بلکہ صرف 'تجدید' کا منظر ہوگی اور پاکستان کے نقطہ نگاہ سے بھی کسی نئی منزل کی جانب رُخ موڑنے کی نہیں بلکہ 'کبھی بھولی ہوئی منزل بھی یاد آتی ہے راہی کو' کے مصداق اپنے تاسیسی نظریہ و مقصد کی جانب رجوع کے مترادف ہوگی ! (انشاء اللہ)



حضرت مولانا مفتی محمد شفیع رحمۃ اللہ علیہ

اپنی ایلف و حدیث اُمت ہیں اگر

○ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمود حسنؒ اور مولانا سید انور شاہ کاشمیریؒ کے دو ایمان افروز اور سبق آموز واقعات کے سوا اور کچھ نہ دیکھتے تب بھی یہ کتاب موتیوں میں ٹٹلے کی مستحق ہوتی
○ قلم کے اہم ترین موضوع پر اس بہترین اور مفید توہن کتاب کو اب محتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور نے شایان شان طور پر شائع کیا ہے۔
○ بڑے سائز کے ۵۲ صفحات ○ عمدہ دبیر کاغذ ○ دیدہ زیب کور

قیمت : ۲ روپے ○ علاوہ مصروفہ ایک

موجودہ مسلمان معاشرہ کا اسلام کے ساتھ عملی تعلق

گذشتہ مباحث سے یہ حقیقت بالکل دو اور دو چار کی طرح واضح ہو گئی ہے کہ: (۱) پاکستان کی اصل اساس صرف اور صرف اسلام ہے۔

(۲) اس کا دوام و استحکام صرف ایک ایسے جاندار نہ بھی جذبے کے ذریعہ ممکن ہے جو عوامی سطح پر اسلام کے ساتھ حقیقی و عملی تعلق کی بنیاد پر ابھرے اور ایک انقلابی تحریک کی صورت اختیار کر لے!

تو آئیے اب ذرا اس امر کا جائزہ لیں کہ مجموعی اعتبار سے ہمارے موجودہ معاشرے کے اسلام کے ساتھ حقیقی لگاؤ اور عملی تعلق کا کیا حال ہے؟ اور ہماری قومی اور ملی وجود کی اس واحد اساس کے ساتھ ہمارا بالفعل تعلق کس درجہ کا ہے؟

ایک ضروری وضاحت

اس مرحلہ پر ایک اہم وضاحت بہت ضروری ہے۔ ہمارے سامنے مباحث سے بھی کچھ لوگوں نے لازماً مایوسی اور بددلی کا تاثر قبول کیا ہوگا اور اس کا اندیشہ ہے کہ پیش نظر جائزے اور تجزیے سے اس کیفیت میں مزید شدت پیدا ہو جائے، لہذا مناسب ہے کہ یہاں یہ ذکر کر دیا جائے کہ جس تصویر کا ایک رُخ مسلسل سامنے آ رہا ہے اس کا ایک نہایت روشن اور تابناک رُخ بھی ہے جو ان شاء اللہ ذرا اور آگے چل کر سامنے آئے گا۔ سہر دست جس ترتیب

سے بحث آگے بڑھ رہی ہے اُس کا تقاضہ ہے کہ ہم ناخوشگوار حقائق کو اُن کی واقعی صورت میں دیکھنے کی ہمت کو برقرار رکھتے ہوئے اپنے مشاہدے اور جائزے تجزیے کو امکانی حد تک زیادہ سے زیادہ معروضی (OBJECTIVELY) رکھیں۔ تاکہ ہمارے سامنے مسئلہ کی نزاکت اور صورتِ حال کی سنگینی پوری طرح واضح ہو اور ہم اُس کے تدارک کے ضمن میں نہ سطحی انداز اختیار کریں نہ محض دفع الوقتی کی تدابیر میں الجھ کر رہ جائیں بلکہ پوری سنجیدگی کے ساتھ غور و فکر کی جملہ صلاحیتوں کو بروئے کار لائیں اور فیصلہ کن انداز میں بھرپور اقدامات کا فیصلہ کر سکیں۔

پندرہ سال قبل اور آج

اتفاق کی بات ہے کہ راقم اپنے پیش نظر سلسلہ مضامین کے ضمن میں جب اُس مقام پر پہنچا تو اچانک ذہن منتقل ہوا کہ اسی موضوع پر راقم نے آج سے لگ بھگ پندرہ سال قبل پاکستان میڈیکل ایسوسی ایشن کی لاہور براچ کی ایک تقریب میں تقریر کے دوران اپنا جائزہ اور تجزیہ ایک تمثیل کے پیرائے میں پیش کیا تھا۔ ساتھ ہی یہ بھی یاد آیا کہ تقریر کا وہ حصہ ماہنامہ میناق لاہور میں شائع بھی ہو گیا تھا۔ اس موقع پر اُس پر نظر ڈالنے سے ایک تو یہ احساس ہوا کہ اس تمثیل کے ذریعے ہمارے معاشرے کی اسلام کے ساتھ عملی تعلق کی نہایت صحیح تصویر پوری وضاحت کے ساتھ ہمارے سامنے آ جاتی ہے اور دوسرے یہ حیرتناک اور افسوسناک انکشاف بھی ہوا کہ اس کے باوجود کہ ہمارے معاشرہ میں متعدد دینی جماعتیں اور تحریکیں اپنے اپنے انداز میں کام کر رہی ہیں اور ہماری آبادی کے طبقہ متوسط (MIDDLE CLASS) کا خاصا قابلِ لحاظ حصہ ان کے زیر اثر آیا ہے تاہم پندرہ سال سے زیادہ عرصہ گزر جانے کے باوجود بحیثیت مجموعی ہمارے موجودہ مسلمان معاشرہ کے اسلام کے ساتھ عملی تعلق میں نہ کوئی حقیقت و کیفیت کے اعتبار سے (QUALITATIVELY) کوئی تبدیلی واقع

ہوتی ہے نہ ہی تناسب اور کمیت کے اعتبار سے (QUANTITATIVELY) کوئی
 تسبیح پیدا ہوا ہے۔ اس لیے کہ جہاں ہماری قوم کے درمیانی طبقے میں مختلف مذہبی
 مذہبی تحریکوں کے زیر اثر دین و مذہب کے ساتھ عملی لگاؤ کے تناسب میں کتنی
 اضافہ ہوا ہے وہاں عوام کے طبقہ زیریں (LOWER CLASS)
 میں اس کیفیت کے بالکل برعکس جو علامہ اقبال نے اب سے پون صدی
 قبل اس شعر میں بیان کی تھی کہ۔

”آکے ہوتے ہیں مساجد میں صف آرا تو غریب

پر وہ رکھتے ہیں اگر کوئی تمہارا تو غریب!“

نہ صرف یہ کہ دین و مذہب کے ساتھ عملی لگاؤ میں نمایاں کمی واقع ہوئی ہے، بلکہ
 لادینی طرز فکر (SECULAR THINKING) اور مادہ پرستانہ انداز
 (MATERIALISTIC VALUES) کا تناسب بہت بڑھ گیا ہے جس کی وجہ یہ
 ہے کہ وہ تمدن افکار و نظریات اور مادہ پرستانہ طرز عمل کے اثرات جو پہلے صرف
 اعلیٰ تعلیم یافتہ طبقات (EDUCATED ELITE) تک محدود تھے، گزشتہ پندرہ
 سالوں میں آڈیو ٹرانسمیٹر اور بعد ازاں ٹیلی ویژن ایسے مؤثر اور طاقت ور ذرائع ابلاغ
 (MEDIA) کے ذریعے ہمارے معاشرہ کی سب سے تحتانی سطح یعنی

(GRASS ROOT LEVEL) تک پہنچ گئے ہیں جن سے نہ صرف یہ کہ طبقہ متوسط
 میں دین و مذہب کا اثر و نفوذ غیر مؤثر (NEUTRALISE) ہو گیا ہے۔ بلکہ
 نسبت و تناسب کے پلڑے کا ٹھکانا مزید فیصلہ کن انداز میں لادینیت کی جانب
 ہو گیا ہے۔ واللہ اعلم!!

چار ہم مرکز دائرے

بہر حال، راقم کما حد سے کے مطابق دین و مذہب کے ساتھ حقیقی اور
 واقعی لگاؤ اور عملی تعلق کے اعتبار سے پاکستان کا موجودہ مسلمان معاشرہ چار ایسے

ہرگز دائروں (CONCENTRIC CIRCLES) پر مشتمل ہے جو ایک دوسرے سے نمایاں طور پر متمایز (DISTINCT) ہیں۔ چنانچہ ایک نہایت چھوٹا سا دائرہ مرکز سے بالکل متصل ہے جس میں میرے اندازے کے مطابق ہماری آکل آبادی کا شکل ایک فی صد بلکہ اس سے بھی بہت کم شامل ہے۔ اس کے باہر ایک ذرا بڑا دائرہ ہے جس میں کل آبادی کے دو یا زیادہ سے زیادہ تین فی صد لوگ شمار کیے جاسکتے ہیں۔ پھر ایک اور بڑا دائرہ ہے جس میں بگ بگ پانچ چھ فی صد لوگ شامل ہوں گے۔ اور پھر ایک بہت بڑا دائرہ ہے جو بقیہ توڑے بالوڑے فی صد آبادی پر مشتمل ہے۔

ہماری ایک عظیم اکثریت کا دین و مذہب کے ساتھ کوئی عملی تعلق نہیں ہے

ان میں سے بڑا دائرہ جس کی خارجی حدود پورے معاشرے کو محیط ہیں، ان لوگوں پر مشتمل ہے جن کا دین و مذہب کے ساتھ سرے سے کوئی عملی تعلق باقی نہیں رہا۔ ماسوائے اُن چند ناگزیر تمدنی اور سماجی امور کے جن میں دین و مذہب کے خلف کسی روش کا اختیار کرنا مذہب سے علی الاطلاق قطع تعلق کے بغیر ممکن نہیں ہوتا۔ یعنی شادی بیاہ کا معاملہ، میت کی تکفین و تدفین سے متعلق رسومات اور کچھ مذہبی تہوار وغیرہ۔

اس سلسلے میں، میں جب زور دے کر کہتا ہوں کہ ہماری عظیم اکثریت کا مذہب کے ساتھ سرے سے کوئی تعلق نہیں ہے تو اس سے میرے احساس کی شدت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے اور میں ہر شخص کو دعوت دیتا ہوں کہ وہ بین و مذہب کے ساتھ عملی تعلق کا چاہے کوئی معیار (CRITERION) متعین کر لے، جب وہ اس پر اپنے موجودہ معاشرے کو پرکھے گا تو اس کے سامنے

بعینہ وہی نتیجہ آئے گا جو اوپر بیان ہو چکا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ہماری اکثریت کا اس کے سوا کہ جب ان کے یہاں شادی ہوتی ہے تو پھیرے نہیں پڑتے بلکہ کوئی مولوی صاحب نکاح ہی کی رسم ادا کرتے ہیں۔ یا کوئی مرناتا ہے تو اُسے جلایا نہیں جاتا بہر حال نماز جنازہ ہی ادا کی جاتی ہے اور کھین و تدفین ہی کا معاملہ ہوتا ہے۔ یا یہ کہ ہولی یا دیوالی یا کرسمس نہیں منائے جاتے، عید و بقرعید ہی کے تہوار منائے جاتے ہیں، دین و مذہب کے ساتھ کوئی اور عملی تعلق موجود نہیں ہے۔ اسلام کے اوامر و نواہی کی مفصل فہرست اور حلال و حرام کا تفصیلی خاکہ تو دور کی بات ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پنجگانہ کو کفر اور اسلام کے امین حد فاصل قرار دیا ہے، خواہ اس معیار کو سامنے رکھ لیا جائے یا اس سے بھی آگے بڑھ کر بلاغہ شرعی مسلسل تین جمعوں کی غیر حاضری پر توصف و عید سنا دی گئی ہے کہ اللہ کو ایسے شخص کے بارے میں کوئی پردہ نہیں ہے کہ وہ نصرانی ہو کر مرے یا یہودی ہو کر، تو خواہ اس پیمانے سے ناپ لیا جائے۔ بہر حال آپ جس پیمانے سے بھی ناپیں گے حجت ایک ہی نکلے گا اور وہ یہ کہ ہماری قوم کی ایک عظیم اکثریت کا دین و مذہب سے کوئی واقعی اور عملی تعلق موجود نہیں ہے۔

پھر ایسا نہیں ہے کہ یہ صورت حال معاشرے کے کسی خاص طبقہ کی ہو۔ ایک عام مظاہرہ پیدا ہو گیا ہے یا پیدا کر دیا گیا ہے کہ یہ معاملہ صرف امراء یا اعلیٰ طبقہ کا ہے، حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ حال ہماری پوری سوسائٹی کا بحیثیت مجموعی ہے۔ چنانچہ امراء کی اکثریت بھی اسی حال میں ہے اور غربا کی بھی۔ کارخانہ داروں کی اکثریت کا حال بھی یہی ہے اور مزدوروں کا بھی۔ زمینداروں کی اکثریت بھی دین سے اتنی ہی دور ہے اور کاشتکاروں کی بھی۔ گلبرگ اور کلفٹن کے باسی بھی اکثر و بیشتر اسی حال میں ہیں اور جھوپڑیوں کے مکین بھی۔ الغرض ہماری پوری سوسائٹی کا چاہے جس زاویہ سے (CROSS SECTION) لے لیا جائے، صورتِ معاملہ واحد ہے۔ صرف اسی ایک فرق کے ساتھ کہ امراء اور اعلیٰ تعلیم یافتہ طبقات کے ایک معتد بہ اور غالب حصے

یہ اس عملی روش کی پشت پر ایک فکری اتحاد اور ذہنی ازداد بھی موجود ہے۔ جبکہ عوام الناس کے اذہان میں کوئی واضح چیز موجود نہیں۔ وہ صرف ایک رویہ ہے چلے جا رہے ہیں جو اکثر و بیشتر انہی اعلیٰ طبقات کے زیر اثر چل رہی ہے۔ —
 لغرض یہ ہے ہماری قوم کی غالب اکثریت کا حال!

مذہب کے متوسلین کی اکثریت کا تصور دین محدود بھی ہے اور مسخ شدہ بھی!

اس بڑے دائرے کے اندر ایک نسبتاً چھوٹا دائرہ ہے جو ایسے لوگوں پر مشتمل ہے جو دین و مذہب سے عملی دلچسپی لیتے ہیں۔ چنانچہ انہی کے دم سے مساجد تعمیر ہوتی ہیں اور آباد رہتی ہیں۔ مدارس و مکاتب اور دارالعلوم قائم ہوتے ہیں، رجاری رہتے ہیں۔ جمعہ و جماعت کا نظام قائم ہے۔ ماہِ حرام کی رونق اور گاہِ گہی ہے۔ حج اور عمرہ کے لیے آمد و رفت کا سلسلہ جاری ہے۔ — الغرض مذہب کا پورا حائِج قائم ہے۔

لیکن ذرا بغیر غائر جائزہ لیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس طبقے کی ایک عظیم شریعت کا تصور دین نہ صرف یہ کہ نہایت محدود (LIMITED) ہے بلکہ اکثر و بیشتر بالتول میں سخت مسخ شدہ (PERVERTED) بھی ہے۔ چنانچہ اُن کے نزدیک مذہب صرف بعض علامات (SYMBOLS) اور رسومات (RITUALS) کا مجموعہ نہ کہ رہ گیا ہے اور اُس کا کوئی تعلق نہ انسان کی انفرادی سیرت و کردار سے رہ گیا ہے قومی و ملی امور اور اجتماعی معاملات سے۔ نتیجتاً وہ دین جو اپنی اصل فطرت کے اعتباراً پوری انسانی زندگی پر حکمرانی چاہتا ہے اُن کے یہاں زندگی کے بہت ہی چھوٹے گوشے میں محدود ہو کر رہ گیا ہے اور اس کے وسیع تر تقاضوں کا انہیں ہرے بے کوئی احساس ہی نہیں رہا۔

یہی وجہ ہے کہ اس حلقے کی ایک غالب اکثریت کا حال یہ ہے کہ دینداری کے جملہ مظاہر یعنی نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج حتیٰ کہ پوری شرعی وضع قطع کے ساتھ ساتھ بلیک مارکیٹنگ بھی چلتی ہے اور ذخیرہ اندوزی بھی، اسمگلنگ بھی جاری رہتی ہے اور کرنسی کا غیر قانونی لین دین بھی۔ اشیاء خورد و نوش ہی نہیں ادویات تک ان کے ہاتھوں ملاوٹ ایسے حد درجہ مکروہ حرکت سے محفوظ نہیں رہتیں۔ انکم ٹیکس اور کسٹم یا ڈیوٹی کی چوری کو مصلح کا مقام دینے میں انہیں ذرا باک نہیں۔ رشوت دی بھی جاتی ہے اور لی بھی۔ سودی رقوم سے کاروبار کو وسیع تر کرنا اور مکان تعمیر کرنا تو شیر مادر ہے ہی، جہاں موقع ملے کٹے وغیرہ سے بھی اجتناب نہیں۔ ان سب پر مستزاد یہ کہ اللہ اللہ اس حلقے کی اکثریت ذاتی اخلاق اور بین الانسانی معاملات کے دائرے میں بالعموم بہت پستی کو دار کا مظاہرہ کرتی ہے۔ خنثیت، درشتی اور سنگ دلی ان طبیعتِ ثانیہ بن گئے ہیں اور ہمدردی اور دل کی نرمی سے انہیں دور کا بھی واسطہ نہیں اللہ اللہ۔ ان تمام باتوں کا مجموعی نتیجہ یہ ہے کہ ہماری نوجوان نسل ان لوگوں سے متغیر ہو کر میرے سے دین و مذہب ہی سے بدظن ہوتی چلی جا رہی ہے۔

تصویر مذہب کی اسی محدودیت کا ایک نتیجہ یہ نکلا ہے کہ مذہب کے نام پر نیت نئی رسومات ایجاد ہو رہی ہیں اور بدعات و رسومات کا بازار ہے کہ گرم سے گرم تر ہوتا چلا جا رہا ہے اور اسلام جو انتہائی سادہ دین و فطرت ہے، روز بروز ادا م کے پلندے اور بدعات و رسومات کے طواری کی شکل اختیار کرتا چلا جا رہا ہے۔ اس کی وجہ بالکل واضح ہے۔ یعنی یہ کہ وہ دینی و مذہبی جذبہ جسے انسان کی پوری زندگی میں سرایت کر جانا چاہیے تھا، جب سمٹ کر صرف ایک گوشے میں مقید ہو گیا اور اُسے اپنی تسکین صرف اسی چھوٹے سے گوشہ ہی سے حاصل کرنی پڑی تو اس نے زور لگا کر اسی گوشہ میں غیر متناسب (OUT OF PROPORTION) بڑھنا شروع کر دیا۔ چنانچہ خال کے طور پر ایک طرف میت کی رسومات کا سلسلہ

ہے کہ بڑی طرح کھینچتا چلا جا رہا ہے اور دوسری طرف تہواروں کا معاملہ ہے، کہ ان کی فہرست بڑھتی چلی جا رہی ہے۔ دتیس ملیٰ اُٹھا۔!
مختصر یہ کہ دین و مذہب سے دلچسپی رکھنے والے لوگوں کی ایک غالب اکثریت کا تصور مذہب نہایت محدود بھی ہے اور مسخ شدہ بھی!

وسیع تر تصور کے حامل لوگوں کی اکثریت خود کچھ کرنے کو تیار نہیں!!

اس دوسرے دائرے کے اندر ایک تیسرا چھوٹا دائرہ ہے جو ان لوگوں پر مشتمل ہے جن کا تصور دین و مذہب خاصا وسیع ہے اور وہ جانتے ہیں کہ اسلام صرف چند عقائد اور رسومات کا مجموعہ نہیں بلکہ اس کی بنیاد کائنات، انسان اور حیات انسانی کے بارے میں ایک خاص نقطہ نظر پر قائم ہے اور وہ انسان کی پوری زندگی کو اپنے احاطہ میں لینا چاہتا ہے اور حیات انسانی کے تمام گوشوں پر تسلط اور حکمرانی کا طالب ہے۔ برصغیر میں یہ منکر ماضی قریب میں آؤ گلا علامہ اقبال مرحوم کے اشعار سے پردان چڑھا اور ان کے بعد مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی اور بعض دوسرے اصحابِ علم کی تحریکوں نے اسے مزید واضح بھی کیا اور زیادہ بڑے حلقے میں عام بھی کیا۔ چنانچہ اب یہ ایک واقعہ ہے کہ برصغیر کے مسلمانوں کی موجودہ نسل کا ایک خاصا قابل ذکر حصہ اس فکر سے متاثر ہے اور اُس کے دل میں احیائے اسلام کی آرزو اور اقامتِ دین کی تمنا بھی موجود ہے۔ اور اسلام کی عظمتِ گزشتہ اور مسلمانوں کی سطوتِ پارینہ کی بازیافت کی خواہش بھی۔ لیکن یہ ایک ناقابلِ تردید حقیقت ہے کہ اس طبقہ کی ایک بڑی اکثریت محض حسین تمناؤں اور عمدہ آرزوؤں کے سہارے جی رہی ہے، انھیں کچھ کرنے کو تیار نہیں۔ ان کی خواہش غالباً یہ ہے کہ یہ سارے کام کوئی اللہ کر دے

اور وہ خود اپنی اپنی دیکھپیوں اور پیشہ ورانہ مصروفیتوں میں مگن رہیں، خود انہیں نہ کوئی اشارہ کرنا پڑے نہ قربانی دینی پڑے، نہ کوئی تکلیف برداشت کرنی ہو اور نہ کسی محنت و مشقت کا سامنا ہو۔ وہ بہت زور لگائیں گے تو کسی جہاد کے لیے تائبہ و تحسین کے چند جملے زبان سے ادا کر دیں گے یا اُسے کوئی مالی امداد بہم پہنچا دیں گے اور وہ بھی اپنی آمدنیوں کے اعتبار سے آٹے میں نمک کے برابر اللہ اللہ خیر سلا۔ اس سے آگے بڑھ کر نہ ان کی زندگیوں کا رخ تبدیل ہوگا نہ دیکھپیوں میں کمی آئے گی اور نہ ہی شب و روز کے مشاغل میں کوئی فرق واقع ہوگا۔

الغرض — یہ ہے میرے تجزیہ کے مطابق ہماری موجودہ سوسائٹی کا دائرہ ثالث جو دین و مذہب کے لیے زبانی جمع ختم (LIP SERVICE) میں تو بہت آگے ہے لیکن اس کے لیے کسی عملی جدوجہد میں شرکت کے لیے قطعاً آمادہ نہیں۔ حالانکہ میرے نزدیک اسلام کی نشاۃ ثانیہ کا کٹھن مرحلہ اگر سر ہو سکتا ہے تو اسی حلقہ کی محنت و مشقت اور اشارہ و قربانی سے — اور اگر اس طبقہ کو آمادہ عمل (ACTIVATE) نہ کیا جاسکا تو میرے نزدیک اس منزل کی طرف قدم اٹھنا بہت مشکل ہے۔ اس لیے کہ اگرچہ یہ دائرہ پہلے دونوں دائروں سے تو بہت چھوٹا ہے لیکن ہے نہایت اہم۔!

فعال دینی جماعتیں اور جمعیتیں

ان تینوں دائروں کے اندر ایک نہایت چھوٹا سا دائرہ ہے جسے ہم مذہب کے لیے سرگرم کار لوگوں (RELIGIOUS ACTIVISTS) کا حلقہ کہہ سکتے ہیں جس میں ہماری کل آبادی کی بمشکل ایک فی صد بلکہ اُس سے بھی بہت کم تعداد شامل ہے۔ یہ حلقہ بہت سی خالص مذہبی یا نیم دینی و نیم سیاسی جماعتوں پر مشتمل ہے۔ جن کی جڑیں دوسرے اور تیسرے دائروں میں دُور دُور تک پھیلی ہوئی ہیں جن سے انہیں اخلاقی تائید اور مالی تعاون کی صورت میں خدائیت حاصل

ہوتی رہتی ہے۔ ان میں سے دو تو جماعتیں "ہیں اور کم و بیش نصف درجن جمعیتیں"۔ جماعتوں میں سے ایک تبلیغی جماعت ہے جو خالص مذہبی اور بالکل غیر سیاسی خطوط پر کام کر رہی ہے اور دوسری جماعت اسلامی ہے جو اس کے برعکس سیاست کے میدان میں بہت آگے نکل گئی ہے اور اس خازن میں کچھ زیادہ الجھ کر رہ گئی ہے۔ اس بعد المشرقین کے ساتھ ساتھ ان میں دو باتیں مشترک بھی ہیں۔ ایک یہ کہ ان دونوں ہی کی تاریخ تقریباً نصف صدی پر پھیلی ہوئی ہے۔ اور دوسرے یہ کہ ان دونوں کو اصل تائید و تقویت دائرہ ثالث سے مل رہی ہے اور ان کی جڑیں زیادہ تر اسی حلقہ میں قائم ہیں۔ ان کے بالمقابل اہل حدیث، دیر بندی اور بریلوی علماء پر مشتمل "جمعیتیں" ہیں جن کی مزید تقسیم اور تسمیہ کا سلسلہ کچھ ایسا پیچیدہ ہے کہ عام آدمی کی سمجھ میں آنے والا نہیں، بہر حال ان میں بھی دو امور مشترک ہیں۔ ایک یہ کہ ان میں سے تقریباً ہر ایک اپنی پشت پر لگ بھگ پوری صدی کی تاریخ رکھتی ہے اور دوسرے یہ کہ ان کی اصل جڑیں دائرہ دوم میں قائم ہیں اور وہیں سے ان کے تغذیہ و تقویت کا سامان فراہم ہوتا ہے۔

مذہب کی نام لیوا، بلکہ علمبردار جماعتوں اور جمعیتوں کے بارے میں سب سے زیادہ نمایاں المیہ ان کا باہمی اختلاف بلکہ مخالفت ہے جو حد درجہ مکروہ الزام تراشی بلکہ دشنام طرازی کی حد تک پہنچ جاتی ہے۔ اور اگرچہ یہ بھی حقیقت ہے کہ ہمارے معاشرے میں اب ان سب کے مجموعی اثرات بھی کچھ بہت زیادہ نہیں ملے تاہم جس مایوس کن شکست کا سامنا مذہب کے نام لیواؤں کو ملک کے عام انتخابات میں کرنا پڑتا ہے، واقعہ یہ ہے کہ اس میں ہمت حد تک داخل اس باہمی تفرقہ بازی اور سرپیٹل کو حاصل ہے۔ چنانچہ ہمارے معاشرے کے ان طبقات کو جو دین مذہب کے متقبل سے کسی قدر دلچسپی رکھتے ہیں، اس صورتحال سے فی الواقع بہت حد تک پہنچتا ہے، جس کی میسیں اکثر لوگوں کو شدت کے ساتھ محسوس ہوتی رہتی ہیں اور ہمارے یہاں ایسے لوگوں کی کمی نہیں جن کے دلوں میں یہ حسرت بھری آواز موجود ہے کہ کسی طرح مختلف فرقوں اور گروہوں کے علماء و زعماء اور مختلف مذہبی جماعتیں متحد ہو کر کسی ایک

پلیٹ فارم پر جمع ہو جائیں یا کم از کم یہ جماعتیں اور جمعیتیں اپنے اپنے طریقے ہائے کار میں اعتدال کی روش اختیار کر لیں۔ چنانچہ اس ذیل میں بہت سے لوگ انہیں مخلصانہ مشوروں سے نوازتے بھی رہتے ہیں۔

میری حقیر رائے میں ان نیک تمناؤں کا برآنا آسان نہیں ہے۔ اس لیے کہ نہ یہ جماعتیں اور جمعیتیں کوئی آج قائم ہوئی ہیں اور نہ ہی ان کے طریقہ ہائے کار اتنے حادث ہیں بلکہ جیسا کہ اس سے قبل عرض کیا جا چکا ہے کہ ان کی گُشت پر پوری پوری صدی یا کم نصف صدی کی تاریخ ہے اور اس طویل عرصہ کے دوران میں ان کے مخصوص نقطہ ہائے نظر، طریق ہائے کار اور مزاج و اختار طبع پختہ ہوتے چلے گئے ہیں۔ اور اب ان میں کسروا نکسار اور ترمیم و تغیر ناممکن نہ سہی نہایت مشکل ضرور ہے، تاہم ملک و ملت کے خیر خواہوں کو اس کے ضمن میں پوری ہمت و عزیمت کو بروئے کار لانا چاہیے۔ اس لیے کہ کسی بھی مؤثر اور نتیجہ خیز تعمیری کوشش کے آغاز کے لیے اس کٹھن منزل کا سر کرنا ناگزیر ہے !!

حاصل کلام : عقدہ لایخیل ؟

اب تک کی کل بحث کے نتیجے میں ہم بظاہر ایک نہایت شدید قسم کی منطقی پیچیدگی یا عقدہ لایخیل (DILEMMA) سے دوچار ہو گئے ہیں۔ یعنی ہمارے تجویز کے مطابق ایک جانب پاکستان ایک ایسا ملک ہے جس کی واحد اساس اسلام ہے اور اس کے بقا و استحکام کا واحد ذریعہ صرف ایک ایسا زہد دار اور متحرک مذہبی جذبہ بن سکتا ہے جس کی بڑی عوامی سطح پر اسلام کے ساتھ واقعی اور عملی تعلق میں گہری اُتری ہوئی جہل اور دوشری جانب بحیثیت مجموعی پاکستان کے موجودہ مسلم معاشرے کا دین و مذہب کے ساتھ حقیقی و عملی تعلق نہ ہونے کے برابر ہے! — اس پر فطری طور پر یہ سوال سامنے آتا ہے کہ ”جیست ایرانِ طریقت بعد ازین تدبیر ما؟“ لیکن اس سے قبل کہ ہم اس عملی تدبیر پر غور کریں، ہمارے قومی و ملی وجود کی تصویر کا دوسرا رخ جو نہایت روشن اور تابناک ہے سامنا آ جانا چاہیے۔ لہذا آئندہ اسی موضوع پر گفتگو ہوگی۔

_____ (جاری ہے)

اسلامی انقلاب : مراحل، مدارج اور لوازم (خطاب)

مسلح تصادم، غزوہ بدر، صلح نہ مکہ (۲)

ہمیر تنظیم اسلامی، ڈاکٹر اسد احمد، کا سلسلہ وار خطاب

(سلسلے کے لیے جنوری ۱۹۸۶ء کا شمارہ ملاحظہ فرمائیں)

بی اکرم کی جنگی حکمت عملی اور ان پر سب سالار کون ہیں! خالد بن ولید ابن مغیرہ — نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اُحد پہاڑ کو اپنی پشت پر رکھا اس کے دامن میں مغین بنو اُمیہ۔ سامنے مشرکین ہیں۔ جبل اُحد کے ساتھ ایک دُرّہ ایسا تھا کہ اُحد کے پیچھے چکر لگا کر اس دُرّہ سے گزر کر مسلمانوں کے لشکر پر حملہ ہو سکتا تھا۔ نبی اکرم نے اسی اندیشہ کے پیش نظر کہہیں ادھر سے حملہ نہ ہو جائے اور کہیں ہماری پیٹھ میں خنجر گھونپنے جانے والا معاوٰن نہ ہو جائے۔ پچاس تیر اندازوں کو اس دُرّہ پر حضرت عبداللہ ابن جبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سرکردگی میں تعینات فرمایا۔ حضور نے نہایت تاکیدِ اسلوب سے فرمایا کہ تم لوگوں کو یہاں سے نہیں ہٹانا۔ اگر سب ہلاک ہو جائیں اور تم یہ دیکھو کہ ہماری بوٹیاں فوج فوج پر بندے کھا رہے ہیں تب بھی تم لوگ یہاں سے نہ ہٹنا۔ آپ اس تاکید کا اس زور کا اس شدت کا، اس *Emphasis* کا اندازہ کیجئے جو اس حکم میں نظر آتا ہے۔

ایک خوفناک غلطی | بہر حال جنگ ہوئی اور جیسا کہ میں نے عرض کیا۔ پہلے حملے میں مشرکین کے تدم اکھڑے اور مسلمانوں نے پیچھا شروع کیا۔ چند کفار کا تعاقب کر رہے تھے اور چند مالِ غنیمت میٹھنے میں لگ گئے تھے۔ ادھر جو صحابہ کرام دُرّہ پر تعینات تھے، ان میں اختلاف رائے ہو گیا۔ ان پچاس تیر اندازوں میں سے اکثر نے کہا کہ چلو ہم بھی چلیں، مالِ غنیمت جمع کریں۔ اب توفیق ہو گئی ہے۔ ان کے کمانڈر حضرت عبداللہ ابن جبر نے فرمایا: ہرگز نہیں حضور نے فرمایا تھا کہ یہاں سے نہ ہٹنا۔ میں کسی کو اجازت نہیں دیتا، لیکن ہوا یہ کہ اکثر نے اپنے کمانڈر کی بات نہ مانی اور اس دُرّے کو چھوڑ کر مالِ غنیمت کے حصول میں مصروف ہو گئے۔ جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ اسی غلطی کے باعث فتح شکست میں بدل گئی، تفصیل سے بعد میں عرض کروں گا۔ یہاں فی الحال یہ سمجھئے کہ اس غلطی کی نوعیت کیا تھی؟

— میری دانتے ہے کہ ان حضرات نے جو درے کو چھوڑ گئے اپنے نزدیک یہ تاویل کی ہوگی کہ حضورؐ نے تو شکست کی صورت میں اتنا زور دیا تھا کہ چاہے ہم سب ہلاک ہو جائیں اور تم دیکھو کہ پرندے ہماری بوٹیاں نوچ کر کھا رہے ہیں تب بھی تم یہاں سے مت ہٹنا۔ اب توفیق ہو گئی ہے۔ لہذا اب یہاں سے ہٹنے میں کیا ہرج ہے! میں یہ تعبیر اس لئے کر رہا ہوں کہ ان میں منافق کوئی نہیں تھا۔ سب کے سب مؤمنین صادقین تھے۔ اچھی طرح سمجھ لیجئے۔ غلطی غلوں سے بھی جو جاتی ہے، نیک نیتی سے بھی ہو جاتی ہے۔ لہذا میری تعبیر یہ ہے کہ ان سے تاویل سے میں غلطی ہوئی ہوگی۔

نظم کی اہمیت لیکن یہاں ٹوٹ کیجئے کہ اصل بات کیا تھی؟ وہ یہ تھی کہ جو اس دستہ کا امیر ہے وہ تو اجازت نہیں دے رہا۔ چلے انہوں نے نبی اکرمؐ کے حکم کی تاویل کر لی۔ لیکن یہاں ائمہ اور حضورؐ کے ماہین ایک کوکل کمانڈر موجود ہے۔ جس کو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر مقرر فرمایا ہے۔ اس امیر کی توفیق فرمائی ہوگی کہ نہیں ہوگی! اس کے حکم کی خلاف ورزی ہو گئی کہ نہیں! ڈسپن (Dispense) تو بہر حال ٹوٹ گیا! وہ بیعت عقبہ ثانی کے الفاظ یا کہیئے جو حضرت عبادہ ابن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہیں جو بارہا میں نے آپؐ کو سنا ہے میں اور ان کے متعلق عرض کیا ہے کہ اس ایک حدیث کے اندر پورا نظام جماعت موجود ہے۔ اور حدیث بھی کس کس پاسے کی ہے اس کا اندازہ اس سے لگا لیجئے کہ اس کا نام تجارتی اور امام مسلم رحمہما اللہ پانی اچھا صحیح میں لائے ہیں۔ سند کے اعتبار سے حدیث کے صحیح ہونے کا اس سے اونچا کوئی مقام نہیں ہے۔ حدیث ایک بار پھر سن لیجئے!

عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ بَايَعَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ وَاللَّنْشِطِ وَالْمَكْرَةِ وَعَلَى الْاِثْرَةِ عَيْنًا وَعَلَى أَنْ لَا تَنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُمْ وَعَلَى أَنْ نَقُولَ مَا لَحِقَ آيَاتِنَا لَوْ خَافُ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَدَيْمٍ.

”حضرت عبادہ ابن صامت سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی کہ ہم حکم سنیں گے اور نایں گے خواہ شکل ہو خواہ آسان، خواہ ہماری طبیعت کو خوش گوار لگے خواہ ناگوار ہو، خواہ دوسروں کو ہم پر ترجیح دی جائے اور جس کو کبھی ہم پر امیر بنادیا جائے ہم اس سے جھگڑیں گے نہیں اور ہم حق کہتے رہیں گے جہاں بھی ہوں اور اللہ کے معاملہ میں (حق کہنے سے) ہم ہرگز نہیں ڈریں گے کسہ طاعت گر کی طاعت سے۔“

ظاہر بات ہے کہ ہر جنگ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس تو موجود نہیں ہو سکتے تھے۔ آپ کسی ہم پر کسی لشکر کو بھیجتے تھے تو اس کا ایک کمانڈر یا امیر مقرر فرما دیتے۔ اب وہ امیر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قائم مقام ہے، اب معروف میں سمجھ و طاعت کے اعتبار سے اس کا حکم بالکل اسی طرح مانا جاتا ہے جیسے نبی اکرم کا حکم مانا جائے گا۔ بھی ڈسپلن ہے جس کو میں بار بار *Army Discipline* سے تعبیر کیا کرتا ہوں۔ اس کے لئے حضورؐ کی ہدایت موجود ہے: **مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَمَنْ أَطَاعَ أَمِيرِي فَقَدْ أَطَاعَ عَمَلِي وَمَنْ عَصَى أَمِيرِي فَقَدْ عَصَى عَمَلِي** یعنی: جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی۔ جس نے میرے معین کردہ امیر کا کہا مانا، اس نے میرا کہا مانا اور جس نے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی۔

اسلام کا نظم جماعت | یہ ہے اسلامی جماعت کا نظم۔ اب آپ ذرا نوٹ کیجئے کہ پچاس کی نفی میں سے نہ تو کمانڈر اپنی جگہ سے ہٹا اور چودہ حضرات اور بھی تھے۔ انہوں نے اپنے کمانڈر کے حکم کے مطابق جگہ نہیں چھوڑی پینتیس چلے گئے۔ سات سو کی نفی میں پینتیس پانچ فی صد ہوئے۔ پانچ فی صد اشخاص کی یہ غلطی جس کو آپ *discipline* کہیں گے۔ یعنی نظم کو توڑا گیا ہے۔ اس کی کتنی بڑی سزا ہے جو اللہ تعالیٰ نے دی ہے۔ اس سے نظم کی اہمیت کا اندازہ ہوگا وہ جو اقبال نے کہا ہے کہ یہ امت ناقبہ زمام بن گئی ہے۔ سمجھ و طاعت کا نظام کہیں قائم نہیں ہے۔ اور جب نظام ہی نہ ہو تو امت سمجھ و طاعت اور نظم کی غور کرنے کو کیسے بنے، ہر شخص انانیت کا شکار ہے، کوئی دوسرے کو امیر مان کر اس کے ہاتھ پر سبیت کرے! یہ جذبہ سرور پڑ چکا ہے۔ آج ہماری امت مسلمہ میں انتشار کی وجوہات ہے ذرا اس کو سامنے رکھئے اور یہ واقعہ نوٹ کیجئے۔ کیا معاذ اللہ حضورؐ کی کوئی غلطی تھی! اس واقعہ میں آپ کی تو کوئی خطا نہیں تھی۔ صرف پینتیس صحابہ کرام نے ایک غلط تادیل کر لی تھی لیکن اپنے کمانڈر کا حکم نہ ماننے کی وجہ سے یقیناً ڈسپلن توڑ دیا تھا۔ نظم کی خلاف ورزی کی تھی۔ اور موجودہ وقت امیر کی نافرمانی کی تھی۔ اس کی سزا کیا ملی! یہ کہ خالد بن ولید جو اس وقت تک ایمان نہیں لائے تھے ان کے حقائق نگاہ نے تاثر کیا کہ وہ درہ خالی ہے۔ اصل جنگ تو بہت سی پیدل فوج (سوار حملہ نہ ہوا) کی۔ وہ مارا کھانچا تھی۔ محکمہ رچ چکی تھی۔ اب انہوں نے اُحد کی پشت کا چکر کٹا اور دو سو گھڑ سواروں کا دستہ لے کر اس درہ سے مسلمانوں کی پیٹھ سے جو حملہ آور ہوئے تو یکھٹ جنگ کا پانسہ پلٹ گیا۔

دہ پر بند تیر انداز رہ گئے تھے، ان کے لئے دو سو گھڑ سواروں کو اپنے تیروں کی ٹوچاڑ سے یا تلواروں سے روکنا ممکن نہیں تھا۔ پیاس کی نفی ہوئی تو خالد ابن ولید کا اپنے دستہ کے ساتھ وزرہ کو کراس کرنے کا سوال نہیں تھا۔ یہاں پندرہ کے پندرہ اصحاب رسولؐ نے جام شہادت نوش فرمایا۔

صورتِ حال بدل گئی | خالد بن ولید کے اس معنی حملہ نے مسلمانوں کو سر اسیمہ کر دیا۔ ان کی صفیں تو پہلے ہی درہم درہم تھیں، کچھ لوگ کفار کا پیچھا کر رہے تھے اور اکثر مال غنیمت

اٹھا کر رہے تھے بھاگے والے کفار نے جب خالد ابن ولید اور ان کے دستہ کے لوگوں کے نعرے سنے تو انہوں نے پٹ کر زور دار حملہ کر دیا۔ اب مسلمان چلنے کے دو پاؤں کے درمیان آگئے۔ اب

فتحِ شکست سے بدل گئی۔ سورۃ آل عمران کی آیت ۱۷۴ میں اس صورتِ حال پر ترجمہ موجود ہے۔ مگر جا کہ کسی مستند تفسیر سے اس کا مطالعہ کر لیجئے گا۔ آیت طویل ہے، میں صرف متعلقہ آیت اور اس کی مختصر شرح

کر دیتا ہوں۔ فرمایا: وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدًا ۚ — مسلمانو! تم اللہ کو کوئی دوش نہیں دے سکتے۔ اللہ نے تو یقیناً اپنا وعدہ پورا اور سچا کر دکھایا تھا۔ اِذْ تَحْسَبُوهُمْ بَاذِنَةً ۚ — جب کہ تم

اللہ کے حکم سے اپنے دشمنوں کو گاہر مولیٰ کی طرح کاٹ رہے تھے: اللہ نے فتح دے دی تھی لیکن حتیٰ اِذَا أَكْبَلْتُمُ ۚ وَتَنَادَعْتُمْ فِي الْأُمُورِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّنْ بَعْدَ مَا أَرَاكُمْ مَتَّحِينَ ۚ —

”جب تم ڈھیلے پڑے۔“ یہ ڈھیلپاں وہی ہے جسے ہم کہتے ہیں کہ نظم ڈھیلپا ہے۔ ایک ۷۰۰ سے Organisation ہے۔ ماننے کو ہی چاہا تو مان لیا۔ جی نہ چاہا تو نہیں مانا۔ طبیعتِ حافر ہے تو

آگئے۔ اگر ذرا سبھی کس سے تو نہیں پہنچ رہے۔ یہ اعصاب کا ڈھیلپا ہے۔ یہی ضعفِ ارادہ ہے، فتنل کا یہ مفہوم ہے۔ اِذَا أَكْبَلْتُمْ وَتَنَادَعْتُمْ فِي الْأُمُورِ ۚ — جب تم نے ڈھیلپاں اختیار کیا اور تم نے

معاطہ میں تنازعہ کیا، جھگڑا کیا۔ تمہارے امیر عبد اللہ ابن جبیرؓ کہہ رہے تھے کہ یہاں سے مت ہٹو لیکن تم نے ان سے بحث و تمحیص کی، جھگڑا کیا: وَعَصَيْتُمْ ۚ — اور تم نے نافرمانی کی ۚ یہ نافرمانی اصل میں

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی چونکہ عبد اللہ ابن جبیرؓ کو حضورؐ نے پیاس تیر اندازوں کے دستہ پر امر اور کمانڈر مقرر کیا تھا۔ لہذا انہم کے اعتبار سے کمانڈر کی نافرمانی خود حضورؐ کی نافرمانی ہو گئی۔ مِمَّنْ بَعْدَ مَا أَرَاكُمْ مَتَّحِينَ ۚ — پیچھے اس کے کہ دکھایا تم کو جو چاہتے تھے تم ۚ۔ آیت کے اس حصہ کے

تفسیر میں اختلاف ہے بعض مفسرین نے ”مَتَّحِينَ“ سے مراد مالِ غنیمت کی چاہت لی ہے اور بعض نے سورۃ صف کی آیت نمبر ۱۳ کے اس حصہ سے کہ: دَاخِرَىٰ مَتَّحِينَ لَكُمْ وَلَكُمْ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ ۚ — استدلال کرتے ہوئے وہ فتح مراد لی ہے جو پہلے تلے میں اہل ایمان کے لشکر کو حاصل

ہو گئی تھی۔ میں اس انحراف کو رائے سے اتفاق کرتا ہوں۔

حکم عدولی کی سزا غزوہ احد کی فتح کا شکست میں بدلنا درحقیقت فتنہ، تنازع فی الامر اور معصیت امیر کے جرم کی پاداش میں اللہ کی طرف سے سزا تھی۔ تصور کیجئے کہ سزا کتنی کڑی تھی!

سزا صرف کراہ شہید ہوئے۔ سات سو کل تھے۔ دس فیصد نفری شہید ہو گئی۔ حالانکہ خطا صرف پانچ فی صد کی تھی۔ پھر شہداء میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کیسے کیسے جان نثار اور کیسے کیسے ہیرے اور موتی تھے جو کسی کسی محنت سے جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جمع کئے تھے۔ ان ہی میں اسد اللہ

واسد رسولہ عمرہ ابن عبد المطلب ہیں، ان ہی میں المقری یعنی مصعب ابن عمیر ہیں کہ جن کی دعوت و تبلیغ اور تعلیم قرآنی سے مدینہ منورہ میں اسلامی انقلاب آیا اور اس و خزر رج کے قبیلوں کے اکثر لوگ دولت ایمان سے مشرف ہوئے۔ ۶۸ دوسرے ہاجرین و انصار کے عہد میں فی سبیل اللہ اور جان نثار

محمد صلی اللہ علیہ وسلم و رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے جاہ شہادت نوش کیا۔ حضور خود بھی مجروح ہوئے، دندان مبارک شہید ہوئے۔ خود کی دو کولیاں حضور کے رخسار مبارک میں ایسی گھسی ہیں کہ نکالنے کیلئے زور لگایا نہیں نکل ہیں پھر دوسرے اصحاب نے بشکل ان کو نکالا ہے۔ حضور پریشی بھی طاری ہوئی ہے۔ بکھارنے ایک موقع پر حضور کا نغہ کر لیا ہے اور تیروں کی بارش برسائی ہے۔ جان نثاروں نے اپنے جسموں کو حضور

کے لئے دھواں بنایا کہ جو تیر آئیں وہ ہمارے سینوں میں ترانہ ہوں محمد کے سینہ مبارک تک نہ پہنچیں، صلی اللہ علیہ وسلم۔ حضرت سعد ابن ابی وقاصؓ نے بڑے قادر و اندازتے حضور ان کو تیر دیتے اور فرماتے جاتے

”سعد تم پر میرے ماں باپ قربان، میری حالت جاؤ۔“ صرف حضرت سعد وہ خوش بخت صحابی ہیں جن کے لئے حضور نے یہ محبت بھرا کلمہ ارشاد فرمایا۔

انفرض مسلمانوں کو بڑی کھلی شکست ہوئی۔ افراتفری پھیلی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت کی افواہ بھی پھیل گئی۔ مسلمانوں کے حوصلے پست ہو گئے۔ بہر حال ان حالات میں سیرت نگاروں کے سامنے ایک عجیب سا سوال اور مسئلہ آتا ہے کہ قریش واپس کیوں چلے گئے! اس کا میرے پاس ہاں بلاشبہ جواب یہ ہے کہ ایک حدیث شریف کے مطابق انسان کا دل اللہ تعالیٰ کی دو انگلیوں کے مابین ہوتا ہے۔ وہ

جس طرف جاتا ہے اسے پھیر دیتا ہے۔ اس نے قریش کے دل پھیر دیئے۔ درنہ وہ اس پوزیشن میں آگئے تھے کہ احد میں موجود تمام مسلمانوں کا صفایا کر دیتے۔ بہر حال بعض ذرائع سے اس کی یہ توضیح ملی ہے کہ چونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کو لے کر پہاڑ پر چڑھ گئے تھے۔ یہ بھی ایک طرح کی پسیائی (عمدہ معتمدہ) ہے۔ اب جبکہ حضور اپنے اصحاب کے ساتھ پہاڑ پر چڑھ گئے

تھے تو اس وقت بھی اگرچہ خالد بن ولید رئیس لشکر ابوسفیان سے اصرار کر رہے تھے کہ ہمیں پہاڑ پر چڑھ کر اس معاملہ کو ختم کر دینا چاہیے، اس قضیہ کو ہمیشہ کے لئے چکا دینا چاہیے۔ لیکن جیسا کہ میں نے اپنی پہلی تقریر میں کہا تھا کہ ابوسفیان بننے سے حقیقت پسند، ذریک اور حالات کا بہت صحیح جائزہ لینے اور ان پر نظر رکھنے والے انسان تھے۔ انہوں نے انکار کر دیا کہ نہیں۔ اس لئے کہ مسلمان بندوق پر ہیں، دلوں سے تیر دل اور خنجر دلوں کی بوجھل ہوگی تو ہمارا بہت جانی نقصان ہونے کا اندیشہ ہے۔ بہ حال یہ نہ بلے لیے۔ یہی بہت ہے۔

نعرہ دل کا تبادلہ! پھر انہوں نے دامن کوہ سے نعرہ لگایا کہ محمد رسول اللہ علیہ وسلم، انہو ہیں یافتہ ہو گئے! حضور خاموش رہے۔ ادھر سے تین بار اسی نعرے کی تکرار ہوئی۔ تیس نعرے پر حضرت عمرؓ سے ضبط نہ ہو سکا۔ انہوں نے نعرہ کا جواب نعرہ سے دیا کہ، 'اے دشمن خدا! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں۔ پھر ابوسفیان نے کہا، 'دیکھو یہ یوم بدر کا بدلہ ہے جو آج ہم نے چکالیا حضرت عمرؓ نے جواباً کہا، 'تمہارے قتل جہنم میں ہیں جبکہ ہمارے شہداء و جنت میں ہیں'۔ ابوسفیان نے پھر نعرہ لگایا، 'اعلیٰ جبل'۔ یہاں ہمیں یہ بتا ہے کہ مشرکین نے کسی بت کا نعرہ لگایا۔ یہ دراصل خوشی کا موقع تھا۔ ورنہ جب مشکل کا وقت ہوتا تھا تو مشرکین بھی صرف اللہ ہی کو پکارتے تھے۔ یہاں تو انہیں فتح ہو گئی تھی اسی لئے ابوسفیان نے نعرہ لگایا، 'اعلیٰ جبل'۔ حضورؐ نے فرمایا جواب دو۔

• اللہ اعز و اجل، مسلمانوں نے ادھر سے یہ نعرہ بلند کیا۔ ادھر سے ابوسفیان پھر لپکا، 'لَنَا عِزٌّ وَلَا عِزٌّ لِكُمْ'۔ 'ہمارے لئے تو عزت دیوی ہے جس کا سایہ ہمارے سر دل پہ ہے۔ تمہارے لئے کوئی دیوی نہیں ہے' حضورؐ نے فرمایا جواب دو، 'اللہ مَوْلَانَا وَلَا مَوْلَى لَكُمْ'۔ 'اللہ ہمارا مولا ہے، ہمارا پشت چاہ اور مددگار ہے۔ تمہارا کوئی مولا نہیں'۔ پھر ابوسفیان یہ کہہ کر اپنے پورے لشکر کو ساتھ لے کر واپس ہو گیا کہ اگلے سال ہمیں پھر مقابلہ کے لئے طلاقات ہوگی۔

غزوہ احد کی شکست کے اثرات | بہ حال غزوہ احد کے بعد کے دو سال نبی اکرمؐ اور اہل ایمان کے لئے نہایت پریشان کن اور تکلیف دہ رہے ہیں۔ اس لئے کہ اہل عرب پر مسلمانوں کے رعب، ہیبت اور دھماک کی جو فضا بن گئی تھی وہ بہت حد تک ختم ہو گئی۔ چنانچہ قرآن مجید میں مسلمانوں کی تسلی کے لئے فرمایا گیا کہ: وَتَلَّتْ الْوُكُوفُ مَذَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ۔ اب ہمیں مدینہ کے قریب آکر قریش جو اتنا بڑا چکر لگائے تو ایک مسلمانوں

کے دل زخمی ہیں۔ ان کا حوصلہ (Heart) اب اتنا اونچا نہیں رہا جتنا غزوہ بدر کے بعد ہو گیا تھا۔ دوسرے گرد و پیش کے مشرکین کے قبائل پر جو دھاک بیٹھ گئی تھی وہ باقی نہیں رہی۔ وہ اسلامی انقلاب کی دعوت و تحریک کے مقابلہ میں دلیر ہو گئے۔ ان کے طرف سے مخالفت و مزاحمت کے اندیشے پیدا ہو گئے۔

خدا کی طرف سے تسلی و تسخیر | ان تمام ناموافق و نامساعد حالات میں تسلی کے لئے فرمایا گیا:

سلمان! کیوں دل شکستہ ہوتے ہو، اگر تمہیں چرکہ اور زخم لگا ہے تو تمہارے دشمنوں کو بھی ایسا ہی چرکہ اور زخم لگ چکا ہے۔ انہوں نے تو بہت نہیں ہاری تھی۔ وہ میدانِ بدر میں اپنے شتر متول چھوڑ گئے تھے۔ اور شتر قیدی۔ اس کے باوجود وہ تین ہزار کی نفری لے کر مدینہ پر چڑھائی کے لئے آگئے۔ تم کیوں ہمت نہ کر رہے ہو؟ کیوں تنگ دل ہو رہے ہو۔ گھبراؤ نہیں، وَلَا تَهَيُّوْا لِّلْاَكْثَرِیْنَ اَوْ اَتَيْتُكُمُ الْاَعْلٰی كُنْتُمْ دُۢمُوۡا مِّنۡیَیۡنَ ۝ یہ تو تمہاری غلطی تھی، تمہاری محنتیں جس پر غزوہ اُحد میں تمہیں شکست کی صورت میں سزا دے کر ہم نے تمہیں سبق پڑھایا ہے۔

مدینہ نہ سمجھو کہ اللہ تعالیٰ تمہاری پشت پر نہیں ہے، تمہارا مددگار اور حامی نہیں ہے۔ یہ تو ابھی اندرونِ عرب کا معاملہ ہے، تمہیں تو ابھی قیصر و کسریٰ کی سلطنتوں کو دہرایا ہے۔ اگر آج تمہارا نظم اور پس منظر ڈھیلارہا تو آئندہ کیا ہوگا۔ لہذا سبق سکھانا ضروری تھا۔ تمہارے اندر اس کے بغیر

نظم کی اہمیت کا احساس کہاں سے آتا! اگر اللہ چاہتا تو اسے معاف کر دیتا اور نذرِ انداز (Condoned) کر دیتا۔ وہ قادرِ مطلق ہے۔ وہ ایسا کر سکتا تھا کہ تمہاری اس خطا کے باوجود فتح دے دیتا۔ لیکن اس طرح

تمہاری اس موقع کی کمزوری اور غلطی کی اصلاح نہ ہوتی۔ بلکہ اس میں اور اضافہ ہوتا۔ لہذا ایک وقتی سی ملست کی صورت میں ہم نے تمہیں متنبہ کر دیا کہ اپنی صفوں (Ranks) کا جائزہ لے لو، جہاں جہاں زواریاں ہیں انہیں دور کرنے کی فکر کرو۔ اپنی جمعیت کو اودھمخیز و کڑو۔ جو نئے نئے لوگ مشرفِ ایمان نہ آئے ہیں، ان کی تربیت کی کمی کو دور کر دے تاکہ یہ بھی اسی طرح کندن بن جائیں جیسے سے مکہ سے آئے ہوئے

ہاجرین اور انصار۔ اَلَّذِیۡنَ لَا تَلۡمِزُہُمۡ فِی شَیۡءٍ ۝ تمام اہل ایمان کو نظم کی پابندی کا خوگر بناؤ۔ تم یہ سب یہ کہو کہ تم سے اختلاف اللہ تمہیں فی الارض کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے مجتہد وعدہ ہے: وَعَدَ اللّٰہُ

لَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا وَحَمِلُوۡا الصَّلٰۤیۡۃَ لَیَسۡخَبُنَّ فِیۡ الْاَرْضِ کَمَا اَسۡخَبَیۡتَ الَّذِیۡنَ
بَنۡیَ قَیۡلَیۡمَ وَ لَیَحۡمِلَنَّ اَثَرُ دِیۡنِہُمَا الَّذِیۡ اَرۡضٰی لَہُمَا وَلَیَسۡبَ لَہُمَا مِنْۢ بَعۡدِ حَوۡفِہُمَا

غزوہٴ اُحزاب

بہر حال غزوہ اُحزاب کے بعد کے دو سالوں کے عرصہ میں تشویش اور خوف کی حالت رہی۔ پھر یہ حالت اپنے نقطہٴ مدروج (Climax) کو پہنچی ہے دو سال بعد غزوہٴ خندق کے موقع پر۔

— رمضان المبارک سنہ ۶ میں غزوہ بدر ہوا۔ پھر شوال سنہ ۶ میں معرکہٴ احد پیش آیا۔ ذیقعدہ ۶ میں یعنی دو سال اور ایک ماہ بعد اب قریش اور دیگر قبائل جن میں یہودی بھی شامل تھے۔ متحد ہو کر مدینہ پر حملہ آور ہوئے۔ عرب میں اس سے پہلے کبھی اتنا بڑا لشکر جمع ہوا ہی نہیں تھا۔ بارہ ہزار کا لشکر مدینہ پر چڑھائی کے لئے جمع ہو گیا۔ جنوب سے قریش آگئے۔ مشرقی جانب سے کئی قبائل آگئے۔ جن میں سے بنو فزاز اور بنو غطفان بھی ہیں جو نجد کے علاقے کے بڑے جنگ جو اور بڑے خوشخوار قبیلے تھے۔ شمال سے حملہ آور ہوئے یہودی قبائل جو خیبر میں آباد تھے۔ اس طرح ان قبائل نے مدینہ کو اپنے حصار میں لے لیا۔

اس واقعہٴ سورہٴ احزاب میں کھینچا گیا ہے۔ اس سورہ مبارکہ میں غزوہٴ احزاب پر پورے دور کو رعایت میں۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا دَعُوْا اِلَیْہِمْ جِهَتِ الْغَارِ اُوْدُکُمْ وَاٰیْمَانُ الْوَالِدِیْنَ اُوْدُکُمْ وَاٰیْمَانُ الْوَالِدِیْنَ اُوْدُکُمْ

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا دَعُوْا اِلَیْہِمْ جِهَتِ الْغَارِ : اِذْ جَاۤءُکُمْ مِّنْ فَوْقِکُمْ وَ مِّنْ اَسْفَلِ مِّنْکُمْ ۔ یاد کرو جب لشکر آگئے تھے تم پر اوپر سے بھی اور نیچے سے بھی ۔ — چونکہ مدینہ سے مشرق کی طرف اونچائی ہوتی چلی جاتی ہے۔ اسی لئے اس علاقہ کو نجد کہتے ہیں جس کے معنی ہیں اونچائی والا علاقہ۔ لہذا جو مشرق سے آئے ان کے لئے فَوْقِکُمْ کے الفاظ آئے۔ اور مغربی ساحل کی طرف دھلاندا اتراتی ہے۔ چنانچہ قریش اور ان کے حلیف مغرب یعنی نیچائی اور اتار کے راستہ سے آئے۔ لہذا ان کے لئے دَعُوْا اِلَیْہِمْ مِّنْکُمْ فرمایا گیا۔ مزید برآں مدینہ کے شمال مغرب کی جانب سے یہودی قبائل جمع ہو کر آگئے تھے۔ اس ٹکھن موقع پر منافقین اور کفر ایمان والوں کی کیفیت اسی آیت میں آگئے ان الفاظ مبارکہ میں بیان کی گئی ہے کہ : وَ اِذْ رَاَعَتْ الْاَبْصَارُ وَ بَلَغَتِ الْقُلُوْبُ الْحَدَّ اَجْرًا وَ تَخَنُّوْنَ یٰۤاَللّٰہُ اَنْتَ نَوَاہِ اور یاد کرو جب آنکھیں دشت و حیرت سے پھرنے لگیں اور خوف و ہراس سے دونوں کا یہ حال تھا کہ وہ گویا گھول میں آنکھیں میں اور تم اللہ کے بارے میں انکسلیں لگانے اور بدگمانیوں میں مبتلا ہونے لگے۔ یہ جمعہ ہے اللہ کی طرف سے اس امتحان پر جو غزوہٴ احزاب کی صورت میں اپنے نقطہٴ مدروج کو پہنچ گیا تھا۔ سیرت مطہرہ کا میراج حیرت منور میں ملاحظہ ہے اس کی بنا پریری رائے ہے کہ ذاتی طور پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر سب سے سخت دوش

یوم طائف - گزرا ہے۔ اور مسلمانوں پر بحیثیت جماعت سب سے سخت اور شدید تادم غزوہ احزاب
ہے۔ غزورے ہیں۔ جو قریباً ایک ماہ محیط رہا ہے۔

میں عرض کر چکا ہوں کہ غزوہ احد کے موقع پر تین سو افراد تو بطور منافقین منظر عام پر آچکے
ہے۔ اب غزوہ احزاب تک ان کی تعداد کتنی ہوگی! — واللہ اعلم۔ بہر حال قرآن مجید سے اندازہ
ہے کہ ان کی متحدہ تعداد غزوہ احزاب کے موقع پر موجود تھی۔ ان کے دل ہمارے محاورے کے مطابق
بے پھل رہے ہیں اور ان کو ہر چہار طرف موت نظر آرہی تھی۔ اور بظاہر احوال بچنے کی کوئی شکل سامنے
نہیں تھی۔

غزوہ احزاب کا میں جب بھی ذکر کرتا ہوں، مجھے جناب نعیم مدنی صاحب کا یہ شعر اس موقع
بے ساختہ یاد آجایا کرتا ہے

اے آندھیو سنبھل کے چلو اس دیار میں

امید کے چراغ جلائے ہوئے ہیں ہم

ہدایت کا ایک چراغ تھا جو مدینہ میں روشن تھا اور اس کو بجھانے کے لئے اتنی بڑی بڑی
میاں آ رہی ہیں کہ الامان والحفیظ!

یقین کی کیفیت | امتحان یقیناً شدید تھا۔ نتیجہ منافقین کے دلوں میں جو بحث تھا۔ ان
کے دلوں میں جو نجاست تھی اور گندگی تھی۔ وہ اس ابتلا و آزمائش کو

ر زبان پر آگئی: **رَاٰذِلِقَوْلِ الْمُكَذِّفُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ مَّا وَعَدَنَا
وَرَسُولُهُ اِلَّا غُرُورًا** اور جب کہنے لگے منافق اور وہ لوگ جن کے دلوں میں روگ

اللہ اور اس کے رسول نے ہم سے جو وعدہ کیا تھا وہ سب فریب تھا۔ "ہم کو دھوکا دے کر فرود
آئے تو کہا گیا تھا کہ قیصر و کسریٰ کی عظمتیں تمہارے قدموں میں ہوں گی اور سو یہ رہا ہے کہ ہم تو

اجت کے لئے بھی باہر نہیں جاسکتے۔ کھانے کو کچھ نہیں۔ ہمارے باغات حملہ آوروں نے اچال
چاروں طرف سے محاصرہ ہے، اندر کوئی چیز نہیں ہے۔ خفا پر فلتے آ رہے ہیں غضب

ی نے الگ زندگی اجیرن کر رکھی ہے منافقین کی یہ وہ باتیں ہیں جو ان کے دلوں سے اچھل کر
پراگتی ہیں۔ ان باتوں کا تذکرہ سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم و السلام اور کتب احادیث میں ملتا ہے۔

یمان کی کیفیات | اور مومنین صادقین کی کیفیت کیا تھی؟ ملاحظہ ہو۔ **وَلَمَّا تَرَأَوْهُمُ اتَّخَذُوا
الْأَحْزَابَ قُلُوبًا فَذَلِكُنَّ الَّذِي لَخَا لَفُ عَلَيْهِمُ وَرَسُولُهُ مَصْدَقٌ**

اللہ ورسولؐ اور حقیقی مومنین کا اس وقت حال یہ تھا ۔۔۔ جب انہوں نے دشمنوں کے لشکروں کو دیکھا تو وہ پکار اٹھے کہ یہی وہ بات ہے جس کا اللہ نے اور اس کے رسولؐ نے ہم سے وعدہ کیا تھا۔ اور اللہ اور اس کے رسولؐ کی بات بالکل سچی تھی "یہ کون سا وعدہ ہے جس کی طرف یہ صادق القول مومنین اشارہ کر رہے ہیں! قرآن مجید میں متعدد مقامات پر اللہ کی طرف سے، آزمائش و امتحان اور ابتلا کے وعدوں کا ذکر آیا ہے۔ مثلاً سورۃ العنکبوت کی آیات ۲-۳ میں فرمایا:

أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَشْكُرُوا أَنْ
يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ۝
وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا
وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ ۝
"کیا لوگوں نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ وہ بس اتنا کہنے پر چھوڑ دیئے جائیں گے کہ ہم ایمان لائے اور ان کو آزمایا نہ جائے گا؛ حالانکہ ہم ان سب لوگوں کی آزمائش کر چکے ہیں جو ان سے پہلے گزرے ہیں۔ اللہ کو تو فوراً

یہ دیکھنا ہے کہ کسے کون ہیں اور چھوٹے کون ہیں؟"

سورہ بقرہ کی آیت ۱۵۵ میں فرمایا:

وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ
الْفُتُونِ وَاللَّيْطُوعِ وَالنَّهْيِ
الْمَوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالْأَمْوَالِ
وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ
الْفُتُونِ وَاللَّيْطُوعِ وَالنَّهْيِ
الْمَوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالْأَمْوَالِ
"اور ہم البتہ تم کو خوف و خطر اور بھوک اور مال و جان اور فصلوں کی تساہی میں مبتلا کر کے تمہارا امتحان لیں گے، تمہیں آزمائیں گے۔ جو ان حالات میں صبر کریں

تو ان کو (اے نبیؐ) بشارت دے دیجئے؟

چنانچہ غزوہٴ احزاب کے معاذ کو دیکھ کر مومنین صادقین کے ذہن ان بیٹکی جیہات کی طرف منتقل ہو گئے اور ان کی زبانوں پر انی اخذ کیا:

هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ۔"

ایک عجیب نقشہ | بہر حال اس غزوہٴ احزاب میں کفار و مشرکین کے لشکروں کا محاصرہ خاصاً طویل پڑا تھا۔ اس دوران حالات بڑے ہی سخت قسم کے پیش آئے ہیں۔ اس غزوہ کا وہ نقشہ بھی میں آپ کے سامنے لے آؤں کہ جب خندق کھودی جا رہی تھی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس کام میں بنفس نفیس شریک تھے۔ پھر اٹھا اٹھا کر خندق سے باہر بھٹک رہے تھے۔ چونکہ ان دنوں شدید قحط کا عالم تھا۔ لہذا صحابہ کرامؓ نے اپنے پیٹوں پر چادر دوں کے ساتھ کس کر چھوڑ دیے

ہوئے ہیں تاکہ کمری دوہری نہ ہو جائیں۔ اس لئے کہ شدید صوبک کی وجہ سے معدہ تشنج میں آتا ہے۔
 نو دراصل یہ اس معدے کو بھلانے کی ایک شکل ہے کہ اگر اس پر بھاری بوجھ باندھ دیا جائے تو اس کو وہ
 صوبک کا تشنج (Hungry Pain) نہیں ہوگا۔ بعض صحابہ کرام حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور
 ہوں نے اپنے کرتے اٹھا کر پتھر دکھائے اور عرض کیا کہ حضور اب فائدہ ناقابل برداشت ہو رہا ہے، ہم
 نے اسی لئے پتھر باندھ رکھے ہیں۔ نبی اکرم اپنا کرتہ اٹھا کر دکھاتے ہیں، وہاں دو پتھر بندھے ہوئے تھے۔
 یہ دراصل حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کا مشورہ تھا کہ خندق کھودی جائے۔ عرب تو جانتے
 نہیں تھے کہ خندق کس بلا کا نام ہے۔ پرانی جنگوں کے لئے جو طریقے اختیار (Device) ہوئے
 تھے تو ان میں شہر بنانے کے گردا گرد خندق کھودنے کا رواج بھی تھا۔ اہل ایران دفاع کے اس طریقہ
 سے بخوبی واقف تھے۔ ایران اور روم کی تو کئی سو سال سے جنگ چل رہی تھی۔ تاریخ دونوں کے
 بین جمہولاً مہول رہی تھی۔ کبھی رومی ایران کے دارالسلطنت مدائن شام چڑھ دوڑتے تھے۔
 ہی ایرانی ان کو ایشیائے کوچک میں دھکیل دیتے تھے۔ تو جب مدینہ میں خبر پہنچی کی تین اطراف سے
 آدھ مشرکین کا بارہ ہزار کا لشکر مدینہ پر چڑھائی کے لئے چلا آ رہا ہے تو حضرت سلمان فارسی نے
 مشورہ دیا کہ مدینہ کو لپٹ پر رکھتے ہوئے خندق کھودی جائے تاکہ خندق کی وجہ سے دشمن بے راست
 نہ ہو پرورش نہ کر سکیں۔ چنانچہ خندق کھودنے کا کام تیزی سے شروع ہو گیا۔ یہ سخت سردی کا موسم تھا۔
 روایات میں خندق کی کھدائی کے وقت دو اشعار کا ذکر ملتا ہے بحسب الہامی میں
 اشعار اسرار صحابہ کرام اور ان کے سالار اعظم جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس
 نواح زمین کی کھدائی پر حیرت مومنانہ اور بہت مردانہ کے ساتھ کدالیں چلا رہے تھے اور صحابہ
 تم غم نہ لگاتے ہوئے کورس کے انداز میں کہتے جاتے تھے:

اللَّهُمَّ لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ الْآخِرَةِ ط

حضور جواب دے رہے تھے۔

كَأَعْيُنِ الْأَنْعَامِ رَوَّاهَا حَيْرَةً ط

صحابہ کرام کے قول کا مطلب کیا ہے؟ "اے اللہ آخرت کی زندگی اصل زندگی ہے! آخرت
 ش اصل عیش ہے! گویا ان کے نزدیک اس وقت کی کھتیں، تکالیف اور مصیبتیں سب ہیں
 میں تو آخرت کی فزولہ علاج چاہئے۔ اور حضور کا جواب ہوتا تھا۔ "اے اللہ! پس معاف فرما دے
 ش فرما دے ان انصار و مہاجرین کی جماعت کی ت۔ دوسرا شعر جس کا تذکرہ روایات میں ملتا ہے

وہ فہم جماعت کی اساس و بنیاد بیعت کے ضمن میں بہت اہم ہے۔ صحابہ کرامؓ قرآن کے انداز میں کلام اللہ کی ضرب کے ساتھ اس شعر کو پڑھا کرتے تھے:

نَحْنُ الَّذِينَ يَا لَعْنُوا مَحْمَدًا عَلَى الْإِحْدَادِ مَا لَبَقَيْتُ أَبَدًا !

”ہم وہ لوگ ہیں جنہوں نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے جہاد کی بیعت کی ہے۔ اب یہ جہاد اس وقت تک جاری رہے گا جس وقت تک جان میں جان ہے۔“

جسم و جان کا تعلق منقطع ہو جائے تو بات دوسری ہے۔ جب تک یہ تعلق باقی ہے جہاد

جاری رہے گا۔ یہ ہے صحابہ کرامؓ کی جماعت کی وہ شان جس کی بنیاد بیعت ہے۔

نصرت الہی | بہر حال اللہ تعالیٰ نے اپنی خصوصی مدد اور نصرت و تائید سے اہل ایمان کو اس

زبردست آزمیٰ آئی جس سے ان کے لشکر تپٹ ہو گئے۔ اکثر خیمے اکھڑ کر آندھی کے ساتھ تتر بتر

ہو گئے۔ بڑے بڑے چوہوں پر جو بڑی بڑی دگیں چڑھی ہوئی تھیں، وہ اٹ گئیں۔ ان

چوہوں کی وجہ سے ان کے غیموں میں آگ لگ گئی۔ بول سمجھنے کہ یہ ایک غیبی تدبیر تھی جس سے ان

کے حوصلے اس درجہ پست ہو گئے کہ صبح تک تمام لشکر منتشر ہو چکا تھا۔ تمام قبائل اپنے اپنے

مستقروں کی طرف کوچ کر گئے۔ اسی کا ذکر ہے سورہ احزاب کی آیت ۹ میں:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا .

”اے اہل ایمان! اللہ کا احسان یاد کرو جو تم پر ہوا۔ جب چڑھائیں تم پر فوجیں پھر

ہم نے ان پر بھیج دی ہوا (آندھی) اور (فرشتوں کی) وہ فوجیں جو تم نے نہیں دیکھیں۔

اور اللہ تمہارا تمام اعمال کو دیکھنے والا ہے۔“

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چند سناہیر اور بھی اختیار فرمائی تھیں، لیکن ان کی تفصیل میں جانے

کا یہ موقع نہیں ہے۔ ایسے محسوس ہوتا ہے کہ اس غزوہ احزاب کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کو

اہل ایمان کا امتحان لینا تھا۔ دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی کرنا مقصود تھا۔ نفرا جلتے کہ کون

کتنے پانی میں ہے! سب جان لیں کہ کون ان میں سے منافق ہیں اور کون وہ ہیں جو کڑی سے

کڑی آزمائش اور سخت سے سخت امتحان میں ثابت قدم رہ سکتے ہیں! — امتحان ہو گیا

تو ایک آندھی اور فرشتوں کا ایک لشکر کافی تھا۔ کفار و مشرکین کا بارہ ہزار کا لشکر اللہ کی قدرت کے مقابل میں تو پرکاش کی حیثیت بھی نہیں رکھتا تھا۔ بارہ ہزار نہیں بارہ لاکھ کا بھی لشکر جتنا اس کی کوئی حیثیت نہیں تھی۔ ایک آندھی نے معاملہ پلٹ اور تشریف بردیا اور کفار و مشرکین جو ایک زبردست جمعیت کی شکل میں اور بڑے بڑے اربانوں اور بڑی بڑی تیاریوں کے ساتھ دور دراز کا کام کر کے ہدایت کے چراغ کو بجھانے آئے تھے ایک رات ہی میں منتشر ہو گئے۔ معاملہ ختم ہو گیا۔ صبح صادق سے قبل ہی ہر ایک نے اپنی اپنی راہ پر پڑی۔ صبح مسلمانوں نے دیکھا تو میدان خالی تھا نبی اکرمؐ کا تاریخی ارشاد! اس موقع پر نبی اکرمؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو تاریخی الفاظ ارشاد فرمائے۔ وہ بھی سن لیجئے۔ جس سے اندازہ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولؐ کو کتنی دور رس نگاہ، کتنی بصیرت و فراست عطا فرمائی تھی۔ کس انقلابی رہنما کے لئے یہ وصف (ہم عصرہ) (اشد ضروری اور لازمی) (لے پھانچو) ہے کہ وہ حالات پر صحیح صحیح نگاہ رکھے۔۔۔ چند اصولوں کو جان لینا اور ان کو بیان کرتے چلے جانا ہی سب کچھ نہیں ٹھیک ہے یہ بھی ایک کام ہے اور اس میں کوئی بہت زیادہ مشکل درپیش بھی نہیں آتی۔ اس کے ساتھ ساتھ ایسی صلاحیت اور نگاہ دور رس کی بھی شدید ضرورت ہوتی ہے کہ حالات کی بنیاد پر بھی ٹھیک ٹھیک ہاتھ ہو۔ صحیح اندازہ ہو کہ حالات کا رخ کیا ہے! وہ کدھر جا رہا ہے! صحیح تشخیص (Access means) (پہنچنے کے پانی میں ہیں! ہمارا دشمن کتنے پانی میں ہے!) اس کی طاقت کیا ہے! اس کے اہل ہمارے اثرات کا تناسب کیا ہے! ظاہر بات ہے کہ ایک انقلابی عمل میں ان سب امور پر گہری نگاہ رکھنی اشد ضروری ہے اور ناگزیر ہے۔ لیکن اگر صرف ایک خانقاہ ہے اس میں لوگوں کی تربیت کرنی ہے! اس کے لئے بھی ایک خاص صلاحیت درکار ہے۔ لیکن اس میں ان چیزوں پر نگاہ ہونے کی چندال ضرورت نہیں ہے۔ ایک دارالعلوم ہے، درس دینا ہے، قرآن پڑھانا ہے۔ حدیث و فقہ پڑھانی ہے، ان کاموں کے لئے ایک خاص صلاحیت کی ضرورت ہے۔ وہاں بھی ان امور پر نظر ہونی ضروری نہیں ہے۔ لیکن یہاں اصل ضرورت اس بات کی ہے کہ اس امر پر نگاہ ہو کہ انقلابی دعوت اور تحریک کو مختلف مراحل میں گزار کر اور نکال کر اسے کامیابی تک کیسے پہنچا دیا جائے!۔ یہ سچے مددگار ہے۔ اس کے لئے اور جسم کی صلاحیتیں چاہئیں۔ اس کی ایک عظیم مثال ہے۔ جو غزوۂ احزاب کے متعلق بعد ایں مہر و میں نظر آتی ہے۔ غزوۂ احزاب کے موقع پر جس کا دوسرا نام غزوہ خندق بھی ہے، اگرچہ قریش بارہ ہزار کا لشکر لے آئے تھے جس کے متعلق

آپ کو بتا چکا ہوں کہ عرب کی حد تک اس وقت تک کی تاریخ میں اتنا بڑا لشکر پہلی بار جمع ہوا تھا۔
اب جو یہ غافلہ منتشر ہوا اور پھر جیٹی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا۔ صحابہ کرام کو خوش خبری
سنادی کہ:

لَنْ تَقْرَؤُكُمْ قُرَيْشٌ بَعْدَ عَابِكُمْ هَذَا وَلَاجَتُكُمْ تَقْرَؤُكُمْ هَذَا
۱۰ اس سال کے بعد اب قریش تم پر حملہ آور نہیں ہو سکتے بلکہ اب تم ان پر چڑھائی کرو گے۔
میرے نزدیک سورہ صف بھی اسی موقع پر نازل ہوئی ہے جس میں یہ آیت مبارکہ موجود ہے:
وَأَحْمِلْهُمْ يَوْمَئِذٍ كَثِيرًا مِّنَ اللَّهِ وَتَحْمِلُ قَرِينًا ذُو يَبْرِئَ الْمُؤْمِنِينَ ۝
۲۰ اور مے مسلمانوں! ایک دوسری چیز جو تمہیں محبوب ہے یعنی اللہ کی مدد۔ تو وہ آیا
ہی جاتی ہے اور اب فتح دور نہیں ہے (تمہارے قدموں کو چومنے والی ہے)
اور اسے نبی! اہل ایمان کو بشارت سنا دیجئے۔

_____ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو غافلہ فرماتے ہیں کہ: لَنْ تَقْرَؤُكُمْ قُرَيْشٌ بَعْدَ عَابِكُمْ
هَذَا وَلَاجَتُكُمْ تَقْرَؤُكُمْ هَذَا۔ تو میرے نزدیک یہ غافلہ حضورؐ نے سورہ صف کے اس حکم
ذُو يَبْرِئَ الْمُؤْمِنِينَ کے امتثال امر میں فرماتے ہیں۔ واللہ اعلم

نبی اکرم کی نگاہ دور رس | قریش نے اپنے لشکر کی تیاری کی ہوگی اور اپنے حلیف قبائل کو اپنا ساتھ
دینے پر آمادہ کیا ہوگا۔ بنو عطفان، بنو فزاعہ اور غیبہ کے یہود کے قبائل کو آمادہ کرنے کے لئے
سفارتیں بھیجی ہوں گی۔ کتنی خط و کتابت کی ہوگی اور اس کام کے لئے پیام کے سلسلہ میں کتنے سوار دوڑا
ہوں گے۔ یہ سارے باپڑ بیل کر قریش نے جو اتنی طاقت جمع کی تھی اور اسے لے کر وہ مدینہ پر چڑھ
دوڑے تھے لیکن نتیجہ کیا نکلا! یہ کہ بے نیل مراد واپس آنا پڑا۔ ساری محنتیں اور کوششیں اکارت گئیں
اتنی بڑی جمعیت! لیکن قدرت الہی کے سامنے اس کی حیثیت کیا تھی! اللہ تعالیٰ نے ایک اندھی سی
دی اور ان کے تمام ارمان طیامیٹ ہو گئے۔ حضورؐ کو امانہ تھا کہ اس ہریت سے قریش کے حو
ج پست ہو گئے ہیں تو اب قریش یہ جرأت نہیں کر سکتے کہ مدینہ پر دوبارہ حملہ کرنے کے متعلق
لہذا حضورؐ نے اہل ایمان کو بشارت سنادی کہ اس سال کے بعد اب قریش تم پر حملہ نہیں کریں گے
بلکہ اب تم چڑھائی کر کے جاؤ گے۔ اب بیشک مدی تمہاری طرف سے ہوگی۔ اب جنگ کے لئے
اقدام ہماری طرف سے ہوگا جو اب تک قریش کے ہاتھ میں تھا۔

حضور کا اسم اقدام | چنانچہ اگلے ہی سال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عمرو کے لئے مکہ کے سفر کا قصد فرماتے ہیں۔ دیکھئے یہ بالکل Assessment کا معاملہ ہے حضورؐ کتنا بڑا عمرو (Risk) مول لے رہے ہیں! حضورؐ خواب دیکھتے ہیں کہ میں عمرو کو رہا ہوں — چنانچہ اعلان فرما دیتے ہیں اور تیاری بھی شروع فرما دیتے ہیں۔ لیکن ان حالات میں مکہ جانا! کتنا دلیرانہ (Bold) قدم اٹھانے کا حضورؐ فیصلہ فرما رہے ہیں۔ مکہ والے برداشت کریں گے کہ اہل ایمان کو مکہ میں داخل ہونے کی اجازت دیں! اپنے گھر میں تو بلی بھی شیر ہوتی ہے۔ قریش کیسے گوارا کریں گے کہ مسلمان ہتھیاروں میں داخل ہوں! چاہے عمرو ہی کے لئے آئے ہوں —

عمرو کی تیاری | یہ بات نہیں سچی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اندازہ نہیں تھا کہ مکہ والوں کے طرف سے کتنی شدید مزاحمتیں ہوں گی۔ لیکن نبی کا خواب بھی دہی ہوتا ہے۔ لہذا اس اشارہ فیہی کی بنیاد پر حضورؐ نے عمرو کے قصد کا فیصلہ فرمایا۔ یہ خبر مدینہ میں جنگل کی آگ کی طرح پھیل گئی۔ چودہ سو جان شارسا تھ چلنے کے لئے تیار ہو گئے۔ اس موقع پر آپؐ حضرت یہ بات جان لیجئے کہ جو صحابہ کرام اس وقت حضورؐ کے ساتھ جانے کے لئے تیار ہو گئے تھے، وہ اچھی طرح سمجھتے تھے کہ وہ گویا موت کے منہ میں جا رہے ہیں، ٹھیک ہے عمرو کی نیت سے جارہے ہیں، لیکن قریش کے نزدیک تو یہ ایک نوع کی چڑھائی تھی۔ وہ عمرو کے لئے اہل ایمان کو مکہ میں داخل ہونے دیں تو گویا یہ ان کے لئے اپنی رہی سہی سا کھ اور بچا کچا دقار بھی ہمیشہ کے لئے خود اپنے ہاتھوں خاک میں ملانے کے مترادف تھا۔ یہ تو ان کے لئے ایک نوع کی شکست تھی کہ وہ مسلمانوں کو عمرو کرنے دیتے۔ اس کے بعد تو عرب میں ان کی کوئی حیثیت باقی نہ رہتی۔

مکہ کی طرف کوچ | لہذا اچھی طرح سمجھ لیجئے کہ یہ بہت بڑا اور اہم اقدام ہے۔ جان جو کھوں میں ڈالنے والا قدم تھا۔ چودہ سو صحابہ کرام حضورؐ کے ہمراہ ہیں۔ احرام باندھے ہوئے ہیں۔ حدیث کے جانور ساتھ ہیں۔ صرف تلواریں پاس ہیں لیکن وہ بھی نیام میں — یہ ہے وہ اقدام جس کی تفصیلات میں ان شاء اللہ آئندہ مجھے کو بیان کر دوں گا۔ جو صلح حدیبیہ پر منتج ہوا۔ جس کو قرآن مجید نے فتح مبین قرار دیا ہے۔ اَنَا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا یہ صلح حدیبیہ جو ذلیقہہ مسلمہ میں منعقد ہوئی ہے۔ وہ سیرت مہرہ کے اس چھٹے مرحلہ میں ایک اہم موڑ (Turning Point) کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس کے بعد نبی اکرمؐ کی جدوجہد کے دو حصے ہو جائیں گے۔ یوں سمجھئے کہ ایک حصہ وہ ہے کہ جزیرہ نما عرب کی حد تک اسلامی انقلاب کی تکمیل ہونے والی ہے۔ فتح مکہ قرب ہو گئی ہے۔

لیکن صلح حدیبیہ کے متعلق بعد ہی انقلاب محمدی علی صاحب الصلوٰۃ والسلام کا بین الاقوامی سطح پر بھی آواز ہو گیا۔ جیسا کہ میں نے عرض کیا کہ ان امور پر اگلی مرتبہ گفتگو ہوگی۔ مجھے توقع ہے کہ آئندہ جمعہ کو سیرت النبیؐ کے آئینہ میں انقلابی عمل کا جو بیان ہے ان شاء اللہ اس کی تکمیل ہو جائے گی اور اس سے اگلے جمعہ کو اللہ نے چاہا تو ہم تفصیل کے ساتھ اس موضوع پر گفتگو کریں گے کہ اس دور میں ہم سیرت مطہرہ کے انقلابی عمل سے کیا کیا چیزیں مستنبط کریں گے۔ کون کون سی چیزیں ہمیں حمل کی توں لینی ہوں گی اور کن کن امور میں ہمیں دو وجوہ کی بنا پر فرق ملحوظ رکھنا پڑے گا۔ پہلی وجہ یہ ہے کہ یہ مسلمانوں کے ساتھ معاملہ ہے۔ کفار و مشرکین کے ساتھ نہیں۔ اور دوسری وجہ یہ کہ حالات کی تبدیلی کے باعث عوام نہتے ہیں جبکہ حکومتوں کے پاس بہت بڑی طاقت ہے۔ ان دو وجوہ کی بنا پر حکمت علی میں کیا کیا تغیر و تبدل کرنا ہوگا۔ اس پر ان شاء اللہ بعد میں گفتگو ہوگی۔

بَارِكْ اللَّهُ فِي ذِكْرِي وَ لَكَ فِي الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ وَ لَعَنِي وَ إِنَّا كَعَبَرٍ بِالْأَلْبَانِ
وَالذِّكْرُ الْحَكِيمُ — وَ اخْرُجْ عَوَاثَا إِنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

(جاری ہے)



بقیہ : الہامی

کے ساتھ نبی اکرمؐ کا یہ قول موجود ہے کہ یہ نو دار و حضرت جبریلؑ تھے جو انسانی شکل میں آئے تھے اور سوال و جواب کے ذریعہ صحابہ کرامؓ کو دین کے بہتم بالسان امور کی تعلیم و تبیین ان کے پیش نظر تھی۔

حضرات: سورہ طہ استجدہ کی آیات ۲۰ تا ۲۲ پر ہم نے دو نشستوں میں کسی قدر غور و مکمل کیا ہے، اگرچہ مجھے شدت کے ساتھ یہ احساس ہے کہ جو اہم اور عظیم مضامین ان تین آیات میں وارد ہوئے ہیں ان کا کسی درجہ میں بھی حق ادا نہیں ہو سکا۔ تاہم ان آیات کے ذریعہ جو بھی علم صحیح ہمارے سامنے آیا ہے اللہ تعالیٰ ہمیں اس علم سے صحیح طور پر مستفید ہونے کی توفیق عطا فرمائے انشاء اللہ آئندہ نشستوں میں ہم آیات ۲۳ تا ۲۶ کا مطالعہ کریں گے

وَ اخْرُجْ عَوَاثَا إِنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

اَلْهَدٰی

(نشت ۳)

(مباحثے ایمان)

سورہ آحر السجدہ کی آیات ۳۰ تا ۳۶ کی روشنی میں

حَظِّ عَظِيْمٍ

ڈاکٹر اسرار احمد

(کے ٹیلیوژن پر نشر شدہ دروس کا سلسلہ)

(۲)

اَمْ عَلَيَّكُمْ دَرَجَةُ اللّٰهِ وَرَكَاتُهُ - نَحْمَلُهَا وَلُفَّاتُ عَلٰی رُسُوْلِهِ الْكَرِيْمِ - اَمَّا بَعْدُ
اِنَّ الَّذِيْنَ قَالُوْا رَبَّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَفْضَلُوْا مَّا نَزَّلَ عَلَیْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةُ
لَا تَخَافُوْا وَلَا تَحْزَنُوْا وَاَبَشِّرُوْا بِالْجَنَّةِ الَّتِیْ كُنْتُمْ تُوعَدُوْنَ
نَحْنُ اَوَّلُیُّوْكُمْ فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا وَفِی الْاٰخِرَةِ ۚ وَلَكُمْ فِیْهَا مَا
تَشْتَهٰی اَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِیْهَا مَا لَمْ تُحِیْثُوْا - سُبْحٰنَ عَفُوْرٍ رَّحِيْمٍ
(آیات ۲۰ تا ۲۳)

حَسْبُكَ اللّٰهُ الْعَظِيْمُ

یقیناً جن لوگوں نے کہا: ہمارا رب اللہ ہے۔ پھر اس پر جم گئے، اُن پر
ناگہ کا زلزلہ ہوتا ہے (اور وہ کہتے ہیں) کہ نہ خوف کھاؤ، نہ غمگین
مورکہ خوشخبری حاصل کرو اس جنت کی جس کا تم سے وعدہ کیا گیا تھا۔ ہم
بیں تمہارے پشت پناہ دنیا کی زندگی میں بھی اور آخرت میں بھی اُو

اُس جنت میں تمیں ملے گا جو کچھ چاہیں گے تمہارے جی اور وہاں تمہیا
 کر دیا جائے گا جس کی تم تلک بکرو گے۔ یہ مہمان نوازی ہوگی اُس ہستی
 کی طرف سے جو غفور بھی ہے، رحیم بھی ہے۔
 سچ فرمایا اللہ بزرگ و برتر نے !

محترم ناظرین اور معزز سامعین !

ان آیات مبارکہ کے ایک حصہ پر ہم سابقہ نشست میں کسی قدر غور کر چکے
 ہیں یعنی یہ کہ ایمان کا لب لباب ہے اللہ تعالیٰ کی ربوبیت پر انسان کے دل کا حجب
 جانا، ٹھک جانا اور اس کا نتیجہ ہے خوف اور غم سے نجات پا جانا۔ ان آیات
 میں جو دوسرے مضامین آئے ہیں، اب ہم اُن کی طرف توجہ کرتے ہیں۔ لایکھ کیا
 جو نزول ان آیات میں مذکور ہوا ہے، اس کے بارے میں ایک بات تو بالکل
 متفق علیہ ہے کہ اہل ایمان پر موت کے وقت، موت سے مطلقاً قبل فرشتوں
 کا نزول ہوتا ہے۔۔۔ پھر عالم برزخ اور عالم آخرت میں لایکھ سے اہل ایمان کی ملاقات
 انہر من الشمس ہے ہی۔ اس حیات دنیوی میں فرشتوں کے نزول کے متعلق یہ بات
 بہت سے لوگوں کے قہرات سے بھی ثابت ہے۔ اللہ کے نیک بندوں کے بارے
 میں ایسے متعدد واقعات ملتے ہیں کہ جب اُن کی موت کا وقت قریب آیا تو انہ
 نے اُس پاس بیٹھے لوگوں سے کہا کہ ہٹ جاؤ۔۔۔ جیسے کچھ غیر مرنی ہستیوں کی آہ
 ہو رہی تھی اور مرنے والوں نے ان کے لئے راستہ صاف کرنے کے لئے کہا ہے
 یہ بات بالکل سمجھ میں آتی ہے کہ جب کوئی صاحب ایمان شخص، اس عالم سے
 عالم برزخ یا عالم آخرت کی طرف منتقل ہو رہا ہو تو اُس عالم کے جو کارندے ہیں وہ
 اس صاحب ایمان کی روح کے استقبال کے لئے آتے ہیں اور اسے خوشخبری دیتے
 ہیں جیسے سورہ فجر میں خود اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان نقل ہوا ہے :

يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ أَنْزِلِي إِلَىٰ رَبِّكِ وَرَاحِيَةٌ مِّنْ رَّبِّكَ

اے نفس مطمئنہ، اے وہ انسان خواہ وہ مرد ہو یا عورت جو پورے ایمان و سکون کا

الحجیبی کے ساتھ اللہ کی اطاعت، اللہ کی بندگی اور اللہ کی محبت میں مگن رہا ہو اور
اسی حال میں اُس نے اپنی پوری زندگی بسر کی ہو اُس سے کہا جائے گا کہ اب لوٹ جا
پینے پروردگار کی طرف، اس حال میں کہ تو اس سے راضی اور وہ تجھ سے راضی!

فَاذْخُلْنِيْ فِيْ عِبَادِيْ وَادْخُلْنِيْ جَنَّتِيْ ۝ اَبْ دَاخِلْ ہر جا میرے

محبوب بندوں میں اور داخل ہر جا میری جنت میں۔

یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اپنے نیک بندوں کی ارواح کیلئے استقبال
مات ہیں۔ لہذا موت کے وقت ایک بندہ مومن کی روح کے استقبال کے لئے
لائکہ کا نزول بالکل قرین قیاس ہے۔۔۔ البتہ یہ بات سمجھنی ہوگی کہ اہل ایمان پر
نیابت دنیوی کے دوران بھی لائکہ کا نزول ہوتا ہے یا نہیں! اس کو سمجھنے کے لئے،
یہ بات جان لینی چاہئے کہ خیر و شر کی کچھ تو وہ قوتیں ہیں جو ہمارے باطن میں ہیں ہمارا
نفسِ مارہ ہے، اِنَّ النَّفْسَ لَآ مَادَّةٌۭ بِالسُّوْءِ جو ہمیں برائی کا حکم دیتا ہے جو ہمیں بے
کاموں کی طرف لپیٹتا ہے۔ جو ہمیں بدی و برائی کے لئے اکساتا ہے جو ہمارے اندر تکبر
بیدا کرتا ہے۔ عجب پیدا کرتا ہے۔ مال کی محبت پیدا کرتا ہے۔ حسد پیدا کرتا ہے۔ شہوت
اور نفسانی خواہشات کو ابھارتا ہے۔ جائز و ناجائز کی تمیز و امتیاز کے بعد اپنی مرضیت
کو پورا کرنے کی تھقیں کرتا ہے۔ دنیا کی محبت کو ہمارے دلوں میں راسخ کرتا ہے۔

كَذٰلِكَ تُجِبُوْنَ الْعَاجِلَةَ ۝ ہرگز نہیں اصل بات یہ ہے کہ

تَذَرُوْنَ الْآخِرَةَ ۝ تم جلدی حاصل ہونے والی چیز

یعنی دنیا سے محبت رکھتے ہو اور آخرت کو چھوڑ دیتے ہو۔

لیکن دوسری طرف خود ہمارے باطن میں نفسِ لوامہ بھی ہے جسے ہم ضمیر سے
تعبیر کرتے ہیں۔ ہمارے نفس میں قلب و روح کی وہ باطنی قوتیں بھی موجود ہیں جو خیر
کی طرف، نیکی کی طرف، بھلائی کی طرف بلائے والی ہیں۔ ہر انسان خیر و شر کی اس
کشمکش کو اپنے باطن میں محسوس کرتا ہے۔ خارج میں بھی خیر کی دعوت دینے والے
موجود ہیں اور شر کی طرف بلائے والے بھی۔ انسانوں میں انبیائے کرام علیہم

الصلوة والسلام خیر کی طرف دعوت دینے والے تھے۔ اولیاء اللہ خیر کی طرف بلانے والے تھے۔ صلحاء و اقیانہ جلالی کی تلقین کرنے والے بھی ہر دور میں موجود رہے تھے اور اب بھی موجود ہیں۔ اس کے ساتھ ہی اشرار اور فساق و فجار بھی ہر دور میں رہے ہیں اور آج بھی موجود ہیں جو برائی اور بدی کو نہایت خوشنما اور دل فریب بنا کر لوگوں کو اس راستے کی طرف کیسینے اور اُن کو اپنے رنگ میں رنگنے کی بڑی منظم کوشش کرتے ہیں۔ پھر شر کی طرف بلائے والی غیر مرنی قوتیں بھی ہیں جو ہیں نظر نہیں آتیں، شیاطین جن ہیں جو ہیں برائی، بدی اور شر کی ترغیب دیتے ہیں جو ہیں نیکیوں سے روکنے کی کوشش کرتے ہیں اگرچہ وہ ہیں نظر نہیں آتے، لیکن اُن کا وجود ہے۔ لہذا جان لیجئے کہ اسی طریقہ سے ملائکہ ہیں جو خیر کو تقویت دیتے ہیں۔ جو اہل ایمان کی تثبیت قلبی کا ذریعہ بنتے ہیں۔ خیر و شر کی کشمکش اور معرکہ میں اُن کے قدم جاتے ہیں۔ اُن کے دلوں کے اندر سکینت و ثبات، ٹھہراؤ اور جماؤ کی کیفیت پیدا کرتے ہیں۔ یہ بات قرآن مجید سے ثابت ہے اور احادیث صحیحہ سے بھی ثابت ہے۔ غزوہ بدر میں فرشتوں کا نزول ہوا۔ سورۃ انفال کی آیت نمبر ۹ میں فرمایا،

اِذْ لَمَسْتُمُ الْيُنُثُونَ لَكُمْ فَاِستَجَابَ
لَكُمْ اِنَّا مُبْدِئُكُمْ بِالْقَبْرِ
الْمَلٰئِكَةُ مُنْذِرِيْنَ ۝

اس نے جواب میں کہا کہ میں تمہاری مدد کے لئے پہلے پہلے ایک ہزار فرشتے بھیج رہا ہوں۔

اسی سورۃ کی آیت نمبر ۱۲ میں فرمایا،

اِذْ يُنْفِثُ رُوحُكَ اِلَى الْمَلٰئِكَةِ اِنِّیْ
مَعَكُمْ فَهَيَّئُوا لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا

رہا تھا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں، تم اہل ایمان کو ثابت قدم رکھو!
اسی ہی آیات کے مطالعہ سے متاثر ہو کر، ہی حکیم الامت علامہ اقبال مرحوم

نے کہا تھا۔ فضا نے بدرپیدا کر فرشتے تیری نصرت کو
اُتر سکتے ہیں گردوں قطار اندر قطار اب بھی

ایک حدیث صحیح میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

مَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ ، وَ
يَسْتَدْرِسُونَهُ بَيْنَهُمْ اِلَّا سُرَّ لَهُمْ عَلَيْهِمْ السَّكِينَةُ وَغَشِيَتْهُمْ
الرَّحْمَةُ وَحَفَّتْهُمْ الْمَلَائِكَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِي مَنْ عِنْدَ لَا۔

”جب کبھی لوگ اللہ کے گھروں میں سے کسی گھر میں جمع ہوتے ہیں اللہ
کی کتاب پڑھنے کے لئے اور باہم درس و تدریس کے لئے تو ان پر سکینت
کا نزول ہوتا ہے۔ دل کو سکون حاصل ہوتا ہے۔ ان پر رحمت خداوندی
اپنا سایہ کریمیتی ہے اور فرشتے اُن کے گرد گھیرا ڈال دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ
اُن کا ذکر فرماتا ہے ملائکہ مقررین کی محفل میں۔“

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اس حیات دنیوی میں بھی ملائکہ کا نزول ہوتا ہے۔

آیات زیر درس میں آگے آنے والے جو الفاظ ہیں اُن میں آپ دیکھیں گے
کہ ایک نوہیں : ذَا بُشَيْرٍ بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ۔ خوشخبری حاصل کرو
اُس جنت کی جس کا تم سے وعدہ کیا گیا تھا۔ ان الفاظ کی مناسبت، ہے موت کے
قریب نزول ملائکہ سے۔۔۔ جب ایک صاحب ایمان شخص اس دنیا کو چھوڑ کر
دوسرے عالم کی طرف جا رہا ہوتا ہے اُس وقت وہاں کے جو کارندے استقبال
کے لئے آتے ہیں وہ انہیں بشارتیں دیتے ہیں کہ تمہاری کلفت کا وقت ختم ہوا۔
تمہاری محنت و مشقت کا وقت تمام ہوا۔ اب تمہارے لئے کبھی خوف اور رنج
کبھی کلفت و محنت کی کوئی ضرورت نہیں۔۔۔ اب خوشخبری حاصل کرو اُس حبت
کی جس کا تم سے وعدہ کیا گیا تھا۔۔۔ یہ انداز اور یہ الفاظ جیسا کہ ابھی عرض کیا
گیا، اس موقع سے زیادہ مناسبت رکھتے ہیں جب ایک بندہ مومن کی اس عالم فانی
سے اُس عالم جاودانی کی طرف منتقلی ہو رہی ہو تو ہے جہاں مومنین صادقین کے لئے

اللہ تبارک و تعالیٰ نے مَرْوُوحٌ وَرَجَاءٌ وَجَنَّةٌ تَعْنِي كَابِدٌ دِلست فرمایا ہوا ہے۔
 اگلی آیت میں الفاظ آتے ہیں نَحْنُ اَوْلٰیئُکُمْ فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا وَفِی الْاٰخِرَةِ
 ”ہم ہیں تمہارے ساتھی اور دوست دنیا کی زندگی میں بھی اور آخرت میں“۔ یہ الفاظ
 اس کے ساتھ زیادہ مناسبت رکھتے ہیں کہ یہ حیاتِ دنیوی کے دوران کسے جائیں
 کہ انسان خیر و شر کی کشمکش میں مبتلا ہو۔ اس وقت اس کو اس بات کی ضرورت
 ہے کہ خیر کے لئے کوڑا اس کی ہمت نہ بندھانے والا ہو۔ کوئی اس کے دل کو نیکی پر جماؤ
 عطا کرنے والا ہو کہ تم نیکی اور بھلائی پر مستقیم رہو۔ خیر کی راہ پر استقلال کے ساتھ
 گامزن رہو۔ ہم ہیں تمہارے مددگار۔ ہم ہیں تمہارے پشت پناہ۔ پس میسے
 نزدیک، اِنِ الْفَاظِ کی کہ نَحْنُ اَوْلٰیئُکُمْ فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا وَفِی الْاٰخِرَةِ زیادہ مناسبت
 اس سے ہے کہ یہ حیاتِ دنیوی کے دوران کسے جائیں اور اُن کا تعلق دورانِ حیاتِ دنیوی
 میں ملائکہ کے نزول سے ہے۔ اس کے بعد فرمایا کہ وہ آخرت کیا ہے؟ اُس میں تمہارا
 یہاں جنت کی نعمتوں کو دوستوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔ اس اعتبار سے یہ مقام بہت اہم
 ہے۔ ایک تو اس جنت میں وہ سب کچھ فراہم کر دیا گیا ہے جس کی خواہش تھاپے
 نفس میں ہے۔ اللہ تعالیٰ تمہارا فطر فطرت ہے۔ وہ جانتا ہے تمہاری مرغوبات کیا ہوں
 تمہیں کیا کیا چیزیں پسند ہیں۔ تمہارے نفس کے اندر کس کس چیز کی چاہت پائی
 جاتی ہے۔ غور کیجئے! چونکہ یہ بڑی عقلی اور منطقی بات ہے کہ بندہ مومن اس دُج
 میں اپنے نفس کی مرضیات، خواہشات اور مرغوبات پر قدغیں لگاتا ہے، پابند یار
 عائد کرتا ہے، نفس کے منہ زور گھوڑے کی لگام کھینچ کر رکھتا ہے۔ وہ آخرت میں
 اللہ تعالیٰ کے حضور جواب دہی کے لئے کھڑے ہونے سے لرزاں و ترساں رہتا۔

وَاَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَىٰ النَّفْسَ عَنِ الْهَوٰی ۖ

کھڑے ہونے سے ڈرتا رہا اور

اس نے اپنی خواہشاتِ نفس کی باگیں تمام کر رکھیں۔ ان سے خود کو روک رکھا۔
 تو ایسے شخص کو منطقی اور عقلی طور پر اس کا جملہ یہ بلنا چاہئے کہ جن چیزوں سے اُتر

مُردی، رنّا کے لئے اپنے آپ کو روکے اور قتلے رکھا، باز رکھا۔ اسے اِن خواہشات، بھرپور تسکین عطا کی جائے۔ چنانچہ جنت میں ابتدائی سامان تو وہ ہے وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُنَّ اَنْفُسُكُمْ جِو اِشتہار اور جس چیز کی بھی خواہش تمہارے نفس میں ہے اُن سب کا فراوانی کے ساتھ جنت میں تمہارے لئے اہتمام کر دیا گیا ہے۔

اب اس سے آگے بڑھ کر ایک درجہ ہے ، وہ یہ ہے کہ ہر وہ چیز فراہم دی جائے گی جو تم طلب کرو گے : وَلَنُكَفِّرُنَّهَا مِثْلَ نِعْمَتِهَا وَلَئِن لَّا تَشْكُرْ جہنم کے درجے میں سب لوگ برابر نہیں ہیں۔ ہر ایک کی اپنے اپنے شعور اور آگہی کی سطح ہے۔ ہر ایک کا اپنا اپنا (Level of Consciousness) ہے۔ کسی کے اعتبار سے ہر آدمی مانگے گا اور طلب کرے گا۔ ایسے لوگ بھی ہو سکتے ہیں جو عقل و شعور کے لحاظ سے زیادہ بلند نہ ہوں۔ انہیں وہی کچھ کافی ہو جائے جو ان کے رغبات نفس کے مطابق وہاں فراوانی کے ساتھ ہیا کر دیا گیا ہو، وہی ان کے لئے نعمت کر جائے لیکن ایسے بھی اللہ کے بنے دلائل ہوں گے جن کو کوئی چیز تسکین بخش سکے نہ سوائے ویدار الہی کے — وہ صرف اللہ تبارک و تعالیٰ کے روتے انور کے ویدار کے طالب ہوں۔ اس سے کمتر کوئی چیز بھی ان کے لئے تسکین بخش نہ بن سکتی ہو۔ بہاں سے وہاں تک نہ معلوم کتنے درجات ہوں گے۔ لوگوں سے پوچھا جائے گا کہ تم لیا چاہتے ہو تو ہر شخص اپنی ذہنی سطح کے مطابق جواب دے گا — حال ہی میں میرے ایک دوست امریکہ جا رہے تھے ، انوں نے اپنی بیٹی سے سوال کیا ، بیٹی میں تمہارے لئے وہاں سے کیا لاؤں ؟ اُس نے کہا ، میرے لئے ایک اچھی سی پنل لے کر آئیے یہ اُس کے ذہن کی اپنی سطح ہے۔ اس کے ذہن کی محدود دنیا میں ابھی اس سے اعلیٰ تر ایسی چیز کا تصور موجود نہیں ہے۔ اس نے وہی کچھ مانگا جو اُس کے محدود ذہن کے مطابق اعلیٰ درجہ کی چیز تھی۔ پس جنت میں اپنے شعور اور آگہی کے اعتبار سے جو شخص بھی جو کچھ چاہے گا وہ اس کے لئے فراہم کر دیا جائے گا۔ وَلَنُكَفِّرُنَّهَا مِثْلَ نِعْمَتِهَا وَلَئِن لَّا تَشْكُرْ

اس جنت کی کیفیت —

آگے چلے! ایک اور درجہ بندی بھی ہے۔ یہ سب کچھ 'نزل' کے درجے میں ہوگا۔ عربی زبان میں 'نزل' اس میزبانی کو کہتے ہیں جو مہمان کی آمد پر فوری طور پر کی جائے کوئی شخص جب کسی کے یہاں بطور مہمان آیا، سواری سے اترا۔ — 'نزل' کہتے ہیں مہمان کو جو نازل ہوا ہے۔ تو اس کے نزل کے فوری وقت موسم کے اعتبار سے اس کی تواضع کے لئے جو ٹھنڈا گرم مشروب یا کوئی پھل اسے پیش کیا جاتا ہے تو یہ 'نزل' ہے۔ اس کے بعد پھر ضیافت کا اہتمام ہوتا ہے۔ مہمان کی حیثیت اور اپنے معیار کے مطابق ضیافت کا بندوبست ہوتا ہے۔ تو ایک نزل ہے، ایک ضیافت ہے۔ دونوں میں فرق ہے۔ یہاں فرمایا یہ سب کچھ بھی سُؤلاً مِّنْ غَفُورٍ رَّحِيمٍ یہ بھی اس غفور رحیم کی طرف سے نزل کے درجے میں ہوگا باقی رہی ضیافت وہ اس نزل سے علحدہ ہے اور وہ تمہارے تصور سے خارج اور ماوراء ہے۔

جنت میں اللہ عزوجل نے اپنے بندوں کے لئے جو کچھ فراہم کیا ہے اُن تک اُن کا ذہن منتقل بھی نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ جنت کی نعمتوں کے بارے میں ایک حدیث میں بڑے پیارے الفاظ آئے ہیں، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

مَا لَ عَيْنٍ رَأَتْ وَلَا أَذُنٌ سَمِعَتْ وَمَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشِيرٍ۔

”جنت کی نعمتیں وہ ہیں جنہیں نہ کسی آنکھ نے دیکھا۔ نہ کسی کان نے سنا، نہ کبھی کسی انسان کے دل پر اس کا کوئی خیال و تصور وارد ہوا۔“

یہ ہے اصل ضیافت، یہ ہے وہ چیز جس کے ہم سے اور جس کے ادراک سے ہم بالکل قاصر ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے یہ سب کچھ جنت میں اپنے نیکو کار بندوں کے لئے فراہم کیا ہے اُن بندوں کے لئے جنہوں نے کہا کہ یَسَيِّئًا اللہ ہی ہمارا رب ہے پھر وہ اس پر ہم گئے۔

إِنَّ الْذِّكْرَ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ ثُمَّ اسْتَغَاثُوا۔ ایسے بندوں کے لئے جنت میں پہلی چیز ہوتا کی گئی ہے، وَلَمْ يَخْشَوْا فِيهَا مَا شَتَوْا أَنْفُسَهُمْ۔ دوسری چیز، وَلَكُمْ فِيهَا مَا شَدَّ حُنُوكُمْ۔ پھر یہ دونوں چیزیں مل کر بھی سُؤلاً مِّنْ غَفُورٍ رَّحِيمٍ ہے۔ یہ ابھی سُؤلاً ہے۔ یہ ابھی ابتدائی میزبانی ہے۔

یہاں آخر میں اللہ تعالیٰ کی نہایت پیاری دو صفات بیان ہوئی ہیں۔ ان دونوں اس مضمون اور موضوع سے بڑا گہرا ربط و تعلق ہے جو اِنَّ الَّذِیْنَ كَانُوْا بُنَاۗلَ اللّٰهِ سے شروع ہوتا ہے۔ اس دنیا میں بڑے سے بڑا انسان بھی خطا اور نیان سے بری نہیں ہے۔ کہیں نہ کہیں اور کبھی نہ کبھی بھول چوک ہو جاتی ہے۔ عربی کا مشہور مقولہ ہے :
لَاۤ اِنْسَانٌ مُّوَكَّلٌ مِّنَ الْخَطَاۗءِ وَ النَّسِیَانِ۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے اپنی صفاتِ مغفرت و رحمت ذکر فرمایا : ثُمَّ لَاۤ اِنَّ عَفْوَہٗ تَجِیْبُہٗ۔ وہ اللہ جس کو تم نے حقیقی معنوں میں اپنا رب مانا ہے اور اس ماننے پر تم مجھے رہو تو وہ اللہ تمہاری خطاؤں سے درگزر فرمانے والا ہے۔ وہ تمہاری غلطیوں سے چشم پوشی فرمانے کا۔ تم کو اپنی رحمت کی چادر سے ڈھانپ لے گا۔ عربی زبان میں غفر کا لفظ کسی چیز کو ڈھانپ لینے کیلئے آتا ہے۔ مغفرت کہتے ہیں خود کو جو لڑائی کے وقت سر پر پہن لیا جاتا ہے۔ وہ سر کو چھپا لیتا ہے اور تلوار کے وار سے سر کو بچاتا ہے۔ آج کل کی اصطلاح میں اسے (Helmet) کہا جاتا ہے۔ یہاں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کی چادر تمہاری لغزشوں اور خطاؤں کو ڈھانپ لے گی اور تم کو نہایت اچھا بدلہ ملے گا۔ اَحْسَنَ الَّذِیْ کَاٰوُاۤیَعْلُوْنَ۔ تم نے جو اچھے اور عمدہ کام کئے ہیں ان کے اعتبار سے تمیں بدلہ ملے گا اور تمہارے درجات کا تعین اس سے ہوگا اور اللہ کی طرف سے تمہاری میزبانی اُن کے پیش نظر کی جائے گی۔ رہا لغزشوں خطاؤں اور بھول چوک کا معاملہ تو اللہ غفور بھی ہے رحیم بھی۔

اللہ تعالیٰ، ہمیں بھی جنت کی نعمت عطا فرمائے۔ اپنی شانِ عفتاری اور رحیمی سے ہماری خطاؤں سے درگزر فرمائے اور ہمیں بھی جنت کی نعمتوں میں سے کچھ حصہ عطا فرمائے۔ اب اگر آج کی گفتگو سے متعلق کوئی وضاحت مطلوب ہو تو پیش فرمائیں۔

سوال و جواب

سوال : ڈاکٹر صاحب! کیا مادی اور روحانی ترقی ایک ساتھ ممکن ہے؟ اس کی وضاحت فرمائیں؟

جواب : ان دونوں میں کوئی تضاد ایسا موجود نہیں ہے کہ یہ دونوں بیک وقت ممکن نہ ہوں۔ اس لئے کہ مادہ بھی اللہ ہی کی مخلوق ہے اور روح بھی اللہ ہی کی مخلوق ہے ان دونوں میں کوئی تضاد یا تناقض نہیں ہے۔ اگر پہر وقتی طور پر دنیا میں ان کے تھمنے ایک دوسرے سے مختلف نظر آتے ہیں۔ لیکن کہاں آدمیت اسی کا نام ہے کہ دنیا میں مادی اور روحانی دونوں میں ہم آہنگی پیدا کی جائے اور انسان دونوں میں ایک ساتھ آگے بڑھے۔ مادے کی تسخیر کا مضمون قرآن حکیم کے جواہر اور بنیادی مضامین ہیں، ان میں واضح کر دیا گیا ہے۔ یہ مادی کائنات انسان کی تسخیر کے دائرہ میں ہے۔ جیسے ہر بات میں منہ مایا : وَتَسْخَرُ لَّكَ فِی الدُّنْیَا جُنُودًا مِّمَّنْ یَّهْتَدِیْ بِرِیِّہِمْ بِرِیِّہِمْ کہ کائنات کی ہر چیز انسان کی خدمت میں آگے بڑھے اور اس کا ایک مفہوم یہ بھی ہے کہ کائنات کی ہر چیز انسان کے تسخیر کے دائرے کے اندر ہے۔ اس پہلو سے مادی ترقی کا روحانی ترقی سے کوئی تضاد نہیں ہے

سوال : ڈاکٹر صاحب : خیر و شر کی کشمکش میں انسانی شکل میں کیا فرشتوں کا نزول ممکن ہے ؟ اگر ہے تو کوئی مثال بیان فرمائیے ؟

جواب : قوم لوط کی تباہی کے لئے جن فرشتوں کو بھیجا گیا تھا وہ انسانی شکل میں تھے پھر جہاں وہ قوم لوط کی تباہی کے لئے بھیجے گئے تھے وہاں وہ حضرت لوط علیہ السلام کی نصرت کے لئے بھی بھیجے گئے تھے۔ اُن کی حفاظت بھی ان فرشتوں کے فرائض میں شامل تھی پھر یہی فرشتے انسانی شکل میں قوم لوط کی طرف جانے سے قبل انسانی شکل ہی میں، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے یہاں بھی رہے تھے۔ یہ پورا واقعہ قرآن میں بیان ہوا ہے پھر احادیث سے بھی ثابت ہے کہ فرشتے انسانی شکل میں نازل ہوتے ہیں۔ حضرت جبریل علیہ السلام انسانی صورت میں متعدد بار نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تشریف لائے تھے۔ حدیث جبریل کو ام السنہ کہا جاتا ہے۔ جیسے سورہ فاتحہ کو ام القرآن اس حدیث میں ایک نو وارد کا آں حضور کی خدمت میں حاضر ہو کر۔ اسلام، ایمان احسان اور قیامت کے بارے میں سوالات کا جو ذکر ہے تو اسی حدیث میں صراحت

مولانا اشرف علی تھانوی

پر تنقید کا جائزہ

از تلم مولانا سید شمس الحسن تھانوی

خطیب مسجد خضراء کراچی

شاہدہ بیادہ کے ضمن میں یہ محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب لکھ ایک اصلاحیہ تحریک و تقریر مولانا مفتی جمیل احمد صاحب تھانوی کے کہ گرفت حد درجہ انسو سے ناک تھی کیونکہ حضرت مفتی صاحب نے مغربہ مفروضات کے بنا پر اس پر نقد و برز کہے تھے۔ انہ کے تنقید پر ایک تنقید میں مضمونہ راولپنڈی کے معروف ہفت روزہ "حرمت" میں شائع ہوا جس کے لکھنے والے "حساس" کے قلم سے حضرت حکیم الامت تھانوی کے قدس سرہ اور ان کے حلقہ سے متعلقہ علماء کرام کے سلسلہ میں ایک اور عہد ایسا نکلا گیا جسے شدت جذبات کا شفاء پہنا چاہیے۔ مضمونہ "میتاقہ" کہ اشاعت ستمبر ۱۹۸۵ء میں ہوئی کہ اس کا تو بے نظریہ کر دیا گیا، جس پر ہمارے محرم کفر مولانا شمس الحسن تھانوی کے خطیب مسجد خضراء کراچی نے اس سے نفرت کا بھی اظہار فرمایا ہے اور حضرت تھانوی کے قدس سرہ اور ان کے حلقہ کے علماء کرام سے متعلقہ ایک تاریخہ نوعیت کا دلچسپ مضمونہ ارسال کیا ہے جسے ہم بعد شکریہ شائع کر رہے ہیں۔

اللہ تعالیٰ گواہ ہے کہ ہمارے دل میں حضرت علماء کرام سے متعلق بڑی قدر ہے، ہم انہیں دین کے خادم سمجھتے اور ان کے احترام کرتے ہیں اور ان سے یہ خواہش ہے و توقع رکھتے ہیں کہ وہ جذبہ نفع و غرور ان کے کفایت جاری نہ بنیں بلکہ سلسلہ میں یہ توجہ دلائیے جس پر ہم ان کے شکر گزار ہوں گے۔ لیکن حضرت مفتی جمیل احمد صاحب کی طرح مفروضات پر کوئی عادت کھڑی نہ کرنا کہ اس طرح مناسب نہیں ہے اور یہ بات علم و فنون کے معیار سے کہیں طرح نہیں لکھا ہے۔

مولانا شمس الحسن اگرچہ اس دلچسپ اور معلومات افزا مضمون میں متعلقہ سلسلہ شاہدہ بیادہ کی اصلاحی تحریک سے متعلق مجھے چند طور پر قلم فرماتے تو خوب بہتر لکھنے ایسا نہیں ہوا۔ اس کے باوجود یہ مضمون لائق مطالعہ ہے۔ اس سے ہمارے دیگر اس کا شکریہ ادا کرنا ہمارا فریضہ ہے۔

{ وضاحت : یہ ادارتی نوٹ ڈاکٹر اسرار احمد کے گذشتہ ماہ کے تذکرہ و تبصروں کی تحریر سے قبل لکھا گیا تھا۔ (ادارہ) }

تخریبِ حریتِ اسلام ہے تو حریتِ مشکل ہے
تم آگ لگاؤ سیکھ گئے تم آگ بجھاؤ سیکھ جانا

میتاق میں ستمبر ۱۸۹۰ء کے شمارہ میں ایک تنقیدی مضمون حساس کے قلم سے نکلا ہے جو صفحہ ۹۵ سے صفحہ ۱۰۰ تک
زیرِ سختِ پرسیلا ہے۔ اس مضمون میں جناب مفتی جمیل احمد صاحب کے ایک تنقیدی مضمون پر تنقید کی گئی ہے۔ جہاں
ملکِ مذہبِ مضمون یا نفسِ تنقید کا تعلق ہے اس کے بارے میں ہمیں کچھ کہنا نہیں ہے لیکن قابلِ انوس اس پر یہ ہے کہ اس مضمون
میں انہوں نے مضمنا فی ضرورتی طور پر حضرت تھانویؒ کو بھی تنقید کا نشانہ بنایا ہے۔ چھوٹا منہ بڑی بات۔ یہی وہ بات
ہے جس کا نوٹس ہم اس تحریر میں لے رہے ہیں۔ وہ اقتباس یہ ہے :

"دیوبندی تعلیمی اگولڈ میں مولانا خرف علی ایک ایسے بزرگ تھے جو تحریکاتِ ملیہ سے نہ صرف الگ تھلک
سے اور محتاط اندیشہ اختیار کی بلکہ انہوں نے بسا اوقات ملٹی کا مظاہرہ کیا اور اتفاق یہ ہے کہ ان
کے متعلیقین کا قریب قریب ہمیشہ یہ رویہ رہا۔ ان کے خدام میں مولانا خیر محمد جالندھری البتہ ایسے
بزرگ تھے جنہوں نے جالندھری مدرسہ فرائدِ اراک کی داغ بیل ڈالی ان کے رویہ میں کمال
دور و فزان واقعہ تھا۔ وہ واقعہ ایسے بزرگ تھے جنہوں نے ہمیشہ جوڑنے کی ٹکڑی کٹی
کہ اس کی جگہ میں وہ دنیا سے رخصت ہوئے ؟

ناظرین! آپ نے دیکھا کہ اس اقتباس میں نہ صرف حضرت مولانا تھانویؒ بلکہ ان کی پوری جماعت اور خطہِ احباب
حساس کی تنقید کا ہدف بنا ہوا نظر آ رہا ہے۔

ناؤک نے تیرے صید نہ بھوڑ۔ زمانہ میں

توڑ پے ہے مرغِ قفس نہا آشوبِ مہم

حریت ہے حساس کا تنقیدی مضمون حضرت تھانویؒ اور ان کی جماعت سے تعرض کئے بغیر بھی پورا ہو رہا تھا
پھر یہ معلوم مفتی صاحب پر تنقید کے ضمن میں پوری جماعت کو کوٹنے کی کیا ضرورت پیش آتی تھی۔

ہم احساس سے پوچھتے ہیں کہ اگر حساس کو کسی مسئلہ میں ایک رائے رکھنے کا حق ہے اور وہ اسے ملٹی کا مظاہرہ
کرنا نہیں چاہتے تو حضرت مولانا کے اختلاف رائے کو وہ ملٹی کا مظاہرہ کرنے سے تمیز کرنے میں کوئی کھٹکتی بجانب میرا۔
کیا وہ ملٹی کی آڑ میں حریتِ فکر اور آزادیِ رائے کے بنیاد پر حق کو سبک نہ چاہتے ہیں۔

دراصل حساس صاحب نے اختلاف رائے کو ملٹی کا مظاہرہ کرنے کے لیے فرق کو ملحوظ نہیں رکھا۔

اختلاف رائے اگر بعدِ شریعت کے اندر ہو اور نیک نیتی سے ہو تو وہ نہ صرف جائز بلکہ مستحسن اور بعض

اوقات واجب ہے۔ اسی واسطے فرمایا گیا : اختلافِ احمی رحمتا

اختلاف رائے کے علم کے لیے ہمیں ملٹی میں وسعتیں پیدا جتنی ہیں۔ مگر نظرِ کارِ بیت ہوتا ہے۔ لیکن اگر وہی
مٹاؤ رائے خلافِ شریعت ہو یا ذاتی منہ اور رذولِ فطری اور عقلی اور تعارفِ دین کو بنا پر ہو تو اختلاف رائے مذموم ہے۔

اور اسی کے بارے میں کہا جائے گا کہ فلاں شخص نے تلمنی کا مظاہرہ کیا۔ فقہی افکار و آراء میں ناتحرخیت الامام کا مسئلہ ایک مرکزِ اذیہ مسئلہ ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک کینتہ متعین ہے۔ پھر جس دن امام صاحب کا اشتعال بھاد ہی دلا امام شافعی کا یوم ولادت ہے اور آگے چل کر وہ مجتہد ہوئے اور انہوں نے فاتحہ خلف الامام کے وجوب کا فتویٰ دیا۔ تو کیا اس کو اور اس جیسے دوسرے فقہی اختلافات کو کوئی شخص یہ کہے گا کہ امام شافعی نے باوقات تلمنی کا مظاہرہ کیا؟

تلمنی کا مظاہرہ کیا یا اختلاف امتی رکتہ کا مظاہرہ کیا۔

دیکھو کہ حضرت تھانویؒ کا اختلاف رائے کس زمرے میں آتا ہے تو اس کے فیصلہ کے لئے حساس صاحب کی رائے کو زحمت دینے کی ضرورت نہیں بلکہ اس کے لئے ان اعظم روزگار کی طرف رجوع کیا جائے جو حضرت تھانویؒ کے معاصرین ہیں جن کے تلوپ واذہان کو اللہ تعالیٰ نے مخصوص فور بعیرت سے نوازا تھا جو صحیح مینے میں اتقوا فراست المؤمن فانشہ ینظر ینور اللہ کے معنی دیتے تھے۔

حضرت تھانویؒ کا اختلاف رائے کہیں قرآن میں یا کسی سنسان جنگل میں نہیں تھا بلکہ وہ تمام واقعات علی رؤس الاشهاد ان کا برابر جال کی موجودگی میں ہوئے تھے کہ ان جیسے اقران و امثال چشم فلک نے کم دیکھے ہوں گے۔ پھر اس طرح کی عقیدان حضرت کے دیا کارڈ میں کہیں کیوں نہیں ملتی۔

کیا وہ حضرت حق کے معاملہ میں کسی رد و رعایت کے قائل تھے۔ کیا دین کے معاملہ میں انہوں نے کبھی مدائنت ہوتی تھی۔ کیا وہ کسی سے ڈرنے والے تھے۔ جن اعظم رجال نے انگریز کی جابر و قابر سلطنت کو پر کام کے برابر نہ سمجھا اور ہاتھ اس کے پرٹنے اڑا کر رکھ دیئے کیا ان کو دنیا کی کوئی ترغیبی یا ترہیبی طاقت اخبار حق سے روک سکتی تھی؟ جی میں ہاں کہہ نہیں ہے بھروسہ و گروہیم سر جائے یاد ہے زہری پر کچلے بغیر

حضرت تھانویؒ کے طرزِ عمل کا جو تجزیہ حساس صاحب آج نصف صدی گزر جانے کے بعد کر رہے ہیں یہ تجزیہ اس وقت بھی کوئی نہ کر سکا۔ جبکہ دیوبند میں آفتابِ علم نصف انہار پر تھا۔ وہ روشن گھر حضرت شیخ الہند جن کے نورِ بصیرت کے آگے آفتاب کا روشنی ماند ہے۔ وہ شیخ الاسلام حضرت حسین احمد جن کے آگے علم پانی بھرتا ہے۔ وہ جہاں علم حضرت فہیل احمد شارح البدو اڈو اور شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد شارح بخاری و مسلم جن پر دائمی وزیر کی کوناز تھا اور فقیدِ عمر حضرت مفتی کفایت اللہ مفتی اعظم ہند اور دیگر اکابر و اعظم رجال جو اپنی اخلاص و ادا و مؤمنانہ فرات سے ایک نظر میں اسرارِ درون پر وہ کو بھانپ جانے والے تھے۔

ابک نظر میں طائرِ گمشدہ کو بجانب ایں ہم ہیئت پر از ہے

لیکن حضرت تھانویؒ کی سیاسی زندگی کی تو تشریح حساس صاحب نے کی وہ دشارح البدو اڈو کر کے دشارح

بخاری و مسلم۔

کی حساس صاحب کے احساسات ان حضرات کے قلبی اور اکہت سے بھائی زادہ ملحق اور دور رس ہیں۔
سارا نور ہر دست حساس بھی کی چشم بصیرت میں سا گیا ہے۔

انفوس ہے حساس صاحب کے احساسات بڑی خوش جنتا صفت تھا تو ہی کا مقام معلوم کرنے میں آتی
اتنی پہل کی جس خود اپنا مقام معلوم کرنے میں کند رہی۔ ہر شخص کا یہ منصب نہیں کہ ہر شخص پر تنقید کرے۔ ایاز نقویؒ!

ہر ابو برس نے من پرستی شعلہ کی اب آبروئے شیوہ الی نظر گئے!
اصطلاح عقل و فہم کی سلامتی اسی میں ہے کہ وہ اپنی دلتے پر اعتماد کرنے سے پہلے اکابر کی داسے پر اعتماد کو
سیکھیں۔ عقلائے کلبیہ العجب انہ القلب۔ وقالہ وانہم سبیل من اناب الی
جس شخص کو امت طہم الا ست کے لقب سے یاد کرتی ہو جس کو ملت اسلام نے مجد الملتہ کا خطاب دیا۔
اس پر حضرت حساس کے یہ یاد رکس فیما لعجب!

کاش حساس صاحب نے حضرت تھانوی کے بارے میں قلب وقت حضرت مولانا حضرت خیر محمد صاحب سے
دائے کوہ قدم سمجھا جو تاج کا وہ بڑا مرام کرتے ہیں اور بجا طور پر ان کی مدح میں رطب اللسان میں
بخارہ معمولی سہی بات نغرائی ہے لیکن اس کے عواقب اور غرضیں پر اگر غور کیا جائے تو اس کے نتائج دور رس
ہو سکتے ہیں۔

کاش حساس صاحب یہ سوچنے کو یاد رکس اگر مخالف معاند کے اتھ لگ گئے تو وہ ان کا کتنا غلط استعمال کریں!

ۛ فیہرچہ ہے ترے غلا کو سننے کو اگر کوئی پوچھے کہ یہ کیا ہے تو چھپائے نبے

ان معمولی معمولی باتوں سے اگر صرف غور کیا جائے تو یہی چھوٹی چھوٹی چٹکائیاں آگے چلی کر شعلہ ہوا

بن جاتی ہیں۔

یہ بات محتاج دلیل نہیں کہ حضرت تھانوی اور علامے دیوبند و ستار بگروپ نہیں ہیں بلکہ متجانس عناصر
اور ایک جان و دو قالب ہیں کسی ایک کے متعلق دینی کاموں اور فرائض کی ناپوری جماعت سے بدعتی پیدا کرنے کے مترادف
ہے۔ آئے والی نسلوں کا اگر علامے دیوبند کے اوپر سے اعتماد اٹھ گیا تو اس کے بعد سوائے بدعات قبیر اور رسوبات
شرک کے اور باقی کیا رہتا ہے۔

اس قسم کی فدا و تہی باتیں جب تاریخ میں ثبت ہو جاتی ہیں تو تاریخ سچا ہو جاتی ہے اور انے والی نسلوں کیلئے
وہ ایک مسند بن جاتا ہے اور صحیح فیض نہیں ہو پاتا کہ اصل صورت حال کیا تھی۔ مثلاً حساس صاحب کی تعبیر و تشریح سے
معاندین پر بد گیندہ کر سکتے ہیں کہ تہر پاکستان میں ملحدے دیوبند کا کوہ دشمنی رہا ہے چنانچہ حضرت تھانوی جو علامہ
دیوبند میں ایک سربراہ و دروہ شخص ہیں وہ تو حرکات فیر سے الگ جنگ رہتے تھے اور ان کو اگر اصل روپ میں دیکھتے ہو
تو حساس کے کہنے میں دیکھو کہ کون کس پر کون نہیں ان ہی کا خود ساختہ ہے۔

لیکن بعض مآینے ایسے ہوتے ہیں کہ ان میں صورت الٰہی نظر آتی ہے۔ ہر حال انوس سے

طر آئینہ تو باغوشہ کر دی کس نہ کرد

اسی طرح کی غیر متلازلے زنی جب تاریخ اسلام میں درج ہو گئی تو وہ تاریخ کا ایک جزو بن گئی اور اس سے غلط قسم کی نئی فرقہ بندیوں نے جنم لیا اور اسی نوع کے بے سرو پا دیار کس کے سہارے آج نیزہ حضرت یزید اور عتہ اللہ علیہ بنا ہوا ہے۔

لطیف

ایک مرتبہ حضرت تھانویؒ نے فرمایا کہ شوی میں جو قصہ پر چنگی کا بیان ہوا ہے اس کی توجہ یہ ہے کہ جہاں تک اس کا مانے جانے کا شغل تھا وہ تو تھا فیشر ورا لیکن اس کے ساتھ ہی فضائل اخلاق میں سے وہ اخلاص کی نصیحت سے بھی بہرہ مند تھا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے اخلاص کے قوت سے اس کے اس نامشروع عمل کو معاف کر دیا۔

اس پر حضرت مولانا محمد صاحب نے سوال کیا کہ حضرت اس طرح تو پھر ساری بدعات جائز ہو جاتی ہیں۔ اس کے جواب میں حضرت نے فرمایا کہ یہ فتویٰ بیان نہیں ہو رہا ہے بلکہ حق تعالیٰ کا برتاؤ جو اس کے ساتھ ہوا اس کا بیان ہو رہا ہے۔ یہ اسرار میں منسلک تحریر میں نہ لائے جائیں کہیں اشراذ تک نہ پہنچ جائیں۔

میرے عرض کرنے کا مقصد یہ ہے کہ جو "اسرار" حضرت تھانوی کے متعلق حساس صاحب پر منکشف ہوئے ان کا اسرار ہی مصلحت تھا کہ وہ اسرار کہیں اشراذ تک نہ پہنچ جائیں اور وہ اس سے غلط فائدہ اٹھائیں اور پھر یہ اسرار کریں۔

میرا یہ انکشاف کچھ حقیقت ہوتا تو ہمیں کچھ اعتراض نہ ہوتا ہم سمجھتے کہ حساس نے ایک حقیقت کو آشکار کیا مگر حقیقت یہ ہے کہ غلط

خود کا نام جنوں رکھ دیا جنوں کا خود

راہ یہ سوال کہ میثاق کے ابھی حال کے کسی شمارہ میں مولانا سعید احمد اکبر آبادی کا انتقال ہے کچھ پہلے جو اثر دیو آیا ہے اس میں انہوں نے کہا ہے کہ مولانا تھانوی بھی بعض علماء کے نزدیک مشتبہ تھے۔

تو اگر آپ ان کے اس مقولہ کو سابق و سابق میں دیکھیں تو ان کے کہنے کا مطلب صاف ہے کہ جس طرح بعض لوگوں کا مولانا تھانوی کی شخصیت کو مشتبہ قرار دینا کوئی ذرا نہیں رکھتا اسی طرح یہ بات کہ ڈاکٹر اسرار احمد کی شخصیت مشتبہ ہے، ناقابل التفات ہے۔

حساس صاحب نے ایک بات اور فرمائی کہ مولانا تھانوی تحریکاتِ تہیہ سے الگ نکل رہے۔

طر اس سادگی پر کون نہ مر جائے ایند

اگر ہم ۱۸۵۷ء سے لے کر ۱۹۴۷ء تک نوے سالہ انگریز کے دورِ حکومت کا جائزہ میں تو اس پوری فتنے سا

تاریخ کو رد و غفلتوں میں مبتلا جاسکتا ہے (۱) آزادی وطن (۲) تعمیر پاکستان — اور یہ دونوں لفظ دو جمعیتوں کا بنی ہیں (۱) جمعیتہ علمائے ہند (۲) جمعیتہ علمائے اسلام جہاں تک آزادی وطن کا تعلق ہے یہ کام سرانجام دیا جمعیتہ علمائے ہند نے بشمول کانگریس۔ چنانچہ دیوبند کے صدر سالہ جشن کے موقع پر اندمانے بھی اعتراف کیا کہ تحریک آزادی میں علمائے دیوبند کا بڑا حصہ ہے۔

والفضل ماشہدت بہ الاعداء

اور جہاں تک تعمیر پاکستان کا تعلق ہے یہ کام سرانجام دیا جمعیتہ علمائے اسلام نے بشمول مسلم لیگ — ہیں دونوں طرف علماء دیوبند — فرق یہ ہے کہ جمعیتہ علماء ہند گروپ ہے حضرت شیخ الہند کا اور جمعیتہ علمائے اسلام یہ گویا تھانوی گروپ ہے۔

اور جہاں تک مولانا ابوالکلام آزاد کا تعلق ہے تو ان کا شمار بھی تحریک آزادی میں علماء کے اول الادکر گروپ کے ساتھ ہو گا۔

ہم شرب و ہم مسلک ہم راز ہے میرا

غالب کو برائیکوں کہوا چھا مرے آگے

اگر انگریز ملک سے نہ نکلتا تو پاکستان بننے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا تھا۔ انگریز نکلتا تو پاکستان کا تصور بھی عملی صورت میں نمودار ہوا۔ تو گویا انگریز کا نکلتا پاکستان کے لئے بے غمراہ بنیاد کے ہے۔ اس کے معنی یہ ہوئے کہ پاکستان کی بنیاد تو جمعیتہ علمائے ہند کے ہاتھوں فراہم ہوئی اور اس بنیاد پر جو حالات بنائے ہیں پاکستان تو اس کا محض جمعیتہ علماء اسلام ہے۔

اگر آپ کہیں کہ پاکستان تو قائد اعظم نے بنایا تو مجھے کب اس سے انکار ہے۔ مگر قائد اعظم اس کام کو پایہ تکمیل کو نہیں پہنچا سکتے تھے اگر جمعیتہ علماء اسلام اس میں ان کی مدد و معاون نہ ہوتی۔ اور یہ ایک ایسی واضح حقیقت ہے کہ اس کا انکار صرف وہی شخص کر سکتا ہے جو اتنا درجہ کا ضدی اور ہٹ دھرم ہو۔

یہ بات ہر شخص جانتا ہے کہ مسلم لیگ نوابوں، جاگیرداروں اور ٹوڈیوں کی جماعت تھی اور یہی وجہ ہے کہ عوام اس جماعت کو نہایت شک و شبہ کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ قائد اعظم کو صرف مل گڑھ طبقہ کی حمایت حاصل تھی عوام کا رجحان جمعیتہ علمائے ہند کی طرف تھا تا آنکہ حضرت تھانوی کا فتویٰ شائع ہوا جس میں حضرت نے تحریر کیا میں کانگریس میں مسلمانوں کی شمولیت کو مذہباً منکھتہ ہوں اور متعدد بدایات کے ساتھ مسلمانوں کو مسلم لیگ میں شمولیت کا مشورہ دیا۔

ناظرین آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ اس فتویٰ سے ملک کے کروڑوں افراد کی مائے بدل گئی اور حضرت مولانا شبیر احمد جو ہنوز درپردہ غور و فکر میں تھے ان کے رائے بھی یقیناً حکم میں بدل گئی (شاید اس صاحب اسی کو کہتے ہوں کہ بسا اوقات غنی کا مظاہرہ کیا)

معلوم ہونا چاہیے کہ حضرت مولانا شبیر احمد صاحب حضرت تھانویؒ سے بیعت تھے لیکن تحریک خلافت کے زمانہ میں اس میں رخنہ پڑ گیا تھا لیکن بعد میں مذکور فتوے کے شائع ہونے سے قبل ہی سے تعلقات آوارہ ہو گئے تھے اور پہلے کی طرح عقیدت اور اخلاص پیدا ہو گیا تھا۔ چنانچہ حضرت مولانا شبیر احمد صاحب طویل سیاسی غموشی کے بعد آدھی اور طوفان بن کر اسٹھے اور پاکستان کی حمایت میں ان کی جادو بھری تقریروں نے ملک میں غلجی مجاوی، صوبہ سرحد میں دیوبند کے بڑے بڑے کانگریس کے حامی علماء و گوشہ نشین ہو گئے تو گوں نے پوچھا کہ حضرت کیوں خاموشی اختیار کر لی، جواب دیا کہ اب استاد میدان میں نکل آیا ہے۔

لاہور کے اسلام آباد کالج کے میدان میں پاکستان کی حمایت میں حضرت مولانا شبیر احمد کی تقریر سو رہی ہے رات کے بارہ بج رہے ہیں۔ خضر حیات کی حکومت کا دور ہے میدان سامعین سے کچھ کچھ بھرا ہوا ہے۔ قیصر نے کو جگہ نہیں خطرات سردی پڑنڈا رہے ہیں۔ دوران تقریر خطرات کو چیلنج کرتے ہوئے مولانا نے فرمایا اگر مجھ کو لکھنے پر اٹھا سوار کیا جائے اور میرا منہ کالا کیا جائے اور اسی حالت میں شہر میں گشت کرایا جائے اور لوگوں کی فوج پیچھے چھپے لٹالیاں بجاتی چلتے تو میں اس کو اللہ کے راستے میں ایک معمولی قربانی تصور کروں گا۔

ایسا ہوا جیسے مجھ میں آگ لگ گئی ہو، آنکھیں اشکبار تھیں اور دل بے قابو ہو رہے تھے۔ اس کے ساتھ ہی مولانا کی تقریر اتنی مہربان اور مدلل تھی کہ حریف کے لئے جواب کی گنجائش نہیں چھوڑی۔ بعد میں بڑے بڑے علوم جدیدہ کے ماہرین کو یہ کہتے سنا گیا کہ ہمیں معلوم نہیں تھا کہ علماء میں بھی ایسے بالغ فطرت لوگ موجود ہیں۔

خلاصہ یہ کہ مولانا شبیر احمد صاحب کی سیاست تحریک آزادی میں حضرت شیخ الہند کی سیاست کے تابع رہی تو غیر پاکستان کے وقت ان کی سیاست حضرت تھانویؒ کی سیاست کے تابع تھی۔ سرحد کے ریفرنڈم میں کامیابی آپ کی کامیابی جمہوریت کی سرحدوں میں منت ہے۔ جس طرح سلیٹ ریفرنڈم کی کامیابی مولانا ظفر احمد عثمانی کی جدوجہد اور گوشوں کا نتیجہ ہے۔

اگر قائد اعظم کو بروقت علماء کی یہ تائید و حمایت حاصل نہ ہوئی ہوتی تو میں پوچھتا ہوں مسلم لیگ کبھی کامیاب ہو سکتی تھی اور پاکستان دنیا کے نقشہ پر کبھی ابھر سکتا تھا؟

حضرت تھانویؒ کے حکم سے زملے لیگ کا ایک جلسہ خاص تھا نہ بھجوں میں کر آیا گیا جس کا تمام انتظام حضرت نے جناب مولانا شبیر احمد صاحب کے سپرد کر رکھا تھا اس میں گو حضرت نے خود شرکت نہیں کی مگر وہ جلسہ حضرت کے حکم اور ایاد کے بموجب ہوا اور اس میں حضرت کی تحریر کردہ بیانات کو پڑھ کر سنا گیا۔

اصل میں لیگ کی تائید و حمایت اور اصلاح کا کام حضرت نے ایک جماعت کے سپرد کر رکھا تھا جن میں سے چند حضرات کے نام ہیں مولانا ظفر احمد عثمانی، مولانا شبیر احمد صاحب، مفتی عبدالکریم صاحب مکتعلوی و دیگر۔ متعدد بار حضرت تھانویؒ کی مراسلت اور مکاتبت ہوئی ہے تاہم علم مرحوم سے انہی حضرات کے توسط سے۔

ہمیشہ کے لئے ان لوگوں کا منہ بند کر دیا جو یہ کہتے تھے کہ علماء کسی مسئلہ پر متفق ہو ہی نہیں سکتے۔
ایوب کے وقت میں جب چاند کے مسئلہ میں مسئلہ شرعی کو منہ کرنے کا حکومت نے فیصلہ کیا تھا
تو اس وقت جو سب سے آگے سینہ سپر تھا وہ کس جماعت کا آدمی تھا۔

تعمیب ہے حساس صاحب نے اس قسم کے تمام واقعات و حقائق سے کیوں انکار کرنا۔
شاید حساس صاحب کہیں کہ حضرت تھانوی تحریک خلافت کے زمانہ میں الگ تھلک رہے۔ تو اگر واقعی
حساس صاحب کا اشارہ اسی طرف ہے تو یہ جواب میں عرض کریں گے کہ یہاں بھی حساس صاحب کے قلم کو وہی
نفرت ہوئی ہے جس کا ذکر ابھی کچھ پہلے ہو چکا ہے۔

کسی تحریک سے الگ تھلک رہنا دو درجہ ہو سکتا ہے۔ اگر وہ الگ تھلک رہنا عافیت کو بخشی اور۔
راحت طلبی یا سیاسی بے بعیرنی کی بنا پر ہو تو واقعی مذہب سے لیکن اگر عہدہ برائے اجتہاد اور غور و فکر کا تھلک
رہنے کا فیصلہ کرتا ہے تو یہ الگ تھلک رہنا مذہب میں ہے بلکہ یہ اس کی اجتہادی رائے ہے اور اس کو مقام
مذمت میں ذکر نہیں کیا جاسکتا۔ معلوم ہوتا ہے حساس صاحب نے اس علمی فرق کو ملحوظ نہیں رکھا۔

یہ بالکل علیحدہ بات ہے کہ کسی کی رائے صحیح تھی اور کسی کی رائے غلط تھی اور نہ یہ چیز اس وقت زیر بحث
ہے۔ لیکن اس میں دورائے نہیں ہو سکتیں کہ اگر کسی کی رائے غلط بھی تھی تو اس کے لئے بھی عند اللہ ایک اجر ہے۔
حدیث ترمذی ہے: **الرجل یخطئ وقد یصلی وقد یصیب فان احساب فلہ اجر وان اخطأ فلہ اجر واحد (روى عن ابي داود)**

پھر جب اس کے لئے ایک اجر کا وعدہ ہے تو اس کو مذمت میں ذکر کرنے کے کیا معنی؟
تحریک خلافت کے زمانہ میں حضرت مفتی کفایت اللہ اور حضرت تھانوی کا ایک مکالمہ نقل کیا جاتا ہے
جس سے انداز ہو گا کہ حضرت تھانوی کی تحریک خلافت سے علیحدگی غفلت اور غرور اور پرہیزی بلکہ وہ
حضرت کی اجتہادی رائے تھی۔

مفتی صاحب! حضرت اگر آپ اٹھ کھڑے ہوں تو سب اٹھ کھڑے ہوں
حضرت تھانوی! مفتی صاحب آپ نے یہ بات سوچ کر کہی ہے یا بغیر سوچے کہی؟
مفتی صاحب! حضرت سوچ کر کہی ہے۔

حضرت تھانوی! اچھا ایک بار اور سوچ لیجئے!
تھوڑی دیر خاموشی رہی اس کے بعد حضرت نے فرمایا:

حضرت تھانوی! مفتی صاحب آپ نے سوچا۔ اب آپ کی کیا رائے ہے؟
مفتی صاحب! حضرت میری دہم دانت ہے۔

حضرت تھانوی! مفتی صاحب آپ ایک بار اور غور کریں

مفتی صاحب نے تیسری بار بھی وہی بات دہرائی کہ حضرت اگر آپ اٹھ کھڑے ہوں تو سب اٹھ کھڑے ہوں۔
حضرت تھانوی نے فرمایا کہ مفتی صاحب آپ یہ بتائیے کہ اگر واقعی مجھے عوام میں اتنا قبول عام حاصل ہے کہ اگر میں
اٹھ کھڑا ہوں تو سب اٹھ کھڑے ہوں تو یہ بتائیے کہ اب جو میں بیٹھا ہوں تو سب کیوں نہیں بیٹھ جاتے۔
اس کے بعد حضرت نے فرمایا مفتی صاحب بات یہ ہے کہ عوام علماء کا اتباع کرنا نہیں چاہتے بلکہ
ملا رہے اپنا اتباع کرنا چاہتے ہیں۔ اگر میں بھی ادھر ہی کو چلوں جہر کو سب چل رہے ہیں تو میں مقبول و ممدوح
ہوں ورنہ معرود و مظلوم ہوں۔

اس سلسلہ کا مطالعہ کرنے کے بعد شرفی بآسانی اس نتیجہ پر پہنچ سکتا ہے کہ حضرت کی علیحدگی سیاسی
بے بعیرانی کی بنا پر نہیں تھی بلکہ وہ اجتہادی فیصلہ تھا۔

حساس صاحب نے ایک بات یہ فرمائی کہ حضرت تھانوی نے قنات پوش اختیار کی
اگر اس سے ان کا اشارہ اس طرف ہے کہ یہ نہیں گئے تو جیل تو قائد اعظم اور علامہ اقبال بھی نہیں گئے
اور اگر اس سے مراد ان کی یہ ہے کہ عافیت کو شکی علیٰ نظر تھا تو شاید حساس صاحب کو معلوم نہیں کہ تحریک خلافت
کے زمانے میں صورت حال یہ تھی کہ ایک طرف حضرت شیخ الہند اور ان کے چند رفقاء انگریز کے جبر و تشدد
اور مظالم کا شکار تھے اور دوسری طرف کام عوام حضرت تھانوی کا دشمن جان بنا ہوا تھا۔ تو عافیت تو دوسری تھی
نہ ادھر یہ بالکل ممکن تھا کہ اس زمانہ میں حضرت تھانوی بھی وہی طرز عمل اختیار کر لیتے جو اس زمانہ میں عام طور سے
علماء کا تھا کہ وہ نہ انگریز کے جبر و تشدد کا نشانہ بنے اور نہ عوام کے متوجہ ہو گئے۔

اور یقیناً یہ رخصت کا مقام تھا۔ یہی وجہ ہے کہ انگریز نے تمام علماء پر لاکھ نہیں ڈالا اس کا ہدف وہی
تھا جو مقام عزیمت پر قائم تھے۔ ایک طرف مسرت شیخ الہند اور ان کے چند رفقاء جیسا کہ کہہ چاہیں حضرت
حسین اور ابابیت رسول اور چند رفقاء سے

جز تیس اور کوئی نہ آیا بروئے کار سحرانگر بہ تنگی چشم حصور تھا

اور دوسری طرف حضرت تھانوی جو عوام کی مخالفت کا بد فتنہ ہوئے تھے۔ چنانچہ اطراف و اکناف
ملک سے گناہ مند یہ آئینہ خطوط موصول ہو رہے تھے اور قتل کی دھمکیاں دی جا رہی تھیں۔

چنانچہ عوام سے جو اندیشے اس وقت لائق تھے اس کے پیش نظر حضرت مولانا خلیل احمد صاحب محدث
ساز پور نے اندازہ غایت شفقت و نہایت حضرت تھانوی کو مشورہ دیا کہ اختلاف رائے اپنی جگہ ہے
لیکن خوف و غم میں شرعاً گنجائش ہے کہ اختلاف رائے سے مجتنب رہیں۔

حضرت تھانوی نے جواب میں عرض کیا کہ اگر خوب نصیحتی کو نظر میں لایا جائے تو حکومت سے
نہ زیادہ نقصان پہنچ سکتا ہے بمقابلہ عوام کے۔ اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ کس درجہ عوام سے غمراہ تھے

تھے کہ حضرت مولانا غلام احمد صاحب بی بی شخصیت کو مشورہ دینا پڑا۔ اگلی نیت کو شیخ مطلوب و مقصود ہوتا تو اس سے بہتر موقع مشورہ کو قبول کرنے کا اور کوئی سا ہو سکتا تھا۔

بہر حال یہ بات بالکل واضح ہے کہ خلافت کیٹی کے زمانہ میں حضرت تھانوی کا اگلا تھک رہنا نہ تو سیاسی ہے بلکہ بعیر کی گئی بنا پر تھانوی کا نیت کو شیخ علی نظر تھا۔

حساس صاحب نے ایک اور بات مزے کی فرمائی۔ فرماتے ہیں کہ حضرت کے خدام میں ایک بزرگ مولانا خیر محمد ایسے تھے جنہوں نے ہمیشہ جوڑنے کی فکر کی۔

اس کے معنی یہ ہیں کہ تھانوی جماعت میں مولانا خیر محمد صاحب کے علاوہ جتنے ہیں سب کے سب بھائے جوڑنے کے جوڑنے میں لگے رہے۔ انا اللہ۔

ذیل میں ہم چند واقعات ذکر کرتے ہیں:

(۱) ۱۳۵۰ء کے لگ بھگ ایک بار حضرت مولانا حسین احمد تھانوی بمحفل تشریف لائے۔ عصر کے وقت سب حضرت تھانوی نماز عصر کے لئے اٹھے تو دیکھا حضرت مولانا حسین احمد وضو کر رہے ہیں پس وہیں رک گئے اور انتظار کرتے رہے۔ جب حضرت مولانا وضو کر چکے تب حضرت بھٹے کی طرف بڑے۔

یہ واقعہ کم از کم میرے لئے اس لئے ہم جے کہ میں نے اپنے دس پندرہ سالہ زمانہ قیام تھانوی میں اس طرح کسی کا انتظار کرتے حضرت کو کبھی نہیں دیکھا۔

اس سلسلہ میں دوسری بات قابل غور۔ یہ ہے کہ حضرت مولانا حسین احمد صاحب کو ایسی کیا پڑی تھی کہ اپنی بے پناہ تدریسی شغلیتوں اور بلاغی سیاسی مصروفیتوں کے باوجود تھانوی جیسے دور افتادہ قصبہ کے اندر رحمت سفر تھا کر پہنچے اور پھر حضرت کا ان کے ساتھ یہ خصوصی احترام چھ لکھ تو ہے جس کی پردہ داری ہے

(۲) دوسرا واقعہ سنئے۔ حضرت عبدالماجد دریابادی ہمیشہ حضرت تھانوی سے بیعت ہونے کی درخواست کرتے رہے اور حضرت کا جواب ہمیشہ یہی ہوتا کہ آپ کو مولانا حسین احمد صاحب سے مناسبت ہے۔ آپ وہاں بیعت ہوں۔

حد جو گئی کہ مولانا عبدالماجد دریابادی نے خود حضرت مولانا حسین احمد صاحب سے سفارش کر لی اور حضرت مولانا حسین احمد صاحب نے فرمایا کہ میں ان کی تربیت کی اہلیت نہیں رکھتا۔ حضرت تھانوی نے فرمایا کہ یہ تو محض تواضع ہے حقیقت یہ ہے کہ ان کی تربیت و تکمیل کے لئے میں بھی اور آپ بھی دونوں ہی کافی ہیں مگر بات یہ ہے کہ ان کو آپ سے مناسبت ہے اس لئے آپ سے ہی بیعت ہونا ان کے حق میں مفید ہے۔

(۳) حضرت کے غیور ہونے میں ہے کہ مولانا حسین احمد نہایت شریف طبیعت کے انسان ہیں۔ باوجود سیاسی اختلاف کے کبھی ان کی طرف سے کوئی دھڑاوائی کلمہ سننے میں نہیں آیا

(۴) لاڈلہ پیکر کے مسکریں حضرت تھانوی نے حضرت مولانا حسین احمد کا نام لے کر ان کے فتویٰ سے اتفاق کیا۔ ملاحظہ بواہر امداد الفتاویٰ۔

(۵) ڈاؤمی کے مستدر پر حضرت مولانا حسین احمد صاحب کا جو مضمون ناسنہ ڈاؤمی کے نام سے ہے اس کو خاص طور سے حضرت تھانوی نے امداد الفتاویٰ میں نقل کرایا۔

(۶) ایک مرتبہ سہارن پور میں مولانا غلام اللہ شاہ بخاری تقریر کر رہے تھے۔ دوران تقریر تحدیث باطن کے طور پر ذکر کر رہے تھے کہ میرے ساتھ بزرگوں نے ہمیشہ شفقت کا معاملہ کیا۔ اسی میں ایک جملہ بھی لکھا کہ ”مقامہ کجیوں گیا تو تھانوی نے سینے سے لنگایا“

حساس صاحب بتائیں کہ یہ سب باتیں بوڑھے کی ہیں یا توڑنے کی۔
حضرت نے سب موقوفہ الجرح کے سہ میں مالکی مذہب کو اختیار کیا تو جب تک اس پر تمام علماء کے دستخط نہیں کرائے اس وقت تک اس کو شائع نہیں کیا۔

یہ چند مثالیں مثنی از نمودنہ رواہ کے طور پر پیش کی گئیں

حرفِ آخر

اب آخری بات اس سلسلہ میں نوکر نے کی یہ ہے کہ فساد باطن کے ساتھ علوم ظاہری میں تو آؤسی کہاں حاصل کر سکتا ہے۔ لیکن روحانی ارتقاء ممکن نہیں ہے۔

مولانا تھانوی کی مسودت حال یہ ہے کہ علوم ظاہر کے ساتھ ساتھ روحانی علوم میں بھی حضرت تھانوی علامہ مدینہ کی روحانی توجہات کام کر رہے ہیں۔

پھر اگر حضرت تھانوی کی اخلاقی کیفیات وہی ہیں جس کی نقشہ کشی حساس صاحب کر رہے ہیں تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس کے ہونے سے روحانیات میں حضرت تھانوی کو وہ مقام کیوں کر ملے گا کہ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب نے بھی بعض دقیق روحانی مسائل میں حضرت تھانوی سے مشورہ کیا۔

حضرت مولانا خلیل احمد صاحب کون شخص ہیں؟

جو ان کو جانتا ہے وہ تو جانتا ہی ہے لیکن آج کا نوجوان جو ان کو نہیں جانتا ہو گا اس کے تعارف کے لئے عرض ہے کہ حضرت مولانا خضر احمد عثمانی تھانوی رقم طراز ہیں کہ:-

حضرت مولانا خلیل احمد صاحب پانچویں حج میں جب طوافِ قدوم کے لئے حرم شریف میں داخل ہوئے تو مولانا محب اللہ خلیفہ حضرت حاجی صاحبِ قدس سرہ نے فرمایا کہ دیکھو کون آیا کہ پورا حرم متور ہو گیا ہے

یہ کون آیا کہ دھیمی پڑ گئی تو شمعِ مغل کی پتنگوں کے روشن ہونے لگیں چگاریاں دل کی

پھر طوافِ قدوم کے بعد جب حضرت نے مولانا محب اللہ صاحب سے ملاقات کی تو انہوں نے فرمایا کہ اچھا آپ ہی تھے جس کی وجہ سے پورا حرم متور تھا؟

یہاں یہ شبہ نہ کیا جائے کہ حرم تو پہلے ہی متور ہے ان کے آنے سے منور ہونے کے کیا معنی !
 قنات پہلے کہ حرم الوارثہ بیت سے سے معمور ہے اور یہ انوار عبد میت تھے اور دونوں کا رنگ
 الگ الگ ہے اور ارباب معرفت کو یہ اقیانوس خوب ہوتا ہے ۔
 حضرت مولانا خلیل احمد صاحب فرماتے ہیں کہ ان کی تحریر و تقریر میں کہیں انگلی رکھنے کی جگہ نہیں ہوتی
 لکھتا ہوں اسد سوزش دل سے سخن گرم
 تاکہ نہ سکے حرف بہ میرے کوئی انگشت

حضرت مولانا شبیر احمد صاحب جب تعزیت کے لئے تھانہ بھون تشریف لائے تو انکھیں اشکبار
 تھیں اور یہ فرمایا کہ اگر کوئی شبہ پیش آتا تھا تو یہ تسلی رستی تھی کہ تھانہ بھون جائیں گے تو حضرت سے یہ شبہ حل
 ہو جائے گا۔ چنانچہ حضرت مولانا شبیر احمد صاحب نے جو حضرت تھانوی کا جوثر شیعہ لکھا اس کا ایک شعر یہ
 ہے ۔
 جائیں کہاں ازالہ شبہات کے لئے

اب ایسا اپنا کوئی ٹھکانہ نہیں رہا
 یہ چند سطور اس لئے لکھی گئیں تاکہ دیکار ڈ درست رہے لیکن اس کے باوجود اگر کسی کو اپنے مخصوص
 خیالات پر اصرار ہے تو نابہ کسی کے خیالات کو بوجہ نہیں بدلا جاسکتا :

فان یكفر بها طولا ۛ فقد وکلنا بها تو مالیسو بها بکفرین
 (سورۃ انعام آیت ۹)



ڈاکٹر اسرار احمد

نے اپنی دوسری دینی اور ملی خدمات کیساتھ ساتھ دی بیاہ کی تقریبات کے ضمن میں

ایک اصلاحی تحریک

بھی برپا کی اور خطبہ نکاح کو صرف ایک رسم

کی بجائے واقعی تذکرہ نصیحت اور معاشرتی زندگی سے متعلق اسلامی تعلیمات کو مام کرنے کا ذریعہ بنایا
 اس موضوع پر ڈاکٹر صاحب کی ایک اہم تقریر اور ایک خطبہ نکاح کو دیدہ زیب کتاب کی صورت پیش کش کر دیا گیا ہے ۔
 بڑے سائز کے ۴۸ صفحات ۵ عمدہ دبیر کاغذ ۵ دیدہ زیب کور ،

۴۱ روپے ————— محصول ڈاک ملاؤ



Coca-Cola it!

REGISTERED TRADE-MARK OF THE COCA-COLA COMPANY
"COCA-COLA" AND "Coca-Cola" ARE REGISTERED TRADE-MARKS OF THE COCA-COLA COMPANY

© 1960

کراچی میں امیر تنظیم کی مصروفیات

اساتذہ روزہ قرآنی تربیت گاہ

اللہ کے فضل و کرم سے ۱۰ اربوہ ۲۸۵ کو تنظیم اسلامی کا چوتھا علاقائی اجتماع حیدرآباد میں اختتام پزیر ہوا۔ اس اجتماع کو حیدرآباد کے رفقا نے انتھک جدوجہد سے کامیاب بنایا اور میزبانی بھی خوب کی لیکن وہ انتظامی مصروفیات کی وجہ سے خود زیادہ استفادہ نہیں کر سکے تھے۔ اس لئے فیصلہ کیا گیا کہ کراچی میں ایک سہ روزہ قرآنی تربیت گاہ کا اجتماع کیا جائے جس میں خصوصی طور پر حیدرآباد کے رفقا اور ایسے رفقا جو کسی مجبوری کے تحت علاقائی اجتماعات میں شریک نہ ہو سکے ہوں اس تربیت گاہ میں شرکت کریں۔ اللہ کا خصوصی فضل و کرم ہوا کہ کراچی کو ایسے باصلاحیت تجربہ کار ناظم تربیت گاہ بھی مل گئے جن کے خلوص و عزم و اللہ کی تائید سے یہ تربیت گاہ مجدد اللہ کا کامیاب رہی۔ اقامت کے ارادہ جناب مختار حسین صاحب فاروقی سے ہے جو تنظیم اسلامی کراچی شرقی کے حیدرآباد کے اجتماع کے موقع پر ہی امیر مقرر کئے گئے۔ ان کی اور ان کے رفقا کی دن رات کی محنت نے اس پروگرام کو کامیابی سے ہم کنار کیا۔

تربیتی پروگرام کا آغاز ۲۴ دسمبر کی شام سے ہوا۔ امیر محترم ڈاکٹر صرار احمد صاحب نے بعد نماز عشاء تربیت گاہ یعنی کیمپس اسپورٹس کیمپس کو پہنچی فریڈ ۲ کے وسیع و عریض ہال میں خطاب فرمایا۔ موضوع تھا پاکستان میں اسلامی انقلاب کیا؟ کیوں؟ اور کیسے؟ ہال میں فرشی انتظام کیا گیا تھا۔ اور باہر برآمدہ ولیں اور میدان میں کرسیوں کا انتظام تھا۔ ہال کے باہر کموز سرکٹ پر چار عدد ڈی وی ریکس گئے تھے تاکہ باہر بیٹھے واسے اصحاب مقرر کو دیکھ سکیں۔ کموز سرکٹ کے انتظام میں کچھ تاخیر ہوئی جس کی وجہ سے کافی حضرات جگہ نہ ملنے کی وجہ سے واپس ہو گئے۔ بہر حال جب انتظام ٹھیک ہو گیا تو باہر بھی لوگ اطمینان سے امیر محترم کا خطاب سنتے اور دیکھتے رہے۔

۲۵ دسمبر کو بعد نماز فجر اقامت سے دس حدیث دیا۔ ہفتہ کے وقت کے بعد شمالی تنظیم کراچی کے امیر محترم سراج الحق سید صاحب نے خطاب فرمایا۔ آپ نے تربیت گاہ میں نظم و ضبط اور اس سے بھرپور فائدہ اٹھانے کی شراکت کو نصیحتیں کیں۔ دوسری تنظیم کو وسطی تنظیم کراچی کے امیر و احمد علی رضوی صاحب نے کی۔

پ نے دینی فرائض کا جامع تصور کے بنیادی نکات کی یاد دہانی کروائی۔ اس کے بعد امیر محترم ڈاکٹر
مرزا احمد صاحب نے حاضرین کے سوالات کے جوابات دیئے جو دو گھنٹہ تک جاری رہے۔ اس کے بعد
فقہ ہوا۔ اور چوہدری غلام محمد صاحب قیم تنظیم اسلامی پاکستان نے منتخب نصاب نمبر ۲ کا درس نمبر دیا۔

۳۰ صبح کے بعد رفقہ کا باہمی تعارف ہوا۔ اس کے بعد حافظ عرفان احمد صاحب نے خطاب فرمایا۔ حافظ صاحب
رصد تیس سال سے ابوظہبی میں رہتے ہیں اور آپ دہائیوں ۲۰ سال سے درس قرآن حکیم دے رہے ہیں۔
پ کوئی دن انگریزی پر مبنی حاصل ہے۔ امیر محترم کے حالیہ دورہ ابوظہبی میں آپ نے امیر محترم کے ہاتھ
بیعت کی ہے۔ بعد نماز مغرب محترم اسد الرحمن صاحب فاروقی نے امیر محترم کی تحریر "دعوت رجوع
لما لقرآن" کا مطالعہ شروع کر لیا۔ بعد نماز عشاء جناب مختار حسین صاحب فاروقی امیر شرقی تنظیم کراچی
نے امیر محترم کی کتاب "سراغندیم" میں سے ایک باب بعنوان "امت مسلمہ کا عروج و زوال" کا مطالعہ شروع
کر دیا۔ سلسلہ ۱۰ بجے رات تک جاری رہا۔ ۲۶ کو بعد نماز فجر ہمارے بزرگ زینت محرم عبدالحق صاحب
نے اذکار مسنونہ سے متعلق خطاب فرمایا۔ اشد کے بعد محترم اسد الرحمن فاروقی صاحب نے دعوت رجوع لیا القرآن
کا مطالعہ جاری رکھا جس میں برصغیر پاک و ہند میں اسلام کا دور و دو اول سندھ میں اور دو دہائی شمال مغرب سے
درہندوستان میں مسلمانوں کا عروج اور ساتھ ہی اسلام کے زوال کی انتہا۔ الف ثانی یعنی دوسرے
ہزار سال کے تجدیدی کارناموں جیسے موضوعات زیر بحث آئے۔

۹ بجے کر ۲۰ منٹ پر چوہدری غلام محمد صاحب نے منتخب نصاب نمبر ۲ کا تیسرا درس دیا۔ درمیان
میں چائے کے لئے وقف ہوا۔ اس کے بعد چوہدری صاحب نے درس نمبر ۲ اور ۳ کو ایک ہی نشست
میں مکمل کیا۔ ۱۲ بجے کر ۱۵ منٹ پر اسد الرحمن فاروقی صاحب نے چھٹا درس شروع کیا اور تقریباً ۵۴ منٹ
میں نہایت جامعیت کے ساتھ اقامت دین کی جدوجہد کرنے والی جماعت کی ہیئت ترکیبی اور
نظمی اس کو قرآن حکیم کی آیات و نیت کی روشنی میں بیان کیا۔

نماز عصر کے بعد مختار حسین فاروقی صاحب نے حسب معمول "سراغندیم" کتاب کا مطالعہ کر دیا۔
سلسلہ نماز مغرب کے بعد بھی جاری رہا۔ اس طرح "امت مسلمہ کے عروج و زوال" کا مضمون مکمل ہوا۔
تقریباً ساڑھے سات بجے سے ۹ بجے تک سیرت مصطفیٰ کے ذیل میں حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ
نہ کی مثالی سیرت کا مطالعہ ہوا۔ ۹ بجے بھائی عبدالحق صاحب نے اذکار مسنونہ پر گفتگو کی۔

رات ۹ بجے کر ۱۵ منٹ پر مختار حسین فاروقی صاحب نے "سراغندیم" کتاب کے دوسرے باب کا
مطالعہ کر دیا۔ اس باب میں امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کی وہ تاریخی تحریر ہے جو آپ نے
جولائی ۱۹۷۷ء میں ۲۱ روزہ قرآنی تربیت مکملہ کے اختتام پر کی تھی جس میں تنظیم اسلامی کے قیام کا
اعلان کیا گیا تھا۔ ۱۰ بجے شب یہ نشست ختم ہو گئی۔

۲۷۔ جبکہ کوٹاڈ فیک کے بعد راتم کا بیان تھا۔ ناشتے دینے سے فرطت کے بعد ۱/۸ بجے فضل خاں صاحب کی ولادت کا حکم پاک سے آخری نشست کا آغاز ہوا۔ موصوف کو اللہ تعالیٰ نے خوش الحانی کی نعمت سے آ ہے۔ آپ نے سورہ آل عمران کی آیات ۱۰۲-۱۰۳ کی تلاوت کی اس دوران مسنونہ "مخمل سماع" کا سہ تھا۔ بحمد اللہ للذلیل

۸ بج کر ۵۵ منٹ پر چوبدر بن غلام محمد صاحب نے منتخب نصاب نمبر ۲ کے درس نمبر ۷۸، ۷۹ اور خلاصہ بیان کیا۔ یوں متذکرہ منتخب نصاب کی تکمیل ہو گئی۔ اس کے بعد اسد الرحمن فاروقی صاحب نے رجوع الی القرآن کے مطالعہ کے ضمن میں ایک چارٹ کا مدد سے تفصیلی جائزہ پیش کیا۔ بعد ازاں ناظم تربیت جناب مولانا حسین فاروقی صاحب نے تربیت گاہ کے اختتام کا اعلان کیا۔

متذکرہ بالاتر تربیت گاہ سے متعلق قبل امیر تنغیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے ۲۲ دسمبر کو مشین ٹول فیکٹری کالونی میں بعد نماز عشاء جلسہ عام سے خطاب فرمایا۔ آپ سے قبل اسد الرحمن فاروقی نے بھی خطاب کیا۔ ۲۳ دسمبر کو صبح ۱۰ بجے محلہ موہلی میں شام الہدیٰ کی نشست منعقد ہوئی۔ اس دفعہ نے سورہ شوریٰ آیات ۱۲، ۱۳ اور ۱۵ کی روشنی میں فریضہ اقامت دین اور اس کے لئے بدوہد کہنے جماعت کے کارکنوں کے اوصاف بیان کئے۔ تارمین آگاہ ہوں گے کہ یہ نشست پاکستان ٹیلی ویژن کے از مقبول پروگرام "الہدیٰ" کا تسلسل ہے۔ "الہدیٰ" تقریباً تین سال قبل ایک سازش کے تحت مغرب زدہ قوتیں کے احتجاج کی لڑ میں بند کر دیا گیا تھا لیکن ہدایت ربانی کا سلسلہ بند نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ کراچی اور لاہور میں "شام الہدیٰ" کا انتہام کیا گیا ہے۔ جہاں پر الحمد للہ قرآن حکیم کا منتخب نصاب ترتیب بیان ہو رہا ہے۔ شام الہدیٰ کے سارے پروگراموں کے ویڈیو کیسٹ بنائے گئے ہیں جو درخت تنغیم اسلامی سے حاصل کئے جاسکتے ہیں۔

۲۴ دسمبر کو امیر مہترم نے PCC SIR کے افسران اور علما کے دیگر افراد سے خطاب فرمایا۔ احسان ہے کہ تین ایام میں امیر مہترم نے قرآن حکیم کی انقلابی دعوت کو دانش اور مؤثر پیرائے میں بیان فرمایا۔ تارمین سے درخواست ہے کہ امیر مہترم کا محنت کے لئے دعا فرمائیں۔

مرتب: خضیر اختر خان، ذریعہ تنغیم اسلامی، کراچی

اعوذ باللہ: "استحکام پاکستان" کی اہمیت و افادیت کے پیش نظر بعض مضامین کی شمولیت روکنی پڑی جن میں دور و ابولہبی کی رمواد بھی شامل ہے۔

نزلہ، کھانسی اور زکام سردی کے موسم میں عام

مناسب احتیاط ہستے۔ بروقت سعالین لیجیے

سردیوں میں اگر آپ کو نزلہ، زکام، کھانسی
پالکے میں غمراش کی شکایت ہو جائے
تو فوراً سعالین کا قاعدہ استعمال شروع
کر دیجیے۔ اور اگر خفا خواستہ تکلیف بردہ
ہائے قواکس پالی تیز گرم پانی میں سعالین کی
چار ٹیماں حل کر کے جو شاندے کے طور پر
صبح و شام پیجیے۔

سعالین آپ کو ان بیماریوں سے محفوظ بھی
رکھتی ہے اور نجات بھی دلاتی ہے۔

سعالین
شیش میں بھی دستیاب ہے۔
اوسطے اشرب پیکٹ میں بھی۔

ام خود مستحق خلق کرتے ہیں

ADARTS-SUA

مینٹ اور تریپل



ایک نظام دین
ایند ستر

مرکزی دفتر
محمد بن و تاسم روڈ۔ کراچی



ڈاکٹر اسرار احمد (امیر تنظیم اسلامی)
کے مطالعہ قرآن حکیم کے منتخب نصاب پر مشتمل

درس قرآن

نئے ۳ کیسٹس سی 60 T-D-K مایانی
کیسٹ پر ریکارڈ کردائے گئے ہیں جس کی قیمت
- ۹۵۵۱ روپے ہے۔ لاہور سے باہر ہائش
پذیر خواہش مند حضرات - ۹۱۵۱۰ روپے بذریعہ بک
ڈرافٹ / منی آرڈر نشر القرآن کے نام درج ذیل
پتہ پر بھجوا کر کیسٹس حاصل کر سکتے ہیں۔

نشر القرآن
کیسٹ سیریز

۳۶ کے، ماڈل ٹاؤن، لاہور
فون ۸۵۲۶۱۱۰

سلیف نم: ۱۱۰ داد و منزل نزد آرام باغ، شاہراہ بیانت کراچی
کراچی فون بلائے رابطہ: ۲۱۴۰۰۶

عام طور پر ہمارے یہاں

توحیدِ علمی و فطری۔ یعنی۔ توحید فی العقیدہ
پر تو بہت زور دیا جاتا ہے، لیکن

توحیدِ علمی

پر کبھی توجہ نہیں دیکھتی

ڈاکٹر اسرار احمد

پر اللہ تعالیٰ نے سورۃ زمر میں۔ سورۃ شوریٰ پر تدبر کے دوران

توحیدِ علمی کے افسردہ ادبی اور اجتماعی تقاضوں

یعنی: اخلاص فی العبادت اور اقامتِ دین کی فرت

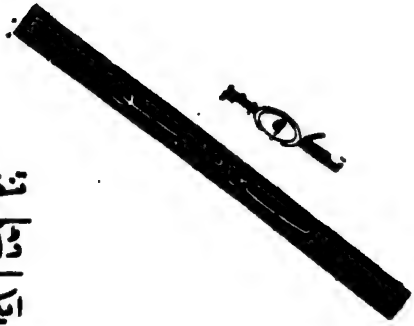
کو خوب منکشف بھی فرمایا اور بیان کی توفیق بھی مرحمت فرمائی، اور

شیخ جمیل الرحمن کی محنت نے ان خطابات کو کتابی صورت دیدی

سائز ۱۸ × ۲۲ × ۸/۵ صفحات ۱۹۲ء مہینہ کافذہ دیدہ زیب کور

جلد ۱۵۱، علاوہ محضری ڈاک

مکتبہ تنظیمِ اسلامی: ۳۶ کے ماڈل ٹاؤن ۵ لاہور



تنظیم اسلامی کے امید
ڈاکٹر اسرار احمد سے
ایک فکرائیگین انٹرویو

حفت کو ۱ محمد صلاح الدین بشارت جلال اسمعی

اسلام انتخابی سیاست کے ذریعے نہیں آسکتا اس کے لیے انقلابی طریق کار ناگزیر ہے

قرآن نے تعلیمات پر مبنی ہونے والے دینی پروگرام الہامی کے حوالے
ڈاکٹر اسرار احمد پاکستان کے مسلم اور عوامی دروزے ملوث
ہم سے کہتے تھے کہ ہماری بنیادیں اللہ کے دھرم پر اللہ کے
دیہ کا قیام نہ انطاب مسلم ہے ان کے زندگی کا
نصب العین ہے اور اس کے خاطر و ملہ انما زیرے مسلسل
مرحوم ملے ہیں۔ اسلامی جمیعت طلبہ کے ابتدائے برسوں میں
اس کے ناظم ملے رہے ہیں۔ پھر جماعت اسلامی میں شاط
ہوئے اور مرکز میں شمولیت کے رکھے ہیں۔ لیکن بعض اختلافات
کے بنا وہ ۱۹۵۷ء میں جماعت سے علیحدگی اختیار کر گئے۔
پھر یہ تنظیم اسلامی کے نام سے اپنے ایک ایک جماعت بنائے۔
جس کا مقصد انجائے ملے کے سبائے انقلابی طریق کار اختیار کر کے
اسلامی نظام قائم کرنا ہے۔ ڈاکٹر صاحب کے زیرے میں اسلامی
انقلاب کا کیا نقشہ ہے اور وہ اس کے لئے کسے طور پر کام کر رہے ہیں
آگ عوام اس سے بہت کم واقف ہیں۔ اپنے قارئین کو اس
بارے میں آگاہ کرنے کے لئے "جمیعت" نے چند دن پہلے کراچی میں
ڈاکٹر صاحب سے ایک انٹرویو کا اہتمام کیا جس کے تفصیلات آپ کے
سامنے ہیں۔

می۔۔۔ آپ اسلامی فقہ کے ماحول میں انداز کے تحت
 مذاہب کے دیگر بنیادیں سے۔ ہمارے مذہب کے تہذیب
 کو اس نقطہ کو بڑھانے کا کیا نقشہ آپ کے ذہن میں ہے؟
 مگر۔۔۔ مجھے ملے کہ یہ حق ہوتا ہے کہ میں بات
 شروع نہ کر سکوں۔ اصل میں جب میں اسلامی نقطہ کا
 نقطہ استوار کرتا ہوں تو سب سے پہلے مجھے واضح کر دینا
 چاہیے کہ اس سے میری مراد کیا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ نقطہ
 ان وہ ملے ہوئے ہیں یا کسی ایک کو کہہ سکتا ہوں کہ قرآن میں
 کی تعلیم جو ملے گی تو شاید اسلام کو قائم کرنے کا نقصان اس
 سے پیدا ہوگا۔ آج کے دور میں یہ نزدیک یا دور ہے یا نہیں
 سے صاف ہو چکا ہے۔ میرے خیال میں کہ اگر اس کو اس وقت
 پر اس سے شواہد تک مسلم تبدیل ہو۔ زندگی کا پورا نظام ایک
 کی حیثیت سے مگر نہیں جانتا تو عرض ہر وہی اصلاح اسلام
 کو بنانے کے لئے یہ کہہ سکتے ہیں کہ اسلام کی کوئی مفید
 خدمت اس طرح انجام نہیں دی جا سکتی۔ اب اس بات
 کے بارے میں یہ ہے کہ نظام کو بڑھانے کے لئے کوئی جدوجہد کی جاتی
 ہے کسی بھی معاشرہ میں جو اس واسطے لڑا کرتا ہے وہ
 بہت کم پیش کرتا ہے کہ جو نظام قائم ہے اس کا برقرار
 رکھنا، میں سمجھتا ہوں کہ یہ ممکن نہیں ہے۔ اس کا خلاف
 فکری ہوتا ہے۔ اگر سماجی سطح پر کہہ دوں کہ اس اعتبار
 سے بدلتے ہوئے ہیں، رہتے ہیں، پھر نام ہے، جو
 پہلے ہی کہہ سکتے ہیں کہ وہ دوسرے کے نتیجے میں ایک بدلتے ہوئے
 حاصل ہے۔ قدرے مزید نہیں چاہیں گے کہ وہ جو نظام میں سے
 ان کے مفادات والے ہیں۔ تبدیل ہو۔ اسی طرح اگر
 سربہ امر کے خصوصی مراعات حاصل ہیں اور بدلتے ہوئے
 کے بارے میں کیا ہو اسے توہم کہیں اس نظام کو بدلنا نہیں چاہیے
 گا۔ مگر وہ ان زمیندار جتنا بدلتے ہیں۔

مگر جو ان کے معاملے سے سیاسی اور اخلاقی
 کے لئے حقیقت یہ ہے کہ ان کے نام سے میرے نزدیک اس
 کے کہ مندرجہ بالا میں ہی انداز کی کہ تحدیدات LIMIT
 ATTENTION میں ہیں۔ غوریت کا پہلو تو یہ ہے کہ کسی ملک
 میں جو نظام قائم ہے، اس سیاسی نظام میں، ایک
 آہستہ دہریں تو جہت میں نہیں ہوں اور مختلف طاقتوں میں
 یا مختلف علاقوں کے لوگوں میں کوئی سیاسی محرومی پیدا
 نہیں ہوگا اور یہ کہ نہ کہ بہتر یا اس نظام کو بدلنے کے
 لئے ملے رہیں گے۔ لیکن اس نظام کو اس طرح کا رہے بنیادی

قہر پر کسی بھی تبدیلی نہیں کیا جاسکتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ
 جو پورا اثر ہے۔ وقت کے ذریعہ، اس کی فائدگی ہوں
 اور وہ اس کا پورا اثر کر کے عدالت کے چیلن کے وہ
 بھی اپنے پائل پر کھڑا ہوئے کہ تیار نہیں ہوں گے۔
 لہذا ہم نہیں ہیں یہ کہ ہوں کہ کیا یہ نظام بنیادی طور پر
 غلط ہے یا اس میں صرف ثانوی اعتبار سے غریباں ہیں۔
 میری تعلیم سے یہ ہے کہ یہ نظام اسلام کی رو سے
 بنیادی طور پر غلط ہے اس لئے میں اس کی تبدیلی کے لئے
 محض سیاسی عمل کو مفید نہیں سمجھتا۔ میں نااہل ہوں کہ یہی
 عمل ملک میں جاری رہنا چاہیے گا کہ یہ چیزیں یا پھر یا ان
 طاقتوں کے حق میں کہ نہ نہ رحمان تو وغیرہ غم ہوں
 لیکن نظام اسلام کے لئے انقلابی عمل ممکن ہے۔

اب مجھے بتانا چاہیے کہ اس نظام میں کیا ہے میرے
 نزدیک اس کے کچھ مراحل ہیں جن میں سے کسی ایک اعتبار
 سے تو میں پہلے ہی اس کے بعد میں۔ لیکن حقیقت یہ ہے
 شروع ساتھ ہی ساتھ جو جلتے ہیں۔ وہ ایک دوسرے
 کو لے کر لپکتے ہیں یا پھر ملے کے ساتھ ہی جوتے
 بھی شروع ہو جاتے ہیں لیکن بیان کرنے میں یہ طبعی طور
 آجائے گا۔

کسی بھی انقلابی عمل کے لئے پہلے ایک انقلابی
 نظریہ ضروری ہے۔ اس نظریہ کی نشرواشاعت ہر وہ
 طریقہ پر جو صحیح مسائل میں حل ہوا ہے۔ اس سب کو
 بدلتے کے لئے۔ یہ اس کا پہلا مرحلہ ہے۔

پھر جو اس نظریے کو چرچا کریں، انیسویں
 پر بعضی طور پر ان کو تسلیم کیا جائے یعنی مدد سروسز میں
 تیسرا مرحلہ ان کو لے کر تیسرے کا ہے۔ اور اس
 تیسرے کی مناسبت ہونی چاہیے اس نظام سے جو آپ لانا
 چاہتے ہیں۔

یہ تبدیلی کے مراحل ہیں، مگر ان کے نتیجے میں
 ایک انقلابی پارٹی جو رہتی جاتی ہے۔ اس انقلابی پارٹی
 کے لئے میرے نزدیک ضروری ہے کہ جب تک وہ اپنی تعداد
 اور تنظیم و تربیت کے لحاظ سے اتنی مضبوط ہو جائے کہ خود
 لہذا خاندان کے مسائل پر کسی فرد کو کسی فرد کو یا کسی
 کے قابل محسوس نہ ہو۔ اس وقت تک اس کے لئے لازم
 ہے کہ صرف یہی کام کرے کہ جو چاہے گا کہ کام نہ کرے۔
 اس لئے اگر کسی فرد کی سیاسی مصروفیت میں یا موش

میں اپنے آپ کو اُسی اسلامی تحریک کا جندو سمجھتا ہوں جو مولانا مودودیؒ نے برپا کی۔

RESISTANCE کہتا ہوں۔ یہ کام کسی طرح ہوگا اس کو فیصلہ دینا پیشِ حادثہ کی روشنی میں کیا جائے گا۔ میں اس کو یوں تعبیر کرتا ہوں کہ اس نظام کی کوئی حقیقی رنگ چھڑی جائے کیونکہ اب اقدام کرنا آپ کا کام ہے اور جس طرح پورا انسانی جسم ایک حیاتیاتی اکائی ہے اور اسی طرح عضو کو تکلیف پہنچے تو پورا جسم اسے محسوس کرتا ہے اسی طرح پورا معاشرہ بھی ایک اکائی ہے۔ اس کی کسی بھی دھمکی دہک کو بھڑکنے کا مطلب پورے معاشرے کو کھینچ کر لانا اور اس کی جانچ سے دور عمل کو دعوت دینا ہے۔ اس وقت دیکھا یہ ہوگا کہ کوئی اسے ایٹھنوں کے میدان میں آیا جائے اور اس پر مدِ اُمت شرم کی جائے۔ اس طرح کی عزائم کے جو طریقے بھی اس دور میں تملی ارتقا کے نیچے میں سامنے آتے ہیں وہ ہیں لبرلسٹریشن، انجینئرین، پینٹنگ وغیرہ۔ یہ سارے طریقے جو تملی کے ارتقا کے لئے کام کئے ہیں ماسِ مرتضیٰ میں اختیار کئے جاسکتے ہیں۔

جب تک یہ دور نہیں آیا تھا اس وقت تک ریاست اور حکومت کے درمیان فرق نہیں کیا جاتا تھا۔ اگر کوئی شخص حکومت کو بلے لئے اٹھتا تھا تو باقی افراد پانا تھا اور باقی واجبِ اُقتل تھا۔ اب ہم اس دور میں آچکے ہیں جہاں ریاست ایک علیحدہ حقیقت ہے اور حکومت ایک علیحدہ حقیقت۔ حکومت دراصل ریاست کا ایک انتظامی ادارہ ہے جسے بدلنے کا حق عوام کو حاصل ہے۔ اس اصول سے میں ایک مہارت حاصل ہوئی ہے کہ کوئی شخص اگر اس مقصد کے اُفتخارے تو وہ باقی قرار نہیں پاتا۔ اور جو شخص ملک کا کش مال بات بھی ایک مددگار ہے لہذا اس کا بے حد احترام ہو گا۔ اس کا انکار ہے، بالکل غلط نہیں ہو گا۔ بہت کم ناگہی ہے۔ اس لئے اس کا بل ہے کہ کسی بھی ایڈیشن پر میدان میں آکر متاثر کیا جائے۔

فقطاب کا یہ پورا خاکہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت سے انداز کیا ہے۔ اگرچہ یہ گفتگو کسی حوالے کے بغیر ہو رہی ہے مگر بین السطور آپ کسی کہہ رہے ہیں کہ پورا خاکہ وہیں سے ماخوذ ہے۔ اس میں خصوصیت

دیکھ دیکھیں یہ کسی اور کام میں وہ لگ جائے تو یہ اس کی قوت کا نتیجہ ہوگا۔ لہذا اس کا ان ہی عین کاموں پر اپنی ساری توجہ مرکوز رکھنی چاہیے حتیٰ کہ وہ اپنے آپ کو اس ناکہ کے بجائے کہ اب جاسے پاس اتنی طاقت ہے کہ ہم مردِ نظام کے خلاف کوئی راستہ قائم کر سکتے ہیں۔

ان تین کاموں کے مددِ اِی چھ مقامات پر خود بخود جگا وہ یہ ہے کہ جیسے ہی آپ اپنا انقلابی نظریہ لوگوں کے سامنے پیش کرنا شروع کریں گے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ جو نظام رائج ہے آپ اس کی نفی کر رہے ہیں اور یہ کہہ رہے ہیں کہ وہ غلط ہے یا باطل ہے یا غلط ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ آپ نے اس نظام کے خلاف جدوجہد کی ہے۔ نتیجتاً اس کی طرف سے مددِ عمل ہوگا۔ یہ مددِ عمل شروع میں نہائی نکلائی ہوتا ہے۔ انقلاب کے علمبرداروں کو دیوانے مجنون و دیوانہ کے خطابات سے فزا جاتا ہے۔ پھر زبردستی بڑھ کر مردِ نظام کے رتا ہر تارے محسوس کرتے ہیں کہ یہ آواز محض مذهب کی بل بوتہ پر ہے بلکہ معاملہ سنجیدہ ہے اور سنجیدگی سے اس کا نوٹس لیا جانا چاہیے۔ یہ محض شہرِ خیال نہیں بلکہ آدھی بن سکتا ہے۔ اس مرحلے پر تشدد شروع ہوتا ہے۔ مددِ اشارت، لبرٹ، رسائی، انگریزوں سے نکال دینا، خدو و خواروں کو بیکورنگ و کی کسی بھی انقلابی تحریک کا ہر اول دستہ ہوتے ہیں۔ اس کے علاوہ سوشلسٹ، کمیونسٹ، کسی اعتبار سے دبا جو لہجہ غاصِ خود پر اس کی بھی کیا جاتا ہے۔ اس پر سب سے زیادہ **PASSIVE RESISTANCE** کا عنصر ہوتا ہے۔ عدم تشدد یعنی تمام مخالف اور دشمنوں سے متبادل، لیکن جو کسی تشدد کا سدھائی سے گریز کرتے۔ جب تک یہ انقلابی پارٹی خود اس اقدام کی پیشین گوئی نہ تھے اس وقت تک اس کی جانب سے **PASSIVE RESISTANCE** لازم ہے۔ یہ دراصل جو حق اور جہد ہے جو پہلے مرحلے کے ساتھ ہی شروع ہوا تھا۔

پانچویں مرحلہ اس وقت شروع ہوتا ہے جب باخود ہو کر جاسے پاس اتنی طاقت ہے کہ اب ہم ہم کو ملے راستہ اقدام کر سکتے ہیں۔ اس کو **ACTIVE**

کے ساتھ بتا جا چتا ہوں کہ حضور نے انقلاب عمل کے اس
- جسے میں ڈھکی چھپی کیے کیا کیا تھا -

حضور نے مین بچی سرچوہا صنف اندر
تکام پر توجہ نہ کی۔ اس عرصے میں مسجد نبوی تعمیر کی
مواظت میں اہل ہاجرین اور انصار کا استہام فرمایا اور تیسرے
یکوہ بدویوں سے معاہدے کے انھیں پانچ سو ایک رو
سہولوں کے خلاف کسی جارحیت کا ارتکاب نہیں کریں گے،
اور برونی جسے کی صورت میں مشرکوں کو دنا کیا جائے گا۔ اس
کے فوراً بعد آپ نے ڈائریکٹ ایجنٹوں کا آغاز کیا جو یہ تھا
کہ آپ نے چھاپہ مار دیتے چھپنے شروع کر بیٹے۔ دوسرے
پہلے پہلے ایسے سمات تھے کہ ریکارڈ پر میں۔ ان میں سے
میں میں آپ کو قدرت لپٹے تھے وہ طرزات اور دوسرے ملنا
کہلاتی تھیں۔

ان سمات کا مقصد قریش کو بلیس۔ تسویشن اور
ملکہ کا عاشق بن کر بنی تھا۔ حضور صہا بن تشریف لے جلتے ان
کسی پہلے سے صاع کرتے۔ یعنی اسے حلیف بنا لیتے۔ یہ قابل پہلے
قریش کے حلیف تھے حضور سے معاہدے کے بعد ان کو قریش
کے حلیف نہیں سمجھتے تھے۔ باوجود ان کے حلیف بن جانے
تھے پہلی صورت میں تو آپ کی کامیابی بہت دافع ہوتی،
اور دوسری صورت میں کہ ان یہ ہوتا کہ یہ قبائل مسلمان نہ
قریش کے مددگار بن کر جلتا رہا جو جلتے اور ان کی جانب سے
جارحیت کا فخرہ باق رہتا۔ ان کو کشمکش کا نتیجہ بن کر
کو قریش کا دائرہ اثر ضعیف ہو گیا اور وہ سیاسی طور پر ہلکا
تھک ہوئے چلے گئے۔

جنگ کی معاشی اگر بندی سے ملے رسول اللہ نے
قلوش کی تہارتی شاہراہوں کی جانب چھاپہ مار دیتے جیسے
جس کے نتیجے میں ان کی جانب سے تو حمل ہوا اور اس طرح
تحریک **ACTIVE RESISTANCE** کے جسے میں دانتی گئی
سیرت نبوی کے اس مطالعہ کی روشنی میں تحریک
کو اس مرحلے تک پہنچانے کا جو طریقہ کار میں اب تک سمجھ سکا
ہوں وہ یہ ہے کہ حدیث کے مصنف کے حوالے نہیں ملے بلکہ
بالفہم میں برائے کو ہاتھ سے طاقت سے شانے کا ناز کی
جلتے۔ اس لئے میں میں معاشرے میں رائج کسی بھی شکل کو
آؤٹ کرنا ہوگا اس اسٹیبلشمنٹ کے ساتھ کہ وہ مضامین عام میں
کھینچنے کی بات نہ ہو کہ عرصے کے اصاصات میں اس سے وابستہ
ہوں بلکہ ان کی حمایت کسی نہ کسی وجہ سے کیا آپ کو حاصل ہے

اس طرح آپ اس طاقت کو چیلنج کریں گے جو اس کو فوج
دے دے، نظام کو چارہ دے دے۔ ظاہر ہے آج کے دور
میں یہ طاقت حکومت ہی ہوتی ہے۔ آپ اسے چیلنج کریں
گے کہ تم اب اس کو کہ جس کو سونے ہو گے اس سے پہلے
- ہی چھوڑ دے۔ یعنی حق انکسور باللسان کے طور پر
جائز دیا ہوگی۔ لیکن اس مرحلے میں برائے کے فائدے کے لئے
طاقت کا استعمال شروع ہوگا۔ اس مقصد کے لئے دو عناصر میں
رائے مختلف طریقے مثلاً احتجاجی مظاہرے، جلوس، جلسے،
پینچنگ، سٹرکوں پر دھڑکے، پینچنگ، وغیرہ، انھیں لے
جائیں گے۔ لیکن یہ سب ہوگا بالکل پراس۔ اس استہام کے ساتھ
لہذا ہر قسم کے انسان کو کسی پہلے کو کوئی نقصان نہ
پہنچے۔ وہ اہلے۔ جبکہ اس بات کا اظہار نہ ہو جائے کہ
اس انداز کی پر اس تحریک شروع کیا جاتی ہے اور چارہ دے
ما سکتے ہیں۔ اس وقت تک مٹرکوں پر لپٹا جاتا ہے گے۔
اتفاق طر پر کوئی مادہ ہو جلتے تو بات الگ ہے لیکن اس
مرحلے میں داغے کا خدشہ کہتے ہوئے ان اسٹور کو پسری طر
موقوف کیا جائے گا۔

اب کہ بغیر بغرض کریہ ہو کہ حکومت وقت
چارے طبقہ کو مان لے تو نہا۔ ایک کے بعد دوسرے اور
دوسرے کے بعد تیسرے طبقے کے خلاف جدوجہد جاری
ہوے گی۔ اگر حکومت تسلیم کرے گی تو میرے نزدیک کو پر اس
سے سلام آجائے گا۔ لیکن اگر وہ ایسا نہیں کرتی، جیسے کہ
عالم پر چڑھا ہے، اگر حکومتیں ان معاملات کو اپنی کامیابی
بنا لیتی ہیں، تو پھر لائشیاں برسرے کی گولیاں چلائے
گی۔ بلکہ انقلابی پٹوں نے واقعات دھم، تنظیمات قریش
کے حامل ہی طر پر لے کر رکھ دیں تو اس کے بعد اسٹیشن ہی
راہ میں سختیاں برداشت کریں گے اور اپنی جانیں دیں گے۔
یہی اس دور میں ہی چیز ایک حد تک ہی ہو سکتی ہے کہ
اب ہم دینے پھر ملے آگاہی کی حکومت نہیں ہے، اگر دھم
فوز کا قہقہہ نہیں ہے۔ جاری انواہ ہیں، دو ملک ایک
وگوں کی مدد کریں گے۔ حالات کو فائدہ نہیں دے گا کہ وہ پہلے
جس کے لیے مارا گیا ہے ایک دور کرے گی۔

س۔ ڈاکٹر صاحب اس میں ایک جی ہے اور وہ
یکوہ انھیں ان کے زمانوں میں تو قریش صرف دو حصے تھے ایک
وقت کا اقتدار اور ایک الگ گئی۔ جبکہ دوسرے زمانے میں
مختلف طاقتیں سرگرم عمل ہیں۔ اب اگر آپ اپنی اسکیم
کے مطابق کشش کے مرحلے میں داخل ہوں تو اس وقت

مولانا مودودی بھی نظامِ مبعوثِ عامی تھے لیکن بعض علماء کی جانب سے

اختلاف کے اندیشے کی وجہ سے انہوں نے طریقہ اختیار نہیں کیا

جو کہ میں دس برس میں ذاتی طور پر آپ کے ساتھ نہیں
ہوا تھا۔ واپس آتے ہیں تو کہے میں دانے کھلے ایک
کافر معظم بن دیں گے پناہ طلب کرتے ہیں۔ پھر وہ اپنے چہ
بیرون کے ساتھ مسلح ہو کر آج کو اپنی پناہ میں لے کر آئے
میں داخل ہو گئے۔ تب لے جانے حالات میں کہیں کوئی امید
نظر آتی ہے۔

لیکن چند ہی عرصے بعد میرے لئے ۶ افراد ایوان لے آتے ہیں۔ اگلے سال ۱۲ ہوجاتے ہیں۔ اس کے اگلے سال ۲۰ پہنچتے ہیں اور بالآخر مزید عرصے میں اسلامی ریاست کے قیام کی دوا ہوامر جاتی ہے۔ اس لئے میں کہتا ہوں کہ اللہ کی مشیت جب چاہے حالات کا رخ مڑ سکتی ہے ، ہمارا کام خود غرض کر کے رہنا ہے۔

س۔ آپ نے جو شائدی ہے اس میں سہا ایک ہٹلانا
ہے کہ وہ توں بددیانتاب گروہ حق مزید سیاسی
گروہ بندیوں میں ملے جسکے موجود صورتحال اس سے
بہت مختلف ہے؟

۴۱۔ میں نے یہ مثال تو دراصل مایوس کے حوالے سے دی ہے کہ نزدیک سے نزدیک حالت میں ایسا اندھ کی طہیثت امید کی روشنی لہکا کیا جالی کی شکل پیدا کر سکتی ہے۔
دوسرے پہلو تک اس دور میں دیگر سیاسی گروہوں کو اتحاد و فائز کا تقاضا ہے تو یہاں نہیں ہے کہ وہ سید و ملک ہی محدود ہو گیا۔
میں نے پہنچ کر حضور کو کہہ سکے تین کا حازروں پر مرقا بن گیا۔ ایک طرف یہود و اعراب کی روشنی دوائیاں تھیں۔ دوسرے کھلا دشمن نہیں تھے۔ انہوں نے بھی کھل کر آپ کا مقابلہ نہیں کیا اسے کہ یہ سمجھا آپ سے کھلے میدانوں میں مقابلہ نہیں کر سکتے۔ دوسرے ہاتھ سے خود ایک مغز کا سٹھ غصہ پیدا ہو گیا تھا یعنی منافقین کی طرح بارے کھلے دشمن تھے۔ یعنی حضور کے منہ بیلے میں ایک نہیں تھیں گروہ تھے قریش۔ یہود اور منافق۔ اس لئے گھناہ دست نہیں کر اس دور میں رسول اللہ کریم ایک ہی کا دوسرا تھا اور کد کش دور ہی طاقتور کے برابر تھے۔
۴۲۔ بعد سے سوالات کا ترتیب تو کچھ مختلف تھی ا

بہت سی دوسری قوتوں کے کود پڑنے کا امکان پایا جاتا ہے۔ اس وقت آپ کس طرح اس بات کا اہتمام کریں گے؟
 آپ کی تحریک آپ کی جسے ہدف کی طرف چلیں رہے اور
 دوسرے آپ کے کام کو غیر موثر بنا کر نہ کر دیں؟

۵۔۔۔ اس میں پہلی بات تو یہ ہے کہ ہم اس مسئلے کا آغاز اسی وقت کریں گے جب ہمیں اطمینان ہو جائے کہ گلاب کو اسے سنبھال سکتے ہیں۔ پھر بھی کوئی انسانی مداخلت ہو سکتا ہے۔ اس امکان کو مسترد نہیں کیا جاسکتا۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس پر کس کس کے حوالے سے ایک پارلیمانی فیصلہ ہوگا اس وقت جو پارلیمانی حوالہ دیا جائے گا اس میں فیصلہ ہوگا۔ دینی وقیم اطراف میں بھی یہ فیصلہ ہوگا۔ جلدی رہی تو پھر دینی کی بنیاد پر پارلیمانی ہوگی۔ مگر حوالہ دعوت میں اتنی جلدی بھی نہ ہو کہ دینی حوالوں سے لوگوں کو کینچن کر لیا جائے۔ تب تو کسی کامیابی کی توقع ہی فیصلہ ہے۔ لیکن اگر دعوت واقعی جالندھر سے لوٹ جائے گی۔ دینے والوں کی تعدادوں سے تو کوئی خاص توقع نہیں کی جاسکتی۔ کیونکہ ان کی جو دھڑا ہوں کا معاملہ ہے مگر کارکنوں میں سے لوگ خود ملیں گے۔ اور انقلاب اس وقت آجیگا۔ جب ایک قیامت آجیگا کہ سامنے آئے اور دوسری قیامت آجیگا۔ یہ ختم ہو جائیں یا اس کے تابع ہو جائیں۔ جب لیا ہوا ہے تو وہ حضرت باقی نہیں رہیں گے۔ کیا آپ نے کیا ہے؟

۶۔۔۔ پاکستان کے موجودہ حالات میں آپ اس کے امکانات کس حد تک محسوس کرتے ہیں؟

حکومتِ بنگالہ کوئی اسکاٹنظر نہیں آتا۔ لیکن ہم قدرتِ خداوندی کو اسقدر ستِ خداوندی کے جبر و دے پر کام کر رہے ہیں۔ اسکی سفیت سے حالات میں ابھانے کو کیلئے لڑا آگئے۔ جو بارہ سال کا کنی ہو گا۔ جو میرتِ نبویؐ عیسیٰؑ موزہ میں طرزِ نبوی میں، ہجرت سے عین سال پہلے نظر آئے۔ کئے عیسیٰؑ بر سرِ گد مروت کے ساتھ بادِ رحمت کے کہہ کے تاجِ نبیائتِ حوصلہ فکھوں ہیں۔ آپ کے فلسفہ کا نفاذ ہو چکا ہے۔ آپ نے مرکز کی تلاش میں حالتِ سفر میں نہ جاتے تھے۔ وہی ایک دلی مہم ہے جو جانا ہے۔

کوئی مذکور شخص آئے ہندھ کر اس کام کا آغاز کرے گا اس طرح اس سے بھی کوئی سفر نہیں ہے کہ جو ملک اس کے دست بازو بنیں گے وہ اس کی شخصیت کی کشش اور اس سے محبت و تعلق کو ہی بلیا پر اس کے گرد بیٹھ جائیں گے۔ قائد کے کان سے دلی بھگی کے ساتھ ساتھ خود اس کی ذات سے کی تعلق خاطر اس مقصد کے لئے بالکل ضروری ہے یہ دونوں سمجھ کر کسی بھی تحریک کا کامیابی کے لئے لازم ہیں اور اس میں وقتاً یہ خطرہ موجود ہے کہ فوری طور پر یا کچھ عرصہ کے بعد وہ ایسے شخص کے ساتھ ایک دم لگ جاتے یا جاوے گی جس کی فکر کر کے یہ خطرہ یا خیر موجود ہے اور اس کو تسلیم کرتا ہوں۔ لیکن اس تک کسی حد و امت نے کوئی سعی یا خدمت نہیں کی کہ اس کام کو انہیں چھوڑا۔ حالانکہ جو مشاہدہ آج میں ہر ملے، لیکن ہے وہ ابتدائی ایک دو صدی کے ملکوں کو نہ ہوا جو بیسیں ان کے بعد ان تحریکوں کا

نیکو سب پر ہو کہ امت میں اختلاف کا سامنا ہو چکا ہے۔ اس لئے اس معاملے میں ایک سال سے اور بعد کے ترقی کے لئے ہیں۔ ایک ہی امت قرار دیا ہے، مگر قرآن و تمام ہی انسانوں کی ایک امت بتا ہے کہ ان میں امت واحدہ ۱۱ اس طرح اللہ نے ہر قوم میں ایک ہی راہ اپنے نبیوں کے ذریعے بھیجا اور اس کے ساتھ راہوں کا نام کسی تعزیتی کے بغیر مسلم قرار دیا۔ قرآن کے الفاظ میں لکھتے ہیں المسلمین میں جن کی وہی ہے۔ لیکن جو کچھ میں اپنی راہ میں نظر آتا ہے وہ یہ ہے کہ جو جماعت بھی امت میں لوگوں کو اللہ کے دین کی طرف لانے کے لئے تھی، بالآخر پیچھے نہ لگا کر اس کے وہ بیٹے نہ لپٹنے والی کی شخصیت سے عقیدت کے دلوں میں مبتلا ہوئے اور اس جماعت نے آخر کار ایک علیحدہ گروہ اور ذلت کی نفس اختیار کر لی۔ اس طرح امت میں اتحاد کے بجائے مستقل رویت کی ایک نئی تعلیم وجود پائی، مختلف

اسلامی تحریک جس میں آزادی فکر و اندیشہ ہو۔
 بیعت کے نظام کے تحت ہو۔
 تم ہو سکتی ہے۔

جو تیسرا اس شکل میں نکلا وہ سب کے سامنے تھا۔ یعنی خاصہ غیر کے لئے بنے دلی جہاد سے بھی فریضے و جہاد میں آگئے۔ اس دور میں، میں سمجھتا ہوں کہ اس خطرے کی موجودگی کے بارے میں اسلامی تحریکوں کا برسرِ پا جانا ضروری ہے اور اس خطرے سے ان کی ضرورت کی نفس نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ اس کام میں غیر کا پہلو خطرے کی نسبت سے زیادہ ہے۔

اب دیکھئے سوال کہ اس خطرے سے بچنے کی کیا احتیاطی تدابیر ہو سکتی ہیں جنہیں اختیار کیا جانا چاہیے۔ اس شخص کے لئے سب سے پہلی بات جو ضروری ہے وہ یہ ہے کہ شخصیتوں کو اکٹھے کرنے کے لئے کسی مصنوعی عنصر کا استعمال نہ کیا جائے۔ اگر کسی شخص میں داخلی صلاحیت ہے تو اس حقیقت کا اعتراف کیا جائے کہ وہ آپ کے ساتھ چھائی گئے۔ سوچا کہ کب تک غلاموں میں رہے کہ رکھنا ہے کہ ان کی اس میں کوئی مصنوعی عنصر نہیں رہا چاہیے۔ پہلی بات یہ ہے دوسری بات یہ ہے کہ کچھ ایسی صورتیں نکالیں

کی ایک نئی شکل پیدا ہوگی۔ جبکہ انہماک صرف ایک ہی رہے کہ انہوں نے کبھی اللہ کے دین کو اپنی ذات سے منسوب نہیں کیا۔ یہودی اور عیسائی سب لہذا پیدا ہوئے۔ لیکن جیسے جیسے اس جتنے بھی لوگ اس کام کے لئے کھڑے ہوتے ہیں ان کے متقدمی ہو کر آئی کی زندگیوں کی انہیں شخصیت پرستی کے رنگ میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ ان کے دلوں میں ایسی جتنی دینا ہوتی ہیں، اس سے پہلے جتنی باتیں وجود میں آئیں، جتنے ہو سکتے ہیں، سب اس طرح سے بنے۔

آپ بھی کام کر رہے ہیں اس میں بھی اس بات کا پورا خیال ہونا چاہیے۔ سوال یہ ہے کہ اس صورت حال کے کس طرح نہایت کی گئی ہے اور وہ زیادہ جہاد کی تعلیم کے لئے واقعہ میں ممکن کی کیفیت کس طرح پیدا ہو سکتی ہے؟ نگاہ۔ انشعاب و امت کے معاملے میں آپ کاٹنا ہے باطل سمجھتا ہے۔ جو بھی اصلاحی تحریک تھی، اس پر وہ کسی نہ کسی دلیل کو پیش کرتے ہیں کہ شروع ہوئی کیونکہ علماء کے عقول میں ہے تو ان کی تفسیر۔ اس سے کوئی سفر نہیں ہے کہ ان

خی دوی پروگرام الحمدی میر یا بندہ کیوں لگی؟ کسی نے لگوائی؟

میرا یہی حق ہے قرانی کوئی بات نہیں میری طرف سے
قریش کا کہ جس پر وہ گرام کا کوئی معاوضہ نہیں لین
چاہتے، لیکن انہوں نے کہا کہ یہ لڑی قافلی ضرورت ہے اس
کے بغیر پروگرام دیا جی نہیں جاسکتا۔ اس کے بعد میں نے فیہ
صاحب کو خط لکھا تھا کہ میں اس کا کوئی معاوضہ نہیں
لینا چاہتا۔ اگر آپ اس کا وقت نہیں بڑھا سکتے تو پہلے
میں دہریہ کر دیکھنے۔ ہر حال اس کے بند ہونے سے
جو نقصان ہوا اسے میں محسوس کرتا ہوں اور میں اس کی وجہ
سے بھی بند ہوا، البتہ کے ہاں اس مسئلے میں اس پر بعد
ذمہ داری کا اندازہ ہوگی، البتہ اس کے جواب دہی کرنی
ہوگی۔

اس میں اثر نہ پڑے آپ کے پروگرام الحمدی میر یا بندہ
اس طبقہ مستفید ہونے والے ایک عام طور پر قرآن کا پتہ کیا
نہیں پہنچا ہے۔ یہ مسئلہ کیوں اس طرح بند ہوا اور
اس کی ذمہ داری خود آپ پر کس حد تک عائد ہوتی ہے؟
جواب۔ مجھے آن دیں گا کہ اب تک یہ معلوم ہی نہیں
ہے کہ اس بندش کا سبب کیا ہے۔ کس وجہ سے یہ پروگرام
بند کیا گیا۔ کس نے بند کیا؟ کس سطح پر یہ فیصلہ ہوا۔ یہ
جس طرح نہیں ہے، اس لیے میں اس سوال کا کوئی واضح جواب
آپ کو نہیں دے سکتا۔ البتہ اس کا میں مجھے خود سبب کہ
اس ذمہ سے ہے قرآن سے جو دلچسپی اور لگاؤ عام ہوتا تھا
کوئی اور اتنا خوش فہم نہ ہوا کہ اسے پاس نہیں ہے جس سے
یہ کام لیا جاسکے۔ جہاں تک یہ تاثر ہے کہ اس کی بندش میں

شے کی حقانیت آدمی کو ایک جھک لکھا دیتا ہے۔ اس کے
بعد آدمی کے اخلاص کا امتحان سبک ہے کہ وہ وفاق کا مانا
چاہتا ہو یا نہیں۔ لہذا اس آدمی میں بھی کوئی حقانیت ہی نہیں ہوگی
تو جلد یا بدیر مختلف لوگوں کے اور مدد ملنے آئیں گے کہ
حقانیت انہیں اپنی جھک دکھائے گی۔ یہ میں اپنے ہاں
میں نہیں کہہ رہا ہوں اصولی بات ہو رہی ہے کہ طریقہ
نبوی کے مطابق کوئی بھی دعوت حق کہا ہو تو اس کے
ذمہ لیے لوگوں پر حقانیت ہر حال عام ہوگی۔

دوسری بات یہ کہ جب تک دعوت شروع ہوتی
ہے تو وہ جو کو ایک فرقہ پر ہے، اس کے لئے نہ فرقہ پرست
نام کرے گی، اور جس طرح اس نے پہلے ہی کیا کہ ہر معاشرے
میں ہمارا انہیں کا عمل ہوگا۔ جو جیہتی کا انکشاف ہے تباہ
لگا اس دعوت کے ساتھ شامل ہوتے چلے جائیں گے اور
جس کے دلوں میں حق نبوی کے لئے دھڑکنے لگے ہیں جسے
گی اور بالآخر اس دعوت کے مقابلے میں آجائیں گے۔ یہ
عمل ایک وقت لے گا کیونکہ اس مرحلے میں حق سے تسبیح
ہو رہی ہے اور وہ بھی دیکھنے والے کی مرکز پر ہی جوتے
جائیں گے۔ اور جرات سے کہ نہ کہ اس دعوت سے
جستہ جائیں گے جس کے نتیجے میں باوجود حق و باطل کی دو خانہ
طاقتیں خفا وہ چھٹی چھٹی طاقتوں کے اثر ترک ہے

جس ہوگا۔ لہذا ان سے اختلاف کرنے والے ایک صورت
یہ بھی چھٹی ہو سکتی ہے کہ جسے ایک آدمی حق سمجھ رہا ہے اسے
دوسرا آدمی حق نہ سمجھ رہا ہو، اور اس کا سبب
دو فرقوں کے ہم دشواری کا اختلاف ہو۔ تو اس صورت میں
قرعہ شکل پیدا نہیں ہوتا جس کو کسی شے کا متکلف کہے
صورت میں ہوتی ہے۔ یہ کچھ نہیں تو ماس میں اللہ ہوگا
ہے اس کے بعد لوگ اس سے اختلاف کرتے ہیں تو دعوت
جلد جاتی ہے۔ لیکن عام حالات میں اگر ایک آدمی دوسرے
کے خلاف سے مطمئن نہیں ہوتا اور شرعاً حد کے ساتھ لگتا
چکے اس کی بات درست نہیں ہے تو اس سے اختلاف
کا ایک دوسری صورت پیدا ہوتی ہے۔ اس ہاں میں
آپ کا خیال ہے؟

جواب۔ اس میں دو مراحل ہیں۔ ایک قرعہ کر نبوت حق
جہاں تک کہ نبوت کا سلسلہ ختم ہو گیا لیکن ہاں تک تو
کوئی نہ کوئی سلسلہ قائم ہے۔ اس کے لئے آپ کی بائبل اور
دوسرے صورتوں میں بنیادی فرق نہیں ہوگا۔ اللہ تعالیٰ جو
میں اختلاف کرے اس کے تحت لوگوں کے اوپر ایک دفعہ
اختلاف حق کرنا ہے تب جہت قائم ہوتی ہے، آخری نتیجہ
میں قائم ہوگا کہ نبوت حق، کیونکہ اب بھی اگر تپا لڑی
سطح پر اس مسئلے کو میں تو صورت یہاں ہوتی کہ ایک

کہاں تک نہیں ہے۔ میرے نزدیک اس مسئلہ کا حل یہ ہے
 ہے کہ لوگ اپنی آنکھیں بند رکھنے اور اندھے کی طرح اپنی
 راستی دوسرے کے ہاتھ میں دیکھنے کے بدلے لنگر لنگر کی
 خوشخبریوں میں اتریں، اور کالم حاصل کریں اور پھر ان
 کو اس معاملے میں کسی کی دلیل منبسط اور کسی کا موقف آزمائیں

اسلامی تحریک تبلیغ تنظیم اور تربیت

کے مراحل سے گزر کر جب تک نظام باطل

سے دوبارہ مقابلہ کی گویا زیندہ

اس وقت تک اسلامی انقلاب کا

مکمل ہونا نہیں ہوتا۔

سنت کے مطابق ہے۔ پھر میں کی بات درست نظر آئے اسے
 فوراً قبول کر رہا اور اس کے دست و پاؤں نہیں کیونکہ حکومت
 دین کی جہد مجھ سے لپٹے آپ کو علیحدہ رکھنے کے لئے دلیل
 ہرگز دست نہیں ہے کہ اس کے طبع و احوال مختلف مکتب فکر
 میں جٹے جٹے ہیں آج آپ کو میں کی بات اپیل کر رہا ہوں
 آج اس کا ساتھ دیجئے آج کی تاریخ میں اس سے علیحدہ رہنا
 جائز نہیں ہے۔ البتہ آنکھیں کھل رکھئے، لیکن کھلے رکھئے،
 دیکھتے رہیے، سوچتے رہیے اور غیب سے خوب تر کی چیز
 میں رہیے، عجب کوئی اس سے بہتر نظر آئے تو اس کا جواب دیجئے۔
 میں ایک اور دشواری یہ ہے کہ آدمی کے
 لئے کئی انباشت کی صورت نہیں بنتی۔ مثلاً ایک شخص کو اپنے
 ملک میں ملے اور تلاش و تحقیق کے لئے ایک ممالک میں آپ
 کی رائے صحیح نظر آتی ہے اور اس میں وہ آپ کے ساتھ چلنا
 چاہتا ہے۔ دوسرے ممالک میں کسی دوسرے صاحبِ علم کی
 رائے اس شخص کو اپنے فہم و شعور اور مطالعہ کے روشنی میں
 زیادہ مناسب اور باقائے وقت نظر آتی ہے اور کسی تیسرے ممالک
 میں کسی اور کی رائے صحیح تر معلوم ہوتی ہے۔ سوال یہ
 ہے کہ ایسی صورت میں وہ کیا کرے؟ بالکل اتباع تو جی ہی کرے
 لیکن ہے جو اپنی تعلیم و عملی بالکل کی سند کے ساتھ پیش کرتا
 ہے لیکن خود کے لئے ایک شخص کو جو یہ دشواری پیش آئی ہے

جی ہوں، وجود میں آتا ہے اور پھر ان کا وہ دو مقابلہ
 جب تک یہ نہ جو انقلاب کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔
 کہ وہ ایک صاحب اس معاملے میں انھیں یہ ہے کہ
 پرانے آنے والے فلسفے کو مسترد کرے، مثلاً آپ کا پوائنٹ
 آنڈ اینڈرس میں ہے جو مولانا سودی کا ہے یا جو مولانا
 اس، اصلاحی یا سید الدین خاں کا ہے۔ پھر اس اعتبار سے
 دین کے حوالے کی وجہ سے آپ پر بھی ہے اور ان دوسرے
 مزار پر بھی۔ لیکن یہ تمام حضرات بعض مسائل کے بارے
 میں جو نتائج اخذ کرتے ہیں وہ مختلف ہوتے ہیں۔ اب ایک انھیں
 یہ ہوا ہوتا ہے کہ ایک ہی حوالے سے آنے والی ان مختلف
 تعبیرات کی صورت میں آدمی کہاں جائے جبکہ اس کے نزدیک
 یہ سادہ سی لوگ چند انتہا، اخلاص، اور کفار کی بنا
 پر اس کے نزدیک یکساں طور پر محترم اور قابلِ احترام ہیں،
 اس دشواری کا کیا حل ہے؟

ج: پہلی بات تو یہ کہ آپ نے اس سوال کو بہت
 ممدود کر دیا ہے۔ آپ جن عقول کے لئے ہیں وہ مدلل
 ایک ہی طبقہ کے ذہن پر مسئلہ اس سے کہیں زیادہ گہرے
 گھسے ایک سرسبز اور میں ایک طالب علم کے سوال کیا کہ
 ایک درس کر آنے آپ جیتے ہیں، ایک مولانا سودی دیتے
 ہیں، ایک ہونہ صاحب دیتے ہیں، ایک فضل مولوی صاحب
 دیتے ہیں تو آپ کو کسی کی بات کو درست نہیں۔ تو سادہ
 یہ ہے کہ یہ مسئلہ حقیقت بہت وسیع ہے۔ یہاں سو فیصد
 مختلف طبقے ہیں۔ تبلیغی جماعت ہے۔ علماء کی مختلف تنظیمیں
 ہیں۔ مختلف دینی مدارس کے لوگ ہیں اور ایک شخص کو ان
 سب کے افکار سے سابقہ پیش آتا ہے۔

پھر حال اس طالب علم کو میں نے اس وقت جو
 جواب دیا تھا وہ یہ تھا کہ ان کے قرآن و حدیث کوئی سید نبینہ
 علم ہما کوئی کمال تک نہ ہوتی، کوئی کھلا دین نہ ہوتا یا علم
 کوئی مودہ نہیں ہوتی جسے دیکھنے کے لئے کہیں ملک سمندر پار
 جانا پڑتا تھا اور جہاں جو کچھ میں ڈھنڈی پڑتی، تب تو آپ
 کا سوال درست ہوتا اور آپ کی مشکل حقیقی مسئلہ ہوتی۔
 لیکن خوش قسمتی سے ایسا ہے نہیں۔ عربی زہد زبان ہے
 قرآن عربی میں ہی ہمارے مسلک میں ہے اس لئے
 قرآن و سنت کا خود مطالعہ کیجئے اور دیکھئے کہ کس کی بات
 کس معاملے میں کہاں تک اس معیار کے مطابق ہے اور

اس کا اصل کیلئے ہے؟

جی۔ بات بہت پیچیدہ انداز میں آگے بڑھ رہی ہے۔ اور انشا و اللہ اس کے نتیجے میں بہت سی الجھنیں صاف ہوں گی۔

اس میں جہاں اصل مضامین صودہ مختلف مسئلوں کو یکساں اہمیت دے دینے سے جبکہ صحیح بات یہ ہے کہ جہاں ایک عملی اختلافات کا تعلق ہے تو اس بات میں ہرگز کوئی مروجہ نہیں کہ ایک شخص اپنی تلاش و تحقیق کی روشنی میں کسی معاملے میں ایک فرقہ کارانے کو بہتر سمجھے اور اس کی پیروی کرے۔ اور کسی دوسرے معاملے میں کسی دوسرے فرقہ کارانے کو ترجیح دے۔ اس میں اختلاف کو کسی تحریک کے راستے میں رکاوٹ نہیں سمجھنا چاہیے۔

لیصلہ میں بات میں کیا جائے وہ یہ ہے کہ دعوت کس کی پیروی ہے۔ کس کا طریق کار بنیادی طور پر درست ہے۔ اس میں بھی صوبہ اولیٰ اتفاق ضروری نہیں ہے۔ آنکھیں اور کان اور دل و دماغ کے رد واداسے اس میں بھی کھلے رکھنے ضروری ہیں۔ اندھی تقلید اور اصل تحریک کو اپنے ہی تصور دفن کر دینے کے مترادف ہے۔ بنیصلہ صرف یہ کرنا ہوگا کہ کس کی دعوت کا اساسی ناکدوست ہے۔ طریق کار کے بنیادی اصولی صحیح ہیں اور میرے لیے کہ کس کی شخصیت پر اپنی امکانی مدد تک تحقیق کیلئے صوبہ سے زیادہ اصرار کیا جاسکتا ہے۔ اس حد تک اتفاق ہو تو پھر ایسے شخص کا ساتھ دینا چاہیے جس کا سہ ماہی سائل ہیں بالکل ناداری کے ساتھ فرد و گروہ تحقیق کو جو کامل ماری رکھتے ہوئے جس کی رائے بہتر نظر آئے اسے اختیار کرنا چاہیے۔

میں یہاں یہ عرض کر دینا چاہتا ہوں کہ میں دراصل تنظیم اسی بنیادی بنانا چاہتا ہوں جس میں آزادانہ خیال پر کوئی قہری اندر کوئی پابندی نہ ہو۔ مگر ایک شخص کو میرے طریقے کے ساتھ بنیادی اصول سے اس حد تک اتفاق ہو کہ وہ میرے ساتھ پر بیعت کرے تو پھر وہ میری ساتھی ہے۔ اس کے بعد میرا اس کے کا فرقہ پر اس کی آنکھوں پر کوئی پابندی نہیں لگانا چاہتا۔ البتہ جیسا کہ مجھے اختلاف لاحق ہے ویسا ہی مجھے ہے۔ اس کی ایک مثال سید مرتضیٰ علوی صاحب کو وہ مضمون ہے جو گزشتہ

چند مہینے پیشانی میں لکھ رہے تھے۔ اس میں انہوں نے سورنا محدود حق کے بارے میں بھی بہت سی ایسی باتیں لکھیں ہیں جسے مجھے اختلاف تھا۔ لیکن میں نے انہیں اس کو اپنا مروجہ قیادہ نہیں اب تازہ پیشانی میں اس موضوع پر میرے مضمون آرا ہے جس میں میں نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے کھلے کھلے کہ میرے نزدیک مولانا محدود حق جو دعویٰ صدی کی عظیم اسلامی شخصیات میں شامل ہیں۔ ان کا اثر بلند مقام ہے۔ ذاتی طور پر میں تو ان کا بہت ہی مہذبہ احساس ہے ہوں۔ یہ سب میں نہ کھل کر لکھا ہے اور پیشانی کے آئندہ شمارے میں انشاء و اللہ آجائے گا۔

میں نے اصل میں کانگریس میں تنظیم کھڑی کر دیکھا کہ اس میں کھلے اختلاف کی گنجائش ہے۔ یہاں تک کہ گروہ پر بھی بنے ہوئے ہیں۔ الگ الگ جگہ بنے ہوئے ہیں۔ ہر گروہ پر کھلے گفتگو پر کسی کوئی قہر نہیں ہے۔ البتہ جب پارٹی کا ایک نیا صوبہ برآمد ہے تو اس کے مطابق معاملات چلتے ہیں۔ تم سمجھتا ہوں کہ غلبہ اسلام کی تحریک میں بھی کوئی خیال کی یہی آزادی ہونی چاہیے۔ اس میں صرف ایک مسئلہ قیادت کی بدیاری تبدیلی کو دیا ہوتا ہے کہ کوئی کبھی کسی کو لیدر نہیں لے گے اور کبھی کسی کو۔ اسی مسئلے کو حل کرنے کے لیے میں نے بیعت کا طریقہ اختیار کیا ہے۔ جس میں یہ مطالبہ نہیں ہیں کہ آپ اندھے بہرے اور گونگے ہو کر معاملے میں اس کی تقلید کریں۔ صرف دعوت کے بنیادی اصولوں اور طریق کار اور ایمانی کی شخصیت پر امتداد ضرور ہے۔ اس کے بعد مسائل پر اظہار برائیاں کی کھلی آزادی ہے جس کے نتیجے میں مسائل کے خلف سے سامنے آجائیں گے۔ ذہن نہیں لگے۔ رفتہ رفتہ اختلاف انشور پر اتفاق قرار کے کی شکل بھی نکلیں گی اور اس طرح صوبہ سے نوپ برآں طرف سفر جاری ہے۔

س۔ ڈاکٹر صاحب بیعت کا عمری نسخہ کئی اتباع کا ہے۔ ایسی صورت میں یہ کس طرح ممکن ہے کہ ایک شخص آپ سے بیعت کرے کہ بعد میں صحت میں اختلاف نہ کئے۔ جی۔ بیعت کا نسخہ کئی اتباع کو تقاضا نہیں ہے اس مسئلے میں بار بار میں جو حدیث بیان کرتا ہوں اس کا منہ پر ہے کہ: ”جہاں میں جو لے کر بات کریں گے وہی صحت کا نسخہ ہے۔“ اس کے ڈسے ایمان زبانی پر اسے ترجیح دینی ہے۔ لیکن جو صاحب سرچہ اس کا نسخہ نہ لیتے

کے مطابق ہے قیامت کا واقعہ۔

میرے نزدیک وہ حقیقت اس نوع کی حاکمات
جس کا ذکر ہمارا ہے 'مرفوعات' جیسے بن گئی ہے۔

اگر ایسا نہ ہو کہ قیامت کے لئے اتالی نظام رائج ہو تو

ہر وقت فیصلہ کن حیثیت اختیار کر لیتا ہے ہر وقت کا کاپی

ہے کہ جن لوگوں کو قیامت دینے کا اختیار ملتا ہے 'افتریدہ'

اختیار دینے کے لئے پہلے ہی میں اور ہر سال تک ایک

خاص ہندسے سے گزار کر ایک مخصوص طرز میں ڈھال دیا

جائے 'اندھ' کو اس پر پورا اعتماد ہو جائے تب ان کے ہوتے

میں ایک دھڑ دینے کا خطرہ مول لیا جائے گا۔ اس طرح

سے ایک خاص طرز کی حاکمات وجود میں آتی ہے جس میں سارا

نور غریب ہے آجائے۔ جبکہ بہت کے اس نظام میں ایسی

کوئی ابتداء نہیں ہے۔ جو میرا ساتھ دیکھ سکتی تھی میرے لئے

عقل دماغی کرنا ہے وہ میرا ساتھ ہے۔ بیعت کرنا والا

مرف ایک نظم کی پابندی کا معاہدہ کرتا ہے۔ ورنہ میرے

کا ذکر ہر خواہ میرا ساتھ ہے۔ اس نظام میں قیامت

کی تبدیلی کا کوئی سوال ہی نہیں ہے۔ بیعت کرنے والا یہی

فکر کرنا ہے کہ آپ مجھے امیر بنادیں گے ہم اس کا حکم بھی کر

ظاہری حالات بہت مایوس کن

ہیں لیکن ہم ادائیگی فرماؤں کی خاطر

اور اللہ کی قدرت و نصرت

کے بھروسے پر کام کر رہے ہیں

ہے اور اس میں کسی انداز کا دخل نہیں جتنا ہے ماحول

ایسی ہی حاکمات میں ممکن ہے، دوسری جماعتوں میں کیونکہ

قسم کا نظام اور نام پانچ پڑتا ہے۔

س۔۔۔ لیکن اس نظام میں ایک قیامت تو ہے اندھ

یہ کہ سارا نظام اس قسم کی زندگی کے ساتھ چل سکتا ہے

اس کے بعد قیامت کا تسلسل اور پورا انداز کچھ اور اس نے

قائم کیا تھا کہ طرح باقی رہ سکتا ہے ۹

ع۔۔۔ اس نظام میں قیامت کا تسلسل قائم رکھنے کی کوئی

شکلیں ہیں اندھ سب کی سب جا رہے قرن اول میں

ہمارے سامنے آچکی ہیں۔ نظیر میں قائم ہو چکی ہیں۔ اگر تو کہ

خالق اول کی زندگی میں کامیاب ہو کر کریمیت کے درجے تک

پہنچ جائے، تب قیامت کا شرابی نظام اس امر کا فیصلہ

کرنے کا قیامت کے سر پر چلے اور سارا ملک کون ہو۔ اندھ

یہ کام ہر حال ایکٹیو سے ہوگا۔ وہ جبروتی ہندسے پر آج

کا ہے اندھ جتنی اندھا کے نتیجے میں آج اس سطح تک آئی

طرح پہنچا ہے مجھے تو اس سے قیامت تک انتقام ہر اس

مرتبے میں ملے ہیں آئے گا میں جتنا ہوں کہ اس میں سے کوئی

چیز ختم نہیں ہے سب ہمارے کے دے ہیں ہے اسلام

کے سوا کے شامل کیا جا سکتا ہے۔

دوسری شکل یہ ہے کہ یہ کام کسی ایک جنرل کے

اندھ ہو سکتا ہے کہ بتاتے ہیں۔ اندھ میں ایک ہی بار

یہ کارنامہ نبی اکرم کی قیامت میں ایک ہی سال کے اندھ

پایا ہے۔ اور پورا ہر بہت دشوار ہے کہ ہر کبھی ایسا نہ

ایسی مدت میں قیامت کا تسلسل کس طرح برقرار

رکھا جائے گا۔ اس کی مختلف شکلیں ہیں۔ اگر اعلیٰ کو اپنے

ساتھ لے کر پورا اعتماد ہو کہ وہ صحیح آدمی کو قیامت کے لئے

توہ فیصلہ ان ہی پر چھوڑ کر جا سکتا ہے مگر خود مختار

نے کیا۔ دوسری شکل یہ ہے کہ اپنی زندگی میں ہی اپنے

کو نامزد کرے جیسا حضرت ابوبکر صدیقؓ نے کیا اور دوسری شکل یہ

ہے کہ معاملہ کسی کی طرف سے کر جائے، جس کی مثال علیؓ

حضرت عمرؓ وغیرہ کے لئے قائم کی۔

البتہ بیعت و ریاست اندھ بیعت و ریاست میں

فرق ہے اندھ یہ کہ بیعت ریاست بہ ہر جائے کہ ہر

شخص کو نامزد کرے کسی کی طرح اس کا دشمن مار کر قیامت

ہے جبکہ بیعت و ریاست کی کوئی قیامت نہیں ہے بلکہ

ہم آتی ہے۔ دوسرے یہ کہ دعوت کے تھاغیر اور
 ترکیب کے لئے کہ چلے کے تھاغیر اور نبی کے مصلحت میں
 یکجہت جوئی دوسروں سے ممتاز نہ کہ۔ اپنی دعوت
 کی یکجہت کی با یکجہت کو دی سب سے بہتر ہو سکتا ہے
 اسی وجہ سے اُسے یہ حق حاصل ہوتا ہے کہ اپنی دعوت میں
 وہی اپنی ترکیب کی قیادت کرتا ہے۔

جماعت اسلامی میں بھی قیادت کے مصلحت میں
 مولانا مودودی کی فکر یا عمل دی تھی۔ جو نوع میں پیش کر
 رہا ہوں۔ میں یہ بات دوسرے سے کہتا ہوں۔ انہوں نے
 جوہر داعی کا تصور پیش کیا ہے پھر یہ کہ قیام جماعت سے
 پھر ماہیے کا نظم یا رکبانہ پر لے آیا ہوں۔ جس میں مولانا
 نے فریخت کا تصور پیش کیا ہے۔ یہ تاریخ ۱۹۴۱ء کا
 خط ہے۔ برجید آباد کے محمد علی صاحب کو لکھا گیا تھا
 اس خط میں مولانا نے بیعت کی تین قسمیں بیان کی ہیں جس
 میں سے ایک بیعت وہ ہے جو جماعت اسلامی کے امیر کے
 ہاتھ پر کی جاتی ہے۔ اس خط میں انہوں نے ایک بیعت
 کا حال دیتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ بیعت ہے جس کے
 بارے میں حضرت نے (رایا تھا کہ جو کسی اس حال میں مرا
 کہ اس کی گردن میں بیعت کا قلابہ نہیں وہ باہیت
 کی موت مرا۔

اب سوال یہ ہے کہ تفکیک جماعت سے مراد
 دور حاضر کی اسلامی تحریکیں نے مغرب

کی مروجہ بیعت کو ختم کرنے اور اسلام

پر مسلمانوں کا اعتماد و خیال کرنے کا

کارنامہ انجام دیا ہے یا یہ ایمان و

یقین کی کیفیت کو مستحکم کرنے

کے لیے کام کی ضرورت ہے۔

پھر ماہیے مرقانے جو بات بھی تھی، جماعت میں اصول و
 کیوں نہیں بنائی۔ اس بارے میں میرا امانہ یہ ہے کہ جماعت
 کی شکل کے مسئلے پر ایک ایسا خطا نظر نہ لھائی۔ مرقانے

ہے۔ اس لئے اس میں دھنگ جھنجھ کا لڑکی فضیلت یا عقید
 نہ ہو، اپنی جہت فرخ کھٹے ہیں۔ یہ مصلحت جانچیں ہی کے
 ساتھ نہیں ہے۔ داعی قلب کے مصلحت میں بھی یہ ہو سکتا ہے
 کہ ایک شخص کا خیال اس کے بارے میں بدل جائے اس کے
 فہم و شعور یا فکر یا افکار باقی نہ رہے، اسی صورت میں
 بیعت جماعت فرخ کھٹے یا قطع کوئی غلط حرکت نہیں ہے
 اگر مولانا میں کسی کوٹ کی وجہ سے ایسا کیا بھی تھا اس کا ہر دور
 اللہ کے ان ہرگز یقین کا کافی طریقہ اس میں کوئی قیادت نہیں ہے۔
 س۔ آپ نے بھی داعی اول کی اصطلاح استعمال
 کی ہے، کیا حضرت اکرم کے بعد امت مسلمہ کی کسی ترکیب کے
 داعی کے لئے اس اصطلاح کا استعمال درست ہے؟
 دوسرا سوال یہ ہے کہ اگر بیعت پر کوئی عمل ہو اور سرمد
 بیعت جماعت ۱۲ سالانہ کرے لیکن داعی ترکیب اسے چاہے
 قرآن و حدیث کے قواعد و اصول کے تحت ہی جماعت اسلامی
 کے شہر میں بھی کیا کرنا چاہیے؟

ج۔ آپ کے پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ یہ سمجھنا
 درست نہیں ہے کہ داعی اول صرف حضور ہیں اور کوئی
 نہیں ہو سکتا۔ ہر چیز کی ایک یکجہت ہے اور ترکیب کی یکجہت
 یہ ہے کہ ایک داعی کے بغیر کوئی ترکیب شروع نہیں ہو سکتی اس
 لئے ہر دور میں جس شخص نے امت کے اندر کوئی ترکیب برپا
 کی وہ اس ترکیب کا داعی اول ہے۔ مثلاً سید احمد رضاؒ اپنی
 ترکیب کے داعی اول ہیں۔ مولانا مودودیؒ داعی اول تھے
 اس ترکیب کے، اگرچہ مجھے اس میں شک و ساس اختلاف ہے
 میں اس بعد کی اسلامی ترکیب کا داعی اول مولانا ابراہیم
 آزادؒ کہہ سکتا ہوں اور داعی ثانی مولانا مودودیؒ کو اولیٰ
 جماعت اسلامی کے داعی اول مولانا مودودیؒ ہی ہیں۔
 جہاں تک حضور اکرمؐ کے مقام کا تعلق ہے قرآن کی حیثیت
 داعی کی نہیں رسول کی ہے۔

اب جہاں تک امت ہے کہ داعی اول کو
 فکروں سے متاثر نہ ہو بلکہ امت میں ہوتا ہے تو ایسا نہیں کہ
 یہ دعویٰ ہے کہ اللہ ہر دور سے بڑھ کر شفیق اور دیندار
 کوئی اور نہیں ہے۔ اصل میں یہ چیز اسے دوسرے سے
 متاثر کرتی ہے وہ دعوت کے منتظر کو اپنی زندگی کا واحد
 غضب العین بنالینا اور اسی کے خاطر میں اللہ نہ رہا ہے۔ اسی
 بنا پر لوگ اس کے گرد جمع ہوتے ہیں اور ترکیب وجود

کہ وہ ایک طرف ریاست کا شہری ہونے کی وجہ سے اس کی اطاعت کا پابند ہے اور دوسری طرف آپ سے معاہدہ کے لئے آپ کی اطاعت قبول کر چکا ہے۔ اب اگر ریاست اور آپ کے فیصلے میں اختلاف ہوگا تو اس کے کیا حل ہیں؟

۱۵۔ اس معاملے میں یہ بات بالکل واضح ہے کہ اگر ریاست پر کوئی پرولی یا رجسٹریشن کا مقابلاً کرنا عین جہاد ہے، اس میں کوئی اختلاف ہی نہیں، ہر مال میں ایک جائز جنگ ہے، اس میں ہائی رینا شہادت ہے، حدیث ہے کہ جو اپنے مال کی حفاظت میں مدد گاہی کا فیصلہ ہے۔ اب یہاں مسئلہ اگر ملک کے اندر سے کوئی گروہ کھڑا ہو جاتا ہے، پیچھے سبھی عرب میں ہو چکا ہے، تو اس وقت کیا کیا جائے گا۔ ایسی صورت میں فیصلہ صدر محال کے مطابق ہوگا، اللہ اعلم، یہی مسئلہ ہے کہ کسی نتیجہ پر پہنچنے کا۔ اب اگر اس زد کو جات کے فیصلے سے اختلاف ہو تو اسے رد دیکھنا ہوگا کہ کیا مسئلہ اتنا اہم ہے کہ اسے اپنی جماعت کی قیادت کے فیصلے کو تسلیم کئے کہ اسے رد کر دینا چاہیے۔ اگر وہ یہ سمجھتا ہے کہ اس کے فیصلے سے فتنہ کو گونے کا دعواں کھلا رہا ہے۔ اگر وہ مانتے کہ اتنا اہم نہیں، تب تو پھر اسے جماعت کی ہدایت کو قبول کر لینا چاہیے۔

یہ صورت حال صرف اعلان جہاد ہی کی شکل میں سامنے آتی، وہی بھی مسئلے پر اختلاف کی شکل میں، فرد کی دوسلے پر کھڑا ہو رہا ہے۔ میرے نزدیک یہی مسئلہ عزت حسین کا تھا۔ ان کے نزدیک بیزبک بائیسین آئی ٹی ٹی ٹی کے تھے کہ اسے چیلنج کرنا ضروری تھا، سرت عبداللہ ابن عباس کے نزدیک یہ آئی ٹی ٹی ٹی نہیں تھی۔ وہ اسے اس حد تک کی فریب نہیں سمجھتے تھے جیسے چیلنج کرنا ضروری ہے۔

۱۶۔ تہہ کسی فریاد اسلامی معاشرے سے کسی کا فریاد سفر سے یا گروہ سے جوئے مسلمانوں کے معاشرے سے یا جہاں ان کو سبوت کیا گیا جو، اپنی حقوقی جد جہد پر معاشرے سے کسی طرح کے طالب نہیں ہوتے تھے، اللہ کے لئے کہ وہ آشتی کے قیدی بننے والا نہ ہو، اللہ تعالیٰ کے لئے کہ وہ غلبہ الہی لے لیں۔ یہ بات ان کی بے لوثی کی دلیل جوئی تھی اور وہ خود کی جانب سے ان پر مفاد پرستی کا کوئی الزام نہ تھا، لیکن نہ جوتا تھا، لیکن ہمارے سامنے ہیں جو منصفہ جماعتیں اپنے دعوئی کام کے۔ ہر مذہبوں کی کسی نہ

اسی اسلامی طریقہ وہاں پہنچے ہوئے تھے جن کے سامنے صلائے نے یہ بات کو مناسب نہیں سمجھا۔ اللہ اس کے بھانے یہ کہ میرا کام آپ لوگوں کی حق کرنا تھا، اب آپ لوگوں کے مناسب سمجھنا، اب میرے خیا میں ہو کرنا کہ یہ فیصلہ درست نہیں تھا۔ یہ کہ جس نے حق کیا کہ چنانچہ اسی کی ذمہ داری ہوگی، جس نے اللہ کی تعریف کے بغیر عدالت منجہانی چلنے لگی، کہی غلو کی راہی دی تھی، اور بعد کے حالات نے ثابت کر دیا کہ ان کی یہ حیثیت پیشہ برقرار رہی۔

اب رہا آپ کے سوال کا دوسرا حصہ کہ اگر ریاست جہاد کا اعلان کر دے اور کسی دینی تحریک کی قیادت اس سے اتفاق نہ کرے تو اسے وہابیت لگانا کہ کیا چاہیے۔ اس مسئلے میں بہت بڑا کام یہی کہ کسی تحریک سے وابستہ ہو کر نہ ہو۔ ہر مال حکومت کے فیصلے سے اسے اختلاف ہو کر ہی ہو سکتا ہے۔ ہمیں یہ باکسرہ دیت ہم کی لڑائی نہیں کرنی کہ اسے لایسڈ کیا اور ہدی حکومت سے لڑائی ملے لی۔ اس کے انفرادی طریقہ پر یہ تنازع پیشہ ہو سکتا ہے، جماعت کی سمیت میں یہ ہوگا کہ وہی دیکھنا ہوگا کہ ہم فرد کی صورت میں ہیے اور مسئلہ فریاد کیا ہے۔ اگر ہم PASSIVE RESISTANCE کے مرحلے سے شروع کر لیں، RESISTANCE میں داخل ہونے والے ہوں، تب تو اختلاف کی صورت میں ہیں، ایک ایسے مرحلے میں پہنچ جاتے ہیں کہ اس میں نیکو کی صورت کو پہنچ کر نکلیں گے کہ اس کی بات درست نہیں ہے۔ لیکن اگر ہم اجماعی مرحلے کے قریب نہیں پہنچے تو جس طرح عدوی شکرت برداشت کی جاتی ہے اسے ہی ہمدافیت کرنا ہوگا۔ جس طرح ایک وقت تھا کہ شہر کے خلاف اس حالت میں کرتے تھے کہ اس میں بت کے پہلے تھے۔ اس وقت حمل کر لیتے تھے کہ اس میں نہ تھا۔ لیکن یہ کہ کہ ایک ایک بت کر دے کہ کہہ کر کہہ کر دیا گیا۔

۱۷۔ مسئلہ اس میں یہ کہ اگر ریاست کچھ نہ دینی طاقت ہو کر کہہ یا انھوں نے کئی طاقت حکومت کے خلاف بغاوت کر دیا ہے اور اس کے خلاف جہاد کا اعلان ریاست کی طرف سے ہو رہا ہے، اس صورت میں ایک فیصلے فرم کر لیا جائے کہ یہ صورت ہمیں دشواری پہنچاتی ہے

نہیں ہوتا۔

س ۱۔ آپ کے خیال میں اسلامی تحریک کے لیے مثالی صورت، انقلابی عمل کی ہے یا اگر ساری چیزیں انتخابی طریقے کو محدود کر آپ کا طریقہ اختیار کریں تو پھر آخر انتخابات میں وہ امیدوار کہاں سے آئیں گے جنہیں

خواتین اور ذلیل امراء

س ۱۔ عام تاثر ہے کہ خود تین آپ سے بہت برجم ہیں اس کا کیا سبب ہے؟

ج ۱۔ میرے نزدیک یہ نسبت بڑا اعتدال ہے، میرا ہم خیال خواتین کی تعداد مجھ سے اخوت رکھنے والی عیالات سے کہیں زیادہ ہے لیکن چونکہ ذرائع اطلاع انہیں محدود ہے کہتے ہیں، ان کی خبریں حاشیوں اور سرکاری پورڈ کے ساتھ شائع ہوتی ہیں اس لیے تاخیر یا غائب ہے کہ خواتین میں میری مخالفت بہت زیادہ ہے۔

اسلامی زمین رکھنے والا ایک اور دروٹ دے سکے؟
ج ۱۔ اگر مارا کہ دینی جماعتیں ہمارے دعوت سے متفقہ متاثر ہو جائیں کہ اپنا طریق کار تنگ کر کے جلاوطن اختیار کریں تب تو کام بہت آسان ہو جائے گا، برسوں کی مسافت دفن میں طے ہوئے گی اور اسلامی انقلاب بڑا ہو جائے گا، لیکن بخدا یہ بہت بعید از امکان بات ہے جو کہ متوقع ہے وہ یہ ہے کہ دہشت گردی کی جماعتیں اپنے اپنے طور پر دین کا کام کرتی رہیں گی اور ہمارے جانب سے انقلابی طریقے پر کار بند رہنے جانتوں سے بلا سطر نقد کا سلسلہ برقرار رہے گا۔

س ۲۔ آپ نے اپنے طریق کار میں بہت اور جدوجہد کی اصطلاحات استعمال کی ہیں، جہاد کی انتہائی شکل قتال ہے کیا ACTIVE RESISTANCE کے معنی میں اس بات کا امکان ہے کہ ذہنیت قتال کا ایک نیا سہارہ؟
ج ۱۔ درمیان میں خود بخود سنا یا اس کا سبب فراہم کرنا جائز ہے؟

ج ۱۔ غلبہ دین کی اس جلد جہاد میں اگرچہ قتال

کسی صورت میں جھلکے کا طالب ہوتی ہے، دہشت کی شکل میں، اقتدار کی شکل میں، کیا اس عمل سے لوگوں کی نظریں ان کی بے لوثی مشتبہ نہیں ہوجاتی اور قطعاً بے حشر کے ساتھ کام کے نتیجے میں انہیں سنا سنے کا بڑا استحکام حاصل ہو سکتا ہے کیا وہ اس سے محروم نہیں ہوجاتے؟

ج ۱۔ ہر جگہ ہوں کہ تعالیٰ عمل میں یہ نجات ہو جہاد دیکھنے والوں کو یہ محسوس ہو سکتا ہے کہ یہ دروٹ کی جھلک مانگے آئے ہیں، تو یہ چیزیں بے لوثی کو مشتبہ تو ضرور بنادیتی ہیں بلکہ انقلابی عمل میں ایسی کوئی مشکل نہیں ہوتی۔
س ۱۔ لیکن اگر اس سے پہلے لوگ اسی بے لوثی کے

مخالف ہوں گے کہ تا حال انقلابی سیاست سے جو یہاں جاری ہے الگ فکرمند ہو کر بیٹھ جائیں تو کیا غلط کارروائیوں کو مکمل کھیلنے کے لیے کھٹا میدان نہیں مل جائے گا؟ آپ کی جانب سے انقلابی سیاست کی ضرورت کے اظہار کے باوجود بلا تعلق کی پالیسی اختیار کر رکھی گئی ہے، اگر دوسری دینی جماعتیں بھی یہ طریقہ اختیار کریں تو کیا نتیجہ یہ ہوگا کہ لا دینی قوتیں بلا شرکت دوسرے تمام جمعیات کی ایک بن جائیں گی؟

ج ۱۔ غلط کارروائیوں کی معاونت چاری جانب سے اس صورت میں بھی ہو سکتی ہے جب ہم انقلابی عمل پر کسی جماعت میں اشتعال زدہ ہو رہے ہوں۔ لیکن یہ چیز یہ ہیں جس سوال کی نذر ہے جس میں الگ کر دیتی ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ PASSIVE لوگ نہیں ہیں، ہم اسلام کے پیدائش آواز ہیں۔ گرم عمل ہیں، سیاست کے میدان میں۔ اسلامی قوتیں ہیں، ہم انہیں بلا سطر قوت پہنچا رہے ہیں، اور غیر اسلامی قوتوں کے خلاف زمین ہموار کر رہے ہیں دوسرے یہ کہ ایک بات ہے خود ہمارے دروٹ ہلکتا ہم نے موت اس کی نفی کی ہے، دروٹ دینے کی نفی نہیں کی ہے، دروٹ نہ ہونے پر خود دینے کے بلکہ لوگوں سے بھی کہیں گے کہ بھائی وہ شرطیں اپنے سامنے رکھو، ایک تو یہ کہ جیسے دروٹ دیکھ کر اور امکانی مذہب کے چھوٹ چکے کہ وہ اسلام کا باندہ ہو، غار چھوٹا ہو، شرابی نہ ہو، کھرسے کھرا داکہ ہو، دروٹ دوسرے یہ کہ کسی جماعت کی دابہ نہ ہو جس کے مشن میں کوئی نکتہ اسلام کے خلاف ہو اس اعتبار سے آپ کا اعتراض ہم پر دروٹ

فہمی تعداد اس کام کے لیے نکلے گی۔ جیسری بات یہ کہ ہمارا فعال تناظر ملی اور تہذیبی تھا اگر اسٹینے کا عمل بھی وقت لے گا۔ وہ ہمدرد رہے آگے بڑھے گا اور جو بکنا ہے کئی نسلوں کے بعد مکمل کامیابی کی منزل آئے۔ مین میں سے دو یا تین نسلیں گزر سکیں گی۔ اس اوجائی عمل کا پہلا مرحلہ مغربی استعمار کی براہ راست غلامی سے نجات کا تھا۔ پوری عیسوی دنیا اس دور میں غلامی سے آزاد ہوئی۔ اس عمل میں اسلام کہیں بھی قوت نہ پھیر سکا۔ پاکستان میں صرف اسلام کا نام لیا گیا اور کسی مسلم ملک میں نام بھی نہیں لیا گیا۔ اس کے باوجود میرے نزدیک اسیلئے اسلام کا یہ بھی ایک مرحلہ ہے۔

دوسرا مرحلہ دینی تحریکوں کا تھا۔ جن میں سے اطمان، المساحون اور جماعت اسلامی خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ برصغیر میں اسلامی تحریک کے پہلے داعی میرے خیال میں مولانا برہنہ آزاد ہیں۔ ان کے وہ بہت جلد غلامی کے بندھے سے بدل ہو کر دوسرے راستے پر نکل گئے۔ ان کے بعد

کر رہی گی۔

مولانا مودودی نے اس کام کو سنبھالا۔ انہوں نے اپنے محنت، لگن اور جدوجہد سے بہرہ والی ایک علامت کھڑی کی اور غلامی کی مخالفتوں کے باوجود یہ کام کر کے دکھا دیا لیکن پاکستان بننے کے بعد میرے خیال میں ان کی ایک غلطی کی وجہ سے ان کی تحریک کو نقصان پہنچ گیا۔ اگرچہ تحریک چل رہی ہے اور میں اپنے آپ کو اسی تحریک کا ایک جزو سمجھتا ہوں۔ بہر حال دینی تحریکوں کے اس مرحلے میں اسلامی طاقتوں نے بہت کچھ حاصل کر لیا ہے۔ مغرب کی مروجہیت ختم ہوئی ہے۔ فرماؤں میں اسلام پر مشہور اس سے ٹکڑاؤ اور دینی شعور پیدا ہوا ہے اور بحیثیت مجموعی پوری امت میں خود اعتمادی ان تحریکوں کے ذریعے پیدا ہوئی ہے۔ اسلام ایک نظام زندگی کی حیثیت سے ابھر کر سامنے آیا ہے۔ لیکن ان تحریکوں کے خدیوے حاصل کام جو ایمان کی جڑوں کو مضبوط کرنے کا تھا وہ نہیں ہو پایا ہے۔ اب اگر عیسوی مرحلے میں یہ کام ہو جائے تو یہ سب چیزیں مل کر انفرادی ایک بہت بڑا قیام پیدا

بفکر یہ لعفت - وزہ تبکیر کراچی

ڈاکٹر صاحب جماعت اسلامی کی مرکزی مجلس شوقی کے کبھی رکن نہیں رہے اس معاملہ میں تمام ہوا ہے اب ۵۵ کے سالانہ اجتماع کے موقع پر دستور جماعت اسلامی کی تدوین نو کیے جو مجلس دستور ساز منتخب ہوئی تھی اس کے رکن منتخب ہوئے تھے۔

(ادارہ میثاق)

کتاب خانہ شاہنشاہی
اسلام آباد

کتاب خانہ شاہنشاہی
اسلام آباد

27 MAR 1986

یشاق



مدیر منقول
کتاب خانہ شاہنشاہی

مرکزی مکتبہ تنظیم اسلام آباد

۳۶-۲ مساڈا، ریکارڈنگ - ۵ لاہور



پنجاب یو ریکز کمپنی لمیٹڈ - فیصل آباد - فون: ۲۶۰۳۶
۲۳۹۳۱



۱۱۱
 ماہنامہ
 ۱۱۱
 لاہور

مشمولات

- ۳ • اعلان سالانہ اجتماع تنظیم اسلامی
- ۵ • تذکرہ و تبصرہ ————— ڈاکٹر امجد احمد
 - دینی جماعتوں کا سیاسی اتحاد — یا
 - ایک متحدہ مذہبی محاذ کا قیام
 - پاکستان کی اراضی اور انفرادی ملکیت
 - ایک ناخوشگوار وضاحت
- ۱۷ • استحکام پاکستان (۴۴) ————— ڈاکٹر امجد احمد
 - تصویر کا روشن رخ
 - اسلام کی نشاۃ ثانیہ اور پاکستان
 - خلاصہ مباحث
- ۸۲ • آیۃ الہامیہ دین اور شاہ ولی اللہ
- ۸۹ • شیخ الہند کی عظمت کے عناصر ترکیبی ————— ڈاکٹر اجمان شاہجہان پوری
- ۹۵ • مولانا مودودی اور مسئلہ بیعت ————— ڈاکٹر امجد احمد
- ۱۰۱ • مدح عمر بزمیان صدیق اکبر ————— حمید فضل
- ۱۰۵ • 'الامام المہدی' ————— ڈاکٹر امجد احمد
- ۱۰۹ • ایک اہم خط اور تعلیم نبوی کا اہم موتی ————— مولانا محی الدین بکھی

تنظیم اسلامی کے گیارہویں اجتماع سالانہ

جمعہ ۴ تا اتوار ۶ اپریل ۱۹۸۶ء

مقام: ۳۶۔ کے، ماڈل ٹاؤن، لاہور
کے ضمن میں قیم تنظیم اسلامی چوہدری غلام محسن صاحبک

رفقاء تنظیم کے نام پیغام:

اس اجتماع میں تمام رفقاء تنظیم اسلامی کی ہمہ وقت شرکت لازمی ہے۔
لہذا آپ بھی اس کا اہتمام فرمائیں۔ اور اگر آپ کسی شدید عذر کی بناء پر شرکت
سے معذور ہوں تو تفصیلی معذرت ارسال فرمائیں۔

پہلی باقاعدہ نشست اگرچہ ۴۔ اپریل بروز جمعہ المبارک بعد نماز مغرب
شروع ہوگی تاہم زقادر کے لیے ضروری ہے کہ وہ قبل از نماز جمعہ قرآن اکیڈمی پہنچ
جائیں یا نماز جمعہ مسجد دارالسلام باغ جناح لاہور میں ادا کریں۔ سالانہ اجتماع کی آخری
نشست ۶ اپریل بروز اتوار قبل از نماز ظہر اختتام پذیر ہوگی تاہم شام کو
انجمن خدام القرآن لاہور کے سالانہ اجلاس میں زقادر کی شرکت پسندیدہ ہوگی۔
اجتماع کے دوران تمام زقادر کی رہنمائی قرآن اکیڈمی میں ہوگی۔ اس کے لیے حتی الوسع
عزری انتظامات کیے جائیں گے تاہم موسم کے مطابق بستر اور ذاتی استعمال کے برتن آپ ساتھ
لائیں جبکہ ۴ اپریل کو صبح سات بجے سے دوپہر بارہ بجے تک لاہور ریڈیو سٹیشن تنظیم کی
جانب سے استقبال کیمرپ لگا ہوگا اور اس عرصے کے دوران وہاں پہنچ جانے والے حضرات
کو ماڈل ٹاؤن پہنچانے کی ذمہ داری ہم پر ہوگی۔ بعد میں تشریف لانے والے حضرات
کو مقام اجتماع بذخود ہی پہنچنا ہوگا۔ (د احقر غلام محمد)

۱۔ دینی جماعتوں کا سیاسی اتحاد۔ یا ایک متحدہ مذہبی محاذ کا قیام

جماعت اسلامی کے ایڑ میاں طفیل محمد صاحب نے لاہور کے ۶ مارچ کے جلسہ عام میں مذہبی مزاج کی حامل جموں سیاسی جماعتوں کو اتحاد اور اشتراک عمل کی دعوت دی ہے۔ جو بظاہر تو نہایت مبارک اور خوش آئند ہے لیکن اول تو ہر شخص جانتا ہے کہ یہ کام فی نفسہ بہت مشکل ہے۔ دوسرے خود میاں صاحب نے اس ضمن میں ”جماعت اسلامی کے ساتھ مل کر کام کریں“ کے الفاظ کے ذریعہ جماعت اسلامی کی اولیت اور بقیہ سب کی ثانویت کو نمایاں کر کے گویا اس دعوت پر تکیہ کرنے کے دروازے خود بند کر دیئے ہیں۔ چنانچہ مولانا فضل الرحمن کی جانب سے تو بالواسطہ طور پر انکار فوری طور پر یعنی اگلے ہی روز ۷ مارچ کے پشاور کے جلسہ عام میں آیا ہے۔

میاں صاحب کی حالیہ دعوت اتحاد کی مخاطب تو صرف وہ جماعتیں یا جمعیتیں ہیں جو سیاسی اہمیت کی حامل بھی ہیں اور انتخابات میں حصہ لینے کی پالیسی پر عمل بھی اُمید برآں انہوں نے ان کے نام بھی معین کر دیئے ہیں۔ لہذا اس دعوت کے ضمن میں تو راقم الحروف اور تنظیم اسلامی خارج از بحث ہیں تاہم اب سے لگ بھگ چار سال قبل جناح اہل لاہور میں منعقدہ ”تعلیم القرآن کانفرنس“ میں میاں صاحب نے جو دعوت عام دی تھی کہ ہمیں چاہیئے کہ قرآن کی اساس پر جمع ہو جائیں! تو اس کے ضمن میں ناظم نے میاں صاحب سے دریافت کیا تھا کہ :

..... آپ کے پاس اس اتحاد کے لئے تفصیلی پروگرام کیسے؟ اور آیا اس سے مراد (واللہ اعلم) جماعت اسلامی میں شمولیت کی دعوت ہے یا یہ کسی دینی ترقیاتی اتحاد کی پیشکش ہے؟ اور اگر یہ دینی ترقیاتی اتحاد کی دعوت ہے تو بالفرض اگر میں آپ کی اس پرکار پر بیک کہوں تو ایک طرف مجھے کیا تعاون پورے کرنے ہوں گے اور آپ کی مجھ سے توقعات کیا ہوں گی!

اور دوسری طرف اس مجوزہ 'تعاون علی البر والصدقہ' کے ضمن میں مشترکہ عمل کے لئے کونسا میدان کار آپ کے سامنے ہے؟
اس کے بعد راقم المحروف نے جماعت اسلامی کے موجودہ طریق کار سے اپنے اختلاف کو تفصیلاً معین کرتے ہوئے لکھا تھا:

"تاہم اس سب کے باوجود — اگر کسی وسیع تر دینی اتحاد و اشتراکِ عمل کا کوئی واضح پروگرام آپ کے سامنے ہو تو ان شاء اللہ العزیز آپ مجھے اور میرے ساتھیوں کو اس ضمن میں 'انا اول المسلمین' کی سی شان کے ساتھ پیش قدمی کرتے ہوئے پائیں گے؟
(شائع شدہ 'یشاق' جولائی ۱۹۸۲ء)

اس کا جو جواب میاں صاحب کی جانب سے موصول ہوا تھا اس کے آخری الفاظ، گویا لب لباب یہ تھا کہ:۔

".....جب تک طریق کار اور حکمتِ عملی پر اتفاق نہ ہو جائے دین کے مفاد کا تقاضا یہ ہے کہ اپنے اپنے طریق کار اور پالیسی کے مطابق اقامتِ دین کا مثبت کام کیا جائے اور کسی دوسرے کے کام کو ہلک پیٹ فارم پر یا پریس میں ہدفِ طاعت و نکتہ چینی نہ بنایا جائے۔"

بنابرِ حالیہ 'دعوتِ اتحاد' کے ضمن میں میاں صاحب سے مخاطب ہونے کی جرأت میرے لئے نہ ضروری ہے نہ مناسب،

تاہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانِ مبارک "الَّذِينَ اتَّصَفَوْا" پر عمل کرتے ہوئے حسبِ ذیل گزارشات میاں صاحب سمیت جملہ خادمانِ دین اور اکابرِ ملتِ اسلامیہ پاکستان کی خدمت میں پیش ہیں:

۱۔ فیڈریشن یا کنفیڈریشن یعنی مرکز اور صوبوں کے مابین ذمہ داریوں اور اختیارات کی تقسیم کا معاملہ جو صوبوں کی از سر نو تشکیل یا تقسیم کا معاملہ — اسی طرح خواہ علاقائی قوانین کے حقوق کا مسئلہ ہو خواہ علاقائی زبانوں کے تحت خط کا معاملہ — یہ جملہ امور خالص سیاسی ہیں اور ان کا دین کے ساتھ تعلق صرف بالواسطہ اور ثانوی ہے، براہِ راست نہیں، لہذا ان کی اساس پر کسی سیاسی اتحاد کی بات تو ہو سکتی ہے لیکن انہیں کسی دینی اتحاد کی اساس بنانا خود دین و مذہب کی مصلحت کی برعکس ہے۔
نہیں ہے۔

۲۔ البتہ اسلامی نظام کے قیام یا نظام مصطفیٰ کے نفاذ اور شریعت اسلامی کی کئی اور ہمہ گیر تنفیذ کو ایک دینی اتحاد کی ثبوت اساس بنایا جائے تو یہ نہایت مستحسن اقدام ہوگا۔ اور اس میں کم از کم اُن مجاہد جماعتوں کی شرکت و شمولیت معقول بھی ہوگی اور مطلوب بھی جو اس مقصد کے حصول کے لئے مجبوری اور انتخابی طریق کو درست اور مناسب سمجھتی ہیں۔ اور اگرچہ خود راقم الحروف اور اس کی قائم کردہ تنظیم اسلامی کی حتمی رائے یہ ہے کہ یہ مقصد انتخابات کے راستے سے نہیں بلکہ صرف انقلاب کے ذریعے حاصل ہو سکتا ہے۔ تاہم اگر ایسا کوئی اتحاد ممکن نہیں ہو تو اس کے ضمن میں ہم نہ صرف دعا گو رہیں گے بلکہ بالواسطہ طور پر اسے ہر ممکن طریقے سے تقویت بھی پہنچائیں گے۔ البتہ راقم کے نزدیک ان جماعتوں کا اس قسم کے رشتہ اتحاد میں منسلک ہو جانا جو انتخابات کے میدان میں خود ایک دوسرے کی حریف ہوں تقریباً ناممکن ہے۔

۳۔ البتہ ایک دوسری سطح پر کوئی 'متحدہ مذہبی محاذ' یا 'تحفظ شریعت محاذ' قابل عمل بھی ہے اور وقت کی اہم ضرورت بھی۔ بلکہ اگر یہ عرض کیا جائے تو ہرگز غلط نہ ہوگا کہ اگر وہ وجود میں نہ آیا تو یہ ایک اجتماعی جرم ہوگا جس کی ذمہ داری سے پوری موجودہ ملت اسلامیہ پاکستان اور بالخصوص اس کے دینی کارکن بھی بری نہ ہو سکیں گے۔ اس ممکن العمل اتحاد کا اصول یہ ہونا چاہیے کہ اس حقیقت کو تسلیم کرتے ہوئے کہ اسلامی نظام کے قیام یا نظام مصطفیٰ کے نفاذ کے طریق کار کے علاوہ خود اس نظام کی بعض تفصیلات و ترجیحات کے ضمن میں اختلاف کی گنجائش موجود ہے، مدافعت انداز میں شریعت اسلامی کی متفق علیہ تعلیمات اور اسلام کے مجمع علیہ شعار کے تحفظ کے لئے جملہ دینی و مذہبی جماعتیں، جمعیاتیں اور تنظیمیں ایک متحدہ پلیٹ فارم پر جمع ہو جائیں، قطع نظر اس سے کہ وہ سیاسی میدان میں بھی برسر کار ہوں یا خالص مذہبی و سماجی اور تعلیمی و تدریسی خدمات سر انجام دے رہی ہیں اور عام اس سے کہ ریاست اور حکومت کی سطح پر بھی تبدیلی کی خواہاں جماعتیں انتخابی طریق پر عمل پیرا ہوں یا 'بزمِ خویش'، انقلابی طریق کو اختیار کئے ہوئے ہوں۔

ہر صاحبِ در و مسلمان تسلیم کرے گا کہ ایسے متحدہ محاذ و محاذ کا قیام وقت کی اہم ترین ضرورت ہے۔ اس لئے کہ ہمارے یہاں اب تک جو ایسے کہ مجملہ دینی جماعتیں تو اپنے اپنے طریق کار کے مطابق کل دین حق کی اقامت یا کامل نظام مصطفیٰ کے نفاذ کے لئے کوشاں رہیں اور اس ضمن میں اپنے اپنے طریق کار پر عمل پیرا رہیں اور اپنے خیال کے مطابق آگے ہی کی جانب دیکھتی رہیں۔

لیکن اس نشان میں الحاد اور اباحت نے ہمارے معاشرے میں بھرپور نقب لگالی۔ نتیجۃً حلال جہاد میں تو شریعت کے کل نفاذ کے ضمن میں کوئی پیش قدمی نہ ہوئی تھی نہ ہوئی، اٹالینے کے دینے پر گئے اور الحاد و اباحت نے انکارِ حدیث اور استحقاقِ سنت کی راہ سے احوالِ شخصیت تک میں اثر و نفوذ حاصل کر لیا۔ چنانچہ آج ہمارے سامنے ایک عجیب متضاد صورتحال ہے کہ بھارت میں تو مسلمانوں کے عائلی قوانین کے ضمن میں آج تک کسی مضبوط سے مضبوط حکومت کو بھی دخل اندازی کی جرأت نہ ہوئی اور حال ہی میں سپریم کورٹ آف انڈیا کے ایک فیصلے کے خلاف مسلمانانِ بھارت کا ردِ عمل اس شدت سے ظاہر ہوا کہ راجیو گاندھی کو گھسنے کیلئے ہی بنی اور ادھر پاکستان میں وہ عائلی قوانین جنہیں ۱۹۷۱ء میں شیعہ اور سنی اہل حدیث اور سنی، اور دیوبندی اور بریلوی مجملہ مکاتب فکر کے چوٹی کے علماء نے خلافِ شریعت قرار دیا تھا۔ وہ پورے پچیس برس سے بانسلا بطور نافذ ہیں اور سیکولر نقطہ نظر کی حامل سیاسی جماعتوں پر مشرک اور بے پردہ اور مغربی تہذیب کی دلدادہ خواتین و بگیاات اور ان کے ہم خیال اور سرپرست منکرین و دانشور اسلام کی سماجی قدروں کو توہ بالا کرنے پر تلے ہوئے ہیں۔

بنابریں میری ناچیز رائے میں ایک ایسے متحدہ مذہبی محاذ کا فوری قیام نہایت ضروری ہے جس کا اندازہ افغان مجاہدوں جس کا دائرہ عمل صرف چند متعین اور متفق علیہ امور تک محدود رہے۔ اور بالکل ایسے جیسے ایم آر ڈی (MRD) چند متعین اور متفقہ سیاسی مقاصد کے لئے قائم ہوئی تھی مجوزہ مذہبی محاذ (MMM) بھی اپنے دائرہ کار کو چند متعین امور تک محدود رکھے اور اس کے ضمن میں جملہ فیصلے بھی کثرتِ رائے سے نہیں بلکہ اتفاقِ رائے (Consensus) سے کئے جائیں اور بقیہ جملہ معاملات میں اس اتحاد یا محاذ میں شامل جماعتیں اور تنظیمیں "We Agree To Differ" کے انداز میں آزادانہ موقف اور طرزِ عمل اور طریق کار اختیار کر سکیں۔

راقم نے اس متحدہ محاذ کا قیام کی تجویز بعض اکابر کے سامنے رکھی تو انہوں نے اسے سراہا، میری خواہش تھی کہ اسے منظرِ عام پر میں خود نہ لاؤں بلکہ اکابر ہی میں سے کوئی شخصیت

۱۔ ان جملہ مکاتب فکر کے چودہ چوٹی کے علماء کا متفقہ بیان انجانہ محبتِ قرآن کی اسی ماہ کی شاعت میں ہے۔ جو حقیقتاً ایک تاریخی دستاویز کی حیثیت رکھتا ہے۔

اس کو لے کر اٹھے۔ لیکن افسوس ہے کہ وقت نکلا جا رہا ہے اور اس کی جانب پوری توجہ نہیں دی جا رہی۔ لہذا اپنی اس تحریر کے ذریعے اس تجویز کو منظر عام پر لا کر میں اپنے آپ کو اللہ اللہ بڑی سمجھوں گا، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ دین کا در در رکھنے والی اور اس کے ساتھ نفع و اخلاص کا تعلق رکھنے والی تمام سیاسی اور غیر سیاسی جماعتوں اور تنظیموں کے سرکردہ حضرات کو اس تجویز کو رد و بیل لانے کی جانب متوجہ فرمادے۔

آخر میں صرف اتنی گزارش اور ہے کہ اگر یہ تجویز اکابر کو قابل قبول ہو تو یہ عاجز و احقر اور اس کے تمام ساتھی ان شاء اللہ العزیز ایسے کسی متحدہ مذہبی محاذ کے ضمن میں چہرے سیوں اور چوکیداروں کی خدمات سرانجام دینے کو بھی موجب سعادت سمجھیں گے۔

راقم الحروف نے اس تجویز پر شمل ایک مختصر بیان بھی اخبارات کو جاری کیا تھا۔ اردو اخبارات کے ساتھ ساتھ انگریزی اخبارات نے بھی اسے نمایاں طور پر شائع کیا۔ روزنامہ پاکستان ٹائمز لاہور کی گیارہ مارچ کی اشاعت میں شائع شدہ خبر کا عکس شامل اشاعت ہے۔ اور روزنامہ دھواں، کراچی کی خبر حکمت قرآن میں ملاحظہ فرمائیں۔

The Pakistan Times, Tuesday, March 11, 1986.

‘United religious front’ to provide basis for alliance

BY A STAFF REPORTER

—DR. ISRAR

Dr. Israr Ahmad, Ameer Tanzim-i-Islam, has underscored the need for forging United Religious Front (Mutthida Mazhabi Mahaz).

In a statement issued in Lahore on Monday, Dr. Israr Ahmad stressed that the proposed Mahaz should confine its activities to certain specified and agreed religious issues and suggested that all decisions be taken with a consensus as far as possible. He hoped that such a ‘Mahaz’ could form the basis of a bigger alliance of the

religious parties in the future and might be an instrument in removing the misunderstandings which came to surface occasionally because of lack of communication among the leaders. He assured that he and his supporters would not seek any office and would deem it an honour and a privilege to offer any services asked for, if a ‘Mutthida Mazhabi Mahaz’ was formed.

Calling upon all the politico-religious, non-politico-religious and solely religious organi-

sations of Pakistan to wage a concerted struggle for safeguarding at least the "agreed religious issues and the basic tenets of Islam" the Ameer, Tanzim-i-Islami said: "experience so far has shown that it is not possible for rival political parties to unite on a positive political programme which may result in the victory of Islam-loving forces in elections and then enforce Islam in the country. This is the only reason why a significant progress could not be made towards the enforcement of Islam in Pakistan." Dr. Israr Ahmad added "Taking advantage of this sorry state of affairs, the modern educated persons, who were by and large deeply influenced by the Western ideologies, civilisation and culture, used rather, mis-used the name of Islam and deprived the Muslims of Pakistan even of the personal religious freedom which they had enjoyed under

the British regime."

Dr. Israr Ahmad said that it would augur well and would be very encouraging if the politico-religious parties make a positive response to the unity call of Mian Tufail Muhammad for the sake of enforcing Islam in the country. "At the moment unity among the various parties, based on religion, for the safeguard of the Muslim Personal Law and Tenets of Islam is a must and the dire need of the time". Dr. Israr Ahmad said if this is ignored, the responsibility of the serious consequences will rest on the leaders of the religious parties.

Citing the example of the Indian Muslims, against whose united protest India's powerful Government had to yield and accept their religious demands, inspite of Indian Supreme Court Judgement, Dr. Israr Ahmad emphasised on the formation of a "Muttahida Mazhabi Mahaz."

۱۔ پاکستان کی اراضی و افراد کی ملکیت

روزنامہ 'نوائے وقت' کے 'فیئر سربراہ' محترم وقار انبالوی مظلّم نے ۳ مارچ ۸۶ء کی

اشاعت میں ملکیت زمین سے متعلق راقم الحروف سے منسوب رائے پر چند اشکالات بشکل سوال پیش فرمائے ہیں۔ تو اگرچہ 'سربراہ' ایک نکاحی کالم سمجھا جاتا ہے اور نکاحی کالموں کی باتوں کو بالعموم سنجیدگی سے نہیں لیا جاتا۔ تاہم آؤ اس بنا پر کہ 'فیئر سربراہ' میرے علم کی حد تک پاکستان کے معتزین صحافی ہیں اور اس اعتبار سے ادب و احترام کے مستحق ہیں اور راقم نہ صرف ان کی مثبت ذہنی کا دل سے محترم ہے بلکہ ان کی یہ بات تو بہت ہی قابلِ قدر ہے کہ انہوں نے زمانے کے عمومی

دنگ بدل جانے کے باوجود اپنے کالم کو تاحال ابتذال سے بچایا ہوا ہے اور مولانا چراغ حسن حسرت اور ملک نفع اللہ خاں عزیز کے ذوق و معیار کو برقرار رکھا ہوا ہے۔ — ثانیاً اس بنا پر کہ انہوں نے بھی نہ صرف اس کالم میں بلکہ پہلے بھی ہمیشہ میرے ذکر کے ضمن میں 'میری انتہائی بے بضاعتی کے علی الرغم' پوری سنجیدگی اور 'وقار کو ملحوظ رکھا ہے اور۔ — ثالثاً اس وجہ سے کہ جو سوالات انہوں نے اٹھائے ہیں وہ فی نفسہ بہت اہم ہیں اور ایک ایسے مسئلے سے متعلق ہیں جس کے ضمن میں عام طور پر لوگوں کے ذہنوں میں اشکالات موجود ہیں۔ — میں اپنی رائے قدر و ضاحت سے پیش کر رہا ہوں۔ — اگرچہ اندیشہ ہے کہ یہ ایک چھوٹا سا مقالہ بن جائیگا۔ چونکہ ۲ مارچ کو ہفتہ عشرہ گزر چکا ہے، لہذا مناسب ہے کہ جواب سے قبل صاحبِ سر رہا ہے، کی پوری عبارت درج کر دی جائے تاکہ سوالات سامنے آجائیں !

"امیرِ تعلیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد صاحب باقاعدہ نے اپنے ایک تازہ ارشاد میں فرمایا ہے کہ اسلامی نظام میں ممبر اراضی ریاست (حکومت) کی ملکیت ہوگی اپنی تعلیم کے منشور کے سلسلے میں فرمایا کہ شرعی حدود و حدود کے اندر انفرادی ملکیت اور آزاد معاشی حدود و فضاء برقرار رہے گی، یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ انفرادی ملکیت کی شرعی حدود میں کیا اراضی نہیں آئے گی؟ اگر نہیں آئے گی تو مالکانہ اراضی کی عمر دمی کا نمونہ البدل کیا ہوگا؟ ڈاکٹر صاحب کو اس مسئلے میں ذرا وضاحت فرمائی چاہیے کہ اشتباہ کی کوئی صورت پیدا نہ ہو۔ پاکستان میں اراضی کی ملکیت کا مسئلہ بہت پیچیدہ ہے اور اسے حل کرنے کے لئے بڑی دماغ موزی کی ضرورت ہے۔ اس لئے نہیں کہ مالکانہ اراضی ملکیت پر حرمیں ہیں۔ بلکہ اس لئے بھی کہ وہ ریاست یا بالفاظ دیگر حکومت کن افراد پر مشتمل ہوگی جو اس پیچیدہ مسئلے سے عہدہ برآ ہونے کی خواہش اور سکت رکھتے ہوں۔ اس سلسلے میں میری معروضات حسب ذیل ہیں۔

۱۔ اخلاقی اور ایمانی تعلیمات کی سطح پر اسلام میں انفرادی اور قومی سے قطع نظر میرے 'انسانی ملکیت' ہی کا تصور موجود نہیں ہے۔ بلکہ کل کائنات کا بلا شرکت غیرے واحد مالک صرف اللہ عز و جل ہے جو ہر شے اور کل موجودات کا خالق اور رب بھی ہے اور مالک اور ملک (بادشاہ) بھی۔ چنانچہ انسان خود ملک ہے اور اپنے جسم اور اعضاء و جوارح تک کا مالک نہیں ہے تو اپنے وجود سے خلیج کسی چیز کا مالک کیسے ہو سکتا ہے۔ اس کے پاس جو کچھ ہے خواہ اس کے اعضاء و جوارح ہوں

خواہ مال و دولت کی مختلف صورتیں سب اللہ کی ملکیت اور انسان کے پاس 'امانت' ہیں بقول شیخ سعدی :-

۱۔ ایں امانت چند روزہ نزد ماست در حقیقت مالک ہر شے خداست
۲۔ البتہ قانونی اور فقہی سطح پر اسلام انسانی ہی نہیں، انفرادی ملکیت کو بھی تسلیم کرتا ہے جو اصلاً حق ملکیت، نہیں بلکہ صرف 'حق تصرف' ہے تاہم مجازاً حق ملکیت قرار دیا جاسکتا ہے۔ اس حق ملکیت کے ضمن میں دو باتیں اہم ہیں:-

۱۔ حق ملکیت نہ صرف اشیاء (Articles of use) کے ضمن میں ثابت ہے بلکہ 'ذرائع پیداوار' (Means of Production) کے ضمن میں بھی مستم ہے۔ گویا نقد کی جملہ صورتیں، منقولہ و غیر منقولہ اموال کی تمام قسمیں، دکانیں، کارخانے اور زرعی و سکنی جملہ اقسام کی اراضی سب انسان کی ذاتی ملکیت میں ہو سکتی ہیں۔

۲۔ مزید برآں، کم از کم میرے علم و فہم کی حد تک، اس حق ملکیت یا حق تصرف پر اسلام نے کوئی حد (Limit) مقرر نہیں کی ہے اور اپنی ضروریات سے زائد چیزوں کو اللہ کی رضا کے لئے دوسروں کو دے ڈالنے کی ترغیب و تشویق اخلاقی و روحانی سطح پر ہے، قانونی اور فقہی سطح پر نہیں۔

۳۔ رہا زمین کا معاملہ تو اس کے ضمن میں اہم ترین بات یہ ہے کہ اسلامی فقہ کی رو سے ارضی کی دو بڑی بڑی قسمیں ہیں: ایک 'عشری' اور دوسری 'خراجی' — 'عشری' اراضی انفرادی ملکیت ہوتی ہیں اور ان کی پیداوار سے زکوٰۃ وصول کی جاتی ہے جو بارانی یا قدرتی ذرائع سے سیراب ہونے والی زمینوں کی صورت میں کل پیداوار کا عشر یعنی دسواں حصہ ہوتا ہے اور نہری، چابکا یعنی انسانی کوشش و محنت سے سیراب ہونے والی زمینوں کی کل پیداوار کا نصف عشر یعنی بیسواں حصہ ہوتا ہے — جبکہ 'خراجی' زمینیں انفرادی ملکیت نہیں ہوتیں بلکہ اسلامی ریاست کے بیت المال کی ملکیت ہوتی ہیں۔ گویا جدید اصطلاح میں 'قومی ملکیت' ہوتی ہیں اور ان کے کاشت کار ریاست کے مزارع ہوتے ہیں جن سے 'خراج' وصول کیا جاتا ہے جو براہ راست بیت المال میں جمع ہوتا ہے۔ زمینوں کی یہ تقسیم حضرت عمر فاروقؓ کے اجتہاد پر مبنی ہے جس پر 'اجماع' ہو گیا تھا۔

عشری زمینیں وہ ہوتی ہیں جن کے مالک بغیر لٹے بھڑے رخصت یا مال لائے تھے اور خراجی زمینیں وہ ہوتی ہیں جو ظہور اسلام کے بعد سے آج تک کسی بھی مرحلے پر

مسلمانوں نے بڑے شہر فتح کی ہوں۔ ایسی زمینیں ہمیشہ خرابی رہیں گی خواہ بعد میں کسی مرحلے پر وہ پھر کفار کے قبضے میں چلی گئی ہوں اور پھر کسی موقع پر ان کے مالکان برضا و رغبت ایمان لے آئے ہوں۔ ایسی زمینوں کے سابق مالکان اسلامی ریاست کے 'مزارعین' کے درجے میں ہوں گے اور ان کے ساتھ 'خراج' مقاسمت، یعنی پیداوار کے ایک معین حصے (دہائی) کا معاملہ بالاجماع جائز ہے۔

۴۔ رہائشی اراضی یعنی انفرادی ملکیت میں داخل زمینوں کے ضمن میں مزارعت کا معاملہ تو اس کے ضمن میں سلف سے ایک اختلاف چلا آ رہا ہے۔ یعنی اس پر تو 'اجماع' ہے کہ بہترین صورت اور اسلام کی اخلاقی اور ایمانی تعلیمات کا تقاضہ تو یہی ہے کہ انسان یا تو اپنی زمین پر خود کاشت کرے یا اسے اپنی کسی بھائی کو دیدے۔ اس صورت میں اعلیٰ ترین شکل تو یہ ہے کہ وہ یا یہ کہ دے۔ لیکن یہ بھی ممکن ہے کہ یہ دینا صرف عارضہ ہو۔ گویا ملکیت اصل مالک کی برقرار رہے۔ البتہ فصل پوری کی پوری کاشت کرنے والے کی ہوگی، اس کا کوئی حصہ مالک کا نہیں ہوگا۔ اس سے نیچے اگر مزارعت یا دہائی کا معاملہ مختلف فیہ ہے۔ چنانچہ

۵۔ امام اعظم امام ابوحنیفہؒ اور امام دارالہجرت امام مالکؒ دونوں کے نزدیک مزارعت قطعاً حرام ہے اور اس کی کوئی بھی صورت قطعاً جائز نہیں!

۶۔ البتہ امام ابوحنیفہؒ کے دو جلیل القدر شاگردوں یعنی امام محمدؒ اور قاضی ابویوسفؒ نے بعض اضافی شرائط عائد کر کے مزارعت کے جواز کا فتویٰ دیا ہے اور اب فقہ حنفی کا مفتی بہ قول یہی ہے۔ متاخرین میں سے امام احمد ابن حنبلؒ اور امام بخاریؒ وغیرہم کی رائے بھی مزارعت کے جواز کی ہے!

۷۔ امام شافعیؒ کا موقف ان دونوں کے بین بین ہے۔ یعنی وہ باغ کے تابع ملکیت میں مزارعت کے جواز کے قائل ہیں لیکن کھلے کھیت میں جائز نہیں سمجھتے۔

۸۔ رہائشی طور پر پاکستان کی اراضی کا معاملہ تو یہ مسئلہ اجتماعی سطح پر تحقیق کا بھی طالب ہے اور فیصلے کا بھی، انفرادی سطح پر اس کے ضمن میں اختلاف کی گنجائش موجود ہے۔ یہی وجہ ہے کہ میں نے جو دو دن کے لگ بھگ عرصہ مرحوم فیڈرل کونسل مرف، مجلس شوریٰ میں گزارا تھا اس کے دوران ایک تقریریں تجویز پیش کی تھی کہ زمین کے مسئلے کے فیصلے کے لئے ایک اعلیٰ سطحی کمیشن مقرر کیا جائے جس میں جتید علماء کرام اور ماہرین فقہ اسلامی بھی ہوں اور جدید بندوبست اراضی

کے ماہر اور داماد بھی — اور یہ کمیشن ایک جانب شریعت کے احکام اور دوسری جانب
وقت کے تقاضوں اور مصلحتوں کو پیش نظر رکھ کر پاکستان کے لئے ایک نیا بندوبست اراضی تجویز کرے
چنانچہ آٹا یہ سہ کرنا ہوگا کہ پاکستان کے کن علاقوں کی زمینیں عسکری ہیں اور کن کی خراجی، پھر جو علاقے
عسکری قرار پائیں اس کے بھی ماسکین اراضی کی ملکیت کی نوعیت پر غور ہوگا کہ آیا وہ ان کی مورد و قے
زمینیں ہیں یا ایک کافر حکومت کی وفاداری اور غیر خواہی کے صلے میں عطا شدہ جاگیریں، اس کے بعد
یہ معاملہ فوراً طلب ہوگا کہ آیا جائز (CENUNSE) عسکری اراضی پر بھی مزارعت کے جواز کا
اطلاق ہو یا امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ کے فتویٰ کا! — اور آخر میں (Last But Not The Least)
یہ سہ کرنا ہوگا کہ نیا بندوبست اراضی بطریق حسن کس طور و طریق اور کس ترتیب
و تدبیر سے نافذ کیا جائے۔

۶ البتہ یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ پاکستان میں کسی جمہوری یا انتخابی عمل کے ذریعے یہ انقلابی اقدام
ممکن نظر نہیں آتا۔ اس لئے کہ یہاں انتخابات کتنے ہی منصفانہ اور غیر جانب دارانہ کیوں نہ ہوں
ان میں کامیاب ہونے والوں کی عظیم اکثریت جاگیرداروں، وڈیروں اور بڑے زمینداروں
ہی پر مشتمل ہوگی اور ان سے یہ توقع بالکل عبث اور خالص طفلانہ ہوگی کہ وہ خود اپنے پاؤں پر
کھپڑی مارنا پسند کریں گے۔ گویا یہ تبدیلی صرف 'انقلاب' کے راستے سے آسکتی ہے —
اور یہ انقلاب وقت کا وہ اٹل تقاضہ ہے جو بہر صورت آکر رہے گا اور اگر خدا نخواستہ، اسلامی انقلاب،
کی صورت میں نہ آیا تو لامحالہ، اشتراکی انقلاب، کی صورت میں آئے گا۔ جس میں نہ عسکری اور خراجی
کافز زیر بحث آئے گا — نہ ہی مزارعت کے جواز یا عدم جواز پر غور ہوگا بلکہ تمام اراضی بالجبر قومیالی
جائے گی۔

بہی وجہ ہے کہ تنظیم اسلامی نے انتخاب کے بجائے انقلاب کا راستہ اختیار کرنے کا فیصلہ کیا
ہے۔ اور جو منشور شائع کیا ہے وہ اس کا انتخابی منشور نہیں بلکہ 'اسلام کا انقلابی منشور' ہے۔
جس میں زمین سے متعلق پوری دفعہ یہ ہے:

○ جاگیرداری کی لعنت کا مکمل خاتمہ ہو جائے گا اور خواہ امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ
کے اس متفقہ فتویٰ پر عمل کے ذریعے سے کہ مزارعت حرام ہے خواہ حضرت عمرؓ کے
ابتداء پر مبنی فقہ حنفی کے اس فتویٰ پر عمل کے ذریعے کہ جو علاقے کسی بھی وقت بڑو و غیر
فتح ہوئے تھے ان کی اراضی انفرادی ملکیت نہیں ہوتی بلکہ اسلامی ریاست کے بیت المال

کی ملکیت ہوتی ہیں۔ زمینداری کی جملہ خرابیاں غم مہو جائیں گی۔
 خدا اُس جلتے راسروری داد کہ تقدیریش بدستِ خوشی بنوشت!
 بآن توئے سرور کارے ندارد کہ دیہقانیش برائے دیگران کشت!
 (علامہ اقبال فرماتے ہیں کہ خدا اس قوم کو قیادت اور رہنمائی عطا کرتا ہے جو اپنی تقدیر
 اپنے ہاتھ سے لکھتی ہے۔ اسے اس قوم سے کوئی سرور کار نہیں جس کے کسان دوسروں
 کے لئے کاشت کرتے ہیں)۔

۷۔ بالفرض، اگر پاکستان کی مجبور اراضی و خراجی بھی تزار پائیں تب بھی انفرادی ملکیت صرف زمین
 کی حد تک خارج از بحث ہوگی۔ بقیہ چیزوں میں اس کا نفاذ و اجرا جاری رہے گا۔ مثلاً ایک شخص
 خراجی زمین کاشت کرتے ہوئے جو کچھ حاصل کرتا ہے اس میں سے اپنے اخراجات کے بعد جو کچھ
 بچے اسے کسی کاروبار میں لگا سکتا ہے اور یہ پورا سلسلہ اس کی انفرادی ملکیت ہوگا جس سے قانوناً
 زکوٰۃ وصول کی جائے گی، اگرچہ اخلاقی اور روحانی سطح پر اسے تعین کی جائے گی کہ اسے اپنی ملکیت
 نہ سمجھے بلکہ اپنی فردت سے زائد جو کچھ ہے اسے ناداروں اور محتاجوں کا حق سمجھ کر "حق بحق دارسید"
 والا معاملہ کر کے سرخرو ہو جائے۔ تاہم اگر وہ اس ہدی کی گانٹھ پر حق ملکیت جھکا کر بنیاد بن بیٹھتا ہے
 تو قانون اسلامی اس کے آڑے نہیں آئے گا بلکہ اس کی وفات پر اس کے ترکے میں قانون وراثت
 کا اجرا ہوگا۔
 ہذا ما عندی والعلم عند اللہ !

۳۔ ایک ناخوشگوار وضاحت

راقم الحروف نے اپنی تقاریر اور دروس میں بار بار وضاحت کی ہے کہ اگرچہ میں اصولاً
 تصوف کا مخالف نہیں ہوں بلکہ قرآن حکیم اور حدیث رسولؐ میں مذکورہ احسان، کوتاہی دین
 کی اسل جان سمجھتا ہوں۔ تاہم میں تصوف کے مروجہ سلاسل میں سے کسی سلسلے سے منسلک نہیں ہوں
 اور اس کے باوجود کہ میں متعدد معروف بزرگانِ طریقت کی خدمت میں حاضر ہوا، آج تک کسی پر میرا
 دل اس درجہ نہیں ٹھکا کہ اس کے ہاتھ میں ہاتھ دے دیتا۔ چنانچہ علامہ میرا معاملہ وہی ہے

جوشیخ علی جویریؒ نے 'کشف المحجوب' میں تحریر فرمایا ہے کہ جس شخص کو کوئی مرشد ذیل سکے اس کا مرشد قرآن ہے! چنانچہ میری اصل بیعت تو قرآن مجید سے ہے۔ — ثانیاً میں اپنے طور پر اس سلسلہ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے مطابق عمل پیرا ہوں جس کی بیعت محمد اکبرؑ سید احمد بریلویؒ کیا کرتے تھے۔

لیکن گذشتہ دنوں اپنے ماما نہ دریں قرآن کے لئے اسلام آباد جاتے ہوئے تھوڑی دیر کے لئے میرا موٹر (ضلع بکرات) جانا ہوا۔ جسے اخبارات میں بہت غلط رنگ میں پیش کیا گیا — نا بریں یہ نا خوشگوار وضاحت ضروری ہے!

دسمبر ۱۸ء میں جب میں انجمنی میں مقیم تھا مجھے ایک پیغام ملا کہ خواجہ محمد معصومؒ پیر صاحب موٹر کی خرابی سے یہاں تشریف لائے ہوئے ہیں اور آپ سے ملنے کے خواہشمند ہیں۔ میں نے ان کا نام دوبارہ سنا اور پڑھا تھا لیکن ان سے واقفیت بالکل نہ تھی۔ تاہم ایک معروف شخصیت ملاقات کی دعوت دے تو اس سے انکار کسی طور سے درست نہیں ہے۔ لہذا میں اپنے بعض رفقاء کے ساتھ ان کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس وقت چند گھنٹے کے بعد وقت بہت کم تھا۔ لہذا بہت مختصر ملاقات ہو سکی۔ تاہم میں نے وعدہ کر لیا کہ ان شاء اللہ پاکستان میں آپ کی خانقاہ میں حاضر ہو کر کچھ بول سمجھاؤں گا۔!

فروری کی ۸ تا ۹ تاریخ کو خواجہ صاحب کا دو مرتبہ فیصل آباد سے فون آیا اور انہوں نے وعدہ کے ایفاد پر زور دیا۔ چنانچہ میں نے ان سے وعدہ کر لیا کہ ۱۲ مارچ کو حاضر ہوں گا۔ بعد میں میں نے پیغام بھیج کر ۱۳ مارچ کی حاضری کی اطلاع دے دی۔ چنانچہ اپنے پانچ چھ رفقاء کی سمیت میں وہاں گیا۔ لیکن توقع کے بالکل خلاف وہاں میں نے 'خانقاہ' تو کوئی نہ پائی صرف ایک بزرگ کا نہایت شاندار اور زبردستی سے تعمیر شدہ 'مزار' پایا جسے عرف عام میں 'دربار' سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ چنانچہ ان بزرگ کی قبر کی بھی میں نے خالص مسنون طریقے پر زیارت کی۔ بعد ازاں محلہ مسجد میں ایک مختصر نشست ہوئی جس میں اولاً قرآن پاک کی چند آیات تلاوت کی گئیں۔ بعد ازاں ایک صاحب نے نعت پڑھی۔ اور اس پر خوشی ہوئی کہ نعت پڑھنے والے صاحب بھی پابند بشرع تھے۔ اور نعت کے مضامین بھی پاکیزہ اور شریعت کی حدود کے اندامند تھے۔ لیکن جس انداز میں حاضرین نے اندر لے کر پیش کئے وہ ہم سب کے لئے بالکل نیا تجربہ تھا۔ (دماغ رہے کہ ہم میں سے کسی نے یہ کام نہیں کیا)۔ (باقی صفحہ ۸۷ پر)

ان شاد اللہ العزیز ————— اس سے سال

رزقِ انجمنِ خدام القرآن لاہور

کے زیرِ اہتمام سالانہ محاضرات میں، جو

اربع تا ۱۳ اپریل ۱۳۸۶ء - جنح (ٹائون) ہال لاہور
میں روزانہ نمازِ مغرب کے فوراً بعد منعقد ہوں گے

تحکیمِ پاکستان

کے موضوع پر مذاکرہ ہوگا، جس میں

علماء کرام، قومی و سیاسی رہنما اور نامور دانشور
حصہ لیں گے، اور اس میں انجمن کے صدر کوئٹہ

ڈاکٹر اسرار احمد

موضوع پر تالیف، جو پہلے روزنامہ جنگ اور بعد ازاں ماہنامہ مشرق
طالع ہو چکی ہے اور ان شاد اللہ اس وقت تک کتابی صورت میں بھی آجائیگی۔

تنقید و تبصرہ

نے لیے پیش ہوگی ————— شرکت کی دعوت عام ہے!

ڈاکٹر اسرار احمد کی زیرِ اہمیت تصنیف

استحکام پاکستان

تصویر کار و شن رُخ

باب ششم : پاکستان کا معجزانہ قیام
باب ہفتہ : قائد اعظم کی غیر معمولی شخصیت

اسلام کی نشاۃ ثانیہ اور پاکستان

باب ہشتم : نصرت و حفاظتِ خداوندی
باب نہم : اسلام کا عالمی غلبہ اور پاکستان
باب دہم : العن ثانی، کی تجدیدی مساعی
اور برتر صغیر پاک و ہند

خلاصہ مباحث

باب یازدہم : استحکامِ پاکستان کا واحد ذریعہ
اسلامی انقلاب

پاکستان کا معجزانہ قیام

ہمارے قومی و ملی وجود کی تصویر کا روشن اور تابناک رُخ بالکلیہ ارادہ و مشیتِ ایزدی اور تائید و نصرتِ الہی کا مظہر ہے، جس کے نتیجے میں پاکستان کا عالم وجود میں ظہور بھی ایک خالص، معجزہ، کی حیثیت سے ہوا تھا اور اُس کا اب تک قائم رہنا بھی 'معجزات' ہی کے تسلسل کا مرہونِ منت ہے !

یہ اُمور اگرچہ اصطلاحِ رازِ خدائی ہے یہ، کہہ نہیں سکتی زبان ! کے ذیل میں آتے ہیں اور اس قبیل کے اِکاد و کادِ اتفاقات کو تو پہچاننا بھی صرف اُن لوگوں کا کام ہے جن کا باطن منور ہو اور جو طمعِ گمراہی تیز چیر گئی دل وجود ! کی کیفیت کے ضمن میں رُسوخِ تام حاصل کر چکے ہوں — تاہم جب ان معجزات کا تسلسل ہو اور خرقِ عادت و اتفاقات پے در پے ظہور پذیر ہو رہے ہوں تو ایک عامی انسان بھی ان کا ادراک کر سکتا ہے البتہ یکے اُسے ایک ایسے قادرِ مطلق اور فاعلِ حقیقی خدا پر کسی درجے میں ایمان حاصل ہو جو اس کائنات کا خالق، باری اور مصور ہی نہیں، مالک، خاکم اور مدبر بھی ہے۔ چنانچہ کل سلسلہ اسباب و علل اُس کے قبضہ قدرت میں ہے اور نتائج و عواقب کا ظہور بالکلیہ اُسی کے اِذن و مشیت کے تابع ہے، یہاں تک کہ ایک پتہ بھی اُس کے علم و اِذن کے بغیر جنبش نہیں کر سکتا اور ایک حدیثِ نبویؐ کے مطابق "تمام انسانوں کے دل اُس تنہ کی دو انگلیوں کے مابین ہیں، اُنہیں جدھر چاہے پھیر دیتا ہے !"

چنانچہ واقعہ یہ ہے کہ پاکستان کے قیام و بقا کے ضمن میں 'معجزانہ نوعیت' کے واقعات کا ظہور اِس تسلسل کے ساتھ ہوتا ہے کہ کوئی بالکل ہی کور باطن ہو تو ادب بات ہے ورنہ ہر صاحبِ دید و بینا کو صاف نظر آتا ہے کہ پاکستان کا قیام ارادہ و مشیتِ خداوندی کے

ایک خصوصی ظہور کی حیثیت رکھتا ہے اور اس کا وجود یقیناً تدبیر الہی کے کسی طویل المیعاد منصوبے کی ایک کڑی کی حیثیت رکھتا ہے !

آگے بڑھنے سے پہلے ہجرات اور خارق عادت واقعات کے بارے میں بعض اہم امور کو ذہن نشین کر لینا چاہیئے۔

آؤ لے کہ ان مخلوقات کے ضمن میں جو نہ صاحب ارادہ و شعور ہوں، نہ سزاوار ہزاراد مراد و ہجرات، طبعی قوانین (PHYSICAL LAWS) کو علانیہ توڑ اور پھاڑ، کر ظاہر ہوتے رہے ہیں، جیسے کسی ایک چٹان سے حادثہ آدھنی برآمد ہوگئی، کبھی آگ ابراہیمؑ کے لیے محل و محلزار بن گئی، کبھی مولے کے عصا نے زندہ اور متحرک اژدہا کی صورت اختیار کر لی اور کبھی اس کی ایک ہی ضرب سے سمندر پھٹ گیا وغیرہ ذالک !

لیکن انسان چونکہ ایک مکلف اور مستحق جسزاد سزا وجود کا حامل ہے جس کے لیے ارادہ و اختیار کی آزادی لازمی و لا بُدی ہے۔ لہذا انسانی معاملات میں اللہ تعالیٰ کے خصوصی ارادہ و مشیت کا ظہور کبھی اس طور سے ہمیں ہرگز نا کہ انسان کے ارادہ و اختیار کی آزادی سلب ہو جائے بلکہ قدرت و حکمت خداوندی کا کمال یہ ہے کہ ارادہ و اختیار کی جیسی اور جتنی کچھ آزادی انسانوں کو عطا ہوئی ہے وہ بھی برتنہ ابد ہتی ہے اور اس کے باوصف تدبیر امر کے ضمن میں اللہ تعالیٰ کا خصوصی تصرف بھی بروئے کار آتا رہتا ہے اور اس طرح قدرت کے ارادے اور منصوبے پائے تکمیل کو پہنچتے رہتے ہیں چنانچہ کبھی کسی دشمن کی لات کسی کُڑے کے جسمانی عیب کے ازالے کا سبب بن جاتی ہے اور کبھی برادران یوسفؑ کا یوسفؑ کو حسد سے مغلوب ہو کر چاہ کُنان میں پھینک دینا تدبیر کند بندہ تقدیر کند خندہ کے مصداق یوسفؑ کے دُنیوی مروج کا زمینہ اور ممکن فی الارض کا ذمیر بن جاتا ہے، دُرس علی ذالک !

دوسری اہم حقیقت جو پیش نظر رہنی چاہیئے یہ ہے کہ جبکہ انسان ہر حال میں اللہ تعالیٰ کے قانون تشرعی کا پابند ہے جس کے ضمن میں مسلم اور غیر مسلم کی تقسیم تو

بہت ہی اہم ہے کہ اسی پر اسلامی تمدن و معاشرت کے پورے نظام کی اساس اور اسلامی ریاست و حکومت کے پورے ڈھانچے کی بنیاد قائم ہوتی ہے، اسی طرح محسنِ متقی اور ناسخ و ناجبر کا فرق بھی بہت اہم ہے جو آخری انجام پر اثر انداز ہوتا ہے۔ لیکن امورِ کموینیہ کے ضمن میں قدرتِ خداوندی ان حدود و قیود کی پابند نہیں ہے بلکہ ان سے بالکلیہ آزاد اور بلند و بالا سطح پر تدریجاً برام کرتی ہے۔ چنانچہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ جب ارادہ خداوندی کسی قانونی دفعہی اعتبار سے مسلمان لیکن اعمال و اخلاق کے اعتبار سے ناسخ و ناجبر قوم کی تنبیہ اور سرزنش کے لیے حرکت میں آتا ہے تو کوئی کافر و نکر اور باغی و مشرک قوم "دستِ نضا" میں شمشیر کی صورت اختیار کر لیتی ہے، جیسے سابقہ اُمتِ مسلمہ یعنی بنی اسرائیل کے ضمن میں کبھی نجاتِ نصر اور اٹلس رومی اور موجودہ اُمتِ مسلمہ کے لیے کبھی چنگیز دہلاک اور کبھی ہنود و یہود! — اسی طرح کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ قدرتِ خداوندی کسی مسلمان قوم کی صلاح و بہبود وحشی کہ اپنے دین کی منافقت و ممانعت کے لیے کسی مافی و مابھی مسلمان سے کوئی خدمت لے لیتی ہے، جیسے حدیثِ نبویؐ میں وارد ہوا ہے کہ "إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ الدِّينَ بِالزَّوْجِلِ الْغَاجِلِ" (یعنی مسلم، کتاب الایمان ترجمہ: "اللہ تعالیٰ اپنے دین کی خدمت و نصرتِ ناسخ و ناجبر انسان نے ذریعہ بھی کرتا ہے جس کی نمایاں ترین مثال جٹو صاحب کے ہاتھوں قادیانیوں کا غیر مسلم تہرادیا جانے ہے۔) بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ کر قدرتِ خداوندی کبھی اسلام کی کوئی جڑی خدمت کسی غیر مسلم یا انتہائی بر خود غلط اور جلد رسہ خال اور فضیل انسان سے بھی لے لیتی ہے، جیسے برصغیر پاک و ہند میں انگریزوں کے آغاز میں اسلام پر عیسائی پادریوں کی جارحانہ پیش قدمی کی روک تھام کے ضمن میں راجہ رام موہن رائے کی تالیف "تحفۃ الموحّدین" اور بعد میں آریہ سماجیوں کے حملے سے ممانعت کے ضمن میں آنجنابی غلام احمد قادیانی کی تصنیف "تشریح چشم آریہ"۔

یہ حقیقت کہ پاکستان کا قیام ایک "معجزہ" تھا پورے طور پر تو اسی وقت سمجھ میں آسکتی ہے جب برصغیر پاک و ہند میں ہندو مسلم مسئلے کے پورے تاریخی پس منظر کو سمجھا جائے اور خاص طور پر ان نئی پیچیدگیوں کا فہم و شعور اور ان نئی جہتوں کا

ادراک حاصل کیا جائے جن کا اضافہ اس انتہائی اہم اور نازک مسئلے میں انگریزوں کے لگ بھگ دو صد سالہ دور اقتدار میں ہوا تھا، جن کے نتیجے میں صورت حال بالکل برعکس ہو گئی تھی اور شدید اندیشہ پیدا ہو گیا تھا کہ مستقبل میں ماضی کے حاکم، محکوم اور محکوم حاکم بن جائیں گے۔ اس لیے کہ اسی طرح یہ حقیقت بدورے طور پر منکشف ہو سکتی ہے کہ پاکستان کا قیام اُسی ارادہ خداوندی کا ظہور تھا جو لگ بھگ سو اٹھ ہزار سال قبل مصر میں ظاہر ہوا تھا جس کا ذکر قرآن حکیم میں سورۃ قصص کی آیت ۲۵ میں ان الفاظ میں ہوا ہے: (ترجمہ) "اور ہم چاہتے تھے کہ ان لوگوں پر احسان فرمائیں جو ملک میں دبا لیے گئے تھے۔" لیکن ظاہر ہے کہ یہ بحث بہت طویل ہے اور موجودہ تحریر کی تنگ دامانی اس کی مکمل نہیں ہو سکتی۔ تاہم ان شاء اللہ العزیز ایک صاحب عقل و بصیرت انسان کے لیے بڑے تغیر کے سلسلہ تا ۱۹۴۷ء کے حالات و واقعات کا سرسری جائزہ بھی اس حقیقت کی وضاحت کے لیے کافی ہو گا کہ پاکستان کا قیام ایک 'معجزہ' اور مشیتِ ایزدی و قدرتِ خداوندی کے خصوصی ظہور کی حیثیت رکھتا ہے۔

۲۳ مارچ ۱۹۴۷ء کو لاہور کے "ایکٹیو اجلاس میں" قراردادِ پاکستان، منظور ہو جانے کے بعد بڑے تغیر کے میدانِ سیاست میں متحارب و متقابل قوتوں کے جائزے کا لبِ لباب یہ بنتا ہے کہ:

ایکٹ جانب پوری ہندو قوم تھی جو 'اکھنڈ بھارت' کو اپنے دھرم یعنی 'دین و ایمان' کا مسئلہ بنائے ہوئے تھی اور اُس کے نزدیک بھارت کی تقسیم 'گنہ گار'، کے ٹکڑے کر دینے کے مترادف تھی اور یہ معاملہ اُن کے نزدیک کس قدر جذباتی و محبت کا تھا اس کا اندازہ گاندھی جی کے اُس تاریخی ٹھیلے سے لگایا جاسکتا ہے جو تقسیم ہند کے آخری فیصلے سے کچھ ہی دن پہلے اُن کی زبان سے نیکلا تھا۔ پاکستان صرف میری لاش پر بن سکتا ہے" (مولانا ابوالکلام آزاد، انڈیا دز لیرڈس، صفحہ ۱۶۷)۔

یہاں یہ واضح رہے کہ گاندھی جی کوئی عام اور غیر اہم انسان نہیں تھے بلکہ جدید ہند کے بہت بڑے سیاسی لیڈر اور ہندوؤں کے لیے تو ایک عظیم رہنما ہی نہیں مہلتا

تھے! اور انہیں عام طور پر جذباتی اور مشتعل مزاج انسان نہیں سمجھا جاتا!!
 اکھنڈ بھارت کے اس قدر جذباتی اور پُر جوش حالی تو اگرچہ صرف ہندو ہی
 تھے۔ لیکن انہیں اس معاملے میں بھرپور تائید حاصل تھی ہندوستان کی جملہ غیر مسلم
 اقوام کی — جیسے سکھ، پارسی اور عیسائی!! — اور اس پر مستزاد یہ کہ
 خود مسلمانوں کے بعض فعال عناصر تقسیم ہند کے خلاف تھے جن میں اہم ترین معاملہ
 تو مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم کی زیر قیادت کانگریسی مسلمانوں اور مولانا حسین احمد
 مدنی کی زیر سرکردگی جمعیت علمائے ہند اور ان کے متوسلین اور معتقدین کا
 تھا! پھر پنجاب میں مجلس احرار اسلام ایسی زوردار عوامی خطباء و مقررین پر
 مشتمل جماعت تھی اور سرحد میں خدائی خدمت گاروں جیسا پُر جوش عوامی کارکنوں
 کا گروہ تھا!

ادھر ہند و خود بھی مسلمانوں کے مقابلے میں نہ صرف یہ کہ تعداد کے اعتبار
 سے لگ بھگ تین گنہ تھے، بلکہ دولت و سرمایہ اور تجارت و صنعت پر تو تقریباً
 بلا شرکت غیر سے قابض تھے اور تعلیم، قومی بیداری اور سیاسی تنظیم کے اعتبار
 سے بھی بہت آگے تھے — اور اکھنڈ بھارت کے پڑاے میں اضافی وزن
 پڑ رہا تھا دیگر غیر مسلم اقوام اور نیشنلسٹ مسلمانوں کا — اور ان سب کے
 مقابلے میں حتیٰ مسلمان عوام کے جذبات و احساسات کی ترجمانی کرنے والی صرف
 مسلم لیگ! گویا معاملہ بالکل وہی تھا کہ

”لا اوائے مولے کو شہباز سے!“ یا ”الکھ رہے ہیں رانے سے چند دیوالے!“
 چنانچہ اعداد و شمار، حالات و واقعات اور اجتماعیات و عمرانیات کے
 کسی بھی اصول اور قاعدہ کی رُو سے ’مطالبہ پاکستان‘ ایک دیوالے کے خواب
 اور مجذوب کی بڑیا زیادہ سے زیادہ سودے بازی کے حوالے سے بڑھ کر نظر نہ آتا تھا۔
 اس پر مزید اضافہ کیجئے اس کا کہ برطانیہ میں اُس وقت لیبر پارٹی کی حکومت
 تھی جس کی ہمدردیاں واضح طور پر کانگریس کے ساتھ تھیں اور ہندوستان کی
 وحدت و سالمیت برقرار رکھنے کو اُس نے اپنی بالمش کاٹنگ (CORNER STONE)

بنایا تھا۔ چنانچہ ۱۹۴۷ء میں جب اس حکومت کے فرستادہ وزارتِ مشن نے اپنا منصوبہ پیش کیا تو اس کی تہدید کے طور پر واضح الفاظ میں ہندوستان کی تقسیم کو غیر معقول اور ناقابلِ عمل قرار دے کر رد کر دیا تھا۔ — مزید برآں اس وقت تو یہ حقائق صرف اہل نظر کی نگاہ اور واقعہ حال لوگوں کے علم میں ہوں گے لیکن اب تو یہ تمام راز پشت از بام ہو چکے ہیں کہ شخصی اعتبار سے برطانوی وزیرِ اعظم اٹلیے کو مسلم لیگ اور قائدِ اعظم سے ذاتی بغض تھا اور سب سے بڑھ کر یہ کہ لارڈ ماؤنٹ بیٹن جس کے ہاتھوں قدرت نے ہندوستان کو بالفعل تقسیم کر لیا ایک طرف خود گاندھی کا چیلہ تھا تو دوسری طرف پنڈت نہرو کی دوستی صرف اُس ہی سے نہیں اس کے پورے 'خاندان' سے تھی۔ جبکہ قائدِ اعظم سے اُسے ذاتی پر خاش اور نفرت تھی! اور حورہ مسلم قوم جس نے پاکستان کا مطالبہ کیا تھا جس انتشارِ ذہن و فکر اور پرانگندگی عمل کا شکار اور ہمت و جرأت کے زوال سے دوچار تھی، اُس کا اندازہ اس واقعہ سے کیا جاسکتا ہے کہ چند ہی سال قبل مستقبل کے قائدِ اعظم اور محاربِ پاکستان نے قوم سے بد دل اور ریا پس ہو کر وطن عزیز سے باضابطہ ہجرت کر لی تھی اور مستقل طور پر انگلستان میں جا ڈیرالگیا تھا اور ہندوستان کے لوگوں کے بارے میں یہ الفاظ کہے تھے:

”ہندو کو تباہ اندیش ہیں اور میرے خیال میں ناقابلِ اصلاح !

اور مسلمانوں کی صفیں ایسے کم ہمت لوگوں سے بھری پڑی ہیں جو میرے

ساتھ بات کرنے کے بعد ڈپٹی کمشنر سے پوچھیں گے کہ کیا کرنا چاہیے!

ان دو گروہوں کے مابین مجھ جیسے آدمی کی جگہ کہاں ہے؟“

(شیخ محمد اکرام، ماڈرن مسلم انڈیا)

مزید برآں خود اُس جماعت اور اُس کے وابستگان کا عالم کیا تھا جس نے حصولِ

پاکستان کے لیے کمر کس تھی، اس کا اندازہ کرنے کے لیے قائدِ اعظم کے اُس مشہور

مجلیہ کو ذہن میں تازہ کر لینا کافی ہے کہ ”میری جیب میں کھوٹے سکے ہیں۔“

ان حالات و واقعات کے بد نظر کون کہہ سکتا ہے کہ بڑے صغیر کی تقسیم اور پاکستان کا قیام کسی و معجزہ سے کم تھا!!
 — اور اگر کسی کو اس حقیقت کے تسلیم کرنے میں تامل ہو اور شک و شبہ کی گنجائش نظر آئے تو اس ضمن میں آخری فیصلہ کن معاملہ کیبنٹ مشن پلان کا ہے جس کے بعد اس امر میں کسی شک کا شائبہ بھی باقی نہیں رہ جاتا کہ پاکستان کا قیام مشیت قدرت خداوندی کے خصوصی ظہور کی حیثیت رکھتا ہے۔

جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے کہ اس پلان کے مصنفین نے ہندوستان کی تقسیم کو نامناسب ہی نہیں بلکہ ناممکن العمل قرار دے کر گویا بڑے خوش آزاد و خود مختار پاکستان کے مطالب کے تابوت میں آخری کیل ٹھونک دی تھی اور اس کے بجائے ہندوستان کی ایک مرکزی حکومت کے تحت تین خطوں (ZONES) پر مشتمل اتفاق کا نقشہ پیش کیا تھا!

ہندوستان کے ماضی قریب کی تاریخ کا ہر طالب علم جانتا ہے کہ یہ قائد اعظمؒ کی سیاسی زندگی کا نازک ترین مرحلہ اور ان کے تندہ و تحمل اور دوراندیشی و معاملہ فہمی کا سخت ترین امتحان تھا! — انہیں ایک طرف صاف نظر آ رہا تھا کہ برطانوی حکومت مختلف داخلی و خارجی عوامل کے تحت ہندوستان سے بوریابستر بیٹھنے پر مئی ہوئی ہے اور اگر اس مرحلے پر مسلم لیگ کی جانب سے ذرا بھی ضد اور ہٹ کا مظاہرہ ہوا تو لیبر پارٹی کی ہیزمبٹنیز گورنمنٹ "ہندوستان کی حکومت ایک طرف طور پر کانگریس کے حوالے کر دے گی۔ اور پھر ہندوؤں کے چنگل سے رہائی پانا شاید لاکھوں نہیں کروڑوں جانوں کی قربانی ہی سے ممکن ہو سکے! دوسری طرف یہ بات بھی واضح تھی کہ اس منصوبہ کو تسلیم کرنے کے معنی یہ تھے کہ مسلم لیگ نے ہار مان لی اور کم از کم وقتی طور پر آزاد اور خود مختار پاکستان کے مطالبے سے دستبرداری اختیار کر لی اور گزشتہ چند برسوں کے دوران جن فضا کی اور جذبہ باقی فضا ہندوستان کی مسلم قوم میں پیدا ہو چکی تھی اس کے پیش نظر شدید اندیشہ تھا کہ اس کے نتیجے میں یا مسلمان مشتعل ہو کر قابو سے باہر ہو جائیں گے یا ان کے حوصلے اور دلوں میں ہمیشہ کے لیے سسہ ہو جائیں گے!

کم از کم مسلم لیگ اور خود قائد اعظم کی سیاسی موت واقع ہو جائے گی! گو یا قائد اعظم اور مسلم لیگ دونوں کو اُس وقت ایکٹ جانب کنواں اور دوسری جانب کھائی والی صورت حال سے سابقہ تھا۔ البتہ کینٹ مشن پلان میں دو باتیں ڈوبتے کوتنگے کا سہارا کا مصداق تھیں — ایکٹ یہ کہ اُس میں یہ تین خطوں ZONES کی صورت میں پاکستان کے نقشے کی دھندلی سی تصویر موجود تھی اور دوسرے یہ کہ دس سال کے بعد ہر خطے کے لیے مرکزی حکومت کے ساتھ اپنے تعلق پر نظر ثانی کرنے کی گنجائش موجود تھی! — اس طرح اُس وقت نہیں تو دس سال بعد آزاد پاکستان کے قیام کا امکان کم از کم نظری طور پر موجود تھا۔ اگرچہ یہ بات اظہر من الشمس تھی کہ ایک بار مرکزی حکومت کے قیام کے بعد اس کا بالفعل امکان بہت کم تھا۔ میرے نزدیک یہ قائد اعظم کے سیاسی تدبیر (STATESMANSHIP) اور حقیقت پسندی (REALISM) کا ٹاٹا ہمارا تھا کہ انہوں نے ۶ جون ۱۹۴۷ء کو کینٹ مشن پلان کو منظور کر لیا۔ اگرچہ اس پر نہ صرف یہ کہ ہندو پریس نے خوب بغلیں بکائیں، تسخراطیاب کارٹون شائع کیے اور اسے پاکستان کے تصور کی آخری اور حتمی تدفین قرار دیا بلکہ خود بھارتی حکومت نے بھی اسے مسلم لیگ کی کمزوری پر محمول کیا۔ یہی وجہ ہے کہ کینٹ مشن پلان کے تحت بننے والی مرکزی حکومت کی تشکیل کے ضمن میں اپنے ایک صریح وعدے کی خلاف ورزی اور واضح اعلان سے انحراف میں کوئی عجیب محسوس نہیں کی!

اس موقع پر مشیتِ ایزدی اور قدرتِ خداوندی کا خصوصی ظہور اُس حدیثِ نبوی کے مطابق جس کا حوالہ پہلے آچکا ہے کہ تمام انسانوں کے دل اللہ تعالیٰ کی دو انگلیوں کے مابین ہیں، وہ انہیں جدھر چاہے پھیر دیتا ہے! "پنڈت نہرو کے اُن بیانات کی صورت میں ہوا جو انہوں نے فتح کے نشے میں بدست ہو کر دیئے۔ جن کے نتیجے میں کانگریس کی جانب سے پلان کی منظوری کی بالفعل نفی ہو گئی اور ہندو ذہنیت پوری طرح بے نقاب ہی نہیں بالکل سرباں ہو کر سامنے آ گئی۔ اس

نوع کی ایک حرکت پلان کے سامنے آتے ہی فوری طور پر خود مسٹر گاندھی سے بھی سرزد ہو گئی تھی لیکن ایک تو وہ کانگریس کے عہدہ دار نہ تھے، دوسرے انہوں نے مشن کی جانب سے ان کی غلط توجیہات کی تردید کے بعد مصلحتاً زبان کو بند رکھا۔ جبکہ پنڈت نہرو کا معاملہ دوسرا تھا، ایک تو وہ اس وقت کانگریس کے صدر تھے، دوسرے ان کے ”ہٹ کے پکے“ ہونے کا دم صفت مشہور و معروف تھا۔ لہذا ان کے بیانات کے نتیجے میں مسلم لیگ کے لیے کینٹ مشن پلان کی منظوری واپس لینے کا مقول جواز پیدا ہو گیا اور اگرچہ کانگریس کی ورکنگ کمیٹی نے پیچ در پیچ ریزولوشن کے ذریعے پنڈت نہرو کے بیانات کی تلافی کی کوشش کی لیکن اب تیر کرمان سے بالکل چکا تھا اور قابلِ اعظم ایسی عقابانی نگاہ رکھنے والی شخصیت اس موقع کو ہاتھ سے جانے دینے والی نہیں تھی! چنانچہ ۲۷ جولائی ۱۹۴۷ء کو مسلم لیگ کی ورکنگ کمیٹی نے کینٹ مشن پلان کی منظوری واپس لینے کا اعلان کر دیا اور اس طرح ایک آزاد اور خود مختار پاکستان کے قیام کا مسئلہ جو نظری طور پر کم از کم دس سال کے لیے اور حقیقتاً ہمیشہ کے لیے دفن ہو گیا تھا، از سر نو زندہ ہو گیا!!

اب ذرا بتائیے کہ اس اعجازِ میسائی، کا سہرا بظاہر احوال اور اس عالم اسباب و علل کی حد تک سوائے پنڈت نہرو کے اور کس کے سر باندھا جاسکتا ہے؟ — یہی وجہ ہے کہ مولانا ابوالکلام آزاد نے اپنی کتاب (انڈیا ونر سنڈیم) میں اپنے پورے سیاسی کیریئر کی صرف ایک ہی غلطی تسلیم کی ہے اور وہ یہ کہ انہوں نے ۱۹۴۷ء میں کانگریس کا صدر بننا قبول نہ کیا۔ اور اس طرح اس وقت پنڈت نہرو کی صدارت کی صورت پیدا ہوئی اور ان کی اس عہدہ دارانہ حیثیت ہی کی بنا پر ان کے مسندِ مودات، کو وہ اہمیت حاصل ہوئی کہ کانگریس کے نقطہ نگاہ سے مسلم لیگ کے دام میں آ جانے کے بعد پچ نکلنے کی صورت پیدا ہوئی۔ — ویسے غور کیا جائے تو پنڈت جی نے اپنی سادہ لوحی کی بنا پر یا فح کی مستی میں جو کچھ کہا تھا وہ بالکل درست تھا اور واقعاً صورت یہی تھی کہ اگر ایک بار

اُس پلان کے تحت انڈین یونین گورنمنٹ وجود میں آجاتی تو پھر کسی خطے (ZONE) کے علیحدہ ہونے کا بالفعل کوئی امکان نہ رہتا — لیکن اُس وقت اس سچی بات کا زبان سے نکال دینا ہی اکھنڈ بھارت کے نقطہ نظر سے سب سے بڑی سیاسی غلطی تھی۔ غالباً یہی وجہ ہے کہ اُن کی صاحبزادی مسز انڈرا گاندھی نے اپنے چاہی کے بارے میں کہا تھا کہ ”ہمارے بابا تو صوفی تھے اُنہیں سیاست نہیں آتی تھی!“ — اور شاہد پینڈت جی کی ایسی ہی باتیں تھیں جن کی بنیاد پر چوہدری خلیق الزمان مرحوم نے کہا تھا کہ ”پینڈت نہرو سے زیادہ سیاست تو میرا سائیس جانتا ہے!“ (مولانا ابوالکلام آزاد نے اپنی کتاب کے صفحات ۳۳ تا ۳۵ پر پینڈت جی کی مسئلہ کی ایک ایسی ہی کوہ ہالہ جتنی بڑی غلطی کا ذکر کیا ہے جس کا براہ راست تعلق چوہدری صاحب کی ذات سے تھا جس کی بنا پر مولانا آزاد کے نزدیک یوپی میں مسلم لیگ کی تحریک کو مروج حاصل ہوا!)

ہمارے نزدیک یہ اللہ تعالیٰ کے خصوصی تعارف کا مظہر تھا اور اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے گویا مسلمانانِ ہند پر یہ بحجت قائم فرمائی تھی کہ تم تو ایک کلیتہً آزاد و خود مختار پاکستان کے مطالبے سے دستبردار ہو گئے تھے، ہم نے اپنی خصوصی مشیت و تدرت کو بردے کا رلا کر تمہیں ایک کاملہً آزاد و خود مختار پاکستان عطا فرمایا۔ ”تا کہ دیکھیں کہ اب تم کیا کرتے ہو!“ (سورہ یونس: ۱۰۰) لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ — چنانچہ یہ روایت مولانا حسین احمد مدنی رحمہ اللہ کے معتدین کے حلقے میں تواتر کے ساتھ بیان ہوتی ہے کہ مولانا نے ۱۹۴۷ء کے رمضان المبارک میں سلہٹ میں جہاں وہ عموماً ماہ رمضان گزارا کرتے تھے فرما دیا تھا کہ ”ملاؤ اعلیٰ میں پاکستان کے قیام کا فیصلہ ہو گیا ہے!“ اور اس پر جب اُن کے کسی عقیدت مند نے سوال کیا کہ ”پھر ہم کیا کر رہے ہیں؟“ تو مولانا نے جواب دیا کہ ”اس معاملے کا تعلق امورِ تکوینیہ سے ہے جن کی پابندی ہمارے لیے ضروری نہیں!“ — اذکما قال ، واللہ اعلم !!

قائدِ اعظم مرحوم کی غیر معمولی شخصیت

قیامِ پاکستان کے ضمن میں مشیت و قدرتِ خداوندی کا دوسرا نمایاں ظہور قائدِ اعظم مرحوم کی قیادت کی صورت میں ہوا تھا۔ اور اُس کے بعد سے اب تک یہ اللہ تعالیٰ کی خصوصی نصرت و مخالفت ہی کے ذریعے قائم ہے!

قائدِ اعظم کی قیادت

۱۸۵۶ء کی جنگِ آزادی کی ناکامی کے بعد برصغیر کے حالات میں جو تبدیلی پیدا ہوئی تھی اُس کے لازمی اور منطقی نتیجے کے طور پر بریٹش روڈز روشن کی طرح عیاں ہو چکی تھیں کہ اب کم از کم مستقبلِ قریب میں انگریزوں کی خلائی سے نجات کا حصول کسی عسکری جدوجہد کے ذریعے ممکن نہیں ہے۔ اور اُس کے لیے نہ کوئی داخلی بناوٹ مفید ہو سکتی ہے نہ خارجی مداخلت بلکہ آزادی کی کوئی جدوجہد اگر ممکن ہے تو صرف قانونی اور آئینی ذرائع سے! ان حالات میں مسلمانوں کو ایک ایسے قائد کی ضرورت تھی۔ انگریزوں کی اجتماعی نفسیات سے بھی کما حقہ واقف ہو اور اُن سے اُن کی زبان اور سارے میں گفتگو کر سکے، برطانوی پارلیمانی سیاست کے پیچ و خم اور اسرار و راز سے بھی پوری طرح آگاہ ہو اور آئینی و قانونی جنگ لڑنے کی صلاحیت و مہارت۔ تو بدرجہ اتم مستحکم ہو۔

مسلمانانِ ہند کے قائدِ وقت کے لیے دوسرا لازمی وصف یہ درکار تھا کہ وہ ایک مذہبیت کو اچھی طرح جانتا ہو اور اُن کے احساسات و جذبات اور

عوام کا علم اسے بالواسطہ نہیں بلا واسطہ ذاتی تجربہ کی بنا پر حاصل ہوا ہو نیز وہ ان کے مخصوص طریقہ دئے واردات سے بھی پوری طرح واقف ہوا اور ان کے رموز و اشارات کو بھی خوب سمجھتا ہو! —

ان دونوں اوصاف کے مطلوبہ حد تک حصول اور ان دونوں گھروں کے بھیدی ہونے کے لیے لازمی تھا کہ وہ کافی مدت تک خط کہیں اس آگ میں ڈالا گیا ہوں مثل خلیلؑ! کے انداز میں ان دونوں کے اندر رہا ہوا اور اس کی ذہنی و فکری اٹھان اور سیاسی و عملی تربیت بلا تشبیہ حضرت موسیٰؑ کی طرح، جن کی پرورش فرعون کے محل میں ہوئی تھی، ان دونوں دشمنوں کے گھروں میں ہوئی ہو! —

کون نہیں جانتا کہ ان دونوں شرائط پر تمام و کمال پورا اترنے والا شخص محمد علی جناح کے سوا کوئی نہیں تھا جس نے انگلستان میں قانون کی تعلیم حاصل کی، اور وہاں قیام کے دوران انگریزوں کی نفسیات کا بھی گہرا مطالعہ و مشاہدہ کیا اور پارلیمانی طور طریقوں کو بھی خوب سمجھا اور اس طرح گویا انگریزوں سے اُن ہی کے ہتھیاروں کے ساتھ جنگ کرنے کی صلاحیت بدرجہ اتم حاصل کی، پھر تیس برس کی عمر ۱۹۰۶ء سے جوائنٹین نیشنل کانگریس کے ساتھ کام کرنا شروع کیا تو یہ تعلق پورے چودہ سال تو بھر پور انداز میں جاری رہا (قائد اعظم نے کانگریس سے علیحدگی ۱۹۲۰ء کے ناگپور سیشن کے دوران اختیار کی تھی!) اس کے بعد بھی لگ بھگ آٹھ برس وہ ہندو مسلم اتحاد کے سفیر کی حیثیت سے کام کرتے رہے اور اصلاً اسی عرصہ کے دوران اُن پر ہندو ذہنیت کا انکشاف ہوا!

ظاہر بین لوگوں کے لیے یہ جملہ امور محض اتفاقیہ جو سکتے ہیں لیکن ظہر جانتے ہیں کہ جس پر روشن باطن آیا ہے! کے مصداق جن لوگوں پر باطنِ پیام بھی روشن ہوتا ہے اور جو جانتے ہیں کہ اس کائنات میں کوئی واقعہ بھی خالص اتفاقی طور پر ظہور میں نہیں آتا انہیں ان اتفاقات میں بلاشبہ حکمت و قدرتِ خداوندی کا ظہور نظر آئے گا!

بے پناہ مقبولیت

مزید انشراح صدر کے لیے ذرا ان اضافی دلائل کو بھی ذہن کے سامنے لے آئیے کہ اُس وقت تک مسلمانوں کی قیادت وہی طبقات کے ہاتھوں میں رہی تھی۔

— ایکٹ نوابوں، جاگیرداروں اور وڈیوں کا طبقہ اور دوسرا علماء کرام کا طبقہ۔ قائد اعظم کا تعلق ان دونوں میں سے کسی سے نہ تھا۔ چنانچہ ایک طرف انہوں نے ایک ایسے تجارت پیشہ خاندان میں آنکھ کھولی تھی جو طبقہ متوسط ہی نہیں اس کے بھی زبردست سے تعلق رکھتا تھا۔ لہذا ذہنی اعتبار سے وہ جو کچھ بھی تھے بالکلہ رِخود ساختہ 'SELF-MADE' تھے۔ دوسری طرف اُن کے والدین کا مذہب 'امامیہ اسماعیلیہ' تھا اور اگرچہ وہ خود اوائل ہی میں ان فرقہ وارانہ تقسیموں سے بلند ہو گئے تھے اور اپنے آپ کو صرف مسلمان کہلوانا پسند فرماتے تھے لیکن جیسا اس سے قبل عرض کیا جا چکا ہے نہ وہ واقعہً 'مذہبی' آدمی تھے نہ انہوں نے کبھی تکلفاً یا تصحفاً اپنے آپ کو اس رنگ میں پیش کرنے کی کوشش کی۔ بلکہ حال ہی میں ایک واقعہ یہ بھی پڑھنے میں آیا ہے کہ ایک ملاقات کے دوران جب گاندھی جی نے ذرا دل لگی کے انداز (LIGHT VEIN) میں اُن سے کہا کہ "آپ مسلمانوں میں اس لیے مقبول ہو رہے ہیں کہ آپ مذہب کا نام بیٹے ہیں!" — قائد اعظم نے اُن کی تردید میں بطور دلیل اپنا طرز عمل پیش کیا کہ دیکھ لیجئے! یہ رمضان کا مہینہ ہے اور میں آپ کے سامنے سگریٹ پی رہا ہوں!" — تیسری طرف اس پر غور کیجئے کہ انہیں اردو دس واجبی ہی سی آتی تھی اور وہ اس میں تحریر و تقریر پر قادر نہ تھے۔ جبکہ کسی عوامی رہنما کے لیے عوام کی زبان میں اظہارِ خیال پر کما حقہ قدرت نہایت ہیئت کی حامل سمجھی جاتی ہے۔

اس سب کے باوجود وہ اگر برصغیر پاک و ہند کی دس کروڑ افراد پر مشتمل قوم کی اکثریت کے محبوب ترین رہنما بن گئے تو

کیا یہ خلوقِ عادت، واقعہ نہیں ہے؟ اور کیا اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش ہے کہ سب کچھ من جانب اللہ، تھا اور اس لیے تھا کہ ان کے ذریعے اللہ کو اپنی ایک خصوصی مشیت کی تکمیل کرنی تھی؟

غیر معمولی شخصیت

قائدِ اعظم کی صلاحیتوں کے وقت کے تقاضوں کے عین مطابق ہونے کے علاوہ اُن کی شخصیت کا ایک اور پہلو بھی معجز نما، تھا اور وہ یہ کہ سیرت و کردار اور شخصی اوصاف کے اعتبار سے وہ اپنے زمانہ اور ماحول میں بالکل ہی نادر امثال اور عجوبہ روزگار شخصیت کے مالک تھے اور، علماء و مشائخ سے قطع نظر، جملہ معاصرینِ ازلوں میں کوئی ایک شخص بھی اُن کا ہمسرد ہم پیکہ تو دور کی بات ہے، اس پاس بھی نظر نہیں آتا۔ چنانچہ اُن کے بدترین دشمنوں نے بھی اُنہیں ضدی اور ہٹ کا پتہ

(STUBBORN & OBSCINATE)، انتہائی سرد اور جذبات سے عاری خالص حسابی کتابی انسان (COLD & CALCULATING) یہاں تک کہ مغرور اور خود پسند (PROUD & HAUGHTY) تو کہا — لیکن کسی نے نہ کبھی اُن کی صداقت اور راست گوئی پر حرف رکھا، نہ دیانت اور امانت پر اور نہ کسی وعدہ خلافی کا الزام لگایا نہ فریب دہی کا بلکہ سب اُن کی صاف گوئی اور راست معاملگی (STRAIGHT DEALING) کا بڑا اعتراف کرتے رہے اور یہ بات ہمیشہ مسلم سمجھی جاتی رہی کہ جو کچھ اُن کے الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے وہی اُن کی مراد ہوتی ہے اور نہ کبھی وہ عام سیاستدانوں کے مانند جھجکائی نمائی کجائی نہی کا معاملہ کرتے ہیں نہ مجبوظ، دھوکہ، فریب اور وعدہ خلافی سے کام لیتے ہیں، نہ اُن کے پہل دروغِ مصلحت آمیز کا وجود ہے، نہ مصنوعی تواضع و مدارات کا

اور نہ ریاکارانہ انگساری موجود ہے نہ چالپورسانہ خوشامد!

قائد اعظم کی اسی غیر معمولی شخصیت اور موجود الوقت ظروف و احوال کے اعتبار سے بالکل اجنبی اور انوکھی سیرت کا نتیجہ ہے کہ آزادی ہند اور تقسیم برصغیر کے جملہ مؤرخین و مصنفین کا متفقہ فیصلہ ہے کہ عالم اسباب میں قیام پاکستان کا واحد سبب صرف ایک انسان ہے — اور وہ ہے محمد علی جلال! یہاں تک کہ "فریڈم ایٹ میڈنائٹ" (FREEDOM AT MIDNIGHT) کے مصنفوں نے تو، اس کے باوجود کہ قائد اعظم سے اُن کا بغض و عناد کتاب کے بہت سے مقامات پر بالکل عریاں طور پر نظر آتا ہے، واضح طور پر حسرت بھرے انداز میں لکھا ہے کہ اگر وہ راز جو بیٹے کے ڈاکٹر پٹیل کی دراز میں مقفل تھا کسی طرح فاش ہو جاتا تو برصغیر کی تاریخ بالکل مختلف ہوتی اور ہندوستان ہرگز تقسیم نہ ہوتا۔ اس لیے کہ وہ راز دراصل قائد اعظم کا وہ اکیسرے تھا جس سے اُن کے پیسپروں کی ٹی ٹی سے متاثر ہونا ظاہر ہوا تھا۔ ان مصنفوں کی رائے میں اگر اُس وقت اگر کاہل حکومت برطانیہ یا کانگریس کی لیڈر شپ کو ہو جاتا تو وہ آزادی ہند کو مؤثر کر دیتے اور قائد اعظم کے انتقال کا انتظار کر لیتے، اس لیے کہ ہر شخص جانتا تھا کہ مسلمانان ہند کے پاس کوئی دوسرا قائد ایسا موجود نہ تھا جسے نہ دھوکہ فریب دیا جاسکتا ہو، نہ مرعوب و متاثر کیا جاسکتا ہو اور نہ ہی خریداجا سکتا۔ اب اگر یہ بات درست ہے اور عربی مقولہ "الْفَضْلُ مَا شَهِدَتْ بِهِ الْأَعْدَاءُ" کے مطابق اسے تسلیم کرنے کے سوا چارہ نہیں تو ظاہر ہے کہ موجود الوقت معیارات اور ظروف و احوال کی نسبت سے اتنی غیر معمولی اور اپنے ہم عصر لوگوں سے اس درجہ مختلف شخصیت اللہ تعالیٰ کے کسی ارادہ خصوصاً ہی کا مظہر ہو سکتی ہے!!

نُصرتِ حفاظتِ خداوندی

قیامِ پاکستان کے بعد سے اب تک کے لگ بھگ انتالیس سالوں کے دوران بھی متعدد مواقع پر پاکستان کی حفاظت و صیانت جس طرح ایک نادیدہ مگر قومی ہاتھ نے بالکل اس انداز میں کی کہ دشمن اگر قوی ست نگہبیاں قوی تر است! تو یہ بھی ایک واضح اور بین ثبوت ہے اس کا کہ قدرت کو پاکستان کی بقا اپنے کسی منصوبے کی تکمیل کے لیے مطلوب ہے!

اس ضمن میں اولاً قیامِ پاکستان کے فوراً بعد کی پہاڑ ایسی مشکلات اور حد درجہ پیچیدہ مسائل کا تصور کیا جائے تو حافِ نظر آتا ہے کہ قطعاً بے سرو سامانی کے عالم میں پاکستان نے اُن کا مقابلہ دمو اچہ جس کامیابی کے ساتھ کیا، اُس کا اللہ تعالیٰ کی خصوصی تائید و نصرت کے بغیر قطعاً کوئی امکان نہ تھا!

مشترکہ دفاع کی پیشکش

خاص طور پر ۱۹۶۲ء کی چین بھارت جنگ کے فوراً بعد جبکہ بھارت انتہائی ذلت و خفقت کے ساتھ اپنے زخم چاٹ رہا تھا، سابق صدر پاکستان جنرل محمد یوسف خان کی جانب سے بھارت کو مشترکہ دفاع، کی پیشکش کے معاملے پر غور کیا جائے تو ایک بار پھر کینٹ مشن پلان والا معاملہ نظر آتا ہے۔ پاکستان پر اُس وقت تک ایوب خان کی گرفت بہت مضبوط تھی اور کم از کم بظاہر احوال اندرون ملک اس تجویز پر کسی شدید ردِ عمل کا کوئی اندیشہ نہ تھا اور اس تجویز پر عمل درآمد کے معنی قطعی طور پر یہ تھے کہ گویا ہم ایک بار پھر آزاد و خود مختار پاکستان سے از خود دستبردار ہو کر سجدہ سہوا داکرتے ہوئے کینٹ مشن پلان ہی کی جانب رجوع

کر رہے ہیں اور اپنے عمل سے یہ ثابت کر رہے ہیں کہ مولانا ابراہیم الکلام آزاد مرحوم کی وہ بات درست تھی جو میاں محمد شفیع (م.ش) کی روایت کے مطابق مولانا نے کچھ بھارتی ہندوؤں سے تسلی آمیز انداز میں کہی تھی کہ پاکستان کے قیام کو، گنو، ماتا، کے ٹکڑے ہونے کے مترادف نہ سمجھو بلکہ یوں سمجھو کہ بھارت کی گنو، ماتا نے ایک بچہ دیا ہے جو اپنی ماں کے پیچھے پیچھے بالکل اُسی طرح چلے گا، جیسے بچہ اگامے کے پیچھے پھرتا ہے!"

اس ضمن میں کسی تو یہ مغالطہ نہ ہو کہ پیش کش تو صرف مشترکہ دفاع کی تھی اس سے کینٹ مشن پلان کی طرف رجوع کیسے ثابت ہو گیا جس میں پورے ہندوستان کی ایک مرکزی حکومت تجویز کی گئی تھی۔ اس لیے کہ مشترکہ دفاع کے مضمرات اور مقتدرات کا جائزہ لیا جائے تو اولاً — اس کا لازمی مطلب مشترک خارجہ پالیسی ہے — اور ثانیاً چونکہ قومی بجٹ کا سب سے بڑا حصہ دفاع سے متعلق ہوتا ہے لہذا مشترکہ دفاع کا لازمی نتیجہ مشترکہ بجٹ بھی ہے۔ اس طرح مشترکہ دفاع میں وہ جملہ امور مضمر تھے جو کینٹ مشن کی تجویز کے مطابق انڈین یونین کو تفویض ہونے تھے سوائے مواصلات کے جو بہر صورت دفاع اور خارجہ امور کے مقابلے میں بہت ہی معصوم سامعہ ہے۔ مزید برآں جنگ کی صورت میں چونکہ ذرائع رسل و رسائل اور وسائل حمل و نقل بھی لازماً دفاعی مشینری کا وجود لاینفک بن جاتے ہیں لہذا وہ بھی مشترکہ دفاع کی تجویز میں از خود شامل ہیں لگایا اگر بھارت اس تجویز کو قبول کر لیتا تو بالکل کینٹ مشن پلان والی صورت بن جاتی اور پاکستان کا آزاد و خود مختار وجود باقی نہ رہتا! —

اس مرحلہ پر پھر مشیت و قدرتِ خداوندی کا خصوصی ظہور پنڈت نہرو کی ذریعہ ہوا جنہوں نے نہایت رعوت کے ساتھ کہتے ہوئے فیلڈ مارشل "COMMON DEFENCE AGAINST WHOME?" کے تحت محمد ایوب خان کی پیشکش کو ٹھکرا دیا — اور اس طرح پاکستان کی آزادی و خود مختاری کی ناؤ بھروسے نکل آئی اور بالکل ڈوبتے ڈوبتے بچی!

۱۹۶۵ء میں دشمنوں کی مرعوبیت

پاکستان کے ایسے ہی معجزانہ، سختظ کا نظارہ پوری دنیا نے ۱۹۶۵ء کی جنگ کے موقع پر بحیثیت سر کر لیا تھا۔ بھارت نے جس تیاری اور منصوبہ بندی کے ساتھ حملہ کیا تھا اُس کے پیش نظر بھارت کی فتح اور پاکستان کی شکست نہ صرف بھارت بلکہ اُس کے سرپرستوں کے نزدیک بھی اتنی قطعی اور یقینی تھی کہ بی بی سی نے نہ صرف یہ کہ سقوطِ لاہور کی خبر نشر کر دی تھی بلکہ اُس کا منظر بھی دنیا کو ٹی وی پر دکھا دیا تھا! — ادھر تقدیر الہی خندہ کنال تھی اور سائنسی فِی ٹلُوبِ اَلَّذِیْنَ كَفَرُوا السَّعْبُ « (سورۃ انفال آیت ۱۲) ”میں عنقریب کافروں کے دلوں میں رعب پیدا کر دوں گا!“ کا بھرپور اعادہ ہو گیا تھا اور دشمن کی افواج مزاحمت کی غیر متوقع مددگرمی کی بنا پر اس اندیشے اور خوف ہی میں مبتلا ہو کر ٹھٹھک کر رُک رہ گئی تھیں کہ کہیں ہمیں کسی خوفناک نرغے میں نہ بیا جا رہا ہو!!

۱۹۶۱ء میں مغربی پاکستان کی حفاظت

یہ درست ہے کہ ۱۹۶۱ء میں ہمیں قیام پاکستان کے اصل مقصد سے انحراف و رائدہ تعالٰی کے ساتھ کیے ہوئے وعدوں کی خلاف ورزی کی سزا بھی بھر چکی تھی۔ اور بھارت کے ہاتھوں ایک ذلت آمیز شکست کے ساتھ ساتھ ہمیں اپنے مشرقی زمیں کی ملینڈگی کا صدر بھی جھیلنا پڑا لیکن اِس موقع پر بھی مغربی پاکستان کا بچ جانے کا خالص آسمانی تدبیر کے ذریعے ہوا — در نہ جائزہ لیجئے کہ سقوطِ مشرقی پاکستان کے بعد بھارت کا مورال (MORALE) کس طرح ایک دم آسمان پر پہنچ گیا تھا، جبکہ ہمارا مورال اسفل سافلین کے مصداق پاتال میں پہنچ گیا تھا ہمارے ایک لاکھ کے لگ بھگ جوان اور آفیسر بھارت کے اسیر ہو چکے تھے اور ہمارا کثیر تعداد میں اسلحہ اور دوسرا جنگی ساز و سامان بھارت کے قبضے میں آ گیا تھا — اور اب بھارت مشرقی محاذ سے خارج ہو کر اپنی پوری عسکری قوت کو کامل کیسوٹی کے ساتھ مغربی محاذ

پر مجبور نہ کیا جاسکتا تھا۔! دھرمپارہا حال یہ تھا کہ ایئر فورس تقریباً مغلوب ہو چکی تھی، نیوی، انگریزوں کی تھی اور کینال کی بندرگاہ تک دشمن کی دست برد سے محفوظ نہ رہی تھی۔ رہے میدانِ محاذ! تو دو محاذوں پر بھارت کی پیش قدمی جاری تھی یعنی راجستھان میں بھی اور سیالکوٹ کی جانب بھی، — لے دے کر صرف ایک سیلہانکی سیکڑ تھا جس میں ہماری 'ٹاسک فورس' برقرار (INTACT) تھی! ان حالات میں محتاط ترین اندازے کے مطابق مغربی پاکستان بھارت کے لیے زیادہ سے زیادہ چھ دن کی بات تھی!

اس مرحلے پر پھر اللہ تعالیٰ کی خصوصی مشیت کا ظہور ہوا اور امر کی صدر نکسن نے ہٹ لائن پر روسی بیڈروں کو دازنگ دی اور ان کے حکم پر انڈرا گاندھی نے ایک طرف جنگ بندی کا اعلان کر دیا! — اور حال ہی کی بات ہے کہ صدر نکسن نے انکشاف کیا ہے کہ اُس موقع پر ہم ایٹمی قوت تک کے استعمال کے بارے میں سوچ رہے تھے! — کم از کم راقم الحروف کو تو شدید احساس ہے کہ اُس موقع پر یہ بچا کچا پاکستان بھی بالکل اُس طور پر بچا تھا جس طرح کبھی کسی انسان کے بالکل برابر سے کوئی تیز کار یا ٹرک زناٹے کے ساتھ اس طرح گزر جائے کہ موت اور زندگی میں بال بھر کا فاصلہ رہ جائے اور انسان یہ محسوس کرے کہ جلیے فی الواقع اُسے کسی نادیدہ ہاتھ نے ایک طرف کو دھکیل کر بچایا ہے!!

۱۹۸۳ء کے اندرونِ سندھ کے ہنگامے

پنڈت نہرو کی بیٹی مسز انڈرا گاندھی نے اگرچہ اپنے والد کو تو مصوفی ہونے کا لوندیا تھا لیکن خود اُس کی دستبرد سے اللہ تعالیٰ نے پاکستان کو اُس ہی کی 'ٹوچ' کے ذریعہ جس طرح بچایا اُس کا تلخ مزا اُس کے ذائقے میں دیر تک برقرار رہا! ۱۹۸۳ء کے دوران اندرونِ سندھ کے ہنگامے اپنی وسعت و شدت اور تیزی و تندی ہر اعتبار سے اکثر لوگوں کے نزدیک حیران کن اور تعجب خیز تھے۔ اُس وقت اگر براہِ راست مداخلت نہ سہی ذرا سی مدد بھی بھارت کی جانب سے

ہنگامہ کرنے والوں کو بل جاتی تو پاکستان کا وجود شدید خطرے میں پڑ جاتا! —
اس لیے کہ پاکستان کا وہ علاقہ جو ہنگاموں سے متاثر تھا، بالخصوص میرپور ماہیو
سے خیبر پور میرس تک کی پٹی پاکستان کے جسم کے نرم و نازک 'پیٹ'

(SOFT UNDERBELLY) کی حیثیت رکھتی ہے۔ چنانچہ اس علاقے میں
اگر دو چار جگہوں پر ریلوے لائن اور ٹائی وے کو کاٹ دیا جاتا تو گو پاکستان کی
شہ رگ (LIFE LINE) کٹ کر رہ جاتی۔ چنانچہ ان ہنگاموں کے دوران اس
کی خبریں تو متعدد بار آئیں کہ گھومکی ریلوے اسٹیشن کو حملانے کے علاوہ متعدد مقامات
پر ریل کی پٹریوں کو اکھاڑنے اور سلیپروں کو حملانے کی کوشش کی گئی لیکن کہیں
سے اس کی اطلاع نہیں ملی کہ ریلوے لائن کو ڈائنامیٹ سے اڑانے کی سعی کی گئی
ہو۔ گویا وہاں جو کچھ ہوا خالص دیسی یا خانہ زاد (INDIGENOUS) وسائل
سے ہوا، بیرونی مداخلت یا امداد قطعاً موجود نہیں تھی۔ گویا مسز اندرا گاندھی مرث
یہ انتظار ہی کرتی رہ گئیں کہ ہنگامے ذرا اور پھیل جائیں اور مداخلت کا واضح حوالہ
پیدا ہو جائے تو اقدام کیا جائے۔ اور ادھر پاکستان کی فوج اور دوسرے
دفاعی و حفاظتی اداروں نے ہنگاموں پر قابو پایا — بعد میں وہ ابھی اپنی اس
'مچوک' کی تلافی کے لیے کسی بھرپور اقدام کی اسکیم بنا ہی رہی تھیں کہ خود ان
کی زندگی کا چراغ گل ہو گیا —

الغرض! — نہ پاکستان کا قیام حالات و واقعات کی معمول

(ROUTINE) کے مطابق پیش رفت کا نتیجہ تھا نہ

اس بچے کچھے پاکستان کا اب تک قائم رہنا کسی عام حساب
کتاب کے مطابق ہے بلکہ اصل پاکستان کا ظہور و قیام بھی
ایک 'معجزہ' تھا اور موجودہ پاکستان کی تاحال حفاظت و
حیانت بھی اسباب و علل کے عام سلسلے کی بجائے اللہ
تعالیٰ کی خصوصی تدبیر و تصرف ہی کی مرہونِ منت ہے —

”جن کے رُتبے ہیں سوا....“

راہِ سوال کہ پاکستان کے قیام اور بقا سے تدبیرِ الہی کا کون سا طویل المیعاد منصوبہ متعلق ہے تو اس کے بارے میں تو گفتگو ان شاء اللہ آئندہ ہوگی۔ موجودہ بحث کے مکملہ کے طور پر اس حقیقت کی جانب توجہ دلائی ضروری ہے کہ اس عام قاعدہ کا یہ کے مطابق کہ جن کے رُتبے ہیں سوا، ان کی سوا، شکل ہے! اور اللہ تعالیٰ کی اُس مستقل سنت کی رُوسے کہ اگر تم ہمارے (الغامت پر) قدر شناسی اور احسان مندی کی روش اختیار کرو گے تو ہم تمہیں مزید نوازیں گے، اور اگر تم نے نافرمانی اور کفرانِ نعمت کا رویہ اختیار کیا تو (جان لو کہ) ہماری سزا بھی بہت سخت ہوتی ہے! (سورۃ ابراہیم آیت ۷) مسلمانانِ پاکستان بھی اللہ تعالیٰ کی جانب سے بڑے سخت امتحان اور کڑی آزمائش سے دوچار ہیں اور ہر حساب و کتاب کا مادہ اور بڑی سے بڑی توقعات سے بھی بڑھ کر جو احسانِ عظیمِ قدرت نے کیا تھا اُس کی ناقدری و ناشکری اور مرتج و عدہ خلافی پر سزا کا ایک بہت سخت کوڑا مشرقی پاکستان کے سقوط اور وہاں انتہائی ذلت آمیز شکست کی صورت میں ہماری پیٹھ پر پڑ چکا ہے۔ تاہم واقعہ یہ ہے کہ یہ بھی اللہ تعالیٰ کے اُس قانون کا مظہر ہے کہ: ”ہم انہیں (آخری اور بڑے عذاب سے پہلے چھوٹے عذاب کا مزا چکھائیں گے، شاید کہ یہ (اپنی روش سے) باز آجائیں!“ (سورۃ سجدہ آیت ۲۱) کہ اللہ تعالیٰ نے ابھی آخری سزا نہیں دی اور تلافی و مافات کی مہلت عطا کی ہوئی ہے۔ اس لیے کہ یہ بھی پاکستان میں ہرگز کوئی حقیقت نہیں ہے بلکہ وسائل اور امکانات کے اعتبار سے اللہ تبارک و تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے۔ اور بفضلِ تعالیٰ ابھی مشرقی پاکستان بھی نام کی تبدیلی کے باوجود ایک آزاد اور خود مختار ملک کی حیثیت سے اُن ہی حدود کے ساتھ دنیا کے نقشے پر قائم ہے جن کے ساتھ ۱۹۴۷ء میں اُس کا ظہور ہوا تھا۔ مگر یا ابھی موقع ہے کہ اگر جگہ کے اس شعر کے مطابق کہ:۔

چمن کے مالی اگر بنا لیں موافق اپنا شعار اب بھی !
 چمن میں آسکتی ہے پلٹ کر چمن سے دو ٹوٹی بہار اب بھی
 — ہم اپنی دوش سر کو اس آسمانی منصوبے کے مطابق اور موافق بنا لیں
 جس کی ایک کڑی پاکستان کا قیام ہے تو کوئی عجب نہیں کہ برصغیر کے اس
 گوشے میں اسلام کا از سر نو ممکن و استحکام، جہاں آج سے تیرہ سو سال قبل
 صنم خاند ہند کا اولین دارالاسلام قائم ہوا تھا، اس کے کسی نئے مروج
 کا پیش خیمہ ثابت ہو۔ ط

”رازِ خدائی ہے یہ، کہہ نہیں سکتی زباں !“
 بصورتِ دیگر ہمارا حشر اس شخص کا سا ہو گا جس کا ذکر سورہ اعراف کی آیات
 ۱۶۵، ۱۶۶ میں آیا ہے۔ ”جسے ہم نے اپنی (خاص) نشانیاں عطا کی تھیں مگر وہ ان سے
 بجاگ نکلا، تو پیچھے لگ گیا اس کے شیطان اور شامل ہو کر مدد و سختی مگر اہوں میں۔
 اور اگر ہم چاہتے تو اسے اپنی نشانیوں کے طفیل رفعتوں کا مکیں بنا دیتے مگر وہ (بدبخت)
 تو زمین ہی کی جانب جھکتا چلا گیا!“ — گویا اس صورت میں اندیشہ ہے کہ ط
 ”ہماری داستان تک بھی نہ ہوگی داستانوں میں!“
 عباداً باللہ — !!

بقیہ : از صفحہ ۵۴

ذریعہ قرآن حکیم کی جانب از سر نو رجوع و التفات کے ہوا اور کوئی نہیں،
 اور دوسرے یہ کہ گزشتہ چار صدیوں کے دوران جملہ تجدیدی مساعی
 کا اصل مرکز و معہد برصغیر پاک و ہند رہا ہے ! — البتہ یہ بات صرف
 گمانِ غالب کے درجے میں ہے کہ اب اس سلسلے کے تکمیلی اقدام کے
 لیے مشیتِ ایزدی نے ارضِ پاک کو جن لیا ہے ! — لیکن یہ بات چونکہ
 تفصیل طلب ہے لہذا اس پر میں مفصل گفتگو کرنا ہوگی !

اسلام کا عالمی غلبہ

— اور پاکستان

پاکستان کا "عمرانہ قیام" — تاہم انظم کی غیر معمولی قیادت اور پاکستان کی تھمال
خصوصی حفاظت و صیانت کی صرف ایک توجیہ ممکن ہے اور وہ یہ کہ پاکستان اسلام کے
عالمی غلبے کی نھائی تدبیر کے سلسلے کی اہم کڑی ہے۔!

اس قضیے (PROPOSITION) یا نظریے (THEORUM) کے دو اجزاء
ہیں، ایک یہ کہ بلاخر اسلام پوری دنیا پر غالب آکر رہے گا اور پورے کرۂ ارضی پر
اسلام کی حکمرانی قائم ہو کر رہے گی! — اور دوسرا یہ کہ اسلام کے اس عالمی غلبے
(GLOBAL DOMINATION) میں ایک اہم اور فیصلہ کن کردار (CRUCIAL ROLE)
پاکستان کو ادا کرنا ہے اور یہ کہ پاکستان کی تقدیر (DESTINY) ہے!

ان میں سے جہاں تک پہلے جزو کا تعلق ہے، وہ بالکل یقینی اور اٹل ہے اس
لیے کہ وہ قرآن حکیم سے بھی دلالت (BY INFERENCE) ثابت ہے اور معتقد
احادیث مجبومیں تو صراحتہ مذکور ہے اور اس کے ضمن میں گمان اور قیاس کا معاملہ صرف
اس مسئلے تک محدود ہے کہ ایسا کب ہوگا؟ — البتہ جہاں تک دو دوسرے جزو کا
تعلق ہے تو وہ سراسر یا قیاس و گمان کا معاملہ ہے یا ذوق و وجدان کا۔ چنانچہ اس
کے ضمن میں اختلاف کی گنجائش موجود ہے۔ تاہم ان سطور کے عاجز و ناچیز راقم کا
گمان غالب یہی ہے کہ اسلام کے عالمی غلبے کا نقطہ آغاز یہی سرزمین بنے گی جس کا نام
پاکستان ہے۔ گویا راقم کو علامہ اقبال کے اس شعر سے اتفاق ہے کہ: ہے

میر عرب کو آئی ٹھنڈی ہوا جہاں سے میرا وطن وہی ہے میرا وطن وہی ہے

اسلام کے عالمی غلبے کی پیشین گوئی

اسلام کے عالمی غلبے کے ضمن میں قرآن حکیم میں وارد شدہ 'صغریٰ' اور 'کبریٰ'،
(PREMISES) سے جو لازمی اور منطقی نتیجہ حاصل ہوتا ہے اُسی کی صریح اور واضح
عبرت مشینگوئیوں کی صورت میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی متعدد احادیثِ صحیحہ میں وارد
ہوئی ہے اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ عمل آپ کے اس فرض منصبی کا مظہر ہے کہ
آپ قرآن حکیم کے مفسرات اور اشارات کو کھول کر بیان فرمائیں۔ لہذا غلط فہمی:

وَأَشَدُّنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ
لِتُبَيِّنَ لِقَوْمٍ مَّا
نُزِّلَ إِلَيْهِمْ (سورة النحل آیت ۱۰۴)
آئے محمدؐ، ہم نے یہ ذکر (قرآن) آپ
کی جانب اس لیے نازل فرمایا ہے کہ آپ
وضاحت فرمائیں لوگوں کے لیے اُس چیز
کی جو ان کی جانب نازل کی گئی ہے! ۹

بعثت محمدیؐ کا لازمی نتیجہ: دین حق کا غلبہ

اسلام کے عالمی غلبے کے ضمن میں قرآن حکیم کا 'صغریٰ' اور 'کبریٰ' یہ ہے:
(۱) قرآن حکیم میں مندرجہ ذیل الفاظ تین مقامات پر بغیر ایک شوشے کے فرق کے
وارد ہوئے ہیں:

"هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ
بِالْبَيِّنَاتِ وَدِينَ الْحَقِّ
لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ"
(سورة توبہ آیت ۳۳، سورة فتح آیت ۲۸)
(ترجمہ) وہی ہے (اللہ) جس نے بھیجا اپنے رسول
(محمدؐ) کو الہدیٰ (قرآن حکیم) اور
دین حق (اسلام) کے ساتھ تاکہ غالب
کر دے اُسے کل کے کل دین (یا تمام دین)

پہ! — ۹

سہ صفحہ آیت ۹

— گویا خواہ یہ کہہ لیا جائے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا مقصد غلبہ
اسلام ہے، خواہ یوں کہہ لیا جائے کہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے اس اُمل فیصلے کے ساتھ
مبعوث فرمایا ہے کہ آپ کے ذریعے دین حق یعنی اسلام کی صرف تبلیغ و دعوت ہی
مندرجہ بالا

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے اسلام کا بالفعل غلبہ قرآن حکیم کی نعرِ قطعی سے
مراحتہ ثابت ہے!

(۲) دوسری طرف قرآن مجید نے طے کر دیا کہ پھول کا مضمون ہر تو سوز گے باز حوں! کے
مصدق مختلف اسالیب سے اس حقیقت کو سر بہن اور دانش گاہ کر دیا ہے
کہ نبی اکرم کی بعثت کسی خاص قوم یا علاقے کی طرف نہیں بلکہ عالمی اور آفاقی ہے۔
اور پھر ہی نسل انسانی آپ کی امت دعوت میں شامل ہے۔ چنانچہ کہیں اس حقیقت
کو اس طور سے بیان فرمایا کہ:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (سورۃ انبیاء آیت ۱۰۷)
”ہم نے نہیں بھیجا ہے آپ کو مگر تمام
جہانوں (یا تمام جہان والوں) کے لیے
رحمت بنا کر!“

دراںج رہے کہ ”عَالَمِينَ“ کا ترجمہ تمام جہانوں کے علاوہ عربی گرامر کے اصول
کے مطابق کہ کسی طرف کی جمع سے مراد منظر و ف کی جمع ہوتی ہے ”تمام جہانوں والے“
بھی ممکن ہے! کہیں یہ بات اس انداز میں بیان ہوئی کہ آپ اگرچہ خود امتین
یعنی بنی اسمعیل میں سے ہیں لیکن آپ کی بعثت صرف ان کی جانب ہی نہیں بلکہ
ان کے ساتھ ساتھ ”اخیرین“ یعنی دوسروں کی طرف بھی ہے!

مَوَاسِّدُی بَعَثَ فِی الْأُمِّیَّتِیْنِ
نَسُوْلَہِمْنِہُمْ یَسْأَلُوْا مَلِیْہُمْ
اٰیۃً وَدِیْنٌ کَیۡہِہُمْ وَ
یَعْلَمُہُمُ الْکُتُبُ وَ
اَلْحِکْمَۃُ وَاِنْ کَاۡلُوْا مِنْ
قَبْلِ لٰفِی ضَلٰلٍ مُّبِیۡنٍ
وَ اَخْبَرِنِ مِنْہُمْ لَعَنَ
یَلْحَقُوْا بِہُمْ وَ مَوَ
اَلْعَزِیۡزُ الْحَکِیۡمُ

”وہی ہے جس نے اٹھایا ان پڑھوں
میں ایک رسول انہی میں کا پڑھ کر سنا
ہے ان کو اس کی آیتیں اور ان کو
سنوارتا ہے اور سکھاتا ہے ان
کو کتاب اور عقلمندی اور اس سے
پہلے وہ پڑے ہوئے تھے مریخ بھول
میں اور اٹھایا اس رسول کو ایک دوسرے
لوگوں کے واسطے بھی انہی میں سے
جو ابھی نہیں ملے ان میں اور وہی

(سورہ جمعہ آیات ۳/۲) ہے زبردست حکمت والا!

— اور کہیں بالکل صاف اور صریح الفاظ میں کہہ دیا گیا کہ :

وَمَا أَسْأَلُكَ إِلَّا كَافَّةً
لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا
(سورہ سبأ آیت ۳۸) بیکرا!

قرآن حکیم کے اس صغریٰ و کبریٰ کا لازمی اور منطقی نتیجہ یہ ہے کہ اسلام کا غلبہ پورے عالم انسانی اور کل کثرۃ انبی پر ہو کر رہے گا اور یہ وہ تقدیر مبرم ہے جو کسی موت مل نہیں سکتی، بقول اقبال —

تقدیر تو مبرم نہ نظر آتی ہے ولیکن

بیرانِ کلیسا کی دعا ہے کہ یہ مل جائے!

البتہ چونکہ قرآن حکیم کے اس اہل فیصلے تک رسائی حاصل کرنے کے لیے انسان کو کسی قدر منطقی اور استدلال سے کام لینا پڑتا ہے لہذا اللہ تعالیٰ کے اس مستقل فرمان کے مطابق جس کا ذکر اوپر ہو چکا ہے اس کی صریح اور واضح الفاظ میں خبر دی ہے جناب صادق و معصوم صلی اللہ علیہ وسلم نے!

احادیث صحیحہ میں غلبہ اسلام کی پیشینگوئیاں

(۱) امام احمد بن حنبلؒ نے اپنی مسند میں حضرت مقداد بن الاسودؓ سے یہ روایت نقل فرمائی ہے کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ: ”موتے زمین پر نہ کوئی اینٹ گارے گا بنا ہوا گھر رہ جائے گا نہ اونٹ کے بالوں کے کبلوں سے بنا خیمہ جس میں اللہ کا کلمہ اسلام کو داخل نہ کر دے! خواہ کسی سعادت مند کو عزت دے کر خواہ کسی بد بخت کی مغلوبیت کے ذریعے یعنی یا تو اللہ تعالیٰ لوگوں کو عزت عطا فرما دے گا اور انہیں کلمہ اسلام کا قائل و حامل بنا دے گا یا انہیں مغلوب نہ کر دے گا کہ اسلام کے حکام بن جائیں!“ حضرت مقدادؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرتؐ کے اس قول مبارک پر میں نے اپنے دل میں کہا:

پھر تورہ واقعہ دین کل کا کل اللہ ہی کے لیے ہو جائے گا، (واضح رہے کہ حضرت مقدادؓ کے ان الفاظ میں اشارہ ہے سورہ انفال کی آیت ۳۹ میں وارد شدہ اِنِ الْفَالِطُ مَبَارَكٌ كِی جَانِبُ كِی (ترجمہ) ”اور جنگ کرتے رہو ان سے یہاں تک کہ فتنہ بالکل فرو ہو جائے اور دین کل کا کل اللہ ہی کے لیے ہو جائے!“ (۱) (۲) امام مسلمؒ نے حضرت ثوبانؓ سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میرے لیے کل زمین کو لپیٹ دیا گیا۔ چنانچہ میں نے اُس کے (تمام) مشارق و مغارب کو دیکھ لیا۔ اور یقیناً میری اُمت کی حکومت اُس چوٹی زمین پر قائم ہو کر رہے گی جو میرے لیے پہنچی گئی!“

راقم الحدود کے نزدیک قرآن حکیم کے ان واضح اشارات اور نبی اکرمؐ کی ان صریح پیشینگوئیوں کے بعد بھی اگر کسی کے دل میں اسلام کے عالمی غلبے کے بارے میں کوئی شک یا شبہ باقی رہے تو یہ ایمان کے خندان یا کم از کم شدید ضعف کی علامت ہے۔

شاہ ولی اللہ دہلوی کی تصریح

یہی وجہ ہے کہ امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ نے اپنی معرکتہ الآراء تصنیف ”ازالۃ الخفا عن خلافت الخلفاء“ میں وجوب قیام خلافت پر بحث کرتے ہوئے جہاں بعض دوسری آیات کا بھی حوالہ دیا ہے وہاں سورہ توبہ، سورہ فتح، اور سورہ صف کی محولہ بالا آیت پر تفصیلاً بحث کی ہے، — اور اس کے اصل مفہم کو متذکرہ بالا احادیث کی روشنی میں واضح کیا ہے جس سے یہ بات دو اور دو چار کی طرح ثابت ہو جاتی ہے کہ بالآخر پورے کرہ ارضی پر اللہ کے دین کا غلبہ اُسی طرح ہو کر رہے گا جس طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں جزیرہ نمائے عرب پر ہو گیا تھا!

مفکر و مصور پاکستان کی پیش بینی

اور یقیناً علامہ اقبال مرحوم نے بھی ہے ”آبِ روانِ کبیر تیرے کنارے کوئی۔
 یہ رہا ہے کسی اور زمانے کے خواب!“ کے مصداق باطن کی آنکھ سے اُسی ”آنے
 لے دور کی دھندلی سی ایک تصویر دیکھ لی تھی جب یہ طرپا رہا تھا کہ، سے
 آسمان ہو گا مسجد کے نور سے آئینہ پرش
 اور ظلمتِ رات کی سیما بپا ہو جائے گی
 پھر دلوں کو یاد آ جائے گا پیغمبرِ سجد
 پھر جس خاکِ حرم سے آشنا ہو جائیگی
 آنکھ جو کچھ دیکھتی ہے لب، پہ آسکتا نہیں
 محو حیرت ہوں کہ دنیا کیا سے کیا ہو جائے گی
 شبِ گریزاں ہوگی آخر جلوہٴ خورشید سے !
 یہ چمنِ مہمور ہو گا نظمِ توحید سے !!

تاریخِ کارِ رخ

علامہ اقبال نے ’ابلیس کی مجلسِ شوریٰ‘ میں ابلیس کی زبانی ایک عظیم حقیقت
 نشانہ ہی فرمائی ہے۔ یعنی ہے
 جانتا ہے جس پہ روشن باطنِ آیام ہے
 مزدکیتِ فتنہٴ فردا نہیں، اسلام ہے !
 اس لیے کہ ہر وہ شخص جو آفاق میں گم ہو جانے کی کیفیت میں مبتلا نہ ہو اور ذاتی
 مسائل و معاملات سے قدرے بلند تر سطح پر تاریخِ انسانی کے پہلو کے رخ کا مشاہدہ
 کر سکتا ہو باطنی تامل دیکھ سکتا ہے کہ واقعہٴ تاریخِ کارِ رخ اسلام کے عالمی قلبے
 ہی کی جانب ہے اور قافلہٴ انسانی اسی سمت میں رواں دواں ہے !!
 اس لیے کہ اکتِ طرد، طبع، آثارِ علم و (PHYSICAL SCIENCES) اور خودِ طرد

کثرت سے وحدت، مگر یا شرک سے توحید کی جانب پیش قدمی کر رہے ہیں، دوسری طرف عمرانیات (SOCIAL SCIENCES) ہیں جن کی تحقیق و جستجو چاروں اچار اسی طرح پرانے بطور ہی ہے کہ اطمینان کو اندیشہ لاحق ہو گیا ہے کہ: سے

عصر حاضر کے تقاضاؤں سے بے لیکن یہ خوف

ہو نہ جائے آشکارا شرع پیغمبر کہیں!

گو یا قافلہ انسانیت کشاں کشاں "مبطلے" برساں خویش "پر عمل پیرا ہے اور اختیانت انسانیت کے ضمن میں واقعہ یہ ہے کہ: سے

ہر کب بینی جہان رنگ دبو

زاں کہ از خاکش بروید آرزو!

یا ز نور مصطفیٰ آورا بہا ست

یا ہنور اندر تلاش مصطفیٰ است!

نئی ساری طرف اُمت مسلمہ دو بار عروج اور دو بار زوال سے دوچار ہونے کے بعد اب ایک میٹر سے عروج کی جانب پرواز کے لیے پُر تَوَل رہی ہے! جس کے اندیشے اطمینان تہذیب کے جملہ مراکز میں شدت کے ساتھ محسوس ہو رہے ہیں۔ چنانچہ کہیں اسلامی بنیاد پرستی "ISLAMIC FUNDAMENTALISM"

گالیاں دی جا رہی ہیں تو کہیں "جاریت پسندانہ اسلام کی پیش قدمی!" "MILITANT ISLAM ON THE MARCH" کی دہائی دی جا رہی آ

ہماری اس وقت کی بحث کے اعتبار سے اس آخری نکتے کی کسی قدر وضاحت ضروری ہے اور اس سلسلے میں ایک حدیث نبویؐ کی روشنی میں چند آیات قرآنیہ پر تدریجاً تہذیب مفید ہو گا! جس سے ان شاء اللہ نہ صرف اس حقیقت پر یقین اعتماد میں اضافہ ہو گا کہ

کتابِ مَنبِ بیضا کی پھر شیرازہ بندی ہے

یہ شاخِ دُشمنی کرنے کو ہے پھر برگِ برپا

کا اضافہ بطور مرہم و حکمت قرآنی کا ایک اور گراں بہا موتی لا نفع آئے گا! اور خدا

اسلام اور امت مسلمہ کی نشاۃ ثانیہ کے لیے عملی اقدام کی جانب اہم رہنمائی ملے گی!

تاریخ بنی اسرائیل کے چار ادوار

اس کتاب کے مقدمے میں اُس حدیث نبویؐ کا ذکر کیا چکا ہے جسے امام ترمذیؒ نے حضرت عبداللہ ابن عمرو بن العاصؓ سے روایت کیا ہے اور جس کی رو سے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ: "میری اُمت پر بھی وہ تمام احوال لازماً وارد ہو کر رہیں گے جو بنی اسرائیل پر ہوئے، بالکل ایسے جیسے ایک جوتی دوسری جوتی سے مشابہہ ہوتی ہے!" اس حدیث مبارکہ کی روشنی میں غور فرمائیے سورہ بنی اسرائیل کی آیات ۹ تا ۱۰ پر جن کا ترجمہ حسب ذیل ہے:

وَقَحْنَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ	"اور ہم نے بنی اسرائیل کو (اپنی)
فِي الْغَيْبِ لِنَفْسِدَنَ فِي	کتاب میں (پچھلے ہی) متنبہ کر دیا تھا
الْأَرْضِ مَمَرَاتَيْنِ وَلَنَعْلَنَ	کہ تم دو مرتبہ زمین میں فساد برپا
عَلَوْا كَبِيرًا ۚ فَإِذَا	کرو گے اور بڑی سرکشی کا مظاہرہ
جَاءَ وَ عِنْدَ أُولَٰئِمَا	کرو گے! تو جب ان پہنچاؤں دو
بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادَآلْنَا	مواقع میں سے پہلے کا وقت تو مسلط
أُولَٰئِكَ بِأَنفُسِكُمْ	کر دیئے ہم نے تم پر اپنے نبیانت جنگجو
فَجَاسُوا خِلَالِ الدِّيَارِ	بندے جو گھس گئے ہر جانب تمہاری
وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ۚ	آبادیوں میں اس طرح وہ اٹل وعدہ پورا
ثُمَّ وَدَدْنَا لَكُمُ الْفَكْرَةَ	ہو کر رہا۔ پھر ہم نے لوٹائی تمہاری باری
عَلَيْهِمْ وَآمَدَدْنَاهُمْ	ان پر اور مدد کی تمہاری اموال و اولاد
بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاهُمْ	سے اور کردی تمہاری تعداد بہت کثیر
أَكْثَرَ نَفِيرًا ۚ إِنَّ	اگر تم نے جھلکیا تو اپنے ہی لیے کیا اور
أَحْسَنَهُ أَحْسَنَهُ لَأَنفُسِكُمْ	اگر بُرا کیا تو بھی اپنے ہی لیے! پھر جب
وَأَنَّ أَسَآئِلَهُمُ فَلَمَّا	ان پہنچاؤں دوسرے وعدہ کا وقت (تو

فَإِذَا حَبَاءٌ وَقَدْ آخِزَةٌ ۖ وَالْأَخِزَّةُ
 لَيَسْقُودُ وَجْهُهُ سَمٌ وَلَيْدٌ
 خَلُّوا الْمَسَاجِدَ كَمَا دَخَلُوهَا
 أَوَّلَ مَرَّةٍ ۖ وَلْيُكْتَبُوا مَا
 كُتِبُوا تَحْتِ بِرٍّ ۖ عَلَى
 رَبِّكُمْ أَنْ يَبْدَأَ حَمَمَكُمْ
 وَإِنْ عُدْتُمْ عَدُنَا ۖ وَجَعَلْنَا
 جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا
 إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ
 يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْسَمُ
 وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ
 الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ
 أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ۖ
 وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
 بِالْآخِرَةِ ۖ أَعْتَدْنَا لَهُمْ
 عَذَابًا أَلِيمًا ۖ

ہم نے پھر کسی قوم کو تم پر مسلط کیا،
 تاکہ وہ بگاڑ دیں تمہارے ٹھیلے اور
 گھس جائیں مسجد (سیکلی سیلانی) میں
 جیسے گھسے تھے پہلی بار اور تمہیں نہیں
 کر ڈالیں ہر اُس چیز کو جس پر اُن کو
 قابو حاصل ہو جائے۔ — (اب بھی)
 بعید نہیں کہ تمہارا رب تم پر نرم فرمائے
 لیکن اگر تم پیرویِ روشِ اختیار کرو گے
 تو ہم بھی دوبارہ پہلی سی سزا دیں گے
 (وہی آخرت تو اُس میں تو) ہم نے جہنم
 کو کافروں کے لیے قید خانہ بنایا ہی ہوا
 ہے، یقیناً یہ قرآن رہنمائی فرماتا ہے
 سب سیدھی راہ کی جانب اور بشارت
 دیتا ہے اُن ایمان لانے والوں کو
 جو نیک اعمال (بھی) کریں کہ
 اُن کے لیے ہے بہت بڑا

اجر و ثواب !

ان آیات مبارکہ سے تائب بنی اسرائیل کے ضمن میں حسبِ ذیل حقائق واضح

ہوتے ہیں :

۱۔ قرآن حکیم کے نزول کے زمانے تک بنی اسرائیل پر چار دور گزر چکے تھے :
 دو دور عروج کے جن کے دوران اُن کا طرزِ عمل بھی دینی و اخلاقی اعتبار سے درست
 رہا اور انہیں دنیا میں عزت و سر بلندی بھی حاصل رہی اور وہ کثرتِ اموال و اولاد
 کی صورت میں اللہ تعالیٰ کے انعامات سے بھی بہرہ ور رہے — اور دو دور
 زوال کے جن کے دوران انہوں نے نفس پرستی اور بغاوت کی روش اختیار کی :

نیتجہً اُن پر اللہ کا غضب نازل ہوا اور غیر اقوام کے ہاتھوں وہ خود بھی ذلیل و خوار اور مفتوح و مغلوب ہوئے اور اُن کے دینی و روحانی مرکز یعنی ہیکل سلیمانی کی حرمت بھی پامال ہوئی۔

۲۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور قرآن حکیم کے نزول کی صورت میں اللہ تعالیٰ نے اُن کے لیے ایک تیسرے عروج کا موقع عنایت فرمایا کہ ان کا دامن تمام کرامت اللہ کی رحمت کے سائے میں آجائیں، ساتھ ہی یہ وعید بھی سنادی گئی کہ اگر اس سے اعراض و انکار کی روش اختیار کریں گے تو عذاب الہی کا سلسلہ بھی جاری رہے گا۔!

قرآن حکیم کے ان اشارات کی روشنی میں تاریخ بنی اسرائیل کا جائزہ لیا جائے تو حسب ذیل چار ادوار اُبھر کر نگاہوں کے سامنے آجاتے ہیں :

۱۔ اُن کے پہلے دورِ عروج کا آغاز حضرت موسیٰ علیہ السلام کے خلیفہ اول حضرت یوشع بن نون کی قیادت میں فلسطین کی فتح سے ہوا اور تقریباً تین سو سال تک نشیب و فراز کے مراحل طے کرتا ہوا یہ دورِ سعادت حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام کے عہدِ حکومت میں اپنے نقطہ عروج کو پہنچا جو تاریخ بنی اسرائیل کے عہدِ زریں کی حیثیت رکھتا ہے۔

۲۔ حضرت سلیمان ؑ کے انتقال کے ساتھ ہی اُن کے پہلے دورِ زوال کا آغاز ہو گیا اس لیے کہ فوراً ہی اُن کی سلطنت دو حصوں میں منقسم ہو گئی۔ بہر حال تقریباً تین سو سال ہی میں یہ عہدِ زوال بھی اپنے نقطہ عروج 'CLIMAX' کو پہنچا۔ چنانچہ اس کے دوران اولاً شمال سے آشوریوں نے شمالی سلطنت اسرائیل کو تاخت و تاراج کیا اور بالآخر ۷۸۴ء قبل مسیح م میں مشرق (عراق) سے آئے والے نوکہ نعر کے حملے نے نہ صرف یہ کہ پوری جنوبی سلطنت یہودیہ کو تہس نہس کر کے رکھ دیا بلکہ یہروشلم کی اینٹ سے اینٹ بجادی، لاکھوں افراد کو قتل کیا جبکہ لاکھ یہودی مردوں، عورتوں اور بچوں کو بھیڑوں اور کبرلیوں کے گھٹوں کی طرح ہانکتا ہوا بابل لے گیا۔ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ ہیکل سلیمانی کو کلیتہً مسمار کر دیا

حتیٰ کہ اُس کی بنیادیں تک کھود ڈالیں! — بابل کی لگ بھگ سو سالہ اسیری (CAPTIVITY) کا دور بنی اسرائیل کی ذلت و رسوائی کا شدید ترین زمانہ ہے!

۳۔ بنی اسرائیل کے دوسرے دورِ عروج کا آغاز بابل کی اسیری سے شہنشاہِ فارس سائرس یا کینورس یا ذوالقرنین کے ہاتھوں نجات کے بعد حضرت مسیح ۴ سے تقریباً ساڑھے چار سو سال قبل حضرت عزیر علیہ السلام کی تجدیدی و اسلامی مہم سے ہوا اور دوسری خوشحالی یا سر بلندی کا یہ دور بھی لگ بھگ تین سو سال جاری رہا اور اس کا مظہرِ اعظم وہ مکابی سلطنت تھی جو تقریباً ۱۷۵ ق م سے ۱۳۵ ق م تک نہایت دہرب اور شان و شوکت کے ساتھ قائم رہی اور جس نے ایک بار پھر حضرت داؤد ۱۴ اور حضرت سلیمان ۱۱ کے دور کی یاد تازہ کر دی!

۴۔ بنی اسرائیل کا دوسرا دورِ زوال ۶۳ ق م میں رومی فاتح پمپس کے ہاتھوں یروشلم کی فتح سے شروع ہوا اور تاحال جاری ہے۔ اس کے دورانِ دارا حضرت مسیح علیہ السلام کی دعوت سے اعراس و انکار اور اُن کی شدید دشمنی اور مخالفی کی سراسیمہ میں رومی جرنیل ٹائیٹس کے ذریعے ملی جس نے دوبارہ یروشلم کے شہر اور ہیکلِ سلیمانی کو مسمار کیا اور ایک دن میں ایک لاکھ ۳۳ ہزار یہودیوں کو تہہ تیہ کیا اور ۹۶ ہزار کو غلام بنالیا۔ اس کے بعد بھی وقتاً فوقتاً اُن پر اللہ کے عذاب کے کوڑے برستے رہے جن میں تازہ ترین جرمی میں ہٹلر کے ہاتھوں اُن کا قتلِ عام ہے جس کی یاد وہ 'HOLOCAUST' نامی کچھ کے ذریعے وقتاً فوقتاً تازہ کرتے رہتے ہیں۔

۵۔ حضرت مسیح علیہ السلام کے ساتھ یہود کے طرزِ عمل کی بنا پر جو مستقل ذلت سکنت اُن پر مسلط کر دی گئی تھی اُس سے رستگاری حاصل کرنے کا جو موقع انہیں اللہ تعالیٰ کی جانب سے ساتویں صدی عیسوی کے آغاز میں "اِلَّا بِحَبْلِ مِّنْ اَللّٰهِ" کے مطابق جنابِ رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے دامانِ رحمت کے سائے میں مل گیا۔ اور رحمان کی رحمانیت کے مظہرِ اتم اور حبْلِ اللہ المتین کے مصداقِ کامل قرآن کو مضی

سے تمام یلے کی صورت میں ملا تھا اُسے تو انہوں نے اپنے تکبر و غرور کی بنا پر کھو رہا تھا۔
 — اب بیسویں صدی عیسوی کے وسط میں حَبِل مِّنَ النَّاسِ کے مطابق
 مغربی سامراج کے سہارے اُن کی جو سلطنت قائم ہوئی ہے، قرآن حکیم کے اشارات
 اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی واضح پیشینگوئیوں پر یقین رکھنے والا شخص جانتا ہے
 کہ اُس کی اصل سیقت کُل ہونے والے شعلے کی آگزی بھڑک اور قریب المرگ زمین
 کے آخری سنبھالے کے سوا کچھ نہیں اور زلزلہ و آندہ نے موجودہ سلطنت
 اسرائیل کے ذریعے تمام یہودیوں کو روئے ارضی کے کونے کونے سے کھینچ کر ارضِ فلسطین
 میں جمع کرنے کا اہتمام کیا ہے تاکہ اُن کا آخری انتہیال (FINAL EXTERMINATION)
 اور اجتماعی تدفین (MASS BURIAL) ایک ہی مقام پر بسہولت ہو جائے۔

گزشتہ چودہ سو سال اور امت مسلمہ کے بھی دو عروج اور دو زوال

مذکورہ بالا حدیث نبوی، آیات قرآنیہ اور تاریخ بنی اسرائیل کی روشنی میں جب
 ہم امت مسلمہ کی چودہ سو سال تاریخ کا جائزہ لیتے ہیں تو فرماں رسول کی معجزانہ
 صداقت کا ایک عجیب نقش دل پر قائم ہوتا ہے کہ اس کے دوران میں بھی یہودی
 وہی دوبار عروج اور دو مرتبہ زوال کا نقشہ سامنے آتا ہے۔ چنانچہ:

۱۔ حُضِرَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ يَوْمَ تُفْقَدُوا الْوَيْحَ مِنَ اللَّهِ وَ حَبِلَ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُ وَ يَغْضَبُ مِنَ اللَّهِ وَحُضِرَتْ عَلَيْهِمُ الْمَشْكَنَةُ ۝	"جمادی گئی اُن پر ذلت جہاں کہیں بھی پائے جاویں گے مگر اُن ایک تو ایسے ذریعے سے جو اللہ کی طرف سے ہے اور ایک ایسے ذریعے سے جو آدمیوں کی طرف سے ہے اور سختی ہو گئی غضبِ الہی کے اور جمادی گئی اُن
---	--

پر پستی!"

۱۔ اُمّیتِ مسلمہ کا پہلا دورِ عروج اُمّیتین کی زیر سرکردگی لگ بھگ تین ہی صدیوں پر پھیلا ہوا تھا۔ اس لیے کہ اگرچہ ویسے تو دورِ خلافتِ راشدہ دورِ بنی اُمیہ اور دورِ بنی عباس کی مجموعی مدت سوا چھ سو سال بنتی ہے لیکن اس میں سے اصل و بدبہ، مرکزیت اور خالص عربی شوکت و سطوت کا دو تین سو سال ہی کو محیط ہے۔

۲۔ اس کے بعد کے چار سو سال زوال کے دورِ اول پر مشتمل ہیں۔ عجیب چیز تک مشابہت ہے کہ اس کے نقطہ عروج پر بھی بالکل وہی صورت نظر آتی ہے کہ اولاً شمال سے صلیبوں کا سیلاب آیا، جس نے شام کے ساحلی علاقوں کو ماتحت و تاراج کیا اور سلاطین میں یروشلم کو فتح کر کے مسجد اقصیٰ کی حرمت بھی پامال کی اور لاکھوں مسلمانوں کو بھی تہ تیغ کیا۔ اور پھر مشرق سے تاتاریوں کا سیلاب آیا جس کے دوران نہ صرف یہ کہ لاکھوں نہیں کروڑوں مسلمان قتل ہوئے، بلکہ ۱۲۵۸ء میں بغداد کی تباہی کے ساتھ خلافتِ عباسیہ کا چراغ بھی ہمیشہ کے لیے مٹ گیا۔

۳۔ اس کے بعد پھر ایک دورِ عروج آیا۔ لیکن اُمّیتین یعنی عربوں کی زیر قیادت نہیں بلکہ آخرین یعنی غیر عرب اقوام میں سے ایک نہایت قوی اور توانا قوم کی زیر قیادت جسے اللہ نے سورہ محمد کی آخری آیت میں وارد شدہ الفاظ یعنی (ترجمہ) ”اگر تم پیٹھ دکھا دو گے تو اللہ تمہاری جگہ کسی اور قوم کو لے آئے گا“ کے مطابق پسند فرمایا۔ چنانچہ اللہ نے پہلے انہیں مسلمانوں کی پیٹھ پر عذاکے کوڑے کے طور پر استعمال فرمایا اور بعد ازاں انہی کو نہ صرف یہ کہ اسلام کی توفیق دے دی بلکہ عالم اسلام کی قیادت بھی انہی کے حوالے کر دی۔ بقول اقبالؒ

ہے جہاں فتنہ تاتار کے افسانے سے

پاساں بل گئے کبے کو صمم جانے سے

چنانچہ اولاً ترکانِ سلجوقی میدان میں آئے، پھر ترکانِ صفوی، ترکانِ تیموری اور ترکانِ عثمانی جن کے ہاتھوں عظیم سلطنتوں کی بنیاد پڑی — اور ترکانِ عثمانی کی

سعادت کا تو کہنا ہی کیا کہ نہ صرف یہ کہ یورپ کے جنوبی ایشیا، شمالی افریقہ اور مشرقی یورپ پر ان کی شوکت و سطوت کا سیکہ جما بلکہ خلافتِ اسلامی کا علم بھی کئی صدیوں تک ان کے ہاتھوں میں رہا!

۴۔ ٹیٹف اُسی طرح جس طرح بنی اسرائیل کا دوسرا دورِ زوال دو یورپی قوموں یونانیوں اور رومیوں کے ہاتھوں آیا تھا، اُمتِ مسلمہ کا دوسرا دورِ زوال بھی یورپی استعمار کے سیلاب کے نتیجے میں ظاہر ہوا۔ چنانچہ ہسپانیہ کی یونیورسٹی کے ذریعے علم و حکمت اور فلسفہ و سائنس کی قوتوں سے مسلح ہو کر یورپی اقوام جب بیدار ہوئیں تو ایک عربی محاورے ”سَبَنَ كَلْبُكَ يَا كَلْبُكَ“ یعنی اپنے کتے کو کھلا پلا کر مونا کر دے گا تو ایک دن تم ہی کو کاٹے گا! کے مطابق انہوں نے اولاً دولتِ ہسپانیہ ہی کو ہڑپ کیا اور پھر ۱۴۹۲ء میں راسِ اُمید کے راستے کی دریافت کے بعد مغربی استعمار کا سیلاب اس طویل بحری راستے کے ذریعے عالمِ اسلام کے دائیں بازو پر حملہ آور ہوا۔ اور یہ عمل موجودہ صدی کے آغاز میں پہلی جنگِ عظیم کے موقع پر تکمیل کو پہنچا جب عظیم سلطنتِ عثمانیہ کا نام نشان مٹ گیا اور صرف ایک چھوٹا سا ملک ترکی باقی رہ گیا، خلافتِ اسلامیہ کا جس طرح محل ہو گیا۔ اور پورا عالمِ اسلام یورپی اقوام کی براہِ راست یا بالواسطہ غلامی کی زنجیروں میں جکڑا گیا۔ عجیب حیرت انگیز ممانعت ہے کہ اُمتِ مسلمہ کے اس دوسرے دورِ زوال کے تسمے کے طور پر ۱۹۶۷ء میں مسلمانوں کے عہدِ ولایت کے دوران بھی دوسری بار مسجدِ اقصیٰ کی حرمت پامال ہوئی اور گزشتہ اٹھارہ برس سے مسلمانوں کا یہ قبیلہ اول ایک مغضوب و ملعون قوم کے قبضہ و تسلط میں ہے!

۵۔ جس طرح ایک انسانی زندگی کے مختلف ادوار کا معاملہ ہے کہ جوانی کی قوت و شدت کی بنیادیں بچپن اور رُکپن ہی میں پڑنی شروع ہو جاتی ہیں اور بڑھاپے کے ضعف اور ناتوانی کی جڑیں عین جوانی کے عروج کے وقت جسمِ انسانی میں جنمی شروع ہو جاتی ہیں بالکل اسی طرح قوموں اور اُمتوں کا معاملہ ہے کہ ان کے بھی عین عروج کے وقت زوال کے عمل کا آغاز ہو چکا ہوتا ہے۔ در زوال کی

تہا کے ساتھ ہی عروج کی جانب حرکت شروع ہو جاتی ہے۔ چنانچہ اب سے
بھگ پون صدی قبل جب امتِ اسلامیہ ہند کا ایک درومند سندھ زند
طاف حسین مکی اُمتِ مسلمہ کی پستی کی انتہا پر ناکہ کناں تھا کہ سے
پستی کا کوئی حد سے گزرنا دیکھے اسلام کا گر کر نہ ابھرنا دیکھے
مانے نہ کبھی کہ تدبیرِ ہر جہز کے بعد دریا کا ہمارے جو اترنا دیکھے!

سے خاصہ خاصانِ رسل وقتِ دعا ہے اُمت پہ تری آ کے عجب وقت پڑا ہے
ہ دیں جو بڑی شان سے نکلا تھو ملن سے پردیس میں وہ آج غریب الغریب ہے!
ہیں اُسی وقت ایک دوسرا مردِ قلندر امتِ اسلامی اور اُمتِ مسلمہ کے عروج تازہ
لے خواب دیکھ رہا تھا اور پورے یقین و اعتماد کے ساتھ پیشین گوئی کر رہا تھا کہ

سرتک چشمِ مسلم میں ہے نیاں کا اثر پیدا
خلیل اللہ کے دریا میں ہوا ہے پھر گہر پیدا
کتابِ امتِ بیضا کی پھر شیرازہ بندی ہے
یہ شاخِ ہاشمی کرنے کو ہے پھر برگِ در پیدا
اگر عثمانیوں پہ کوہِ عنم ٹوٹا تو کیا غم ہے
کہ خونِ صد ہزار انجم سے ہوتی ہے سحر پیدا
سبق پھر بڑھ صداقت کا، عدالت کا، شجاعت کا

ایا جائے گا تجھ سے کامِ دنیا کی امامت کا
چنانچہ واقعہ یہ ہے کہ اب سے لگ بھگ نصف صدی قبل تاریخ
نسائی اُمتِ مسلمہ کے ایک تیسرے دورِ عروج کی جانب سفر کا آغاز
کر چکی ہے جس کے نتیجے میں اسلام کی نشاۃِ ثانیہ کا وہ عمل جو
لعنِ ثانی کے تجدیدی کارنامے سے شروع ہوا تھا ان شاء اللہ اسلام
کے فیلے پر منتج ہوگا۔ اور اس کے ضمن میں دو امور تو بالکل قطعی اور حتمی
ہیں، یعنی ایک یہ کہ سورہ بنی اسرائیل کی آیت ۱ کی روش سے اس کا فیصلہ کن
(باقی ۳۹ پر)



”الف ثانی“ کی تجدیدی مساعی

اور برصغیر پاک و ہند

’امت مسلمہ‘ اپنی چودہ سو سالہ تاریخ کے دوران جس طرح دو بار عروج سے
ہمکنار ہو چکی ہے اور دو ہی بار زوال سے دو چار ہو چکی ہے اُس کا ذکر یہ
”خوشتر آں باشد کہ ستر دلہراں“ گفتہ آید در حدیث دیگران!۔
کے مصداق سابقہ امت کی تاریخ کے حوالے سے نہایت وضاحت کے ساتھ
ہو چکا ہے۔ اب اس سے قبل کہ ہم اُس تیسرے عروج کی جانب پیش قدمی کا
جائزہ لیں جس کا آغاز ہمارے مشاہدے کے مطابق تقریباً نصف صدی قبل
ہو گیا تھا، آئیے کہ ایک طائرانہ نگاہ اسلام میں کارِ تجدید کی اہمیت و نوعیت
اور خاص طور پر امت مسلمہ کی تاریخ کے دوسرے ہزار سالہ دور (الف ثانی) میں
تجدید و احیاء کے اس عمل کے بالکل تیز صغیر پاک و ہند میں ارتکاز پر ڈال
لیں تاکہ اس تاریخی تناظر میں پاکستان کے کردار (ROLE) کی اہمیت پورے
طور پر واضح ہو جائے!

ختمِ نبوت سے پیدا شدہ خلا اور اُس کی تلافی کا اہتمام

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ اقدس پر نبوت و رسالت کے درجہ کمال
کو پہنچ کر اختتام پذیر ہو جانے سے جو خلا پیدا ہوا اُسے حکمتِ خداوندی نے
اِس طرح پُر فرمایا کہ:
اولاً — ’الہدیٰ‘ یعنی مسرتِ ان حکیم میں اللہ تعالیٰ نے اپنی ہدایت کو

کامل فرمادیا، یا یوں کہہ لیں کہ: ”وَاللّٰهُ مُبْتَدِئُ خَلْقِهِ“ (سورہ صافات آیت نمبر ۸)
ترجمہ ”اللہ اپنے نذر کا اتمام فرما کر رہے گا“ کے مصداق نور ہدایت کا اتمام فرمادیا اور پھر
اُس کی حفاظت کا ذمہ بھی خود لے لیا۔ لہٰذا اے الفاظِ قرآنی:

اِنَّا نَحْنُ مُبْتَدِئُوْنَ الدِّیْنِ
وَاِنَّا لَاحْفَظُوْنَہٗ

(ترجمہ) ”ہم نے ہی اس ذکر کو نازل
فرمایا ہے اور ہم خود ہی اس کے

(سورہ حجرات آیت نمبر ۹) محافظ ہیں!“

— لڑیا کسی نئی دینی یا نئے نبی کی قطعاً کوئی ضرورت نہیں رہی، بلکہ صرف اُس
”نوعِ انساں“ را پیامِ آخری!“ یعنی سرانِ حکیم کی دعوت و اشاعت اور تبلیغ و
تعلیم کا کام رہ گیا جس کی ذمہ داری ناقیام قیامت امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
سپرِ گردی گئی۔ چنانچہ اِس کے لیے آنحضورؐ کی ترغیبِ تشویق کی انتہا کا منظر تراپ
کا یہ قولِ مبارک ہے کہ:

”خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ
الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ“

”تم میں سے بہترین لوگ وہ ہیں جو
قرآن سیکھیں اور سکھائیں۔“

— اور تاکید کی انتہا آپؐ کے اِس فرمان سے ظاہر ہے کہ: ”بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ
اِیَّتًا“ (ترجمہ) ”پہنچاؤ میری جانب سے خواہ ایک ہی آیت!“

ثانیاً — ٹک جگ ایک ایک صدی کے وقفے سے ایسے عظیم مجددین کا سلسلہ
جاری فرمادیا جو دریائی وقفے کے دوران پیدا شدہ من گھڑت خیالات و عقائد اور نئی
ایجاد شدہ بدعات و رسومات کا قلع قمع کر کے دینِ حق کی اصل تعلیمات کو از سرِ نو نکھار
کر لوگوں کی نگاہوں کے سامنے لاتے رہیں تاکہ ہدایتِ ربانی کے رُوءے الٰہی پر
جمع ہو جانے والا گرد و غبار وقتاً فوقتاً صاف ہوتا ہے اور وہ خلقِ خدا کے سامنے اپنی
اصل شان کے ساتھ جلوہ آرا ہوتا رہے اور اِس طرح ہدایت کے طالب اور حق کے
متلاشی لوگوں کو دین کی حقیقی تعلیمات اور فلاح و سعادتِ داریں سے ہمکنار کرنے والے
و صراطِ مستقیم، تک رسائی میں وقت نہ ہو —!

۱۔ رواہ البخاری ۲۔ عن عثمان ۳۔ رواہ البخاری ۴۔ عن عبد اللہ بن عمرؓ

اسی کے ذیل میں ایک اضافی ضمنت اس امر کی بھی دے دی گئی کہ دنیا اہل حق سے کبھی بالکل خالی نہ ہوگی اور اُمت محمدؐ میں ہمیشہ کم از کم ایک گروہ یا جماعت لازماً حق پر قائم رہے گی۔ (ان دونوں کے باہمی ربط سے یہ نتیجہ اخذ کرنا غلط نہ ہوگا کہ ہر دور کی تجدیدی و اصلاحی مساعی سے ایک جماعت اہل حق کی وجود میں آتی رہے گی جو لگ بھگ ایک صدی تک خلق خدا کی صحیح راستے کی جانب رہنمائی کرتی رہے گی۔ تا آنکہ اس عرصے میں وہ خود زوال سے دوچار ہو کر ایک 'فرقہ' بن جائے اور پھر اللہ کسی اور صاحبِ دعوت و عزیمت کو اصلاح و تجدیدی کی توفیق عطا فرما کر کھڑا کر دے، واللہ اعلم)

کامِ تجدید اور سلسلہ تجدیدین کے ضمن میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جو الفاظ مبارکہ سنن ابی داؤد میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہیں وہ یہ ہیں :

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْعَثُ اللہ تعالیٰ اس اُمت میں ہر
لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ صدی کے سرے پر ایسے لوگوں کو
صَلْتٍ مِائَتَةَ عَامٍ مَنْ اُٹھاتا رہے گا جو اُس کے لیے
يُجَدِّدُ لَهَا دِينَهَا اُس کے دین کو از سر نو تازہ
کرتے رہیں گے !

اس حدیث کی شرح و تفسیر میں دو امور پر علمائے اُمت کا تقریباً اجماع ہے، ایک یہ کہ سو سال سے مراد لازماً یہی مدت نہیں ہے بلکہ یہ الفاظ صرف 'وقتاً فوقتاً'، اے مفہوم کو ادا کرنے کے لیے بطور محاورہ استعمال ہوئے ہیں، اور دوسرے یہ کہ یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ ایک صدی میں کوئی ایک ہی مجدد ہو بلکہ ہو سکتا ہے کہ ایک ہی وقت میں متعدد اصحابِ ہمت و عزیمت اس کام کے کرنے والے موجود ہوں۔ بایں ہمہ حدیث نبویؐ کے ظاہری الفاظ کی رعایت سے ہر صدی بھر کی کہ من میں کسی ایسی اہم ترین اور عظیم ترین شخصیت کی تعیین کی کہ ششیں بھی ٹوٹتی رہی ہیں جسے اُس صدی کا محبہ و قرار دیا جاسکے !

’الف ثانی‘ کی تجدیدی مساعی

اس تحریر میں ہمیں نہ اُمتِ مسلمہ کی تاریخ کے پہلے ایک ہزار سال کے دوران کے مجددین و مصلحین کے بارے میں کچھ عرض کرنا ہے، نہ ’الف ثانی‘ کے مجددین اُمت کی اصلاحی مساعی یا تجدیدی کارناموں کی تفصیل پیش کرنی ہے بلکہ مقصود صرف اس حقیقت کی جانب توجہ مبذول کرنا ہے کہ گیارہویں صدی ہجری سے یہ کار تجدید و اصلاح بالکلیہ برصغیر پاک و ہند میں متکثر ہو گیا ہے۔ اس کی ایک ظاہری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ یہ صورت بھی صرف اس منہم خانہ

ہند ہی میں پیش آئی تھی کہ

’اک شہنشاہ نے دولت کا سہارا لیکر ہم غریبوں کی محبت کا اڑا لیا ہے مذاق!‘
 کے مصداق ’مغل اعظم‘ شہنشاہ جلال الدین اکبر علیہ ما علیہ نے کچھ اپنی سیاسی اور حکومتی مصلحتوں کی بنا پر اور کچھ سرکاری علماء اور درباری دانشوروں کے سکھانے پڑھانے پر یہ دعویٰ کر دیا کہ محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کا دین صرف ایک ہزار سال کے لیے تھا۔ لہذا اب اس کی مدت ختم ہو چکی ہے اور ’الف ثانی‘ یعنی دوسرے ہزار سال کے لیے ایک نیا دین درکار ہے۔ چنانچہ اس نے ’دین الہی‘ کے نام سے وہ نیا مذہب ایجاد بھی کر لیا اور اسے حکومت کی قوت و اختیار کے بل پر پھیلا دیا اور رائج کرنا بھی شروع کر دیا۔ اس پر سطر ”ورد کا حد سے گزرنا ہے دوا ہو جانا“ کے عام قاعدہ کلیہ کے تحت رحمت الہی جو جس میں آئی اور

’نور اسرائیل آجاتا ہے آجوش میں توڑ دیتا ہے کوئی موسیٰ طلسم سامری‘

کے مصداق جلال فاروقی رضہ شیخ احمد سرہندی رحمہ کی صورت میں ظاہر ہوا اور اڑھارہے کہ حضرت مجدد رحمتِ عمرہ کی اولاد سے تھے! جنہوں نے دین الہی کے فتنے کا قلع قمع کر دیا اور اصل دین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی از سر نو تجدید کا کارنامہ سرانجام دیا۔ چنانچہ پورے عالم اسلام میں وہ معروف ہی اپنے اصل نام سے زیادہ ’امام ربانی مجاہد الف ثانی‘ کے لقب سے ہو گئے! — بالکل اسی طرح جس طرح غزوہ بدر کے

لیے ابو جہل کے پیشگی طور پر استعمال کیے ہوئے لفظ "یوم الفرقان" کو دھڑائی سے استعمال کرنے کے منہ پر دے مارا تھا اور "یَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ" کو واقعہ "یَوْمَ الْفُرْقَانِ" ہی بنا دیا تھا (سورہ انفال، آیت ۱۷) چنانچہ اب قیامت تک یوم بدر یوم فرقان ہی کے نام سے موسوم رہے گا!

گیارہویں صدی ہجری میں حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ کے ساتھ ساتھ ایک دوسری اہم صاحب ہمت و عزیمت شخصیت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی ہے۔ اور اس صدی کے دوران پورے عالم اسلام میں ان دونوں کی فکر کی کوئی شخصیت نظر نہیں آتی۔

بارہویں صدی میں البتہ امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کے ساتھ ساتھ شیخ محمد ابن عبدالوہاب نجدیؒ کی شخصیت بھی نظر آتی ہے اور انہیں اس بنا پر شہرت بھی زیادہ حاصل ہوئی کہ ان کی تائید اور تعاون سے آل سعود نے نجد میں ایک مضبوط حکومت قائم کی جس کا حیطہ اقتدار جزیرہ نمائے عرب میں وسیع سے وسیع تر ہوتا چلا گیا تا آنکہ حجاز مقدس بھی ان کے زیر تسلط آ گیا تاہم واقعہ یہ ہے کہ کار تجدید کی وسعت اور گہرائی دونوں کے اعتبار سے شاہ ولی اللہ دہلویؒ کا پلڑا ان کے مقابلے میں بہت بھاری ہے۔ اس لیے کہ اگرچہ شیخ محمد ابن عبدالوہابؒ نے مشرکانہ اہل کلام کا ازالہ اور بدعات و رسومات کا قلع قمع تو خوب کیا اور دین کو اس کے ظاہری پہلوؤں کے اعتبار سے یقیناً جملہ آلائشوں سے پاک کر کے بالکل خالص کر دیا لیکن چونکہ انہیں منطق اور فلسفے سے کوئی طبعی مناسبت نہ تھی لہذا دین حق کے حکمت و معرفت کے فاضل اور حقیقی پہلو خود ان کی نگاہوں سے اوجھل رہ گئے۔ ان کے مقابلے میں شاہ ولی اللہ دہلویؒ نہایت جامع شخصیت کے حامل تھے چنانچہ تفسیر و حدیث اور اصول فقہ کے ساتھ ساتھ تاریخ و ادب، منطق و فلسفہ اور تصوف و سلوک میں بھی درجہ کمال رکھتے تھے۔ اور راقم الحوادث اپنے اس احساس کے بیان میں کوئی قیامت محسوس نہیں کرتا کہ قرون اولیٰ کے بعد کی پوری اسلامی تاریخ میں ان کی سی جامعیت کبریٰ کی حامل کوئی اور شخصیت

نہیں آتی۔ ان سب پرستنداریہ کہ شاہ صاحبؒ کو جدیدہ عمرانیات کا کوجہ
 قرار دیا جاسکتا ہے اور اس کے ضمن میں انہوں نے علامہ ابن خلدون کے برعکس
 میں نے سیاست اور حکومت کے معاملات و مسائل کو زیادہ پیش نظر رکھا تھا
 حاضر کے تقاضوں کی مناسبت سے اصل توجہ فلسفہ ارتقاات کے عنوان
 سے معاشیات و اقتصادیات پر مرکوز کی ہے! — بہر حال کم از کم ان
 دور کے عاجز و ناچیز راقم کے نزدیک اس میں ہرگز کوئی شک نہیں ہے کہ
 نویں صدی ہجری کے مجدد اور دورِ جدید کے 'فانچ' (افتتاح کرنے والے)
 رت شاہ ولی اللہ دہلویؒ ہیں۔ (اور محجب حسن اتفاق ہے کہ یہ ہندی نژاد بھی
 دلی القسب تھا!)

تیرہویں صدی ہجری میں منعم خانہ ہند سے پھر ایک ایسی عظیم شخصیت ابھری
 لی کوئی نظیر دورِ صحابہ رضی اللہ عنہ کے بعد نہیں ملتی۔ ہماری مراد ہے مجاہد کبیر اور شہید
 یم سید احمد بریلویؒ سے جنہوں نے سب سے پہلے ہند میں پہلی بار خالص نبوی
 پر تحریک جہاد برپا کی اور ایک بار دیکھنے والی نگاہوں کے سامنے دورِ
 برہم کا عکس پیش کر دیا۔ کارِ تجدید کے منطقی تسلسل کے منظر کے طور پر
 میں تمام تر تعدادن اور سرپرستی خاندانہ ولی اللہ ہی سے حاصل ہوئی۔ چنانچہ
 ولی اللہ دہلویؒ کے دو فرزند ان گرامی شاہ عبدالعزیزؒ اور شاہ عبدالقادرؒ
 ان کی جنابندی کی اور شاہ صاحب کے پوتے شاہ اسماعیلؒ شہید نے
 تمام تر خاندانی وجاہت اور مستکہ علمی برتری کے باوجود ان کے رفیقی کار اور
 متبہ راست بننے کی سعادت حاصل کی اور آخر دم تک ان کا ساتھ بلا تشبیہ
 ماشان سے دیا جس شان سے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے نبی اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم کا ساتھ دیا تھا۔

چودہویں صدی ہجری میں بھی واقعہ یہ ہے کہ جتنے عظیم ارباب ہمت و عزیت اور
 نہسواران میدانِ تجدید و اصلاح برصغیر پاک و ہند میں پیدا ہوئے ان کی مثال
 عالم اسلام نہ کمیت و QUANTITY کے اعتبار سے دے سکتا ہے نہ

کنیت (QUALITY) کے اعتبار سے !

اس صدی کے دوران، چونکہ عالم اسلام میں مغربی سامراج کے باعث تعلیم و تربیت کے ڈومستقل و حصارے جدا جدا بہہ نکلے تھے لہذا ان دونوں نے اپنا اپنا حق علیحدہ علیحدہ ادا کیا۔ چنانچہ دینی تعلیم و تربیت کے قدیم نظام سے فیض یاب ہونے والوں میں سے حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن رحمہ اللہ ایسی عظیم اور جامع شخصیت بھی ہیں پیدا ہوئی اور کالجوں اور یونیورسٹیوں کے جدید نظام تعلیم سے مستفید ہونے والوں میں سے علامہ اقبال مرحوم جیسا نالغۂ وقت اور رومی ثانی بھی اسی خاک سے اٹھا !

اس پرستزادہ کے علماء کے حلقے سے ایک عظیم حرکت، تبلیغ، کے عنوان سے اسی خاک ہند سے ایسی اٹھی جس نے اس وقت پورے عالم اسلام ہی نہیں، الحمد للہ کہ بہت سے دیا رکفر کو بھی اپنی لپیٹ میں لے لیا ہے، اور دوسری جانب زیادہ تر جدید تعلیم یافتہ نوجوانوں کے حلقے سے قوت پا کر ابھری ایک دوسری عظیم تحریک — تحریکِ جماعتِ اسلامی — جس نے پورے عالم اسلام پرانڈالا، یہاں تک کہ عالم عرب کی عظیم تحریک، اخوان المسلمون، کو بھی فکری غذا فراہم کی اور اس وقت اس تحریک کے زیر اثر متحرک اور فعال لوگوں کی ایک کثیر تعداد پورے عالم ارضی میں پھیلی ہوئی ہے !

غور کا مقام ہے کہ کیا یہ سب کچھ محض اتفاقات کا کرشمہ ہے

یا اس سے فطرت کی کوئی مشیت اور قدرت کا کوئی ارادہ

ظاہر ہو رہا ہے ؟

کیا اہل ثانی کے مجددِ اول شیخ احمد سرہندیؒ کا سرزمینِ ہند سے متعلق ہونا ایک بالکل اتفاقی امر ہے جن کے سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ کا جال نہ صرف پورے برصغیر بلکہ افغانستان اور ترکی تک پھیلا ہوا ہے اور جس کے زیر اثر خود روس کے زیر تسلط مسلم علاقوں میں عظیم ہر قبا ہونے کو ہے اُس کے بنوں سے تارتار !

لیفیت پیدا ہو رہی ہے؟ اسی طرح کیا جملہ علوم اسلامی کے مجتہد اعظم اور مقلدین
سانی کے دور جدید کے فاتح شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ کا ہندی نژاد ہونا بھی بالکل اتفاقی
ہے؟ اور کیا ان کی عظیم تصانیف کے ذریعے ہونے والی تجدیدِ علم اسلامی کے
وسیع اور ہمہ گیر اثرات جو پورے برصغیر کے طول و عرض میں مختلف سلاسل
ممالک سے منسلک علماء کی صورت میں پھیلے ہوئے ہیں لایمکان جانے والے
۱۰ اسی طرح کیا تحریکِ شہیدین رحمہم سے وابستہ سینکڑوں مجاہدوں کے
بس خون کا راجنِ پاکستان میں جذب ہونا بالکل بے نتیجہ رہے گا؟ پھر کیا
عتِ شیخ الہند رحمہ کی سو سالہ خدمات کوئی عظیم اور پائدار نتیجہ پیدا کر سکیں گی؟
ما طرح کیا اس حکیم الامت، ترجمان القرآن اور مصوّرِ پاکستان کا سرزمینِ لاہور
طویل قیام اور ابدی استراحت بالکل بے معنی ہے جس نے "کافر ہندی" اور
"زہن زادہ" ہونے کے باوجود فلسفہ خودی کے عنوان سے "دوح ایمان" کی
ما از سر و صبح ترین تعبیر کی اور معاشرت و معیشت اور سیاست و ریاست
ضمن میں اسلام کی ہدایات اور تعلیمات کو وقت کے تقاضوں کے مطابق
ترین انداز میں پیش کیا؟ پھر کیا اسی مردِ قلندر کا مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی
م کو جنوبی ہند سے شمالی ہند کو "ہجرت" اور یہاں سے اپنی دعوت کے آغاز
آبادہ کرنا کوئی لاابالیانہ معاملہ تھا؟

ہمارے نزدیک یہ تمام واقعات اور ان کا حیرتناک تسلسل
ایک خاص سمت میں اشارہ کر رہا ہے اور وہ یہ کہ مشیت
ایزدی نے اسلام کے عالمی غلبے کے نقطہ آغاز کے طور
پر سرزمینِ پاکستان کو منتخب فرمایا ہے اور اگر ہمارا گمان صحیح
ہے تو خط "یہ نصیب اللہ اکبر لوٹنے کی جائے ہے!!"

دعوتِ رجوع الی القرآن

اس سے قبل سورہ بنی اسرائیل کی آیت ۷۰ کے حوالے سے یہ بات

سامنے آپ کی ہے کہ دینِ حق کی تجدید، اسلام کی نشاۃِ ثانیہ اور امتِ مسلمہ کے عالمی غلبے کی عملی جدوجہد کا مرکز و محور قرآنِ حکیم ہے، اس لیے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک فرمان کے مطابق قرآن ہی ایکٹ جانِب ذکرِ حکیم ہے تو دوسری جانب صراطِ مستقیم ہے اور تیسری جانب جِلل اللہ المتین، اللہ کی مضبوط رستی ہے اور آپ کے ایک دوسرے فرمانِ مبارک کی دُعا یَقِیْنَا اللہ تَعَالٰی اِسی کتاب کی بدولت قوموں کو عروجِ عطا فرمائے گا اور اسی کے سبب سے ذلیل و خوار کر دے گا۔ اے چنانچہ اسی کی نزہائی کرتے ہوئے فرمایا ہے علماً مقابلِ ہجوم نکلے کہے

”خوار از ہجورئی فتاں شدی شکوہ سنج گروشنِ دوراں شدی
اے چوٹیِ شبنمِ برز میں افتدہ در بغل داری کتابِ زندہ“
اس پس منظر میں نور کیا جائے تو صاف نظر آتا ہے کہ رجوع الی القرآن کی تحریک بھی جس شدت و قوت اور جس گہرائی و گیرائی اور جس وسعت اور ہمہ گیری کے ساتھ گزشتہ دو سو سال سے برصغیر پاک و ہند میں چل رہی ہے اس کی بھی کوئی نظیر پورے عالمِ اسلام میں نہیں ملتی!

واضح رہے کہ یہ تحریک اٹھارہویں صدی عیسوی کے آواخر اور انیسویں صدی کے اوائل میں شاہ ولی اللہؒ کی الفوز الکبیر اور فارسی ترجمہ فتاویٰ اور ان کے صاحبزادوں شاہ عبدالقادر اور شاہ رفیع الدینؒ کے اُردو تراجم سے شروع ہوئی تھی انیسویں صدی کے اواخر میں سرسید احمد خاں مرحوم اور آنجنابِ غلام احمد

قادیانی کی غلط اور گمراہ کن تاویلات کے مخالفانہ ردِ عمل (ANTI THESIS) (تندی با دِ مخالف سے نہ گھبرا اے عقاب)
یہ تو چلتی ہے تجھے اُدبِ اُدالے کے لیے!

۱۔ وَهُوَ حَبْلُ اللَّهِ الثَّمِينُ وَهُوَ التَّكْوِيْنُ الْحَكِيْمُ وَهُوَ

الْعِصَا الْمُسْتَقِيْمُ ... (دعاۃ الترنزی و والداری مد عن علی بن ابی طالب)

۲۔ ”اِنَّ اللّٰهَ يَنْفِخُ فِيْ هَذِهِ الْكَتٰبِ اَمْوَا مَّا وَيَضَعُ بِهَا الْخَدِيْنُ

نے مصداق مزید جذبہ اور اضافی قوت حاصل کر کے بیسویں صدی کے آغاز میں مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم کے 'الہلال' اور 'البلدغ' کے ذریعے ایک دھماکہ کی صورت میں ظاہر ہوئی۔ اور اس کے بعد اس نے ایکٹ جانب مولانا اشرف علی تھانویؒ کی 'بیان القرآن' اور حضرت شیخ الہند رحمہ کے ترجمہ اور حواشی اور بعد ازاں یونین کی بریلوی اور الحمد للہ مکاتب فکر کے میسجوں علماء کے تراجم و تفاسیر کی صورت میں پیش قدمی کی تو دوسری جانب یہ علامہ اقبال مرحوم ایسے 'دوئی ثانی' کے کلام میں نہایت پُرسکھ اور دلآویز انداز اور جدید تعبیرات کے لباس میں جلوہ گر ہوئی۔ اور ان دو انتہاؤں کے بین بین اس نے ایکٹ جانب مولانا آزاد مرحوم کے معنوی جانشین مولانا مودودی مرحوم کی 'تفہیم القرآن' کی صورت میں ظہور کیا جس نے بے شمار اعلیٰ تعلیم یافتہ نوجوانوں کو غلبہ اسلام کی عملی جدوجہد کے لیے آمادہ عمل (MOTIVATE) کیا تو دوسری طرف امام حمید الدین فراہیؒ کے جانشین مولانا امین احسن اصلاحی کی 'تدبر قرآن' کی صورت میں بہت سے تشنگانِ علم قرآن کی آسودگی کا سامان فراہم کیا!

داخل رہے کہ یہاں برصغیر پاک و ہند میں گذشتہ ایک سو سال کے دوران پیدا ہونے والے تفسیری لٹریچر کی تفصیل نہ مطلوب ہے نہ ممکن، بلکہ وضاحت صرف اس امر کی درکار ہے کہ اس عرصہ میں دعوت الی القرآن اور تفسیر قرآن کا کام جس وسعت اور شدت کے ساتھ یہاں ہوا ہے اور کہیں نہیں ہوا چنانچہ کم از کم اس دور کی حد تک وہ بات جو عام طور پر صرف ایک دلچسپ منقولے کی حیثیت سے بیان ہوتی ہے غلط نہیں ہے کہ قرآن نازل مجاز میں ہوا لیکن اس کی قرأت کا حق ادا کیا اہل مصر نے، اور اس کی کتابت میں کمال دکھایا توکل نے اور اسے سمجھنے کا حق ادا کیا ہندیوں نے۔ علامہ اقبال مرحوم نے بھی کچھ اسی انداز میں فرمایا ہے کہ :

..... معاصروں کو پھر درگاہِ حق سے ہرلے والا ہے

شکوہ ترکمانی، ذہن ہندی، نطقِ احمدی !

بہر حال، برصغیر کے طول و عرض میں رجوع الی القرآن کی اس تحریک نے جو اثرات پیدا کیے، ہر شخص جانتا ہے کہ اب حالات نے اُن کو سمیٹ کر ارضِ پاکستان میں مرکوز کر دیا ہے۔ چنانچہ واقعہ یہ ہے کہ قرآن حکیم کے ساتھ ذوق و شوق اور شغف و شغف کے علاوہ دعوتِ رجوع الی القرآن، کا جو ہمہہ اور غفلت اس وقت سرزمینِ پاکستان میں ہے وہ اور کہیں موجود نہیں ہے!

یہاں ایک بار پھر یہ سوال سامنے آتا ہے کہ کیا یہ سب کچھ بھی محض اتفاق کا کرشمہ ہے؟ یا کیا قرآن حکیم ایسی ہی غیر مؤثر شے ہے کہ رجوع الی القرآن کی یہ عظیم مساعی بے نتیجہ اور

لاحاصل رہیں؟؟؟؟

ان سوالات کا جو جواب ہر صاحبِ ایمان کے قلب کی گہرائیوں سے بلاغتاً نکلے گا وہ یہ کہ ہرگز نہیں! محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ عظیم ترین معجزہ تو عصائےِ موسیٰ سے کہیں اعلیٰ دافع اور زیادہ کارگر اور مؤثر ہے۔ چنانچہ جملہ باطل عقائد و خیالات اور گمراہ کن فلسفوں اور نظریوں کو یہ بالکل اُسی طرح ختم کر سکتا ہے جیسے عصائےِ موسیٰ نے ساحرانِ مصر کے سانپوں اور اژدہوں کو ہڑپ کر لیا تھا اور اُمتِ مسلمہ کے لیے یہ ہر دور اور ہر زمانے میں، مشکل ترین حالات اور ناموافق ترین کیفیات میں ویسے ہی راستہ بنا سکتا ہے جیسے عصائےِ موسیٰ نے سمندر کو پھاڑ کر بنی اسرائیل کے لیے بنایا تھا! چنانچہ یہ ایک اضافی شہادت ہے اس امر کی کہ ارضِ پاکستان کو اللہ تعالیٰ نے اپنے کسی بڑے منصوبے کی تکمیل کے لیے چن لیا ہے!

تحریکِ آزادی میں مذہبی جذبے کی آمیزش

اُمتِ مسلمہ کی اپنے دوسرے دورِ زوال سے نکل کر اُس تیسرے اور آخری عروج کی جانب پیش قدمی کا پہلا مرحلہ، جو ان شاء اللہ العزیز اسلام کے عالمی غلبے پر منتج ہوگی، آزادی کی اُن تحریکوں پر مشتمل ہے جو تقریباً تمام

مسلمان ممالک میں بیسویں صدی عیسوی کے ٹکٹ اول کے بعد سے چلی شروع ہوئیں اور صدی کے وسط کے لگ بھگ یکے بعد دیگرے کامیابی سے ہٹکارا ہوتی چلی گئیں! تا آنکہ اب روئے ارضی پر مسلم اکثریت کے علاقوں میں سے صرف چند ہی ایسے رہ گئے ہیں جو اختیار کے براہ راست عسکری تسلط میں ہوں اگرچہ مغرب کی ذہنی و فکری، علمی و فنی، معاشی و اقتصادی اور تہذیبی و ثقافتی غلامی تا حال برقرار ہے!

حصول آزادی کی ان تحریکوں کے بارے میں ایک بات تو یہ اظہارِ تشمس ہے کہ اپنی بنیادی نوعیت کے اعتبار سے یہ نہ دینی و مذہبی تھیں نہ اصلاحی و تجدیدی بلکہ خالص قومی اور سیاسی تھیں اور ان سب کا تعلق اصلاح و تعمیرِ دنیا کے ایک مشترک معاملے (THIRD WORLD PHENOMENON) سے ہے جس کا مذہب کوئی براہ راست تعلق نہیں ہے۔ تاہم ان کے ذریعے احیاء اسلام کی تمنا اور غلبہ دین کی آرزو کو یقیناً تقویت حاصل ہوئی ہے اور ان کے نتیجے حاصل شدہ آزادی ان شاء اللہ العزیز اسلام کی نشاۃ ثانیہ کا پیش خیمہ اور اسلام کے عالمی غلبے کا مقدمہ ثابت ہوگی۔

دوسری اور موضوعِ زیرِ بحث کے اعتبار سے اہم تر بات یہ ہے کہ ان تحریکوں میں کہیں بھی نہ اسلام کا غرور لگا نہ ہی مذہبی جذبے کو ابھارنے (یعنی INVOKE کرنے) کی کوئی کوشش ہوئی بلکہ اکثر و بیشتر یا تو صرف جذبہ حریت کو لگا راگیا یا کسی نسل یا ذاتی معصیت کا سہارا لیا گیا، سوائے ترکیب پاکستان کے کہ یہاں اصل غرور ہی یہ تھا کہ :

”پاکستان کا مطلب کیا؟ لا الہ الا اللہ!!“

یہی وجہ ہے کہ علماء و مشائخ کی ایک بڑی تعداد نے اس میں بھرپور حصہ لیا اور وقتی طور پر پورا مسلم انڈیا مذہبی جذبے سے سرشار ہو گیا۔ اور جیسا کہ ہم اس سے قبل تفصیل سے عرض کر چکے ہیں، یہ اسی کا نتیجہ تھا کہ قیام پاکستان کا ”موجہ“ صادر ہو گیا۔

علامہ شبلی نعمانی مرحوم نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تاریخ ساز اور
دولہ انگیز انقلاب کے بارے میں کسی نظم میں یہ اشعار کہے ہیں : —

”یہ اسی کا تھا کرشمہ کہ عرب کے بچے کھیلنے جاتے تھے ایوان گہ کسریٰ میں شکار
اور — یہ اسی کا تھا کرشمہ کہ عرب کے رہزن فاش کرنے لگے جبریلؑ میں کے اسرار“

بالکل اسی طرح یہ بھی تحریک پاکستان میں اسی زوردار مذہبی جذبہ کی آمیزش کا
کرشمہ تھا کہ بیسویں صدی کے عین وسط میں جبکہ پورے کرہ ارضی پر الحاد اور

مادہ پرستی کے گھٹا ٹوپ اندھیرے چھائے ہوئے تھے اور دین و مذہب کی
بنیادیں تک منہدم ہو چکی تھیں دس کروڑ سے زائد افراد کی ایک قوم نے دستوری

اور قانونی سطح پر اپنی قومی و اجتماعی زبان یعنی دستور ساز اسمبلی کے ذریعہ کلمہ
شہادت ادا کیا اور قرارداد مقاصد کے ذریعے حق حاکمیت کو بالکل علیہ اللہ تعالیٰ

کے حوالے کر کے اپنے جملہ اختیارات کو اُتس ہی کی معین کردہ حدود کے اندر
اندر استعمال کرنے کا عہد کیا ! چنانچہ اس سے جہاں ط ”نعرہ زد عشق کہ

خونی جگرے پیدا شد“ کی کیفیت پیدا ہوئی وہاں (بادنی تعریف) ط ”کفر
لرزیکہ صاحب نظرے پیدا شد“ کا نقشہ بھی سامنے آیا۔ چنانچہ اسی اسمبلی

کے کچھ اراکین نے ”رقیبوں نے رپٹ لکھوائی ہے جا جا کے تھانے میں
کہ اکبر نام لیتا ہے خدا کا اس زمانے میں !“

کے مصداق بر ملا کہا کہ آج یہاں جو قرارداد پاس ہوئی ہے اس کی وجہ سے ہم
شرم کے مارے دنیا کو منہ دکھانے کے قابل نہیں رہے !

اور یہ بھی اسی کا کرشمہ ہے کہ پاکستان میں آج تک جتنے دستوری مواد
مرتب ہوئے ان سب میں بلا استثناء وہ دفعہ موجود رہی ہے جو سورہ ہجرات

کی پہلی آیت کی دستور علی کی سطح پر بہترین اور صحیح ترین ترجمانی کرتی ہے اور اسلامی
ریاست میں قانون سازی کی گنجائش (SCOPE) کی بھرپور تعین کرتی ہے یعنی

یہ کہ ”یہاں کتاب اللہ اور سنت رسول کے منافی کوئی قانون سازی نہیں کی جاسکے
گی !“ یہ دو سی بات ہے کہ ہم آج تک اس دفعہ کو پوری طرح نافذ عمل

(FULLY OPERATIVE) نہیں کر کے! بہر حال! ایک تیسری مرتبہ پھر اپنے آپ سے سوال کیجئے کہ کیا دل مانتا ہے کہ یہ سب کچھ کارِ عبث اور دفترِ بے معنی (EXERCISE IN FUTILITY) ہے؟ اور کیا ہمارا حال اور مستقبل اتنے طویل ماضی سے بالکل منقطع ہو جائے گا؟

جہاں تک ان سطور کے عاجز و ناچیز راقم کا تعلق ہے، اُس کے نزدیک اس معاملے میں تاخیر اور تعویق تو ممکن ہے اور یہ بھی ممکن ہی نہیں عین متوقع ہے کہ اس راہ میں ہماری طویل کوتاہیوں اور موجودہ خامیوں کے باعث کچھ نقصانات (SET BACKS) اور وقتی ناکامیوں (FAILURES) اور (TEMPORARY REVERSALS)

عارضی شکستوں کا سامنا ہو، لیکن پاکستان کا اسلام کی نشاۃ ثانیہ کا گہوارہ اور اسلام کے عالمی فیلے کا نقطہ آغاز بننا وہ تقدیرِ برہم ہے جو کسی طرح ٹالی نہیں جاسکتی — اور یہی ہے ہمارے قومی و ملی وجود کی تصویر کا واحد روشن رخ جو کبھی، جب توجہ اسی پر مرکوز ہو جاتی ہے تو میرے اُفقِ ذہن و قلب پر مہرِ درخشاں کے مانند چمکنے لگتا ہے اور کبھی جب توجہ زیادہ تر پاکستان کے موجود الوقتِ دینی، اخلاقی اور سیاسی حالات پر مرکوز ہو جاتی ہے تو گھٹنا ٹوپ اندھیرے میں روشنی کی صرف ایک مختصر اور لرزتی ہوئی کرن کا ٹوپ دھار لیتا ہے — چنانچہ اسی اُمید و بیم کی کیفیت میں جو کچھ بن آتا ہے کیے جا رہا ہوں اور غالباً ایک حدیثِ نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام میں وارد شدہ الفاظ یعنی الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ کا تقاضا بھی یہی ہے۔ واللہ اعلم

لے سونہ الحجرات کی پہلی آیت اور اس کا ترجمہ حسب ذیل ہے:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْعَدُوا مَوَاقِنَ بَيْنِي
اللَّهُ وَرَسُولِهِ وَالْقَوَاعِدَ إِنَّ اللَّهَ شَهِيدٌ
عَلَيْكُمْ ۝
اُسے اہل بیان! امت آگے بڑھو اللہ اور اس کے
رسول سے، اور اللہ کا تقویٰ اختیار رکھو
(اس لئے کہ، یقیناً اللہ سب کچھ سننے اور ہر چیز کا علم
رکھنے والا ہے) ۝

ایک فیصلہ کن دورا

ان سطور کی تحریر کے وقت قمری حساب سے پاکستان کی عمر کے چالیسویں سال کے مکمل ہونے میں چار ماہ سے بھی کم عرصہ باقی رہ گیا ہے۔ اور واقعہ یہ ہے کہ داخلی اور خارجی اور دینی اور دنیوی جہتوں سے پاکستان اس وقت ایک نہایت اہم اور فیصلہ کن دورا ہے پر کھڑا ہے۔ دینی اعتبار سے اس دورا ہے کی اہمیت اور نزاکت قرآن حکیم کے دو مقامات کی روشنی میں سمجھیں آسکتی ہے،

(۱) سورہ بنی اسرائیل کی آیت نمبر ۱۰۱ میں وارد شدہ حسب ذیل الفاظ کی روشنی میں کہ:

عَسَىٰ رَبُّكُمْ اَنْ يَّزِيلَكُمْ وَاِنْ عُدْتُمْ عَدُوًّا۔

(ترجمہ) قریب ہے کہ تمہارا رب تم پر رحمت نازل فرمائے، لیکن اگر تم نے پھر وہی کچھ کیا (جو پہلے کرتے رہے ہو) تو پھر ہم بھی دوبارہ وہی کچھ کریں گے۔ (جو پہلے کر چکے ہیں)۔

اس ضمن میں ایک عام کہادت کہ زبانِ طعن کو نقارۂ خدا سمجھنے کے مطابق اور اس اصول کے تحت جو ہم اس سے قبل تفصیل سے بیان کر چکے ہیں کہ کبھی کبھی مشیتِ ایزدی کفار اور ملحدین کے ذریعے بھی پوری ہوتی ہے، روسی قادیان کے اس قول کا ذکر نامناسب نہ ہو گا جو انہوں نے اب سے لگ بھگ پندرہ سال قبل ستوبڑا حاکم کے حادثہ فاجو کے بعد ہمارے اُس وقت کے سربراہ حکومت ذوالفقار علی بھٹو کے دورۂ روس کے موقع پر اسکو میں منعقدہ ایک سرکاری استقبالیہ میں نہ صرف سفارتی آداب اور رکھ رکھاؤ بلکہ میرزائی کے عام دستور اور قواعد کی خلاف ورزی کرتے ہوئے کہی تھی کہ:

”ہم نے جو کچھ مشرقی پاکستان کے معاملے میں کیا، ہمیں اُس پر ہرگز کوئی تیشیانی یا مذمت نہیں ہے بلکہ ہم واضح کر دینا چاہتے ہیں کہ اگر بغیر میں دوبارہ اُسی قسم کے حالات پیدا ہوئے تو ہم پھر وہی کچھ کریں گے جو ہم نے اس موقع پر کیا ہے؟“

(۲) سورہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری آیت کے ان الفاظ کی روشنی میں کہ:

وَاِنْ تَوَلَّوْا يَنْتَبِذْكُمْ عَلٰٓى اَعْقَابِكُمْ

(ترجمہ) اگر تم پیٹھ موڑ لو گے تو اللہ تمہیں چھوڑ کر کسی اور قوم کو قبول فرمائے گا!

گویا مشیت ایزدی نے وقتِ اسلامیہ پاکستان کو اسلام کے عالمی غلبہ کا نقطہ آغاز بننے کی سہولت حاصل کرنے کا بھرپور موقع عنایت فرمادیا ہے۔ اب یہ مسلمانانِ پاکستان کی سعادت یا شقاوت، اُن کے ٹھکانے کی بلند پروازی یا پستی، اُن کی عالی حوصلگی یا کم ہمتی اور فی الجملہ اُن کی عزیمت یا سہل انگیزی پر منحصر ہے کہ وہ "وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا" کی عملی تصویر بننے میں یا "وَلَكِنَّهُ اَشْكَدَ الْحَبْلَ الَّذِيْنَ" کی محکم تصویر بن کر "تہاری داستان ہم بھی نہ ہوگی داستانوں میں" کا مصدق بن جاتے ہیں اور اسلام کے عالمی غلبے کے لیے اللہ تعالیٰ کسی اور قوم کو پسند فرمالیتا ہے!

عجیب اتفاق ہے کہ عین اُس وقت جب راقم کے قلم سے مندرجہ بالا مصرعہ تحریر میں آیا، روزنامہ جنگ لاہور کا ۱۷ فروری ۸۹ء کا شمارہ اُن پہنچا جس کی رُوسے بڑے صغیر پاک و ہند کے باب الاسلام (یعنی سندھ) کے ایک اتنے مقرر یا سندان نے کُرا نہیں بقول خود اُن کے سابق وزیراعظم بھٹو مرحوم کے خستہ کی تقریب میں شرکت کا دعوت نامہ ملا تھا، کہلے کہ:

"میں مطمئن ہوں کہ پاکستان مغرب ہستی سے بٹ جائے گا کیونکہ یہ نفرت کا گہوارہ بن چکا ہے! چنانچہ واقعہ یہی ہے کہ اس وقت ہم ایک نہایت فیصلہ کن دورا ہے کے عین مبرے پر کھڑے ہیں۔ اور ہر صاحب بصیرت کو یک چشم سر نظر آ رہا ہے کہ:

ایک جانب ہمارے قومی وطنی وجود کا موجودہ دینی و مذہبی، دستوری و سیاسی اور اخلاقی و عملی "منظر" اور اُس کا چالیس سالہ "پس منظر" ہے جو نظاہر ٹیکسٹ کے الفاظ "TO BE OR NOT TO BE

IS THE QUESTION" کے سوالیہ نشان کے ساتھ ایک عقدہ لاناخیل کی صورت

افتقاد کر چکا ہے نتیجہ ملک و ملت بالکل اُس کیفیت میں نظر آ رہے ہیں۔ جس کا نقشہ سورہ آل عمران کی آیت نمبر ۳۰ میں اِن الفاظ میں کھینچا گیا ہے کہ وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ (ترجمہ) تم لوگ آگ کے ایک گڑھے کے بالکل کنارے پر تھے! اور نظاہر یہ محسوس ہو رہا ہے کہ ظالم

بدین، مکمل تباہی ہمارا مقدر بن چکی ہے!

دو ٹری جانبِ اُمتِ مسلمہ کی چودہ سو سالہ تاریخ کا طویل پس منظر اور اس کا بالخصوص گزشتہ چار سو سال کا معاملہ ہے جس کے حوالے سے دل کی آنکھوں کے سامنے ایک نہایت روشن اور بے شک رُخ سامنے آتا ہے اور باطن کے کانوں سے نہ صرف اللہ کی رحمت نیکوکاروں کے بہت قریب ہے؛ کاثرہ سناٹی دیتا ہے بلکہ اللہ کی جانب سے مدد اور فتح قریب ہی ہے۔! کی نوید جانفزا بھی سناٹی دیتی ہے۔ تاہم یہ واضح رہنا چاہیے کہ جبکہ متذکرہ بالا تاریک رُخ کے منفی نتائج اپنی منطقی انتہا کو پہنچ چکے ہیں جو محسوس واقعات کی صورت میں بافضل موجود ہیں، روشن رخ کی حیثیت صرف ایک 'موقع' کی ہے جو اگر گزرا دیا گیا تو 'أَلَوْ قُتِ سَيْفٌ فَطَاطِعُ' (وقت ایک تیز دھار تلوار ہے، کے مطابق پھر کبھی ہاتھ نہ اٹکے گا اور ملتِ اسلامیہ پاکستان وَالْعَصِيْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَغَنِيٍّ تیزی سے گزرنے والا زمانہ گواہ ہے کہ انسان گھماٹے اور خسارے میں ہے! کی محکم تفسیر بن کر رہ جائے گی۔ اعَاذْنَا اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ!

اسی عقدہ اور اس کے منفی نتائج

جیسے کہ ہم اس سے قبل واضح کر چکے ہیں، ہمارے قومی اور ملی وجود کا اساسی عقدہ (DILEMMA) تو یہ ہے کہ ہم نے پاکستان کی صورت میں ایک ایسا ملک قائم کیا ہے جس کی اساس واحد بلکہ واحد منطقی جواز صرف اور صرف اسلام ہے، چنانچہ ایک عوامی اسلامی جذبے کے سوا اس کے استحکام کی کوئی دوسری محسوس اساس موجود نہیں ہے لیکن اسلام کے ساتھ بحیثیت مجموعی ہمارے واقعی اور عملی تعلق کا حال مددِ بے یار و مددگار ہر چند کہیں کہیں نہیں ہے؛! کا مصداقِ کامل ہے! — تاہم اس ایک جملے (STATEMENT) سے ضرورتِ حال کی پوری نزاکت اور گھمبیرتا کا احساس ہوتا ہے نہ اُن منفی اثرات کا پورا اندازہ ہوتا ہے جو اس اساسی عقدے کے منطقی نتائج کے طور پر ہمارے قومی و ملی وجود پر

۱۔ إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ۔ (سورۃ الاعراف: آیت ۵۷)

۲۔ فَصَّرْنَا مِنَ اللَّهِ وَفَتَحْنَا قَرِيبٌ۔ (سورۃ الصف: آیت ۲۴)

دینی و مذہبی، اخلاقی و عملی، دستوری و ریاستی اور سیاسی و انتظامی ہر اعتبار سے مرتب ہوتے ہیں، ان میں سے بعض پر بس سلسلہ مضامین میں اس سے قبل تفصیلی گفتگو ہو چکی ہے، بعض کا ذکر اس لیے نہیں کیا گیا کہ وہ زیر بحث موضوع کے دائرے سے براہ راست متعلق نہ تھے۔ ذیل میں ان سب کا ایک مختصر خاکہ دیا جا رہا ہے:

(۱) ریاست کی سطح پر ہمارا حال یہ ہے کہ تاحال کوئی متفق علیہ دستور موجود نہیں ہے۔ آج سے دو اٹھائی سال قبل ہم ملک کے اکثر سیاسی حلقے سوشلزم کے دستور پر اتفاق کا اظہار کر رہے تھے لیکن اولاً مارشل کی طوالت اور پھر ایک فرد واحد کے آمرانہ اقدامات نے، جن کی ابتدا 'ریفرنڈم' نامی ڈھونگ سے ہوئی تھی، شدید رد عمل پیدا کر دیا ہے اور اب متعدد طاقتور اور اثر مند حلقے ایک نئی دستوریہ کے انتخاب اور نئے دستور کی تدوین کے مطالبے یا براہ راست کنفیڈریشن کے نعرے کے ساتھ میدان میں اتر چکے ہیں!

(۲) سیاسی سطح پر فوج کی مسلسل 'سرپرستانہ نگرانی' نے قوم کو بحیثیت مجموعی تاحال 'نا بالغ بنایا ہوا' ہے چنانچہ عوامی سطح پر سیاسی شعور کا خوفناک حد تک فقدان ہے جس کے نتیجے میں ملک بھر میں کوئی ایک بھی ایسی قومی سیاسی جماعت موجود نہیں ہے جو ایک طرف خود منظم بھی ہو اور ملک گیر بھی، اور دوسری طرف قومی نقطہ نظر بھی رکھتی ہو اور واضح نظریاتی اساس بھی، تیسری طرف ایک مضبوط اور باصلاحیت قیادت بھی رکھتی ہو اور مخلص اور بے نفس کارکنوں کی معتد بہ تعداد بھی، اور چوتھی جانب عوام میں قابل لحاظ حد تک پذیرائی بھی کھیتی ہو اور اثر و نفوذ بھی!!

(۳) معاشی سطح پر شدید افراط زر اور اس سے پیدا شدہ ہولناک گرانی کا سامنا ہے۔ اور یہ 'چھروں'، جو سستی نظر آتی ہے برشام۔ یا غازیہ یا ساغر دینا کی کرامات! کے مصداق جو مصنوعی خوشحالی نظر آتی ہے وہ باغیر ملکی قرضوں کے ہمارے ایسے پہاڑ کی 'کرامت' ہے جو سیاسی اور معاشی اعتبار سے انتہائی تباہ کن ہے یا ملک سے باہر کام کرنے والوں کی خون پسینے کی کمائی کی فوری اور عارضی 'برکت' ہے جو بآل کار کے اعتبار سے اخلاقی اور سماجی سطح پر سخت مضار نقصان دہ ہے! پھر وہ عارضی برکت بھی اب ختم ہوا چاہتی ہے جس سے فوری معاشی بحران کا خطرہ محسوس کیا جا رہا ہے!!

(۴) قومی سطح پر ہمارا شیرازہ سخت پراگندگی کے عالم میں ہے اور مختلف النوع نسلی (ETHNIC) 'نسائی' (LINGUISTIC) ————— اور علاقائی (REGIONAL) مصیبتوں

کے فروغ نے قومی یکجہی کو شدید ضعف سے دوچار کر دیا ہے!

(۵) نظریاتی سطح پر قوم کے ذہین عناصر اور تعلیم یافتہ طبقات میں مغربی افکار و نظریات سے پیرائیدہ مادہ پرستانہ اور کھانا اندازہ فکر اور جدید تہذیب و ثقافت کا پروردہ اباحت پسندانہ نقطہ نظر قبیلے ہی سے موجود تھا، اب اس کی منطقی انتہا یعنی مارکسزم اور کمیونزم نے بھی ہماری نوجوان نسل کے یکساں سے بڑے حلقے میں قدم جمالیے ہیں!

(۶) اخلاقی سطح پر قوم کا دیوارہ نکلا ہوا ہے اور اخلاقیات کی اسلامی اور ایمانی سطح تو درکنار عام انسانی سطح پر بھی ہم اخلاق کے بحران (MORAL CRISIS) سے دوچار ہیں۔ اور جیسے کہ اس سے قبل تفصیل سے عرض کیا جا چکا ہے دراصل ہم بحیثیت قوم اللہ تعالیٰ سے یکے ہوئے وعدہ کی خلاف ورزی کی سزا اور پاداش کے طور پر نفاقِ عملی میں مبتلا ہو چکے ہیں!

(۷) دینی سطح پر اسلام کے ساتھ عملی تعلق کے اعتبار سے ہم جس سطح پر چند کہیں کہتے ہیں ہے؛ کی کیفیت سے دوچار ہو چکے ہیں اس کی تفصیل تو پہلے آچکی ہے ایمان کے اعتبار سے بھی حالت انتہائی دگرگوں ہے۔ اس لیے کہ عوام کی سطح پر تو ایمان بالعموم ایک عقیدہ (DOGMA) کی ایسی پٹلی کے مشابہ ہے جو ذہن کے کسی ایک کونے میں رکھی ہوئی ہو اور جس سے انسان کے اخلاقی رویے اور عملی اقدار (VALUE STRUCTURE) کا تعلق نہ ہو اور خواہ میں سے جدید تعلیم یافتہ لوگوں کی اکثریت یا مضابطہ الحاد (ATHEISM) کی شکار ہے یا کم از کم تشکیک (SCEPTICISM) اور لادرتیت (AGNOSTICISM) سے دوچار ہے اور علماء دین کے حلقے میں ایک کثیر تعداد اُن علماءِ سنیہ کی موجود ہے جن کی عملی روش سے جویدارِ حُب دنیا، حُب مال اور حُب جاہ اُن کے ایمان کی ناگفتہ بہ حالت کی غمازی کر رہی ہے! مزید برآں اُن کی پیدا کردہ فرقہ واریت کی ہولناکی روز بروز بڑھ رہی ہے اور قومی سطح پر تشقت و انتشار (CHAOS) میں ایک مزید اور حد درجہ تشویشناک سمت (DIMENSION) کا اضافہ کر رہی ہے!

(۸) داخلی احوال و کوائف کی ان تہہ بہ تہہ تارکیوں ("ظَلَمْتُ بَعْضَهُمَا فَوْقَ بَعْضٍ سِرًّا") نور آیت ۲۴، پر مستزاد ہیں بین الاقوامی سیاست خارجی تعلقات اور خاص طور پر ارد گرد کے حالات اور اس خطے کی علاقائی سیاست (GEO-POLITICS) کی شدید تشویشناک کیفیات جن کی بنیاد پر جو شدید خطرہ (CHALLENGE) پاکستان کے وجود کو اس وقت لاحق ہے وہ اس سے قبل بھی

ذہرتا تھا۔ اس لیے کہ اصل اپنی داخلی کمزوریوں کے باعث اذنیائاً بجاہت کی پیدائشی دشمنی کی بنا پر ہم ایک شہر باد کا سہارا لینے پر تو ہمیشہ ہی مجبور رہے ہیں۔ جس کے عین وقت پر دھوکہ دینے کا نہایت تلخ تجربہ ہمیں ۱۹۶۵ء تا ۱۹۶۷ء ہو چکا ہے، تاہم ۱۹۶۹ء میں افغانستان میں روسی فوجوں کے داخلے کے بعد سے اس نے ایک بد بھر نہیں 'محاذ پر سینہ سپر ریاست' (FRON LINE STATE) کی حیثیت سے اہمیت دینی شروع کر دی تھی اور اس میں ہرگز کوئی شک نہیں کہ ایک مرتبہ پھر امریکہ کے سابق سیکرٹری آف سٹیٹ مسٹر ڈولس کے نام سے معنون دور (DULLES ERA) کی یاد تازہ کر دی تھی۔ لیکن اب وہ صورت حال تبدیل ہو رہی ہے اور ایک جانب افغانستان کے مسئلے پر امریکہ اور روس کے مابین مغالمت کے اندیشے نے ہمارے پاؤں تلے کی زمین کو سرکاتا اور کھسکا بنا شروع کر دیا ہے تو دوسری جانب راجیو گاندھی کے برسرِ اقتدار آنے کے بعد سے امریکہ نے بجاہت کی خوشنودی حاصل کرنے کی جو سرگودھا کوشش شروع کی ہے اس کی بنا پر ہمیں فی الواقع دن میں تارے نظر آنے لگے ہیں اور بجاہت کے سفارتی عہدیداروں اور سیکرٹریوں کے اندازِ مخاطب میں بھی 'ایازِ قدرِ خود بشناس' کا سا انداز پیدا ہو چکا ہے الغرض! 'عینِ پیری میں ہلالِ آسا کر خم کھا گئی' کے مصداق عین اُس وقت جبکہ خارجی حالات کے پیشِ نظر ہمیں کامل قومی یکجہتی، دہم آہنگی، بلندِ وصلگی اور عالیٰ مہبتی اور قوتِ عزیمت و مقبولیت کی شدید ضرورت ہے ملک و ملت کا داخلی منظرِ عام دشتِ کوہِ کیم کے گھریاؤ آیا! کائناتِ پیشِ کر رہا ہے اور شدید اندیشہ ہے کہ مارشل لا کے 'خاتمے' (یا نیم خاتمے) پر جو سیاسی سرگرمی شروع ہوئی ہے وہ ایک دو ماہ تک گھمان کے دن کی صورت اختیار کر لے گی اور اس کے نتیجے میں ملکِ باضابطہ فسادِ جنگی اور بربول وار سے دوچار ہو جائے گا یا پھر تماثل لانا نافذ ہو جائے گا اور یہ دونوں ہی صورتیں ملک و قوم کے مستقبل کے اعتبار سے سخت خوفناک اور دردِ برباد کن ہوں گی۔ اذنا اللہ جن ذالک!

پاکستان کے بقا و استحکام کے لوازم

اس پس منظر میں ہر صاحبِ فہم و شعور انسان لامحالہ اسی نتیجے تک پہنچے گا کہ ملک و ملت کے استحکام ہی نہیں بقا تک کے لیے حسبِ ذیل چیزیں ناگزیر اور لازمی ہیں:

(۱) ایک ایسا طاقتور انسانی جذبہ جو مجملہ حیوانی جبلتوں پر غالب آجائے اور قوم کے افراد میں کسی مقصد کے لیے تن من و حن لگا دینے حتیٰ کہ جان تک قربان کر دینے کا مضبوط ارادہ اور قومی داعیہ پیدا کر دے۔
 (۲) ایک ایسا ہمہ گیر نظریہ جو افراد قوم کو ایک ایسے مضبوط ذہنی و فکری رشتے میں منسلک کر کے بنیاد پر موصوں بنادے جو رنگ، نسل، زبان اور زمین کے تمام کرشتوں پر عادی ہو جائے اور اس طرح قومی یک جہتی اور ہم آہنگی کا ضامن بن جائے!

(۳) عام انسانی سطح پر اخلاق کی تعمیر جو صداقت، امانت، دیانت اور ایفاء و عہد کی اساسات کو لازماً مضبوط کر دے اور قومی و ملی زندگی کو رشوت، خیانت، ملامت، جھوٹ، فریب، نا انصافی، جانبداری، ناجائز اقربا پروری اور وعدہ خلافی ایسی تباہ کن برائیوں سے پاک کر دے۔

(۴) ایک ایسا نظام عدل اجتماعی (SYSTEM OF SOCIAL JUSTICE) جو مرد و عورت، فرد اور ریاست، اور سرمایہ اور محنت کے مابین عدل و اعتدال اور قسط و انصاف، اور فی الجملہ حقوق و فرائض کا صحیح و حتمی توازن پیدا کر دے!

(۵) ایک ایسی مخلص قیادت جس کے اپنے قول و فعل میں تضاد و نظر نہ آئے اور جس کے خلوص و اخلاص پر عوام اعتماد کر سکیں!

ترکیب پاکستان کے تاریخی اور واقعاتی پس منظر، اور پاکستان میں بسنے والوں کی عظیم اکثریت کی فکری و جذباتی ساخت، دونوں کے اعتبار سے یہ بات بلا خوف تردید کہی جاسکتی ہے کہ اس ملک میں یہ تمام تقاضے صرف اور صرف دین و مذہب کے ذریعے اور اسلام کے حوالے اور ناسے سے پورے کیے جاسکتے ہیں، کیونکہ جیسے کہ ہم قائل تردید دلائل اور شواہد سے ثابت کر چکے ہیں علامہ اقبال مرحوم کے حسب دلی اشعار و خواہ اس وقت دنیا کی کسی دوسری مسلمان قوم پر پورے طور پر صادق نہ آتے ہوں، مگر اسلام پر پاکستان کے ضمن میں صد فی صد درست اور کمال صداقت و حقانیت کے مظہر ہیں کہ

اپنی ملت پر قیاس اقوام مغرب سے نہ کر خاص ہے ترکیب میں قوم عربی ہاشمی!

ان کی جمعیت کا ہے ملک و نسب پر انھند قوت مذہب سے مستحکم ہے جمعیت تری

ماہن دیں ہاتھ سے چھوٹا تو جمعیت کہاں! جمعیت ہوئی رخصت تو ملت بھی گئی!

پاکستان کی سالمیت کے خواہشمند لوگوں کو دعوتِ شکر

مرزا غالب کے اس شعر کے مصداق کہ ”تجھ سے تو کچھ کلام نہیں لیکن اسے مذہم۔ میر
سلام کہہ دو اگر نامہ بر ملے؟“ ہیں اس مرحلے پر اُن لوگوں سے تو کچھ نہیں کہنا جو ایسی حقیقی و واقعی یا مزعوم
موجودہ ظلم اور زیادتی کے ردِ عمل کے طور پر پاکستان کو توڑنے کے دہانے ہو گئے ہوں یا کسی سبب
سے اس نتیجے پر پہنچ چکے ہوں کہ ”مری تعمیر میں مضرتی اک صورت خرابی کی“ کے مصداق پاکستان
مرضِ وجود میں آنا ہی غلط تھا۔ لہذا اسے بالفعل یا بالحقہ معدوم کر دینا ہی مناسب ہے۔ ایسے لوگوں
سے گفتگو کا مضمری کبرئی ظاہر ہے کہ مختلف ہوگا۔ بہر دست اُن سے صرف نظر کرتے ہوئے ہم اُن
تمام لوگوں کو جو پاکستان کی بقا اور سالمیت کے دل سے خواہشمند ہوں دعوت دیتے ہیں کہ پوری
دیانت داری کے ساتھ امکانی حد تک غور کریں کہ آیا مذکورہ بالا پانچ امور پاکستان کی سالمیت اور
استحکام کے لازم ہیں یا نہیں؟ اور آیا اُن میں سے کوئی ایک تقاضا بھی اسلام کے ہوا کسی اور
نظریے یا نظام کے حوالے سے پورا ہونے کا کوئی امکان ہے؟

اس ضمن میں حسب ذیل حقائق روز روشن کی طرح عیاں ہیں:

(۱) تحریک پاکستان سے قطع نظر کہ اُس کا تو نعرہ ہی یہ تھا کہ پاکستان کا مطلب کیا؟ لا اِلاّ اللّٰہ
پاکستان کی لگ بھگ چالیس سالہ تاریخ کے دوران میں بھی واقعہ یہ ہے کہ جو بھی عوامی تحریک اُٹھی
صرف اور صرف دین و مذہب کے حوالے سے اُٹھی! ۱۹۵۳ء اور ۱۹۷۲ء کی ختم نبوت کی تحریکیں
اس کی ”غائص“ شالیں ہیں ہی، ۱۹۷۰ء کی مجبوت صاحب کی عوامی تحریک بھی فی الواقع ”عوامی“ بننے
کے لیے سوشلزم کو ”مشرق بہ اسلام“ کرنا پڑا تھا اور غائص مساوات کی بجائے مساواتِ محمدی“ کا
اصطلاح استعمال کرنی پڑی تھی، جس کا شبکہ اب اُن کے بعض سابق رفقاء کا کر رہے ہیں پھر ۱۹۷۷ء
کی ”پاکستان قومی اتحاد“ (PNA) کی تحریک بھی جو ابتداً غائص سیاسی اور جمہوری تھی ”عوامی“ تب
ہی بنی تھی جب اُس نے تحریک نظامِ مصطفیٰ کا عنوان اختیار کر لیا تھا۔

اس ضمن میں اگرچہ اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ گزشتہ (یا حالیہ) مارشل لا نے اپنے ساتھ
 آٹھ سالہ دور میں اس جذبے کو مضمحل کرنے اور اس تلوار کو گنڈا کرنے یا عوامی زبان میں اس غبارے
 کی ہوا اٹھانے میں خاطر خواہ کامیابی حاصل کی ہے لیکن اب بھی یہ حقیقت اپنی جگہ قائم ہے کہ پاکستان
 میں کوئی منفی اور تیشخربوون بیوتھتھو پائیڈ یٹھو کے مصداق تخریبی تحریک تو کسی
 دوسری اساس پر اٹھ سکتی ہے لیکن پاکستان کی سالمیت کو بطور اصول موضوعہ تسلیم کرنے والی مثبت
 تعمیری تحریک سوائے مذہبی جذبے کے اور کسی بنیاد پر نہیں اٹھ سکتی!

(۲۱) یہی معاملہ نظریہ جامعہ کا ہے کہ پاکستان میں بننے والوں کی عظیم اکثریت کو ایک نسیان
 مخصوص بنانے کی صلاحیت رکھنے والا نظریہ صرف اور صرف ایمان ہے اس لیے کہ ایک رشتہ
 اخوت ایمانی ہی ہے جو رنگ نسل زبان اور زمین کے تمام رشتوں سے بالاتر ہے کہ پاکستان کے مسلمانوں
 کو ایک قوم ہی نہیں ایک امت بلکہ ایک حزب (پارٹی) بنا سکتا ہے اور پاکستان میں قومی یک جہتی
 اور ہم آہنگی کا ضامن بن سکتا ہے۔ یہ بات اس سلسلہ مضامین میں تفصیل کے ساتھ عرض کی جا چکی ہے
 کہ یہاں کوئی نسلی یا لسانی محسبیت ایسی موجود ہی نہیں ہے جو کل پاکستان سطح پر پروئے کا ر آ سکے۔
 یہاں یہ وضاحت بھی نامناسب نہ ہوگی کہ الحمد للہ کہ پاکستانی قوم عمل کے اعتبار سے خواہ کتنی
 ہی تہی دامن اور کوتاہ دست کیوں نہ ہو، اسی طرح فقہ کی جزئیات میں ان کے مابین خواہ کتنا ہی
 اختلاف کیوں نہ ہو جہاں تک اساسی نظریے یعنی ایمان کا تعلق ہے اس کے ضمن میں اختلاف بھی نہ
 ہونے کے برابر ہے اور خصوصاً اس کے منبع و سرچشہ یعنی قرآن حکیم کے متن کے ضمن میں تو ہرے سے
 کوئی اختلاف ہے ہی نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ سورہ آل عمران کی آیت نمبر ۱۰۴ جس کا حوالہ اسی باب
 میں پہلے بھی اچکا ہے مسلمانوں کو جس جل اللہ یعنی اللہ کی رسی کو تھامنے کی تاکید کرتی ہے اس کے
 کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد احادیث مبارکہ میں صراحت فرمادی ہے کہ وہ قرآن حکیم
 ہے۔ چنانچہ اسی حقیقت کو علامہ اقبال مرحوم نے ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے کہ

۱۔ سورہ حشر آیت نمبر ۲۴ ترجمہ: اپنے گھروں کو اپنے ہاتھوں سے ڈھاتے ہوئے۔

۲۔ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا:

ترجمہ: سب مل جل کر اللہ کی رسی کو مضبوطی سے تھام لو اور تفرقہ میں مبتلا نہ ہو۔

’ازیک آئینی مسلمان زندہ است پیکرقت ز قرآن زندہ است!
ما ہر خاک و دل آگاہ دوست احتشامش کن کہ جل اللہ دوست‘

(۳) اسی طرح مسلمانوں کے بارے میں یہ حقیقت بالکل قطعی اور حتمی ہے کہ اخلاقیات کے ضمن میں
اُن کے یہاں علم وظائف الاعضاء (PHYSIOLOGY) کا سب کچھ یا کچھ نہیں والا قانون “
(ALL OR NONE ALAW) کارفرما ہے یعنی پہل کی قوم پرستانہ (NATIONALISTIC)

یا مصلحت پرستانہ (UTILITARIAN) یا مسرت پسندانہ (HEDONISTIC) اساس پر
بنیادی انسانی اخلاقیات کی تعبیر بھی بالفضل ممکن نہیں ہے اس لیے کہ یہاں اخلاق کی واحد ممکن اساس
’ایمان‘ ہے۔ وہ اگر بفضل موجود ہوگا تو عام انسانی ہی نہیں اسلامی اور ایمانی اخلاق عالی بھی وجود میں آ
جائیں گے بلکہ روحانیت کی بلند ترین منزلیں بھی تعبیر ہو جائیں گی اور اگر وہ موجود نہیں ہوگا یا نہایت کمزور
اور ضعیف ہوگا تو کسی دوسری اساس پر بنیادی انسانی اخلاق بھی وجود میں نہ آسکیں گے!

(۴) یہ بات البتہ تفصیل طلب ہے کہ وہ واحد نظام زندگی جو ایک جانب افراد کی سیرت و کردار کی
تعبیر کے لیے مناسب فضا فراہم کر سکتا ہو اور دوسری طرف فرد بمقابلہ معاشرہ و ریاست، مرد بمقابلہ عورت،
اور سرمایہ بمقابلہ محنت ہر سطح پر اور جمہیت سے عدل و قسط پر مبنی ہو اور سب کے مابین حقوق و فرائض
کے عادلانہ توازن کا ضامن بن سکتا ہو اللہ کے عطا کردہ ’دین حق‘ کے ہوا اور کوئی نہیں ہے اور اگرچہ
اس دعویٰ کی حقانیت کے تفصیلی دلائل و شواہد اس تحریر کے دائرہ بحث سے خارج ہیں تاہم ضروری
ذریعہ بحث کے اعتبار سے یہ حقیقت، اہمیت کی حامل ہے کہ پاکستان کی مسلمان قوم کے طبقہ متوسط میں جو
کسی قوم کی اصل ریڑھ کی ہڈی کی حیثیت رکھتا ہے ایسے لوگوں کی تعداد بجز اللہ بہت کم ہے جو دل
و دماغ کے متفقہ فیصلے کے ساتھ اس کے شدت کے ساتھ قائل ہیں اور یہ چیز کسی اسلامی انقلابی جدوجہد
کے آغاز کے لیے یقیناً ابتدائی سرمایہ (INITIAL CAPITAL) کی حیثیت رکھتی ہے!

۱۔ یعنی مسلمانوں کی حیات ملی کا لازمی ہے کہ وہ ایک آئین پر متفق ہیں، اگرچہ پیکرقت کے لیے روح حیات قرآن مجید
ہے، ہم تمام مسلمان تو دراصل پیکر خاکی کی حیثیت رکھتے ہیں جس میں دھڑکنے والے دل کی حیثیت قرآن کی ہے۔ لہذا
اسے مسلمان، اُسے مسلمان سے تمام نے اس لیے کہ جل اللہ، یعنی اللہ کی منبر و دینی وحی ہے اس ضمن میں قابلِ مذموم
مرحوم کے یہ الفاظ بھی یاد رکھنے کے قابل ہیں کہ ہمارا ’آئین‘ ہر دو سو سال قبل طے ہو گیا تھا،

(۵) گویا "کافرتو اتی شد" چار مسلمان شو! کے مصداق ہمارے قومی و ملی وجود کے جملہ عناصر
امراض کے ازالے اور معالجے، اور پاکستان کے بقا و استحکام کے لیے جو امور لازمی اور ناگزیر ہیں
وہ سب کے سب ایک ہی سمت میں اشارہ کر رہے ہیں اور وہ ہے "اسلامی انقلاب" کی سمت۔!
البتہ ایک قیادت کا مسئلہ ایسا ہے جو بظاہر ٹیڑھی کھیر بھی نظر آتا ہے اور قومی کی گردن میں گھنٹی باندھنے
کے مترادف بھی محسوس ہوتا ہے۔ اس لیے کہ اسلامی انقلاب کے لیے لامحالہ ایک ایسی قیادت
کی ضرورت ہے جو ایکٹ جانب مختلف مکاتب فکر سے تعلق رکھنے والے علماء حق کا اعتماد حاصل
کر سکے، ڈسٹری جانب جدید تعلیم یافتہ لوگوں کو بھی مطمئن کر سکے اور تیسری جانب عوام میں بھی مقبولیت
حاصل کر سکے۔! اور فی الوقت بظاہر احوال جو کچھ نظر آ رہا ہے۔ وہ یہ ہے کہ "نشانِ راہ دکھاتے تھے
جوتاروں کو۔ ترس گئے ہیں کسی مرد راہ داں کے لیے" کے مصداق شاید امت مسلمہ کی کہ ایسے سپوتوں
کے اعتبار سے بانجھ ہو گئی ہے تاہم نوید قرآنی "اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْجِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا"
(ترجمہ) جان لو کہ اللہ زمین کو مردہ ہو جانے کے بعد زندہ کر دیتا ہے۔ (سورہ حدید: آیت ۲۸) کی روش سے
امید رکھنی چاہیے کہ امت کی سوکھی کو کچھ بھی از سر نوہری ہو سکتی ہے۔ بہر حال اس ضمن میں یہ بات واضح
رہنی چاہیے کہ ایسی قیادت نہ آسان سے نازل ہوگی نہ کبھی سنے درآمد کی جاسکتی ہے بلکہ اس کے وجود
میں آنے کی واحد صورت یہی ہے کہ اللہ کے جبر سے پر ایک اسلامی انقلابی جدوجہد کا آغاز کر دیا جائے
اگر اللہ کو منظور ہوا تو اسی جدوجہد کے دوران وہ قیادت بھی ابھر کر سامنے آجائے گی اور اسے عوام خواہ
سب کا اعتماد بھی حاصل ہو جائے گا!

کامیابی کی اصل ضمانت

اس جدوجہد کی کامیابی کی اصل ضمانت وہ حقیقت ہے جو ہم "تصویر کار وشن رخ" اور بالخصوص
"اسلام کی نشاۃ ثانیہ اور پاکستان" کے عنوان کے تحت عرض کر چکے ہیں یعنی یہ کہ پاکستان میں اسلامی انقلاب
کی جدوجہد ارادۂ خداوندی کے ساتھ ہم آہنگی، تدبیر الہی کے ساتھ سازگاری اور بقول علامہ اقبال رحمہ
"فطرت کے مقاصد کی نگہبانی" کے مترادف ہوگی۔ اس صورت میں مندرجہ ذیل حدیثِ قدسی کے
مطابق اس جدوجہد کو اللہ تعالیٰ کی نصرت و تائید لازماً حاصل ہوگی اور وہ کیفیت پیدا ہو کر رہے گی کہ

ع: ہاتھ ہے اللہ کا بندہ مومن کا ہاتھ! :

میرا بندہ مجھ سے زوافل کے ذریعے قُرب حاصل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ میں اس سے محبت کرنے لگتا ہوں اور جب میں اُس سے محبت کرنے لگتا ہوں تو میں اُس کا کان بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اُس کی آنکھ بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اُس کا ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے اور اُس کا پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے: (بخاری ص ۱۰۱ عن ابی ہریرہؓ)

تاہم اس جدوجہد میں اپنے آپ کو کھپانے کا عزم رکھنے والوں کو کامیابی کی اصل ضمانت صرف اپنے خلوص و اخلاص اور اِس جدوجہد میں اپنی استقامت کو بھٹانا چاہیئے اس لیے کہ اسلامی انقلابی جدوجہد وہ واحد جدوجہد ہے جس میں شریک افراد کے لیے ناکامی کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کیونکہ بالفرض اجتماعی سطح پر اُس تحریک کی کامیابی سرمدت اللہ کی حکمت میں نہ ہوتی بھی نہ شہادت ہے مطلوب مقصود مومن۔ نہ مال فہیمت نہ کشور کشانی: کے مصداق اُن کا اصل مقصد تو شہادت علی الناس کے فریضے کی ادائیگی اور شہادت کی موت کے ہوا اور کچھ نہیں ہوتا! اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا اجْعَلْنَا مِنْهُمْ

اگلا سوال: ہماری اب تک کی کل گزارشات کا لبّ باب اور حاصل کلام صرف یہ ایک جملہ ہے کہ: پاکستان کے احکام کا واحد ذریعہ اسلامی انقلاب ہے!

اور اسی پر ہم اس کتاب کو ختم کر رہے ہیں۔

اس مرحلے پر ایک نہایت اہم اور بنیادی سوال یہ سامنے آتا ہے کہ وہ اسلامی انقلاب کیسے آئے گا؟ اُس کے اساسی لازم کیا ہیں؟ بنیادی طریق کار کیا ہے؟ ابتدائی مراحل کیا ہیں؟ اور عملی اقدامات کیا ہونگے؟ بلکہ اس کے ساتھ ساتھ ان امور کی بھی تفصیلی وضاحت کی ضرورت ہے کہ اسلامی انقلاب سے مراد کیا ہے؟ اور اس کے نتیجے میں جو سماجی، معاشی اور سیاسی نظام دو جن میں آئیگاس کے اہم مضامین پر قائم ہوں گے؟

چنانچہ پاکستان میں اسلامی انقلاب: کیا اور کیسے ہے کے موضوع پر اترام احمد

ابن شاذانہ جلد ہی اپنی دوسری تالیف کا آغاز کر دے گا۔ وما توفیق الا باللہ العلی العظیم !!

مدیر: ۱۷ فروری ۱۹۷۶ء

سر الرشد علی

وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

آسمان ہوگا سحر کے نور سے آئینہ پوش
 اور ظلمت رات کی سیما بپا ہو جائے گی
 اس قدر ہوگی ترقم آسریں باد بہار
 نکستِ خواب سیدہ غنچے کی نوا ہو جائے گی
 آتلیں گے سینہ چاکاں چین سے سینہ پاک
 بزم گل کی مسم نفس باد صبا ہو جائے گی!
 شبنم افشانی مری پیدا کرے گی سوز و ساز
 اس چین کی مسد کل درد آشنا ہو جائے گی!
 پھر دلوں کو یاد آ جائے گا معین ہم بسود
 پھر جبین خاکِ حرم سے آشنا ہو جائے گی!
 آنکھ جو کچھ دیکھتی ہے لب پہ آسکتا نہیں
 محو حیرت ہوں کہ دنیا کیا سے کیا ہو جائے گی!
 شب گریزاں ہوگی آخر جلوہ خورشید سے!
 یہ چمن معسور ہوگا نعمتہ توحید سے!!

”مِنِ وَيَكُونُ الَّذِينَ كَلَّمَ اللَّهُ“

آیہ اطہارِ دین

کے ضمن میں اہل البند حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کی تصریح

(ماخوذ از 'إزالة الخفاء عن خلافتہ الخلفاء')

ترجمہ: مولانا محمد عبدالشکور کلہنوی

لِيُظْهِرَكَ عَلَى الدِّينِ كَلِمَةً

چونکہ دین حق کا غلبہ تمام دینوں پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حاصل نہیں ہوا کیونکہ نصاریٰ و مجوس اس وقت تک اپنے طمطراق پر قائم تھے۔ لہذا اکثر مفسرین اس آیت کی تفسیر میں عاجز ہو گئے ہیں۔ ضحاک رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ بات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے وقت ہوئی۔ حسن بن فضل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ غلبہ سے مراد محبت و برہان کا غلبہ ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان سب سے زیادہ مضبوط بات بیان کی ہے۔ انہوں نے کہا ہے کہ اپنے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کو تمام دینوں پر غالب کر دیا اس طرح کہ جن لوگوں نے آپ کا کلام سنا ان پر واضح کر دیا کہ یہی حق ہے اور جس قدر دین اس کے خلاف ہیں باطل ہیں اور نیز آپ کو اس طرح غالب کر دیا کہ گمراہ اہل شرک میں دودین تھے۔ ایک دین اہل کتاب کا دوسرا دین اُمیوت کا تو امتیوں کو تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مغلوب کر لیا۔ یہاں تک کہ وہ لوگ اسلام میں داخل ہو گئے اور اہل کتاب رکڑے حالت ہوئی کہ ان میں سے بعض نے ذلت کے ساتھ جزیہ دینا منظور کیا اور آپ کا حکم ان پر جاری ہو گیا یہی مطلب آپ کے دین کا تمام دینوں پر غالب آجانے کا ہے۔

۱۔ عرب کے لوگ مذہب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں تین مذہب رکھتے تھے بعض شرک تھے بعض نصرانی بعض یہودی نصرانی اور یہودی اہل کتاب کہے جاتے ہیں اور مشرکین اچھے و برے اس کے کہ ان میں کچھ بڑے کچھ کاروانہ خدا۔

یہ فیہ کہتا ہے کہ جب کسی آیت کے معنی میں کچھ مشکل پیش آجائے تو وہاں دو باتوں کی ضرورت ہے اول یہ کہ ہم الفاظ قرآنی کو لوگوں کے بیان کئے ہوئے معنی کے ساتھ عقل خالص کی ترازو میں (جو ادہام کی آفت سے محفوظ ہو) تولیں اگر دونوں میں موافقت ظاہر ہو تو فیہا ورنہ اس معنی کو ہم چھوڑ دیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کو ہم اپنا پیشوا بنالیں کیونکہ آپ قرآن کے حقیقی اور اصلی (مقتضی) (اس قاعدہ کے موافق) جب ہم (لوگوں کے بیان کئے ہوئے معنی یعنی) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غلبہ کو جو مقام (مخبران کے نصرا نیوں اور خبر کے مجوسیوں اور خبیث کے یہودیوں پر آپ کو حاصل ہوا اور آپ نے ان سے جزیرہ اور خراج لیا (عقل خالص کی ترازو کے) ایک پلہ میں رکھتے ہیں اور (الفاظ قرآنی یعنی) ایضاً علی السنین کتبہ کو دوسرے پلہ میں رکھتے ہیں تو دونوں میں باہم میں کچھ مناسبت نہیں پاتے ایک تھوڑے سے ٹکڑے پر غالب آجائے تمام دینوں پر غلبہ نہیں ہو سکتا۔ تمام دینوں پر غلبہ کے معنی تو یہ ہیں کہ تمام دینوں کی جڑ کھد جائے اور ان کے حمایتی درہم و برہم ہو جائیں اور کوئی شخص ان دینوں کی طرف بلانے والے نہ رہے امدان دینوں کی عزت و بزرگی بالکل زائل ہو جائے (لہذا ہم نے ان تمام معانی کو چھوڑ دیا) باقی رہی حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی (تو وہ حسب ذیل ہے)

”مسلم نے حضرت ثوبان سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ نے میرے لئے زمین کو لپیٹ دیا اور میں نے اس کی مشرق و مغرب بصب و کھ لیں اور بیشک میری امت کے سلطنت اس حصہ زمین تک پہنچیں گی جو میرے لئے لپیٹا گیا اور (فرمایا کہ) مجھے سرخ و سفید دونوں قسم کے خزانے دیئے گئے :-

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت مقداد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے روئے زمین پر کوئی گھر اور کوئی خیمہ باقی نہ رہے گا جس میں اللہ کو اسلام کو داخل نہ کرے کسی سعادت مند کو عزت دے کر یا کسی بد نصیب کو ذلت دے کر عزت دینے کی صودت یہ ہے کہ اللہ ان کو اہل اسلام میں سے کر دے اور ذلت

نے حضرت عتقہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مقام پر چھ احادیث بخیر درج فرمائی ہیں لیکن طوالت کے خوف سے ہم یہاں ان میں سے صرف دو احادیث نقل کر رہے ہیں (ادارہ)

۱۔ دونوں قسم سے مراد وہ دو سفید یعنی سونا و چاندی۔

دینے کی صورت یہ ہے کہ وہ اسلام کے محکوم بن جائیں۔ حضرت مقداد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میرے دل میں آیا کہ اس وقت ہر جگہ دین اللہ کا ہوگا۔ ان احادیث صحیحہ کا مقتضایہ یہ ہے کہ پورا غلبہ دین کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہو گا لہذا انہی احادیث کو ہم نے پیشوا بنایا اور آیت کریمہ کو آپ کے زمانہ حیات سے متعلق نہ رکھا۔ الفاظ قرآنی بھی اس کو نہیں چاہتے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات ہی میں دین حق کو غلبہ کامل ہو جائے چنانچہ اگر یہ ظہور کی غیر (منسوب متصل) ہدی اور دین حق کی طرف پھیریں تو مطلب یہ ہوگا کہ رسول کا ہدایت اور دین حق کے ساتھ صحیحاً سبب ہو جائے گا اس ہدایت اور دین حق کے تمام دینوں پر غالب ہونے کا۔ اس صورت میں کچھ فردی نہیں کہ وہ غلبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہو جائے آپ کا مبعوث ہو جانا غلبہ کا سبب ہو گیا گو کہ اس غلبہ کا آئینہ اب صلی اللہ علیہ وسلم کے ناموں کے ہاتھ پر ہوا اور اگر غیر رسول کی طرف پھیری جائے تب بھی کچھ بعید نہیں ہے کیونکہ دین حق کا غلبہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ناموں کے ہاتھ سے ہوا بلاشبہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا غالب ہونا ہے۔

اگر تم سن سکتے ہو تو ایک بار یک نکتہ سنو!

خدا تعالیٰ جب کسی پیغمبر کو اصلاح عالم کے لئے اور بنی آدم کو نیکیوں سے نزدیک کرنے اور بدیوں سے دور کرنے کے لئے مبعوث فرماتا ہے اور غیب الغیب میں کوئی خاص صورت اس اصلاح کی مقرر کر دیتا ہے تاکہ وہ اصلاح اسی صورت میں ظاہر ہو تو لامحالہ وہ صورت خاص اس پیغمبر کی بعثت میں پوشیدہ ہوتی ہے۔ پھر جب حکمت الہی اس پیغمبر کو عالم ادنیٰ سے رفیق اعلیٰ کی طرف قبل اس صورت کی تکمیل کے لیجانا چاہتی ہے تو لامحالہ وہ پیغمبر ان مقاصد کے پورا کرنے کے لئے جو اس کی بعثت میں مندرج ہیں اپنی امت میں سے کسی شخص کو اپنا آلہ بناتا ہے اور اس کو تربیت کرتا ہے تاکہ اس کا دل الہام خداوندی کے نزول کے قابل ہو جائے اور پھر اس شخص کو ان مقاصد کی وحیت کر دیتا ہے اور ان کی ترویج دیتا ہے اور ان مقاصد کے پورے ہونے کی دعا مانگتا ہے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص بدنی قوت نہ رکھتا ہو کہ حج کا ارادہ کرے مگر مالی طاقت نہ رکھتا ہو تو اس پر ضروری ہے کہ فرضیہ حج کے پورا کرنے کے لئے وہ سرے سے حج کرائے اور اس کے نامہ اعمال میں دوسرے کا حج لکھا جائے اور شخص بوجہ سبب ہونے کے حکم الہی کا مطیع ہو اور ثواب حج کا پورا حصہ حاصل کرے۔ اس قسم کا خلیفہ بنانا ہر دین میں ہوا ہے۔ حضرت مکی علیہ السلام نے حضرت یوشع علیہ السلام کو اپنا خلیفہ بنایا تھا۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے یوحنا کو اپنا

کو اپنا خلیفہ بنایا تھا (حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے خلیفہ بنانے کا ایک عجیب طریقہ تھا) انجیل میں مذکور ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ایک روٹی اپنے ہاتھ میں لی اور فرمایا کہ یہ عیسیٰ کا گوشت پوست ہے پھر وہ روٹی آپ نے حواریوں میں تقسیم کر دی جب انہوں نے اس روٹی کو کھا لیا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام مناجات کرنے لگے اور فرمایا کہ (یا اللہ) جس طرح انہوں نے یہ روٹی کھالی اور وہ ان کے بدن میں حلول کر گئی اسی طرح عیسیٰ ان کے بدن میں حلول کر جائے۔ اے خداوند! جو نظر رحمت تو میری طرف رکھتا ہے وہی ان پر بند دل فرماتا کہ یہ لوگ تیرے بندوں کو تیری طرف بلائیں۔ اسی قاعدہ کے موافق جب عالم میں جناب الوہیت کے متعلق بُرے اعتقاد پھیل گئے اور عقیدہ ارجحاً رواج ہو گیا یعنی احوال کو ساقط اور جڑ اعتبار سمجھنا اور (برے کاموں کے) بدلہ انجام سے خوف نہ کرنا جو تمام انبیاء علیہم السلام کی شریعتوں کے خلاف ہے تو غضب الہی وحش میں آیا۔ اور ارادۂ انتقام (عالم) ملکوت میں پیدا ہوا۔ پھر ان لوگوں کے ہاک و برباد کرنے کا ایک وقت مقرر ہوا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ (ترجمہ) ہر گروہ کے لئے ایک وقت ہے جب وہ وقت آجاتا ہے تو ایک ساعت کے لئے بھی وہ گروہ نہ پیچھے ہٹ سکتا ہے نہ آگے اچانچہ وہ وقت آگیا تو حق تعالیٰ نے افضل افراد بشر یعنی ذات مقدس ختم الرسل صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور اپنی وحی آپ پر نازل فرمائی اور انجناب نے اپنی انتہائی کوشش کے ساتھ اس ہدایت اور دین حق کی طرف لوگوں کو بلایا۔ قابلیت رکھنے والے سعادت مند ہوئے اور بدبخت لوگوں کو اپنی ہی گئے۔ اسی لعنت کے ضمن میں وہ ارادۂ انتقام ان لوگوں میں سے جو جناب الوہیت کے متعلق بُرے اعتقادات رکھتے تھے قائم کیا گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم (باد جود و سراپا رحمت ہونے کے) اس انتقام میں بمنزلہ جارحہ (الہی) کے ہو گئے جس طرح حضرت جبریل علیہ السلام (باد جود و سراپا رحمت ہونے کے) صحیحہ ثمود کے وقت

۱۔ مشرکین کا حال تو ظاہر ہے کہ وہ جزا و سزا کے قائل نہ تھے اعمال کو کیا اعتبار کرتے! رہ گئے یہودیوں کی ان کا یہ خیال تھا کہ ہر بُرے اعمال کریں گے تب بھی جنت ہماری ہے کیونکہ ہم خدا کے دوست ہیں۔

۲۔ سورۃ الاحزاب آیت ۲۴

۳۔ مجبوراً وہ کہتے ہیں تو ہم ایسا آواز سے ہلک لگ گئی تھی۔ ثمود ہی قوم ہے جس کی طرف حضرت صراح علیہ السلام پیغمبر بنا کر بھیجے گئے تھے جب قوم نے ان کے پرکھنے سے جو مجبورہ سے پیدا ہوئی تھی قویہ قذاب نازل ہوا۔

رحمۃ الہی بنے تھے، اسی وجہ سے جو لڑائیاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے واقع ہوئیں ان لڑائیوں میں شریک ہونے والوں کے لئے موجب نزول برکات عظیمہ بنے اور ان لڑائیوں کی سامت کی شرکت صد سالہ عبادت کے برابر تہذیب باطن میں کارگر ہوئی اسی وجہ سے یہی شریعت میں جہاد کا ثواب تمام عبادات کے ثواب سے بالاتر ہے اور اہل بد و اہل

و اہل حدیبیہ کی فضیلت مانی گئی ہے۔

خلاصہ یہ کہ (اس آخری زمانہ میں) اصلاح عالم کی اور دشمنانِ خدا سے انتقام ملی ایک خاص صورت مقرر ہو گئی تھی اور وہ صورت یہ نہ تھی کہ وہ (مثل قوم قارون کے زمین دھنسا دیئے جائیں یا (مثل قوم ہود وغیرہ کے) ان پر آسمان سے پتھر برسائے جائیں یا (مثل قوم یس کے) میوے ہلاک کئے جائیں یا خاص صورت کی تعیین کسی ایسی حکمت کے سبب سے نہ جس کو سوا اللہ کے کوئی نہیں جانتا اور وہ خاص صورت یہ تھی کہ ادیان (باطلہ) کے حامیوں کو دعوت دینے والوں کو بذریعہ قتل و گرفتاری و تاراج و بندش و خراج و جزیرہ سرنگوں کر کے ان کی دولت و شوکت کو پامال اور بے حقیقت کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اس عظیم الرضوان کے دین کو غلبہ دیا جائے اور یہ صورت خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے امت کے ساتھ لڑی ہوئی تھی اور انجنا ب کی بعثت اس خاص صورت پر متضمن تھی۔ یہی مطلب آیت کا ہے کہ اللہ نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ اس لئے بھیجا تاکہ اس دین نام دنیوں پر غالب کر دے۔

اور چونکہ خدا تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ان روحانی نعمتوں کو جو بغیر رفیق ہا سے ملے ہوئے حاصل نہیں ہو سکتیں پسند فرمایا اس لئے فردری ہوا کہ دین حق کے غلبہ کو نہ کرنے اور دشمنانِ خدا کی سرنگونی کو پورا کرنے کے واسطے آپ کسی کو خلیفہ بنائیں تاکہ یہ سب آپ کے صحیفہ اعمال میں درج ہو جائیں اور وہ ارادہ انتقام جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعثت کے ضمن میں پیش ہوا تھا اپنا کام پورا کرے اس کی مثال یہ ہے کہ کوئی خاص اور مقرب آدم کسی بادشاہ کا (ترقی پاکر) محبت کی مجاس اور مقدس مفاصل میں بادشاہ کا ہم نشین ہو جائے بعض قلعوں کا فتح کرنا جن کے لئے بادشاہ نے بہت کچھ تاکید کی ہے۔ اپنے کسی اچھے کار گزار سے متعلق کر دے اور جب وہ قلعہ (اس کا گزار کے ہاتھ پر) فتح ہو جائے تو اس ملازم کی نعت پڑھ جائے اور غلعتیں اور خیش اس کو ملیں جب یہ سب باتیں بیان ہو چکیں تو اب کچھ

لینا چاہیے کہ صحیح مطلب اس آیت کا یہ ہے کہ جس قدر غلبہ دین حق کو حاصل ہوا وہ سب لفظہمہ
میں داخل ہے اور اس غلبہ کے تمام اقسام میں اعلیٰ درجہ کی قسم یعنی دولت کبریٰ و قیصر کا درجہ درجہ
کرنا بدرجہ اولیٰ داخل ہوگا۔ اور اس قسم اعلیٰ کے حاصل کر نیوالے خلفاء رضی اللہ عنہم تھے۔
انہی بزرگواروں کی کوششیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بھیجے سے (حق تعالیٰ کو) مقصود تھیں
اور ان کی کوششیں آپ کی بعثت کے ساتھ لپٹی ہوئی تھیں اور یہ بزرگوار تدبیر غیبی کے لئے اس کے
ظہور کے آلات تھے یہ خداوندِ خاصہ کے یہی معنی ہیں :-

لے از اللہ العلیٰ عن خلفاء الخلفاء اربعین فی الزمان حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ مع ترجمہ
کشف الغطاء من اشیاء البیضاء و ترجمہ الاسلام حضرت مولانا محمد رشید لکھنوی فاروقی مجددی قدس سرہ مطبوعہ
لکھنؤ تہذیب کتب امام باغ کراچی از ص ۱۶ تا ص ۱۷ (تفصیل)

بقیہ : تذکرہ و تبصرہ

اس کے بعد مجھ سے کچھ کہنے کی فرمائش کی گئی تو میں نے دہی باتیں جو اوپر درج کر آیا ہوں
تدریس و وضاحت سے بیان کر دیں۔
میرے بعد مرحوم مولانا محمد شفیع اذکار دیلمی ثم کراچی کے صاحبزادے مولانا کوکب نورانی
نے تصوف کی اہمیت پر ایک موثر تقریر کی۔

آخر میں خواجہ صاحب نے دعا فرمائی اور اس پر مجلس ختم ہو گئی !
اس کے بعد ہم لوگوں نے کھانا کھایا۔ اور آخر میں خواجہ صاحب سے چند منٹ
کی گفتگو علیحدگی میں ہوئی۔ جس میں میں نے عرض کیا کہ میں تو آپ سے تفصیلی گفتگو کے لئے حاضر
ہوا تھا لیکن آپ نے سارا وقت گفتگو اور تقریبات میں صرف کر دیا۔ اب انشاء اللہ
بہر کبھی موقع ہوا تو گفتگو ہوگی۔

اس کے بعد ہم نے رخصت چاہی۔ اور خواجہ صاحب نے مع جمیع حاضرین
ہمیں از نو کوکم بڑے دروازے تک آکر اعزاز و اکرام کے ساتھ رخصت فرمایا۔
اس کے سوا نہ دہاں کوئی محفل میلاد منعقد ہوئی۔! نہ میں یا میرا کوئی ساتھی
داخل سلسلہ ہوا۔!!

اللہ تعالیٰ ہم سب کو بیش از بیش ہدایت و استقامت عطا فرمائے۔

شہد کا ہر قطرہ صحت و توانائی کا سرچشمہ



و اقتصاد شاداب پھولوں کے
جمہرے شہد کا قطرہ قطرہ حاصل کرتا
نظام قدرت کا کمال ہے۔

بہرہ و خالص شہد انسان کے لیے
آب حیات ہے۔
یہ صحت قائم رکھتا ہے، طاقت بحال کرتا ہے
اور توانائی میں اضافہ کرتا ہے۔

قدرت کا صحت و شفا بخش حلیہ

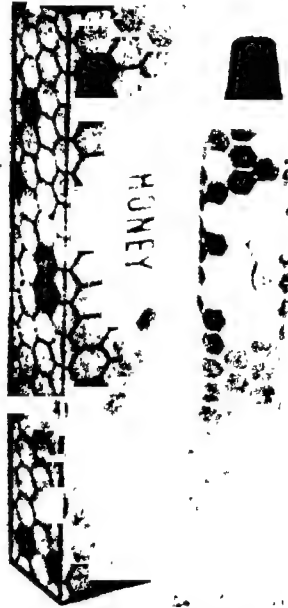
ہکلر و شہد

قدرتی گلوکوز



ہر صحت بخش گنتی

نیپ میں دستیاب ہے



در تمام داروخانوں و سبزیوں میں دستیاب ہے

حضرت شیخ الہند کی عظمت کے عناصر ترکیبی ایک معروضی نظر!

گذشتہ دنوں جمعیتہ علماء ہند زیرِ تمام دلی میں منعقد شیخ الہند سمینار میں پیش کردہ ایک مقالہ

ڈاکٹر ابو سلمان شاہ جہان پوری

تاریخ عالم میں بہت سی ایسی شخصیتیں گزری ہیں جنہیں بڑا کہا جاتا ہے۔ شخصیتیں علم و عمل کے مختلف میدانوں میں اپنے خصائص و خدمات کی بنا پر بڑی کہلاتی ہیں۔ ملت اسلامیہ پاک و ہند کی تاریخ بھی بڑے بڑے علمائے دین، صوفیاء کرام، مشائخ عظام اور ادیبوں، مصنفوں، مدبروں، مفکرین اور قومی خدمت گزاروں کے ذکر سے خالی نہیں۔ ان کے نام ہماری زبان پر اور ان کے کرام و تذکار زیرِ تحریر و مطالعہ آتے ہیں تو ہمارا سرِ فرسے بلند ہو جاتا ہے۔

یہ صورت تو اس وقت ہوتی ہے جب ہمارے ہاتھ میں ایک حقیقت پسند اور مؤرخ کا قلم ہوتا ہے اور ہمارا ذہن تعصب سے اور زبان مبالغہ سے قطعاً نا آشنا ہوتے ہیں۔ مجرد و منفرد عظمتوں کا یہی ذکر جب نیاز مند زبان پر آتا ہے تو قلب عقیدت سے مجوم مجوم اٹھتا ہے۔ اگر وہ مندی پہلو میں ہو اور اداوت سے قلم کا سرِ جھک جائے تو مدوح کے حق میں کی ایک ایک خوبی کو سو سو انداز سے بیان کرنے کو بھی جاتا ہے، لیکن جب حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی کے بارے میں ہم کہتے ہیں کہ وہ اس جہد کی ایک عظیم اور نادار و روزگار شخصیت اور مذہب و سیاست میں سلطانِ وقت و سکندرِ اعظم تھے تو یہ ایک روادارِ قلم کی تحریر اور عقیدت مند قلب کا فیصلہ نہیں ہوتا، نہ یہ بات تحریر کرتے ہوئے ان کی کوئی مجرور خوبی ذہن میں آتی ہے۔ اگر کسی مجرور خوبی کی بنا پر کوئی شخص عظمت کے تاج کا مستحق قرار پائے تو یقین کرنا چاہیے کہ تاریخِ ملت اسلامیہ پاک و ہند میں ایسے بے شمار علمائے کرام ملتے ہیں جن کے علمی و تصنیفی کارنامے بے حد و حساب ہیں، ایسے صوفیاء و مشائخ ہیں جن

کے مریدوں کی تعداد لاکھوں تک پہنچتی ہے، شعلہ بیان و متش فزا خطیبوں کی بھی تاریخ میں کی نہیں
 فلسفہ و کلام کے ایسے ماہر ہیں جن کی کلمتہ آفرینیوں کا کوئی جواب نہیں، ایسے حکما و عقلا ہیں جن کی حکمت
 و دانائی نے دنیا کو مدظلہ حیرت میں ڈال دیا ہے، بے مثال شاعر، لا جواب ادیب، اور ایسے صاحب طرز
 نثر و پرداز ہیں جن کے کلام و انشا کی دل ربائیوں نے لاکھوں قارئین ادب کے الگ الگ حلقے اور مستقل
 کاتب فکر و فن پیدا کر دیے ہیں، کتنے ہی مدبر اور مفکر ہیں جن کے افکار نے زندگی کی تعمیر میں حصہ لیا
 ہے مختلف علوم و فنون کی تاریخ میں ان کے نام عزت و احترام سے جگہ پانے کے مستحق ہیں، لیکن علم و فکر
 اور فلسفہ و عمل کے تمام اعتراف کے باوجود یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ شیخ الہند ان میں کوئی نہیں
 اگر ہر انسانی عظمت کے بجائے علم و عمل کی کسی ایک خوبی اور فکر و سیرت کے کسی خاص حصے کے
 شیدائی ہوتے تو ہمارا مرجع اور مرکز عقیدت کوئی اور شخصیت بھی ہو سکتی تھی اور تعجب نہ ہوتا کہ ہم حضرت ہی
 کے حلقے کے کسی صاحب علم و فن کو اپنی نیاز مندی کے اظہار کے لئے منتخب کر لیتے کہ اس حلقے میں بشمال
 ادیب و خلیفہ، محدث و مفسر، شیخ و صوفی، مدرس و معلم اور صحافی و مبلغ سے لے کر حکیم الامت تک موجود
 تھے۔ یہ نہ سمجھ لیجئے کہ میں ان خصوصیات و محاسن کا منکر ہوں لیکن مجھے ایک جامع الصفات عظیم انسان کی تلاش
 ہے۔ کسی ایسی عبارت کی ضرورت نہیں جو اپنی تاریخ رکھتی ہو لیکن فیضانِ الہی کی کشتیوں سے
 ملالمان نہ ہو اور اپنے حسن تعمیر میں اگر سے کے تاج اور نظارہ جمال میں لا بوسے کے شالامار کی طرح کسی
 آمر کے حکم اور کسی سرمایہ دار کی دولت کی رہین منت نہ ہو۔ میں کسی ایسی عورت کے حسن کا متلاشی نہیں جسے
 قیمتی پتھروں کے استعمال سے رنگین و نگین بنایا گیا ہو۔ میں ایک ایسی انسانی سیرت کا خواہاں ہوں جسے
 فکر و عمل کے حسن و توازن اور جامعیت نے عظیم بنایا ہو جس کا تعلق اسی عہد سے ہو اور جس کا نام
 ہماری سماعت اور فہم کے لئے مانوس ہو جس کا فکر بلند، قلب فراخ اور نظر وسیع ہو جو اپنے مذہبی
 عقائد میں محکم اور سیرت اسلامی میں پختہ ہو، جو مسلمانوں کے لئے ایک آبر و مندانہ زندگی کا خواہاں ہو۔
 لیکن جس کی نظر میں تمام خلق انسانی خدا کا گھرانہ ہو اور وہ اس پورے گھرانے کی فلاح و مہم جو د کے لئے
 فکرمند ہو جس کی ملت پروردگی کا یہ عالم ہو کہ بلقان کی جنگ اور سمندر و تھرس اور طرابلس کے میدانوں
 میں کسی مسلمان کے پر میں کاٹا چھپے تو وہ دیوبند کی مسند و رشاد و ہدایت پر اور مجلس درس و تدریس میں
 تڑپ اٹھے لیکن اس کی انسانی ہمدردی و غم گساری کا یہ عالم ہو کہ اپنے غلام ملک میں ایک ایک برادر وطن
 کی آنا دہی کے لئے اپنی زندگی کی راحتوں کو قربان کر دے، جس نے میدان جنگ میں خدا اور اس
 کی بخشی ہوئی آنا دہی کے دشمنوں سے نفرت کرنا سیکھا ہو۔ لیکن جو مخلوق خدا سے محبت کرتے اور

ہاں کی چھینی ہوئی آزادی دلانے کے لئے پیدا ہوا ہو۔ مجھے ایک ایسے وجود گرہمی کی تلاش
 ن کا تعلق خواہ سہا پور کے کسی قریب سے ہو، لیکن وہ پورے ملک کا افتخار ہو، اس کے نام
 تہ خواہ دیوبندی لکھا جاتا ہو لیکن اس کی سیرت تمام مکاتب فکر کے لئے محمود ہو، اس کا تعلق اگرچہ
 پاکہ ہندو سے ہو لیکن اس کا قلب پورے ایشیاء میں استعمار کے استحصال پر خون کے آنسو رونا ہو
 پر وہ خود ایشیائی ہو لیکن اس کی نظر میں تمام روئے زمین پر بسنے والے انسان آزادی و امن میں
 دل اور دنیا کا ہر مظلوم خواہ اس کا تعلق کسی ملک اور کسی قوم و طبقہ سے ہو، وہ یکساں بھر دی و
 نہ کا مستحق ہو۔

دنیا میں بہت سے خصائص و فضائل کی پرستش کی جاتی ہے۔ اس میں طاقت و قوت،
 دولت، حسن و جمال، حکومت و اقتدار بھی شامل ہیں۔ پس اگر کوئی شخص انہیں چیزوں کا پرستار ہے
 کون روک سکتا ہے، وہ اپنے معبود کے حضور اپنی جبین عجز و دنیا زنجھکا دے۔ دنیا کی تاریخ
 بیت و نیاز کے حسین مناظر اور حیرت زافزارہ ہائے جمال سے بھری پڑی ہے۔ آپ کے گرد و پیش
 ہاں میں طاقت و قوت کے معبودان باطل کی کمی ہے جو انارکیم الہی کے نعرہ زن ہیں، نہ مال و دولت
 ایسے حسین مناظر کی جن کی دلفریبیوں نے ایک عالم کو اپنا گرویدہ بنا لیا ہے اور نہ حکومت و اقتدار
 ایسے ساحرول کی جو درحقیقت خود مسحور ہیں لیکن ان کے اقتدار کی بجلیوں کی چمک اور حکم و وعدہ
 غیر کی کوڑک نے عقلوں کو مآؤف اور ذہنوں کو مسحور کر رکھا ہے۔ ان کے علاوہ دنیا میں ملے
 نے والی قوت و طاقت، متزلزل ہو جانے والے اقتدار اور فانی حسن و جمال کے آگے جھکے
 تے سروں کی بھی کمی نہیں۔ خدا کی پھیلی ہوئی زمین پر کسی بھی ملک میں انسانی شرف کی پامالی کا یہ اندوہناک
 یہ کیا جاسکتا ہے۔

لیکن آپ مجھے کسی ایسی شخصیت کا پتا اور ایسی عظمت کا نشان بتائیں جو خصائص سیرت و
 مل ملی کی جامع ہو، جس کے افکار کی روشنی نے غلامی کی ذلت و کمیت سے آزادی کی عزت اور
 ہندو نہ زندگی کی طرف رہنمائی کی ہو، جس کے پاس حکومت کا اقتدار ہو لیکن وہ دلوں پر چکر ان ہو۔
 کے پاس مال و دولت نہ ہو لیکن اس کے سرمایہ ذوقِ عمل سے ایک دنیا اس کی گرویدہ ہو گئی ہو۔
 ن و جمال ظاہری کا مالک نہ ہو لیکن وقت کے تمام سلاسلِ عشق اور شفقتگانِ حریت اس کی ناز و
 ہوں اور اس کے ایک دنیائے اشارہ و ایما پر مدخل میں اپنی زندگی کی راحتوں کو چھ کر غربت و جلافتی
 زندگی کی معبودوں کو اپنے لئے سرمایہ راحتِ جان سمجھ کر اپنے سینے سے لگائیں اور اس

کے عشق میں خود اپنے ہاتھوں سے اپنے پردوں کے لئے زنجیر کی لڑیاں ڈھالنے کا کام انجام دیں، وہ اپنی صلیب خود اپنے کندھے پر اٹھائیں اور آزاد زندگی کی نیرو گردش کی جگہ اسارت کے حبس اور زماں کے سید خانہ و قید کو قبول کر لیں، جس نے زبان سے کبھی حکم نہ چلایا ہو لیکن دنیا نے اس کے نطق و بیان کے موتی چن لینے کے لئے اپنے دامن پھیلا دیئے ہوں، جس نے دنیا کو اپنی پرستش کے لئے نہ پکا مایہو کہ اس کے عقیدے میں یہ کفر تھا کہ انسانی شرف کو پامال کیا جائے لیکن دنیا نے عقیدت دنیا کو اسراس کے سامنے جھکا دیا ہو۔

حضرات! میلادِ حق ایک ایسی سیرت کے پاک باز حامل کے نظارہٴ جمال ہی سے تسکین پا سکتا ہے جو اپنی زندگی کے تمام اعمال، روز و شب کے معمولات، اپنی شکل و صورت اور وضع قطع میں ایک مذہبی زندگی اور شخصیت کی مثال ہو لیکن وہ ملکی زندگی کے تقاضوں کو بھی سمجھتا ہو اور قومی فرائض کی بجا آوری میں وہ کسی قوم پرست سے پیچھے نہ ہو اور ایک مذہبی عالم ہونے کے ساتھ کہ وہی اسلامی زندگی میں رہنمائی کا سب سے زیادہ متفق ہو سکتا ہے، وقت کی سیاست اور اس کی رفتار کار کا اندازہ شناس بھی ہو۔ مذہب و سیاست کے باہم نفاذ پر جس کی گرفت سخت ہو اور دونوں کو باہم آمیز کر کے ان کے دائرہ و حدود کی نزاکت پر غور کر کے اور شریعت کے خصائص کو عشق کے مطالبوں اور تقاضوں سے پلاں نہ ہونے دے اور جس کی سیرت کی یہ غول ہو کہ سیاست کے دریا میں اپنی کشتی کی تختہ بندی کرے اور دریا کے چھینٹوں سے اپنی زندگی کے دامن کو ترسی نہ ہونے دے۔

حضرات! اس تمہید لطیف کو کہاں تک طویل اور اس حکایت لذیذ کو کب تک دراز کیا جائے میرے لئے اس حکایت میں خواہ کتنی ہی دل فریبی کا سر دسا مان ہو، لیکن یہ بات کسی طرح مناسب نہیں کہ آپ کی طلب کو اپنے ذوق بیان و داستان سرائی کا پابند کر دوں میں صاف الفاظ میں اپنے اس عقیدے کا اعلان کر دینا چاہتا ہوں کہ ان تمام فضائل و محامد علم و عمل اور خصائص و محاسن فکر و سیرت اور ایثار و وقت و جان اور جہادِ علمی و قومی کی جامع کوئی شخصیت اگر ہے تو وہ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمود حسن کی ہے۔

حضرت کی زندگی پر نظر ڈالنے اور آپ کے افکار و خدمات کے بیان و تجزیہ کے کئی انداز ہو سکتے ہیں، ان میں سے ایک انداز یہ ہو گا — اور عام طور پر اہل قلم اور مصائبِ نظر اسی کو اختیار فرمائیں گے کہ علم و عمل کے مختلف میدانوں میں آپ کے افکار و خدمات کا جائزہ لیا جائے لیکن ان منور میں آپ کی ذات گرامی ایک ذات تھی کہاں؟ آپ کا وجود مقدس و گرامی مرتبتِ علم و ادب، فکر و نظر، مذہب و

د سیاست، ایثار و عمل، اخلاق و سیرت اور مذہبی علوم فنون کے مختلف دستاویزوں کا ایک دبستان اور سیکڑوں انجمنوں کی ایک انجمن تھا۔ آپ کے وجود مقدس سے فیضان الہی کے سیکڑوں چشمے چھوٹے تھے۔ آپ کی خدمت گرامی کا ایک خاص دور میں ایک محوِ مضر تھا۔ لیکن اپنے دور میں آپ خود ایک نظامِ رشد و ہدایت اور مذہبِ سیاست کے مرکز و محور تھے۔ آپ کی خدمات کا جائزہ اس طرح بھی لیا جاسکتا ہے کہ آپ کے دعوتِ جو تعمیر نو سے لے کر انقلابِ ملک، مستند درس و تعلیم اور ذوقِ عمل کی تربیت سے لے کر میدانِ جہاد و عملِ ملک، تالیف و تدوینِ انکار سے لے کر جہادِ لسانی کے قی و قومی میدانوں تک، مسلمانوں کی عام اجتماعی زندگی سے لے کر بین المذاہب تک اور مسلمانوں سے لے کر برادرانِ وطن تک، ملکی حالات سے لے کر بین الاقوامی مسائل تک اور اسلامی دین و دائرے سے لے کر قومی سیاست کے تمام گوشوں تک پہنچی ہوئی ہے اس پر بھی من حیث القوم نظر ڈالی جائے۔ دینی و ملی، ملکی و قومی اور بین الاقوامی سیاست میں دانشور کی مستند درس و تدریس، اصحابِ عمل اور مردانِ کار کی تعلیم و تربیت، جمعیۃ الانصار اور نظارۃ المعارف کی کاتیم ترکی کے لئے ایثار و وقت و مال، مولانا عبد اللہ سندھی کا سفرِ کابل، خود حضرت کا سفرِ حجاز و اسارتِ مالٹا، رئیسِ مدین کی تحریک، خلافت کی تحریک اور ترکِ موالات، ہندو مسلم اتحاد، ادارہ العلوم دیوبند اور مدرسۃ العلوم علی گڑھ کا رابطہ و اتصال، حضرت کی دعوت و رہنمائی کے خاص عنوانات ہیں۔

حضرات! فرصت کے ان چند لمحوں میں ان تمام دائروں میں حضرت علیہ الرحمہ کی رہنمائی اور سیرت و انکار کے خاص کماؤ کا ذکر اجمال سے بھی ممکن نہیں۔ اب اس صحبت کو ختم کرنا ہوں اور عرفِ آنا عرض کر دوں گا کہ: امامِ ہند مولانا ابوالکلام آزاد نے خانوادہ ولی اللہی میں شاہِ انصاری شہید کو خود شاہِ صاحب سے جی اوجھا تھا مگر فرمایا تھا اور یہاں تک لکھ دیا تھا کہ اگر ان کے عہد میں شاہِ صاحب بھی ہوتے تو انہی کے عہد کے نیچے ہوتے۔ یہی لفظ کی بھی بصیرت کے ساتھ یہ بات کہہ سکتا ہوں کہ پورے علی خانوادہ قاضی میں جو برصغیر کی تاریخ میں ڈیڑھ سو سال پر پھیلا ہوا ہے، حضرت شیخِ الہند کا وہی مقام ہے جو اس تحریک کے دورِ ثانی میں شاہِ انصاری شہید کا تھا۔ حضرت شیخِ الہند نے اپنی زندگی میں وہ کتنا مہم انجام دیا ہے کہ اگر اس دور میں حضرت قاضی اعظم، ناٹوئی علیہ الرحمہ ہوتے تو وہ بھی اسی سلطانِ وقت و سکندرِ عزم کے عہد سے کے نیچے نظر آتے۔ برصغیر پاک و ہند میں مسلمانوں کا یہ عہدِ سعادت اور درِ علوم و انکار اسی ذاتِ گرامی اور فضیلتِ کتب کا عہد ہے جسے تاریخِ اسلامیہ پاک و ہند میں محمود حسن کے نام، دیوبند کی نسبت اور شیخِ الہند کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔

حضرات! اس صحبت و فرصت کے لمحات اختتام کو پہنچے۔ رخصت چاہتا ہوں۔

وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین، والسلام علیہ وعلیہ وسلم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

ٹینٹ اور ترپال



ایک نظام دین ابتدائے سن

مرکزی دفتر
محمد بن قاسم روڈ۔ کراچی

مولانا مودودیؒ اور مسئلہ بیعت

کے ضمن میں مہتمم تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد کی رائے پر
ادارہ تکبیر، کراچی کا محکمہ اور ڈاکٹر صاحب کی وضاحت

۔ ہفت روزہ تکبیر، کراچی، ۲۱ تا ۲۲ فروری ۱۹۶۲ء کے ادارتی نوٹ کا عکس

طریقہ بیعت، ڈاکٹر اسرار احمد اور مولانا مودودیؒ

بانی جماعت اسلامی کا اصل موقف ان کے مکاتیب کی روشنی میں

موجود پایا کہ جس میں انہوں نے اپنا نقطہ نظر پر روشنی دیا ہے۔
اور جامعیت کے ساتھ پیش کیا ہے۔ ڈاکٹر صاحب شخص
بیعت کے داعی ہیں جبکہ مولانا مودودیؒ کا موقف یہ ہے کہ
”بیعت کسی شخص کی طرف منسوب نہ ہو بلکہ اسلام کی طرف
منسوب ہو تاکہ شخص خاص سے وابستگی نہ ملے بلکہ شخصیت
پرستی نہ نہ پھیل جائے۔“ ان کے نزدیک ”خلافت نظام
کی ہر پیچیدگی نہ کسی شخص خاص کی ہے“
”ہمارے لیے یہی رہنمائی اور رہنمائی کے لیے اس خطبہ کو
کے بعد وہ اس خطبہ کو اس میں شائع کر رہے ہیں تاکہ بیعت
کے مسئلہ پر مولانا مودودیؒ کے نقطہ نظر پر روشنی ملے
ہو سکے۔“ ڈاکٹر اسرار احمد صاحب اور مولانا مودودیؒ کے
توازن پر اس خطبہ کے بعد اس مسئلہ کی روشنی ملے گی۔

تکبیر کے روزانہ جلسہ میں مہتمم تنظیم اسلامی کے مدیر
ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کا ایک طویل انٹرویو طے ہوا تھا،
جس میں ڈاکٹر صاحب نے بیعت سے متعلق ایک سوال کا
جواب دیتے ہوئے شہادہ فرمایا تھا کہ مولانا مودودیؒ کا بیعت
نظم حیات کے حوالے سے اور اس معاملہ میں ان کی فکر بالکل
وہی تھی جو آج میں پیش کر رہا ہوں۔ اس مسئلہ میں پہلی
نے تشکیل جماعت سے ۷ ماہ قبل مولانا کی جانب سے
چند آیتوں کے تحت اس صاحب کے نام تاریخ ۱۹۴۱ء
میں لکھے جانے والے ایک خط کو حوالہ دیا تھا۔ اس خط کے
مکمل متن کو بلائے دیانہ کی تو ریکارڈ پر تشکیل جماعت سے
تکبیر ۱۰ ماہ بعد ۲۷ جون ۱۹۴۲ء کو انہی جملہ میں صاحب
کے نام مسئلہ بیعت پر مولانا مودودیؒ کا ایک دوسرا خط بھی

مولانا مودودی مرحوم کے خطوط (غیر متعلق حقے حذف کر دیے گئے ہیں)

۵ جلد

۶۱۹۳۱

مختصر مددگری

اسلام سکیم روحانہ لکچرنگ

جماعت کی زندگی اور اس کے نظام کا قیام منحصر ہے۔ اس سے الگ ہونے والا کبھی رہنے کے معنی یہ ہیں کہ بحال اللہ علیہ وسلم میں کام کے لئے تشریف لے گئے تھے اور میں اس پر غم کا بار آپ امت پر عبور دے گئے ہیں اس کو نقصان پہنچایا جائے یا ختم کر دیا جائے۔

موصوفیہ کے کام میں جو بیعت رائج رہا ہے وہ دوسری قسم کی ہے اور وہ کوئی ضروری چیز نہیں ہے بلکہ کوئی شخص وہیں کا علم حاصل کر سدا اور احکام کو سمجھ کر ان کی پیروی کرنے کی کوشش کرے بغیر اس کے کہ کسی روحانی مراد کی بیعت اس کی گردن میں ہو تو وہ نہ کوئی گناہ کرتا ہے نہ آخرت میں اس سے کوئی پادہ پس اس امر کی ہرگز کہ اس نے کسی پیر کا ہاتھ کیوں نہیں پکڑا۔ البتہ اگر کوئی دیندار شیعہ شریعت، صاحب اخلاق و فاضلہ فاضلہ، اس کو مل جائے جس کی زندگی کو دیکھ کر اسے یقین ہو جائے کہ ان اوضاع و حالات میں پیغمبر ہونے کا شرف رکھتا ہے تو اس کے ہاتھ پر بیعت کر لینا فائدہ سے خالی نہیں ہے نہ بشرطیکہ بیعت کرنے والا خود بھی دین کا علم رکھتا ہو اور اپنے لئے اس کا اندھا مقلد نہ ہو اور نتیجے سے پیشی مکر و دہی بناو پر اگر شریعت کے خلاف کچھ باتیں سرزد ہو جائیں تو سرحد حقیقت نہ ہی میں ان خطاباتوں میں سمجھا دینے کی پیروی کرتا نہ چلا جائے۔ رہی موجودہ زمانہ کی پیرامریڈی جس سے اصلاح و ارشاد کا نام و نشان بھی نہیں ہوتا بلکہ بندہ گوں کی گردنوں پر بیڑے کرانے کے نالوں، بے علم، بے اصلاح و غلطی اللہ کے بندوں کو پاتا بندہ بناتے ہیں اور لوگوں کو اس پر مکر میں ٹھاتے ہیں کہ میں جارا ہاتھ پکڑ لے کر بعد ازاں لئے جنت واجب ہو جائے گی اور سرحد اللہ اس طرح نہ لے نہ لے سولہ گئے ہیں کہ گو یا کہ وہ زندہ ہیں اور انہی اسماعیلوں سے ملوں وصول کرے ہے ہیں تو ایسی پیرامریڈی کا واجب ہونا تو انکار یہ جائز بھی نہیں ہے۔ یہ تو ایک معیشت

آپ کا ضایت نامہ ملا۔ اصطلاحات بیعت سے مراد اطاعت اور پیروی کا اقرار ہے۔ اس کی کوئی قسمیں ہیں:

۱۔ وہ بیعت جو کسی خاص موقع پر کسی خاص مقام کے لئے ہو۔ جیسے بیعت رمضان کی جو حضرت عثمان کی شہادت کی انوار میں کر سونے اہل مکہ سے جنگ کا ارادہ فرمایا اور اس وقت صحابہ کرام سے اس امر پر بیعت لے کر وہ اہل ایمان میں ہیں آپ کے ساتھ جان فدا کر دیں گے۔

۲۔ دوسری وہ بیعت جو بزرگ پر اس اور اصلاح اخلاق و روحانیت کا نیت ہے ایک سرحد و علم اس شخص سے لیا کہ جو ان کے پاس تربیت حاصل کرنے کے لئے آئے۔ یہ وہ بیعت تھی جو ابومسلم اس شخص کو کرنی چاہتی تھی جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر ایمان لاتا تھا۔ آپ اس سے اقرار کرتے تھے کہ شرک، فتنہ، چوری، حیف و مصیبت، سرکشی، اور جراحات اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ پہنچائیں گے ان کی اطاعت کرے گا۔ اس بیعت کے لئے کافی تو جی کو پہنچا ہے یا اس شخص کو جو جی کے طریقہ پر سونے میں طریقہ نبوی کا بھی علم بھی رکھتا ہو، اس پر خود بھی عامل ہوا اور بیعت لینے سے اصلاح و ارشاد کے سوا قطعاً کوئی دوسری نیت نہ رکھتا ہو۔

۳۔ تیسری بیعت وہ ہے جو اسلامی جماعت کے امیر یا امام کے ہاتھ پہنچاتی ہے اس کی ذمہ دیت یہ ہے کہ جب تک میرا امام اللہ اللہ اس کے سوا کوئی طریقہ ہے، اس وقت تک جماعت کے تمام ارکان پر اس کی اطاعت فرض ہے۔ مصدقات و مالیات فی حقہ مدیونہ، لا ردوی تھا ہمارا دیش میں ہم بیعت کے واجب پر نذر کیا گیا ہے جن جملہ سے ملو دیکری سہیت ہے کیونکہ اس پر اسلحہ

اقتدا نام ہے اس رائے یا خیال کا جس پر آدمی پختگی کے ساتھ قائم ہو۔ اور اس رائے یا خیال کے مطابق کام کرنا ہم عمل ہے۔ ان دونوں کو ایک نہیں کہا جاسکتا، لیکن یہ دونوں مل کر ایک زندگی بناتے ہیں اور صحیح اقتدا اور عمل میں مطابقت کا نام ہی اسلامی نذر لگے ہے۔
حکام اور الامالی

ہے۔ یکہ میرے نزدیک اس کا شمار کیا نہیں ہے۔ یہی ہیں چوں کہ بریلجیہ جرم اور ان کے سر میں کو سنت گلو سمجھا ہوں۔ اگر میرے ہاتھ میں طاقت ہوتی تو میں بجا کر لکرا ہی کر دیکھ دیتا۔
اقتدا اور عمل دو مختلف چیزیں ہیں۔ بسکین دونوں ایک دوسرے کے ساتھ فیض تک تعلق رکھتی ہیں۔

لاہور

۲۸ جون ۱۹۷۷ء

محترمی و محترمی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

غایت نامہ ملا۔ الحمد للہ کہ آپ کی غلط فہمی کسی حد تک رفع ہو گئی۔ اصل یہ ہے کہ ایک چیز کو طریقہٴ بیعت و ارشاد کی روح ہے اور دوسری چیز وہ خالص ہریت و شکل ہے جس میں یہ طریقہٴ صدیوں سے متواتر چلا آ رہا ہے۔ جہاں تک اس کی اصلی روح کا تعلق ہے وہ بالکل برحق صحیح اور پاک ہے مگر جہاں تک اس کی ہریت و شکل کا تعلق ہے وہ گمراہ کرنے والے پیروں اور جاہلی مریدوں کے غلط طرز عمل کی وجہ سے اس قدر انحطاط کی شکار ہو گئی ہے اور اس کے ساتھ کچھ دوسرے خراب لوازم اس قدر غلط ملط ہو گئے ہیں کہ اصل روح نہ صرف یہ کہ اس کے اندر باقی نہیں رہی بلکہ جہاں تک نیت لوگ اس ہریت و شکل میں کوئی عیب و خلل بھی کرتے ہیں وہاں بھی بہت جلد ہی اس کے خراب لوازم عود کر آتے ہیں۔ اس بنا پر میری یہ رائے ہے کہ پیری مریدی کی وہ خاص شکل بدل دی جائے اور اس کے بجائے ایک دوسرا طریقہٴ اختیار کیا جائے جس میں سلسلہٴ بیعت و ارشاد کی اصل روح تو موجود ہو مگر وہ خراب لوازم اور اتلافات نہ ہوں۔ میں نے بہت فرقہٴ فتنہ کے بعد جو صورت سمجھ لی ہے وہ یہ ہے کہ اولاً ہاتھ میں ہاتھ لے کر محبت نہ کی جائے بلکہ صرف بانیِ محمدؐ کی جائے۔ جس طرح بچہ محترم علیؑ علیہ وسلم محمدؐ کی

سے لیا کرتے تھے۔ ثانیاً سلسلہٴ کسی شخص کی طرف منسوب نہ ہو بلکہ اسلام کی طرف منسوب ہو تاکہ شخص خاص کی وابستگی اٹکے چل کر شخصیت پرستی تک نہ پہنچ سکے۔ ثانیاً تزکیہٴ نفس اور اچلے احکام اور اقامتِ نظم و انضباط وغیرہ کا کام جس شخص کے ہاتھ میں ہو وہ اس کی ذاتی حیثیت میں نہ ہو بلکہ جماعت کا سردار ہونے کی حیثیت میں ہو۔ حتیٰ کہ جب ایک شخص سردار نہ ہو دوسرے شخص اس کی جگہ کرتے تو لوگوں کا طاعت و وابستگی بھی پہلے شخص سے ہٹ کر دوسرے شخص کی طرف منتقل ہو جائے۔ نہ یہ کہ لوگ اسی شخص خاص کے گرد بیٹھیں جس کے امر پر امتثال انہوں نے عہد کیا تھا یہ دونوں غلطی خفہٴ اشدین کے دور کی تنظیم سے میں نے اخذ کی ہیں۔ ان کے مبارک دور میں اسلامی جماعت اسلام کی طرف منسوب تھی نہ کہ صدیقؑ یا ممدوقؑ یا عثمانؑ یا علیؑ یا جعفرؑ منہم کی طرف۔ اسی طرح لوگوں کی وابستگی شخص صدیقی یا شخص ممدوقی سے نہ تھی بلکہ امیر المومنین سے تھی جو وہ وقت کا امیر ہو۔ اور طاعت نظام کی تھی نہ کہ شخص خاص کی آپ نے جماعتِ اسلامی میں اپنے آپ کو امیر ممدوق دیکھ کر مہربانی کی ہے لیکن کیسے ان شاء آپ کو درجہٴ دوم بلکہ درجہٴ اول تک ترقی کرنے کی توفیق بخشے۔۔۔۔

محمد

الہدایہ علی محمدی

مدحِ عمرِ زبانِ صدیقِ اکبر

محترم جناب ڈاکٹر صاحب! زید علیکم
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

عشاقِ فردوسیؒ کے شمارہ میں افکار و آراء کے ذیل میں عزیز شیخس مجددی صاحب کے مکتوب سے خوشی ہوئی کہ انہوں نے آپ کے خطاب میں بالواسطہ اس عاجز کو بھی اپنے ایک مقالہ میں "لن یصلح آخر هذه الامة الا بما صلح بها اولها" کو مضمون علیہ السلام کی طرف منسوب کرنے پر متنبہ کیا۔ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کے صدقے میں اس سہو کو معاف فرمائے۔ یہ عاجز جب ماہنامہ "فیض" کے "عشاقِ رسولؐ نمبر" کے سلسلہ میں سرخیل مجیدین حضرت صدیقِ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حالات کے تفصیل کے لئے متعلقہ کتب کی طرف توجہ ہوا تو یہ کلمات آپ کے ایامِ مرضہ موت کے آخری خطبہ میں ملے جو آپ نے حضرت عمرؓ کو غلیفہ مقرر کرنے (بر) بعض صحابہ کی طرف سے ان کی شدتِ طبع پر تشویش کے انہار کے جواب میں دیا تھا، جسے "کنز العمال" ص ۳۴ ج ۳ اور اسی طرح "کنز العمال" کے حوالہ سے "حیات الصحابة" عربی ص ۳۵۰ ج ۲ (ہمارے پاس "حیات الصحابة" کا جوائڈیشن موجود ہے، وہ دہلی کا مطبوعہ ہے۔ اس میں یہ خطبہ ص ۲۸ ج ۲ پر ہے۔) میں حضرت مولانا محمد یوسف کاندھلوی (امیر تبلیغی جماعت، رحمة اللہ تعالیٰ) نے بھی "من یحتمل الخلافۃ" کے عنوان سے ذکر فرمایا: جویہ ہے!

يَا أَيُّهَا النَّاسُ، اخْذُوا الدُّنْيَا وَلَا تَتَّبِعُوا بِهَا، (يَا أَيُّهَا، غَرَارَةٌ
وَأَيُّرُوا الْآخِرَةَ عَلَى الدُّنْيَا فَإِذَا حَبَّتْهَا تَحْبَّتْ لِحَالٍ وَاحِدَةٍ تَبْنَاهَا
مُبْغَضِ الْآخِرَى، وَإِنَّ هَذَا الْأَمْرَ الَّذِي هُوَ أَمْلِكُ بَيْنَنَا لَا يَصْلُحُ
آخِرُكَ إِلَّا بِمَا صَلَحَ بِهِ أَوَّلُهُ فَلَا تَحْمِلُهُ إِلَّا أَنْفُسُكُمْ مُقَدِّدَةً
دَا مُلْكُكُمْ لِنَفْسِهِ أَشَدُّ لَكُمْ فِي حَالِ الشَّدَةِ وَاسْأَلُوا كُوفٍ
حَالِ الشَّدَةِ وَاسْأَلُوا كُوفٍ بِرَأْيِ ذَوِي الرِّأْيِ لَا يَتَشَاغَلُ بِهَا
بِمَا لَا يَنْفَعُهُ وَلَا يَخْزَنُ بِمَا لَا يَنْزِلُ بِهِ وَلَا يَسْتَعْمِلُ مِنَ الشَّعْلِ

وَلَا يَخْتَصِمُونَ عِندَ الْبَدِيحَةِ، قَوِيٌّ عَلَى الْاَوْحَالِ، وَلَا يَخْشَوْنَ
 بِشَيْءٍ مِّنْهَا حِدَةً بَعْدَ اَن ذَلَّ لِقَصِيرٌ وَيُرْصَدُ بِمَا
 هُوَ آتٍ يَتَنَادَوْنَ مِنَ الْحَذَرِ وَالطَّاعَةِ وَهُوَ غَمُورٌ مِنَ الْخَطَايَا
 "اے لوگو! دنیا سے ڈرو اور اس پر بھروسہ مت کرو، یہ دھوکہ باز ہے، آخرت کو
 دنیا پر ترجیح دو اور اُسے پسند نہ کیونکہ ان میں سے کسی ایک کی محبت دوسری
 سے نفرت کا باعث ہوتی ہے، یہ معاملہ جو اس وقت ہمارے لئے انتہائی اہم ہے۔
 اس کا آخر اس چیز سے اصلاح پذیر ہو سکتا ہے جس سے اس کے اول نے اصلاح
 پائی اور اس کی برداشت اور اس ذمہ داری کو وہی شخص نباہ سکتا ہے جو تم میں قلات
 و مقصدت کے لحاظ سے بہتر ہو، جو ضبط نفس کے لحاظ سے بہتر ہو اور کسی بھی سختی کے
 وقت تاثر نہ لینے میں وہ سخت ہو یعنی اعصابی لحاظ سے مضبوط ہو اور نرمی کے زمانہ
 میں وہ خوش مزاج ہو، مردم شناس ہو، اپنے ارد گرد خوشامدی گوئے سے زیادہ
 عقل مندوں کو ترجیح دیتا ہو۔ جس کے اوقات تعمیری ہوں اور جو اندیشہ ہائے فردا
 سے غم حال کی تعمیر میں منہمک ہو، اور جو کسی سے حصول علم میں حیا نہ محسوس کرتا ہو۔
 جو اچانک حادثات میں ڈانوا ڈول نہ ہوتا ہو جو معاشی استحکام کا دھن رکھتا ہو۔
 اپنے فتنہ کی سرکشی و ظلم میں قومی دولت کی خیانت و تقصیر کا مرتکب نہ ہوتا ہو۔
 اس کے ذہن میں سفر آخرت کی تیاری کے سامان کا خیال بدھتا ہو۔ جو اللہ
 کا ڈر اور اس کی اطاعت ہے۔ — ان صفات کا حامل عمر بن الخطاب

رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے

یہ عاجز مناسب موقع پر تلاش میں تھا کہ اپنی اس غلط نسبت کے تدارک میں کچھ لکھے اور
 اجاب سے اپنی غلطی کا بڑا اعتراف کرے۔

میری خوش قسمتی ہوئی کہ مجھے بھی موقع مل گیا کہ میں اپنی غلطی کی تلافی کر سکوں۔ الحمد للہ
 علی خالک کہ عزیز کے مکتوب کے سلسلہ میں مناسب نے جو ذاتی وضاحت فرمائی، آج کے اس

ماحول میں بقول حضرت مجدد علیہ الرحمۃ، جو اپنے مکتوب میں فرماتے ہیں

مگر تے تو ہیں و سعادت در میان اف گنہ اند
 کس بیسواں در نمی آید، سواراں را چه شد

ہر چند سلامتی در زاور است اما دولت عز و شہادت در معرکہ است، گنج و زاویہ پابل
 سروضعف مناسب است۔ در حدیث آمدہ: **الْمُؤْمِنُ مِنَ الْقَوِيِّ خَيْرٌ**
ثِقَنِ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ۔ کار مردان اقویاء مبارزت و معرکہ کبریٰ است۔
قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بَيْنَ هَؤُلَاءِ
سَبِيلًا (مکتوب ۵۴ دفتر سوم ص ۱۲۸)
 ہم زاور نشینان، ضعیفان بجز دعا اور کیا کر سکتے ہیں۔ اللہ جودوں کا حال جانتا ہے
 اپنے دین کو سر بلند فرمائے (آمین)

واللہم
 عاجز حمید فاضل

لے (ترجمہ) اتنی ہی سعادت کی گیند درمیان میں انہوں نے پھینک دی ہے۔ لیکن میدان میں
 کوئی نہیں آتا، سواروں کو کیا ہو گیا؟
 باوجودیکہ سلامتی دامن خانقاہ کی تنہائی میں ہے لیکن عزت، آخری اور شہادت کی دولت سرکہ
 کارزار میں ہے۔ خانقاہ اور تنہائی کو دروگوں کے لئے تو شاید مناسب ہو لیکن مردانِ حق کے لئے مفاد
 نہیں، حدیث میں آیا ہے کہ وہ قوی مسلمان کو در مسلمان سے بہتر ہے اور اس لئے قوی مردوں کا کام
 ہل کو لٹکانا اور میدان کارزار میں غم ٹھونک کر آنا ہے (اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے)
 "اے نبیؐ فرما دیں کہ ہر شخص کام کرتا ہے اپنے ڈھنگ اور طریقے پر، (لیکن) تیرا رب ہی
 بہتر جانتا ہے کہ ٹھیک ٹھیک راستہ کی رہنمائی کس کو میسر آئی ہے؟ رہنما مرسل آیتؑ)

اسلام کی انتہائی توحید کا مجسمہ وار

فی شہادۃ تین روپے۔ ساؤتہ زندگان میں روپے
 قریبی بک اٹال سے حاصل کیں یہاں سے طلب فرمائیں

۳۶ کے معادل شاؤتہ، لاہور
 مکتبہ تنظیم اسلامی — فون نمبر ۸۵۲۶۱۱

مِثَاق

ہردانہ منتخب

فزیشن ویل
بادام اور پستہ

نمکینیت کے تھے پہلو اور
بھرپور ذائقے کے ساتھ



ناشتے پر
چائے پر یا کسی بھی وقت
لذت میں ایک خوشگوار اضافہ

جدید ترین نائٹروجن پلانٹر
پیک کئے جاتے ہیں۔
سیل بند ڈبے کو کھولنے کا سہل ترین
طریقہ پاکستان میں پہلی بار
ہم نے متعارف کرایا۔



اے کے۔ ایچ۔ ایم (پرائیویٹ) لمیٹڈ
ای ۱۱۲، سائمن گراؤنڈ، ممبئی ۱۵۰-۱۵۱

الإمام المہدیؑ

مولانا خشت کشمیری کی زیرِ طبع کتاب پر تفسیر لفظ

”وقتہ: اسرار احمد“

جس طرح ”شرک فی الصفات“ کے ضمن میں مغایعہ کا اصل سبب بغفلتِ اشتراک ہے یعنی یہ کہ صفات باری تعالیٰ کے لئے جو الفاظ استعمال ہوتے ہیں وہی مخلوق کے لئے بھی مستعمل ہیں، جیسے اللہ تعالیٰ عالمِ عظیم ہے اور انسان بھی درمف عالمِ عظیم بلکہ علامہ تک ہوتے ہیں، اب اگر یہ حقیقت پیشِ نظر نہ رہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کا وجود ذاتی ہے نہ کہ عطائی، قدیم ہے نہ کہ حادث، اور لامحدود و ولا مقابہی ہے نہ کہ محدود و مقید، اسی طرح اس کی جملہ صفات بھی ذاتی، قدیم اور مطلق ہیں جبکہ مخلوقات کا وجود اور ان کی جملہ صفات بھی عطائی ہیں نہ کہ ذاتی، حادث ہیں نہ کہ قدیم اور محدود ہیں نہ کہ مطلق، تو انسان نادانستہ معلوم کا شکار ہو سکتا ہے۔

اسی طرح چند عظیم شخصیتوں کے ضمن میں بھی نام کا اشتراک کچھ غیر شعوری طور پر مغالطوں کا سبب بن گیا اور کچھ لوگوں نے اسے دانستہ طور پر گراہی پھیلانے کا ذریعہ بنا لیا ہے۔

کچھ تو ہوتے ہیں محبت میں جنوں کے انداز اور کچھ لوگ بھی دیوانہ بنادیتے ہیں!!

مثلاً عیسیٰ بن مریم نام کی شخصیتیں ایک دوسرے سے بالکل جدا ہیں یعنی ایک وہ یسوع مسیح جو کو مبعیائی مانتے ہیں جو باتو خدا کا اوتار (God - INCARNATE) ہیں یا کم از کم الوہیت کی اتانیمِ ثلاثہ میں سے ایک ضرور ہیں جنہوں نے اپنے ماننے والوں کے مجاہد گناہوں کا کفارہ ادا کرنے کے لئے سولی پر تڑپ تڑپ کر اور نالہ و شہوں کے ساتھ جان دی اور پھر زندہ ہو کر آسمان پر چلے گئے اور اب ان کا نزول صرف اپنی ذاتی شان و شوکت اور اپنے مقام و مرتبہ کے انہار کے لئے

قیامت کے موقع پر ہوگا۔ جبکہ دوسرے عیسیٰ وہ ہیں جنہیں ہم مسلمان مانتے ہیں۔ جو اگرچہ پیدا تو بنِ باپ ہی کے بیٹے تھے لیکن نہ خدا کا اوتار ہیں نہ الوہیت میں کسی حصے کے حامل بلکہ خدا کے بندے اور بنی اسرائیل کی جانب اس کے رسول ہیں جو نہ مغلوب ہوئے نہ مصدوب بلکہ زندہ ہی آسمان پر اٹھائے گئے۔ اور قیامت کے قریب آسمان سے اس وقت نازل ہوں گے جبکہ مسلمانوں اور یہودیوں کے مابین

ایک فیصلہ کن معرکہ گرم ہو گا جس میں وہ مسلمانوں کی مدد کریں گے اور یہودیوں کا قلعہ فتح کریں گے اور یہودیوں کے لیڈر و قبال اکبر کو قتل کریں گے اور مسلمانوں کے اس وقت کے قائد و سپہ سالار کی اقتدار میں نفاذ کر دیں گے اور پھر ان کی طبعی موت واقع ہوگی۔

ظاہر ہے کہ یہ دونوں شخصیتیں ایک دوسرے سے بالکل مختلف ہی نہیں متضاد ہیں اور ان پر ایک نام کے سوا صرف بن باپ کی ولادت اور زندہ آسمان پر اٹھایا جانا مشترک ہیں باقی جملہ اوصاف پر وہ ایک دوسرے کی بالکل ضد ہیں۔

یہی معاملہ علی بن ابی طالب کا ہے۔ چنانچہ علیؑ وہ ہیں جنہیں اہل تشیع مانتے ہیں جو ایک جانب اہلبیت کا مظہر اتم ہیں دوسری جانب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصی اور خلیفہ بلا فصل ہیں اور تیسری جانب امام معصوم ہیں جن کا قرآن امت کے متفق علیہ قرآن سے جدا ہے جنہوں نے خلفائے ثلاثہ کی خلافت کو محض بر بنائے تفتیش قبول اور برداشت کیا۔ در نہی الحقیقت وہ انہیں فاضل اور منافق سمجھتے تھے۔ — وغیرہ اللہ من العفوٰلہ !

اور دوسرے علیؑ وہ ہیں جنہیں اہل سنت و الجماعت مانتے ہیں جو نہ اہلبیت کا مظہر ہیں نہ وصی رسولؐ اور نہ امام معصوم، بلکہ صرف طویل القدر صحابی ہیں۔ البتہ جملہ صحابہ میں صرف تین کے سوا سب سے فضل ہیں، اسی طرح وہ خلیفہ راشد ہیں اور تینوں سابق خلفائے راشدین کے بعد خلیفہ رابع ! ان کے بارے میں یہ تصور ہی ناقابل قبول ہے کہ وہ کسی طرح خوف یا مصلحت کی بنا پر منافقوں اور فاضلوں کے ساتھ مصالحت بلکہ تعاون کر سکتے تھے۔

الغرض یہ دونوں شخصیتیں بھی ایک دوسرے سے بالکل جدا ہیں اور ان کے نام اللہ ولایت اور نبی اکرم علیہ السلام کے دادا دہونے، حضرت فاطمہؑ کے خاتمہ اور عزراحت حسینؑ کے والد ماجد ہونے کے سوا ان میں کوئی اور وصف مشترک نہیں ہے۔

یہی معاملہ مہدیؑ کا ہے۔ کہ ایک ہیں اہل تشیع کے "امام المہدی" جو بارہویں امام معصوم ہیں۔ چنانچہ سنیوں میں گیارہویں امام معصوم حضرت حسن مہکری کے یہاں پیدا ہونے اور یحییٰ میں روپوش ہو گئے یا کر میٹے گئے۔ ابتداءً ان کی ضرورت صغریٰ تھی جس کے دوران ان سے کچھ لوگ حوایات حاصل کرتے رہے اور بعد ازاں وہ ضرورت کبریٰ میں داخل ہو گئے اور باہر کی دنیا سے ان کو علیحدہ بالکل منتقل ہو گیا۔ چنانچہ اب ان کا انتظار ہے۔ — وہ قیامت کے قریب ظاہر ہوں گے اور پوری دنیا پر اسلام غالب کریں گے۔ جبکہ اہل سنت بعض احادیث نبویہ کی مدد سے جس مہدی کے قائل ہیں وہ نہ امام معصوم ہیں نہ سنیہ سے بحال روپوش و غائب ہیں بلکہ قیامت

کے قریب کے گمانے میں عام مسلمانوں کی رائے پیدا ہوں گے۔ اگرچہ وہ ہوں گے سیدہ فاطمہؓ ہی کے
سل سے، اور ان کا اپنا نام آنحضرتؐ کے نام پر اور ان کے والدین کا نام آپؐ کے والدین کے نام
پر ہوگا۔ قیامت کے قریب گنہگاروں میں یہ مسلمانوں کے قائد و سپہ سالار ہوں گے۔ ان کی سرکردگی
میں یہ یہود سے معرکہ برپا ہوگا۔ جب حضرت مسیحؑ کا زول ہوگا جو ان ہی کی امامت میں نماز ادا فرمائیں گے۔
اور ان کے ساتھ تعاون کرتے ہوئے کفار یہود کا قلع قمع اور ان کے لیڈر و حوالہ اکبر کو دھکیل
جہنم کریں گے۔

لیکن جس طرح نادان قافلہ مسلمان عوام میں اپنی تبلیغ کے ضمن میں سبھی بشرین نے عیسیٰؑ کے نام کے
اشتراک سے ناجائز فائدہ اٹھایا اور بہت سوں کو گمراہ کر دیا اسی طرح رد افض نے بھی ناموں کے
اشتراک سے غلط فائدہ اٹھایا اور اہل سنت کے فاضل عوام کو مضبوطیوں میں مبتلا کر دیا۔ چنانچہ ایک جناب
حضرت علیؑ سے ان کی طبعی اور دینی محبت و عقیدت کو اپنے مذموم مقاصد کے لئے استعمال کیا تو دوسرا
جناب مہدیؑ کی شخصیت کے بارے میں اہل سنت کے ذخیرہ احادیث میں وارد شدہ روایات کی بناء
پر اپنے مزمومہ امام غائب کے وجود کو منوانے کی کوشش کی

اس کا ایک علاج تو وہی ہے جو اہل سنت کے جمہور علماء و تاحال کرتے آرہے ہیں یعنی یہ کہنا
کے اشتراک کے مفاد کے لئے کو دفع کر کے حقیقت حال کو واضح کرنے کی دہانت دارانہ امکان کی کوشش بلا نظر
اس کے کہ جو کشتی ہے یا نہیں اور مفاد کے لئے رفع ہوتے ہیں یا نہیں !

اور ایک راہ وہ ہے جس کی نشاندہی پیش نظر تالیف میں کی ہے ایک نوجوان صحابی اور عالم دین
جناب اختر کا شہیری نے۔ اس پر اہل تشیع کا زول تو خارج از بحث ہے۔ اس لئے کہ وہ کتاب کے
مطالب ہی نہیں ہیں۔ البتہ اہل سنت کے علماء کا رد عمل بھی ناقابلِ مہم نہیں ہے۔ اس لئے کہ ایک
تورات نئی ہے جس پر غور کرنے کے لئے آمادگی پیدا ہوتے ہوتے ہی ہوتی ہے اور دوسرے
اختر صاحب کا انداز تحریر بھی دم صرف یہ کہ ان کی نوجوانی کی بھرپور فتان کی کر رہا ہے بلکہ ان کے صحافیانہ مطالب
لی بھی کامل محاکس کرتا ہے۔ لہذا علماء کرام کا تعلق فطری ہے۔

دائم الحروف کے نزدیک اس معاملے میں ایک اصولی بات ان کی جانب سے ایسی آئی ہے
جس پر علماء اہل سنت کو ان کے انداز تحریر کے نتیجے میں کون نظر انداز کرتے ہوئے پوری توجہ کرنی چاہئے۔
اور وہ ہے یہ اصول کہ اس نوع کی احادیث کے سلسلہ روایت میں اگر کوئی راہی یا شیعہ راوی بھی
آتا ہو تو اس کے رد و قبول کے معاملے پر نظر ثانی کی ضرورت ہے۔

اس ضمن میں یہ دلیل اگر ہمارے اسلاف نے بعض رد افض کے رفض کے علم کے باوجود

ایک اہم خط اور تعلیم نبوی کا اہم موتی

مرسلہ : مولانا محی الدین لکھوی (دیپالپور)

۲۶۔ جمادی الثانی ۱۴۰۶ھ

محی الدین اللکھوی

الحی الاخ العزیز امین تنظیم اسلامی دکتور سارا احمد

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ اہا بعد :

فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "الدین النقیحۃ"

قیل : لمن یارسول اللہ ؟ قال اللہ والکتاب والرسول

ولا ائمتہ المسلمین وما متہم "

نصف سال سے زیادہ عرصہ ہوا جبکہ راقم نے ایک حدیث شریف زیر عنوان " دعوت عمل " فوٹو سیٹ کروائی تھی لیکن وہ میری طبعی پریشانی اور نسیان کا شکار رہی۔ آج توفیق شایع حال ہوئی تو وہ ارسال خدمت کر رہا ہوں۔ آپ مناسب سمجھیں تو متیاق یا حکمت میں شائع کروادیں۔

میری بیعت والد رحمۃ اللہ علیہ سے تھی اور ان کی امیر مجاہدین فضل الہی سے نیز والد صاحب کا مجھے حکم تھا کہ عوام کی بیعت کرو۔ چنانچہ تفصیلی علم کے بعد سے ہی سلسلہ بیعت شروع ہوا جو اب تک جاری ہے۔ گویا میں بھی ایک بے نام کی گناہ جماعت کا امیر ہوں۔ میرا بھی کتاب وسنت کی روشنی میں طریق کار ہے جو میرے ساتھی جانتے ہیں۔ رات دن کی مصروفیت ہے۔ محافط میں آج تک محدثہ جتہ نہیں لیا۔ تاہم اپنی مصروفیت کی وجہ سے دوبارہ ملاقات نہیں ہو سکی۔ تاہم آپ یہ نوٹ فرمائیں کہ سو فیصد آپ کی تحریک متفق ہوں۔

بجسعی لہبہنا قلبی لدیکم

راقم نے ایک عرصہ سے سفر قطعاً بند کر دیا ہے۔ گزشتہ عمر سہری میں بسر ہوئی

اب خیال ہے کہ اشد ضرورت کے علاوہ عام سفر ترک کروں اور گھر پر مقیم رہ کر خدمت دین کروں۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کی اصلاح فرمائے اور صراطِ مستقیم پر چلائے۔ (آمین)
تمام ساتھیوں کی خدمت میں سلام عرض کریں۔

حدیث نبویؐ

سرورِ کائنات حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک تنبیہ،

مشکوٰۃ شریفین باب الامر بالمعروف ص ۴۳۸ پر بروایت ترمذی والوداؤد رفوع حدیث ہے۔ عبد اللہ بن مسعودؓ راوی ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا جب بنی اسرائیل گناہوں میں مبتلا ہوئے تو اُن کے علماء نے انہیں روکا لیکن وہ باز نہ آئے۔ پھر وہی علماء اُن کی مجالس میں بیٹھنے لگے اور اُن سے بل جمل کر کھاتے پیتے رہے۔ تو اللہ تعالیٰ نے اُن کے دل آپس میں ملا دیئے، پھر اُن پر لعنت کر دی۔ (داؤد و عیسیٰ بن مریم کی زبان پر) (علی نبینا وعلیہما السلام) ذٰلِكَ بِمَا عَصَوْا قَوْلًا يَنتُزُونَ (یہ لعنت اُن کی نافرمانی اور یاد دہانی کی وجہ سے ہوئی) راوی نے کہا کہ حضورؐ تکیہ لگائے ہوئے تھے پھر سیدہ ہجوکر بیٹھ گئے اور فرمایا کہ قسم اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ امر بالمعروف کو یہاں تک کہ انہیں حق کی جانب موڑ دو اور ایک روایت میں ہے۔ ہرگز نہیں! اللہ کی قسم تم پر لازم ہے کہ نیکی کا حکم دو اور برائی سے روکو، اور ظالم کے ہاتھ کپڑو اور حق قبول کرنے پر انہیں مجبور کر دو۔ ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے دل ایک جیسے کر دے گا پھر تم پر لعنت کر دے گا۔ جس طرح اُن پر لعنت کی۔ شارح مکتا ہے اگر وہ اپنی حرکتوں سے باز نہ آئیں تو تم اُن کے ساتھ میل جول گفتگو نہ کرنا چاہنا اور مجلس ترک کر دو۔

اس حدیث شریفین کی رو سے ہر مسلمان یگانہ و بے گانہ صاحبِ ایمان کے لیے ضروری ہے کہ کسی بھی گناہ کے مرتکب کے ساتھ اگر وہ باز نہ آئے میل جول نہ رکھے ورنہ عین ممکن ہے کہ اس کا دل بھی متاثر ہو اور آہستہ آہستہ دل سے حق کی نفرت نکل جائے۔ جو بالآخر اللہ تعالیٰ کی لعنت کا موجب ہوگی۔ (معاذ اللہ۔
(باقی صفحہ پر)





معراج النبی

مَعْرَاجُ نَبِيِّ الْاِتِّسَامِ وَالنَّبَاتِ

۷۲ موضوع پر

ڈاکٹر اسرار احمد

کا ایک اہم خطاب کتابی شکل میں شائع ہو گیا ہے جس میں موسوف نے اس محیر العقول واقعہ کو قرآن مجید اور اُعادیت شریف نیز عقلی استدلال سے واضح و مبہن کیا ہے

عہدہ آفٹ پیر - اعلیٰ طباعت - صفحات ۴۰
قیمت — فی نسخہ تین روپے — — — — —
مطلوبہ لکھنؤ

(۱) مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن ۳۶۰ کے ماڈل ٹاؤن لاہور - ۱۴
(۲) مکتبہ تنظیم اسلامی ۱۱۱ داؤد مسند نزد آرام باغ کراچی

۱۵۷
 کتابخانه مرکزی
 اسلام آباد
 ۱۳۸۵

فلاحی کتب خانہ
 لاہور



یثاق

15 MAY 1986

جلد اول

مرکزی مکتبہ تنظیم اسلام آباد

۳۶۱ مک ڈونلڈ روڈ لاہور

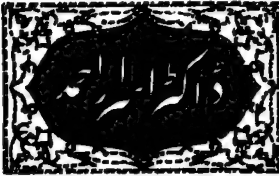


پنجاب بیوریکز کمپنی لمیٹڈ - فیصل آباد - فون: ۲۶۰۳۶
۲۳۹۳۱



ماہنامہ حقیقہ فائدہ مند، نافع، اعلیٰ علم کا یہ ادارہ اپنے قارئین کے لئے تفصیلاً یہ لکھتا ہے کہ یہ ادارہ کے قیام کے لئے اس نے بہت سی مشقتیں برداشت کیں ہیں۔

مدیر مسئول



جلد — ۳۵

شمارہ — ۵

سنہ ۱۹۸۶ء

مطابق

رمضان المبارک ۱۴۰۷ھ



فی شمارہ ۴۰ روپے



مکتبہ دارالعلوم

سپیشل ڈاؤن لوڈ، آزاد منزل، نزد آرام باغ، شاہراہ نیات کراچی، فون ۷۱۹۵۸۷

مشمولات

- ۹ عرضِ احوال _____ شیخ جمیل الرحمن
- ۱۴ تذکرہ و تبصرہ _____ موجودہ سیاسی حالات میں سیاسی و دینی جماعتوں کے لیے راہِ عمل
ڈاکٹر اسرار احمد
- ۲۹ فکرِ اقبال کی روشنی میں حالاتِ حاضرہ _____ ڈاکٹر اسرار احمد
- ۵۳ الہدٰی (۳۱ دیرِ نشست) _____ وحیِ عظیم، سورتِ لحم السجدہ کی آیات کی روشنی میں
ڈاکٹر اسرار احمد
- ۴۵ روزہ، تہذیب اور دعا _____ ڈاکٹر عبد الباقی
- ۷۱ اسلامی انقلاب: مراحل، مدارج اور لوازم _____ فتح مبین، صلح حدیبیہ
ڈاکٹر اسرار احمد
- ۸۳ { تنظیمِ اسلامی کا گیارہواں سالانہ اجتماع
ایک جائزہ اور اہم فیصلوں کا اعلان } _____ جودھری غلام محمد
- ۸۵ ٹی وی اور ویڈیو کیسٹ کی شرعی حیثیت _____ مولانا مدنی مہمان
- ۹۳ تنظیمِ اسلامی کے رفقاء کی ذمہ داریاں اور ان کے مسائل _____ مرزا محمد ایوب بیگ

رمضان المبارک کا بہترین تحفہ
 ڈاکٹر اسرار احمد کی
 مقبول عام تالیف

مسلمانوں پر قرآن مجید حقوق

❖ خود پڑھیے اور دوستوں اور عزیزوں کو تحفہ پیش کیجئے
 ❖ ماہ رمضان میں ہل و عیال اور اعزہ و اقارب کے ساتھ اجتماعی مطالعہ کیجئے

• انگریزی ایڈیشن	قیمت ۵ روپے
• عربی ایڈیشن	قیمت ۵ روپے
• فارسی ایڈیشن	قیمت ۶ روپے

مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور
 ۳۶-کے۔ اوّل ٹاؤن لاہور

الحمد للہ کہ ماہِ رمضان المبارک میں نماز تراویح کے ساتھ

دورۂ ترجمہ قرآن مجید

کا روح پرور پروگرام
جو گذشتہ دو سال صرف جامع القرآن، قرآن اکیڈمی، ڈول ٹاؤن لاہور میں
اسے سالے - ان شاء اللہ
کراچی اور لاہور میں تین مقامات پر منعقد ہوا :

(۱)

جامع القرآن، قرآن اکیڈمی، لاہور میں

پروفیسر حافظ احمد یار صاحب

ترجمہ بیانے سنمائے گے، اور

(۲)

مرکزی دفتر، تنظیم اسلامی پاکستان ؛
۶۷۷، علامہ اقبال روڈ، نزدیکی شاہ جہاں، لاہور میں

یہ ذمہ داری ڈاکٹر عبدالحق صاحب ادا کریں گے !

لاہور کے احباب اسد علیہ کہ حسب سابق ذوق و شوق شرکت فرمائیں

نوٹ

دورۂ ترجمہ قرآن مجید، رخصت ہو کر نہ سمجھنا

جامع مسجد بلاک ۵، ناظم آباد، کراچی میں
نماز تراویح کے ساتھ ترجمہ قرآن

ڈاکٹر امین تنظیم اسلامی ڈاکٹر ابراہیم احمد

بیان کریں گے۔ جس کے ضمن میں حسب ذیل امور لائق توجہ ہیں :

(۱) یہ مسجد ناظم آباد اور شمالی ناظم آباد کے سنگم پر واقع ہے۔

اس کے لیے ایک راستہ ریل کے پل سے قبل ناظم آباد بلاک سے ہو کر جاتا ہے۔ اور دوسرا اور آسان تر راستہ پل سے ناظم آباد کی جانب اترتے ہی بائیں ہاتھ پر واقع جناح کالج کے ساتھ جاتا ہے چنانچہ جناح کالج کے دونوں جانب کی سڑکیں سیدھی اس مسجد تک جاتی ہیں۔

(۲) اس مسجد میں دورہ ترجمہ ان شاء اللہ، ۱۰ اور ۱۱ مئی کی درمیانی شب سے شروع ہو گا۔ (خواہ وہ رمضان المبارک کی پہلی شب ہو خواہ دوسری)!

(۳) ۹ اور ۱۱ مئی کی درمیانی شب کو اگر چاند نہ ہو تو بعد نماز عشاء اور اگر چاند ہو گیا تو بعد نماز تراویح (جو اس رات بغیر ترجمہ کے ہوگی) ڈاکٹر صاحب ان شاء اللہ

عظمتِ رمضان و موم و قرآن

کے موضوع پر خطاب فرمائیں گے۔ شرکت کی عام دعوت ہے
خوشی، جلد پروگراموں میں خواتین کی شرکت کے لیے اہتمام ہو گا۔
اس پروگرام کے ضمن میں کراچی کے صاحب ذوق احباب کی خدمت میں عرض ہو گا۔

لذتِ ایں بادہ نہ دانی، بخشداتانہ چشمی !

تنظیم اسلامی کی شمالی امریکہ کی ڈوشاخوں

ٹورنٹو اور شکاگو

ان شاء اللہ العزیز — اسے سال — امیر تنظیم اسلامی کے احباب کے پرزور اصرار پر

ڈاکٹر احمد

۱۵ جولائی تا ۱۸ اگست ۱۹۷۶ء امریکہ کا دورہ فرمائیں گے

مجوزہ پروگرام — ان شاء اللہ العزیز — حسب ذیل ہوگا:

— ★ ورود نیویارک (JFK) منگل، ۱۵ جولائی، سہ پہر

بدریہ پی آئی اے، فلائٹ پی کے ۷۰۳

— ★ قیام نیویارک ۰۰۰۰ ۱۶، ۱۷ جولائی

برمکان رفیق مکرم الطاف احمد صاحب

84-85 STREET 162, JAMICA HILLS,

N.Y. 11432 (Ph. 212-297-0927)

— ★ سفر نیویارک تا ٹورنٹو — جمعہ ۱۸ جولائی علی الصبح

— ★ قیام ٹورنٹو، ۱۸ تا ۲۰ جولائی ۱۹۷۶ء

اس دوران میں نماز جمعہ اور جمعہ کی شام، ہفتہ صبح و شام اور
اتوار کی صبح درس و خطابات برٹش ایئر لائن کی جامع مسجد میں ہونگے

— ★ تربیتی کیمپ ۲۱ تا ۲۵ جولائی — ٹورنٹو کے قریب ایک پارک میں

— ★ ہفتہ ۲۶ و اتوار ۲۷ جولائی مانٹریال میں پروگرام ہوں گے۔

(نوٹ) کینیڈا کے پروگراموں کے سلسلے میں معلومات کے لیے رفیق مکرّم
ڈاکٹر عبد الفتاح صاحب صنفیل پتہ پر رجوع کیا جاسکتا ہے:

417, WARRINGTON DRIVE,
WATERLOO ONT. N2L2 P7

(Ph. 519-886-5463)

- ★ مانٹریال تاشکاگو — اتوار ۲ جولائی شام
- ★ ۲۸ تا ۳۱ جولائی آرام شکاگو یا سفر سان فرانسسکو
- ★ یکم تا ۴ اگست ۸۶ انڈیانا پولس میں واقع اسلامک
سوسائٹی آف نارٹھ امریکا (ISNA) کے مرکز میں ایک
دعوتی کیمپ منعقد ہوگا!

- ★ جمعہ ۸ کی شام اور ہفتہ ۹ کی صبح شکاگو میں خطاب ہوں گے
(نوٹ: متذکرہ بالا جملہ پروگراموں کے ضمن میں رفیق مکرّم
ڈاکٹر خورشید احمد ملک سے حسب ذیل پتے پر تفصیلات معلوم کی جاسکتی ہیں

810, St. No. 73

DOWNERS GROVE ILL. 60516

(Ph. 312-969-6755)

- ★ شکاگو تانیرا کے — ہفتہ ۹ اگست، سہ پہر
- ★ واپس از نیویارک اسی روز بذریعہ پائی لے فلائٹ پی کے ۷۱۲
سارے دس بجے شب -

اگر اللہ کو منظور ہوا، اور ویزا کے حصول میں رکاوٹ نہ ہوئی تو
اتوار ۱۰ اگست کو قاہرہ سے رُخ جانب حرمین شریفین مڑ جائے گا
اور حج بیت اللہ اور زیارت مسجد نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام
سے مشرف ہو کر جمعہ ۲۲ اگست کو علی الصبح لاہور واپس ہوگی -
(نوٹ: اس پورے سفر میں ان شاء اللہ العزیز زبردستی بھی ڈاکٹر صاحب کے ہمراہ ہوگا)
المعلن: قسّم سعید قریشی، قیّم تنظیم اسلامی، بیرون پاکستان

ٹینٹ اور تریپاں



ایک نظام دیں

ایک

مرکزی دفتر
محمد بن قاسم روڈ کراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پیل الرحمن

عَرْضِ اِنْجَوَالِک

مُحَمَّدٌ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ

جس وقت میثاق کا شمارہ بابت مئی ۸۶ء مطابق رمضان المبارک ۱۴۰۶ء حجاز میں رام کے ہاتھوں میں پہنچے گا تو اس وقت تک رمضان کا وہ مہینہ سایہ نکلن ہو چکا ہو گا یا ہونے والا ہو گا جس کی خبر الصادق والمصدق جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شعبان کے مہینے کے آخری دن ایک خطبہ میں دی تھی جس کا خلاصہ ہے کہ: "لوگو! تم پر ایک عظمت و برکت والا مہینہ سایہ نکلن ہونے والا ہے۔

اس کی ایک رات ہزار مہینوں سے بہتر ہے۔ اس کے روزے فرض ہیں رات کا قیام نفل ہے۔ اس مہینے کے نوافل پر دوسرے مہینوں کے فرض کے برابر اور زکوٰۃ پر ستر فرضوں کے برابر ثواب ملے گا۔ یہ صبر کا مہینہ ہے۔ صبر کا بدلہ جنت ہے۔ یہ ہمدردی اور غم خواری کا مہینہ ہے اس مہینے کے پہلے عشرے میں رحمت ہے، دوسرے عشرے میں مغفرت ہے اور آخری عشرے میں دوزخ سے چھٹکارا ہے۔"

یہ برکات الہی کا مہینہ ہے۔ قرآن مجید نے اس مہینے کی خصوصیت "تَقْوٰی" ردی ہے۔ یعنی اس ماہ کے روزوں سے ایک مسلمان میں ضبط نفس کی نحو وان پڑھتی ہے اور مصیبتوں سے بچنے کے لیے اس کی قوت ارادی مضبوط ہوتی ہے۔ مزید برآں نبی اکرمؐ نے بشارت دی ہے کہ جس کسی نے رمضان کے روزے بانٹا احتساب کے ساتھ رکھے، اس کے تمام پچھلے گناہ معاف کر دیے گئے، جس نے رمضان کی راتوں میں قیام کیا، ایمان و احتساب کے ساتھ۔ اس کے تمام سال بھر کے گناہ بخش دیے گئے۔ ایمان و احتساب بدزے کے لیے لازمی (اِطْلَاقاً)۔ دراصل یہ تقویٰ ہی کی شرح ہے۔ تقویٰ مستلزم ہے ایمان و احتساب۔ جب یہ یقین ہو کہ اس کائنات کا ایک خالق ہے جو اپنی ذات اقدس اور

صفات کمال میں مکیثا اور تنہا ہے۔ اور وہ اکیلا اس کائنات کا قیوم و مدبر ہے اور آخرت میں ہر ذی نفس کو اس تم کے حضور میں محاسبہ کے لیے لاژگا کھڑا ہونا ہے، تو اس کے دل میں اللہ کی نافرمانیوں سے بچنے، اس کے احکام کو نہانے اور اس کے احام پر عمل پیرا ہونے کے لیے ایک زبردست قوت ارادی رمضان کے ہز و زول کے فدیہ بدوان پر ملتی ہے نشوونما پاتی ہے۔ جس کے سہارے وہ آنے والے گیدہ مہینوں میں نفس کے مزدور گھوڑے کو لگام دینے کے قابل ہو جاتا ہے اور اس میں تقویٰ کی صلاحیت و اہلیت راسخ ہو جاتی ہے۔ الفرض رمضان کے ایمان و احتساب کے ساتھ روزے ایک مسلمان کو اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور تقویٰ کی مشق کراتے ہیں جو سیرت کردار کی مچ و سالم تعمیر کے لیے از حد ضروری ہے۔ رمضان المبارک کے دن کے عیون اور رات کے قیام میں افادیت کا عظیم ترین پہلو یہ ہے کہ ان سے رب اور بندے کے درمیان ایک خاص نوع کا تعلق قائم ہو جاتا ہے۔ ایک حدیث قدسی میں ارشاد باری تعالیٰ ہے ”روزہ میرے لیے ہے اور میں ہی اس کی جزا ہوں۔“ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو رمضان المبارک کی برکات سے صحیح طور پر استفادہ کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور ان کے اذمان و قلوب کو تقویٰ اختیار کرنے کا عادی و خوگر بنائے۔

❦

قارئینِ میناشق کی یادداشت میں یقیناً یہ بات محفوظ ہوگی کہ جہاں پر رے عالم اسلام میں رمضان کے بابرکت مہینہ کی آمد کی جہاز سے بھی زیادہ پذیرائی ہوتی ہے۔ تمام مساجد کی رونقیں عروج پر ہوتی ہیں۔ بالخصوص عشاء کے بعد مساجد میں تراویح میں حفاظ کرام قرآن مجید سناتے ہیں وہاں قرآن اکیڈمی میں بھی اس بابرکت ماہ کی خوب پذیرائی اور علم و عرفان کی بارشیں ہوتی ہے۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ جب سے قرآن اکیڈمی کی مساجد جامع قرآن میں نماز تراویح شروع ہوئی ہے تب سے امیر محترم کا سلسلہ تک یہ معمول رہا ہے کہ ہر ترویجہ میں موصوف تلامذت کردہ تھے کے اہم مطالب و مضامیم میان فرمایا کرتے تھے لیکن ۱۴۱۵ھ اور ۱۴۱۶ھ کے رمضان المبارک میں ہر ترویجہ (چار رکعات کے درمیان و قضا میں) امیر محترم نے دورہ ترجمہ قرآن کے طبع بر تلاوت کردہ حصہ کا ترجمہ مجد بیان فرمایا اور

اہم ترین آیات کی مختصر تشریح بھی۔ اس طرح ہر دو سالوں میں روزانہ تراویح اور ترجمہ و تشریح قرآن کا ساڑھے تین گھنٹے میں ختم ہوتی تھی۔ مئی اور جون کے شدید ترین گرم موسم کے باوجود توقع کے خلاف دونوں سالوں کے یہ پروگرام انتہائی کامیاب رہے۔ دونوں سالوں کے ان پروگراموں میں بحمد اللہ شکر کا ذکر کی تعداد وسطاً ساڑھے تین سو کے لگ بھگ رہی۔ دونوں سال اس دورہ ترجمہ قرآن کو ریکارڈ کر لیا گیا تھا۔ بفضلہ تعالیٰ ان کے کیسٹس پاکستان اور بیرونی ممالک میں خاصی تعداد میں پھیلے ہیں۔ سعودی عرب میں ایک ممتاز تاجر کو جو اصلاً تبرصغیر کے باشندے ہیں لیکن طویل عرصے سے وہاں مقیم ہیں اور انہیں وہاں کی مستقل شہریت بھی حاصل ہے، کیسٹس سے اس دورہ ترجمہ قرآن کے سنے کا اتفاق ہوا۔ وہ اس سے اس درجہ متاثر ہوئے کہ ٹیکس کے ذریعہ امیر محترم سے ملاقات کا وقت لانگا اور موصوف کا جواب ملتے ہی دوسرے دن وہ ۲۸ مارچ کو لاہور تشریف لے آئے اور امیر محترم سے ان کی متعدد ملاقاتیں ہوئیں۔ پندرہ روزہ تربیت گاہ جو ۲۱ مارچ سے شروع ہوئی تھی، اس کی اور استحکام پاکستان کے خدائے

کی بعض نشستوں میں اور ۲۸ مارچ اور ۲۹ اپریل کو امیر محترم کے خطابات جمعہ میں بھی انہوں نے شرکت کی۔ موصوف امیر محترم کے دونوں سالوں کے دورہ ترجمہ قرآن اور اور دوسرے بہت سے درس و خطابات کے کیسٹس نیز امیر محترم کے مجملہ درس و خطابات کے ویڈیو کیسٹس سعودی عرب لے گئے ہیں کہ وہ وہاں اردو دان حلقے میں خالصتاً فی اللہ پھیلائیں۔ موصوف محسن

اسی کام کے لیے لاہور تشریف لائے تھے۔ اس مقصد کے سوا کوئی دوسری غرض ان کے پیش نظر نہیں تھی۔ اللہ تعالیٰ ان کو استقامت عطا فرمائے، ان کی مساعی کو دین دنیا میں مشکور فرمائے۔

کراچی میں بعض احباب کی خواہش تھی کہ اس سال رمضان المبارک میں ترمیم میں دورہ ترجمہ قرآن کا یہ اہم اور مفید کام کراچی میں سرانجام دیا جائے۔ اللہ جل شانہ نے اس خواہش کی تکمیل کی احسن صورت پیدا فرمادی ہے۔ اس کا مفصل اعلان شامل اشاعت ہے۔ توقع ہے کہ اہل کراچی دورہ ترجمہ قرآن کے اس پروگرام سے بھرپور فائدہ اٹھائیں گے۔

غیر جماعتی بنیادوں پر ترقی اور صوبائی اسمبلیوں کے انتخابات، وزیر اعظم اور صوبائی وزراء اعلیٰ کی نامزدگیوں اور مرکزی اور صوبائی کابینوں کی تشکیل کے بعد ان اسمبلیوں میں اکثریت نے ایک سیاسی جماعت، کالبدہ ایڈیاسے، جو اپنی روح کے اعتبار سے غیر جماعتی انتخاب کے معنی میں ہے۔ پھر دوا حضرات نے اس سیاسی جماعت، کے زعماء کی حیثیت سے ملک کے مختلف قابل لحاظ شہروں کے دورے اور وہاں عوامی سطح پر عوامی جلسوں کے انعقاد لاقاب نامی سلسلہ بھی شروع کر دیا ہے۔ جس میں ہماری معلومات کی حد تک حکومت کے مالی ذرائع اور اثرو رسوخ استعمال ہو رہے ہیں۔ نیز ریاست کے ذرائع ابلاغ ریڈیو اور ٹیلی ویژن ان جلسوں کو نمایاں COVERAGE دے رہے ہیں اور سیاسی پارٹیوں کے جلسے جلوسوں کو یہ ذرائع ابلاغ بالکل نظر انداز کر رہے ہیں۔ یہ جو ملک میں صحت مندانہ سیاسی ماحول پیدا کرنے کے ضمن میں انتہائی غیر مفید بلکہ مضر ہے۔ اس طرز عمل سے دوسری پارٹیوں کا جھنجھلاہٹ میں مبتلا ہونا بالکل فطری بات ہے۔ کاش سیاسیات کے یہ معروف اصول و مبادی ہمارے نام نہاد ارباب اقتدار کو پیش نظر رکھنے کی توفیق مل سکے۔



پچھلے دواہ سے ملک بھر میں سیاسی جماعتوں کے جلسے اور جلوسوں کا زبردستی طوفان کھڑا ہے۔ اس طوفان کا نقطہ عروج سن بے نظیر بھٹو کا پرجوش استقامت اور ان کے جلسے جلوس قرار دیے جاسکتے ہیں۔ اگرچہ ان جلسوں جلوسوں کی تعداد گزشتہ کے لیے کوئی فیصلہ کن عامل قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اصل میں موجودہ کیفیت کو اس بار سے تشبیہ دی جاسکتی ہے کہ جب کہیں بہت سا پانی جمع ہو جس کو ایک بندھنا روک رکھا ہو تو بند بٹھتے ہی پانی نہایت زور شور سے بہتا ہے۔ آٹھ سال تک سرگرمیوں پر جو نارا واپس بندیاں رہی ہیں یہ جوش و خروش اس کے رد عمل کا نتیجہ ہو سکتا ہے۔ البتہ اس سے پیش نظر کچھ دیکھ اندازہ ضرور لگایا جاسکتا ہے۔ جنرل یحییٰ کے دور میں ۱۹۷۱ء میں جو الیکشن ہوئے تھے ان کے تعلق عام خیال یہ ہے کہ حکومت کی سطح پر اس سے زیادہ منصفانہ الیکشن نہ اس سے قبل

ہوئے تھے اور نہ ہی مستقبل قریب میں اس کی امید کی جاسکتی ہے۔ سنہ کے الیکشن کے نتیجے میں یہ المناک صورت حال سامنے آئی تھی کہ ملک کی دینی جماعتیں تقسیم تھیں اور علیحدہ علیحدہ الیکشن میں حصہ لے رہی تھیں اور اسلام کے نام پر ووٹ مانگ رہی تھیں۔ اس طرح عمل سے ایک عامی مسلمان اس تذبذب میں مبتلا تھا کہ وہ کس دینی جماعت کے اسلام، کو حقیقی و واقعی اسلام سمجھے اور کس کو ووٹ دے؟ نتیجہ یہ نکلا کہ اسلامی نظام کے خواہش مندوں کے ووٹ تقسیم ہو گئے اور روٹی، کپڑا اور مکان کا نعرہ لے کر اٹھنے والی پارٹی ڈالے ہوئے صرف ۳ فیصد ووٹوں سے مغربی پاکستان کی سب سے بڑی پارٹی کی حیثیت حاصل کر گئی۔ دوسری جماعتوں کو ڈالے ہوئے ووٹ اگرچہ ۶۲ فیصد تھے لیکن کوئی جماعت بھی نہ قومی اسمبلی میں اور نہ صوبائی اسمبلیوں میں کوئی مؤثر تعداد حاصل کر سکی۔ ان کی نشستوں کی مجموعی تعداد بھی مشکل تمام میں فیصد تھی بلکہ شاید اس سے بھی کم۔

اس وقت بھی سنہ جیسا نقشہ سامنے آ رہا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ملک کی دینی جماعتیں اس شکست فاش اور مزہمت سے کوئی سبق لینے اور عورت پکڑنے کے لیے قطعی آمادہ نہیں ہیں۔ ہر جماعت اپنے اپنے طور پر انتخابات کے ذنگل میں ننگر لنگرٹ کھنے اور اپنی طاقت کے مظاہرہ میں مصروف ہے۔ اس کا نتیجہ ظاہر ہے کہ وہی نکلے گا جو سنہ میں برآمد ہو چکا ہے۔ اگر اسلام کے نام پر ووٹ مانگنے والی بہت سی دینی جماعتیں ایک دوسرے کے مقابل الیکشن کے اکھاڑے میں آئیں، چاہے وہ ڈراما الیکشن پر چاہے موجودہ اسمبلیوں کی مدت پوری ہونے کے بعد ہوں تو حقیقی جماعتیں ہوں گی، عام آدمی ہی نہیں بلکہ نئی نسل کے تعلیم یافتہ نوجوانوں کے لڑان میں یہ یغیالیان پیدا ہونا قدرتی ہے کہ آخر کتنے اسلام، ہیں اور اس صورت حال پر محترم ڈاکٹر اسرار احمد امیر منظم اسلامی نے ۱۱ اپریل ۱۹۷۷ء میں حالات حاضرہ پر تبصرہ کرتے ہوئے دینی جماعتوں خاص طور پر جماعت اسلامی، جمعیت علمائے پاکستان اور جمعیت علمائے اسلام سے یہ درودندانہ اپیل کی ہے کہ گرو مصوف کے نزدیک حقیقی اسلامی نظام الیکشن کے ذریعہ نہیں آ سکتا۔ صرف انقلابی طریقہ کار سے آ سکتا ہے۔ تاہم پاکستان کی سالمیت اور اس کے استحکام نیز اسلامی انقلاب کی راہ ہموار کرنے کے لیے نہایت ضروری

ہے کہ یہ دینی جماعتیں متحد ہو کر سیکولر ازم کی دلدلادہ اور علاقائیت پرستی کی طبعی و اجتماعی
کے مقابلہ میں سب سے بڑی دیوار بن جائیں۔ اگر ایسا نہیں ہوگا تو تاریخ اپنے آپ
کو دہرائے گی اور سنہ کی طرح ان دینی جماعتوں کو اب بھی ناک شکست سے سبقت
پیش آئے گا۔ امیر محترم نے یہ بھی فرمایا کہ اگر اتحاد ممکن نہ ہو تو جس دینی جماعت کو اسلام
سے جتنی زیادہ محبت ہے اور سلطنتِ خدا داد پاکستان کا مستقبل جتنا زیادہ عزیز
ہے، اُسے ایشیاء سے کام لے کر انتخاب کے میدان سے ہٹ جانا چاہیے تاکہ دینی جماعتوں
کے دوٹو تقسیم ہونے کی صورت میں کمی واقع ہو سکے۔ امیر محترم کے اس خطاب کا خلاصہ
جناب مقبول الرحیم مفتی صاحب نے کیٹ سے صفحہ قرطاس پر منتقل کیا ہے جو اسی شمارہ
میں قارئین کو ہم کی نگاہ سے گزرے گا۔ مفتی صاحب ایک کہنہ مشوق صحافی ہیں اور ان کی وقت
قرآن الکریم کی شعبہ تصنیف و تالیف سے وابستہ ہیں۔

امیر محترم نے خطاب کے دوران جہاں دینی جماعتوں سے اتحاد کا پل کی دہاں
یہ بھی فرمایا تھا کہ اگر اتحاد ممکن نہ ہو تو جس جماعت کو اسلام اور پاکستان زیادہ
عزیز ہیں وہ ایشیاء سے کام لے کر انتخابی معرکہ آرائی کے میدان سے ہٹ جائے۔
اس موقع پر راقم کا ذہن اس حدیث کی طرف منتقل ہوا جس میں
دو عورتیں ایک بچے کی ماں ہونے کی دعویٰ کرتی ہیں اور کوئی بھی اس سے دستبردار
ہونے پر تیار نہ تھی تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے یہ فیصلہ صادر فرمایا کہ چھری سے اس
بچے کے دو ٹکڑے کر کے دونوں دعویٰ دار عورتوں میں تقسیم کر دیئے جائیں اس پر بچہ کی سلاخی
کی خاطر بچے کی حقیقی ماں اپنے دعوے سے دستبردار ہو گئی۔ راقم نے یہ حدیث منقول
محمدیہ قارئین ہے۔ اس حدیث میں ملک کی دینی جماعتوں کے لیے ایک عظیم رہنمائی
موجود ہے۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
مکانت احداً قان منہ ما اسماہما جاً الذئب فذهب
بابن احدہما فقالت صاحبتهما انما ذهب بابنک
وقالت الاخری انما ذهب بابنک فتحا حکمتا لی

داؤد فَقَضَىٰ بِهَا الصَّغْرَىٰ فَخَرَجَتْ عَلَىٰ سُلَيْمَانَ
 بِنِ دَاوُدَ فَاخْبَرَ تَالَا فَقَالَ ائْتُونِي بِالْمُسْكِينِ
 اسْتَقْبَلَهَا بَيْنَكُمَا فَقَالَتِ الصَّغْرَىٰ لَا تَفْعَلْ بِرَحْمَةِ اللَّهِ
 هُوَ ابْنُهَا فَقَضَىٰ بِهَا لِلصَّغْرَىٰ (متفق علیہ اشکوٰۃ)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا کرتے ہیں کہ
 فرما یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو عورتیں تھیں اور ان کے ساتھ
 ان کا ایک ایک بچہ بھی تھا کہ ایک بھیڑیا آیا اور ایک بچے کو اُچک کر لے
 گیا وہ دونوں عورتیں آپس میں جھگڑنے لگیں کہ بھیڑیا تمہارے بچے کو لے
 گیا ہے جبکہ دوسری عورت یہ کہنے لگی کہ تمہارے بچے کو بھیڑیا لے گیا
 ہے۔ وہ یہ مسئلہ لے کر حضرت داؤد کے پاس حاضر ہوئیں۔ آپ نے
 دونوں کی باتیں سن کر بڑی عورت کے حق میں فیصلہ دیا۔ وہ دونوں وہاں
 سے حضرت سلیمان کے پاس آئیں۔ انہوں نے ان دونوں کی باتیں
 سن کر فرمایا کہ ایک چھری لاؤ میں اس کو دو حصوں میں کر کے تمہارے درمیان
 تقسیم کر دیتا ہوں۔ یہ فیصلہ سن کر چھوٹی عورت سہم گئی اور اس نے فوراً
 کہا کہ اللہ آپ پر رحم فرمائے بچہ آپ اس عورت ہی کو دے دیجئے۔
 یہ بات سن کر حضرت سلیمان نے بچہ چھوٹی عورت کو دے دیا۔

۱۴۱۲ء کو امریکی سامراج نے مسلم برادر ملک یبیا پر شدید بمباری کی جس کے
 نتیجہ میں یبیا میں کافی جانی و مالی نقصان ہوا۔ اس حملہ میں بے شمار بے گناہوں کے ساتھ
 یبیا کے سربراہ کرنل محفوظانی کی لے پالک بیسٹی بھی شہید ہوئی اور ان کے دو
 چھوٹے بچے بھی شدید زخمی ہوئے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ارشادِ گرامی کا مفہوم یہ ہے کہ مومن ایک بل
 سے دو بار ڈسا نہیں جاتا؛ لیکن عالم اسلام کی حالت یہ ہے کہ بعض ممالک امریکہ
 کی اور بعض روس کی دوستی پر تکیہ کیے بیٹھے ہیں۔ ان دونوں سپر پاورز کی اسلام دشمنی
 اظہار میں شمس ہے۔ اسرائیل کا قیام انہی کی سازش کا نتیجہ ہے۔ پھر ملت
 کی عرب اسرائیل جنگ میں اسرائیل نے فحاشی، اردن اور لبنان کے جن علاقوں پر قبضہ

کیا تھا، ان پر یہ قبضہ انہی طاقتوں کے گھڑ جوڑ کے باعث تا حال برقرار ہے۔
 اُدھر لبنان میں امریکہ کی مشہور اسرائیل، اور عیسائی ملیشیائے مسلمانوں پر جو برہم
 کے پہاڑ توڑے اور آگ و خون کی ہولی کھیل رہی ہے اور ادھر افغانستان میں روسی
 افواج کے ہاتھوں افغان مسلمانوں کے خون کی جوتدیاں بہہ رہی ہیں، وہ روز روشن
 کی طرح ظاہر و عیاں ہیں۔ لیکن اس کے باوجود اکثر مسلم ممالک کا حالی زار یہ ہے
 کہ انہی دشمنانِ اسلام میں سے کسی نہ کسی سے اپنے مستقبل کو وابستہ اور ان کی دوستی
 پر بھروسہ کر رکھا ہے۔ یلبیا پر ننگی جارحیت پر امیرِ محترم نے ۱۶ جون ۱۹۷۹ء کو جو
 اخباری بیان جاری کیا تھا وہ چونکہ صرف لاہور کے اخبارات میں شائع ہوا۔
 اور اکثر و بیشتر اس میں قطع و برید کی گئی اس لیے بیان کا مکمل متن قارئینِ مہتمم
 کے مطالعے کے لیے پیش کیا جا رہا ہے۔

تسخیمِ اسلامی کے امیر ڈاکٹر اسرار احمد نے یلبیا پر امریکہ کی ننگی
 جارحیت کی شدید مذمت کرتے ہوئے کہا کہ امریکہ مسلمانوں اور اسلام کا
 کھلا دشمن ہے۔ مسلم ممالک سے اس کی دوستی صرف اسی حد تک ہے،
 جہاں تک اس سے کیونز کم کی روک تھام میں مدد مل سکے۔ انہوں نے
 کہا کہ ہرگز موقع پر امریکہ نے عالمِ اسلام کو ترک نہ کیا ہے۔ مسجد
 اقصیٰ میں یہودیوں کے ناپاک قدم محض امریکہ اور برطانیہ کی رشتہ داریوں
 اور پشت پناہی کی وجہ سے پہنچے ہیں۔ تسخیمِ اسلامی کے امیر نے کہا کہ ملت
 اسلامیہ پاکستان تو امریکہ کی بے وفائیوں سے براہِ راست آشنا ہے۔
 جب بھی تجارت نے پاکستان کے خلاف جارحیت کا ارتکاب کیا، خواہ
 ستمبر ۱۹۷۳ء کی جنگ کا موقع تھا یا سقوطِ ڈھاکہ کا سانحہ، امریکہ نے ہمیشہ
 پشت سے چمچا اٹھو پیچنے والے دوست کا کردار ادا کیا ہے۔ انہوں نے
 کہا اگر ہمارے حکمران خود مختار ہیں اور ان کی سلطنت کا تخت امریکہ
 کی پشت پناہی پر بچھا ہوا نہیں ہے تو وہ ہر قومی اور بین الاقوامی فورم پر
 امریکہ کے خلاف اپنے حواس کے جذبات کی ترجمانی کریں۔ تسخیمِ اسلامی کے
 امیر ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ یہ موقع اُن لوگوں کے لیے بھی غور و فکر کا مواد
 (باقی صفحہ ۱۷ پر)

تذکرہ و تبصرہ

موجودہ سیاسی حالات میں سیاسی و دینی جماعتوں کے لیے راہِ عمل

..... ۸ ۸ ۸ ۸ ۸ ۸ ۸

مجھہ گیارہ اپریل کو امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد نے جامع مسجد دارالسلام باغ جناح لاہور میں خطاب مجھہ کے دوران ملک میں شروع ہونے والے سیاسی عمل کا تجزیہ کرتے ہوئے سیاسی و دینی جماعتوں کے لئے ایک قابل عمل راستہ تجویز کیا ہے۔ اگر جماعتوں کے قائدین اور علماء کرام ”السیدین النصیحہ“ کے طور پر کہی گئی ان باتوں پر غور و فرائض تو وطن عزیز میں استقامت مملکت اسلامی انقلاب اور غلبہ دین حق کی ک منزل بہت قریب آسکتی ہے۔

ترتیب و تنقیص : مقبولے الرحمہ مفتی

خطبہ مسنونہ کے بعد

حضرات گذشتہ سترہ اٹھارہ دن مجھہ پر اور تنظیم اسلامی کے رفقاء پر ایک طوفانی کیفیت طاری رہی۔ ۲۱ مارچ سے ۱۲ اپریل ۱۹۷۶ء تک قرآن اکیڈمی میں تنظیم کے رفقاء کے لئے تربیت گاہ جاری رہی۔ اس تربیتی پروگرام کی امتیازی خصوصیت یہ تھی کہ اس کے دوران شرکار کو ان یگانہ روزگار علمائے حق کی صحبتوں سے فیض یاب ہونے کا موقع بھی ملا جنہوں نے اپنی زندگیوں دین کے چمن کی نگہداشت اور آبیاری کے لئے وقف کئے رکھیں اور اب جن کے نفوس قدسہ و چراغِ آخر شب کی طرح ہمارے معاشر کے تاریک ماحول کو علم و عرفان اور ایمان و عمل کی روشنی عطا کر رہے ہیں۔ تربیت گاہ کے آخری سات دنوں میں روزانہ شام کو نماز مغرب کے بعد جناح ہال لاہور میں میری آڑہ تالیف ”استقامت پاکستان“ کے حوالے انجمن خدام القرآن کے سالانہ محاضرات کا سلسلہ بھی جاری رہا۔ جن میں ہر طبقہ خیال کے نامور دانشوروں، اساتذہ کرام علماء کرام

۱۰ اور دیگر شعبہ ہائے زندگی سے تعلق رکھنے والے اصحاب فکر و نظر نے اظہار خیال کیا۔
۲۰ اپریل سے ۶ اپریل تک تنظیم کا سالانہ اجتماع منعقد ہوا اور پھر اجتماع کے
آخری دن انجمن خدام القرآن کے سالانہ اجلاس کے ساتھ یہ سلسلہ اپنے اختتام
کو پہنچا۔

میں اپنی اور اپنے رفقاء کی اس طوفانی کیفیت کا موازنہ اُس طوفان سے کرتا
ہوں جو کل ہی اُس لاہور میں مِس بے نظیر کے استقبال اور جلسے کی صوٹ میں اُ
کو گزر گیا۔ اس طوفان کی وسعت اور اثر پذیری اور اُس کا عامی رنگ بہت
زیادہ ہے۔ جبکہ دوسرا طوفان وہ ہے جو صرف چند سو افراد کی زندگیوں میں آیا۔
لیکن اگر اللہ نے چاہا تو اُس کی شدت اور گیرائی پہلے طوفان کی نسبت بہت دُور
رس ہو سکتی ہے۔ یہ دونوں طوفان اس ملک کے مستقبل کے لئے خوش آئند
ہیں۔ گذشتہ دس برس سے تنظیم اسلامی کے نام سے اور پندرہ برس سے انجمن خدام
القرآن کے نام سے ہیں اور میرے رفقاء جو کام کر رہے ہیں وہ اُس اعتبار سے بہت
امید افزا ہے کہ اللہ کے فضل و کرم سے اب یہ دونوں قافلے چلتے چلتے ہوتے قافلے بن
چکے ہیں۔ دونوں کا ایک وسیع حلقہ تعارف اور ایک محدود حلقہ اثر وجود میں آ
چکا ہے ایسے خاص افراد کی ابھی خاصی تعداد تیار ہو گئی ہے جنہوں نے اپنا مینامزنا
اس کام سے وابستہ کر لیا ہے۔ تاریخ انسانی کے بڑے بڑے واقعات کی ابتداء عموماً
بہت معمول اور غیر اہم انداز میں ہوتی ہے۔ میرے نزدیک یہ معاملہ بھی کم اہم نہیں
ہے ہم نے جو بھی محنت کی ہے اُس کا ایک نتیجہ اللہ نے ہمیں دکھا دیا ہے جس کی
وجہ سے اطمینان ہے کہ اللہ تعالیٰ اگر توفیق دے گا اور اسی طور سے ہمارا کام اُگے
بڑھتا رہا تو ہماری یہ انقلابی جدوجہد اور یہ خدمت قرآنی اب بڑے وسیع پیمانے پر
اُگے بڑھے گی۔ جہاں تک دوسرے طوفان کا تعلق ہے اُسے بھی میں اُس ملک کے
مستقبل کے لئے بہت خوش آئند قرار دے رہا ہوں۔ مِس بے نظیر کا پاکستان آنا اور
ان کا یہ استقبال ایک بہت بڑا واقعہ ہے ہزاروں لاکھوں افراد بڑے طویل سفر کے
ان تکہ استقبال کے لئے آئے۔ پاکستان کی تاریخ میں بے نظیر کے استقبال کا یہ دن ایک
سنگ میل کی حیثیت سے یاد رکھا جائے گا۔ پھر یہ کہ اُس روز جمعیت علمائے پاکستان کا

ایک جلسہ اسی شہر لاہور میں ہوا۔ یہ بات بھی بہت خوش آئند ہے کہ ایک ہی شہر میں دو جماعتوں کے دو جلسے ایک ہی دن اور ایک ہی وقت ہوئے، لیکن کوئی ٹکڑاؤ نہیں ہوا کوئی سٹریٹ لائٹ نہیں ٹوٹی۔ کسی قسم کی سرکاری غیر سرکاری اہلاک کو نقصان نہیں پہنچا۔ اس صورت حال کو دیکھتے ہوئے امید پیدا ہوئی ہے کہ غالباً اللہ تعالیٰ اس ملک کے بانیوں میں کچھ ذخیرہ ہی کا ارادہ فرماتے ہوئے ہے اور انشاء اللہ بہتری کی صورت نکل آئے گی۔

گذشتہ نصف صدی میں برصغیر کے مسلمانوں کی سیاست جس میں پاکستان کے چالیس سالہ دقمری دور کی سیاست بھی شامل ہے۔ نے اکثر و بیشتر تحریکوں کی شکل اختیار کی ہے لیکن اس سے منظم جماعتیں ابھر کر سامنے نہیں آئیں۔ بد قسمتی سے ایسی کوئی جماعت پیدا نہیں ہو سکی جس کے متعین نظریات ہوں، جس کی صفوں میں متوسلین جماعت کی فطری درجہ بندی (PARTY CADRE) ہو۔ اس معیار کے مطابق مسلم لیگ ایک جماعت نہیں بن سکی۔ مسلم لیگ بھی ایک تحریک تھی۔ ایک جذبہ ایک قائد۔ فوری طور مسلمانوں کی بقا کا مسئلہ سامنے آیا تھا۔ پوری مسلم قوم یہ سمجھ رہی تھی کہ ہندو ہمارے ساتھ انصاف نہیں کرے گا۔ وجہ اس کی یہ تھی کہ ۱۹۴۷ء کے انتخابات میں کامیابی کے بعد کانگریس کو مسلمانوں کے دل جیتنے کا ایک موقع ملا تھا لیکن انہوں نے اس موقع سے فائدہ اٹھانے کے بجائے اپنے طرز عمل سے مسلمانوں کو یہ باؤ لگوا دیا کہ جب بھی ہندو اپنی اکثریت کے بل پر ہندوستان میں جمہوری حکومت قائم کرے گا تو اس میں مسلمان کا بھلا نہیں ہوگا۔ اس احساس نے ایک تحریک کی شکل اختیار کر لی۔ مگر حالات نے تحریک کے قائد بانی پاکستان قائد اعظم محمد علی جناح کو اتنی مہلت نہ دی کہ وہ اپنی سیاسی جماعت یعنی مسلم لیگ کو بھی مٹھوس بنیادوں پر منظم کرتے۔ ایک طوفانی تحریک کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ نے پاکستان کو عطا کر دیا۔ لیکن پاکستان بننے کے بعد جن لوگوں کے ہاتھ میں باگ ڈور آئی ان میں اکثریت ان لوگوں کی تھی جو بالکل آخری وقت میں ہوا کرائے بدلے کے بعد مسلم لیگ میں شامل ہوئے تھے۔ تحریک میں انہوں نے کوئی قربانی نہیں دی تھی جماعت کے ساتھ انکی وفاداریوں کا امتحان بھی نہیں ہوا تھا۔ اور ایک مسلم لیگ رہنا کے بقول۔

نیزنگی سینار دوراں تو دیکھیے منزل انہیں ملی جو شریک سفر نہ تھے
 تحریک قیام پاکستان کے دوران مسلمان کیونسٹوں یعنی روسی لابی کی ایک اچھی
 خاصی تعداد بھی مسلم لیگ میں شامل ہوگئی تھی۔ اس ساری صورت حال کا نتیجہ یہ نکلا
 کہ پاکستان بننے کے بعد مسلم لیگ پٹانے کی طرح گھل گئی اس کے اکثر و بیشتر مخلص کارکن قیاد
 کے رنگ ڈھنگ دیکھ کر مایوس ہو گئے۔ غریب کارکنوں کو محسوس ہوا کہ جس کے پاس دولت
 نہیں مسلم لیگ کی صفوں میں اس کے لئے کوئی گنجائش نہیں۔ سارا کھیل اب زمینداروں
 جاگیرداروں اور نودولتوں کا رہ گیا ہے۔ پھر جوتیوں میں جو دال پٹی وہ بھی سب کو معلوم
 ہے۔ لیکن صرف جوتیوں میں دال پٹی تب بھی غنیمت تھی۔ انہوں نے جوتی کو ہی پھاڑ کر
 دم لیا بلکہ اس کے ٹکڑے اڑا دیے پہلے جناح لیگ برآمد ہوئی پھر عوامی لیگ نکلی پھر
 دونوں کے ٹکڑے جوڑے جناح عوامی لیگ بنی۔ پھر بٹنے بگڑتے وہی لوگ کبھی ری پبلکن
 پارٹی کے روپ میں سامنے آئے پھر وہی چہرے جنرل ایوب کے دور حکومت میں
 کنونشن لیگ کی زینت بنے اور پھر پیپلز پارٹی بھی انہی کی پناہ گاہ ثابت ہوئی۔
 کوئی تبدیل ہوئی تو یہ کہ باب کی جگہ بیٹے نے اور بھائی جگہ بھائی نے لے لی۔ پھر فوج
 نے بار بار مداخلت کر کے سیاسی عمل ہی روک دیا اور یہ بھی ایک طرح سے سیاست دانوں
 کی ہی ناکامی تھی ورنہ سیاست دانوں اگر با اصول با کردار اور جاندار ہوتے تو کسی فوجی
 کو مارشل لا لگانے کی ہمت نہ ہوتی۔

پھر ذرا اعتقاد علی بھٹو مرحوم کی قیادت میں عوامی دور آیا۔ انہوں نے سیاست
 کو جاگیرداروں کے ڈانگ ردموں سے نکال کر عوام تک پہنچا دیا۔ بھٹو مرحوم ایک
 لحاظ سے پاکستان کی عزت اور پاکستان کے استقلال اور پاکستان کے وقار کا نشان
 بن کر سیاست کے افق پر ابھرے اور چھلکے۔ بھٹو نے وہ طوفان پیدا کیا کہ سیاست
 کے بڑے بڑے سنون گر گئے۔ ان کا دوسرا بڑا کام یہ تھا کہ انہوں نے کسانوں اور
 مزدوروں کو عزت نفس دی انہیں یہ احساس دیا کہ ہم بھی انسان ہیں جائے بھی حقوق
 ہیں۔ سیاسی پہلو سے بڑھ کر ان کا میسرابڑا کارنامہ قادیانوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دینا
 تھا۔ اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ انہوں نے یہ کام مجبور کیا تھا تب بھی اس بات کا کریڈٹ
 تو انہیں جاتا ہے کہ انہوں نے عوامی دباؤ کو محسوس کیا اور اس کے مطابق فیصلہ کر دیا
 وہ تین چار ہزار آدمیوں کو مردانے کے بعد بھی وہ یہ کام کر سکتے ہیں۔ لیکن یہ کام انہوں نے

ایسے جمہوری اور قانونی طریقے سے کیا کہ اُس میں کوئی غلام باقی نہیں رہا کسی کے لئے یہ کہنے کا موقع باقی نہیں چھوڑا گیا کہ اُس کا موقف سے بغیر کی طرف فیصلہ کر دیا گیا ہے۔ یہ بات الگ ہے کہ جموں نے بی کی جمہوری اُمت اپنی فطرت کے مطابق اب بھی یہ پروپیگنڈا کر رہی ہے کہ یہ فیصلہ ہمیں نے بغیر کیا گیا ہے۔ لیکن بد قسمتی یہ ہوئی کہ بھٹو صاحب اپنے ہی پیدا کئے ہوئے طوفان کو سنبھال نہ سکے۔ لہذا نتیجہ اُس کے منفی اثرات برآمد ہوئے۔ حالات نے یہ ثابت کر دیا کہ اُن میں طوفان کی قوت کو منظم کرنے اور اُسے مثبت کام میں صرف کرنے کی صلاحیت نہیں تھی۔ چنانچہ مزدور اور کسان نے کام کرنا چھوڑ دیا۔ اور سیاست کی باگ ڈور خاص طور پر پنجاب میں جاگیرداروں کے ہاتھ سے نکل کر غنڈوں کے ہاتھ میں چلی گئی۔ ان منفی نتائج کے ساتھ ساتھ بھٹو صاحب منظم جماعت تشکیل دینے میں ناکام رہے۔ بھٹو ازم آج بھی ایک نعرے اور تحریک کی شکل میں تو موجود ہے لیکن پیپلز پارٹی کا جو حال ہے وہ سب کے سامنے ہے۔ اُس کی کوکھ سے بھی مسلم لیگ کی طرح کنفیڈریشن والوں کا فرٹ، مسادات پارٹی، پروگریسیو پیپلز پارٹی، عوامی جمہوری محاذ، اور عوامی جمہوری پارٹی جملے چکی ہیں۔ خود پیپلز پارٹی کے اندر توڑ پھوڑ کا عمل جاری ہے۔ مس بے نظیر بھٹو سے کھر صاحب اور جوتی صاحب کے اختلافات اخبارات کے ذریعے سامنے آتے رہتے ہیں۔ ان مٹلا میں اب ضرورت اس امر کی ہے کہ سیاست آئے اور شرافت آئے۔ اگر مس بے نظیر بہرام کر سکیں تو بہت بڑا کام ہوگا۔ سیاست کا مزاج تو عوامی ہی ہونا چاہیے لیکن وہ سیاست چند اخلاقی اصولوں اور ضابطوں کے تابع ہو۔ سیاسی جماعتیں منظم ہوں لوگوں کی تربیت ہو، کارکن باہم مربوط ہوں، ہر جماعت کا مضبوط حلقہ اثر ہو، قیادت کے اندر فطری وجہ بندی ہو، اوپر اُٹنے اور اُگے بڑھنے کے لئے ایک دوسرے کی ٹانگیں نہ کھینچی جائیں، جماعت میں ایک اجتماعی قیادت موجود ہو۔ یہاں یہ فرق پیش نظر رہنا ضروری ہے کہ تحریک کیلئے تو شخصی قیادت بہت ضروری ہوتی ہے لیکن سیاسی جماعتوں کو چلانے کے لئے اجتماعی قیادت دیکر رہتی ہے۔ قائد اعظم تحریک پاکستان کے قائد تھے اُن کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ امرائے مزاج رکھتے تھے لیکن یہ حقیقت نظروں سے اوجھل نہیں ہونی چاہیے کہ اگر وہ محض جمہوری اصولوں کی پیروی کرتے تو تحریک نہیں چل سکتی تھی۔ لیکن سیاسی جماعتوں کے لئے مشربہ زندگی سے ابھر کر اُٹنے والی اجتماعی قیادت بنیادی اہمیت رکھتی ہے۔ سیاسی عمل جتنی تیزی سے اُگے بڑھے گا۔ اجتماعی قیادت اتنی ہی تیزی سے ابھر کر سامنے آئے گی۔ پیپلز

رٹی کے اندر گروہ بنڈیاں اور گروپوں کا ٹکڑا اسی سیاسی عمل کا نتیجہ ہیں۔ چونکہ پیپلز پارٹی
 کی جڑیں عوام میں سب جماعتوں سے زیادہ ہیں اُس کا عوامی بیس (BASE) سب سے
 وسیع ہے اس لئے اس میں قیادت کے لئے رسدہ کشی کا عمل بھی سب سے زیادہ اور سب سے پہلے
 سامنے آ رہا ہے۔ پھر سیاسی عمل کی رفتار کے ساتھ ساتھ مختلف جماعتوں کے درمیان حماد
 رائی کا عمل بھی آگے بڑھے گا۔ نظریاتی بنیادوں پر، لسانی بنیادوں پر، علاقائی بنیادوں
 پر اور قومی بنیادوں پر جماعتوں کے اندر اور جماعتوں کے باہر اور جماعتوں کے درمیان
 کشمشی اور گروہ بنڈیاں ہوں گی۔ ایک پاکستان پر یقین رکھنے والی دایئیں بازو کی جماعتیں
 یہ طر ف جو جائیں گی، علاقائی سوچ اور سوشلسٹ نظریات کی حامل جماعتیں دوسری
 رت جمع ہو جائیں گی۔ لیکن اس عمل کے لئے کچھ وقت درکار ہو گا اور اس کی رفتار کا
 نصاب ہر حال سیاسی عمل کی رفتار اور پیش رفت کے ساتھ منسلک ہے اس پہلو
 سے سیاسی عمل کا آغاز اور اُس میں پیپلز پارٹی اور بے نظیر کو اپنا کردار ادا کرنے کی
 زامی بہت حوصلہ افزاء اور خوش آئند ہیں۔

اس سے پہلے ریفرنڈم اور غیر باعنی انتخابات کی صورت میں جو سیاسی عمل ہوا تھا
 اس کے بائے میں میری رائے کسی سے ڈھکی چھپی نہیں۔ صدر ضیاء الحق کا ریفرنڈم تو
 موفیہ ایک فراڈ اور ایک دھوکا تھا۔ اُس کا کوئی جواز نہیں تھا۔ ۱۹۸۵ء کا الیکشن
 بس کے نتیجے میں موجودہ اسمبلی اور مول حکومت وجود میں آئی ہے وہ بھی دوا اعتنا سے
 بل نظر سے اقل تو یہ کہ اس میں ملک کے بااثر سیاسی حلقے شریک نہیں تھے جس کی
 وجہ سے اُن کے نتائج سے عوام کی صحیح نمائندگی اور رائے سامنے نہیں آئی۔ دوسرے خود صدر
 ملک نے اپنے ہی نافذ کئے ہوئے انتخابی قوانین کے باوجود یہ کہہ کر کہ جس نے جتنا
 دیر خرچ کیا ہے اُس کا کسی سے حساب نہیں لیا جائے گا اُنکی اخلاقی حیثیت کو بھی مجروح
 کر دیا ہے۔ اس طرح گویا صدر صاحب نے اس بات کو جائز قرار دے دیا کہ لوگوں کے ایمان
 نریدیں جائیں۔ میرے نزدیک ایمان اور ووٹ میں زیادہ فرق نہیں ہے۔ نبی آخر الزمان
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے ”کہ جس سے مشورہ لیا جائے وہ امانت دار ہے“ اور
 امانت کا تعلق ایمان سے جیسا کہ اقوال رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ظاہر ہے کہ ”جو امانت دار
 نیچہ اُس کا ایمان نہیں“ اور ”جس میں ایقانے عہد نہیں اُس کا دین نہیں“ اس اعتبار
 سے ووٹ کا تعلق دین سے ہے۔ اب اگر ووٹ گننے کے لئے دولت صرف کی جاتی

ہے تو یہ اصل میں لوگوں کے ایمان خریدنے والا معاملہ ہے۔ اس کمزورہ فعل کو بھی قانونی حیثیت دے دی گئی تو سیاسی اور اخلاقی دونوں اعتبار سے ان انتخابات کا دیوالیہ نکل گیا۔ صرف ایک مثبت پہلو رہ جاتا ہے اور وہ صرف یہ کہ الیکشن کے وقت حکومت غیر جانبدار رہی۔ جو لوگ منتخب ہوئے ان میں وہ بھی تھے جنہوں نے کروڑوں روپے خرچ کئے تھے کچھ ایسے بھی تھے جنہوں نے اپنی محنت اور صلاحیت سے ووٹ حاصل کئے تھے اس لئے میں نے اس وقت اس خیال کا اظہار کیا تھا کہ یہ لوگ ربرو سٹمپ تو ثابت نہیں ہوں گے۔ کچھ نہ کچھ وہ موجودہ مارشل لا سے اور حکومت سے اختیارات کی کھینچ تان کریں گے کچھ یہ کہ جن لوگوں نے الیکشن میں حصہ نہیں لیا وہ باہر سے زور لگائیں گے اس طریقے سے اُمید کی جا سکتی ہے اس جہلی کے اندر اور باہر دو طرفہ کوشش اور جدوجہد کے نتیجے میں سیاست کی گارڈی ایک تدریجی انداز سے اپنی پیڑھی پر واپس اُجھائے اور اگر کوئی غیر معمولی صورت حال پیدا نہ ہو تو ہم کسی دھماکہ خیز عمل سے بچ جائیں کیونکہ سیاسی عمل کے صحیح بیج پرنے چلنے کے باعث حالات محذوش رہتے ہیں اور ان حالات میں کوئی بات یقینی نہیں ہوتی اچھا نتیجہ بھی نکل سکتا ہے اور بُرا بھی۔ باہر سے مداخلت بھی ہو سکتی ہے اور ملک کسی نئے جبرئیل کی مہم جوئی کا نشانہ بھی بن سکتا ہے۔

میں نے بے نظیر کے پاکستان آنے سے آٹھ دس روز پہلے کے بیانات سے اور کل ان کے استقبالی جلوس سے یہ اشارہ تول رہا ہے کہ فوری طور کوئی ہنگامہ کھڑا کرنا یا حکومت کے لئے امن وامان کا مسئلہ پیدا کرنا ان کے پیش نظر نہیں ہے۔ اندازہ یہی ہے کہ سپر پاورز سے بھی ان کی یہی مغایرت ہوئی ہے کہ انہیں سیاست کرنے کا بھرپور موقع دیا جائے سپر عوام جس کے حق میں فیصلہ دیں اسے حکومت کرنے کا موقع ملنا چاہیے۔ اگر یہ اندازہ درست ہے تو ملک قوم کے حق میں بہت اچھا ہے۔ اگر وہ دونوں سپر پاورز سے لائن کمیٹر کا سنگٹن طے ہے تب بھی بہت بہتر ہے۔ ایران کا بھی بالکل یہی معاملہ ہے۔ دونوں بڑی طاقتوں کی کشمکش نے اسے پھلنے پھولنے کا موقع دیا ہے۔ دونوں طاقتوں کے درمیان کشاکش اور توازن نے ایرانوں کو موقع دیا ہے کہ وہ کچھ کر کے دکھائیں۔ وہ کیا کر رہے ہیں یہ اس وقت ہمارا موضوع بحث نہیں۔

اسی طریقے سے اگر وہ دونوں سپر پاورز کی کشمکش میں بے نظیر کو موقع دیتی ہے تو وہ صورتحال بھی پیش آسکتی ہے جو غلبائیں میں پیش آئی تھی لیکن ابھی معاملات کو داغ

ہونے میں کچھ وقت لگے گا۔ اصل میں مس بے نظیر کے سامنے اور بیلینز پارٹی کے تمام لیڈروں کے سامنے یہ چیلنج ہے کہ وہ ایک سیاسی جماعت وجود میں لائے بغیر نہیں۔ جلسہ اور جلوس کی شکل میں اتنا بڑا مظاہرہ کرنا فیصلہ کن بات نہیں۔ فیصلہ کن بات یہ ہوگی کہ وہ اپنے آپ کو ایک منظم اور با اصول سیاسی جماعت بنا کر دکھائیں اور یہ بات صرف ایک جماعت کے لئے نہیں سب جماعتوں کے لئے ہے۔ اگر سیاسی عمل ان صحت مند خطوط پر قائم ہوتا ہے چلتا ہے تو یہ ملک کے لئے اور قوم کے لئے خالی نیک ہے۔ میں ۱۹۷۱ء سے مسلسل کہہ رہا ہوں۔ اور میں نے صدر ضیاء صاحب کو اپنے خط میں بھی یہی بات لکھی تھی کہ سیاسی عمل کی گاڑی کو روکنا بہت خوفناک کام ہے۔ آپ نے اسلام کے نام پر اس کو روک رکھا ہے اور اسلام کا ذرہ برابر کام آپ نہیں کر رہے اسلام کا کام کرتے تو اس کی برکات ظاہر ہوتیں۔ لیکن بد نصیبی قوم کی بھی اور صدر ضیاء الحق کی بھی کہ اللہ نے انہیں موقعہ دیا تھا، وہ عمر بن عبد العزیز بھی بن سکتے تھے تاریخ کے دجائے کا رخ بدل کر تاریخ میں اپنا نام سنہری حروف سے لکھا سکتے تھے۔ لیکن انہوں نے یہ موقع ضائع کر دیا۔ آٹھ برس انہوں نے اسلام کی جڑیں کھدوی ہیں اسلام کو کوئی تقویت نہیں پہنچائی۔ اب تو تاریخ میں اُن کا نام ایک بد نصیب اور ناکام حکمران کے طور پر لکھا جائے گا۔ اب تو اس ملک کی بقاء کا چیلنج سیاستدانوں کے سامنے ہے اگر وہ وقتی ہنگامہ آرائیوں سے دامن بچا کر اپنی جماعتوں کو جھڑپوں عمل کے لئے تیار کرتے ہیں عوام کی سیاسی تربیت کرتے ہیں اُن کے مسائل کا مطالعہ کر کے اپنے منشور پیش کرتے ہیں انتخابات منعقد ہوتے ہیں اور اقتدار عوام کے نمائندوں کو ملتا ہے تو قوم ایک فوری بحران سے بچ سکتی ہے۔ اسلام کا معاملہ اس سے بالکل الگ ہے۔ اگرچہ بد جہ آخر اس ملک کی بقاء تو اسلام سے ہی وابستہ ہے لیکن فوری طور اس ملک کی بقاء کا تقاضا ہے کہ سیاسی بے اطمینانی کو ختم کیا جائے۔ بھارت دشمنوں نے مشرقی پاکستان میں پائی جانے والی سیاسی بے اطمینانی کو استعمال کر کے ہی تو ملک توڑا تھا۔ اب پھر اُسی طرح کے احساسات چھوٹے صوبوں میں اور بالخصوص سندھ میں پلتے جاتے ہیں اور سندھ پاکستان کا دوسرا بڑا صوبہ ہے جس طرح بیاد کو جب شدید بخار ہو جائے تو طبیب بخار کے حامل اسباب کا علاج کرنے سے پہلے مریض کے درجہ حرارت کو معمول پر لانے کی کوشش کرتا ہے بالکل اسی طرح اب

سیاسی محرومیوں نے جو سرسामी کیفیت پیدا کر دی ہے اولاً اُس کی اصلاح کی ضرورت ہے۔ دیگر اسباب کا دیر یا علاج بعد میں ہوتا ہے گا۔ ایک بھر پور سیاسی عمل دراصل اس سرسामी کیفیت کا واحد علاج ہے۔ ورنہ اب بھی اس غیر یقینی کی صورت حال کو اپنے ناپاک عوام کے لئے استعمال کرنے والے ملک کے اندر اور باہر موجود ہیں۔

اگرچہ جمعیت علمائے پاکستان کا موچی دروازے کا جلسہ بھی اپنی جگہ ایک کامیاب جلسہ تھا۔ جماعت اسلامی ملک بھر میں اسی قسم کے کامیاب جلسے کر رہی ہے لہذا میں جمعیت علمائے اسلام نے بہت بڑا جلسہ کیا ہے لیکن ایک بات سب کو سمجھ لینی چاہیے کہ وہ تمام دینی جماعتیں جو یہ سمجھتی ہیں کہ الیکشن کے ذریعے اسلام کے حق میں کوئی تبدیلی آسکتی ہے تو انہیں متنبہ ہو جانا چاہیے۔ ورنہ ملک کے حالات میں اور ملک کے سیاسی اور قانونی ڈھانچے میں کوئی ایسی نمایاں تبدیلی واقع نہیں ہوتی جسے اسلام کے حق میں مفید کہا جاسکے۔ لہذا اب بھی اگر انہوں نے پہلے کی طرح یہ سمجھا کہ وہ علیحدہ علیحدہ رہ کر کچھ حاصل کر لیں گے۔ تو سنہ کے الیکشن کی طرح نتیجہ اس کے سوا کچھ نہیں نکالے گا۔ کہ مذہب کے اگر نام پر ملنے والے ووٹوں کو تقسیم کر کے سیکولر جماعتوں کو فائدہ پہنچائیں۔

آئندہ سب سے پہلے یہ کہ ڈیڑھ الیکشن ہونگے۔ اس وقت ایک ایک لمحہ قیمتی ہے۔ جو لوگ اسلام کو اور اس ملک کو لازم و ملزوم سمجھتے ہیں یا یہ کہ مسلمان ہونے کے حوالے سے اقامت دین کو ایمان کا تقاضا سمجھتے ہیں اور وہ انتخابی راستے کی افادیت کے قائل ہیں انہیں نے بھی سمجھیں اسے حرام نہیں کہا میں اس کو صرف تدبیر کے طور پر غلط سمجھتا ہوں انہیں ہر صورت متنبہ ہونے کی کوشش کرنا چاہیے۔ پہلے جو شکست ہوئی تھی اُس کے اثرات سے تو ہم کسی حد تک بچ گئے تھے لیکن اب سیکولرزم کے علمبرداروں کو فتح حاصل ہوئی تو اُس کے نتیجے میں اس ملک میں سیکولرزم کے لئے ایک نظام کی حیثیت میں مستحکم بنیادوں پر استوار ہونے کے امکانات بڑھ جائیں گے۔ جس کے نتیجے میں اسلامی انقلاب کی جدوجہد کو بحیثیت مجموعی ایک بڑا دھچکا لگنے کا اندیشہ ہے۔ اگر پیش آمدہ انتخابی معرکے میں تمام دینی قوتیں ایک سیاسی جماعت کے طور پر سامنے آئیں تو ان کی کامیابی کے امکانات روشن ہیں۔ پیپلز پارٹی سیکولر جماعت ہے۔ تحریک استقلال سیکولر جماعت ہے اور میں جناب اصغر خان کی صاف گوئی کا معترف

ہوں کہ انہوں نے اپنی سوچ کو کبھی چھپا کر نہیں رکھا۔ اُن کا موقف واضح ہے کہ یہ ملک اسلام کے لئے نہیں مسلمانوں کے لئے بناتھا اور یہ کہ سیاست سے مذہب کا کوئی واسطہ نہیں ہونا چاہیے۔ یہ سیکولر جماعتیں ملکر یا ان میں سے کوئی بڑی جماعت انتخابات کے نتیجے میں ایک مستحکم سیاسی حکومت قائم کرنے میں کامیاب ہو گئی تو پھر اسلامی تحریک کا کام بہت مشکل ہو جائے گا اور ان کی جدوجہد کا راستہ بہت طویل اور کشن ہو جائے گا۔

اس وقت دو ہی راستے ہیں پہلا راستہ یہ ہے کہ تمام اسلامی قوتیں انتخابی میدان کو چھوڑ کر ایک موثر پریشر گروپ کی صورت میں اکٹھی ہو جائیں اور بیٹے کریں کہ ہمیں حکومت نہیں مانگنی بلکہ ہر حکومت سے اسلام مانگنا ہے۔ لیکن یہ بات صرف میری خواہش کی حد تک ہے اس کے رد بہ عمل آنے کا بظاہر کوئی امکان نظر نہیں آتا۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ دینی جماعتیں خاص طور پر جمعیت علمائے پاکستان جمعیت علمائے اسلام اور جماعت اسلامی جیسی بڑی جماعتیں اپنا سیاسی اتحاد بنا کر الیکشن لڑیں اور اگر ایسا نہ ہوا تو پھر پروفیسر مرزا منور صاحب کی بات موافقہ درست ثابت ہوگی کہ ”آئندہ الیکشن میں اسلام والوں کی شکست کا منظر دیدنی ہوگا۔“ اس لئے میں بار بار پوری دلسوزی اور نفع و خیر خواہوں سے یہی اپیل کرتا ہوں کہ خدا کے واسطے متحد ہو جاؤ اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو اور ایک صورت یہ بھی ہے کہ جو اسلام کے لئے زیادہ مخلص ہے وہ پیچھے ہٹ جائے تاکہ کم از کم ویدار طبقے کے بڑوں کی تقسیم کا عمل تو کم سے کم ہو جائے۔

لیکن جن لوگوں کی رائے یہ ہو کہ الیکشن کے راستے سے اسلام نہیں آسکتا اور یہ گاڑی جس راستے پر چل رہی ہے اسے چلنے دیا جائے ہم تو انقلابی طریقے سے کام کریں گے۔ یعنی انقلابی جماعت ابتداء میں پریشر گروپ کی حیثیت سے کام کرے اور پھر جب اللہ تعالیٰ قوت دے تو منکرات کو اور تمام خلافت اسلام چیزوں یعنی سود کو سرمایہ داری کو جاگیر داری کو فحاشی کو چیلنج کرے کہ ہم اب اس صورت حال کو نہ گوارا کریں گے اور نہ کہیں چلنے دیں گے۔ یہ ملک اسلام کے لئے بناتھا یہاں کے بسنے والے مسلمان ہیں اس لئے یہاں پر اُن کا دین اسلام ہی چلے گا اور پھر یہ کہ یہ ملک کیا یہی ملی زمین ہی اللہ کی ہے اس پر اللہ کا حکم جاری کرنا اللہ کے بندوں کا فرض ہے۔ لیکن اس کے

لئے پہلے انقلابی تیاری کی ضرورت ہے۔ افراد کو تیار کرنے کی ضرورت ہے۔
 تربیتی انڈاز کی انقلابی جماعت تیار کرنے کی ضرورت ہے۔ حوالہ: اس ضرورت کا شعور
 ادراک رکھتے ہیں۔ ان کو میں دعوت دینا چوں کہ وہ تنظیم اسلامی میں آئیں۔ میں
 نر شتر بیس برس سے یہ کام کر رہا ہوں۔ سلسلہ میں میں نے انجن خدام القرآن قائم
 کی تھی جس کا مقصد قوم کے ذہن افراد میں سوچنے سمجھنے والے طبقے میں قرآنی فکر کو
 بیدار کرنا تھا۔ سلسلہ میں تنظیم اسلامی قائم کی جس کا مقصد عوام الناس میں بیداری
 بیان اور توبہ کی ایک عمومی تحریک برپا کرنا ہے۔ اس کے نتیجے میں انشاء اللہ
 وہ انقلابی جماعت وجود میں آئے گی۔ جو تمام گمراہیوں کو جڑ سے اکھاڑ کر اللہ کے دین کو
 جاری کرے گی۔ یہ کام آسان نہیں ہے ایک جگہ جہلئے تہذیبی ڈھانچے کو جس کی پشت
 پر ایک پورا فکری سرمایہ ہے اکھاڑ کر پھینکا ہے۔ اس راہ میں مشکلات ہیں مصائب
 ہیں فتنے ہیں مگر کرنے کا کام ہی ہے۔ اپنے دلوں کو مٹو لیجئے اپنے سینوں کا جائزہ لیجئے
 مہلت عمر بہت کم ہے۔ قدم آگے بڑھائیے۔ جو اندروں کے لئے میدان خالی ہے پھر
 ریکر خاص رخصتے اہل کے حصول کے لئے تن من دھن لگانے ہی میں فوز و فلاح ہے۔
 بالآخر دنیا میں عارضی ناکامی بھی ہوتی تو ہی انشاء اللہ آخرت میں ایسے لوگ سرخرو
 ہوں گے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کے مزا دار قرار پائیں گے۔

وقت کے اہم ترین موضوع پر معرکتہ الاراء کتاب

استحکام پاکستان

تالیف: ڈاکٹر اسرار احمد

کتاب کے شکل میں طبع ہو کر آگئی ہے۔

مضامین: ۱۵ صفحات، اعلیٰ سفید کاغذ، عمدہ طباعت

مجلد مع گود، پوش ۳۰/- روپیہ جلد ۲۰/- روپیہ

شائع کردہ

مرکزی انجن خدام القرآن لاہور ۲۶ کے، ماڈل ٹاؤن لاہور

80 سال سے بے مثال

مشروبِ شوقِ روح افزا

نور پاکستان

کوئی کمزور نہ ہو

ADARTS-HRA-3/85

عربیا بہ مجلس اقبال ویک دوساگر کش!

فکر اقبالؔ

کی روشنی میں

حالاتِ حاضرہ
اور

ہمارے قومی مہداریاںؔ

خطاب بہ مجلس اقبال

الحمد اڈیٹوریم — از — ۳۱ اپریل ۱۹۸۶ء

اسرار احمد

ایڈیٹر تعلیم اسلامی و صدقہ موسس مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور

احمدۃ واصلی علی رسولہ الکریم

(تَابَعْدُ فَاَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ ۝ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ
رَبِّ اَشْرَحْ لِيْ صَدْرِیْ ۝ وَیَسِّرْ لِيْ اَمْرِیْ ۝ وَاحْلِلْ عَلَیَّ عَقْدَۃً مِنْ لِسَانِیْ ۝
یَنْفَعْهُوا قُلُوْبَ ۝

محترم و مکرم صدر مجلس !
محترم اراکین و کارکنان مرکزیہ مجلس اقبال لاہور
اور معزز خواتین و حضرات !

اگرچہ اس سے قبل بھی متعدد بار ”بیابہ مجلس اقبال دیک دو ساغر کش!“ کے
مصلحان مجلس اقبال میں شرکت و شمولیت کی سعادت حاصل ہو چکی ہے لیکن اس بار جس انداز
میں اس بندۂ ناچیز کا اعزاز و اکرام فرمایا گیا ہے اُس کا شکریہ ادا کرنے کے لئے مناسب الفاظ
واقعہ میرے پاس موجود نہیں ہیں۔ لہذا مجھ کو املک نصر اللہ خاں عزیز مرحوم کے الفاظ
”ستعار لے رہا ہوں کہ کلمہ ایک بندۂ حاسی کی ——— اور اتنی مدارتیں !“

مجھے آج صبح ہی ک فلاح سے ”شام الہدیٰ“ کے متعلّق پروگرام کے لئے کراچی
رداء ہو جانا تھا لیکن مجلس اقبال میں شرکت کی سعادت کے لئے یہ ادنیٰ سائرہ دو توہرگز
کوئی قربانی نہیں کہ یہاں سے سیدھا ائیر پورٹ اور ائیر پورٹ سے سیدھا تاج محل ہوٹل کراچی
پہنچوں ——— البتہ منتظرین مجلس کا یہ احسان عمر بھر یاد رہے گا کہ انہوں نے خاص طور
پر میری شمولیت کے لئے مجلس کا آغاز اپنے طے شدہ پروگرام سے ایک گھنٹہ پہلے کیا —
اس کے ساتھ ہی اپنی اس محرومی کا احساس بھی شدت سے محسوس ہوا کہ آج سے ڈیڑھ سال قبل
کی ایک مجلس کی طرح آج بھی مجھے اپنی گفتگو ختم کرتے ہی آداب مجلس کے خلاف فورا ردائے
ہو جانا ہوگا اور اس طرح میں اپنے سے بدرجہا اعلیٰ و افضل اصحابِ علم و فضل کے افکار و خیالات
بے مستفاد ہو سکوں گا۔ بہر حال ”مہمالید رک کلمہ لا یُسْرُک کلمہ“
کے مصان جو میرا گیا ہے غنیمت ہے !

بہت سے حضرات یقیناً اس پر حیران ہوں گے کہ ”میں اپنی روایت کے کثیر خلاف“
 آج اپنے خیالات تحریری صورت میں پیش کر رہا ہوں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ عام معمول سے
 ہٹ کر اس بار مجلس اقبال کے لئے بھی ایک موضوع تجویز کر دیا گیا ہے یعنی ”مگر
 اقبال کی روشنی میں حالات حاضرہ اور ہماری قومی ذمہ داریاں“ اور یہ موضوع اولاً تو خطیبانہ
 جوش سے زیادہ سنجیدہ غور و فکر کا متقاضی ہے۔ ثانیاً اس کا اندیشہ ہے کہ زبانی
 گفتگو کی روادری میں اس کا کوئی اہم گوشہ تشہرہ جائے! — پھر ایک خواہش یہ
 بھی ہے کہ یہ باتیں جلد از جلد وسیع پیمانے پر لوگوں کے سامنے لائی جائیں اور من و عنان
 ہوں لہذا ”قَالَ الْقَلَمُ وَمَا يَسْطُرْنَهُ“ کے مطابق ذہن و لسان کے مابین قلم کو
 خیالات کی شیرازہ بندی کے ذریعے کے طور پر استعمال کر رہا ہوں۔

عنوان میں اختیار کردہ ترتیب سے ذرا سا ہٹ کر میں پہلے ”حالات حاضرہ“ کے
 ضمن میں اپنا مشاہدہ اور تجزیہ پیش کرنے کی اجازت چاہتا ہوں:

آج ہر شخص یہ محسوس کر رہا ہے کہ ہم نے معارف پاکستان کا ناقص علم محمد علی جناح مرحوم
 کے اس اندیشے کے عین مطابق جو ان کے اس تاریخی جملے میں سامنے آتا ہے کہ:

“GOD HAS GIVEN US A GOLDEN OPPORTUNITY TO
 PROVE OUR WORTH AS ARCHITECTS OF A NEW NATION
 AND LET IT NOT BE SAID THAT WE DIDN'T PROVE
 EQUAL TO THE TASK.”

اپنی نااہلی اور عدم قابلیت کا بھرپور ثبوت دیتے ہوئے ان کے قائم کردہ پاکستان کو تو آج
 سے لگ بھگ ساڑھے چودہ سال قبل دو لخت کر لیا تھا۔ اب اندیشہ یہ ہے کہ مفکر و
 معمار پاکستان علامہ اقبال نے ۱۹۳۰ء میں جس پاکستان کا خواب ”AN INDEPENDENT
 MUSLIM STATE“ AT LEAST IN THE NORTH-WEST OF INDIA ”

کی صورت میں دیکھا تھا کہیں ہم اُسے بھی اپنی نااہلیوں کی بھینٹ نہ چڑھا دیں! اور اس
 طرح برصغیر پاک و ہند کی مسلم قوم کی نصف صدی سے زائد عرصہ پر پھیلی ہوئی مساعی جلیط

احمال کے مسترتاک انجام سے دو چار نہ ہو جائیں! — اس لئے کہ ایک طرف
 ” غمش گشتگو ہے بے زبانی ہے زباں بیری ! “ کے مصداق تاحال ” بے آئین “ ہی
 مرز بین پاکستان کا ” آئین “ ہے۔ گویا قمری حساب سے اپنی قومی زندگی کے چالیس سال پورے
 کر چکنے کے باوجود (واضح رہے کہ آنے والے ماہ رمضان مبارک کی ستائیسویں کو بیچائیں
 سال پورے ہو جائیں گے !) ہم سے

چل سال مسر عزیزت گذشت مزاج تو از حال طفلی نہ گشت

کے مصداق سیاسی دستوری اعتبار سے ” منور “ نابالغ “ ہیں — تو دوسری طرف
 — صاف نظر آتا ہے کہ ” آہ ! وہ تیریم گشت جس کا نہ ہو کوئی ہدف “ — اور
 ” چلتا ہوں تھوڑی دور ہر اک راہرہ کے ساتھ — پہچانتا نہیں ہوں ابھی راہبر کوئیں ! “
 کے مصداق اس قافلہ تل کی کوئی منزل معین ہے ہی نہیں ! اور یہ ” ہجوم
 مومنین “ بے مقصدیت کے صحرائے تپہ میں بالکل اس شان سے بھٹک رہا ہے کہ
 ” کس طرف جاؤں کہ مڑکیوں کے آڈرڈ — لے ہجوم ناامیدی مل بہت گہرا ہے !

چنانچہ اختیار لینے سے رہے ہیں اور پھبتیاں چست کر رہے ہیں، ” مبصرین اور
 تجزیہ نگار انتشار (DISINTEGRATION) اور جتنے بھرے ہوئے جانے
 (BALKANISATION) کی پیشگوئیاں کر رہے ہیں اور دشمن گھات میں ہیں
 کہ کب آخری ضرب لگانے کا بہترین موقع ہاتھ آئے اور ” خوش دھندلے شد
 مستقبل بد “ کے مصداق عصر حاضر کی تاریخ کا ایک درخشاں باب ختم کر دیا جائے !
 گویا ” نظر بظاہر “ یوں محسوس ہوتا ہے کہ

اکل بربادی پہ آج آما ہے وہ کار ساز — جس نے اس کا نام رکھا تھا جان کا دونوں

پاکستان کی مغناطیس متذکرہ بالاعوامی تشویش اور بددلی و مایوسی کے جو بادل چھائے
 ہوئے ہیں ان کے درمیان سے جھانک کر واقعات کی ” دنیا میں “ حالات حاضرہ “
 کے داخل اور خارجی پہلوؤں کا مشاہدہ کیا جائے تو صورت حال کچھ یوں نظر آتی ہے کہ
 ایک جانب سپاہیں گلیشٹر ہائے ہاتھ سے جا بچا ہے اور دوسری طرف کنٹرول لائن

جسے دن کی بھارتی جارحیت سے خون آلود ہوتی رہتی ہے۔ پھر کشمیر کے علاوہ ہماری جنگی ترین سرحد سے ملحق بھارتی پنجاب شدید غلغشت اور عدم استحکام کا شکار ہے اور اس کے ضمن میں کوئی دن نہیں جاتا جب بھارتی زعماء میں سے کوئی نہ کوئی ہمیں مورد الزام نہ ٹھہراتا ہو۔ نتیجہ پاکستان سے بھارت کی پیدائشی دشمنی اور مستقل نفسیاتی اور واقعاتی آویزش پر مستزاد یہ فوری اور شدید اندیشہ سر پر منڈلا رہا ہے کہ کسی بھی وقت اپنے اندرونی خلفشار کے باعث جھجھلا کر بھارت کسی بڑی جارحیت کا ارتکاب نہ کر گزرسے! دوسری جانب افغانستان کی صورت حال اور اُس کے داخلی نظریاتی تضاد پر مستزاد روس کی تنگی اور براہ راست مداخلت اور امریکہ کی قدمے ڈھکی پھپی اور بالواسطہ دخل اندازی نے نہ صرف یہ کہ پاکستان کے لئے شدید مسائل اور خطرات پیدا کر رکھے ہیں بلکہ واقعہ یہ ہے کہ پاکستان، افغانستان اور روس ترکستان کے پورے علاقے کی قسمت کو گویا ایک معلق ترازو سے وابستہ کر دیا ہے۔ چنانچہ جہاں اس کی بھی امید ہے کہ ایک مرد درویش کے لگ بجگ پون صدی قبل کے الفاظ کہ

اک دہلور تازہ دیا میں نے دلوں کو لاہور سے تا خاک بخاراد و سمرقند!

حقیقت و واقعیت کا روپ دھاریں اور یہ خطرہ ایک وحدت کی صورت اختیار کر کے اسلام کی نشاۃ ثانیہ اور عالمی غلبے کا نقطہ آغاز بن جائے، وہاں یہ خطرہ بھی حقیقی اور واقعی ہے کہ سائبریا کا برفانی زچہ بحیرہ عرب کے گرم پانی میں غوطہ لگانے کے لئے آخری دوڑ کا آغاز کر دے اور 'خاکم بدین'، پاکستان بھی اُس کی عربی جارحیت کا نشانہ بن جائے! داخلی محاذ پر — پاکستان کی ماں اور محار پاکستان اور متحدہ و متحدہ پاکستان دونوں کی مشترک وراثت مسلم لیگ جوان دونوں کے منظر عام پر آنے سے قبل واقعہ مشرف نوابوں اور نواب زادوں، اور وڈیروں اور جاگیرداروں کی جماعت تھی البتہ مسلمانوں کے دیکھے دیکھے دیوانی کی تحریک کی صورت اختیار کر گئی تھی عرصہ ہوا کہ علی گڑھ چند کہیں کر ہے، نہیں ہے! کی مصداق کامل بن چکی ہے۔ اور حال ہی میں سرکاری و درباری ذرائع سے اُس کے تن مردہ میں جان ڈالنے کی جو کوشش ہوئی ہے اور غیر جماعتی انتخابات میں

اپنے ذاتی دسائی اور محض زمینداری یا سرمایہ داری کے بل پر کامیاب ہونے والوں کی پیشانی پر اس کا لیل چسپاں کر کے لگے نام سے فائدہ اٹھانے کی جو کوشش کی گئی ہے کون نہیں جانتا کہ اُس کا حاصل کچھ نہیں اور کم از کم عوام کی سطح پر اُس کی نہ کوئی حقیقت ہے نہ حیثیت،

اس طرح بظاہر موجود لیکن حقیقتاً کا عدم مسلم لیگ سے قطع نظر — قومی سیاست کے میدان میں انتہائی بائیں جانب ہیں وہ اشخاص اور گروہ جن کی پاکستان کو توڑ دینے کی خواہش اب ڈھکی چھپی نہیں رہی بلکہ باہر دہل سٹھنے آچکی ہے۔ ان میں شخصیات کی سطح پر تو اہم نام صرف خان عبدالغفار خاں اور جناب جی ایم سید کے ہیں البتہ چھوٹی بڑی جماعتیں یا گروہ نصف درجن، بلکہ اس سے بھی زائد ہیں جن میں اہم تر نام این ڈی پی، پی این پی، اور سندھی بلوچی پنجتوں متحدہ محاذ کے ہیں! — تاہم غنیمت ہے کہ ابھی ان سب کا دائرہ اثر صرف چھوٹے صوبوں تک محدود ہے اور پنجاب کی حد تک اس کی صرف ایک خفیف سی صدائے بازگشت جناب حنیف رائے کی صورت میں سامنے آئی ہے!

دوسری انتہا پر ہیں بعض نیم مذہبی اور نیم سیاسی جماعتیں، جن کی اکثریت واضح طور پر دائیں بازو سے تعلق رکھتی ہے۔ ان میں بھی قابل ذکر تو تین ہی ہیں یعنی جے یو آئی، جے یو پی اور جماعت اسلامی تاہم دوسری نسبتاً چھوٹی جماعتوں اور بڑی جماعتوں کے متضارب دھڑوں کو بھی شمار کیا جائے تو تقریباً وہی بائیں بازو والی تعداد بن جاتی ہے۔ یہ جماعتیں اگرچہ پاکستان کے بقا و استحکام کی بھی دل سے خواہش مند ہیں اور اس میں اسلام کے نفاذ کی بھی داعی ہیں لیکن اولاً اس بنا پر کہ ان کا دائرہ اثر بہت محدود بھی ہے اور ملک کے طول و عرض میں مختصر ٹکڑوں — (SMALL POCKETS) کی صورت میں منتشر بھی، اور ثانیاً اس بنا پر کہ پاکستان اور اسلام دونوں کی محبت اور وفاداری کی عظیم قدر مشترک کے باوجود ان کی باہمی آویزش بلکہ چپقلش ضرب انش کی صورت اختیار کر گئی ہے، وہ کوئی فیصلہ کن

کر دار ادا کرنے کی پوزیش میں نظر نہیں آتیں !

ان دو تہاؤں کے مابین واقعہ یہ ہے کہ قومی اور عوامی سیاست کا اصل دھارا سیکولر ڈیموکریسی یا سوشل ڈیموکریسی کے رُخ پر بہہ رہا ہے جس میں یوں تو جماعتی اور تنظیمی سطح پر دو نام سنے آتے ہیں یعنی ایک پاکستان پیپلز پارٹی کا اور دوسرا تحریک استقلال کا — لیکن بنظر غائر دیکھا جائے تو صاف نظر آتا ہے کہ یہ عظیم دھارا اصلاً کچھ چھوٹی اور بڑی، اور نئی اور پرانی شخصیتوں اور ان کے ملاحوں اور مایوں، اور عاشقوں اور جان نثاروں پر مشتمل ہے جو ایک دوسرے پر بازی لے جانے کی سر توڑ کوششوں میں مصروف ہیں اور سردست یہ کہنا مشکل ہے کہ اس عظیم لہر پر سواری کی سعادت کس کے حصے میں آتی ہے — گویا

دیکھئے ! اس بحر کی تہ سے اچھٹا ہے کیا گنبد نیو فری رنگ بدلتا ہے کیا !

اسی درمیانی دھارے میں ایک طوفانی لہر حال ہی میں آنسو بے نظیر بھٹو کی اپنی اختیاری جلا وطنی کو ختم کر کے پاکستان واپسی — اور شہر اقبال لاہور میں وردہ — اور اس موقع پر ان کے بے مثال اور حد درجہ دلہانہ استقبال، اور پھر پاکستان کے دل پنجاب، اور اس کے بھی اصل قلب یعنی لاہور، گوجرانوالہ، شیخوپورہ اور فیصل آباد وغیرہ کے اضلاع میں اُن کے شاندار اور دلہانہ خیر مقدم اور عظیم الشان جلسوں اور جلوسوں کی صورت میں اٹھی ہے جس نے سوچنے اور سمجھنے کی صلاحیت سے کسی بھی درجہ میں بہرہ ور ہر پاکستانی مسلمان کو نہ صرف یہ کہ ورطہ حیرت میں ڈال دیا ہے بلکہ ملک و ملت کے مستقبل کے بارے میں سفید گل سے سوچنے اور خود کرنے پر مجبور کر دیا ہے اور غالباً یہ بھی اسی کا شاخسانہ ہے کہ مجلس اقبال، بھی جو ایک خالص روحانی اور ثقافتی ادارہ بن چکی تھی وہ فکر اقبال کی روشنی میں حالات حاضرہ اور ہماری قومی ذمہ داریوں کا جائزہ لینے پر مجبور ہو گئی ہے ۔

ہماری قومی اور عوامی سیاست کے اصل اور عظیم تر درمیانی دھارے میں جو طوفانی

لہر حال ہی میں اٹھتی ہے اس کے ضمن میں یہ بات بھی بالکل غلط نہیں ہے کہ یکسی حد تک آٹھ نو سال کے سیاسی جس کا رد عمل ہے اور اس بات میں بھی یقیناً کچھ نہ کچھ صداقت موجود ہے کہ حالیہ طوفانی کیفیت زیادہ دیر برقرار نہیں رہ سکتی، گویا ”چڑھی“ ہے یہ اندھی اُتر جائے گی!“ — لیکن اس قسم کے جملہ عوامل کا حتمہ منہا کرنے کے بعد بھی اس کیفیت (PHENOMENON) کی اہمیت ہرگز کم نہیں ہوتی اور اس امر کی شدید ضرورت ہے کہ اس کا حقیقت پسندانہ تجزیہ کیا جائے کہ اس کے اصل عوامل کیا ہیں، اجزائے ترکیبی کیا ہیں اور اس کے ضمن میں ملک و ملت کے مخلصوں اور یہی خواہاں کا طرز عمل کیا ہونا چاہیے — اس لئے کہ جہاں یہ اندیشہ موجود ہے کہ اس طوفانی لہر کے جوش کو ٹھنڈا پڑتے دیکھ کر اس پر سوار قائدین بے قابو ہو جائیں اور جھنجھلاہٹ میں کوئی غلط اقدام کر بیٹھیں، وہاں اس کے سرکاری یا غیر سرکاری مخالفین کا غلط طرز عمل اور MIS HANDLING بھی نہایت خوفناک نتائج پیدا کر سکتی ہے — جس کا ایک تجربہ ہم پندرہ سال قبل مشرقی پاکستان کے معاملے میں کر چکے ہیں!

میں جب علامہ اقبال کے فکر کی روشنی میں عوامی سیاست کے اس درمیانی دھارے اور اس کی موجودہ طوفانی لہر کا جائزہ لیتا ہوں تو مجھے بعینہ وہی صورت نظر آتی ہے جو حضرت علامہ نے اُس تہذیبِ حاضر کے تجربے کے ضمن میں پیش فرمائی ہے جو اپنے آغاز کے اعتبار سے تو یقیناً مغربی اور یورپی تھی لیکن اپنے اثر و نفوذ کے اعتبار سے دیکھتے ہی دیکھتے عالمی اور آفاقی بن گئی تھی اور اس وقت پورے کرۂ ارضی کو اپنی لپیٹ میں لئے ہوئے ہے — اور جس کی خود کشی کی خبر بھی علامہ مرحوم نے اب سے لگ بھگ پون صدی قبل دی تھی کہ —

و یادِ مصلحت کے پہنچے دالوند اک بستی وہاں نہیں ہے کھر لہجے تم سمجھ سہے ہر وہ اب زر کم عیار ہو گا
تبدار ہی تہذیب اپنے غبر سے آپ ہی خود کشی کرے گی جراثیم نازک بہ آشیانہ بنے گا، ناپائیدار ہو گا
اہل نظر ملتے ہیں کہ حضرت علامہ کے نزدیک اس تہذیب کے اصل اجزائے ترکیبی

دو ہیں: ایک اس کی اصل ریڑھ کی ہڈی ہے جس کی صلابت اس کے قیام و بقا کی اصل اساس ہے، خطبات میں حضرت علامہ نے اسے 'INNER CORE' سے تعبیر فرمایا ہے۔ اور اسے خالص قرآنی الاصل گویا صدفی مدد اسلامی قرار دیا ہے۔ یعنی الفاظ قرآنی: "وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا" (ذی اسرائیل: ۳۶) کے مطابق یہ طرز اور روش کہ اپنے موقف کی بنیاد نہ تو حیات پر قائم کی جائے نہ نرسے ہوئی تخیلات پر بلکہ مشاہدات و تجربات اور ان پر مبنی ٹھوس استدلال پر قائم کی جائے۔ حضرت علامہ کی یہ رائے نہایت صائب اور جلد درجہ اہم ہے اس لئے کہ واقعہ یہی ہے کہ یہی قرآنی ہدایت و رہنمائی تھی جس نے ایک جانب مظاہر قدرت کو آیاتِ الہیہ کا تقدس عطا فرمایا ہے اور انسان کو کتابِ فطرت کے سائنٹیفک مطالعے اور مشاہدے کی جانب متوجہ کیا ہے۔ اور دوسری جانب منطق کو استخراج کی تکنیکیوں سے نکال کر استقرار کی دستوں اور ہنایتوں سے روشناس کرایا۔ اور اس طرح جدید سائنس اور ٹیکنالوجی کے لئے میدان ہموار کیا۔ چنانچہ یہی چیز یورپ میں تحریکِ احیاءِ علوم کی بنیاد بنی جس کے نتیجے میں یورپی اقوام ادویہ ثریا پر پہنچیں اور یہ موت پیدا ہوئی کہ:

طریقِ آدمِ خاکی سے انجم سمجھ جاتے ہیں کہ یہ ٹوٹا ہوا تارِ اعصابِ کامل نہیں جائے
 حضرت علامہ کی یہ زبردست نگاہی بھلے خود جس عظمت کی منظر ہے اُس سے قطع نظر
 میرے لئے اس کی قدر و قیمت کا ایک اضافی پہلو یہ ہے کہ اس سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک اہم قول کی عظمت و صداقت برہن ہوتی ہے جو جمعِ مسلم میں حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ "إِنَّ اللَّهَ سَرَفٌ بَهَذَا الْكِتَابِ اقْوَامًا وَيَصْنَعُ بِهِ آخِرِينَ"
 "اب اللہ تعالیٰ اسی کتابِ قرآن کے ذریعے قوموں کو امجائے گا اور اسی کے ترک کرنے کے باعث قوموں کو گمراہے گا!" "گو یا مغربی تہذیب بھی جو ابھری تو یقیناً قرآن ہی کی ہدایت و رہنمائی کے ایک اہم جزو کے سہارے ابھری! اور مسلمان گرے تو اسی سبب سے گئے

کہ انہوں نے قرآن کی اس ہدایت سے یورپ کو روشناس کرانے کے بعد خود اسے ترک کر دیا
 کر دیا۔ وہ دنائے میں معزز تھے مسلمان ہو کر اور تم خواہ ہوئے تارک مشرک ہو کر
 اور خواہ از جہوری مشرک آں شدی شکوہ سنج گردش دوران شدی
 لمے چون شبنم بر زمین افتند در بعل داری کتب زندہ

۲۔ تہذیبِ حاضر کا دوسرا جزو اُس کے کچھ خارجی مظاہر ہیں جنہیں خطبات میں توحید
 علامہ نے صرف ایک لفظ "DAZZLING EXTERIOR" سے
 تعبیر فرمایا ہے لیکن اشعارِ اقدس کے تتبع سے معلوم ہوتا ہے کہ ان مظاہرِ خارجی کے بھی
 دورِ ث ہیں جنہیں کہیں توحیدِ علامہ "چہرہ روشن"، اندرونِ چنگیز کے تاریک تر
 کے الفاظ سے تعبیر فرماتے ہیں، کہیں ان کی نشاندہی "طپ مغرب کے غم" سے کیے گئے
 خوابِ آدمی "الفاظ کے ذیلیے کرتے ہیں" اور اس ضمن میں غالباً سب سے زیادہ
 بھرپور انداز یہ ہے کہ

نظر کو غیر کرتی ہے چمک تہذیبِ حاضر کی یہ متاعی مگر جھوٹے ٹکڑوں کی ریزہ کاری!
 تہذیبِ حاضر کے ان بظاہر حسین و خوش نما اور دل کش و مغرب گن مظاہرِ خارجی
 میں سے مثلاً ایک حریتِ فکر ہے جس کے پرے میں یا باضابطہ کفر و الحاد سے یا لاادیت
 و ادنیائیت، — اور ان دونوں کا حاصل ہے یا عرباں لا مذہبیت یا کم از کم محدود مذہبیت
 کے پرے میں پیشی ہوئی لا دینیت! — گویا

ہو فکر اگر خام تو آزادیِ افکار انسان کو جو ان بنانے کا طریقہ!
 دوسرے حریتِ عمل ہے جس کی شکر دہالی تہ کے نیچے مضر ہے باجیت اور آوارگی کا زہر،
 جس نے اخلاق و کردار اور شرافت و انسانیت کا دیوال نکال دیا ہے، تیسرے نمبر پر
 ہے حریتِ نسواں اور نظریہ مساواتِ مرد و زن جس نے مرد کو "تارو"، اور زن کو "نارن"،
 بنا کر رکھ دیا اور دونوں کو تماشائی و ہر مائی بنا کر خاندان کے مقدس ادارے کی چولیں ہلا کر
 رکھ دیں۔ نتیجہ یہ نکلا کہ

فساد کے فرنگی معاشرت میں ظہور کہ مرد سادہ ہے بے چارو زن شہساز
 اور یہ کیا ہے معاشرت کا کمال؟ مرد بے کاد و زن تہی آغوش!

اسی طرح ”خشتِ اول چوں نہد معمار کج - تاثر تائی رود و دیوار کج!“
 کے مصداق اجتماعاتِ انسانیت کے ضمن میں تہذیبِ مغرب نے سیاسی و معاشی مساوات
 کے حسین عنواناتوں سے انسان کو اولاً لادینی جمہوریت (SECULAR DEMOCRACY)
 کا تحفہ دیا جو ”چہرہ روشن اندروں چنگیز سے تاریک تر“ کا مصداقِ کامل ہے۔ اس لئے
 کہ اس کے ذریعے حقیقتاً سرمایہ داروں کی بدترین آمریتِ عوام پر مسلط ہو گئی۔ یہ
 دیرِ استبدادِ جمہوری قبائیں پچا کو ب - تو سمجھتا ہے یہ آزادی کی سچے نیلم پری!
 اور اس کے بعد اس نیلم پر دہلا بے خدا اشتراکیت کا مارا جس نے انسان سے اُسکی
 آزادی کو کلیتہً سلب کر کے اُسے ایک مشین کا پرزہ بنا کر رکھ دیا۔ فاعتبروا

اگے بڑھنے سے قبل، اس مقام پر دو امور کی وضاحت مناسب ہے:
 ایک یہ کہ تہذیبِ جدید کے اس لیے کا اصل سبب سودِ بقرہ کے چوتھے دوح کی
 روشنی میں ایک جملے میں یوں بیان کیا جاسکتا ہے کہ اس نے اُس ”عِلْمُ الْأَسْمَاءِ“
 پر تو پوری توجہ صرف کی جو ابتدائے آفرینش ہی میں حضرت آدم کی سرشت میں دِیعت
 کر دیا گیا تھا اور جس نے تاریخِ انسانی کے دوران مسلسل بروز و نمودار و صعود و
 ارتقاء کے ذریعے ”علمُ الْأَشْیَاءِ“ اور ”علمُ الْخَوَاصِّ“ کے راستے سے سائنس اور
 ٹیکنالوجی کی صورت اختیار کی۔ لیکن اُس علم وحی سے یکسر منہ موڑ لیا جسے قرآن
 ”ہدایتِ مَرْغَمًا یَاتِیْنِکُم مِّنْیَ هَدًی مِّنْ تَبَعِ هَدًی فَلَاحُفٌ
 عَلَیْہِمْ وَلَا هُمْ یَعْزِزُونَ“ سے تعبیر کرتا ہے۔ نتیجتاً اس نے اُس ”دَجَال“
 کی صورت اختیار کر لی جس کی ایک آنکھ بند ہے اور جس کی پیشانی پر جلی حروف میں
 ”لُکْتُ فِیْہِ“ لکھا ہوا ہے۔ چنانچہ اب یہ یک چشمِ معرفتِ نوعِ انسانی ہی نہیں
 ہر قسم کی حیاتِ ارمنی کی کلی کتابی پر تلا کھڑا ہے!

دوسرے یہ کہ عالمِ اسلام میں اس تہذیب کے ضمن میں یہ متوازن نقطہ نظر،
 میری محدود معلومات کی حد تک سوائے علامہ اقبال مرحوم کے اور کسی کے بیانِ نظر
 نہیں آتا، اور اُن کے بعد اُن کی شمع سے اپنے چراغ روشن کرنے والوں میں بھی کم از کم

اپنی محدود بصارت و بصیرت کی حد تک مجھے صرف ایک شخصیت ایسی نظر آتی ہے جس کے فکر میں اس توازن کا عکس کامل موجود ہے اور وہ ہیں ڈاکٹر رفیع الدین مرحوم۔
 منغور! — درنہ اکثر و بیشتر افراد و اشخاص کی حد تک بھی یا ایرانی و سرگردا
 نظر آتی ہے، یا انتہا پسندی اور یک رخا پن ا — اور بحیثیت مجموعی بھی ملت
 کے دو اہم طبقات نے متعنا و طرز عمل اختیار کیا۔ چنانچہ ایک طبقہ علماء کرام کی اکثریت
 نے اس تہذیب کو بالکل رد کر دیا۔ نتیجہ اس کے اُس 'INNER CORE'
 سے بھی محدودی اختیار کر لی جو اصلاً خالص قرآنی اور اسلامی تھا۔ اور وہ صرف آسانی
 ہدایت کے امین بن کر قال اللہ اور قال الرسول کے حصار میں محصور ہو کر رہ گئے؟ —
 اور دوسری جانب قوم کی عظیم اکثریت نے تہذیب مغرب کو من و عن قبول کر لیا۔ نتیجہ
 اس کے 'INNER CORE' کے ساتھ ساتھ اس کی جھوٹے نگوں کی
 ریزہ کاری سے پیدا شدہ مناعی کو بھی ایک شکست خوردہ اور مرعوب ذہنیت کے سا
 جوں کا توں قبول کر لیا۔ نتیجہ وہ نکلا جسے کسی صاحبِ درد نے یوں بیان کیا کہ —
 میں نے دیکھا ہے کہ فیشن میں الجھ کر اکثر تم نے سلاط کی عزت کے کفن بیچ دیے
 نئی تہذیب کی بے رُوح بہاؤں کے عین اپنی تہذیب کے شاداب چمن بیچ دیے!
 اور اس منمن میں بھی اللہ رحمتیں نازل فرماتے اپنے اس بندۂ قلند پر جس نے کمال اللہ
 کا ثبوت دیا جب ملت کے ان دو اہم طبقات کے تقنا و عمل کو یوں واضح کیا کہ —
 کہا اقبال نے شیخ حسد سے تہہ مہراب مسجد سو گیا کون؟
 ندا مسجد کی دیواروں سے آئی فرنگی بستکدے میں کھو گیا کون؟

فکر اقبال کی اس روشنی میں پاکستان کی عوامی سیاست کے بڑے اور دریا
 دھائے اور اُس کی حالیہ 'مہیب'، اہر کا تجزیہ کیا جائے تو اس کے بھی دو جزو
 آتے ہیں، چنانچہ اس کا بھی ایک "INNER CORE" ہے جو نہ
 غیر اسلامی ہے نہ غیر قرآنی، اور نہ انکار و نظریاتِ اقبال کے منافی ہے، نہ تصورات

قائد اعظم کی تعین بلکہ عین قرآنی اور اسلامی بھی ہے اور پاکستان کے مصوّر و مفکر اور
مؤسس و مہمادہ دونوں کے خیالات کے مطابق بھی اور اسی میں اس دھاکے کی مقبولیت
اور اس کی قوت و شوکت کا راز مضمر ہے البتہ ”مراجز و جوہر“ بچائے خود نہایت اہم ہے
بچے خدا بھی ہے اور بچے دین بھی اور خالص مُشرک نہ بھی ہے اور ملحد نہ بھی! اور نہ ہی
نہایت اہم اور لازمی ہے کہ ان دونوں اجزاء کو علیحدہ علیحدہ پہچان لیا جائے اور دونوں
کے ساتھ ایک طرز عمل اختیار کرنے کی بجائے علیحدہ علیحدہ رویہ اختیار کیا جائے !
اس دھارے اور نہر کی ”INNER CORE“ کے اجزاء ترکیبی میں سے
اولین جزو ہے ”وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ... الْآلِیَّہ“ کے مطابق انسان
کامعص انسان ہونے کے ناطے اعزاز و اکرام اور تشریف و تکریم، اور رنگ و نسل،
مال و منال، اور عہدے، پیشے یا جنس کی بنیاد پر انسانوں کے مابین اعلیٰ و ادنیٰ،
شریف و ذلیل، اور اونچ اور نیچ کے جملہ امتیازات کا مکمل خاتمہ اور انسانوں
کے مابین اس سماجی و معاشرتی سطح پر کامل مساوات! بھو اے الفاظ قرآنی:
”يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ
لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَمُ“، والحجرات: ۱۳، اور بقول اقبال
”کُلُّ مومن اخوة“، اندر ریش حریت سرایہ آب و گلشن
ناشکیب امتیازات آئندہ! درہاد و مساوات آئندہ!
ان امتیازات کا کُل خاتمہ اور کامل انسانی مساوات کا بالفعل قیام رسول عربی صلی
اللہ علیہ وسلم کا وہ طرہ امتیاز ہے جس کے سامنے ایچ جی ویلز جیسے دشمن اسلام اور
شاتم رسول بھی اپنے آپ کو سر جھکانے پر مجبور پاتے ہیں۔ لیکن بد قسمتی سے یہی وہ چیز
ہے جو موجودہ نام نہاد مسلمان معاشرے میں ناپید ہو چکی ہے، اس ضمن میں علامہ
اقبال نے تو صرف یہ فرمایا تھا کہ ”یوں تو سید بھی ہو، مرزا بھی ہو، افغان
بھی ہو، - تم سبھی کچھ ہو تاؤ تو مسلمان بھی ہو!“۔ میں اُن کی رُوح سے معذرت
کے ساتھ اس میں یہ اضافہ کروں گا کہ ”تم سبھی کچھ ہو مگر سوچو کہ انسان،
بھی ہو!“

اس 'INNER CORE' کا دوسرا اہم جزو ہے انسان کے بنیادی عسمرانی حقوق یعنی (CIVIL RIGHTS) اور ان کے ضمن میں کامل سیاسی و قانونی مساوات جس سے ”تیمز بندہ داتا“ کا مکمل خاتمہ ہو جائے اور نہ کوئی قوم کسی دوسری قوم پر بھگوان ہو، نہ کوئی طبقہ دوسرے طبقے پر برتری کا حامل ہو اور نہ ہی کوئی علاقہ دوسرے علاقے پر بالادستی کا حق جتائے، بلکہ نوع انسانی دو گونہ عباد اللہ اخواناً“ (الحديث) پر عمل پیرا ہو جائے (ترجمہ) : تم سب اللہ کے بندے اور آپس میں بھائی بھائی بن جاؤ! — حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات اقدس اور جسم اطہر کو بھی قصاص کے لئے پیش فرما کر، حضرت عمرؓ نے پھر سے مجمع میں احتساب پر براہِ فرختہ نہ ہو کر بلکہ بالفعل جواب دی فرما کر اور حضرت علیؓ نے اپنے عہد خلافت میں عدالت میں ایک عام مدعی کی حیثیت سے پیش ہو کر اور اپنے دعوے کے اخراج پر کبیدہ خاطر نہ ہو کر جو اعلیٰ درجہ کی اور سادگی و لازوال منائیں قائم کیں تھیں وہ آج متفق علیہ اقتدار کی حیثیت سے انسان کے اجتماعی ضمیر کا جزو لاینفک بن چکی ہیں اور عہد حاضر کا انسان ان کو ACHIEVE اور REALISE کرنے کے لئے علامہ اقبالؒ کے ان پرشکوہ الفاظ کے مطابق ماتھے پاؤں مار رہا ہے کہ

ہر کجا مینی جہان رنگ و بو زانکہ از خاکش بروید آرزو!

باز فرد مصطفیٰ اور ابہاست یا سنوز اندر تلاش مصطفیٰ است!

لیکن چونکہ وہ نور نبوت سے براہ راست استفادہ کرنے پر آمادہ نہیں لہذا افراط و تفریط کے دھوکوں کے سوا اسے کچھ حاصل نہیں ہو رہا — تاہم کون نہیں جانتا کہ آج ان اقتدارِ عالیہ سے سب سے بڑھ کر محروم اور سب سے زیادہ تہی دست و تہی دامن وہ ہیں جو مسلمان کہلاتے ہیں — اور اسی کا رد عمل ہے جو ہماری سیاست کے موجودہ اجماع کی اساس بنا ہے!

اس 'INNER CORE' کا تیسرا لیکن اہم ترین جزو ہے معاشی عدل و انصاف اور کم از کم مواقع کی حد تک کامل مساوات اور ہر نوع کے اقتصادی استحصال

اور سرمایہ داری کی سنت کا مکمل خاتمہ اور ہر شہری کی بنیادی ضروریات کی کفالت کا ذمہ! — یہ تمام باتیں وہ ہیں جو تمام جہانوں کے پروردگار نے اپنے کلام پاک میں ارشاد فرمائیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے حواریین و خلفاء راشدین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے بالفعل کر کے دکھائیں۔ چنانچہ ”وَكَيْلًا يَكُونُ دَوْلَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ وَفُكْرًا“ کے مطابق دولت کی منصفانہ تقسیم اسلام کے معاشی نظام کا اصل الاصول ہے اور ”وَمَا جِئْنَا بِاللَّهِ إِلَّا رُحْقًا“ کے مطابق حضرت عمرؓ کا یہ قول کہ: اگر دجلہ و فرات کے کنارے کوئی کتا بھی پیسا مرجائے تو اس کے لئے اللہ کے یہاں عمرؓ ذمہ دار ہوگا! اسلام کے اقتصادی مقصد کے ضمن میں POLICY STATEMENT کی حیثیت رکھتا ہے جسے اقبالؒ نے یوں تعبیر فرمایا کہ:-

سہ کس نباشد و جہاں محتاج کس نقطہ شرع ہمیں ایں است و بس!
اور نہ آب و نان ماست از یک ماندہ دودہ آدم ”کنفسیہ واحدہ“
لیکن افسوس کہ جب مسلمانوں کے دور زوال میں اس پر ملکیت کے سانچے ساختہ باگیر داری اور سرمایہ داری کی چھاپ پڑ گئی تو اسلام اور قرآن کے رخ روشن کی یہ جہاں تابیاں نگاہوں سے اوچل ہو گئیں وہ صورت بن گئی جس کا نقشہ حضرت علامہ نے ان الفاظ میں کھینچا ہے کہ سہ

جانتا ہوں میں یہ اُمت حامل قرآن نہیں ہے وہی سرمایہ داری بندہ مومن کا دیں
جانتا ہوں میں کہ مشرق کی اندھیری راتیں بے یار ہیں ہے پیرانِ حرم کی استیں!
نتیجہ — قوم کی عظیم اکثریت تو اقبالؒ کے اس شعر کا مصداق کامل بن ہی چکی ہے کہ
بیچ خیر از مردک ز رشتہ مجو ”کُنْ تَنَالُوا الْيُسْرَىٰ حَتَّىٰ تَنْفَضُوا“

خود مذہبیت کی بھی اکثر و بیشتر صورت یہ مسخ شدہ صورت (PERVERTED FORM) باقی رہ گئی ہے کہ ہر قسم کے حرام و حلال ذرائع سے دولت سمیٹو البتہ کچھ صدقہ و خیرات لے کھاتے بھی جاری رکھو۔ چنانچہ حکومت کی جانب سے سود دے کر اس میں سے زکوٰۃ وصول کر لینے کا تماشا تو حال ہی میں ہوا ہے۔ سود لو اور اس میں سے زکوٰۃ دے دو!

پر تو ہمارے مذہبی مزاج کے سرمایہ دار بزرگ بہت پہلے سے عمل پیرا ہیں۔

اس سلسلے میں نقد کے ضمن میں 'یا النبیہ' اور 'یا الفضل' کی جو بے شمار صورتیں سرکاری وغیر سرکاری سطح پر ہماری پوری تجارت و صنعت اور ریاست کی سطح پر دفاع و ترقی کی جملہ سکیموں میں رچی بسی ہوئی ہیں اُن کا ذکر تو تحصیل حاصل ہے، اگرچہ حضرت علامہ کے یہ دو اشعار نقل کیے بغیر آگے بڑھنے کو جی نہیں چاہتا کہ

اذربا آحسنہ چہ می زاید ! فتن ! کس نداند لذتِ مسترض حسن

اذربا جلال تیرہ دل چون خشتِ سنگ آدمی دزدہ بے دندان و چنگ !

تاہم زمین کے سود کا ذکر ضروری ہے۔ اس لیے کہ اُس کے ضمن میں مذہبی سطح پر 'لومعطلے' موجود ہیں، یہی شدید انبیانِ اقبال کا ذہن بھی صاف نہیں ہے۔ چنانچہ وہ ان اشعار کو تو لہک لہک کر پڑھتے ہیں کہ:

کہ تہہ دولت کو ہر آدمی سے پاک فنا شعور کو مال و دولت کا ناتہا ہے ایم

اس سے بڑھ کر ادرکیا، غرورِ عمل کا غفلت پادشاہوں کی نہیں، اللہ کی ہے یزیدیں

اور۔۔۔ وہ خدا یا یہ زمین تیری نہیں تیری نہیں تیری نہیں تیری نہیں

اور۔۔۔ ندقِ خود را از میں بردن دواست ایں متاعِ بندہ و ملک خدا است !

لیکن غالباً انہوں نے قرآن کی اس تعلیم اور اقبال کی اس تمبین کو صرف اخلاقی و عقل کے خاتمے میں رکھا ہوا ہے، اور یہ نہیں جانتے کہ زمین کے سلسلے میں یہ اسلام کے قانونی و فقہی نظام کی اہم اساس ہے! چنانچہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اور امام دارالاجتہاد مالک و دوزن کا متفقہ فتویٰ ہے کہ مزارعت مطلقاً حرام ہے اور اقبال کا یہ فرمان معض شاعر کی نہیں ہے کہ (مرا یا راں غز لخوانے شمر دند)

حسنہ آں تھنے راسروری داد کہ تقدیرش بدستِ غولشِ بزشت

برآں قوسے سرور کارے ندارد کہ دبتانش برائے دیگران کشت

چنانچہ سماجی، سیاسی اور معاشی جملہ سطحوں پر تمام نا انصافیوں اور ناہمواریوں کا خاتمہ کر کے دینِ حق کے کامل نظامِ عدل و قسط کو بالفعل نافذ و قائم کر

لے "مرا یا راں غز لخوانے شمر دند"

کرنے کے لیے مبعوث فرمائے گئے تھے خاتم النبیین اور سید المرسلین
 محمد بن الامین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! — (بغوائے الفاظ قرآنی "وَأَهْرَثَ
 لَاَعْدِلَ بَيْنَكُمُ" (الشوریٰ ۱۵) اور لِقَوْمِ النَّاسِ بِالْقِسْطِ" (الحمد ۷۵))
 اور عہدِ خدا یا اُن کرم بابر ذکر کن! " کے مصداق اسی کا پیغام دیا تھا حکیم الامت اور
 معتمد پاکستان علامہ اقبال مرحوم نے کہہ

بعض ابرساں غریب لا کر دیں ہمدوست اگر بہ او در سیدی تمام بولہبی است!
 چنانچہ اقبال سے دلچسپی رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے کہ جہاں شعریت اور جذباتی سوز و ساز
 کے اعتبار سے کلام اقبال نقطہء عروج کا منظر اُن کی دوسری نظمیں (خصوصاً ذوق و شوق)
 ہیں وہاں امت مسلمہ کے نام اُن کے پیغام کا منظر اِترام و اکمل ہے، ابلیس کی مجلسِ شوریٰ
 اور خصوصاً اُس کے یہ آخری اشعار: —

عصر حاضر کے تقاضاؤں سے علیحدگی ہو نہ جائے آشکارا مشرعی پیغمبر کہیں!
 الفذر! ائین پیغمبر سے سو بار الحمدِ حافظ ناموس زن، مرد آنا، مرد آفریں
 کرتا ہے دولت کو ہر آدوگی سے پاک و صاف منعموں کو مال و دولت کا بنانا ہے امیں
 اِس سے بڑھ کر اور کیا فکر و عمل کا انقلاب پادشاہوں کی نہیں، اللہ کی ہے یہ زمیں
 چشمِ عالم سے رہے پوشیدہ یہ ائین تو خدایتِ غنیمت ہے کہ خود مومن ہے عمر و یقین!
 چنانچہ اُس مرد قلندر نے تو نہ صرف یہ کہ عہدِ جوہر کے قرآنِ سُفْتَ ام" کے مصداق
 قرآنِ حکیم کے حقائق و معارف کی دلنشین پیرائے اور شعری اسلوب میں تبصیر و تعلیم میں
 اپنی توانائیاں کھپا دیں بلکہ ساتھ ہی انقلاب کا نعرہ بھی بلند کر دیا تھا۔ کہ
 خواجہ از خونِ رگ مزدور سازند لعل ناب از جلالتِ وہ خدایاں کشتِ دہقانِ خراب
 انقلاب! انقلاب!! اے انقلاب!!!

یہ دوسری بات ہے کہ اُن کے نام لیواؤں اور شہیدائوں نے اُن کے ساتھ وہ معاملہ کیا
 کہ ہر کسے از حق خود شد یارِ من و درون من نہ جُست اسرارِ من
 مزید برآں — یہی تھی وہ حقیقت جسے تبصیر فرمایا تھا بابائے قوم اور بانی پاکستان

قائد اعظم محمد علی جناح نے کبھی ان الفاظ سے کہ ہم پاکستان کی صورت میں ایک ایسے خطہ ارضی کے خواہاں ہیں جس میں اسلام کے اصول حریت و اتحوت و مساوات کا عہد حاضر میں عملی اور مثالی نمونہ پیش کر سکیں۔ اور کبھی یہ فرما کر کہ اسلام ایک مثیل ڈیپاکر سی ہے!“ (روایات بالمعنی!)

لیکن افسوس کہ علامہ اقبال تو خالص مسنون عمر میں پاکستان کے قیام سے لگ بھگ دس سال قبل ہی دنیا سے رخصت ہو گئے تھے، قائد اعظم مرحوم بھی قیام پاکستان کے بعد کل ایک سال زندہ رہے۔ اور اُن کے بعد اُن کی عوامی تحریک کا ٹمڑا چمک لیا، اوتار قابلوں اور نوابزادوں اور زمینداروں، جاگیرداروں اور وڈیروں نے، اور بعد ازاں اس میں مستقل حصہ دار تو بن گئے کچھ نئے اور پرانے مزایہ دار اور باری باری حصہ بنتے رہے اصل سول اور فوجی عہد دار جس کے نتیجے میں قانون تدرت کے مین مطابق عوامی سطح پر ایک شدید احساس محرومی پیدا ہوا جو اندر ہی اندر سلگنے والی آگ کے مانند بڑھتا چلا گیا۔ اور — اچھی طرح جان لینا چاہیے کہ اسی احساس محرومی کی پر زور ترجمان کی تھی ذوالفقار علی بھٹو نے جس نے پاکستان کی سیاست کے اُس نئے اور زوردار عوامی و حارسے کو جنم دیا تھا جس کی ایک طوفانی لہر پر سوار ہو کر وہ اب سے پندرہ سال قبل خود ابوالہ ان اقتدار تک پہنچے تھے!

داخل رہے کہ اس وقت مجھے نہ بھٹو صاحب کی ذات اور شخصیت سے کوئی بحث ہے نہ اُن کی سیرت و کردار سے، اور نہ اُن کے خلوص یا عدم اخلاص کے بارے میں کوئی گفتگو کرنی ہے، نہ اُن کی اہلیت یا نا اہلیت کے بارے میں کوئی فیصلہ دینا ہے بلکہ فی الوقت میری گفتگو صرف اور صرف پاکستان کی عوامی سیاست کے درمیانہ کے اُس 'INNER CORE' کی تعیین و تشخیص سے متعلق ہے جس نے اس غیر متحوت و متعاقبست پیدا کر دی ہے کہ پاکستان کی تاریخ کے طویل ترین مارشل لاء بھی اُس کے جوش و خروش میں کوئی کمی نہیں آئی۔ چنانچہ مارشل لاء کے ذرا پس منظر میں جلتے ہی اُس کی طوفانی لہر سامنے آگئی۔ اگرچہ یہ تو وقت ہی بتائے گا کہ اس بار

اس پر سواری مجبور محوم کی صا جزادی مس بے نظیر کرتی ہیں یا اُن کے سابق رفیق کا
مشر جتوئی، یا اُن کی ایک نظر بندی کے دوران اُن کے خلا کو پُر کرنے والے ایڑ مارشل
دریائے نرڈ، اصغر خان۔ یا کوئی اور !!

بہر حال یہ حقیقت اپنی جگہ اٹل ہے کہ اس دھارے کے بہاؤ کو روکنا نہ کسی
چوتھے مارشل لاء کے لیے ممکن ہے نہ پانچویں کما، اور اس کے آگے نہ علماء کرام کوئی
بند باندھ سکتے ہیں نہ مشائخ عظام، نہ پشتینی رئیس اس کی راہ میں مزام ہو سکتے
ہیں نہ نو دولتیں سرمایہ دار، نہ سردار اور ڈویرے اس کا راستہ روک سکتے ہیں نہ
زمیندار و جاگیردار۔ اور نہ کوئی میر اس کے راستے میں حائل ہو سکتا ہے نہ
کوئی پیر۔ زیادہ سے زیادہ اگر کچھ کیا جاسکتا ہے تو صرف یہ کہ اس کے رخ کو
موڑنے کی کوشش کی جائے !

اس لیے کہ مغرب کی اندھی تقلید میں ہمارا یہ 'ڈان' بھی خالص مادیت ہی
کے رخ پر بہہ رہا ہے۔ اور اس کے 'INNER CORE' کا سارا خارجی لب لہہ
یورپ سے مستعار لیا ہوا ہے۔ چنانچہ اس کا کوئی براہ راست سروکار نہ اللہ سے ہے
نہ رسول سے اور اس میں نہ ہدایت آسمانی سے کوئی اعتقاد ہے نہ اخوت کی جوابدہی
کا کوئی ذکر، لہذا عدلی اجتماعی کے جملہ تصورات و معیارات بھی مغرب ہی سے اخذ ہیں
اور اُن کے ضمن میں افراط و تفریط کی انتہاؤں کے مابین جھٹکنے کی کیفیت بھی لامحالہ میں کا چرچہ
ہے۔ مزید برآں ان کے جملہ میں بے پردگی بھی ہے اور عسکرانی بھی، اباجیت
(PERMISSIVENESS) بھی ہے اور آوارگی بھی، لان زنی بھی ہے اور بڑکیں
بھی، جنگلہ بھی ہے اور بے جالو۔ بھی۔ اور ان سے بھی بڑھ کر عبادات سے
بے اعتنائی ہی نہیں، اُن کا استہزاء و تمسخر ہے شریعت سے بے پرواہی سببیں اس
کے خلاف نشوز اور بغاوت ہے اور شکارِ اسلامی کا مدیم احترام ہی نہیں اُن کی باجلی
توہین و تذلیل ہے۔ و قس علی ذالک !

فکر اقبال کی روشنی میں اس صورتِ حال کا علاج بھی اس کی کُلی نفی (TOTAL
NEGATION) اور بحیثیت مجموعی رد کر دینے (TOTAL REJECTION)
میں نہیں بلکہ اس کے صحیح جزو کو قبول کرتے ہوئے غلط جزو کی اصطلاح میں مضمر ہے!
بالکل ایسے جیسے حضرت علامہ نے موجودہ سائنس اور ٹیکنالوجی کو ایک ایسے
نیام سے تشبیہ دی ہے جس میں سے ایمان باللہ کی تلوار نکال لی گئی ہو وہ
عشق کی تیغِ جگر دار اڑالی کس نے؟ علم کے ہاتھ میں خالی ہے نیام لے ساقی!
گو یا نیام تو اپنی جگہ درست اور کارآمد ہے، ضرورت صرف اس کی ہے کہ اس میں تلوار
داخل کی جائے اسی طرح علم جدید میں فی نفسہ کوئی ختم غلط نہیں ہے اور کائنات کے بارے
میں معلومات کا جو عظیم خزانہ اس نے جمع کیا ہے وہ اپنی جگہ متاخر ہے بہا ہے۔ ضرورت
صرف اس امر کی ہے کہ اس میں خالق کائنات کی معرفت و محبت کی چاشنی گھول
دی جائے!

یہی وجہ ہے کہ حضرت علامہ نے اپنے اُس مشہور اور متنازعہ فارمولے میں کہ:
"MARXISM + GOD = ISLAM"

مذہب کے مادی فکر کی منطقی انتہا یعنی جدلی مادیت اور اس کے بھی نقطہ عروج یعنی
مارکسزم تک کو بالکلیہ رد نہیں کیا بلکہ صرف اس ضرورت کا احساس دلایا ہے کہ اس
میں ایمان باللہ کا تریاق شامل کر دیا جائے تو اس کی نسبت اور زہرناکی ختم ہو جائیگی
اور یہ اسلام کے بہت قریب آجائے گا!

بنا بریں فکر اقبال کی روشنی میں اس وقت دیکھنے کا اصل کام، یہ ہے کہ پاکستان
کی عوامی سیاست کے عظیم دھماکے کے آگے بند باندھنے کی لا حاصل ہی نہیں مدد و رعبہ
مستعد اور خطرناک کوشش کی بجائے اس میں ایمان و یقین کی چاشنی اور حکمت
و معرفت کی روشنی شامل کرنے کی کوشش کی جائے اور اس طرح فی الجملہ اس کے
رُخ کو آسمانی ہدایت کی جانب موڑ دیا جائے!

اور یہ کام، ظاہر ہے کہ ہرگز آسان نہیں بلکہ نہایت مشکل اور مشقت طلب ہے، البتہ

اس کے ضمن میں ایک بہت اہم اور مؤثر کردار ادا کوسکتے ہیں وہ لوگ جو اقبال کے مداح و شیدائے اور اُن کے فکر و فلسفہ اور حکمت و بصیرت سے فیض حاصل کرنے والے اور خود کو اُن کی جانب منسوب کرنے والے ہیں۔ اس لئے کہ اقبال کے متذکرہ بالا فارمولے کے مانند ایک بظاہر نہایت سادہ لیکن باطنِ حد درجہ حکیم فارمولہ یہ بھی ہے کہ:

”پاکستان کا بقا اور استحکام صرف اور صرف اسلام سے وابستہ ہے اور احیاء اسلام کا واحد ذریعہ ہے تجدید ایمان اور ایمان کا واحد منبع اور حشرشہ ہے قرآن حکیم اور دورِ حاضر میں احیاء قرآن کا ایک نہایت اہم اور مؤثر ذریعہ ہے فکر و کلام اقبال!“

اس لئے کہ جیسے کہ میں نے ہمیشہ کہا ہے اور علی وجہ البصیرت کہا ہے اور آج پھر کہہ رہا ہوں اور ڈنکے کی چوٹ کہہ رہا ہوں کہ عہدِ حاضر کے ذہنی و فکری ظروف و احوال میں قرآن حکیم کی عظمت کا جعفری انکشاف اقبال پر ہوا، اور کسی پر نہیں ہوا۔ اور موجودہ دور کی اعلیٰ ترین علمی و فکری سطح پر قرآن کے علم و حکمت اور ہدایت و معرفت کی تعبیر و تبیین اور تشریح و توضیح کی ہے صرف۔ اور صرف اقبال نے! لیکن اس کے لئے اقبال کے مداحوں اور شیدائیوں کو کلمہ ”پیش کرنا“ اگر کوئی عمل و فترتیں ہے!“ کے مصداق کردار اور عمل کے میدان میں اتارنا ہوگا، اور حلقہ اقبال کو محض ایک روایتی اور ثقافتی طائفے کی صورت اختیار کرنے بلکہ شدتِ احساس کے لئے معدت خواہ ہوں۔ مزار اقبال کے مجاہدوں کی حیثیت اختیار کرنے کی بجائے خود اقبال کی ”خانقاہ“ سے بھی باہر نکل کر ”رہم شیری“ ادا کرنی ہوگی! اور اس کے لئے انہیں اُس ہمت و جرأت، محنت و مشقت، ایثار و قربانی اور بے نفسی و بے غرضی کے علاوہ، جو کسی بھی عظیم مقصد کے لئے لازمی و لابدی ہیں، حسبِ ذیل عملی اقدامات کرنے ہوں گے۔

۱۔ جس دین و شریعت کے نام لیا اور علمبردار ہیں اس پر خود عمل پیر ہونا،

اور اگر جان کی امان پاؤں تو عرض کر دینا کہ اقبال کے مداحوں اور شہدائیوں کیلئے
 سے مشکل اور کٹھن مرحلہ یہی ہے۔ اس لئے کہ انہوں نے خود اقبال کی ’بے عمل‘
 کو ’سند‘ کا درجہ دے دیا ہے۔ حالانکہ قطع نظر اس سے کہ خود حضرت علامہ
 نے اپنی بے عمل اور تن آسانی کا ہمیشہ ایک کمی کی حیثیت سے برملا اعتراف کیا اور اسے کہیں
 کی حیثیت سے پیش نہیں فرمایا، اُن کے فکر کے علو و عظمت کے پیش نظر اُن کی ’بے عمل‘
 کی کوئی اہمیت نہیں رہتی بلکہ بلامبالغہ مجھ ایسے لاکھوں انسانوں کا عمل، اُن کی ’بے عمل‘
 پر نیچا دے کر کیا جاسکتا ہے۔ لیکن دوسرا کون ہے جو اس کا مدعی بن کر سامنے
 آئے؟ مولانا مودودی مرحوم نے تو حضرت علامہ کو صوفیائے ’ملا متیہ‘، گروہ سے
 متعلق قرار دیا ہے جو اپنے ’عمل‘ کو لوگوں کی نگاہوں سے چھپانے کے لئے ’بے عمل‘
 کا مظاہرہ کرتے ہیں، میں یہاں تک بھی نہیں جاتا بلکہ اسے اُس قاعدہ کلیہ کے ذیل
 میں شمار کرتا ہوں کہ ناجز لوگوں کا عمل بالعموم اُن کے فکر کا ساتھ نہیں دے سکتا،
 تاہم اصل بات یہ ہے کہ حضرت علامہ ہیں وہ فکر دے گئے جو اس دور کے لاکھوں
 نہیں کر دے، ’بے عمل‘ لوگ بھی نہیں دے سکتے تھے لیکن اب اس فکر کو علامہ
 بُرے کار لانے کا اولین تقاضا ہے ”شرط اول قدم این است کہ مجنوں باشی!“
 کے مصداق اُس اسلام پر بالفعل عمل پیرا ہونا ہے جس کی تعبیر حضرت علامہ
 نے یوں فرمائی کہ ”ما شقی؟ محکم شانہ تقلید یار!“

اس ضمن میں اس مغالطے پر مستزاد جس تقاضا کا مظاہرہ علامہ مرحوم کے
 حلقہ گوشوں میں نظر آتا ہے اُس کی ادنیٰ مثال یہ ہے کہ بالفرض وہ دارِ طی اس
 لئے نہیں رکھتے کہ علامہ نے نہیں رکھی تو اس دلیل کے تحت اپنے گھروں میں پردہ
 کیوں رائج نہیں کرتے حالانکہ اس موضوع پر حضرت علامہ کے افکار و آراء بھی
 نہایت واضح اور روزِ روشن کی طرح عیاں ہیں اور اُن کا عمل تو اُس سے بھی
 کہیں زیادہ روشن و تابناک ہے! اس ضمن میں اس وقت مزید کچھ عرض کرنے
 سے اس لئے گریز کرتا ہوں کہ اس دور میں حضرت علامہ کے اس شعر کا مصداق
 کامل میں ہوں کہ:

۱۔ کیا فائدہ کچھ کہہ کے بنوں اور بھی موتا پیلہ ہی خفا مجھ سے ہیں تہذیب کے فرزند!
 تاہم یہ صریح ایک مثال ہے۔ ”ظ“ قیاس کن زگلستان من بہار مرا!“
 ۲۔ اس عظیم مقصد کیلئے علماء کرام کا تعاون حاصل کیا جائے

اور اس ضمن میں حضرت علامہ کی اُن تنقیدوں اور لطیف اور مزاحیہ انداز کی اُن پھبتیوں کے ساتھ ساتھ جو انہوں نے رداًتی ملا پرچست کی ہیں اُن کے اس طرز عمل کو نگاہ میں رکھا جائے کہ انہوں نے ہمیشہ علماء حق کا احترام کیا۔ یہاں تک کہ اپنے تمام تر مرتبہ علمی و فکری کے باوجود باغ نظر اور وسیع الذہن علماء سے خالص طالب علمانہ انداز میں کسب فیض میں کبھی اپنی توہین یا سبکی محسوس نہیں کی۔ چنانچہ علامہ سید سلیمان ندویؒ کے ساتھ اُن کی خط و کتابت اس پر شاہدِ عادل ہے۔

خصوصاً فقہ قانون اسلامی کے ضمن میں اس دور میں اجتہاد کے سبب بڑے دہلی اور علمبردار ہونے کے باوجود، انہوں نے عموماً اپنے آپ کو کبھی مجتہد مطلق نہیں سمجھا۔ بلکہ اس کے باوجود کہ عربی زبان پر انہیں عبور حاصل تھا۔ قرآن اُن کے رگ و پے میں اتر چکے ہوئے تھا اور خود وہ تمام عمر قرآن میں غوطہ زنی کرتے رہے تھے، حکمتِ دین اُن کے ذہن و فکر کی جزو لاینفک تھی اور تعلق فی الدین اُن کا اڈر حنا بچھوٹا تھا۔ قانونِ اسلامی کی تدوین کے ضمن میں انہیں کبھی یہ خیال تک نہیں آیا کہ وہ تنہا اس کے اہل ہیں، بلکہ کسے معلوم نہیں کہ وہ اپنی حیاتِ دنیوی کے آخری ایام تک یہی تھی وقت مولانا سید محمد الازہار کا خمیری راج سے درخواست فرماتے رہے کہ وہ کسی طرح لاہور منتقل ہو جائیں تو دونوں مل کر وقت کی اس اہم ترین ضرورت سے عہدہ برآ ہونے کی کوشش کریں۔

اس ضمن میں قدیم اور جدید کے امتزاج کی جس قدر نگار اور خواہش حضرت علامہ کو تھی اُسی کا ایک مظہر یہ بھی ہے کہ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی مرحوم و مغفور کی تحریروں میں اس امتزاج کی جھلک دیکھ کر حضرت علامہ نے انہیں دکن کی سنگلاخ زمین سے ہجرت کر کے پنجاب آنے کی دعوت دی اور اپنے ایک عقیدت مند چودھری نیاز علی مرحوم

کے ذریعے پانچ دریاؤں کی سرزمین میں اُن کے 'نمکن' کی سبیل پیدا فرمائی۔ مجھے
حسرت علامہ کے اس اقدام کا پس منظر نظر آتا ہے اُن کے اس قتلے میں جو آج بھی
اُن کے مرتد کی زینت بنا ہوا ہے کہ۔

بیاتا کاہر این امت بسازیم تہماز زندگی مرداد بازیم

چنان نالیم اندر مسجد شہر دے درسیۂ ملا گدازیم

لیکن افسوس کہ مولانا مرحوم نے برصغیر کے مسلمانوں کی قومی جدوجہد کے نقطہ عروج کے
آغاز پر تو یہ کچھ قومی سیاست علیحدگی اختیار کر لی تھی کہ میں مسلمانوں کا نہیں صرف اسلام
کا کام کرنا چاہتا ہوں، لیکن قیام پاکستان کے بعد اسلام کے کام، کے لیے قومی
ہی نہیں خالص سیاسی راستہ اختیار کر لیا اس پر تو اس وقت میں صرف یہ کہنے پر اکتفا
کرتا ہوں کہ۔ کاش کہ ایسا نہ ہوتا! اور مولانا مرحوم قیام پاکستان کے بعد بھی اپنے سابق
انقلابی طریق کار ہی پر عمل پیرا رہتے، تمام فکر اقبال کے شبیدائیوں کی توجہ اس جانب
مبذول کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ جس چیز کی اہمیت حضرت علامہ کو اس وقت
محسوس ہوئی تھی وہ آج بھی نہایت اہم ہے! اور قدیم و جدید کے محکم امتزاج اور
علماء حق کے تعاون و اشتراک کے بغیر پاکستان کی قومی سیاست کے دھارے
کے رخ کو اسلام کی جانب موڑنا ناممکن ہے۔

آخر میں مجلہ شکر کا مجلس سے طویل سمجھ خراشی کے لیے معذرت خواہی کے ساتھ ساتھ
کارکنان مرکز یہ مجلس اقبال کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ انہوں نے مجھے مجلس اقبال میں شرکت
کی دعوت دے کر میرا اعزاز و اکرام بھی فرمایا۔ اور مجھے یہ موقع بھی عنایت فرمایا کہ
اپنا ردول ایسے منتخب روزگار حضرات کی محفل میں بیان کر سکوں۔ اور اخلاص و امان
ان الحمد للہ دت العلین کے مطابق سب آخر میں شکریہ ادا کرتا ہوں اللہ کا کہ اس
نے مجھے بھی عین دن کی مختصر مدت کے اندر اپنے خیالات کو قلمبند کرنے کی توفیق عطا فرمائی
اور میرے ساتھیوں کو بھی ہمت دی کہ اسی قلیل عرصہ میں اس کی طاعت کا مرحلہ طے کر لیں۔
اگر ہم سے کوئی خیر بن آئے تو یہ سب اللہ ہی کی توفیق سے ہوتا ہے۔ اور خطا ہوتی ہے تو
وہ ہمارے لحوس کی شرارت ہے۔ اقل قوی هذا واستغفر الله لی وکم مسلموا المسلمین والمسلمات۔

الْمُتَرَبِّعِي

(نشت ۳۱)

(مباحثہ ایمان)

سورہ آحہ السجدہ کی آیات ۳۰ تا ۳۶ کی روشنی میں

حَظْ عَظِيمٌ

ڈاکٹر اسرار احمد

(کے ٹیلیوژن پر نشر شدہ دروس کا سلسلہ)

(۳۱)

السلام علیکم - غمدہ و فضلی علی رسولہ الکریم - اما بعد
اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم بسم اللہ الرحمن الرحیم
وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا لِّمَنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ
صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ - صدق اللہ العظیم
”اور اس شخص سے بہتر بات کس کی ہوگی جو اللہ کی طرف بلائے اور
نیک عمل کرے اور کہے کہ میں یقیناً مسلمانوں میں سے ہوں“

محترم حاضرین اور معزز ناظرین

یہ سورہ غم السجدہ کی آیت نمبر ۳۳ ہے جس کی تلاوت اور اس کا ترجمہ آپ
نے سماعت فرمایا۔ اس آیت مبارکہ میں تو اسی بالحق کی جو بلند ترین چوٹی ہے اس
کا ذکر ہو رہا ہے یعنی دعوت الی اللہ - اللہ کی طرف بلانا ۔

یہ بات جان لیجئے کہ اس کائنات کی عظیم ترین حقیقت ذات باری تعالیٰ ہے
قرآن مجید میں ایک سے نامہ مرتبہ یہ الفاظ آئے ہیں : ذَٰلِكَ بَٰرِئُ اللَّهِ مَوْلَاهُ
اصل حق کامل حق ذات باری تعالیٰ ہے ۔ لہذا تو اسی بالحق یعنی حق کی وصیت حق
کی نصیحت حق کی طرف دعوت کے ضمن میں اگرچہ اس سے قبل یہ عرض کیا جا چکا ہے

کہ چھوٹی سی چھوٹی اخلاقی نصیحتیں بھی اس میں شامل ہو جائیں گی۔ اس میں حقوق ارباء ادا کرنے کی تلقین بھی شامل ہو جائے گی۔ کسی بھی بھلائی کی ترفیب اور کسی بھی بُرائی سے روکنے کی گوشش، یہ بھی تو اسی بالحق میں شامل ہیں لیکن اس کی بلند ترین چھوٹی یہ ہے کہ اللہ کی طرف بلایا جائے۔ جیسے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ مبارکہ ہوئی: **وَدَاعِيَا الْحَبْلِ اللّٰهُ بِاِذْنِهِ وَرَسُوْلًا جَبَّارًا مُّسْنِنًا** ۱۔ آپ اللہ کی طرف بلانے والے ہیں اس کے حکم سے انسان کی جانب سے مامور ہو کر۔ اور آپ ہدایت کے ایک روشن چسپاں ہیں۔

اب یہ بات جان لیجئے کہ دعوت الی اللہ انفرادی سطح پر بھی ہوگی اور اجتماعی سطح پر بھی۔ نوعِ انسانی کو بحیثیتِ کُل افراد کو بحیثیتِ فرد اللہ کی طرف بلانے کا مطلب یہ ہوگا کہ لوگوں کو اس بات کی دعوت دی جائے کہ وہ اللہ کو پہنچائیں اللہ پر ایمان اور یقین رکھیں۔ اللہ پر توکل رکھیں۔ اللہ پر اعتماد و مہروسہ رکھیں۔ اللہ کی محبت سے اپنے قلوب و اذان کو منور کریں۔ اللہ ہی ان کا مطلوب و مقصود اور ملجا و ماویٰ بن جائے۔ پھر یہ کہ اس کی اطاعت کریں، اس کے ہر حکم کے سامنے سر تسلیم خم کر دیں۔ اس کی جانب سے جو بھی حکم ملے اُسے بجالائیں۔ فرمان برداری کی روش اختیار کریں۔ یہ تمام چیزیں جب جمع ہو جائیں گی تو اس رویے کا نام ہے عبادت۔ گویا اللہ کی عبادت کی دعوت۔ دعوتِ بندگی رب۔ یہ ہے دعوت جو ایک ایک فرد نوعِ بشر کے سامنے پیش کی جائے گی۔ یہ ہے دعوت الی اللہ کا حقیقی مفہوم۔ جیسا کہ ہم قرآن مجید میں دیکھتے ہیں کہ سورہ بقرہ کے تیسرے رکوع کا آغاز ہوتا ہے:

**يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ
وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ**

”اے لوگو! بندگی اختیار کرو، پرستش کرو، اطاعت کرو، لو لگاؤ اپنے اُس رب سے جس نے تمہیں پیدا کیا اور تم سے پہلے جنہیں بھی انسان ہو گزرا ہے، ان سب کو بھی پیدا کیا۔ اسی میں تمہارے لئے مافیت

ہے۔ اسی طرح تم بچ سکو گے۔ اس دُنیا میں مگر اہی کے دھکوں سے بچنے کی سبیل یہی ہے اور آخرت میں بھی مذابِ الہی سے بچنے کا بھی یہی واحد راستہ ہے۔“

نوعِ انسانی کی یہ بڑی بدبختی ہے کہ اس کی عظیم اکثریت اپنے حقیقی پروردگار، اپنے پالنہار، اپنے خالق سے غافل ہے۔ وہ یا تو انواع و اقسام کے شرک میں مبتلا ہے اور مختلف بندگیوں اور پرستشوں میں مشغول ہے۔ یا اس میں تَمَرُّو ہے سرکشی ہے۔ طغیان ہے وہ خود اپنی آقا اور مالک بن بیٹھی ہے۔ یا کچھ ہوشیار و چالاک انسان اپنے جیسے دوسرے انسانوں کے آقا، مالک اور حاکم بن بیٹھے ہیں اور بقول شاعرِ عظمیٰ تمیزِ بندہ و آقا و آدمیت ہے۔ کافقہ جہابوا ہے۔ ان تمام چیزوں کی نفی کر کے پوری نوعِ انسانی کو بلا لحاظِ ملک، بلا لحاظِ نسل، بلا لحاظِ رنگ اور بلا لحاظِ قوم دعوت دینا کہ وہ اللہ کی بندگی اختیار کریں اور سرکشی و تَمَرُّو اور اپنے نفس کی خواہشات و شہوات کو چھوڑ کر اپنے آپ کو اللہ واحد کی بندگی اور پرستش کے حوالے کر دیں۔ یہ ہے دعوتِ الی اللہ۔ انفرادی سطح پر۔

اسی عبادتِ الی اللہ کا ایک مفہوم وہ ہے جس کا تعلق اجتماعی سطح سے ہے۔ یعنی یہ زمین اللہ کی ہے۔ اَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ۔ آگاہ رہو کہ خالقِ دہی اللہ ہے لہذا حکم بھی اُسی کا چلنا چاہیے۔ اِنْ الْحُكْمُ اِلَّا لِلّٰہ۔ حکم کا اختیار تو اللہ کے سوا کسی کو نہیں۔ جب اس نے پیدا فرمایا ہے تو اُسی کے سامنے سبِ اطاعت خم ہونا چاہیے۔ اُسی کی مرضی کو یہاں نافذ ہونا چاہیے۔ جیسے اُس کی مرضی پوری کائنات میں ذرے سے لے کر بڑے سے بڑے سیاروں تک میں ساری و جباری ہے اور پوری کائنات اس کے تکوینی قانون میں بکری ہوتی ہے اور اُسی کا قوانینِ طبعیہ نافذ ہیں۔ وَلَہٗ اَسْلَمَ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مِنْ خُلُوْعًا وَکُنْ هَآ۔ آسمانوں اور زمین میں جو بھی ہے وہ اس کے سامنے سبِ اطاعت خم کئے ہوئے ہے۔ لیکن اس انسانی زندگی کا معاملہ ایسا ہے کہ اسے کچھ اختیار دیا گیا ہے۔ اِنَّا هَدٰیہٗ السَّبِیْلَ اِمَّا شَاکِرًا

وَاِنَّمَا كَفَرُوْا ۙ - اللہ تعالیٰ نے انسان کو آزادی دیکھے کہ وہ اللہ کا شکر گزار بندہ بن کر زندگی بسر کرے یا ناشکر بن کر۔ اب اگر انسان اس اختیار اور آزادی کو اپنی مرضی اور اپنے ارادے سے اللہ کے قدموں میں لا ڈالتا ہے تو گویا حق بھگدار رسید الارویۃ اور معاملہ اختیار کرتا ہے۔

جب یہ معاملہ اجتماعی سطح پر ہوگا تو اس کا نام ہے اقامتِ دین۔ یہ سورۃ نحم السجدہ کی چند آیات ہیں جن کا ہم مطالعہ کر سہے ہیں۔ اور اس سے متعلق بعد قرآن مجید میں سورۃ شوریٰ وارد ہوئی ہے۔ اس میں پانچ جلیل القدر انبیاء اور اولوالعزم من الرسل کا نام لے کر فرمایا گیا کہ ہم نے ان سب کو جو حکم دیا تھا وہ یہ تھا : اَنْ اَقِيْمُوا الدِّيْنَ وَلَا تَتَفَرَّقُوْا فِيْهِ ط۔ دین کو قائم کرو اور اس کے بارے میں تفرقے میں مبتلا نہ ہو۔ اقامتِ دین یہ ہے کہ اس زمین پر انسان کی خود مختاری اور آزادی کے دائرے کے اندر اللہ تعالیٰ کے احکام، اس کے اوامر و نواہی نافذ ہوں انفرادی سطح پر بھی اور اجتماعی سطح پر بھی۔ اجتماعی نظام پر مبنی کی حکومت قائم ہو۔ اسی کو ہم اقامتِ دین کہتے ہیں۔ اسی کو مکتومتِ الہیہ کہتے ہیں۔ اسی کو ہم تعبیر کرتے ہیں اعلاء کلمۃ اللہ سے۔ اللہ ہی کا کلمہ سب سے بلند ہو جائے۔ يَتَكُوْنُ كَلِمَةً اَللّٰهُ هِيَ الْعُلْيَا۔ اللہ کا جھنڈا تمام جھنڈوں سے اونچا ہو۔ اللہ کی مرضی اور اس کے قانونِ فشرعی کے مطابق ساری دنیا کا اجتماعی نظام چل رہا ہو۔ اس کے لئے جو دعوت ہوگی، اس کے لئے جو جدوجہد کی جائے گی وہ دعوت الی اللہ کی اجتماعی صورت ہوگی۔

اب غور کیجئے یہاں الفاظِ مبارکہ یہ ہیں : وَهَٰذَا اَحْسَنُ فَاَقْبِلْ لَعَلَّكَ تَرْضٰوْنٰ ۙ - یہ بڑا پیارا انداز ہے کہ یوں تو ہر ایک کے پاس زبان ہے اور اس زبان سے جو شخص جو چاہتا ہے نکال دیتا ہے۔ جیسے ہم کہتے ہیں کہ جتنے منہ اتنی باتیں۔ اسی طرح آپ کو دنیا میں جیوں موتیں ملیں گی۔ جو بھی ذہین تر لوگ ہیں وہ کسی نہ کسی دعوت کے داعی اور کسی نہ کسی نظریہ کے علم بردار ہو کر کھڑے ہوتے ہیں۔ لیکن سنو یا کہ ان تمام دعوتوں

میں بلند ترین، ان تمام دعوتوں میں سے سب اعلیٰ دارِ فتح اور احسن دعوت یہ ہے کہ اللہ کی طرف بلا یا جا رہا ہو۔ وَمَنْ أَحْسَنُ مَوْلًا تَمَنَّى دَاعِيَ الْحَقِّ اللّٰهِ اس کے بعد فرمایا: وَعَمَلٌ صَالِحٌ۔ مد اور وہ نیک عمل کرتا ہو۔ معلوم ہوا کہ عمل صالح دعوت الی اللہ کی شرط لازم ہے۔ دعوت الی اللہ مؤثر نہیں ہوگی جب تک داعی کی اپنی زندگی میں اخلاقِ حسنہ اور اخلاقِ عالیہ کا منظر لوگوں کو نظر نہ آئے۔ دوسری دعوتوں کو لے کر کھڑے ہونے والوں کو لوگ نظر انداز کر سکتے ہیں، معاف کر سکتے ہیں۔ اشتراکیت کی دعوت کا پرچار کرنے والوں کے اخلاق و معاملات کی طرف لوگوں کو نگاہ نہیں اٹھے گی۔ لیکن جو اللہ کی طرف بلانے کا داعیہ لے کر آئے۔ داعی الی اللہ بن کر لوگوں کے سامنے آئے تو اچھی طرح جان لیجئے کہ اس کی سیرت و کردار اس کے اخلاق و معاملات پر لوگوں کی تنقیدی نگاہیں پڑ کر رہیں گی۔ اس دعوت کی تاثیر اگر ہے تو وہ عمل صالح میں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ و مطہرہ میں ہم یہ دیکھتے ہیں کہ جب آپ کو دعوت و تبلیغ کا حکم ہوا اور آپ نے پہلا جملہ عام منعقد فرمایا کہ وہ صفا پر آپ کھڑے ہوئے اور آپ نے وہاں مباحہ کا نعرہ لگایا جس کو سن کر لوگ جمع ہوئے تو سب پہلے آپ نے اپنی سیرت، اپنے کردار اور اپنی صداقت و امانت کو دعوت کی دلیل کے طور پر پیش فرمایا۔ آپ نے لوگوں سے دریافت فرمایا کہ لوگو! تم نے مجھے کیا پایا! لوگوں نے بیک زبان یہ کہا کہ ہم نے آپ کو الصادق اور الامین پایا ہے۔ آپ سچے ہیں اور امانت دار ہیں۔ ہمیں آپ سے کبھی جھوٹ کا تجربہ نہیں ہوا۔ ہم میں کسی کو آپ سے کسی بد معاملگی کا تجربہ نہیں ہوا۔ تو یہ عمل صالح اور عین عظیم اور حسن معاملگی آپ کی دعوت کے حق ہونے کی دلیل ہے۔ اور حقیقت داعی الی اللہ کے ہاتھ میں جو قوت تسخیر ہوتی ہے جو دلوں کو فتح کرتی ہے۔ بقول کسے عطرِ جود دلوں کو فتح کر لے وہی فاتحِ زمانہ۔ داعی الی اللہ کے ساتھ جو موثر ترین طاقت ہوتی ہے وہ اس کا اپنا کردار، اس کی اپنی سیرت اس کا اپنا اخلاق ہوتا ہے اگر اس کے اندر لوگوں کو اخلاقِ حسنہ کا موثر نظر نہ آئے گا اور وہ

اُسے راست ہو اور راست باز پائیں گے تو لوگ اس کی طرف کھینچتے چلے جائیں گے اور اس کی بات کھلے دل کے ساتھ سنیں گے۔

یہی وجہ ہے کہ سورہ الصفت میں ہم مسلمانوں کو مجبور ہونے کے انداز میں فرمایا گیا۔ چونکہ ہمارا تو فرماں منہی و عوت الی اللہ ہے۔ جیسے سورہ آل عمران میں فرمایا: كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ "تہیں تو بہترین امت بنایا اور لوگوں کے لئے برپا ہی کیا اسلئے گیا ہے کہ تم نیکیوں کا حکم دیتے ہو اور بُرائیوں سے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو"۔ لہذا اگر ہمارے قول و عمل میں تضاد ہوگا تو اس سے دعوت بدنام ہو جائے گی اس لئے سورہ الصفت میں متنبہ کیا گیا: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۚ كَبُرُ مُقْتَدِرًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ "اے اہل ایمان! وہ بات کیوں کہتے ہو جو کرتے نہیں ہو۔ اللہ کے غضب کو بھڑکانے والی ہے یہ بات کہ تم وہ بات کہو جو تم کرتے نہیں ہو" قرآن مجید میں یہود پر جو تنقیدیں ہوئی ہیں اُسی ضمن میں سورہ بقرہ میں خاص طور پر ان کے علماء کے متعلق یہ الفاظ آئے ہیں جو اس موضوع سے بہت متعلق ہیں کہ: إِنَّمَا مَسْرُوفُ النَّاسِ بِالنَّبِيِّ وَتَنَسُوتُ أَنْفُسُكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ "کیا تم لوگوں کو خیر بھلائی اور نیکی کی تلقین کرتے ہو اور اپنے آپ کو بھول جاتے ہو در اُن حالاکہ تم کتاب کے پڑھنے والے اور اس کے عالم ہو تو کیا تم عقل سے کام نہیں لیتے۔"۔ تمہاری یہ ساری تلقین، نصیحت اور تمہاری خیر کی اور اللہ کی طرف یہ دعوت غیر موثر رہے گی اگر تمہارا کردار اس کے مطابق نہیں ہے۔ تمہاری اپنی سیرتیں اور شخصیتیں اس سے خالی ہیں اور اس کا کوئی نمونہ عملاً تمہارے اندر موجود نہیں ہے۔ تو یہاں ان تمام مفاہیم کو سمو کر فرمایا: وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا لِمَنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَبِحَبْلٍ مَسْلُوحٍ۔

اس آیت مبارکہ کا آخری ٹکڑا بہت اہم ہے۔ جیسے انگریزی میں کہتے ہیں۔

فَرَمَا: وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ اور وہ یہ کہے میں بھی مسلمانوں میں سے ہوں ۝ یہ جملہ یہاں پر تین معانی و مفہیم دے رہا ہے۔

پہلا مفہوم یہ کہ اگر ماحول مخالفانہ ہے، ناموافق ہے۔ زبان پر کلمہ اسلام لانے کا نتیجہ مصائب و شدائد کو دعوت دینا ہے جیسا کہ مکہ میں عملاً یہی کچھ ہوا اور یہ سورہ مبارکہ مکی ہے۔ اس ماحول میں یہ کلمہ کلمہ عزیمت ہے: اِنْتِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ۔ کہ انسان خم ٹھوک کر اعلان کرے کہ میں مسلمانوں میں سے ہوں۔ میں نے شعوری طور پر یہ راستہ اختیار کیا ہے۔ جیسا کہ سورہ یٰسین میں اُس بستی کا ذکر ہوا ہے جہاں دعوت الی اللہ کے لئے پہلے دو پھر تیسرے رسول یعنی بیک وقت تین رسول بھیجے گئے وہاں اس بستی میں سے ایک نیک طینت و نیک فصلت صاحب نے ان کی دعوت کو قبول کیا ان کا حال اس سورہ مبارکہ میں بیان ہوا ہے کہ انہوں نے اس بستی میں ایک مجمع عام میں یہ کہا: اِنِّي اَمْنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُوْنِہٖ کَانَ کَهْلًا کُوسًا لَّوْ میں تو تمہارے رب پر ایمان لا چکا۔ تو یہ کلمہ عزیمت ہے، یہ جرأت بہت کا اظہار ہے۔

دوسرا مفہوم اس اعتبار سے کہ یہ ایک کلمہ تواضع ہے۔ اس لئے کہ واقعہ یہ ہے کہ جو شخص دعوت الی اللہ کے منصب پر فائز ہو جائے۔ جو لوگوں کو خیر کی سبلائی کی اللہ کی بندگی کی اور اس قسم کے دین کو قائم کرنے کی دعوت دے رہا ہو۔ اس کے لئے سب سے بڑا خطرہ اور اندیشہ اس بات کا ہوتا ہے کہ کہیں اس کے دل میں تکبر کوئی عجب، جذبہ تفاخر، اپنے بڑے ہونے کا احساس پیدا نہ ہو جائے۔ وہ لوگوں کو کہیں بہ نظر استعزاز دیکھنا شروع نہ کرے اور اپنے آپ کو ان سے بالا و برتر نہ سمجھنے لگے۔ تو ان الفاظ میں ان تمام خطرات کا سد باب کیا جا رہا ہے کہ وَقَالَ اِنْتِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ اور وہ یہ کہے کہ میں بھی مسلمانوں ہی میں سے ہوں۔ جیسے عام مسلمان ہیں، میں بھی ویسا ہی مسلمان ہوں۔ جیسا کہ ہم سورہ لقمان میں ملنا کر چکے ہیں کہ جہاں وہ بات

اَنۡ تَقِي: يَسْبِيْ اَوۡتِمَدَ الْمَلٰٓئِئَةُ وَاُمرُ بِالْمَعۡرُوفِ وَاَنۡهَ عَنِ الْمُنۡكَرِ
وَاصْبِرْ مَاۤ اَمَّا بَكَ ط تو اس کے بعد فوراً ہی اگلی آیت میں الفاظ آئے:
وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَتَّبِعِ فِي الْاٰمِرِ مَنِ مَّسَّ ط اپنے
گالوں کو لوگوں کے لئے پھلا کر نہ رکھو۔ لوگوں کے لئے کج ادائی اختیار نہ کرو۔
اور زمین میں اکر کر نہ چلو۔ کہیں یہ عجب اور یہ تکبر تمہارے کئے دھرے
پر پانی نہ پھریے۔ تمہاری ساری کوششیں بے اثر اور معدوم کے درجہ
میں ہو جائیں گی اگر یہ تکبر و عجب پیدا ہو گیا۔ نبی اکرمؐ کے بارے میں ہمیں
سیرتِ مطہرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ جب سما بہ کرام رضی اللہ عنہ کے ساتھ رونق
افروز ہوتے تھے تو آپؐ اپنی کوئی امتیازی شان قائم ہونے نہ دیتے تھے بسا
اوقات باہر سے کسی نئے آنے والے کو یہ معلوم کرنا دشوار ہو جاتا تھا کہ اس
مجلس میں محمد رسول اللہ کون سے ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس طرح آپؐ
طے چلے رہتے تھے۔ آپؐ اس کو پسند نہیں فرماتے تھے کہ آپؐ جب مجلس میں
تشریف لائیں تو لوگ آپؐ کی تعظیم کے لئے کھڑے ہو جائیں۔ آپؐ اکثر وہیں
بیٹھ کر کھانا کھاتے اور شرابا کرتے تھے کہ میں تو اللہ کا ایک غلام ہوں
اس لئے غلاموں کی طرح کھانا کھاتا ہوں۔ اِنِّیْ عَبْدُ اللّٰہِ۔ اِنِّیْ مِمَّنْ
الْمُسْلِمِیْنَ ہ میں اس طرف بھی اشارہ ہو گیا۔

اس کا تیسرا مفہوم ہمارے اس دور میں بہت ہی زیادہ قابل توجہ ہے۔
وہ یہ ہے کہ دعوت و تبلیغ کے منصب پر جو لوگ فائز ہو جائیں جن کو اللہ تعالیٰ
کی طرف سے یہ توفیق مل جائے جو بہت ہی اعلیٰ توفیق ہے جس کو یہی پروردگار
کی طرف سے اس کی ارزانی ہو جائے اس پر اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا احسان
ہے۔ ایسے شخص کو یہ بات جان لینی چاہیے کہ وہ دعوتِ اسلام کی ہے۔
اسلام کے اُن بنیادی امور (FUNDAMENTALS) کی دعوت دے جو
سب کے نزدیک مشترک ہیں جو متفق علیہ ہیں جن میں کوئی اختلاف نہیں۔ ہمارے
مابین جو بھی فقہی اختلافات ہیں یا کلامی تعبیرات کے اعتبارات سے کچھ اونچ

نیچ ہو گئی ہے۔ ان میں انیس بیس کا فرق ہے اس سے ناید نہیں ہے۔
 لیکن اگر اس فرق ہی کو اور ان فقہی اختلافات ہی کو مبادی جاتی رہے گی تو
 ان کی اہمیت بڑھتی چلی جائے گی۔ امت فرقوں اور گروہوں میں تقسیم و تقسیم
 ہوتی چلی جائے گی اور وحدت امت میں انتشار و انتشار بڑھتا چلا جائیگا۔
 اس کے برعکس روش یہ ہونی چاہیے کہ دعوت خالصتاً اسلام کی ہو کسی فقہی
 مسلک و مکتب فکر کی طرف دعوت نہ ہو۔ اسلام کے متفق علیہ امور اخلاق و
 معاملات کی وہ تعلیم و دعوت ہو جو سب کے نزدیک متفق علیہ ہیں۔ دین کی
 بنیادی تعلیمات کے اس اصول و مبادی کی دعوت دی جائے کہ جس کے بارے
 میں کسی کو کوئی اختلاف نہیں ہے۔ یہ تمام مفہیم اس آیت کے آخری حصے
 سے مستنبط ہوتے ہیں کہ وَقَالَ اِنِّیْ مِمَّنِ الْمُسْلِمِیْنَ ؕ ایسا نہ ہو کہ کوئی
 شخص دعوت الی اللہ کا جذبہ لے کر اٹھے لیکن وہ اپنے طرز عمل سے مسلمانوں
 میں ایک اور تقسیم کا باعث بن جائے اور ایک نئے فرقے کی بنا رکھ دے۔
 بلکہ اس کی دعوت ہونی چاہیے اسلام اور صرف اسلام کی طرف۔

یہ آیت مبارکہ دعوت الی اللہ کے ضمن میں نہایت جامع رہنمائی اور
 ہدایات کی حامل ہے۔ جس کے بارے میں، میں نے عرض کیا کہ یہ تو اسی بالحق
 کی بلند ترین چوٹی ہے۔ اس کا ذرہ سناں ہے۔ اب میں یہ چاہوں گا کہ
 سچ کی گفتگو کے سلسلہ میں اگر کوئی سوال ہو یا کوئی وضاحت مطلوب ہو تو
 پیش فرمائیں۔

سوال و جواب

حوالہ: ڈاکٹر صاحب! آپ نے کہا ہے کہ دنیا کی سب سے بڑی حقیقت
 اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف بلا نا حق کی طرف بلانا ہے۔
 چنانچہ دنیا کے جو دوسرے مذاہب ہیں جیسے یہودیت ہے عیسائیت ہے وہی
 اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتے ہیں تو ان میں کیا فرق ہے؟ ذرا اس کی وضاحت
 فرمادیں۔!

جواب: ایک ہے اللہ کی طرف بلانا اس کی خاص توحید کے ساتھ دینے

یہودیت عیسائیت یا دنیا میں جو دوسرے مذاہب ہیں وہ بھی اپنے اپنے دلائل میں اللہ تعالیٰ ہی طرف اور توحید باری تعالیٰ ہی طرف بلانے والے مذاہب تھے۔ لیکن ہوا یہ کہ ان سب میں بعد میں شرک کی آمیزش اور لائش شامل ہو گئی۔ مثلاً عیسائیت میں ہم دیکھتے ہیں کہ تیلیٹ کا عقیدہ ہے۔ ایک میں تین تین میں ایک پھر ان کے ہاں سرے سے کوئی شریعت موجود ہی نہیں تو حلال و حرام کی قیود بھی مفقود ہیں۔ اسی طرح یہودیت میں بھی شریعت میں اتنی تحریفات ہوئیں کہ اس کا علیہ ہی بالکل تبدیل ہو گیا۔ یہی حال بلکہ اس سے بھی بدتر حال دوسرے مذاہب کا ہوا جن میں شرک کی بے شمار لائشیں اور آمیزشیں شامل ہو گئیں تو ان تمام آمیزشوں اور لائشوں سے پاک کر کے خالص توحید کے ساتھ اللہ کی طرف دعوت دینے کے لئے جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ پھر یہ بات بھی ذہن میں کیجئے کہ جیسے ہم نے پہلے درسوں میں دیکھا ہے کہ یوں تو ایمان لانا ضروری ہے اللہ پر بھی، آخرت پر بھی، کتبائوں پر بھی نبوت و رسالت پر بھی۔ لیکن ایمان کی چوٹی اور اس کا لب لباب یہ ہے کہ اللہ کی ربوبیت پر انسان کا دل ٹھک جائے۔ چنانچہ سورہ غنم اسمجدہ کی چند آیات کے درس کا جو سلسلہ چل رہا ہے۔ اس کی پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا: اِنَّ الَّذِیْنَ قَالُوْا اِنَّا اِلٰهُ ثُمَّ اٰمَنُوْا شَرًّا اَمْتًا مُّوًّا۔ جس کا ہم مطالعہ کر چکے ہیں اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ صرف اللہ پر ایمان لانا ضروری ہے اور باقی ایمانیات غیر ضروری ہیں معاذ اللہ۔ یہ مغالطہ نہیں ہونا چاہیے۔ اسی طرح دعوت الی الخیر کی جو چوٹی ہے۔ وہ دعوت الی اللہ ہے۔ لیکن چوٹی کسی بنیاد پر (کے بغیر نہیں ہوتی۔ لہذا بنیاد میں جو جزا شامل ہیں وہ سب کے سب دعوت الی اللہ میں بھی آپ شامل ہیں۔ چنانچہ اس میں جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کی دعوت بھی اس میں شامل ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ تو اسی بالحق کی چوٹی یہ ہے کہ انفرادی و اجتماعی دونوں سطحوں پر اللہ کی طرف دعوت دی جائے۔

ڈاکٹر صاحب! آپ نے فرمایا ہے کہ اللہ کی طرف بلا نا عمل کی بلند ترین چوٹی ہے جبکہ انسان کو ضروریات زندگی کی ہر وقت احتیاج ہے تو کیا ان کی طرف سے نگاہیں ہٹا لینی چاہیں کیا اس طرح رہبانیت کا تصور پیدا نہیں ہوتا۔؟

جواب : میری آج کی گفتگو سے یہ کہاں منبہا در ہوا کہ ضروریات زندگی کا حصول اور اس کے لئے کوشش کوئی ممنوعہ بات ہے۔ آپ کے سوال میں ایک مغالطہ ہے اس کو نوٹ کیجئے۔ زندگی کا مقصد ضروریات زندگی کی تکمیل نہیں ہے۔ ضروریات زندگی کی تکمیل تو زندگی کو باقی رکھنے کا ذریعہ ہے۔ زندگی کا اپنا مقصد کیا ہے؟ یہ ایک بالکل مختلف سوال ہے۔ زندگی کو برقرار رکھنے والی چیزیں ہیں ضروریات زندگی۔ لیکن زندگی کس لئے ہے۔؟ اس کو شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ کے اس شعر سے سمجھتے۔

زندگی آمد برائے بندگی زندگی بے بندگی شرمندگی
اس زندگی کا مقصد ہے اللہ تعالیٰ کی بندگی : وَمَا خَلَقْتُ الْإِنْسَانَ إِلَّا لِيَعْبُدُنِي ۝ اس اعتبار سے ازلے قرآن ہمارا جو مقصد و حیات ہے وہ اللہ تعالیٰ کی بندگی ہے۔ اس کے لئے جو دعوت دی جائے گی، وہ تمام دعوتوں میں اعلیٰ و ارفع ترین دعوت ہے۔

حضرات! آج کی نشست میں دو سوالوں کے جواب میں آخر میں جو کچھ عرض کیا گیا وہی آج کی گفتگو کا حاصل اور لب لباب ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمارے دلوں میں یہ امنگ اور یہ جذبہ پیدا فرما دے کہ ہم بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں اللہ کی طرف دعوت دینے والے بن جائیں۔ اور ہم بھی قرآن کی اس آیت اور الفاظ مبارکہ کی مصداق بن جائیں کہ :

وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَاعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ مَسَاحِيًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ آمین یا رب العالمین ۔

وَأَخْرَجَ أَعْوَانًا لِّلْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

تواضع کے بہتر آداب
- آپ کا بہترین انتخاب -
فریش



روزہ، قرآن اور دعا !

آیاتِ صوم کی روشنی میں

{ ذیل کا مضمون ڈاکٹر امرا احمد صاحب، صدر مئجسٹریٹ مرکزی پنجاب،
{ خدام القرآن اور امیر تنظیم اسلامی، کے درس قرآن سے ماخوذ ہے۔ }

ڈاکٹر عبد المجید

سورۃ بقرہ کے ۲۳ دین رکوع میں روزہ کا مضمون یکجا اور مفصل بیان ہوا ہے جو حکم و حکمت
معم، فضیلتِ باہِ رمضان اور روزہ سے متعلق مسائل پر مشتمل ہے۔ اس مضمون میں ایک آیت کا
حقیقت پر روشنی ڈالتی ہے۔ یاد رہے کہ قرآن مجید کسی شاعر کی شاعری نہیں بلکہ ایک فیصلہ کن قول
بارک ہے۔ اس کی آیات باہم مربوط ہیں۔ لہذا روزہ کے مضمون میں دعا کا ذکر قطعاً بجائے نہیں
سکتا۔ کیوں نہ اس کو سمجھنے کی کوشش کی جائے، اللہ ہمیں قرآن کی صحیح سمجھ سے نوازے ! (امین)
حکم و حکمتِ صوم، پہلی آیت میں فرمایا: "ایمان والو! تم پر روزہ رکھنا (صیام) فرض کیا گیا۔
اس طرح تم سے پہلے لوگوں پر فرض کیا گیا تھا۔ تاکہ تم متقی بن جاؤ۔" (یعنی اللہ کی نافرمانی سے بچ کر اس
کے خطاب سے بچنے والے بن جاؤ) عربی بڑی ہی SCIENTIFIC زبان ہے۔ اس
میں اکثر الفاظ تعین یا چار حرنی مادے سے نکلتے ہیں اور اس مادے کی ساخت اور اعراب میں معمولی
تبدیلیوں سے میلنگ ٹوں کاغذ بنتے چلے جاتے ہیں جن کا اپنا طبعیہ مطلب بھی ہوتا ہے جبکہ ان کا
صل مادے سے معنوی رابطہ بھی برقرار رہتا ہے، مثلاً ع ل م سے علم، علوم، عالم، معلم، متعلم اور
علوم وغیرہ حکم اور حکمت بھی ایک ہی مادے سے ہیں۔ حکم کسی کام کے ظاہر سے متعلق ہوتا ہے کہ
اس کو کرنا اور یوں کرنا ہے جبکہ حکمت اس کام کے فوائد اور باطنی اثرات سے بحث کرتی ہے۔
اسی طرح مذکورہ آیت میں پہلے حکم ہے، پھر ترغیب اور آخر میں حکمت پر روشنی ڈالی گئی ہے کہ
اللہ کو ہمارے روزوں کی ضرورت نہیں بلکہ اس میں ہمارا ہی فائدہ ہے کہ یہ اللہ کی معصیت اور

مذہب خداوندی سے بچنے میں مدد دیتے ہیں۔
حقیقتِ صوم: صوم کے لغوی معنی: عرب صوم کا لفظ ایک خاص جنگی تربیت کے لئے استعمال کرتے تھے جس میں گھوڑے کو بھوک اور پیاس کا عادی بنا کر جنگ کے لئے تیار کیا جاتا تھا۔ لہذا جو نبی گھوڑا جو ان ہوتا عرب اس کو آہستہ آہستہ بھوکا اور پیاسا دھوپ میں کھڑا کرتے۔

حقیقتِ انسان: انسان مجموعہ ہے جسے حیوانی کا اور روح ربانی کا۔ روح کیا ہے؟ یہ اللہ کا ایک نور ہے جو انسان کے اندر ودیعت کیا گیا ہے۔ یاد ہے کہ روح ۷۱۴۴ یا زندگی کا دوسرا نام نہیں۔ زندگی تو پودوں کی پتیوں میں بھی ہوتی ہے مگر ان میں روح نہیں ہوتی۔ اسی طرح انسان کے علاوہ دوسرے حیوان زندگی تو رکھتے ہیں مگر روح نہیں۔ روح ہی انسان کا اصلی وجود ہے اور اسی کی بناء پر انسان اشرف المخلوقات ہے، روح کوئی خیالی شے نہیں، بلکہ اس کا ایک مشخص وجود ہے جب کہا جاتا ہے 'یہ میری کتاب ہے' یہ میرا قصہ ہے، یہ میرا دام ہے اور یہ میرا دل ہے، تو وہ روح ہی ہے جو تمام اشیاء پر اپنی ملکیت جتلا رہی ہوتی ہے۔ روح قرآن مجید کی اصطلاح ہے 'فلا سفہ اس کو' میں 'انا' اور 'ہو' کہتے ہیں۔ علامہ اقبال مرحوم نے اسے خودی کہہ کر اس کی خدا کے ساتھ نسبت کو ملحوظ رکھنے کی کوشش کی ہے۔ جسم خاکی الاصل ہے اور ایک مادی وجود ہے جبکہ روح ایک آسمانی نور ہے۔ دماغ جو انسان کے جسد خاکی کا ایک عضو ہے روح کی حقیقت کو سمجھنے سے قاصر ہے یعینہ معاظرہ طبع روح یعنی ذات باری تعالیٰ کا ہے۔

تو دل میں تو آتا ہے سمجھ میں نہیں آتا

بس جان گیا میں تیری پہچان یہ بھی ہے

جسم اور روح کا تعلق: گھوڑے اور سوار کی طرح کا معاطہ جسم اور روح کا ہے۔ روح جسم کی سوار ہے۔ جس طرح ایک اچھا سوار اپنے گھوڑے سے مرضی کے مطابق کام لیتا ہے اور اس کے برعکس بے قابو گھوڑا اپنے سوار کو سمی کسی کھڑ میں جا گرا تا ہے، اسی طرح ایک قوی روح جسم سے بڑے عمدہ کام لیتی ہے لیکن اگر جسم کی قوت غالب آجائے تو وہ روح کو بھی ہلاک کر دیتا ہے۔

روح اور جسم کا فطری تعاقب: اصولاً ہر چیز اپنے اصل اور ORIGIN کی طرف لوٹتی ہے۔ لہذا جسم زمین ہی میں دلیں ہوتا ہے اور روح آسمان کی طرف پرواز کرتی ہے۔ مگر اس کے باوجود امتحان کی غرض سے زندگی کے ایک عین عرصے میں پہلی دفعہ روح اور جسم کو جوڑا جاتا ہے اس وقت زندگی میں فطری تعاقب کی بنا پر روح اپنی حکومت چاہتی ہے اور جسم اپنا غلبہ چاہتا ہے۔ ایسے میں اگر روح کمزور پہلے آئے اور جسم کو بے جا حیل مل جائے تو انسان کو ادبچا کرنے والی نیک خواہشات پر جسم کی گھٹیا خواہشات کا غلبہ ہو جاتا ہے۔ نتیجتاً انسان نیک خواہشات رکھنے ہوئے بھی برائی ہی کرتا ہے۔

جاتا ہوں ثواب طاعت و زہد

پر طبیعت اور نہیں آتی (غالب)

صوم کا مذہبی مفہوم مذہب میں بھی گھوڑے کی تربیت والے عمل کی طرح روح کے غلبے کو مضبوط کرنے والی ایک پیکٹس کو صوم ہی کہا گیا جس میں حصول تقویٰ : جسم کی جائز فطری خواہشات پر بھی کچھ دیر کے لئے پابندی مانگنے کے جسم کو پہلے روح کے مقابلے میں کمزور کیا جاتا ہے۔ پھر جب روح غالب آجاتی ہے تو صوم کو توانا بنا کر اسی سے اپنی مرضی کے مطابق کام لیتی ہے کیونکہ محدود مدت میں جائز خواہشات پر کنٹرول آئندہ کم از کم ناجائز خواہشات سے بچنے میں ضرور مدد دیتا ہے۔ یہ تو ہوا 'تقویٰ' یا 'بچ جانا' نتیجتاً مثبت طور پر انسان کے دل میں اپنے خالق سے ملنے کا جذبہ پیدا ہوتا ہے اور اس جذبے کی تسکین کے لئے وہ اللہ سے مدد اور رہنمائی کا طالب ہوتا ہے۔ اس رکوع کی دوسری آیت میں روزے کے کچھ ابتدائی احکام بیان ہوئے جن میں سے ایک حکم بعد میں منسوخ بھی ہو گیا۔ رکوع کی تیسری آیت میں ابو رمضان کی فضیلت کی وجہ بتائی گئی ہے اور فرمایا گیا ہے 'رمضان کا مہینہ وہ ہے جس میں قرآن نازل کیا گیا لوگوں کیلئے ہدایت بنا کر اور حق و باطل کے کھلے امتیازات کے

۱۱۱ ایک نعبہ و ایک نستعین ۱۱۱ اھد لا الصبر لا المستقیم اور پھر اسی کی قبولیت ہے۔ لہذا قرآن مجید شروع ہوتا ہے ان الفاظ سے - الحمد للہ ذالک الکتاب لا ریب فیہ ۱۱۱ ہدیٰ للمتقین ۱۱۱ دوسرے کہ قرآن خود کو ہدیٰ للناس بھی کہتا ہے لہذا یہ نازل تو ہوا ہے ہم لوگوں کے لئے رہنمائی بن کر مگر اس سے اگلا رہنمائی صرف وہی پالتے ہیں جو مستحق ہوں۔

ساتھ سو جو کوئی بھی تم میں سے اس ماہ میں موجود ہو وہ اس کے دوسرے رکعے اور جو بیار ہو تو دوسرے ایام میں گنتی پوری کرے۔ اللہ تمہارے لئے آسانی چاہتا ہے اور تمہارے لئے سختی نہیں چاہتا کہ اس نے جو تم کو ہدایت بخشی ہے۔ اس پر اس کی بڑائی کرو تا کہ تم شکر گزار بن جاؤ: فضیلت ماہ رمضان: ماہ رمضان کی فضیلت کی وجہ یہ بتائی کہ اس میں اللہ کی عظیم نعمت قرآن کا نزول ہوا۔ اس نزول سے قرآن کا لوح محفوظ سے آسمان دنیا میں نزول ہے جو اس ماہ کی ایک رات (سبیلۃ القدر) میں ہوا۔

قرآن اللہ سے جبریلؑ نے کا فر لیا ہے: قرآن کو صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھنے کی مہربانی فرمادیا اور اس کے ساتھ جبریلؑ کی وصیت کی اور خود قرآن نے بھی اس کو تحفہ منے کا حکم دیا۔ آج رسی کا ایک سرا اللہ کے ہاتھ میں ہے اور دوسرا جبریلؑ اور حضورؐ کے واسطے سے امت تک پہنچا ہے، اور اللہ راضی ہوا صحابہ کرام سے اور اللہ کی رحمتیں ہوں جو عظیم حضرات پر لکھنے والوں نے چھوڑی ان رسیوں کو بھی محفوظ کیا جو حضورؐ نے اس رسی کے من کو دوبالا کرنے کے لئے جا بجا اس کے ساتھ ٹانگیں، میری مراد آپؐ کی پیاری احادیث اور آپؐ کی سنت مطہرہ سے ہے جو ان احادیث کے پہرے میں اس قرآن کو کتاب ہدایت مانتے ہوئے اس کو سمجھنے کی کوشش کرتا ہے اس کی تلاوت کا حق ادا کرتا ہے۔ اس پر پورا پورا امل کرتا ہے اور ساتھ ہی اس کی تبلیغ کا حق ادا کرتا ہے تو وہ اس رسی کو اس طرح تمام لیتا ہے جس طرح اس کو تمام لینے کا حق ہے۔ خدا خود کیجئے اب وہ بیک وقت اللہ اور اس کے مقرب بندوں سے جڑ گیا۔ پھر کیوں نہ اللہ کے اس عظیم احسان پر اللہ کی بڑائی بیان کی جائے اور اس کا شکر بجالایا جائے جو تھی آیت میں فرمایا: "اور جب میرے بندے آپؐ سے میرے بارے میں سوال کریں تو آپؐ ان کو بتائیے کہ میں ان کے بہت قریب ہوں، جب دعا کرنے والا مجھے پکارتا ہے تو میں اس کی دعا کو سنا اور قبول کرتا ہوں پس ان کو بھی چاہئے کہ وہ میری بات مانیں اور مجھ ہی پر ایمان لائیں تاکہ وہ (واقعی) ہدایت پائیں۔" **روح کی پاکیزگی:** اللہ سے رابطہ اور دعا کی حقیقت اور روح انسانی جو درحقیقت

اللہ کی رسی کو مضبوطی سے تمام نوا اور پھر تفرقہ نہ ڈالو (آل عمران)

میں ان: جس نے کئی دعاؤں، ایک برائی اور اس پر ڈیرہ ڈال دیا تو وہی لوگ دال دلتے ہیں۔

میں مسلمانوں پر قرآن مجید کے متون، مولفہ ڈاکٹر اسرار احمد

روح ربانی ہے جب ایک متقی آدمی کے قریب بالقرآن کی بدولت پاکیزگی کے جلد مدارج طے کرتی ہوئی انتہائی شفاف ہو جاتی ہے تو اس کی مثال سورج کی ایک ایسی شعاع کی سی ہوتی ہے جو بغیر کسی رکاوٹ کے زمین تک پہنچ رہی ہو اور چونکہ اسے کوئی چیز راستے میں قطع نہیں کرتی۔ لہذا وہ سورج سے علیحدہ ہونے کے باوجود اس سے اپنا تعلق قائم رکھتی ہے۔ گویا ایک مومن اپنے دل میں خدا کو ہر وقت موجود پاتا ہے۔ کیونکہ دل ہی اس روح کا مسکن ہے جو خدا سے براہ راست رابطہ رکھتی ہے، تو اب مومن کی دعا اور پکار زبان اور الفاظ کی محتاج نہیں حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت نوح اسلام اللہ علیہما سے جو غلطی سرزد ہوئی تو اس پر انہوں نے اللہ کے سامنے دل میں گہری عداوت کا اظہار کیا تو اللہ نے خود ان کو الفاظ بھی تلقین فرمادیئے۔ دعا اور علم انسانی؛ انسانی کا علم محدود بلکہ مفقود ہے اور یہ اپنی اچھائی اور برائی سے ناواقف ہے اور یہ اسی بات کا نتیجہ ہے جس کا ذکر سورۃ بنی اسرائیل کی آیت نمبر ۱۱ میں فرمایا ہے کہ انسان اس قدر جلد باز ہے کہ اچھائی کے بدلے برائی مانگ بیٹھتا ہے۔ یعنی اللہ کی کسی نعمت کی حکمت کو سمجھ لیں اس کے فوری نتائج سے گھبرا کر اس نعمت سے اپنی تنگی کا اظہار اللہ سے کر دیتا ہے اور اللہ سے اس خبر کی بجائے شرم کی دعا مانگتا ہے۔

بندے کی دعا اور اللہ جو ہمارا ہم سے زیادہ غیر خواہ ہے اگر ہمیں ہماری مرضی کے مطابق عطا کرے تو یہ بات ہرگز دل میں نہ آئے کہ وہ چیز کیوں مالک کا رقبہ علی: نہیں ملی کیونکہ اس کے نکلنے میں ہمارے نہ جانے کتنے فائدے مضمر ہوتے ہیں۔ بچہ کھیلنا چاہتا ہے مگر بچے کے والدین جو بچے کے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے زیادہ غیر خواہ ہوتے ہیں۔ اپنے لغت جگہ کو اس کی خواہش کے خلاف سکول بھیجتے ہیں کیونکہ وہ تعلیم کو قیہتا اپنے بچے کے حق میں بہتر سمجھتے ہیں اور عقلمند والدین بچے کی ہر بھی بری خواہش کو کسی پورا نہیں کرتے ہیں تو ہمارا مالک و خالق ہمیں اگر

تے حضور نے فرمایا: اللہ کو اپنے مخلوق سے اس قدر سے محبت ہے کہ جس قدر ایک شفیق ترین باپ کو اپنی اولاد سے بھی نہیں ہوتی:

۵۔ ہو سکتا ہے کہ ایک چکر کو، لہذا نہ دیکھو کہ اسے لئے بہتر خواہ ہو سکتا ہے تم ایک چیز کو پسند کرنا کہ صلاحتہ وہ تمہارے لئے بری ہو اور ادا نہ کرنا کہ تمہارے محکم نہیں جانتے (البقرۃ آیہ ۳۱)

ہماری خواہش کے مطابق عطا نہیں کرتا تو ہمارے ہی فائدے کے لئے اور پھر اس کی شفقت کا نتیجہ ہے کہ وہ ہمارے خواہش دینے کے اقتدار سے قبول نہیں کرتا ان پر بھی آخرت میں اجر محفوظ ہے کہ چونکہ وہ شاید اس سے بڑھ کر اور اس کی بات سے خوش نہیں ہوتا کہ اس کا بندہ صرف اسی کو پکار رہا ہے۔

خلاصہ کلام، روزہ حصول تقویٰ کے لئے ہے اور تقویٰ قرآن سے جڑنے کیلئے ہے اور قرآن مجید ذریعہ ہے اللہ کی معرفت دلانے کا اور اللہ سے جڑنے کا جبکہ تعلق مع اللہ کا منہلہ اتم 'دعا' ہے کہ انسان براہ راست پورے اطمینان قلب کے ساتھ خالص نجاتی سطح پر اپنے رب سے مخاطب ہو سکے اور اس کو پکار سکے۔ اسی لئے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کو عبادت کا اصلی جوہر قرار دیا۔ یاد رہے کہ تمام عبادات کا اصل مقصود یہی ہے۔ نواز، نیکو اور حج بھی اس منزل کو پہنچنے کے ذریعے ہیں جو روزہ ہی کی طرح خود اللہ نے تلقین فرمائے ہیں۔ دراصل عبادت دعا ہی ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "الدعاء هو العبادة" اللہ تعالیٰ ہمیں اپنا صحیح تعلق نصیب فرمائے۔

پاکستان کا
نمبر

1

بائیسکل



اسلامی انقلاب : مراحل ، مدارج اور لوازم

فتح مبین

صلح حدیبیہ ۰ فتح خیبر اور فتح مکہ
ڈاکٹر اسرار احمد صاحب

ساتویں خطاب کی پہلی قسط

ترتیب و تسوید جمیل الرحمن

۰

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عبادي الذين اسطفى خصوصنا
على افضلهم وخاتم النبيين محمد الامين وعلى آله وصحبه اجمعين. اما بعد
فقد قال الله تبارك وتعالى في السورة الفتح
اعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم
اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۝

محترم ڈاکٹر صاحب نے بعد ازاں اسی سورہ مبارکہ کی آیت ۱۵ اور آخری آیت ۲۵ تا ۲۸
کی تلاوت فرمائی۔ نیز اومیہ مسنونہ و ماثورہ پڑھیں اور فرمادیا :

حضرات! پچھلے جمعہ کو ہم سیرت النبی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے مطالعہ کے سلسلہ میں
زمرہ انزاب کے ایک سال بعد عمرہ کے لئے حضورؐ کے آقا سفر کے ذکر تک پہنچ گئے تھے۔
پھر عمرہ کی بجائے صلح حدیبیہ پر فتح ہوا جو ماہ ذیقعدہ ۳۱ھ میں منعقد ہوئی۔ یہ صلح سیرت النبی
علیہ السلام و سلم یا ہمارے زیر بحث موضوع کے اعتبار سے نبی اکرمؐ کی انقلابی جدوجہد میں ایک

بہت اہم موڑ (Turning Point) کی حیثیت رکھتی ہے۔ چنانچہ آج آغاز میں سورہ فتح کی جن آیات مبارکہ کی میں نے تلاوت کی ہے۔ ان میں پہلی آیت جس سے یہ سورہ مبارکہ شروع ہوئی ہے، یہ ہے کہ:

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۝ (اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم، ہم نے آپ کو

ایک نہایت روشن اور واضح اور کھلی ہوئی فتح عطا فرمائی ہے) میں چاہتا ہوں کہ صلح حدیبیہ کے بارے میں آج قدرے تفصیل سے گفتگو ہو۔ یہ بات ہم میں رہے کہ سیرت النبیؐ کا ہمارا یہ مطالعہ اس خاص زاویہ نگاہ اور نقطہ نظر سے ہو رہا ہے کہ ہم انقلابی جدوجہد کے مراحل، مدارج اور لوازم کو سیرت النبیؐ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے حوالے سے سمجھنا چاہتے ہیں۔ تاکہ ہمیں اپنی جدوجہد کے لئے ان سے رہنمائی حاصل ہو۔

میں پچھلی مرتبہ یہ عرض کر چکا ہوں کہ غزوہ احزاب کے بعد نبی اکرمؐ نے اہل ایمان سے یہ فرمایا تھا کہ: لَنْ تَنْزِدَ عَنْكَ قُرْشٌ بَعْدَ مَا كُنْتَ هَذَا وَلَكِنَّكَ تَنْزِدُ مِنْهُ۔ یعنی اس سال کے بعد قریش کو یہ جرأت نہیں ہوگی کہ وہ تم پر حملہ آور ہوں۔ یہ احسری بار تھی انہوں نے تم پر چڑھائی کی ہے۔ آئندہ Initiative تمہارے ہاتھ میں ہوگا۔ یعنی آئندہ پہل تمہاری جانب سے ہوگی۔ اب اقدام تم کرو گے۔

چنانچہ اگلے ہی سال مسلمہ میں آپؐ نے خواب دیکھا اور آپؐ کو معلوم ہے کہ حضورؐ کا خواب انبیؑ کا خواب بھی ہوتا ہے۔ جس میں آپؐ کو یہ دکھایا گیا کہ آپؐ اور آپؐ کے ساتھی اہل ایمانؑ عموماً اکر رہے ہیں۔ اس کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک فیسی اشارہ اور حکم سمجھ کر اعلان عام کر دیا کہ ہم عمرہ کے لئے جائیں گے جو ہمارے ساتھ جانا چاہے وہ چلے۔ ساتھ چلنے والے صحابہؓ کرشم کی تعداد کے بارے میں مختلف روایات ہیں۔ چودہ سو سے لے کر دو ہزار تک کی تعداد کا ذکر احادیث کی مختلف روایات میں ملتا ہے۔ تاہم زیادہ تر روایات کے مطابق تعداد چودہ سو تھی۔ ذوالحجۃ کا مقام مدینہ سے تقریباً سات آٹھ میل باہر ہے۔ یہاں سے عمرہ یا حج کے لئے احرام باندھنے کی حد شروع ہو جاتی ہے۔ وہاں حضورؐ اور تمام ساتھیوں نے عمرہ کا احرام باندھا اور جو حدی (قرآنی) کے جانور ساتھ تھے ان کے گھوڑوں میں بچے ڈال دیئے گئے جو اس بات کی علامت تھی کہ یہ جانور قربانی کے ہیں۔ ان کاموں سے فارغ ہو کر آپؐ نے مکہ کی طرف سفر جاری رکھا۔ مکہ کی حدیبیہ کے مقام پر جا کر پڑاؤ کیا۔ اسی مقام پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکین

قریش کے مابین وہ صلح منعقد ہوئی جو تاریخ میں "صلح حدیبیہ" کے نام سے موسوم ہے اور جسے قرآن حکیم نے سورہ الفتح میں "فتح مبین" قرار دیا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ادھر حدیبیہ کے مقام پر قیام فرمایا؛ ادھر قریش اہل مکہ کا ردِ عمل کے علم میں آگیا کہ حضورؐ عمرہ کے ارادہ سے تشریف لائے ہیں تو انہوں نے اعلان کر دیا کہ ہم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اور ان کے ساتھیوں رضوان اللہ علیہم اجمعین کو کسی صورت میں بھی مکہ میں داخل نہیں ہونے دیں گے۔ بلکہ انہوں نے اپنے تمام پیغول کو پیغام بھیج دیا کہ وہ سب آئیں اور قریش کی مدد کریں تاکہ سب مجتمع ہو کر اپنی پوری قوت کے ساتھ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا راستہ روک سکیں۔ نبی اکرم کو بھی یہ خبریں پہنچ رہی تھیں۔ بدیل ابن ورقہ خزاعی بنو خزاعہ کے قبیلہ سے تعلق رکھتے تھے جو مکہ اور مدینہ کے مابین آباد تھا۔ اس قبیلہ کا کچھ دوست نہ تعلق قریش کے علاوہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھی تھا۔ تو حضورؐ نے بدیل ابن ورقہ کو اس کام کے لئے مامور کیا کہ وہ مکہ والوں کی خبر لاکر دیں کہ صورت حال کیا ہے! انہوں نے اگر خبر دی کہ قریش نے ایک بہت بڑا لشکر جمع کر لیا ہے اور ان کا عزم محکم ہے کہ وہ کسی صورت میں بھی آپ کو مکہ میں داخل نہیں ہونے دیں گے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ تم مکہ جا کر قریش سے ہماری طرف سے کہو کہ ہمارا جنگ کا کوئی ارادہ نہیں ہے۔ کسی سے لڑنے بھڑکنے کی ہماری کوئی نیت نہیں ہے۔ ہم محض عمرہ کے لئے آنا چاہتے ہیں۔ اور قریش کو سمجھاؤ کہ تمہیں پہلے بھی ان جنگوں کے سلسلہ نہ بہت نقصان پہنچا دیا ہے۔ اب بہتر یہی ہے کہ ہمارے اور ان کے مابین کچھ عرصہ کے لئے صلح ہو جائے اور قریش ہمیں عرب کے دوسرے قبائل سے فتنے کے لئے آزاد چھوڑ دیں تاکہ ہم بقیہ عرب کے ساتھ اپنے معاملات طے کر لیں۔ اسی میں فرسہ، اسی میں بہتری ہے۔ وہ ہمیں پُر امن طور پر مکہ کرنے دیں اور مزاحمت کا ارادہ ترک کر دیں۔ حضورؐ کے اس پیغام کے ساتھ بدیل ابن ورقہ مکہ پہنچے۔ وہاں ان کی ایک بڑی چوہال میں جا کر جہل قریش کے مختلف بڑے بڑے گھرانوں کے سردار جمع تھے، انہوں نے کہا کہ میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف سے ایک پیغام لایا ہوں۔ اگر آپ حضرات اجازت دیں تو عرض کروں!

— شاید انہوں نے یہ انداز اس لئے اختیار کیا ہو گا کہ پہلے یہ اندازہ ہو جائے کہ قریش کتنا موٹا

(۱۱۵۵ء) کیلئے! ان کا ارادہ کیا ہے اور رجمان کیا ہے! آپ کو یاد ہو گا کہ قریش کے دو مختلف

طبقات کی مزاحمی و نفسیاتی کیفیات کی تفہیم کے لئے میں انگریزی زبان کی دو اصطلاحات استعمال کرتا رہا ہوں۔ ایک Hawks اور دوسری doves — تو ان میں جو Hawk تھے یعنی مشتعل

مزاج اور جنگ جو لوگ، انہوں نے تو فوراً کہا کہ ہم کوئی بات سننے کے لئے نہ تیار ہیں اور نہ ہمیں اسے
 لی کوئی ضرورت اور حاجت ہے۔ لیکن جیسا کہ میں بار بار عرض کر چکا ہوں کہ ہر طرح کے لوگ ہر دور میں
 ہر معاشرہ میں موجود رہے ہیں مگر خدا پنچ انگشت ایک سال نہ کر دے۔ وہاں کچھ نسبتاً حلیم الطبع اور صلح جو
 (Soft) بھی تھے۔ انہوں نے کہا کہ نہیں! ہمیں بات سننی چاہیے اور بدیلی سے کہا سناؤ کہ محمد
 (صلی اللہ علیہ وسلم) کہتے کیا ہیں! انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام میں دُکھ سنا دیا۔

اس وقت طائف کے مشہور قبیلہ بنو ثقیف کے سردار عروہ ابن مسعود ثقیفی بھی وہاں
 موجود تھے۔ میں پہلے بھی عرض کر چکا ہوں کہ مکہ اور طائف کو جو دو اہل شہروں
 (Two cities) کی حیثیت حاصل تھی۔ ان کے مابین رشتہ داریاں بھی

بہت تھیں اور مکہ کے اکثر رؤسا کی جائیدادیں اور باغات بھی طائف میں کثرت سے تھے۔ اس موقع
 پر ان ثقیفی سردار عروہ ابن مسعود نے کھڑے ہو کر کہا: ”اے قریش! کیا میں تمہارے لئے باپ کی مانند
 نہیں ہوں! اور کیا تم میرے بچوں کی مانند نہیں ہو! چونکہ معرا اور بزرگ تھے، اس لئے انہوں نے
 یہ انداز اختیار کیا — بعد میں یہ ایمان لے آئے تھے اور انہیں صحابی ہونے کا شرف حاصل ہے
 ظہار میں ان کا نام ادب سے لے رہا ہوں — مجلس کے شرکا نے کہا: ایسا ہی ہے۔ پھر انہوں
 نے کہا کہ کیا تمہیں مجھ پر اعتماد ہے کہ میں جو کچھ کہوں گا تمہاری بہتری کے لئے کہوں گا؟ — لوگوں
 نے جواب میں کہا کہ ہاں ہمیں اس پر بھی اعتماد ہے — تو انہوں نے کہا مجھے اجازت دو کہ میں محمد
 (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس جاؤں اور ان سے بات چیت کروں۔ لوگوں نے اس تجویز کو قبول کر لیا۔

عروہ ابن مسعود کی یہی اکہام
 سے گفت و شنید!!
 عروہ ابن مسعود نے کہا کہ: ”میں یہاں جاؤں گا اور تمہارا پیغام لے کر آؤں گا۔“ وہ
 بہت ہی ذریعہ دانا اور بہت ہی مدبر انسان تھے۔ آخر ثقیف کے
 سردار تھے جو قریش کے بعد سب سے معزز قبیلہ شمار ہوتا تھا۔ وہاں
 پہنچ کر انہوں نے شکر کے محول اور نظم و ضبط کا ایک اندازہ قائم کرنے کے لئے بھرپور جائزہ لیا
 پھر وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خیمہ میں حاضر ہوئے اور سب سے پہلے تو انہوں نے خود ذرہ
 کرنے کا اندازہ اختیار کیا اور انہوں نے کہا کہ:

محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) ایک طرف قریش اور ان کے حلیف ہیں۔ ان کی پوری
 قوت مجتمع ہے۔ اور ان کا فیصلہ ہے کہ وہ کسی صورت میں بھی تم کو اور تمہارے
 ساتھیوں کو مکہ میں داخل نہیں ہونے دیں گے۔ وہ اس پر تلے ہوئے ہیں۔ اب تم

دیکھ لو کہ اگر جنگ ہوئی اور بالفرض تم نے مکہ والوں کو ختم کر دیا تو کیا یہ کوئی اچھی بات ہوگی! اس سے پہلے کیا کسی شریف انسان کی ایسی مثال موجود ہے کہ اس نے اس طرح اپنے ہی قبیلہ کو ختم کر دیا ہو! اور اگر معاملہ برعکس ہوا تو میں دیکھ رہا ہوں کہ تمہارے ساتھ جو جمعیت ہے وہ تو مختلف قبائل سے آئے ہوئے لوگوں پر مشتمل ہے۔ (گویا کہیں کی اینٹ کہیں کا روڑہ والا معاملہ ہے) شکست اور ہزیمت کی صورت میں یہ سب تمہیں چوڑ کر مچا ل جائیں گے۔ ان میں سے کوئی بھی تمہارے ساتھ کھڑا نہیں رہے گا۔“

عروہ ابن مسعود کے پیش نظر چونکہ قبائلی نظام تھا اور جانتے تھے کہ قبائل تو عموماً حمیت قبائلی قوت لڑتے تھے جبکہ امر واقعہ یہی تھا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی جمعیت مختلف قبائل کے لوگوں پر مشتمل تھی۔ چنانچہ عروہ ابن مسعود نے یہ بات اپنے تجربہ کی بنیاد پر بتائی۔

سدیٰ الکبر کا ردِ عمل | حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس موقع پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ ان کو عروہ ابن مسعود کی اس بات پر طیش آیا۔ میں یہ گمان نہیں کرتا کہ حضرت ابو بکرؓ کی پوری زندگی میں ان کی زبان سے کبھی کوئی ناشائستہ نکلنا ہو لیکن اس وقت طیش کی حالت میں ان کی زبان سے عروہ کے لئے ایک سرائی گالی نکل گئی انہوں نے کہا کہ ”کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ دیں گے۔ خدا کی قسم ہم ان چوڑے والے نہیں ہیں۔“

گالی سن کر عروہ نے پوچھا کہ ”یہ کون ہیں؟ بتایا گیا کہ یہ ابو بکرؓ ہیں۔ تو عروہ نے کہا کہ: ان کا مجھ سے ایک احسان ہے۔ اگر ان کا وہ احسان مجھ پر نہ ہوتا تو آج میں انہیں اس گالی کا جواب دیتا۔“

وہ گستاخانہ انداز | اس کے بعد عروہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کرتے ہوئے یہ گستاخانہ انداز اختیار کیا کہ بار بار حضورؐ کی ریش مبارک کی طرف بڑھاتے۔ وہ شاید یہ دیکھنا چاہتے ہوں کہ حضورؐ کے ساتھیوں کا انداز ہے کیا؟ — حضرت

یہ ابن شیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بحیثیت محافظہ دار کھڑے ہوئے تھے۔ انہوں نے عروہ کی بار بار یہ حرکت دیکھ کر اپنی تلوار کا دستہ ان کے ہاتھ پر مارا اور کہا کہ آئندہ یہ ہاتھ حضورؐ کی ریش مبارک سے بڑھا تو قطع ہو جائے گا۔ واپس نہیں جائے گا۔ بہر حال عروہ یہ گفتگو کہے اور ایک اندازہ کر کے واپس مٹک چلے گئے۔

عزودہ کا قریش کے سامنے
 کہ پہنچ کر عزودہ ابن سعود نے قریش کے سرداروں کے سامنے جو
 رپورٹ پیش کی اس سے ان کے ان تاثرات کا اندازہ ہوتا ہے
 جو اہل ایمان کے لشکر کے نظم و ضبط، ان کے جوش و خروش اور ان

کی فدا نیانہ کیفیات کو دیکھ کر ان کے دل و دماغ پر مرتب ہوا تھا۔ انہوں نے کہا:
 "اے قریش کے لوگو! دیکھو! میں قیصر و کسریٰ کے ایوانوں میں گیا ہوں میں نے
 ان کے دربار دیکھے ہیں۔ ان کا مٹا مٹا ہٹھ دیکھا ہے۔ لیکن خدا کی قسم میں نے کسی
 بادشاہ کو اس کی اپنی قوم میں ایسا محترم نہیں دیکھا جیسا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو
 اپنے صحابہ میں دیکھا ہے۔ میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے کہ جو لوگ محمد (صلی اللہ
 علیہ وسلم) کے ساتھ ہیں اور جتنی محبت ان کو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ ہے اور جتنی
 عقیدت و توقیر اور عزت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی ان کے دلوں میں ہے، اور اپنے
 دین کی جو محبت اور فدا نیانہ جذبہ ان کے دلوں میں ہے، وہ مجھے پوری زندگی میں کہیں
 بھی دیکھنے میں نہیں آیا۔ میں نے تو یہاں تک دیکھا ہے کہ جب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
 وضو کرتے ہیں تو لوگ ان کے وضو کے پانی کو تبرک کے طور پر لینے کے لئے ٹوٹ پڑتے ہیں
 اگر وہ تھوکتے ہیں یا ان کے دہن سے منہ نکلتا ہے تو لوگ اسے جھپٹ لیتے ہیں اور اس
 کو اپنے انھوں اور چہرہ پر مل لیتے ہیں۔ یہ محبت میں نے کسی قوم میں اپنے سردار اور
 قائم حلیٰ کہ کسی بادشاہ تک کے لئے نہیں دیکھی۔ لہذا بہتیری اسی میں ہے کہ تم ان سے
 ملت بجز وہ ان سے جنگ کا ارادہ ترک کر دو اور مصالحت کر لو۔"

قریش کے جوشیلے افراد
 اس پر دباں بڑا شور و غوغا ہوا کہ ہم مصالحت کے لئے ہرگز تیار نہیں
 ہیں۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو واپس جانا پڑے گا ورنہ خون کی ندیاں
 بہ جائیں گی اور ہم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو کسی صورت میں اپنے

ساتھیوں کے ساتھ مکہ میں داخل نہیں ہونے دیں گے۔ انہوں نے یہی پختیار اپنے حدود
 افیمس کے ذریعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا لیکن کوئی بات بنتی نظر نہیں آئی۔ کوئی
 بھی اپنے موقع سے ہٹنے کے لیے تیار نہیں ہوا۔ تناؤ اور TENSION کی کیفیت برقرار رہی
 کیفیت برقرار رہی۔

قریش کے روتہ میں چلے گئے۔ اور
 سبیل ابن عمرو کا گفتگو کے لئے تقرر
 طرف ان کے حلیم الطبع اشخاص نے اپنا اثر رسوخ استعمال

کیا اور قریش کے سب سے خوں ریزی کے ہولناک نتائج رکھے تو بالآخر ان کی سمجھ میں یہ بات آگئی کہ
 اگر کوئی مصالحت ہو جائے تو وہ بہتر ہوگا۔ لہذا آخر کار انہوں نے مصالحت کا گفتگو کے لئے سبیل ابن
 عمرو کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجنے کا فیصلہ کیا۔ یہ سبیل ابن عمرو ان کے بڑے متقی اور مدبر
 سرداروں میں شمار ہوتے تھے۔ چنانچہ روایات میں آتا ہے کہ جب نبی اکرمؐ کو خبر ملی کہ اس مرتبہ سبیل
 ابن عمرو گفتگو کے لئے آئے ہیں تو حضورؐ نے فرمایا کہ اس کا مطلب ہے کہ قریش مصالحت پر آمادہ ہو گئے
 ہیں۔ اس موقع پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور سبیل ابن عمرو کے مابین جو گفتگو ہوئی جس کے نتیجے میں صلح
 حدیبیہ طے پایا اس کا ذکر میں آگے کروں گا۔ فی الحال یہ بات نوٹ کر لیجئے کہ فتح مکہ کے بعد یہ سبیل ابن
 عمرو بھی ایمان لے آئے اور حضورؐ کے صحابی ہونے کے شرف سے مشرف ہوئے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ
 وسلم کی وفات کے فوراً بعد اہل اسلام پر قائم رہے بلکہ چونکہ نہایت شعلہ بیانی غطیب بھی تھے۔
 لہذا اپنے مؤثر و مدلل خطبات کے ذریعہ مکہ والوں کو اس فتنہ ارتداد سے بچانے میں انہوں نے
 اہم کردار ادا کیا۔

یہ تو ایک طرف کی داستان تھی جو میں نے آپ کو سنائی کہ نبی اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے مقام پر مقیم ہونے کے بعد مدینہ
 کی طرف سے مساعی۔

پہلے عروہ ابن مسعودؓ کی خدمت میں گفتگو کے لئے آئے تھے اور اس کے بعد قریش کے چند
 مشعل مزاج (Hawk) لوگ آپ کے پاس آئے لیکن ان کا روتہ مصالحت نہ نہیں تھا بلکہ جاکڑا
 اور رعب ڈانے والا تھا۔ سبیل ابن عمرو کے آنے سے قبل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود سید
 جنبانی شروع کرنے کا ارادہ فرمایا یعنی اپنے اصحاب میں سے کسی کو مکہ والوں کے پاس انہماق و قہم
 کے لئے بھیجا جائے تو سب سے پہلے آپ نے حضرت عروہؓ سے فرمایا کہ میرا خیال ہے کہ تم مکہ جاؤ
 اور قریش سے مصالحت کی کوشش کرو۔ حضرت عروہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا کہ حضور اب
 مکہ میں میری کوئی ایسا رشتہ دار نہیں ہے کہ جس کی امان و حمایت میں میں مکہ میں داخل ہو سکوں۔ چنانچہ

ہے کہ وہ مجھے دیکھتے ہی بغیر بات چیت کے قتل کر دیں تو میں تجویز کرتا ہوں کہ میری بجائے عثمانؓ ابن عفان کو بھیجیے۔ ان کا قبیلہ بنو امیہ بہت مضبوط ہے۔ ان کے بہت سے قریبی رشتہ دار بھی وہاں موجود ہیں جن میں سے کسی کی بھی امان و حمایت میں وہ مکہ میں داخل ہو سکتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رائے کو پسند فرمایا اور حضرت عثمان ابن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مکہ جانے کا حکم فرمایا اور وہ تعمیل حکم میں مکہ کی طرف روانہ ہو گئے۔

حضرت عثمانؓ کا مکہ پہنچنا — اُن کی شہادت کی افواہ کا پھیلنا

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے اس سفارت کے لئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا انتخاب آں جناب کے بے شمار فضیلتوں میں سے ایک فضیلت ہے۔ بہر حال حضرت عثمانؓ ابھی مکہ میں داخل نہیں ہوئے تھے کہ باہری ان کو اپنے چچا زاد بھائی ابان ابن سعید ابن حاسم بل گئے۔ انہوں نے آنحضرتؐ کو اپنی پناہ اور حمایت میں لے لیا اور اس طرح حضرت عثمانؓ قریش کے پاس پہنچ گئے۔ گفت و شنید کا سلسلہ دو تین روز تک چلتا رہا اگرچہ اس کا کوئی نتیجہ نہیں نکلا۔ معاملت پر وہ کسی طرح آمادہ نہیں ہوئے۔ لیکن انہوں نے کہا کہ عثمان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) اب جب تم مکہ میں آہی گئے ہو تو ہم تمہیں اجازت دیتے ہیں کہ تم کعبہ کا حوافر کو لٹو۔

گفت و شنید میں جو رد ہوئی۔ اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ قریش نے دانستہ ایسے حالات پیدا کئے۔ گویا وہ حضرت عثمانؓ کو مکہ میں روکے رکھنا چاہتے ہیں۔ اس ایک نوع کی وہ کیفیت پیدا ہو گئی جسے آج کل کی سیاسی اصطلاح میں 'نفر بندی' سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ وہیں حالات یہ خراب ہو گئی کہ حضرت عثمانؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہید کر دیا گیا ہے۔

بیعت رضوان : بیعت علی الموت

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کی جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچی تو آپؐ نے وہ بیعت لی جو کنپ سیر میں 'بیعت رضوان' کے نام سے مشہور و معروف ہے۔ اور جس کا ذکر سورہ فتح کی آیت نمبر ۱۸ میں ہے۔ پہلے آیت سن لیجئے جس نے بیعت رضوان کی اصطلاح

لے حضرت عثمانؓ کے مکہ جانے کے بعد بعض اصحاب رسولؐ نے کہا کہ 'عثمانؓ کو خانہ کعبہ کا حوافر مہارک ہو۔ حضورؐ تک جب یہ قول پہنچا تو حضورؐ نے فرمایا کہ 'مجھے یقین ہے کہ اگر عثمانؓ عرصہ دراز تک بھی مکہ میں رہ جائیں تو مجھے وہ اس وقت تک حوافر نہیں کریں گے جب تک میں حوافر نہ کر لوں (مترقی)

ماخوذ ہے :-

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ
إِذْ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ
فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ
السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَنَّا لَهُمْ نَفْعًا
قَرِيبًا ه

”اے نبیؐ، بے شک اللہ مومنوں سے
راضی ہو گیا جب وہ درخت کے نیچے تم
سے بیعت کر رہے تھے اور اُن سے ان کے
دلوں کا حال معلوم تھا۔ لہذا اس نے ان
پر سکینہ یعنی قلبی اطمینان و سکون نازل
فرمایا اور انعام میں ان کو فتح قریب بخشی۔“

بیعت علی الموت | حدیبیہ کے مقام پر کوئی چھوٹا سا درخت تھا جس کے سایہ میں نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہو گئے اور وہاں آپؐ نے فرمایا کہ ”اب ہر
مسلمان مجھ سے بیعت کرے۔ ایک مہد کرے“۔ اس بیعت کے بارے میں دو روایات
ہیں ملتی ہیں۔ ایک تو یہ کہ یہ بیعت علی الموت تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”ہر مسلمان میرے
ہاتھ پر موت کی بیعت کرے کہ چاہے ہم سب یہاں ہلاک ہو جائیں لیکن عثمانؓ کے قتل اور خون
کا بدلہ لئے بغیر ہم یہاں سے ہرگز نہیں ہٹیں گے“۔ دوسری روایت ہے کہ اس بات پر بیعت
لی گئی کہ: اَنْ لَا نَقْتُلَ مَنْ هَاهُنَا سے جا لگتی گئے نہیں۔ پیٹھ نہیں موڑیں گے۔ فرار اختیار نہیں
کریں گے۔ دونوں کا مفہوم ایک ہی ہے اور ہر سکتا ہے کہ بیعت کے اس وقت جو الفاظ ہوئے
ان میں یہ دونوں چیزیں شامل ہوں۔ بہر حال اس بیعت کا جو مقصد سامنے آتا ہے وہ یہ ہے
کہ کسی حالت میں پیٹھ نہیں دکھائی ہے۔ میدان سے جان بچا کر نہیں جانا ہے۔ آپؐ کو معلوم ہوگا
کہ جان بچانے کی چند حکمتیں وہ بھی جن کی سورۃ انفال کے اندر احادیث دی گئی ہے۔ جن کو جانز
شجرہ ابلیس ہے۔ مثلاً یہ کہ پیڑا بدلتا مقصود ہو یا کوئی جنگی حکمت علی (جو محمدی) ہو
جس کا تعلق ہے کہ پیچھے ہٹ جا یا۔ چلے۔ تو گویا یہاں اس امر کا فیصلہ ہو گیا کہ کسی موت
میں بھی یہاں سے نہیں ہٹنا۔ اب یہاں سے کوئی مصروفہ یا مریض یعنی جنگی
حکمت علی کے تحت بھی پسپائی نہیں ہے۔ رہا جان بچا کر جھگڑ کا معاملہ تو یہ عمل گناہ کبیرہ میں
شامل ہے۔ مگر یہ بیعت علی الموت تھی کہ ہر شخص میدان میں ڈنار ہے مگر عرف موت ہے
اے اس جنگ سے دست برداری دے سکے گی۔

حضرت عثمانؓ کی زبان ترجمان وحی جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت
عثمان رضی اللہ عنہ کے بے شمار فضائل و مناقب مروی ہیں۔ ان کے
مزید تفصیلاتیں

ملا وہ سیرت عثمانؓ کے متعدد واقعات ہیں جو آنجنابؓ کی نفسیتوں پر دلالت
کرتے ہیں۔ ان میں سے دو تفصیلاتیں وہ ہیں کہ حضرت عثمانؓ کی عدم موجودگی کے باوجود حضورؐ
نے گویا انؓ کو موجود قرار دیا۔ پہلا موقع غزوہ بدر کا ہے۔ آنجنابؓ کی اہلیہ اور نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کی کشتہ جگر حضرت رقیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا فی غلیل تھیں۔ اس لئے ان کی تیمارداری
کے لئے حضورؐ نے آنجنابؓ کو مدینہ میں چھوڑ دیا تھا اور انؓ کو اس لشکر میں شامل نہیں فرمایا تھا
جو اڈا تو ابوسفیان کے تجارتی قافلہ کو INTERCEPT کرنے کے لئے نکلا تھا۔ لیکن بالآخر
غزوہ بدر پر پہنچ ہوا تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو بدر کے مال غنیمت میں سے
وہی حصہ معرفت فرمایا جو دوسرے مدعی صحابہؓ کو معرفت کیا گیا تھا۔ گویا حضورؐ نے انؓ کو مجاہدی
طور پر اس غزوہ میں شریک قرار دیا جبکہ حقیقی طور پر وہ شریک نہیں تھے۔

دوسرا موقع حدیبیہ کے مقام پر پیش آیا۔ حضرت عثمانؓ جو تکہ موجود نہیں تھے۔ لہذا نبی
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ہی اپنا ایک دست مبارک دوسرے دست مبارک پر رکھ کر ارشاد
فرمایا کہ "یہ عثمانؓ کا ہاتھ ہے اور یہ عثمانؓ کی طرف سے بیعت ہے۔" یہ بھی درحقیقت حضرت
عثمانؓ کے فضائل میں بہت بلند مقام ہے اور یہ بہت بڑی سعادت ہے جو اس روز انؓ کو
حاصل ہوئی۔

پھر یہ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خون عثمانؓ کے قصاص کے لئے حدیبیہ کے مقام پر
موجود تمام صحابہ کرامؓ سے یہ بیعت لی ہے جن کی مختلف تعداد بیان ہوئی ہے لیکن مستند ترین
روایات میں چودہ سو کی تعداد کا ذکر ہے۔ یہ بھی انتہائی اعلیٰ مرتبہ ہے جو حضرت عثمانؓ رضی
اللہ عنہ کو حاصل ہوا ہے اور جیسا کہ میں سورہ فتح کی آیت فیرید کے حوالہ سے عرض کر چکا ہوں
کہ یہ وہ بیعت ہے کہ جس پر اللہ تعالیٰ نے اپنی رضامندی اور خوشنودی کا اظہار فرمایا ہے۔
اور اس طرح بیعت کا یہ عظیم الشان واقعہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام قرآن مجید میں ہمیشہ کے
لئے محفوظ فرمادیا ہے۔

لے حضرت عثمانؓ دو انورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فضائل و مناقب اور مظلومانہ شہادت پر عزم و اکرار
دہائی، محکم صغیر،

یہاں یہ ضمنی بات بھی سمجھ لیجئے کہ حضرت عثمان کے دورِ خلافت میں جب چند باغیوں نے ان قیسرے خلیفہ راشد کو مفلو مانہ طور پر ناحق شہید کر دیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ خلیفہ مقرر ہوئے تو آنجناب کے عہدِ خلافت میں ان لوگوں نے جو حضرت عثمانؓ کے خون ناحق کے قصاص کا مطالبہ لے کر کھڑے ہوئے تھے۔ اسی بیعت رضوان کے واقعہ کو پھلور دہل پیش کیا۔ چنانچہ اس قصاص کا مطالبہ لے کر کھڑی ہوئی تھیں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور ان کے ہمراہ تھے حضرت زبیر ابن العکلم اور حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما جو عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔

اس بیعت کی ضرورت کیا تھی؟ انتہائی غور طلب بات یہ ہے کہ حضورؐ کو یہ بیعت لینے کی ضرورت کیا تھی؟ کیا تھی؟ حضورؐ کے ساتھ جو چودہ یا پندرہ سوا افراد آئے تھے

ان میں سے کوئی بھی اس بیعت میں چپے نہیں رہا۔ صرف ایک شخص جدا بن قیس کے بارے میں روایات میں آتا ہے کہ وہ اپنے اونٹ کے پیچے چھپ کر بیٹھا ہوا تھا کہ مجھے کوئی دیکھ نہ لے سائے بیعت نہیں کی۔ اس کے سوا بقیہ تمام لوگوں نے بیعت کی۔ اس شخص کا سفر تبوک کے ضمن میں بھی ذکر آتا ہے کہ اس موقع پر اس کا اتفاق بالکل کھل گیا تھا۔ یہ درحقیقت منافق تھا۔ بہر حال اس بیعت کے بارے میں غور و فکر کے بعد میرا موقف یہ ہے کہ یہ درحقیقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد والوں کے لئے ایک سخت چھوڑی ہے۔ ورنہ حضورؐ کے ساتھ حواشی میں آئے تھے ان میں سے جدا بن قیس جیسا کوئی دوسرا شخص شاید ہی ہو۔ اگر حضورؐ جنگ کا فیصلہ فرما دیتے تو میں یقین سے عرض کرتا ہوں کہ ان مؤمنینِ صادقین میں سے کوئی شخص بھی کسی صورت میں بیعت نہ کھلنے والا نہیں تھا۔ لیکن اس کے باوجود حضورؐ بیعت لے رہے ہیں تو درحقیقت یہ اس لئے کی گئی کہ بیعت کا یہ اصول اور بیعت کا یہ عمل آنے والوں کی رہنمائی کے لئے سیرت مطہرہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں ہمیشہ سنت ہمیشہ کے لئے ثبت ہو جائے۔ یہ بیعت رضوان اس اعتبار سے ایک نہایت روشن دلیل ہے کہ کسی خاص اور اعلیٰ مقصد کے لئے جیسے بڑے

(باقی ص ۸۲ پر)

رہنمائی کا ایک مؤثر خطاب۔ شہید مظلوم کے منوان سے ہر شے موجود ہے۔ جو مختصر ہونے کے باوجود انتہائی جامع ہے اور جس کو خواہ مخواہ سے بے حد خراجِ تحسین حاصل ہوا ہے۔ اس خطاب کی ہرگز کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ پانچ سال کے عرصہ میں یہ قریباً چالیس ہزار کی تعداد میں نکل چکا ہے۔

تنظیم اسلامی کی خصوصی تربیت گاہ اور گیارہواں سالہ اجتماع ایک جائزہ اور اہم فیصلوں کا اعلان

مرتب : چوہدری غلام محمد (مفتد عظمیٰ تنظیم اسلامی پاکستان)
الحمد للہ اللہ المتہ تنظیم اسلامی پاکستان کے زیرِ اہتمام ایک خصوصی تربیت گاہ کا انعقاد ۲۱ مارچ تا ۱۰ اپریل اور اس کے متعلقہ بعد ۱۲، ۱۳، ۱۴ اپریل تنظیم اسلامی پاکستان کے ٹی جی جی میلانہ اجتماع کی تقریبات میں لیا گیا۔ تمام پذیریں۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و احسان سے لندن و بیرون ملک کے بیشتر رفقاء تنظیم اسلامی نے ان تقریبات میں شرکت کی۔ تربیت گاہ کے دوران ہم نے دو دن تنظیم اسلامی کے اہم حصوں کا اجتماع طلبہ یا اور اس طرح اس فائدہ کے سفر زندگی کے اہم معاملات اور کیفیات پر ہم نے نگاہ باز گشت ڈال۔ یہ خیر سلسلہ جہاں بعض نئے رفقاء کے لئے معلومات افزا اور افہام و تفہیم کا موجب ہوا وہاں پرانے اور میر رفقاء کے لئے جائزہ اور احتساب کا ذریعہ بنا۔ الحمد للہ ہم نے یہ اطمینان حاصل کیا کہ اس دوران توفیقِ الٰہی سے کچھ بیشقدمی ہوئی ہے اور بفضلِ تعالیٰ ہمارے قدم اس راہ پر اور ہمارا رخ اسی منزل کی جانب ہے جس کا تعین ہم نے ابتدا ہی میں مسدود و سنت کی روشنی میں کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ کی اس عنایتِ موصی پر ہم اس کا شکریہ ادا کرتے ہیں اور آئندہ مراحل کے لئے بھی ہدایت و استقامت کے طلبگار ہیں۔ خصوصی تربیت گاہ میں پہلے ہفتہ کے دوران ہمارے شام کے اوقات بعض بزرگ نادرو و گارڈیوں کی صحبت میں بسر ہوئے۔ گفت و معلوم دینیہ میں مقامِ بلند پر فائز ہیں اور جن کا مجدد بہت قیمت ہے۔ دوسرے ہفتہ کے دوران شام کے اوقات انجمنِ خدام القرآن کے ذریعہ تمام ہفتہ روزہ محاضرات قرآنی کے لئے نفس ہے جس میں مختلف اخیالِ صاب فکر و نظر نے امیرِ مرقوم کی تائید و استحکام پاکستان پر اظہارِ خیال کیا۔ تربیتی نقطہ نظر سے یہ پروگرام بہت خیر و ثابت ہے۔ مزید بآں تربیت گاہ کی مکمل فضا میں رفقاء نے تنظیم نے تعلیمی و روحانی امور پر جو اظہارِ خیال کیا اور بہت مفید تبادلہٴ خیال سامنے آیا۔ جن کو پیشِ نظر رکھتے ہوئے جناب امیرِ تنظیم اسلامی نے آئندہ کے واسطے مل سے متعلق بعض اہم مناسب فیصلے فرمائے۔ جن کا اعلان وہ نشستِ نفیس سولہ اجتماع میں کر چکے ہیں۔ تاہم اس خطبہ کے ذریعہ آپ کو ان کی باضابطہ اطلاع دی جاتی ہے۔

امیر تنظیم اسلامی سے رابطہ فرمائیں یا مرکزی دفتر تنظیم اسلامی پاکستان سے بذریعہ ڈاک طلب فرمائیں۔
اللہ تعالیٰ ہم سب کا حامی و ناصر ہو۔

مسلم لیگ
(پروڈی غلام گھوڑا)
مسند عہد تنظیم اسلامی پاکستان

بقیہ : مراحل انقلاب

وجہاد، بیعت لینا سنت ثابتہ ہے۔ ورنہ غور کیجئے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین میں کوئی شخص بھی ایسا ہو سکتا تھا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بیعت لینے بغیر خون عثمان رضی اللہ عنہ کے قصاص کے لیے جنگ کا حکم دیتے تو اس سے اعراض کرتا — پھر یہی نہیں بلکہ مختلف مواقع پر انہی مخلص و صادق صحابہ کرام سے مختلف امور کے لئے حضور کا بیعت لینا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ چنانچہ انہی احادیث سے یہ اصول مستنبط ہوتا ہے کہ اعلیٰ کلمۃ اللہ امامت دین، اطہار دین الحق علی الدین کتبہ، تکبیر رب یعنی انقلاب محمدیؐ کی جدوجہد کے لئے جو بیعت اجتماعیہ وجود میں آئے وہ بیعت ہی کے اصول پر قائم ہو۔ یہی سنت کا تقاضا ہے۔
(جاری ہے)

۵

بقیہ : رفتار کی ذمہ داریاں

رفتار کی ذمہ داریوں کے ضمن میں آخر میں ایک حدیث مبارک کا حوالہ دینا ضروری سمجھتا ہوں جس میں آپؐ نے فرمایا کہ روز قیامت کوئی شخص اس وقت تک اپنی جگہ سے جنبش نہیں کر سکتا جب تک پانچ سوالوں کے جواب نہیں دے لیتا۔ ان میں سے پہلے دو سوال زندگی بالخصوص جو ان سے گزارنے کے بارے میں ہیں۔ چنانچہ ہمیں چاہیے کہ ہر لمحے کا پہرہ دیں اور اس روز کی ندامت اور شرمندگی سے بچیں۔ اللہ تعالیٰ مجھے اور آپ کو توفیق دے کہ ہم اپنا وقت اللہ کی رضا کے مطابق صرف کریں۔

مولانا مدنی ایبٹ آباد ہندوستان کی شہر خاںقاہ کے چھوڑ کر شرعیات سے تعلق رکھتے ہیں۔
ان کے علم و فضل کا شہرہ یورپ میں بھی ہے۔ اکثر کتابیں لکھے فرماتے رہے ہیں: "یغیر
مصرحت آپ نے ایک استفسار کے جواب میں قلمبند فرمایا ہے۔ ادھر تک دوسرے کچھ جید محکمات
خاص کی تائید و ترغیب ہی فرمانے ہے تاہم اگر کسی صاحبِ علم کو آپ کی تحقیق سے اختلاف
ہو رہا تھا تو "تبیان" کے صفحات ان کیلئے حاضر ہیں۔

الجواب :- مذکور بالا سوال سے لہا ہوتا ہے کہ سائل ریڈیو کیمبر کے سخت و مضمت سے واقف نہیں ہے۔ جبہ ہی اس نے اس کو تصویر کشی کا نام سمجھ لیا ہے۔ اور اس کے خیال میں ریڈیو کیٹ کے نیچے تصویریں ہوتی ہیں جنہیں ٹی وی کے ذریعہ دکھایا جاتا ہے۔ ملا کر جتنی اس کے خیالات ہے میں نے اس سلسلہ میں ذات خود ریڈیو ایف ڈی کے مسلم ذریعہ مسلم ماہرین سے رابطہ قائم کیا اور معلومات حاصل کیں۔ جتنی کے بعد بات واضح ہوتی ہے کہ ریڈیو کیٹ میں کسی طرح کی کئی تصویریں نہیں چھتی بلکہ اس کے ذریعہ اس کے سامنے والی چیزوں کو ریڈیو RAYS شامل کر لیا جاتا ہے۔ جس طرح آواز کو ٹیپ کر لیا جاتا ہے۔ ٹیپ کرنے کے بعد وہ جس طرح آواز کی کئی صورت نہیں ہوتی بلکہ غیر مرئی ہوتی ہے۔ اس طرح ان ریڈیو (RAYS) کی بھی کئی صورت نہیں ہوتی جنہیں دیکھا جاسکے۔ انفر ریڈیو کیمبر کا نام ان غیر مرئی ریڈیو (RAYS) اور آوازوں کو ٹیپ کرنا ہے۔ لہذا ان کو بھی قتل پر تیاں کرنا صحیح نہیں ہے بلکہ واقف تصویریں چھتی ہیں۔ وہ دیکھی جاسکتی ہے انہیں پر ۵۰ سین پر ڈاکر کے دکھایا جاتا ہے۔ ریڈیو کیٹ میکینک (تقاربی) ہوتے ہیں جو ٹیکہ ریڈیو RAYS (کرل) کو جذب کر لیتے ہیں اور انہیں جذب شدہ ٹی وی سے تسلی کیا جاتا ہے ٹی وی ان ریڈیو RAYS کو مدد سے مدد کر کے اپنے اپنے سے ہر کر دیتا ہے۔ چونکہ صورت متحرک و غیر متحرک ہے اس لئے اس کو عام انٹرنیٹ کی مددوں پر تیاں کیا جاسکتا ہے۔

ہا کے۔ غرض کہ ہر پائیدار محسوس کے ساتھ ان میں سے کوئی بھی سلوک نہیں کیا جاسکتا۔ — المنظر۔
حسرت تعادیر کے غصوں کے عزم میں سر سے ناپائیدار محسوس داخل ہی نہیں کہ ان کو نکلنے کے لئے کسی
مضامین کی ضرورت ہو۔

مرحہ حسرت و تدارک، آئینہ ہائیکہ، انسانی حسرت گری ہے لہذا اس میں ہی محسوس کے تہذیب میں قطعی طور
پر عمل انسانی کا دخل ہے۔ اس لئے اگرچہ فی دی کے نیچے پر محسوس کے تہذیب میں اصل انسانی دخل ہے۔
جب بھی اس کا حکم نیچے کے محسوس کے حکم کی طرح ہی ہونا چاہیے۔ کیونکہ غیر قرار و پائیدار محسوس ہی نفسی
بالکل ایک طرح ہیں۔

اس حقیقت کے بعد بہت واضح ہوجاتی ہے کہ ویڈیو اور ڈی وی کے استعمال کرنے کا سادہ بالکل گراموفون،
شپ ریکارڈ اور انجیل کے استعمال کرنے کی طرح ہے۔ جس طرح اتفاق گراموفون اور شپ ریکارڈ سے عروج و بہت
سنی جاسکتی ہے، ان کا شناسانہ کے بغیر بھی جائز ہے اور جس طرح آئینہ کے اندر جس چیز کو دیکھا جاسکتا ہے جس کا دیکھنا
آپتہ کے بغیر بھی جائز ہے۔ بالکل اسی طرح ویڈیو اور ڈی وی کے تہذیب پر بھی چیز کو دیکھا اور سنا جاسکتا ہے جو بلا دیکھنا
شناس کے بغیر بھی جائز ہے۔ مگر ہمارے ہاں اس کا دیکھنا شناسنا جائز و حرام ہو، ویڈیو اور ڈی وی کے تہذیب سے بھی ان کا
شناسنا دیکھنا جائز و حرام ہے۔ چونکہ غرض میں ہمارے وہی متحرک حاد و رہی بنیادیں، اس لئے اس کو دیکھنے اور سننے کے
تعلق سے جائز و ناجائز کا ذکر ہوا فرق نہیں کیا جاسکتا۔ ہاں اگر بالفرض کوئی ایسی نظم و تیار کی جائے جس میں ایک ہی
معاذ اللہ کی تصویر کا متعدد حرام و ناجائز مقامات و حرکات سے ملوث ہو، تو اس کو بھی دیکھنے میں ہلاک اتفاق کوئی مضائقہ
نہیں۔ ان تفصیلات کے بعد سائل کے سوال کو سامنے رکھتے ہوئے جواب کی صورت یہ ہوتی ہے

ویڈیو کی طرح کے ذریعہ کسی طرح کی کوئی تصویر نہیں بنائی جاتی لہذا جائز کی تصویر کی کسی حرمت اور نیت
کے بغیر بھی اس کا اطلاق اس پر ہوتا ہی نہیں۔ بیاہ شادی کے موقع کہ وہ جائز مناظر جن کو دیکھنے اور سننے
میں شرعاً کوئی مضائقہ نہ ہو، ویڈیو اور ڈی وی کے ذریعے ہی دیکھے اور سنئے جاسکتے ہیں۔

اس صورت میں اس بات کی احتیاط ضروری ہے کہ اگر کل شادی بیاہ میں بھر پر دنگ و بے جہالی کے
سبب عورتیں ہر طرح میں پیش پیش نظر آئیں اور کائنات بھائی بھی میں دیکھ لو کہ ان مناظر سے بچا جائے۔ اس لئے کہ
جس طرح محسوس کے سامنے، ان کا نا امداد محسوس کو ان کا دیکھنا اور ان کا سنا حرام و ناجائز ہے۔ اور یہ نا امداد
پر جان کو دیکھنے اور ان کے سامنے بھانے کے سامنے کوئی حکم نہ ہوگا۔ مگر اگر ان کی تدارک نیز دینی و مذہبی حکم کا منکر
و اشاعت کے لئے ہڈیاں کا استعمال بالکل جائز ہے۔ بلکہ یہ ملاقاتیں کوئی کوئی دینی سے خالی نہ ہو، اللہ کے
غیر شری پہ حکام دیکھ کر دیکھ کر اپنے اطلاق و ذکر و غرض کہ ہے۔ میں تیز کے چہ ہی دیکھا دیکھی اس روش

پہلی۔ جسے ہمیں نہایت مناسب عمل ہو گا کہ دیکھ لیں کہ ہمارے تبلیغ و دعوت اور تعلیم و اصلاح کا کام انہماک کیا ہو گا۔ اس طرح ایک طرف لوگوں کو فہمی کے صحیح استعمال سے روشناس کرایا جاسکتا ہے تو دوسری طرف مدد و شریعت میں نہ کہ غلطی تعمیر کا کام بھی انجام دینے جاسکتے ہیں۔

انما نفعہ انی حضرت ارب النبی امیر محمد مدنی الاشرافی اجمیلانی، بھائین محمد ملت حضرت محمد اعظم مدینہ ارحمہ اللہ
کچھ چار شریفین ضلع ضعی آباد ایرانی۔

مولانا مدنی میاں کے اس نعرے کی تائید متعدد ستان کے مفتی شریفین، اہل اجمعی صاحب امدادہ شریعت پٹنہ
بہار کے مفتی عبداللہ صاحب امدادہ العلوم غریب، لاڈلہ آباد کے مفتی شریفین، احمد صاحب عظیم العالیہ
نے جبر پور طریقے سے کی ہے اور پاکستان کی شہرہ منی شہیت حضرت مولانا امیر سید کاشی شیخ اصیبت اللہ معلوم
ملتان نے تائید کے ساتھ ساتھ مولانا مدنی میاں کو سندھ میں ذیل مکتوب تحریر فرمایا

رئیس اہل سنت حضرت علامہ سید محمد مدنی الاشرافی اجمیلانی دامت باریہم
وعلیکم السلام مددہ اللہ تعالیٰ وبراکاتہ۔ مزاج اقدس !

حضرت کا مکتوب گرامی شرف مددہ اللہ لایا۔ یاد فرمائی کہ اسے مدد شکریہ۔ جناب کے ارسال کا استفادہ و
فناوی کو متعدد ستانیند فادہ حضرت کی فہم و ذکر اور کثرت وجہ تبرکات ہوں شاہکار ہیں۔ یہ شک جناب
کی ذات اعلیٰ مستنہاد لابی مدد ستائش اور قابل تعین و آفرین ہیں۔ آپ نے جس آسانی سے ایسے شکل
مسائل کو کام فہم انداز میں و حل کر مل فرمایا ہے وہ آپ کی ہی ہے۔ بزرگان دین امدادہ امت کے
مختلف اقوال کو جس عمل سے بیان فرمایا ہے۔ اور کرم و خوبی سے نبھایا ہے وہ آپ کے انشاء باریہ مد
اور مدد حق تعالیٰ باریہ مدد کا مکتوب اتم ہے۔ بخیر و طرز استلال امدادہ مذکورہ باعث رشک ہیں۔

میں ہر سر فادہ میں آپ سے مشتق ہوں۔ بالخصوص وہ بیڈ کیست فادہ کی ہمارے میں جستہ
حق پرزی سے جناب نے جتنی فرمائی ہے اور ہر جس خوبصورتی سے ان حقائق کی روشنی میں ہمارا اور ہمارا
مصدقوں میں انہماک کرتے ہوئے فوری تھبند فرمایا وہ قابل تقلید ہے۔ اسی طرح دوسرے مسئلے میں بھی حضرت نے
علما، اہل سنت کے تمام اقوال کو ہمیشہ نظر رکھتے ہوئے منوع اور ہمارا ضرورتوں کو متاثر فرما کر آپ نے نئے واضح

مسئلہ مایا۔
مناہذا کے اوقات کے مسئلے میں میں نے بھی ایک خوبی مرتب کیا تھا۔ جو بیش خدمت ہے۔

میں بارگاہ عظیمہ پندہ میں صمیم قلب سے دعا گو ہوں کہ آپ مجھے اہل علم اور صاحب فہم و ذکاوت
کامیاب ہست پتہ تادیر قائم رہے۔ اللہ تعالیٰ جل شانہ آپ کا حامی و ناصر ہو۔ مفت مددہ احترام

سید احمد سعید کاظمی

بشکریہ ماہنامہ تجلیات، کراچی مارچ ۱۹۸۶ء

بقیہ ۱: عرضیہ احوال

ذرا کم کرتا ہے جو روس کو مسلمانوں کا ہمدرد سمجھتے ہیں۔ اگر روس واقعی یونیا کا ہمدرد اور حلیف ہے تو اب تک اُس نے زبانی جمع خزانہ کے علاوہ امریکہ کے خلاف کوئی عملی کارروائی کی ہے۔ انہوں نے کہا کہ اسرائیل کو تربیت یافتہ افرادی قوت بہم پہنچانے والے سب سے بڑا ملک روس ہے اور افغانستان میں لاکھوں مسلمانوں کے خون سے اُس کے ہاتھ رنگین ہیں۔ انہوں نے کہا کہ اب وقت آگیا ہے کہ تمام مسلم ملک سرخ اور سفید سامراج کی بساط پر مہروں کا کردار ادا کرنے کی بجائے اسلام کی بنیاد پر متحد ہو جائیں کیونکہ روس اور امریکہ دونوں ہمارے دشمن ہیں اور بوقتِ ضرورت مسلمانوں کو لالچ اور خوف کے ذریعے اپنے مقاصد کے لیے استعمال کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ مسلمانوں کا عالمی الفت پر ایک قوت کی صورت میں ابھر کر آنا ہی وقت کا اہم تقاضا ہے اور اسی میں دُنیا کی طریبِ اقوام کی بقا اور سلامتی پوشیدہ ہے۔

اس سال ۱۲ مارچ کو مرکزی مجلس اقبال کے تحت یومِ اقبال کے جلسے میں محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کو خصوصی دعوت دی گئی تھی۔ محترم ڈاکٹر صاحب نے اس موقع پر اپنے خیالات کو منضبط طور پر ایک تحریر کی شکل میں پیش فرمایا۔ موصوف کی یہ تحریر بھی شائع کی گئی ہے۔ اس اہم جلسے کی ایک مختصر رپورٹ ہمارے ہمارے معاون کارِ مقبول الرحیم مفتی صاحب نے تیار کی ہے جو دیئے ناظرین ہے۔

”بیاہ مجلس اقبال ویک دوساغ کش“

مرکزِ مجلس اقبال نے اپنی دیرینہ روایت کے مطابق اس سال بھی اپریل کو یومِ اقبال کے موقع پر ایک نشست کا اہتمام کیا اور ملی کٹر اسرار احمد صاحب کو بھی دعوتِ خطاب دی۔ اپنی گوناگوں مصروفیات اور پہلے سے طے شدہ پروگرام کے باوجود صاحبِ مجلس ”یعنی پروفیسر مرزا محمد منور اور مدیر نوائے وقت جناب مجید ظہیر

کے خلوص اور نیکو اقبال سے اپنے قلبی اور عملی تعلق کی بنا پر ڈاکٹر صاحب کے لیے انکار کرنا ممکن نہ ہوا۔ لیکن اپنے انقلابی اور عملی مزاج کے باوجود جب ڈاکٹر صاحب شریک مجلس ہوئے تو اس شان کے ساتھ کہ ایک گھنٹے کی طویل تقریر ۲۴ صفحات پر مشتمل کتابچے کی صورت میں ایک خوب صورت لفافے میں بند ہدیہ یوم اقبال کے طور پر سامعین کے اقصوں میں مٹی۔

جس طرح عشق کی ہر منزل میں دو چار بہت سخت مقام آتے ہیں، اسی طرح حالانکہ اقبال (جنہیں عرف عام میں اقبالیہ) بھی کہا جاتا ہے، اکی راہ میں بھی عمل کی دشوار گھاٹی طے آتی ہے۔ ڈاکٹر اسرار صاحب نے اپنے خطاب میں جسے آپ آئندہ صفحات میں ملاحظہ فرمائیں گے "سخن گسترانہ" انداز میں انہیں آمادہ عمل کرنے کے لیے اُن کی بے عملی کا تذکرہ بھی کیا۔ ڈاکٹر صاحب تو مصدع طرح دے کر کراچی چلے گئے لیکن اُن کے جاتے ہی جناب مفتی طفیل گوٹندی صاحب نے اس پر احرار کے انداز میں گرہ لگائی تو سامعین نے انہیں کچھ اس انداز میں داد دی کہ وہ اپنی غزل مکمل نہ کر سکے۔ بات صاف ہے کہ ہر شخص شورش کشمیری نہیں بن سکتا۔ شورش ایسے سپوت اور پیرہہ بھی پنجاب کی مٹی سے روز روز تو پیدا نہیں ہو سکتے۔ جناب گوٹندی صاحب کے بعد مجلس کا رنگ بجانے کے لیے آزاد بن حیدر صاحب کو دعوت دی گئی۔ انہوں نے فی الواقع اپنی ذا کرانہ خطاب سے لوگوں کو نغزہ ہائے تحسین بلند کرنے پر مجبور کر دیا۔ آزاد بن حیدر جب یہ کہہ رہے تھے کہ ہم نے اُن لوگوں کا کیا بگاڑ لیا جنہوں نے پاکستان توڑا تھا کاب ہم توڑنے کی دھمکی دینے والوں کو لٹکا رہے ہیں تو میرے ذہن میں کسی کا یہ شعر موج رہا تھا کہ ۔ ہم ایک لاکھ تھے ہم نے تو سر جھکا ڈالے

حسین دہتیرے بہتر سرور کو لاکھ سلام

ستاد محترم پروفیسر مرزا محمد متور مائیک پر تشریف لائے تو اُل کئی منٹ تک تاویل سے گونجتا رہا۔ پروفیسر صاحب نے اپنے مخصوص مشفقانہ اور استادانہ انداز میں قرعہ نہیں گھٹکوا کا آغاز ان الفاظ سے کیا کہ ڈاکٹر صاحب نے ہمیں غیرت دولتی تازیانہ لگایا ہے اور دھمکی دی ہے کہ اب بھی اگر ہم منتشر رہے پکھرے رہے

تو زیادہ ہونے کے باوجود کم ہی رہیں گے۔ مرزا صاحب کی ساری گفتگو بھی ایک تازیانہ تھی عمل کا پیغام تھی، اتحاد کی دعوت تھی لیکن اس بہید ہونا کہ وہوس پرورد میں "فغانِ درویش" فتنے کی فرصت کے میسر ہے۔ بقول پرورس صاحب جسد حامیانِ دین و مفتیانِ شرع متین حسب سابق و حسب معمول "جیت کر ہارنے کی تیاریوں میں دن رات ہمتن مصروف ہیں۔"

نافذ امستِ طرب اہلِ سفینہء ہوش سر پہ اٹھا ہوا طوفان ہے خدا خیر کرے
پسر اقبال جناب جلس جاوید اقبال سخن گوئی پر آئے تو بہت سے سخن نہ ہوں لے
یہ جانا کہ مگر یا یہ بھی اُن کے دل میں ہے

جلس جاوید فرما رہے تھے کہ اتحاد کے ترالے تو ہم گذشتہ چالیس برس سے سن رہے ہیں لیکن عروسہ اتحاد ہے کہ جملہ عوسی سے برآمد ہی نہیں ہوتی۔ اتحاد کی روشنی ہے کہ روشنی تو روز ہے لیکن جڑوں کا اہتمام دکھائی نہیں دیتا۔ اسلام نافذ ہوتا ہے مگر اس کی برکات نازل نہیں ہوتیں بلکہ کوڑے برستے ہیں۔ مزدورت اس امر کی ہے کہ ہم فکر اقبال کی روشنی میں اسلام کی تعزیرات و حدود کی بجائے ایسا اسلام نافذ کریں جس کے لفاظی کے بعد مدینے کی گلیوں میں زکوٰۃ لینے والا نہیں ملتا تھا۔ پسر اقبال کا کہنا تھا کہ جب تک حرف "قتل العفو" میں پوشیدہ حقیقت عمل کا روپ نہیں دھار لیتی اسلام کا اور پیغام اقبال کا فساد پورا نہیں ہو سکتا۔

صدر مجلس جناب قاضی عبدالحمید عابد کو صدارتی کلمات کہنے کے لیے زحمت کلام دینے سے قبل سیچ سیکر ٹری نے سامعین کے موڈ اور مقررین کے تیور دیکھ کر یہ وضاحت کرنا ضروری سمجھا کہ ہم نے قاضی عابد صاحب کو اس لیے صدر مجلس نہیں بنایا کہ وہ "دفاقی وزیر" ہیں بلکہ فکر اقبال سے اُن کا رابطہ اتنا گہرا ہے کہ وہ اس مجلس کی صدارت کے اہل ہیں۔ جناب قاضی عابد نے اپنے خطاب کا آغاز بھی اسی قسم کے جملوں سے کیا لیکن پھر انہوں نے جو تقریر فرمائی وہ "سیاسی کہہ مکرئی" کا شاندار نمونہ تھی۔ اس میں خود ستائی بھی تھی، حریفوں پر دشنام بھی تھا اور سب سے بڑھ کر صاحبانِ اقتدار یعنی صدرِ مملکت و چیف آف آرمی سٹاف جنرل محمد فیاض الحق

اور اُن کے نامزد کردہ وزیرِ اعظم جناب محمد خان جو نجو کی مدح و ثناء بھی۔ اگر میں اس بات کا تذکرہ نہ کروں تو نا انصافی ہوگی کہ وزیرِ موصوف کے خطاب میں بقدرِ تشکبِ بلبیل ذکرِ اقبال بھی تھا۔ ایک سو تھے پرتو بالکل ایسا محسوس ہوا کہ جیسے ہم یومِ اقبال کے جلسے کی بجائے جی ایم سید کی برسی میں بیٹھے ہوئے ہیں۔ قیمتہ مختصر یہ کہ انہوں نے اپنی صدارت کا پورا پورا فائدہ اٹھایا اور دوسرے روز کے اخبارات کی مشغولیت میں نہ شرمی بھی شامل تھی کہ وزیرِ اعظم جو نجو قتل و قحط میں قائدِ اعظم سے مشابہت رکھتے ہیں۔ خدا سے دعا ہے کہ وہ قائدِ اعظم کی مغفرت فرمائے اُن کے درجات بلند فرمائے مگر اُن کی مدح کو جناب قاضی عبدالحمید عابد کے اس بیان کی خبر سے محفوظ رکھتے۔

قرآن اکیڈمی میں ۳۱ مارچ سے ۳۰ اپریل تک رفقاء تنظیم کی اپنے مقصد کی تذکیر اور اپنے افکار و نظریات کی تطہیر نیز اسلامی سیرت و کردار کی تعمیر کے لیے جو تربیت گاہ منعقد ہوئی تھی اور اس سے متصلاً ابتدائے تنظیم اسلامی کا جو گیارہواں سالانہ اجتماع از ۴ تا ۱۶ اپریل منعقد ہوا تھا، کا مختصر جائزہ اور اس اجتماع کے اہم فیصلے بھی شمارہ ہذا میں قارئین کی نظر سے گزر رہے گے۔ رضائے الہی کے حصول کے پیش نظر اپنے جلد دینی فرائض کی انجام دہی میں ممد و معاون ہونے کے لیے تنظیم اسلامی کے نام سے جو تلافی ترتیب پا رہی ہے، دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس قافلے میں وسعت عطا فرمائے۔ شریکِ سفر زقائد میں تلہبیت اور نہ صرف آپس میں محبت و انس بلکہ پوری نوبہ انسان کے لیے ہمدردی، نصیحت اور خیر خواہی کے جذبات صادق و پُرمدان چڑھائے اور وہ ہمارا حامی و ناصر ہو۔

حسبنا اللہ ونعم الوکیل و نعم المولى ونعم النصير

احقر
جمیل الرحمن عفی عنہ

افکار و آراء

تنظیمِ اسلامی کے رفقاء کی ذمہ داریاں اور ان کے مسائل

مرزا محمد ایوب بیگ

بیرحتمہ در رفقاء گرامی! السلام علیکم۔ میری گفتگو کا عنوان ہے "رفقاء اور ناظمین کی ذمہ داریاں اور ان کے مسائل"۔ علاوہ انہیں میں ایک ایسے پہلو کی نشاندہی کرنا چاہتا ہوں جو میرے اور چند دوسرے رفقاء کے نزدیک تنظیم کے اندر اور اس کے ہیٹ فام سے ہونے والی تقاریر میں بُری طرح گونج رہا ہے۔

رفقاء کی ذمہ داریاں

رفقاء کی ذمہ داریوں کے ذیل میں میں ان سے کیا عرض کرنا چاہتا ہوں اس کا تعین بڑی آسانی سے ایک خوبصورت قول "ایک تشبیہ اور ایک تاریخی واقعہ سے ہو جائے گا جو میں آپ کے سامنے پیش کر رہا ہوں۔ قول یہ ہے "کبھی ایسا نہیں ہوتا کہ کوئی قوم اللہ کی راہ میں جہاد چھوڑ دے اور اللہ اس پر زلت مسلط کر دے" اور مثال جو امام غزالیؒ نے ایک جگہ دی ہے جس کا اصل مقصد انسان بالخصوص مسلمان کو یہ بتلانا ہے کہ توبہ کیلئے جہاد کیا کہ تجھے دنیا میں بھیجے گا اصل مقصد کیا ہے؟ آپ کہتے ہیں کہ ایک شخص فرضاً حج ادا کرنے کو گھر سے پر ہوا رہ کر جاتا ہے اور وہاں جا کر گھوڑے کی دیکھ بھال اور اس کے کھانے پینے کے بندوبست میں زیادہ وقت صرف کرتا ہے اور مناسک حج ادا کرنے میں غفلت اور تساہل برتتا ہے۔ حصول مقصد کے اعتبار سے اس شخص کے طرز عمل کو کیا کہا جائے گا۔ تاریخی واقعہ ایک مقالے کا اقتباس ہے جو مولانا عبدالرؤف صاحب رحمانی جھنڈا انگری نے مرکزی دارالعلوم بنارس کی ایک کانفرنس میں پڑھا تھا۔ اسے میں حرف بحرف نقل کر رہا ہوں۔

مولانا شبلی مرحوم نے جب ندوۃ العلماء جاری کیا تو اس کو بلند معیار پر لے جانے کے لئے گورنمنٹ سے کچھ مالی امداد کے طالب ہوئے تو ان کو یوپی کے گورنر سر جیون موٹ نے بلا کر کہا کہ اگر آپ ندوۃ العلماء کے نصاب تعلیم میں سے سورۃ الفال، سورۃ قہ، سورۃ فتح اور سورۃ صف نکال دیں اور حدیث کے درس کو لازمی جز قرار نہ دیں تو اگر گورنمنٹ کم از کم ایک لاکھ روپیہ سالانہ گرانٹ دینے کے لئے تیار ہے۔ مولانا شبلیؒ نے انگریز کی اس شرط کو پائے عقاب سے ٹھکرا دیا۔ ظاہر ہے انگریز نے یہ شرط کیوں رکھی۔ انہی شرطوں کا مرکزی مضمون ہجرت و جہاد ہے۔ دوست اور دشمن سب جانتے ہیں کہ اگر مسلمان قوم اس راہ پر چلے گی تو دین کے دشمنوں کی غیر نہیں۔

رفقاء گرامی میں سمجھتا ہوں کہ غزالیؒ کی بنیاد یوں پڑتی ہے کہ ہم بالخصوص نے رفقاء و حسب ہیئت کہتے

ہیں تو اس کا ذکر یا تو اہل خانہ سے کرتے ہی نہیں اور اگر کرتے بھی ہیں تو ڈرتے ہوئے انتہائی سرسری انداز میں جیسے کوئی خاص واقعہ ہو ہی نہیں اور نہ ہی ان کے دوزخہ کے معمولات متاثر ہوں گے۔ نتیجتاً تو وہ شروع ہی سے اس فاکٹر کو قائم رکھنے کے لئے اجتماعات میں کم از کم شریک ہوتے ہیں اور غیر فعال کھولتے ہیں اور اگر اس کے برعکس اپنا وقت تنظیم کو دیتے ہیں تو اہل خانہ کے لئے غیر متوقع ہوتا ہے اور گھر میں سخت کشمکش شروع ہو جاتی ہے۔ اور اسے کبھی گھر والوں کے سامنے اور کبھی ناظم کے سامنے شرمندہ ہونا پڑتا ہے۔ ہونا یہ چاہیے کہ اپنی تنظیمی مصروفیت کے بارے میں گھر میں بانگ و بل اعلان کرتے رہیں اور اسے کسی بھی لحاظ سے کمتر کام نہ جانیں۔ خود اعتمادی پیدا کریں اور اپنے بارے میں گھر میں یہ تاثر پیدا کریں کہ ہر شے ممکن ہے۔ لیکن اس کا اب اس راستے سے ٹھنکا ممکن نہیں۔ *Room time* کے اجتماعات اپنے اہل خانہ کو کبھی اذہر کر دیتا ہے اس کے کئی فوائد ہیں مثلاً ہم سب سفار میں کسی وقت خود بھول سکتے ہیں کہ یہ کسی اجتماع کا وقت ہے۔ گھر والے آپ کو ایسے موقع پر یاد دلا دیں گے۔ ہر وقت اس تاک میں رہیے کہ گھر کا کوئی کام جو آپ کے ذمے ہے اسے پہلے ہی سے اس طرح *مہم بنالہ* کریں کہ دونوں متاثر نہ ہوں بلکہ پہلے سے بھی زیادہ مستعدی اور خوش دلی سے گھر کی ذمہ داریاں ادا کریں۔ ایک بات جو انتہائی خطرناک ہے لیکن ہمارے قومی کردار کا حصہ بن چکی ہے۔ وہ ہے وقت کا کاشٹا یا گزراؤ اور ایسے اشغال میں وقت صرف کرنا جس میں دین دنیا کسی کا بھلا نہ ہو اس فتنے سے جتنا ممکن ہو سکے کہیں تنظیمی امور کی انجام دہی کے لئے وقت اپنے آرام اور ذاتی امور میں سے نکالے۔ شفیق باپؑ فرما ہر در پہلے اور غیر خواہ و مہرود سبائی بنے۔ آپ کا یہ طرز عمل تنظیمی امور کی انجام دہی میں آپ کے لئے سہولت پیدا کرے گا اور انشاء اللہ اہل خانہ خود آپ کو کوئی ذمہ داری سونپنے سے پہلے آپ کی تنظیمی مصروفیت کا لحاظ رکھیں گے۔ قصہ مختصر گھروں میں بھی معاملہ کچھ لو اور کچھ دو کے اصول پر چلتا ہے اور اگر آپ نے دین کی سرفرازی کے لئے جہد و زندگی کا مقصد بنا ہی لیا ہے اور پہلے ہی قدم پر یعنی گھر والے رکاؤ میں کھڑی کرنے لگے ہیں تو میرے نزدیک اسی کا یہی حل ہے کہ یہ بات ذہن نشین کر لیں کہ گھر والوں کے تجویز و حقوق ہیں لیکن میرا کوئی حق اپنی ذات کے لئے ان پر نہیں صرف فرائض ہی فرائض ہیں اور یہ راجح تو صرف اللہ ہی کے ذمہ ہے جس کے دین کی سرپرستی کے لئے میں اپنی ذات کے حقوق سے دست بردار ہوا ہوں۔ اسی بات کو گھر سے باہر خانہ دانی اہل عملہ اور معاشرہ تک وسیع کر لیں یعنی ہر طریقہ کار وسیع تر حلقہ میں اپنائیں۔ ظاہر ہے کہ آپ کا دائرہ کار شریعت ہے باہر نہیں ہو گا۔ میں دعویٰ تو نہیں کر سکتا کہ صد فی صد کامیابی ہوگی البتہ یہ کہہ سکتا ہوں کہ آپ کے کام کی راہ میں رکاؤوں کے دور ہونے کے روشن امکانات پیدا ہو جائیں گے۔ یہ روشنی بھی ہمیں دراصل سر مشدہ نور و ہدایت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک سیرت ہی سے ملتی ہے۔ آپ نے بھی اپنے آپ کو نیک طرح لوگوں کے حوالے کر دیا ہوا تھا جس

نے جس طرح چاہتا یا لیکن آپ کی ذات سے لوگوں کے لئے بھلائی ہی برآمد ہوئی۔

رفقاہ گرامی اب اگر ہم نے اللہ کے فضل و کرم سے دین کے لئے وقت نکال لیا ہے تو میرے نزدیک ہمارے ذمہ اصل کام کیا ہیں۔ اول یہ کہ جماعت کے نظم و ضبط کی پابندی اس معاملے میں آئینہ ملی صورت حال تو یہ ہے کہ سنو اور اطاعت کرو اور ہر شے پر حکم کو ترجیح دے یعنی کشتیاں جلا کر کوہ جاؤ اور کم تر درجہ یہ ہے اور میں خود کو بھی اس کمتر مقام پر بغیر کسی بی ضروری عاجزی اور انکساری کے پاتا ہوں وہ یہ کہ جب بھی کسی حکم پر عمل کرنے میں کوئی مہر حاصل ہو تو انتہائی دیانت داری اور غیر جانب داری سے خود کو اپنے غیر کی عدالت میں کھڑا کر لیں غیر سے جو صدا فوری طور پر آتی ہے اکثر و بیشتر درست ہوتی ہے وقت گزرنے کے ساتھ نفس کے شر کے سہارے انسان بہت سی تاویلات گھڑ لیتا ہے۔ مجھے یقین ہے بلکہ ذاتی تجربہ کی بنیاد پر عرض کرتا ہوں کہ اس مقام پر رہ کر کبھی کوئی رفیق سال بھر میں ایک دو بار سے زیادہ کم حدوں کا مرتکب نہیں ہوگا۔ البتہ ہر حال میں پہلا درجہ بطور آئینہ ملی کے سامنے رہنا چاہئے۔ فردرت صرف اس بات کی ہے کہ ہم کٹی پنگ یا درخت سے گرے ہوئے تھے کی طرح نہ ہوں کہ ہوائیں جس طرح چاہیں اڑاتی پھریں بلکہ استقامت کے پہاڑ نہیں تاکہ باد مخالف اگر گھبراتے بھی تو اپنا ہی رخ بدلنے پر مجبور ہو جائے۔

ایک رفیق کے لئے کہنے کا اصل کام کذب میں دوسری گزارش پہلے بھی ایک دو بار بلکہ اس سے بھی زیادہ مرتبہ آپ کے گوش گزار کر چکا ہوں اور پھر عرض کرنا ضروری سمجھوں گا۔ وہ یہ کہ ایک رفیق کے لئے لازم ہے کہ وہ عوام میں کام کرے اور تنظیم کی افرادی قوت میں اضافہ کے لئے زبردست جدوجہد کرے اور ذرا فردا لوگوں کے دلوں پر اس دعوت کی دستک دے۔ بڑے افسوس سے یہ بات کہہنی پڑتی ہے کہ اجتماعات میں بڑی پابندی کے ساتھ آنے والے رفقاہ بھی اس طرف توجہ نہیں دیتے جب تک مناسب افرادی قوت حاصل نہیں ہوتی بڑی بڑی تجاویز اور منصوبے صرف کاغذوں پر ہی دوڑتے اور پھیلے نظر آتے ہیں گے۔ بلاشبہ *Waste is a great enemy of success*۔ چنانچہ ہمیں چاہئے کہ اپنے وقت کو اس طرف بھی صرف کریں۔ اس میں ہمیں ایک سہولت یہ بھی ہے کہ اس کام کے لئے کسی خاص وقت کی پابندی نہیں ہے بلکہ ہم اپنی سہولت کے مطابق قدرے وقت کو اس طرف لگا سکتے ہیں۔ (باقی صفحہ ۹۶)





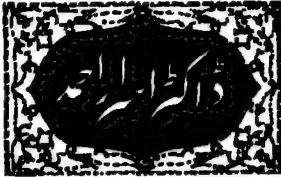
پنجاب بیوریکز کمپنی لمیٹڈ - فیصل آباد - فون: ۲۶۰۳۶
۲۳۹۳۱



وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَاعَةً مِنْ نَارٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ
 جلد ۳۵ شماره ۵ جون ۱۹۸۶ء

حیات

مدیر مسئول



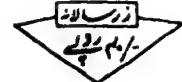
جلد — ۳۵

شماره — ۵

جون ۱۹۸۶

بدون

شوالہ الحکم ۱۳۰۶ھ



فی شمارہ ۲۰۰ روپے



مکتبہ اسلامیہ

سبب نفی: ۱۰۰۰ واؤد منزل، نزد ارام باغ، شاہراہ لیٹ تاراجی، فون ۲۱۶۵۸۷

مشمولات

- ۳ عرضِ احوال _____
عاکف سید
- ۷ تذکرہ و تبصرہ _____
سندھ کی صورتِ حال: ایک جائزہ، ایک تجزیہ
ڈاکٹر اسرار احمد کا خطبہ
- ۲۶ الہدیٰ (۳۲ دینِ نشست) _____
حفظِ عظیم، سورۃ تم السجدہ کی آیات کی روشنی میں
ڈاکٹر اسرار احمد
- ۲۳ اسلامی انقلاب: مراحل، مدارج اور لوازم _____
فتح مبین، منبعِ مدیسیہ (۲)
ڈاکٹر اسرار احمد
- ۴۵ ”اتحکام پاکستان“ — ایک جائزہ _____
حکیم محمد احمد برکاتی
- ۵۱ ”اتحکام پاکستان“ پر چند خیالات _____
ڈاکٹر عبدالجنان
- ۵۹ ”اتحکام پاکستان“: ایک ہمہ گیر مرقع _____
مولانا خلیق احمد
- ۶۷ ”اتحکام پاکستان“ پر رہنما یو پاکستان کا تبصرہ _____
اقبال احمد صدیقی
- ۷۱ رفتار کار _____
ایم پی ٹی ایم اسلامی کا دورہ سکھر و اندرون سندھ
نجیب صدیقی
- ۷۹ سالانہ رپورٹ تنظیم اسلامی پاکستان _____
چودھری غلام محمد
- ۸۸ افکار و آراء _____
نورث: قرآن اکیڈمی میں نئے داخلوں سے متعلق اعلان ص ۹۷ پر ملاحظہ فرمائیں

عرضِ احوال

مُحَمَّدٌ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ

الحمد للہ، جن کا شمار پیش خدمت ہے۔ توقع ہے کہ عید الفطر کے باعث اگر ڈاک کے نظام میں کوئی بڑی رکاوٹ واقع نہ ہوئی تو یہ شمارہ عید سے قبل قارئین کے ہتھوں میں ہو گا۔ ادارہ میثاق کی جانب سے قارئین کرام عید کی مبارکباد قبول فرمائیں، اقبال کے اس خوبصورت شعر کے ہدیہ کے ساتھ کہ ہے
شکرہ عید کا منکر نہیں ہوں میں لیکن

قبول حق ہیں فقط مردِ حر کی تکبیریں!

اس شمارے کا ایک اہم مضمون تو دہی ہے جس کا حوالہ سردق پر دیا گیا ہے یعنی سندھ کی صورت حال: ایک جائزہ! یہ مضمون دراصل والدِ محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کے ایک خطاب پر مشتمل ہے جو انہوں نے اندرون سندھ کے دورے سے واپسی پر ماورِ رمضان سے متعلق قبل مسجد دارالسلام لاہور میں ارشاد فرمایا تھا۔ (محترم نجیب صدیقی صاحب کی مرتب کردہ اس دورے کی ایک اجمالی رپورٹ بھی اسی شمارے میں شامل ہے)۔ سندھ کی پریشانی کن صورت حال پر ذی شعور فحوص پاکستانی کے لیے باعثِ تشویش ہے۔ اور اگرچہ اب تو سنسکر کی پابندی ختم ہو جانے کے بعد اخبارات میں سندھ کی خبریں شائع ہو جاتی ہیں جن کے باعث اب ایک عام قاری بھی ہاں کے حالات کے بارے میں کسی قدر اندازہ قائم کر سکتا ہے۔ لیکن یہ امر واقعہ ہے کہ والدِ محترم نے آج سے ساڑھے چار سال قبل حالات کے رخ کو دیکھتے ہوئے اپنے ایک مفصل خط کے ذریعے صدرِ پاکستان جنرل محمد ضیاء الحق صاحب کو سندھ کے بارے میں اپنی تشویش سے آگاہ کر دیا تھا اور شدت سے اس بات پر زور دیا تھا کہ ملک میں مثبت طور پر سیاسی عمل کا آغاز کیا جائے

لیکن اس سب کے باوجود ابھی تک محترم والد صاحب کو خود اندرون سندھ جا کر حالات کے مشاہدے کا موقع نہیں ملا تھا۔ چنانچہ اس اپریل میں جب اندرون سندھ جانے کا اتفاق ہوا اور وہاں کے تشویشناک اور حد درجہ سنگین حالات کو بحیثیت سردیمنہ کا موقع ہوا تو اس سے فطری طور پر جو صدمہ پہنچا اس نے ان کے احصاب کو اس درجہ متاثر کیا کہ واپس آ کر کئی دن تک طبیعت پر شدید اضمحلال طاری رہا۔

جیسا کہ قارئین کے علم میں ہے، 'استحکام پاکستان' کے موضوع پر والد محترم کی مفصل تحریر جو پہلے قسط دار روزنامہ جنگ میں اور پھر بالاقساط 'میتاق' میں شائع ہوئی اب کتابی شکل میں چھپ کر آچکی ہے۔ اکثر احباب کے علم میں ہوگا کہ موضوع کی اہمیت کے پیش نظر اس مرتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن کے زیر اہتمام محاضرات قرآنی منعقدہ تاریخ ۸۶ء میں 'استحکام پاکستان' ہی کو موضوع بناتے ہوئے مذاکرے کی شکل میں پروگرام ترتیب دیا گیا تھا۔ یہ محاضرات جھڈنوں پر محیط تھے جن میں ہر مکتبہ فکر کے اہل علم و دانش حضرات نے حصہ لیا اور اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ یہ ایک مفید پروگرام تھا جس میں استحکام پاکستان سے متعلق ہر طبقہ فکر اور طرز خیال کے لوگوں کا نقطہ نظر سامعین کے سامنے آ گیا۔ شکر کا اندازہ اس میں سے اکثر نے زبانی اظہار خیال کیا جبکہ بعض حضرات نے مقالات بھی پیش کیے۔ اسی طرح کا ایک پروگرام بعد میں کراچی میں ترتیب دیا گیا۔ کراچی میں یہ پروگرام تاج محل کے آڈیٹوریم میں ۲۳ اپریل کی شام کو منعقد ہوا تھا۔ ان مذاکروں میں پیش کیے گئے مقالات کو ہم سلسلہ دار میتاق کے صفحات میں جگہ دیں گے اس سلسلے کی پہلی اور بڑی قسط اسی شمارے میں شامل کر دی گئی ہے۔

ماہ رمضان المبارک کے دوران لاہور اور کراچی میں دورہ ترجمہ قرآن کے پروگراموں کے بارے میں جو احسان گذشتہ میتاق میں شائع ہوا تھا، الحمد للہ کہ تمام پروگرام اس کے مطابق ہو رہے ہیں۔ محترم والد صاحب کراچی میں ناظم بلو کے بلاک نبرد کی جامع مسجد میں نماز تراویح کے ساتھ ساتھ قرآن مجید کا ترجمہ کا ترجمہ اور مختصر تشریح بیان فرما رہے ہیں جبکہ لاہور میں دو مقامات پر یہ پروگرام

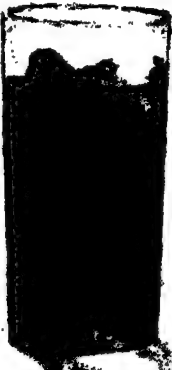
چل رہا ہے، قرآن الکریم، ماڈل ماڈن میں پروفیسر حافظ احمد یار صاحب اور
 اور مرکزی دفتر تنظیم اسلامی گڑھی شاہو میں یہ فریضہ برادر دم و اکثر عبدالحق صاحب
 انجام دے رہے ہیں۔ اللہ کے فضل اور توفیق سے یہ مہینوں پر دو گرام کامیابی
 سے چل رہے ہیں۔ یہ رات بھر کا پروگرام ہوتا ہے اس لیے کہ اس کے اختتام
 پر اسی قدر موقع ہوتا ہے کہ سحری کر لی جائے۔ بہر حال اللہ کے کچھ بندے ہیں
 جنہیں اللہ نے یہ توفیق دی ہے کہ وہ اس پروگرام میں شرکت کے ذریعے سے
 صمیم کے ساتھ ساتھ اپنے لیے قرآن، کتب بھی شائع بنا رہے ہیں۔ میرا اشارہ
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان مبارک کی جانب ہے۔ جس میں
 آپ نے ایسے بندہ مومن کے لیے خوشخبری دی ہے حضور کا ارشاد ہے:

عن عبد الله بن عمر و انت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال الصيام والقرآن يشفعان
 للعبد يقول الصيام اى رب
 اتى منعته الطعام والشهوات
 بالمتطهر فشفعني فيه و
 يقول القرآن اى ربعت
 الصوم بالليل فشفعني فيه
 فيشفعان -

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا: روزہ اور قرآن دونوں
 بندے کی سفارش کریں گے (یعنی اس
 بندے کی جودن میں روزے رکھنے کا اور
 رات میں اللہ کے حضور میں کھڑے ہو کر اس
 کا پاک کلام قرآن مجید پڑھے گا یا سنے گا)۔
 روزہ عرض کرے گا: اے میرے پروردگار!
 میں نے اس بندے کو کھانے پینے اور

نفس کی خواہش پورا کرنے سے روک رکھا تھا، آج میری سفارش اس کے خد میں
 قبول فرما۔ اور قرآن کہے گا کہ: میں نے اس کو رات کے سونے اور آرام کرنے سے روک رکھا
 تھا، خداوند آج اس کے حق میں میری سفارش قبول فرما! چنانچہ روزہ اور قرآن دونوں کی
 سفارش اس بندہ کے حق میں قبول فرمائی جائے گی (اور اس کے لیے جنت اور مغفرت کا فیصلہ
 فرما دیا جائے گا) (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)





رہنمائی و زائے نامیہ اور میاں میں

۸۰ سال سے بے مثال



مشروب شہق روح افزا

نور پاکستان

توجہ دہندہ: اس کتاب کو اس کی گنجائش کے ساتھ

سندھ کی صورت حال

— ایک جائزہ ، ایک تجزیہ

دورہ سندھ کے تاثرات پر مبنی محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب

— کا ایک اہم خطاب —

محترم حضرات و خواتین — السلام علیکم ورحمۃ اللہ

آپ حضرات کی خبری اعلان کے ذریعہ معلوم ہو چکا ہے کہ میں آج اپنے خطبہ جمعہ میں سندھ کے دورہ کے تاثرات بیان کر رہا ہوں گا۔

مؤثرہ سندھ کے بڑے بڑے شہروں میں میرا آنا جانا ویسے تو کافی عرصہ سے ہے۔ کراچی سندھ ہی کا نہیں۔ بلکہ پورے پاکستان کا سب سے بڑا شہر ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ اسے سندھ نہیں کہا جاسکتا۔ وہاں غالب اکثریت مہاجرین کی ہے اور مہاجرین بھی کسی ایک جگہ کے نہیں بلکہ ہندوستان کے قریباً ہر صوبے اور مقام کے لوگ وہاں آباد ہیں اور پھر پنجاب اور سرحد کے لوگ بھی وہاں کافی تعداد میں آباد ہو چکے ہیں اور تقریباً یہی حال سندھ کے دوسرے بڑے شہروں، حیدرآباد، سکھر، میرپور وغیرہ کے ہے۔ سندھ کے یہ جو بڑے بڑے شہر ہیں ان میں جانے آنے سے مجھے ویسے تو وہاں کے حالات کا ایک حد تک اندازہ تھا۔ اسی بنا پر میں نے ضیاء الحق صاحب کو یکم خط ۲۰۷۴ دسمبر ۱۹۸۲ء کو تحریر کیا تھا۔ جس میں خاص طور پر سندھ کے تشویشناک حالات کی نشاندہی کرتے ہوئے ملک میں سیاسی عمل کے آغاز کی اہمیت پر زور دیا تھا اور اس ضمن میں ایک قابل عمل لائحہ عمل بھی سامنے رکھا تھا۔

محترم ڈاکٹر صاحب نے اپنے خط میں سندھ کی ہر خاک سورت حال کے بارے میں تجزیہ پیش کیا تھا اس میں یہ الفاظ بھی تھے: (بقیہ حاشیہ اگلے پردیکھئے)

میرے اس خط کے تحریر کرنے کے آٹھ ماہ بعد ہی وہ لاہور پہنچ گیا اور پٹنابھی اس انداز اور شدت کے ساتھ کہ سیاسی جو یہ نگار حیران ہو گئے۔ لیکن میرے لئے اس میں حیرت کی کوئی بات نہ تھی۔ عام طور پر تاثر یہ تھا کہ سندھی قوم بزدل ہے ان میں یہ صلاحیت کہاں کہ وہ حکومت کے خلاف کوئی تحریک چلا سکیں! لیکن پہلی مرتبہ لوگوں کو معلوم ہوا کہ کس طرح انہوں نے پولیس اور فوج کا مقابلہ کیا۔ پھر جس طریقے سے وہاں ڈاکے ڈالے جا رہے ہیں اور جس طرح وہاں دن و رات قتل و غارتگری کا بازار گرم ہے اس سے تو اب کم از کم اس معاملے کی یقیناً جو سچی ہوگی کہ وہ کوئی تحریک چلانے کی صلاحیت سے محروم ہیں یا بزدل قوم ہیں۔ لیکن بہر حال اس وقت تو وہ اکثر لوگوں کے لئے ایک حیران کن بات تھی۔ یہ ہماری خوش قسمتی ہے کہ اُس وقت انہیں کوئی بیرونی مدد حاصل نہیں ہوتی تھی۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ اگر اُس وقت اندرا گاندھی چونک نہ گئی ہوتیں تو پاکستان کی سالمیت شدید خطرہ سے دو چار ہو چکی تھی۔ وہ اُس امید پر تھی کہ ابھی یہ لڑائی اور ایکشن اور آگے بڑھے گا تو پھر ہم بعد میں مداخلت کریں گے۔ مداخلت کا طریقہ وہی ہوتا جس طرح مشرقی پاکستان میں ہوا تھا۔ یعنی ہندو جو وہاں آباد ہیں وہ سندھ سے ترک وطن کر کے ہندوستان میں داخل ہو جاتے اس کے لئے تو انہیں صرف ایک جھنڈی دکھانے کی ضرورت تھی۔ پھر سرحد کے ساتھ ان کے کیپ بنا دیئے جاتے اس طرح ہندوستان کو پولیس ایکشن کا موقع مل جاتا۔ اندرا گاندھی منتظر ہی رہی اور اللہ نے اسی میں پاکستان کو بچا لیا۔

(بقیہ مانشیہ صفحہ سابقہ)

”میرے اندازے میں ”سندھ ویش“ کے لئے میدان پوری طرح اس طرح ہموار ہو چکا ہے جیسے مشرقی پاکستان میں ”بنگلہ ویش“ کے لئے ہوا تھا اور اب فرق صرف یہ ہے کہ چونکہ مشرقی پاکستان ہم سے دور اور کٹا ہوا تھا، اس لئے مرکزی حکومت وہاں موثر کنٹرول نہ کر سکی اور سندھ چونکہ زمینی طور پر ملحق ہے۔ لہذا یہاں ایسی کسی بھی تحریک کو کچلا جاسکتا ہے لیکن میرے نزدیک اس عامل (FACTOR) پر زیادہ انحصار بھی سخت نامعقولیت اندیشی ہے“

اس دفعہ میں نے سندھ کے بعض اندرونی علاقوں مثلاً گھوٹکی، کندھکوٹ، مبارک پور اور گاڑھی مورد کا پروگرام بنایا تاکہ اندرون سندھ کے حالات کا بھی پچھم سر جائزہ لے سکوں اس لئے کہ انتہائی تشویشناک خبریں تو سننے میں آتی رہی ہیں لیکن ابھی تک معاملہ معین شنید تک محدود تھا۔ چنانچہ پروگرام کے مطابق پہلے میں گھوٹکی گیا جس کا ریلوے اسٹیشن حال ہی میں جلایا گیا تھا۔ وہاں ہندوؤں کی اچھی خاصی تعداد ہے۔ پھر کندھکوٹ جانا جو اداہاں بھی ہندو آبادی مسلمان آبادی کے مساوی ہے۔ پھر مبارک پور جانا ہوا۔ اسی طرح گاڑھی موردی جانے کا موقع بھی ملا جو سندھ کے حالیہ چیف منسٹر سید غوث علی شاہ صاحب کا آبائی شہر ہے۔ پھر یہ کہ ردھڑی کی سینٹ ٹیکیرمی میں بھی مجھے خطاب کا موقع ملا۔ یوں سمجئے کہ سکھر کے ارد گرد کوئی پچاس اور سو میل کے دائرہ میں میں نے ایک چکر لگایا۔

اندرون سندھ کے اس دورے کے دوران سندھ کے جو حالات میرے مشاہدہ میں آئے۔ واقعہ یہ ہے کہ انہوں نے میرے اعصاب کو ہلا کر رکھ دیا۔ وہاں سے آتے ہی میری طبیعت پر شدید اضطراب طاری ہوا اور صورت حال یہ ہے کہ اب بھی مجھے پُرسر پُرسر ہے۔ اور بخار کی یہ کیفیت مسلسل جاری ہے۔ اور آپ کو معلوم ہے میں اپنے دروس و تقاریر کے پروگرام ایسے ہی کسی سبب سے کنسل نہیں کرتا لیکن اس دفعہ ناسازی طبع کے باعث مجھے اپنا دورہ اسلام آباد منسوخ کرنا پڑا اور میں سمجھتا ہوں کہ میری طبیعت کی اس خرابی میں جہاں جسمانی مشقت کو دخل حاصل ہے وہاں اس اعمالی و باد کا بھی بڑا حصہ ہے جو سندھ کی خوفناک صورت حال کے مشاہدے کا نتیجہ ہے۔

سندھ کے بارے میں یہ بات اچھی طرح جان لیجئے کہ معاملہ یہ نہیں ہے کہ وہاں پاکستان سے غیر خواہی رکھنے والے عنصر (PRO-PAKISTAN ELEMENT) موجود نہیں ہے۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ بڑے غلطی لوگ موجود ہیں۔ لیکن ایک سرگرم تحریک وہاں ایسی ہے جو پاکستان دشمن ہے اور اس کے ہاتھ میں دلیل ایسی ہے کہ جس نے غلطی لوگوں کے منہ بند کر دیئے ہیں۔ میں اس پوری صحت حال کا تجزیہ کر کے آپ کو بتاؤں گا۔ اصل میں تو یہ ترکیب آج سے بیس پچیس برس پہلے شروع ہوئی

تھی۔ جب جی ایم سید صاحب اور انہی کی طرح کے کچھ اور دانشوروں نے بڑی منصوبہ بندی (PLANNING) کے ساتھ سندھیوں کو اسلام سے برگشتہ کرنے کا کام شروع کیا تھا۔ اس وقت ہم بہت حیران ہوتے تھے کہ ایسا بھی کوئی دیکھ دمن انسان ہو سکتا ہے جو محمد بن قاسم رحمۃ اللہ علیہ کو لٹیرا اور ڈاکو کچھ اور راجہ داپر کو اپنا فوجی سپر و فرائسے۔ لیکن یہ کہ جی ایم سید کی تحریک نے کھلے ہندوں ان اسلام دشمن خیالات کو عام کرنا شروع کر دیا۔ کتا میں چھپتی رہیں اور ادب ثقافت کے لباس میں، نقلوں اور ڈراموں کی شکل میں اس زہر کو عام کرنے کا سلسلہ جاری رہا۔ یہ فکر عام کیا گیا کہ ہمارا اصل کلچر کچھ اور ہے ہمارا اصل ماضی کچھ اور ہے یہ اسلام خواہ مخواہ ہم پر مسلط کر دیا گیا ہے۔ یہ تو باہر سے آکر ڈاکے ڈالنے والوں کا مذہب تھا۔ اس کے ساتھ ساتھ ان خیالات کو بھی عام کیا گیا کہ پاکستان میں حکومت تو صرف پنجاب کی ہے، پنجاب ہمارا استقلال کر رہا ہے، پنجاب ہمارا خون چوس رہا ہے، پنجابیوں نے ہماری زمینوں پر قبضہ کر لیا ہے، اُدھر سے مہاجرین نے آکر ہماری تمام شہری جائیدادیں ہتھیالیں ہیں اور سارے کاروبار پر قبضہ کر لیا ہے۔ تو یہ تحریک کوئی آج کی نہیں ہے کم سے کم پچیس برس سے وہ اس کام میں لگے ہوئے ہیں۔ دوسرے طرف ہمارا معاملہ کیا تھا ہمارے اکثر و بیشتر لوگ آپس کی اقتدار کی جنگ اور حکومت کے ساتھ کھینچ تان میں مصروف تھے۔ ہماری تمام تر قنائیاں انہی منفی کاموں میں صرف ہوتی رہیں اور ہم اس کے بے خبر رہے کہ سندھ میں کیا ہو رہا ہے اور اگر کچھ خبر ہوگی بھی تو ہم نے اس کی طرف زیادہ توجہ نہیں دی۔ بہر کیف اس پوری صورت حال پر گویا جلتی پرتیل کا کام کیا حالیہ ساڑھے آٹھ نو برس کے مارشل لاء نے چنانچہ اس میں وہ لوگ جو دہلا اسلام اور پاکستان کے ساتھ خلوص کا تعلق رکھتے ہیں انکی زبانیں بند کر دی گئی ہیں اس لئے کہ اتنی بڑی دلیل ہاتھ آگئی ان لوگوں کے کہ جو سندھ کو پاکستان سے کاٹنا چاہتے ہیں، جو اس کا الحاق چاہتے ہیں ہندوستان سے یا یہ کہ جو آزاد سندھ ویش کا نعرہ لگا رہے ہیں۔ اور یہ دلیل دہی ہے جو صدر ایوب کے مارشل لاء نے مشرقی پاکستان کے عیحد کی پسند منامہر کو فراہم کی تھی یعنی یہ کہ مارشل لاء کا

مطلب کیا ہے فوج کی حکومت۔ اور فوج میں ہمارا کوئی حصہ ہے نہیں، فوج تو متاثر مغربی پاکستان کے لوگوں پر مشتمل تھی۔ لہذا فوج کی حکومت کا مطلب یہ ہوا کہ مغربی پاکستان حکومت کر رہا ہے۔ ہم پر وہ حاکم ہے ہم محکوم ہیں۔ ہم نے انگریز سے آزادی اس لئے تو حاصل نہیں کی تھی کہ مغربی پاکستان ہم پر حکومت کرے۔ یہ دلیل اتنی قوی تھی ورنہ ہندو وہاں پہلے بھی موجود تھا بنگلہ نیشنلزم کے لئے وہ کام کر رہا تھا۔ اندر ہما اندر یہ آگ جل رہی تھی لیکن اس آگ پر بھی تیل پڑا مارشل لا کے ذریعے سے۔ اب اس دلیل کے آگے وہاں کوئی پرو پاکستان شخص کچھ تو دیکھے۔ اس دلیل کو مزید اشتعال انگیز بنانے کے لئے اضافی طود پساداد و شمار دکھائے جاتے تھے کہ فوج پر اتنا خرچ ہوتا ہے ہماری کل آمدنی کالتے فیصد حصہ بٹ پر جاتا ہے۔ یہ یہ سامانہ کہاں گیا! مغربی پاکستان کو گیا۔ اس لئے کہ فوج مغربی پاکستان کی ہے لہذا اکاتے ہم میں کھاتے وہ ہیں اور ایسے ایسے اعداد و شمار کہ فلاں لیفٹیننٹ کے ساتھ ایک اردی ہے اور فلاں کے ساتھ ایک بوٹ پالش کرنے والا ہے یہ سب کیا ہے! گلچرے اڑنے جارہے ہیں ہمارے پیسے پر۔ جو پٹ سن اور جاول کے ذریعے سے ہم زرمبادلہ کماتے ہیں وہ خرچ ہوتا ہے۔ مغربی پاکستان پر اگرچہ آپ لوگوں کو معلوم ہے کہ صدرا یوب نے وہاں پر ملیں لگانے کا کام کا رٹلنے لگاتے کا کام ڈیولپمنٹ کا کام بے تحاشہ کیا لیکن یہ سارے کا سارا کام اس دلیل کے آگے کالعدم ہو کر رہ جاتا ہے۔ بلکہ آپ کو یاد ہو گا اور اگر یاد نہ ہو تو میں آپ کو بتانا چاہتا ہوں کہ وہاں کے مذہبی طبقے کی اکثریت بھی اسی عوامی دباؤ میں بہہ گئی تھی۔ مجھے ایک صاحب نے چشم دید واقعہ سنایا ہے کہ وہاں جو قتل عام ہوا ہے وہ صرف مکتی باہنی یا ہندو فوج نے نہیں کیا ہے، اس میں وہاں کے مسلمان اور اچھے خالص مذہبی مسلمان بھی شریک تھے۔ ایک صاحب جو وہاں کے ہنگاموں میں بیچ کر آئے تھے چشم دید واقعہ سناتے ہیں کہ وہ بھی وہاں پکڑے گئے تھے۔ ۱۷ افراد کا گروپ تھا جسے بازو کرکھڑا کر دیا گیا۔ ارادہ یہ تھا کہ سب کو شوٹ کرنا ہے اور وہ مقامی باشندے جو ان کی جان کے درپے تھے انہوں نے شوٹ کرنے سے پہلے وضو کیا، نماز پڑھی اور پھر دعا کی کہ اے اللہ ہم ان کو صرف اس لئے مار رہے ہیں کہ

انہوں نے ہم پر ظلم کیا ہے۔ ہم صرف بدلہ لے رہے ہیں۔ ہم کوئی ظلم نہیں کر رہے ہیں۔ یہ سب کرنے کے بعد انہوں نے پوسے گرد پ کو شوٹ کر دیا۔ وہ صاحب جنہوں نے یہ واقعہ بیان کیا ہے وہ بتاتے ہیں کہ وہ گولی لگے بغیر گر گئے اور وہ لوگ انہیں بھی مردہ افراد کے ساتھ چھوڑ کر چلے گئے۔ بقیہ ۱۶ ہلاک ہو گئے اور صرف یہ صاحب بچ نکلے۔ آپ دیکھ لیجئے کہ یہ کام کن لوگوں نے کیا ہے! جنہوں نے غار پر ٹھہری ہے جنہوں نے وضو کیا ہے جو مذہبی عنصر تھا لیکن یہ کہ ان کو اس درجہ ہلکا یا گیا ہے کہ حقوق کا معاملہ ہے، یہ معاملہ ظلم کا ہے، ظلم کے خلاف ہمیں اٹھنا پڑے گا۔

میں نے سلسلہ میں لکھا تھا اور آج بھی میرا یہ موقف ہے کہ اگر وہاں ریفریم کرایا گیا جتنا زیادہ تعداد انہی لوگوں کی تھی جو علیحدگی نہیں چاہتے تھے۔ مولانا متین ہاشمی صاحب چونکہ وہیں تھے۔ وہ سارے ہنگامے سے گزر کر آئے ہیں انہوں نے ابھی شہدائے بالاکوٹ کا نفرنس میں جو تقریر کی اسیہ انہوں نے بھی اس بات کی تائید کی اور یہ بات دہونے سے کہی کہ وہاں ۶۰ فی صد سے زائد لوگ پرو پاکستانی تھے۔ لیکن المیہ یہی ہے کہ پاکستان کے غیر خواہ لوگوں کی ایک بڑی اکثریت اٹل دیل کے سامنے خاموش بلکہ بے بس ہو کر رہ گئی۔ حالانکہ وہاں بہت قربانیاں بھی دی گئیں۔ خاص طور پر جماعت اسلامی کے زیر اثر فوجیوں نے ہزاروں کی تعداد میں اپنی جانیں پیش کیں لیکن عوامی ہواؤ جب آتا ہے تو اس کے سامنے یہ چند ہزار جند نہیں باندھ سکتے۔

بہنہ یہ معاملہ سندھ میں ہو چکا ہے۔ یہی دلیل اُن کے ہاتھ میں ہے کہ حسب فوج کی حکومت کا مطلب ہے پنجاب کی حکومت اور بحیثیت پاکستانی حکومت میں ہمارا بھی اتنا ہی حق ہے جتنا پنجابیوں کا ہم پنجاب سے کسی دیہے میں کمتر نہیں ہیں۔ ہم پنجاب کی بالادستی کو تسلیم نہیں کرتے۔ یہ وہ بات ہے جو ہر سندھی فوجیوں کو اپیل کرتی ہے۔ اب آپ خود بتائیے کہ اس دلیل کے جواب میں کوئی کچھ کہے تو کیا کہے! جو کہ یہ ہے کہ ان کی اس دلیل کو مزید تقویت دینے کا سامان ہم نے خود فراہم کیا ہے۔ ذرا سوچئے کہ اُن کے اس اعتراض کا آپ کے پاس کیا جواب ہے کہ مارشل لا کے دور میں پنجاب کا گورنر ایک پنجابی آدمی ہے، سندھ کا گورنر چٹان

مقا۔ لیکن سندھ کا گورنر کوئی سندھی نہیں ہے بلکہ پنجابی ہے! پھر یہ کہ جب اپنے
سولین گورنر بنائے تو بھی سندھ کا معاملہ یہ رکھا کہ ایک ہی تاریخ میں ایک جرنیل
کو آپ نے فوج سے ریٹائر کیا اور اُسی وقت اسے گورنر بننا دیا گویا
پورے سندھ میں آپ کو ایک آدمی بھی ایسا نہیں ملا جس پر اعتماد کر سکیں۔ چاہے
آپ اسے گورنر بنائیں۔ حالانکہ آپ بھی زیر انتظام انکیشن میں وہاں کے لوگوں
نے بھی حصہ لیا تھا۔ آپ کی جماعت میں انہوں نے شرکت کی ہے، کثیر تعداد میں
لوگ آپ کے ساتھی ہیں لیکن پھر یہ سب کیا ہے؟ اس کا جواب کوئی کیا ہے!
یہی وہ چیزیں ہیں کہ جن کی وجہ سے وہاں کے مسلمان گڈ ہو کر رہ گئے ہیں۔ میں نے
کم سے کم جن علاقوں میں ان دنوں میں سفر کیا میں نے محسوس کیا اُس علاقے کا
عام سندھی مسلمان عام پنجابی مسلمان سے زیادہ مذہبی ہے۔ ان کی مساجد بہت
میں زیادہ آباد ہیں لیکن یہ جو ایریا ہے اس پر سندھ کا یہاں تمام مذہبی عنقریبیت
علمائے پاکستان سے تعلق رکھتا ہے۔ جبکہ دیہات میں پورے کا پورا دیوبند کا طبقہ
ہے۔ میں آپ کو یہ بھی بتا دوں کہ یہ پورا علاقہ جمعیت علمائے اسلام کی گرفت
میں ہے۔ مولانا عبدالکریم بیگ شریف والے اس وقت بڑی مقتدر شخصیت
ہیں۔ ان کا علاقہ اثر بہت ہے لیکن وہ سب کے سب آپ کو معلوم ہے ایم آر ڈی
میں ہیں۔ اور حال ہی میں سندھ میں جو ایچی ٹیشن ہوا ہے اُس میں خاص طور پر اس
سندھ کے علاقے میں سب سے بڑا حصہ جمعیت علمائے اسلام کے اُس گروپ کا متنازعہ
مولانا فضل الرحمن سے متعلق ہے۔ اس تحریک میں انہوں نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا
اور اپنے تئیں قربانیاں بھی دیں۔ اس لئے کہ اُن کا کہنا ہے کہ یہ بنیادی حقوق کا
معاملہ ہے۔ دین کا معاملہ اس سے الگ ہے۔ دین ہم سب کا مشترک ہے۔ آپ
ہی دین کے ٹھیکیدار نہیں ہیں نازیں ہم بھی پڑھتے ہیں روزے ہم بھی رکھتے ہیں لیکن
آپ دین کے حوالے سے ہمیں ہمارے حقوق سے محروم نہیں کر سکتے۔ دین کا معاملہ
اپنی جگہ اور حقوق کی بات اپنی جگہ۔ میں نے محسوس کیا ہے کہ سندھ کے
کم از کم اس علاقے میں دین و مذہب سے لگاؤ کی ایک عمومی خفا ہے اور میں نے
یہ لے لیا ہے کہ اگر اللہ نے ہمت اور صبر دینے رکھی تو جب بھی پاکستان میں ہول

کا، ہر ماہ اندرونِ سندھ کا ایک دورہ مزد کردوں گا۔ اس لئے کہ میں یہ محسوس کرتا ہوں کہ اب پاکستان کی بقا میں سندھ کو ایک فیصلہ کن حیثیت حاصل ہے۔

اس بات کو اچھی طرح
موجودہ حالات میں سندھ کی خصوصی اہمیت | سمجھ لیجئے کہ ہمارے

ملک میں پنجاب، سرحد، سندھ اور بلوچستان کی شکل میں صوبوں کی جو تقسیم ہے۔ اس میں جہاں تک سرحد اور بلوچستان کا تعلق ہے۔ وہاں حالات اتنے خوفناک نہیں ہیں۔ بلوچستان کا تو اب ختم ہو چکا ہے، وہ اپنی موت آپ مر چکا ہے اس لئے کہ افغانستان میں روسی فوجوں کی آمد نے صورتِ حال ہی بدل دی ہے۔ اب ایک نئی صورتِ حال ہے جس نے ایک نئی بحث کو جنم دیا ہے، سرحد میں اس معاملے کو زیرِ بحث نہیں لانا چاہئے۔ لیکن مجھے یہ یقین ہے کہ فریئر (سرحد) میں دیگر جماعتوں میں اتنی قوت موجود ہے کہ وہ اندرونِ طور پر ملک دشمن عناصر کا مقابلہ کر سکتے ہیں۔ خطرہ باہر سے تو ہو سکتا ہے لیکن اندرونِ حالات اُس درجے نشوونما نہیں۔ اسی طرح بلوچستان کے حالات بھی اب بہتر ہو چکے ہیں۔ بھٹو کے دورِ حکومت میں وہاں جس عمل (PROCESS) کا آغاز ہوا تھا جسے (OPENING UP OPERATION) کہا گیا ہے۔ کہ بلوچستان کا یہ علاقہ جو بقیہ پاکستان سے بالکل کٹا ہوا ہے اور وہاں سکول کولے جا رہے ہیں۔ سرکاری بنائی جا رہی ہیں اور دیگر ترقیاتی کام کئے جا رہے ہیں تاکہ وہاں بھی ایک مڈل کلاس وجود میں آئے اور صورتِ حال میں کچھ تبدیلی پیدا ہو۔ اُس عمل کو اس حکومت نے بھی آگے بڑھایا خاص طور پر جنرل رحیم الدین صاحب کے دور میں وہاں بے پناہ کام ہوا ہے جس کے نتیجے میں وہاں ایک مڈل کلاس وجود میں آ چکی ہے۔ اور میرا انداز یہ ہے کہ اب بلوچستان میں کم از کم اندر سے کوئی بڑی ملک دشمن قوت نہیں اٹھ سکتی باقی جہاں تک بین الاقوامی سیاست کا معاملہ ہے اُس کے تحت باہر سے کسی خطرہ کے امکان کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ وہ ایک مختلف بات جو مجھے لگتی ہے اس وقت ہم کنٹرول کرنے کی پوزیشن میں نہیں ہیں۔

میرے انداز سے میں پاکستان میں اس وقت جو سب سے بڑا خطرہ کا مقام (USAR SPOT) ہے وہ سندھ ہے۔ اندرونِ طور پر وہاں پاکستان دشمن تحریک بہت پختہ ہو

گہری ہو چکی ہے۔ جس کے کچھ مظاہر میں بیان کر چکا ہوں۔ ایک مظہر یہ بھی ہے۔ کہ اسلامی جمعیت طلبہ، وہاں بالکل نیست و نابود (WASH OFF) ہو چکی ہے۔ آپ جانتے ہیں کہ یہ تحریک وہ تھی جسے اسلام دوست اور پاکستان دوست سمجھا جاتا تھا۔ کالجوں میں ان کی یونینیں تھیں اور بڑی مضبوط پوزیشن تھی۔ لیکن پچھلے کچھ عرصے میں حالات بہت تیزی سے بدل چکے ہیں۔ اندرون سندھ اب جمعیت طلبہ کا نام مٹ چکا ہے۔ جو نوجوان اس کے ساتھ منسلک ہیں وہ بھی خوف کے باعث بر ملا جمعیت کے ساتھ ملنے قلعن کا اظہار نہیں کر سکتے اس لئے کہ جمعیت طلبہ اب وہاں پنجاب ایجنٹ کے طور پر مشہور ہو چکی ہے۔ اندرون سندھ یہ صورت حال بہت خوفناک ہے اور کسی بڑے دھماکے کے لئے اندرون فضا بالکل تیار ہے۔ ہندو وہاں بڑی کوششیں کے ساتھ ایک حکمت عملی اختیار کئے ہوئے ہے۔ وہ اپنے پیسے سے سندھ ویش میں تحریکوں میں سندھی نوجوانوں کو آگے بڑھا رہا ہے لیکن خود ہندو نوجوان دل لگا کر پڑھنا ہے۔ کالجوں میں ہندو لڑکوں کی تعداد ان کی آبادی کی نسبت سے بیس تیس گنا زیادہ ہے۔ اس لئے کہ وہاں کوڑھ سسٹم نہیں ہے کہ اتنی نشستیں مسلمانوں کی اور اتنی ہندوؤں کی۔ بلکہ برٹ پر داخلے ہوتے ہیں۔ شہروں میں چونکہ مہاجرین ہیں ان کا راستہ روکنے کے لئے داخلوں کے معاملے میں وہاں شہری اور دیہاتی کی تقسیم تو ملحوظ رکھی جاتی ہے اور اس کے ذیل میں کوڑھ زمین ہے لیکن ہندو مسلمان کی تقسیم موجود نہیں ہے۔ چنانچہ اندرون سندھ تعلیم مکمل کرنے کا سارا فائدہ ہندو اٹھا رہا ہے۔ چنانچہ ہندو نوجوان خود تو میڈیکل کالجوں اور انجینئرنگ کالجوں میں پوسے طور پر چھپا ہوا ہے۔ لیکن ہندو سرمایہ اس وقت پاکستان کی جڑیں کاٹنے میں استعمال ہو رہا ہے۔ اس سرمایے کے ذریعے امن لوگوں کے ہاتھ مضبوط کئے جا رہے ہیں جو سندھ کو پاکستان سے کاٹنے کی فکر میں ہیں۔ یہ صورت حال انتہائی تشویشناک ہے۔ ضرورت اس بات کی ہے کہ جو شخص بھی اسلام اور پاکستان کے ساتھ مخلصانہ تعلق رکھتا ہے اولاً تو اسے پوری صورت حال کا شعور و ادراک ہونا چاہیے۔ پھر اسے مثبت کام کے لئے کمر کس لینا چاہیے۔ اس ضمن میں یہی چاہتا ہوں کہ بعض ایسی باتیں آپ کے سامنے رکھوں کہ پنجاب کا مسلمان اگر انہیں نہیں سمجھے گا تو سندھی مسلمان کے لئے اُس کے دل میں ہمدردی راہ نہ

پاکے گی۔ اور میرے نزدیک یہ بات ضروری ہوتی ہے کہ اگر آپ اپنے مقابل کو سمجھنا چاہتے ہیں تو آپ کو معلوم ہونا چاہیے۔ کہ اُس کا پس منظر کیا ہے۔ اُس کے پاس دلیل کیا ہے۔ اسکی شکایت کیا ہے، اُس کی الجھن کیا ہے!

پنجاب اور سندھ کے حالات کا تقابلی جائزہ
 آپ کو معلوم ہے کہ پنجاب اور سندھ
 ہی پاکستان کے دو بڑے صوبے
 ہیں۔ پنجاب سب صوبوں میں بڑا ہے جبکہ

سندھ کا نمبر دوسرا ہے۔ لیکن میں سمجھتا ہوں کہ اہمیت کے اعتبار سے سندھ پنجاب کے ہم پلہ ہو چکا ہے۔ پاکستان کے مستقبل کے لحاظ سے جتنی کچھ اہمیت پنجاب کی ہے۔ سندھ کی اُس سے کم نہیں ہے۔ ضرورت اس بات کی ہے کہ پہلے ہم اُس کے تاریخی پس منظر کو جاننے کی کوشش کریں جس کو سمجھے بغیر اس الجھاؤ کو حل کرنا ناممکن نہیں ہے۔ میں نے پہلے بھی ایک بات کہی تھی آج پھر اسے سمجھ لیجیے کہ تقسیم کے وقت ہمارے یہاں پنجاب میں بھی تبادلۂ آبادی (EXCHANGE OF POPULATION) ہوا تھا اور سندھ میں بھی ہوا تھا۔ لیکن اس معاملے میں ایک بنیادی فرق ہے جو واقعہ ہوا ہے اور وہ یہ کہ سندھ جو ہندو یا سکھ گئے تھے وہ پنجاب بولتے ہوئے گئے تھے اور جو مہاجر پنجاب میں آئے آباد ہوئے اُن کی اکثریت بھی پنجابی بولنے والوں پر مشتمل تھی۔ لہذا کوئی سانی یا تھاکہ مسئلہ پیدا نہیں ہوا۔ یہاں مہاجرین کی بہت کم تعداد ایسی آباد ہوئی جو اردو بولنے والے دوسری طرف سندھ میں کیا ہوا! وہاں جو صورتو حال ہے اگر آپ اُسے ذہن میں لا کر لیتنا آپ اپنے دل میں سندھیوں سے ایک گونہ ہمدردی محسوس کریں گے۔ اور اس مخالفانہ ضد کے عنصر میں کمی واقع ہوگی۔ سندھ میں ہوا یہ کہ سندھی زبان بولنے والے گئے اور اردو بولنے والا مہاجر اگر آباد ہوا۔ اب ایک سانی اور ثقافتی پرابلم ہونا فطری تھا۔ چنانچہ الجھاؤ پیدا ہوا اور اس الجھاؤ کو دودھ چاند کیا خود ان مہاجروں نے۔ میں یہ بات سکھ میں بھی بر ملا کہہ کر آیا ہوں اور کراچی جو مہاجرین کا گڑھ وہاں بھی میں نے دُکے کی چوٹ کہا ہے کہ خدا کے بندو! کچھ تو سوچو! ہمارا دعویٰ تو یہ ہے کہ ہم نے اسلام کے لئے ہجرت کی تھی لیکن ذرا اپنے گریبانوں میں جھانک کر دیکھو! تم نے یہاں آکر یہ روش اختیار کی کہ جس کے پاس یا دیشیے آگئے اُس نے گھر سے

اتاد کر پھینک دیا۔ کیا یہ علامت ہے اس بات کی کہ ہجرت اسلام کے نام پر کی گئی تھی! ہم نے اپنے کردار سے تو یہ ثابت کیا ہے کہ یہ ہجرت اسلام کے لئے نہیں تھی مگر دنیا کے لئے تھی، محض دنیاوی منافع کے حصول کے لئے تھی۔ ہم نے درحقیقت ہجرت کے نام کو بڑھکایا ہے۔ یہاں ہم نے اپنی تمام توانائیاں دنیا داری میں لگائی ہیں، یہ بتائیے کہ اسلام کے لئے کیا کیا ہے؟ آخر ہمارے اس طرز عمل کا کوئی رد عمل پیدا ہونا چاہیے! چنانچہ وہ رد عمل پیدا ہوا کہ ٹھیک ہے اگر یہی بات ہے تو اسلام اور پاکستان کے لئے ہم ہی قربانی کیوں دیں؟ اگر معاملہ مفادات کا ہے تو مفادات کی دُور در میں ہم پیچھے کیوں رہیں؟ پھر تو قومیت کی بنیاد پر ہم ہر قیمت پر اپنے حقوق حاصل کریں گے۔ یہ ہیں وہ سالے معاملات جنہیں ہمدردانہ انداز میں سمجھنے کی ضرورت ہے۔ ہم نے جو اسلام کے نام پر ہجرت کی تھی تو آخر انہیں ہماری زندگیوں میں کون سا اسلام نظر آیا! ہم نے یہاں آکر دھونس مانی۔ ہم نے یہ سمجھا کہ ہم زیادہ تعلیم یافتہ لوگ ہیں، ہم زیادہ مہذب ہیں اور یہ مقامی لوگ بالکل اُچھا اور گنوار ہیں۔ بلکہ یہی رویت جو ہماری بیوروکریسی نے مشرق پاکستان میں اختیار کیا تھا کہ وہاں کے مسلمانوں کو حقیر مانا اور اپنا محکوم سمجھا اور خود برٹش بیوروکریسی کے انداز میں وہاں شاپانہ رویت اختیار کیا۔ اس کے نتیجے میں وہاں رد عمل پیدا ہوا۔ بعینہ یہ معاملہ سندھ میں ہوا ہے۔ لیکن صرف بیوروکریسی ہی نہیں پوری مہاجر کیونٹی نے یہ کردار ادا کیا ہے، اور بجائے اس کے کہ اسلام کی خدمت اور ملک کی تعمیر کے لئے مقامی آبادی کے ساتھ مل کر مثبت کام کرتے، یہاں آکر اپنی تہذیب اپنی، اپنی ثقافت اور اپنی زبان کی دھونس جلانے کی کوشش کی ہے۔ اب ظاہر ہے اس کا رد عمل تو پیدا ہونا ہی تھا۔ اچھی طرح سمجھ لیجئے کہ یہ زبان کا معاملہ بھی کم اہم نہیں ہے۔ زبان کی رکاوٹ تعلیم کے میدان کی سب سے بڑی رکاوٹ ہے۔ ظاہر بات ہے کہ اس میدان میں وہ بچے اُن کے نکل جاتے ہیں جن کی نصابی کتب اُن کی مادری زبان میں ہوں گی، اور جن کے لئے وہ زبان نئی ہوگی اُن کے لئے اس رکاوٹ کے ہوتے ہوئے اُن کے نظائر تقریباً ناممکن ہو جائیں گے۔ اور اس طرح ایک مستقل فاصلہ (GAP) برقرار ہے گا۔ چنانچہ اس GAP کو انہوں نے محسوس کیا یہی وجہ ہے کہ وہ اردو زبان کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے کہ ہم اسے قومی زبان نہیں بننے دیں گے۔ اس لئے کہ اگر وہ یہ محسوس کرتے کہ یہ رہا ہجر، لوگ ہی صرف اسلام

چاہتے ہیں اور کچھ نہیں چاہتے تو پھر اُن کی سوچ کا انداز بھی مختلف ہوتا ہے۔ کاش ہاوی اس وقت کی قیادت اگر دُراندیش ہوتی تو یہ لسانی مسئلہ بہت پہلے طے ہو جاتا۔ دلیہ افراد ریکارڈ پر ہیں۔ جنہوں نے یہ مشورہ دیا تھا کہ عربی زبان کو پاکستان کی سرکاری زبان قرار دیا جائے۔ اُن میں سے ایک سر آغا خان تھے اور دوسرے تھے سیٹ بنک کے پہلے گورنر جناب زاہد حسین صاحب۔ لیکن کون سنتا ہے زبان درویش! نتیجہ کیا نکلا کہ آج تک اردو بھی آپ کی سرکاری زبان نہیں بن سکی! اور آپ جانتے ہیں کہ زبان ہی کا مسئلہ مخالفین نے مشرقی پاکستان میں ہمارے دشمنوں کے ہاتھ میں ہتھیار فراہم کئے تھے۔ اسی زبان کے حوالے سے بگلا دیش موومنٹ شروع ہوئی تھی، جو بالآخر مشرقی پاکستان کی میٹنگل کا بائٹ بن گئی۔

زبان کے معاملے میں محض کسی جذباتی انداز میں سوچنے کے بجائے ہمیں حقیقت پسندانہ انداز میں غور و فکر کرنا چاہیے اور ان لوگوں کے لئے ہمدردانہ اور فیروخا باز رویہ اختیار کرنا چاہیے جو زبان کی رکاوٹ کے باعث مشکلات سے دوچار ہیں۔ ————— تو یہ دو بنیادی وجوہ (FACTORS) ہیں جو میں نے آپ کے سامنے رکھے کہ جن کے باعث سندھ اور پنجاب کے حالات میں نمایاں فرق واقع ہوا ہے۔ ایک بنیادی فرق تو تقسیم کے وقت تبادلہ آبادی (EXCHANGE OF POPULATION) کی شکل میں سامنے آیا کہ پنجاب میں جو مہاجر آئے وہ اکثر دہیشتر مشرقی پنجاب سے ہجرت کر کے آئے تھے لہذا کوئی لسانی یا ثقافتی الجھاؤ پیدا نہیں ہوا کہ برعکس سندھ میں چونکہ زیادہ اردو بولنے والے مہاجر مآکر آباد ہوئے لہذا وہاں زبان و ثقافت کی وہ پیچیدگیاں پیدا ہوئیں جن سے پنجاب محفوظ تھا۔ ————— اور پھر یہ کہ اس فرق کو زیادہ نمایاں کیا مہاجرین کے طرز عمل نے کہ جنہوں نے اپنے کردار اور رویے سے یہ ثابت کیا کہ ان کی ہجرت گویا دین کیلئے نہیں محض دُنیکے حصول کے لئے تھی۔ کچھ استثناعات یقیناً ہیں۔ لیکن دین کا کوئی نقصان اب اُن گھرانوں میں نظر نہیں آتا، الا ماشاء اللہ، میں ذاتی طور پر ان گھرانوں سے واقف ہوں جنہو خواتین کے بارے میں حقیقت کا یہ شعر مدنی صددِ دست تھا کہ

”چشمِ فلک نے آج تک دیکھی نہ تھی جن کی جھلک!“

ان مسلمان گھرانوں کی خواتین کہ جو نہ صرف یہ کہ برقعہ پوش ہوتی تھیں بلکہ تانگے میں بیٹھ

کر اگر گھر سے نکلتی تھیں تو دونوں طرف چادریں تان دی جاتی تھیں یعنی وہی نقشہ جو کہیں کہیں مٹو بہ سرحد میں اب بھی نظر آ جاتا ہے، اب انہی خواتین کی پوتیاں یا نواسیاں کراچی کی سڑکوں پر نیم عریاں لباس میں چلتی پھرتی نظر آتی ہیں۔ یہ آخر کس بات کا ثبوت ہے! تو بہر حال ان باتوں کا کوئی ردِ عمل تو ہونا چاہیے۔

تاریخی پس منظر کا ایک اہم اختلاف | ایک اور بات جس کی طرف آپ کی توجہ دلانا چاہتا ہوں وہ سیاسی اور تاریخی اعتبار سے بہت اہم ہے اور پنجاب اور سندھ کے درمیان صحت مند ڈیٹا لگ کے لئے اُس کا شعور بہت ضروری ہے۔ پنجابیوں اور سندھیوں کے درمیان بلاوجہ سو ذہن کی جو ایک نفصا قائم ہو چکی ہے اُس میں کسی باہمی رابطے اور غیر متعصبانہ گفت و شنید ہی سے ممکن ہے۔ لیکن اس باہمی رابطے میں تاریخی پس منظر کا ایک بہت بڑا اختلاف عامل ہے جس کے تدارک کے لئے پہلے اُسے سمجھنا ضروری ہے۔

وہ پس منظر یہ ہے کہ سندھ محکوم رہا صرف سو برس ۱۸۴۳ء میں سندھ پراگریز کا قبضہ ہوا صرف سو برس اس نے غلامی کے دیکھے ہیں اس سے زائد نہیں۔ گویا کم سے کم عرصہ جس نے برصغیر میں غلامی کا کاما ہے وہ چار اسدھی بھائی سندھی مسلمان ہے۔ باقی آپ کو معلوم ہے۔ بنگال میں تو پلاسی کی جنگ کے بعد غلامی آگئی تھی وہاں دو سو برس غلامی رہی ہے۔ اچھا پنجاب کا معاملہ یہ ہے کہ اگرچہ انگریز یہاں آیا تو تھا ۱۸۴۶ء میں لیکن اس سے پہلے پچاس برس یہاں سکھا شاہی رہی ہے لیکن یہ ایک تلخ حقیقت ہے کہ وہ جو پچاس برس کی غلامی سکھوں کی رہی ہے اور اس دور میں جو سکھا گردی یہاں رہی ہے۔ وہ کئی سو برس کی غلامی کے برابر ہے۔ ایسی غلامی کہ جس میں مسجدوں کی حرمت پامال ہوئی۔ لاہور کی بادشاہی مسجد اٹھیل بنی ہوئی تھی۔ مسجدوں میں میز جیروں پر قرآن رکھے گئے تھے۔ تاکہ خالصہ اس پر پاؤں جاکر چڑھ سکے۔ یہ سب کچھ لاہور میں ہوا ہے۔ اذانیں ساہا سال بند ہی ہیں۔ خالصہ کا حکم تھا کہ کوئی اذان نہیں دی جاسکتی۔ اس قدر ظلم کہ جسے چاہے لوٹے جسے چاہے پیٹے، جو چاہے کرے۔ اُسے حکومت نہیں کہا جاسکتا۔ وہ تو دراصل حکومت کے نام پر غنڈہ گرد دی تھی۔ پنجاب کا مسلمان بدقسمتی سے ڈیڑھ سو برس کی غلامی دیکھ چکا ہے اور میرے حساب سے غلامی کے اثرات دراصل

ڈیڑھ سو برس کے نہیں بلکہ تین سو برس کے ہیں۔ اس لئے کہ غلامی، غلامی میں فرق ہے۔ انگریز کی غلامی اس درجے کی نہیں رہی ہے جس درجہ کی غلامی سکھوں کی تھی۔ اب اس سے جو فرق واقع ہوا ہے۔ وہ بہت اہم ہے۔ صورت حال یہ ہوئی کہ انگریز نے مسلمانوں سے سندھ کی حکومت چھین لی لہذا سندھی مسلمان میں انگریز کے خلاف شدید نفرت تھی۔ ظاہر بات ہے کہ جو آپ کی آزادی جیسے گا۔ اس کے خلاف آپ کے جذبات نفرت ہی کے ہوں گے اور انتقام کا جذبہ ہوگا۔ یہی جذبہ ہے جس کے مظاہر ہیں اس دور میں نظر آتے ہیں۔ میں نے آپ کو بتایا کہ ۱۸۴۲ء میں تالپوروں کی حکومت ختم ہوئی اور سندھ پر انگریز کی حکومت شروع ہوئی۔ ۱۹۴۲ء میں میں اپنی یادداشت سے آپ کو بتا رہا ہوں کہ تحریک اپنی پوری شدت کے ساتھ چل رہی تھی۔ روزانہ ہم اخبار میں پڑھتے تھے کہ آج فلاں شیش پر حملہ ہوا آج فلاں جیل توڑ دی گئی آج فلاں تھانے پر حملہ کیا گیا۔ یہ حرکتیں تھے اکاش کا آپ کو معلوم ہوتا، درحقیقت سید احمد شہید کی تحریک ہی کا ایک تسلسل تھا۔ یاریں کہہ لیجئے کہ اسی کی ایک شاخ تھی۔ یہ اس لئے کہ سید صاحب جب یہاں سے گزرے تھے تو موجودہ پیر گاڑا صاحب کے جوہدہ امجد تھے، پیر گاڑا صاحب کے والد کا نام بھی صفت اللہ شاہ راشدی ہے۔ جن کو کہ انگریزوں نے پھانسی دی تھی اور انکی پانچویں پشت میں جو ان کے بزرگ تھے جبکہ سید صاحب اور شاہ اسماعیل شہید کا تعلق وہاں سے گزرا تھا، اس وقت بھی ان کا نام بھی صفت اللہ راشدی تھا۔ انہوں نے سید صاحب کی بہت اذیت کی تھی، بہت تعاون کیا تھا بلکہ وہ ساتھ جہاد پر جانے کو تیار تھے۔ پہلے سے بھی انکا کردار مجاہدانہ تھا۔ یہ تحریک اپنی کی شروع کر رہے تھے۔ دراصل سید صاحب کا پردگزام یہ تھا کہ ہم اُدھر شمال سے کھول پر حملہ کریں اور اُدھر جنوب سے آپ لوگ حملہ کریں تاکہ ان پر دو طرف سے یلغار ہو تو پھر وہ ہم نہ سکیں، ہم نہ سکیں۔ وہ جو جذبہ جہاد اور رُوح جہاد میں تھی سے چلا رہا تھا یہ وہی حرمونٹ ہے جس نے ۱۹۴۲ء تک انگریز کو وہاں چین سے بیٹھنے نہ دیا۔

یہ تو سندھی مسلمان کا تاریخی کردار، اب ذرا پنجاب کی طرف آئیے، یہاں

کے مسلمان کا رد یہ اس کے بالکل برعکس ہے، اس لئے کہ انگریز کو اُس نے خوش آمدید کہا لیکن اس کی بھی ایک وجہ ہے اور وہ یہ کہ پنجاب کے مسلمان کو تو سکھ شاہی سے نجات دلائی تھی۔ اس میں پنجابی کا تصور نہیں ہے۔ بلکہ اُن حالات میں پنجابیوں کا یہ طرز عمل بالکل فطری تھا کہ انگریز ان کے لئے نجات دھندہ بن کر آیا تھا۔ کہاں سکھوں کی بدترین غلامی اور کہاں اب انگریز کی محض دستوری دانتی ()

نوعیت کی بالادستی یہ صحیح ہے کہ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں انگریز نے انتہائی ظلم اور بربریت کا معاملہ کیا تھا لیکن اُس کے بعد تو بیاں دتتوار کی بجائے، قلم کی مملکت رہی تھی۔ اس تناظر میں دیکھا جائے تو بات سمجھ میں آتی ہے کہ پنجابی مسلمان کے دل میں انگریز کے خلاف نفرت کے جذبات کیوں پیدا نہیں ہوئے بلکہ ایک گونہ احسان مندی کا احساس پیدا ہوا۔ اس لئے کہ ”هَلْ حَبْرًا ءَالِ اِلْحَسَانِ اِلَّا اِلْحَسَان“ احسان کا بدلہ تو احسان ہی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ پنجابی مسلمان برصغیر کے تمام مسلمانوں میں انگریز کا سب سے بڑا عمن ثابت ہوا۔ چنانچہ یہ ایک تلخ تاریخی حقیقت ہے کہ ۱۸۵۷ء میں ایک وقت وہ آیا تھا کہ انگریز دہلی سے نکالا جا چکا تھا اور انگریز نے دہلی پر دوبارہ جو قبضہ کیا وہ پنجابی مسلمان کی مدد سے کیا تھا۔ اگر پنجاب کے انگریزوں کی مدد کے لئے فوجیں نہ جاتیں تو ۱۸۵۷ء کے بعد برصغیر سے انگریز کا نام و نشان مٹ جاتا۔۔۔ بہر حال یہ وہ تاریخی پس منظر ہے جس کی وجہ سے پنجابی مسلمان نے انگریزی فوج میں خدمات انجام دیں اور آپ کو معلوم ہے کہ ہمارے کچھ بھائی وہ بھی تھے جنہوں نے نہ صرف عراق، مصر، بلکہ سعودی عرب کی زمین کو بھی اپنے خون سے رنگین کیا۔ مقابلہ کس سے تھا؟ مسلمانوں ہی سے! اور یہ سب کچھ محض انگریز کے استعمار کو دہاں جمانے کے لئے کیا گیا۔

اب اس پس منظر میں دیکھیے کہ انگریز کیا پالیسی اختیار کرتا ہے! انگریز نے یہ دیکھتے ہوئے کہ سندھی مسلمان میں بغاوت کے جراثیم موجود ہیں، اپنی فوج کے مددگار اس پر بند کر دیئے اور یہ پالیسی اُس کے نقطہ نظر سے بہت صحیح تھی اس لئے کہ جس میں بغاوت کے جراثیم ہوں اُسے فوج میں لانا گویا اپنی موت کو خود دعوت دینا ہے۔ ساتھ ہی انگریز نے یہ پراپیگنڈا بھی شروع کر دیا کہ سندھی نان مارشل ریس

(NON-MARTIAL RACE) میں کہ ان کی نسل میں جنگ کرنے اور لڑنے بھڑکنے کی صلاحیت نہیں ہے یہ پروپیگنڈا سو برس سے جاری ہے۔ انگریز کے اس پروپیگنڈا اور حکمت عملی کے اثرات یہ نکلے کہ سندھی مسلمان ایک خول میں بند ہو کر رہ گیا اور کیفیت یہ ہو گئی کہ سندھی اپنے موہے سے باہر نکلنے کو بھی یہ سمجھتا ہے کہ اس سے اس کی روایت ٹوٹ گئی اور وہ پردیسی ہو گیا۔ اس پس منظر کے اختلاف سے سالہا فرق واقع ہوتا ہے۔ اب صورت حال یہ ہے کہ سندھی مسلمان پنجابی کو یہ الزام دیتا ہے کہ یہ انگریز کے غلام تھے، یہ کرلے کے فوجی تھے، انہوں نے انگریز کی حکومت کو تقویت پہنچائی وغیرہ۔ آپ کو یاد ہو گا کہ سندھ کا ایک معروف شخصیت غلام مصطفیٰ شاہ صاحب نے ایک بار یہ بیان دیا تھا، اور میں پڑھ کر بہت حیران ہوا تھا۔ کہ ہم نے کبھی ”کرلے“ کے فوجی کا کردار ادا نہیں کیا۔ اور یہ پنجابیوں پر ایک کھلا طنز تھا۔ دوسری طرف پنجابی مسلمان کا اعتراف یہ ہے کہ سندھی فوجی میں نہیں آتے۔ یہ نان مارشل ریس ہیں، ہم نے کب ان پر فوج کے درولنے بند کئے ہیں!

یہ ہے وہ الجھاؤ جسے سمجھنے اور سلجھانے کی ضرورت ہے۔ اگر ہماری کوئی قیادت ایسی ہوتی جو اس تمام پس منظر کو سامنے رکھ کر سندھی مسلمان کو اس خول سے نکالتی، اُنہی ایسے مواقع فراہم کئے جاتے کہ اُن کے لئے فوج میں آنا آسان ہوتا تو اصلاح احوال کا کوئی امکان پیدا ہوتا۔ آخر سندھی نوجوان بھی پنجابی نوجوان سے کسی طرح کم نہیں ہیں اُن کے قد و قامت کو دیکھئے اور پھر یہ کہ اُن میں صلاحیتیں موجود ہیں۔ لیکن انگریز نے اُنہیں پیچھے رکھا اور وہ بھی اپنے خول میں بند ہو گئے۔ ضرورت اس بات کی ہے کہ اس پوری صورت حال کو اُس کے صحیح پس منظر میں سمجھا جائے اور باہمی غلط فہمیوں کو دور کیا جائے۔ اس طرح یہ بھی حقیقت ہے کہ پنجابی مسلمان بھی بے عزت نہیں لیکن اب اسے کیا کیا جائے کہ انگریز نے انہیں بدترین سکھاشاہی سے نجات دلائی تھی لہذا اُس کے دل میں انگریز کے خلاف نفرت نہیں پیدا ہو سکتی۔ ان حقائق کو اجاگر کرنے کی ضرورت ہے کہ سندھی نوجوان بھی نان مارشل دینی جنگی صلاحیت سے عاری نہیں ہے۔ اور اُسے اتحاد میں لینے کی ضرورت ہے۔ سندھ میں جو کچھ ہو رہا ہے، جس طور سے جیلیں پُر ہو رہی ہیں تو کیا کوئی نان مارشل ریس یہ کچھ کرتی ہے! آخر یہ سب کام بھی بغیر کسی صلاحیت

بغیر کسی آرگنائزیشن کے نہیں ہوتے۔ اس وقت وہاں کالج کے طلباء وجود کے ڈال رہے ہیں ان کے گینگ بہت منظم ہیں اور سندھ کی پولیس ان سے عاجز آچکی ہے۔ ان کے پاس وہ ہتھیار ہیں جو ہماری پولیس کے پاس بھی نہیں لہذا ہر دوسرے روز اس قسم کی افسوسناک غبریں سننے میں آتی ہیں کہ پولیس والے مائے جاوے ہیں اور ان کی تحریری کاروائیاں جاری ہیں۔ ان کے مختلف گروپوں نے آپس میں علاقے تقسیم کئے ہوئے ہیں۔ حال ہی میں مجھے اطلاع ملی ہے کہ وہاں ایک صاحب کو جب اغوا کیا گیا تو ان کے والد ڈیڑھ لاکھ روپے دیکر انہیں چھڑ کر لائے انہوں نے اپنے بیٹے کی بازیابی میں حکومت سے کوئی مدد نہیں لی بلکہ براہ راست اغوا کرنے والوں سے رابلہ کیا۔ جو صاحب چھڑانے گئے تھے وہ کوئی پروغیر ہیں وہ جب گئے تو انہیں وہاں اپنے ہی شاگرد نظر آئے۔ ان "شاگردوں" نے یہ تو مزور کہا کہ ہمیں معلوم نہیں تھا کہ یہ آپ کے لڑکا ہے ورنہ ہم اسے اغوا نہ کرتے لیکن انہوں نے اس بات سے معذوری ظاہر کی کہ وہ بغیر کوئی تادان اور معاوضے چھوڑ دیں گے۔ انہوں نے بتایا کہ اس رقم میں تو کئی گروپوں کا حصہ شامل ہے۔ ہم صرف اپنا حصہ چھوڑ سکتے ہیں دیگر حصوں کو چھوڑنے کا اختیار ہمیں حاصل نہیں ہے۔

حاصلِ کلام یہ حالات بہت خوفناک ہیں لیکن یہاں ان کے ذکر سے منہ سندھیوں پر تنقید کرنا مقصود ہے اور نہ پنجابیوں پر بلکہ میری کوشش یہ ہے کہ پوسے پس منظر کو واضح کر دوں تاکہ اس کے حل کے لئے مجمعِ رُخ پر کوشش کی جاسکے۔ مثبت پہلو جو مجھے وہاں نظر آیا یہ ہے کہ میری وہاں جن لوگوں سے بھی ملاقات ہوئی ان میں اکثر کے بارے میں میرا احساس یہ تھا کہ دین سے محبت کی ایک چنگاری ان کے دلوں میں موجود ہے۔ میں نے جب انہیں توجہ دلانے کے لئے بعض باتیں ان کے سامنے رکھیں تو میں نے ان کی آنکھوں میں روشنی کی ایک جھلک محسوس کی۔ میں نے انہیں سمجھایا کہ جتنی اگر تمہارا جھگڑا کوئی سیاسی جھگڑا ہے تو میں اس سے آپ کو نہیں روکتا۔ ٹھیک ہے آپ اپنے سیاسی حقوق حاصل کرنے کیلئے جدوجہد کریں لیکن ہمیں اسلام کو بیچ میں کیوں لاتے ہو؟ اسلام پر تو تمہارا حق زیادہ ہے اس لئے کہ برصغیر میں تو اسلام سب سے پہلے آیا ہی سندھ کے راستے تھا۔ اسلام کی

کرمیں یہی سے پورے برصغیر میں پھیلی ہیں۔ سب سے پہلی تفسیر سندھی زبان میں لکھی گئی۔ وہاں ایک عجیب تاریخی حقیقت میرے علم میں آئی کہ محمد حیات سندھ کے ایک بڑے محدث تھے جو ہجرت کر کے حرمین میں جا کر مقیم ہو گئے تھے اور وہاں انہوں نے درس و تدریس کا کام شروع کر دیا۔ مجھے بتایا گیا کہ شیخ محمد ابن عبدالوہابؒ بھی اُن کے شاگرد تھے اور امام اہلند شاہ ولی اللہ دہلوی نے بھی اُن کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کیا تھا۔ گھوٹکی کی ایک انتہائی قدیم مسجد میں مجھے جانے کا اتفاق ہوا وہاں یہ بتا میرے علم میں لائی گئی کہ شیخ سعدیؒ بھی وہاں کچھ دن کے لئے اقامت پذیر رہے ہیں سندھ کو تو اس برصغیر کا پہلا دارالسلام ہونے کا شرف حاصل ہے اور وہاں اب صورت یہ ہے کہ اسلام ہی کی جڑیں کاٹی جا رہی ہیں۔

میرا تو پہلے بھی یہ موقف رہا ہے کہ جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ نظامِ مکتبہ صدارتی ہو یا پارلیمانی جو اسی طرح یہ معاملہ کہ صوبوں اور مرکز کے درمیان اقتدار کی تقسیم کا معاملہ کس طوع سے ہو، یہ کسی فرد واحد کے طے کرنے کی باتیں نہیں ہیں یہ چیزیں کثرتِ رائے سے طے ہونی چاہئیں اور ان معاملات میں عوام کی مرضی کا احترام مزدوری ہے۔ چنانچہ اس حد تک اگر سندھ کے لوگ اپنے حقوق کیلئے جدوجہد کرتے ہیں تو میں اسے ان کا حق تسلیم کرتا ہوں لیکن جہاں تک اسلام کا معاملہ ہے اُس میں ضرورت اس بات کی ہے کہ ماضی کے حوالے سے گفتگو کی جائے اور یہ جو ایک فتنہٴ ازنداں پھیل چکا ہے۔ گو انہوں نے اپنے نام نہیں بدلے لیکن میں اسے ’ازنداں‘ ہی سے تعبیر کروں گا اس لئے کہ ایک کثیر تعداد میں سندھی نوجوان حقیقت کے اعتبار سے مرتد ہو چکا ہے جو لوگ اسلام کو گالیاں دیں اور شہرِ دینی کا مذاق اڑائیں انہیں ہم اور کیا کہیں گے! اسی لئے میں نے تقریر کے آغاز میں سورہ مائدہ کی وہ آیت سنائی تھی جس کا مفہوم یہ ہے کہ — اے ایمان والو! اگر تم میں سے کوئی شخص اپنے دین سے مرتد ہو گیا تو جان لو! اللہ تعالیٰ عاجز نہیں ہے وہ تمہیں ہٹا کر کسی ایسی قوم کو لے آئے گا جن سے وہ محبت رکھتا ہو گا اور وہ اس سے محبت رکھتے ہوں گے، جو اہل ایمان کے حق میں بہت نرم لیکن کفہ کے مقابلے میں بہت سخت ہوں گے اور وہ اللہ کی راہ میں جہاد کریں گے اور کسی

مت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈریں گے۔! وہاں یہ سارا فتنہ سندھی
 شلزم یا سندھی مارکزم کے نام پر اٹھا یا جا رہا ہے اور مجھے بتایا گیا کہ اس
 زنت سے یہ مسوم لٹریچر وہاں پھیلا یا جا رہا ہے کہ سندھی مارکزم وغیرہ سے متعلق
 زانہ ایک نئی کتاب چھپ جاتی ہے۔

وہاں بعض دینی ادارے ایسے موجود ہیں جو اسلام کا لٹریچر پھیلا نا چاہتے
 ، لیکن وقت یہ ہے کہ وہ اگر اپنے وسائل کی فراہمی کے لئے حکومت سے مدد
 ء میں تو حکومت کے چھوڑا رہتے ہیں اور اس بنا پر مسترد کر دیئے جاتے
 ۔۔ لہذا اب مزدورت اس بات کی ہے کہ پاکستان کو بچانے کے لئے پنجاب کے
 مند اور مخلص لوگ ایشار سے کام لیں اور ایسے اداروں کو تعاون فراہم
 یں تاکہ وہ اسلام کے بارے میں زیادہ سے زیادہ لٹریچر سندھی زبان میں
 خل کر کے عوام میں لاسکیں۔۔ میں سمجھتا ہوں کہ میں نے جو کچھ بیان کیا
 اُس سے نہ تو کوئی سنسنی غیری مقصود ہے نہ آپ کو مایوس کرنا پیش نظر لیکن
 یرت حال سامنے آئی ہے اُس سے آپ کو آگاہ کرنا میں مزدوری سمجھتا تھا تاکہ
 آپ کچھ کرنے پر آمادہ ہوں تو وقت ہاتھ سے نکلا جا رہا ہے۔
 یہ گھڑی محشر کی ہے تو عرصہ مدہ محشر میں ہے
 پیش کرنا غل غل عمل کوئی اگر دفتر میں ہے

سیاسی سطح پر کوئی اصلاح احوال تو ہمارے امکان میں نہیں ہے۔ لیکن یہ
 غلطی ہے کہ ہم نے سیاست ہی کو سب کچھ سمجھ لیا ہے ، حالانکہ دیگر سطحوں
 کام کیا جاسکتا ہے ، لٹریچر کے ذریعے ، ثقافتی سطح پر اور دینی سطح پر اصلاح
 کیا جاسکتا ہے۔ جس طرح ہندوؤں نے غیر سیاسی سطح پر منصوبہ بندی سے
 کے پیلے مشرق پاکستان میں ہماری جڑیں کھودنے کا منصوبہ کام کیا تھا اور
 با کام سندھ میں کر رہے ہیں۔ تو ہم اس طور سے کوئی مثبت کام کیوں نہیں
 ۔ اور یہ کام لٹریچر کے ذریعے اور کلچرل لیول پر کیا جاسکتا ہے۔ اور اس کے
 سے لوگوں کے اندر دینی جذبے کو پھرا بھارا جاسکتا ہے۔ اور اگر یہ کام
 دمجے اندیشہ ہے کہ اگر سندھ کی صورت حال دوبارہ اُس درجے پر ڈگنی

جس کا ایک تجربہ ماضی قریب میں ہمیں ہو چکا ہے تو میں سمجھتا ہوں کہ بھارت اب دیر نہیں کرے گا اور پاکستان پر کارسی مزب لگانے کے اس موقع کو ہاتھ سے جانے نہیں دے گا۔ جیسا کہ ۱۹۷۰ء میں بھارت کے ڈیفنس اسٹڈیز انسٹیٹیوٹ کے سربراہ مسٹر سبرامنیم نے مشرقی پاکستان کے حالات کو بھانپتے ہوئے ایک مضمون لکھا تھا جس میں اُس نے یہ کہا تھا کہ "a continuous occasion" یعنی ایسا موقع کہیں صدیوں میں آتا ہے لہذا اسے ہاتھ سے گننا نہیں چاہیے۔ اسی طرح اندیشہ ہے کہ سندھ کی صورت حال بھی کہیں بھارت کے لئے پاکستان دشمنی کی دیرینہ خواہش کو بھرپور طور پر پورا کرنے کا ذریعہ بن جائے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمیں ان خطرات سے محفوظ رکھے اور مجھے اور آپ کو یہ توفیق دے کہ ہم اس سلسلے میں کچھ مثبت کام کرنے کے لئے تیار ہو جائیں۔ (دامین)

وقت کے اہم ترین موضوع پر **ڈاکٹر اسرار احمد** کی فنکارانہ نگیز تالیف

اسحکام پاکستان

کتابی شکل میں طبع ہو کر آگئی ہے

مخامات: ۱۷۶ صفحات، اصل سفید کاغذ، عمدہ طباعت

مبند مع گرد پوشش - ۲۰/- روپے، جلد - ۲۰/- روپے

آپ نیز یہ سچائی میں دستیاب ہے۔ قیمت - ۳۱/- روپے

شعبہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور ۳۶ کے ماڈل ماڈن ۸۵۳۶۱۱

الْمُدَىٰ

(نشت ۳۲)

(مباحثے ایمان)

سورہ احقر السجده كى آيات ۳۰ تا ۳۶ كى روشنى ميں

حَظِّ عَظِيمٍ

ڈاكر اسرار احمد

(كے ٹيليوژن پر نشر شده دروس كا سلسلہ)

(۴)

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ تَحْمِلُهُ وَتَحْمِلُ عَلَى رُسُلِهِ الْكَرِيمِ اَمَّا بَعْدُ
فَاَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ
وَلَا تَسْتَوِى الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ اِذَا فَعَلَ بِالْاِنْسَانِ اِحْسَنٌ فَاِذَا الَّذِى
بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَانَتْ اَوْ كَانَتْ اَوْ لَيْ حَسْبُكَ وَمَا يُلْقِيهَا الْاِنْسَانُ
الَّذِيْنَ صَبَّرْنَا وَمَا يُلْقِيهَا الْاِنْسَانُ حَقًّا عَظِيْمًا وَمَا يَنْتَرْعَنُكَ
مِنَ الشَّيْطَانِ تَزَعٌ فَاَسْتَعِذْ بِاللّٰهِ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ
مَدَقَّ اللّٰهُ مَوْلَانَا الْعَظِيْمُ

دورنىكى اور بدى برابر نهيں هيں تو مرافعت كرو اس طور سے جو نهايت
دور ہو تو تم ديكمو گے كه دہى شخص كه تمہارے اور جس كے مابين دشمنى
ہے وہ تمہارا جاں نثار دوست بن جائے گا اور تہیں پہنچ پاتے ہيں
مرتبہ اور مقام كو گر دہى لوگ جو مبركر نے والے ہيں اور نهيں مائل كر

سکتے اس رتبہ کو مگر وہ لوگ جو بڑے نصیب والے ہیں اور اگر تمیں شیطان کی طرف سے کوئی اکساہٹ ہو ہی جائے تو قرۃ اللہ کی پناہ میں آ جاؤ۔ یقیناً وہی ہے سب کچھ سننے والا، سب کچھ جاننے والا۔
 بیچ فرمایا ہمارے بزرگ و برتر آتائے

معزز حاضرین اور مکرم سامعین!

یہ سورہ حسہ السجدہ کی آیات ۲۴ تا ۳۶ ہیں اور یہ ہمارے منتخب نصاب کے درس نمبر ۹ کی آخری قسط ہے۔ اس میں صبر کا بیان ہے لیکن جیسے ہم نے سورہ تم السجدہ کی آیات ۲۱ تا ۲۳ کے درس میں دیکھا کہ ہر پہلو سے دین کی جو بلند ترین چوٹیاں ہیں ان کا ذکر ہوا ہے۔ ایمان کی چوٹی، اللہ کی ربوبیت پر دل کا جم جانا اور ٹھک جانا، مستقیم ہو جانا۔ تو اسی بالحق کی چوٹی، اللہ کی طرف بلانا، دعوت الی اللہ اطلاق صالحہ کی چوٹی، اپنے آپ کو مسلم کہنا اور اللہ کی تابعداری اختیار کرنا۔ اسی طرح لوازم نجات میں سورہ العصر کی دوسے تو اسی بالنسب کی جو آخری چوٹی ہے۔ اس کی بھی بلند ترین چوٹی کا یہاں بیان ہے۔ یہ بات ذہن میں رکھئے کہ اسلام کا ایک نظام قانونی ہے۔ شرعی، فقہی یا قانونی نظام کے اعتبار سے بدی کا بدلہ بدی ہو سکتا ہے۔ اگر کوئی آپ کے ساتھ زیادتی کرے تو آپ کو بھی اسی طرح کی اس کے ساتھ زیادتی کرنے کا حق ہے۔ قصاص اور بدلے پر اسلام کا قانونی نظام قائم ہے۔ چنانچہ سورہ تم السجدہ کے متعلق بعد سورہ ثور دی آ رہی ہے۔ اس میں قاعدہ کلیہ یہ بیان ہو رہا ہے
 وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۚ۔ کسی برائی کا بدلہ اس جیسی ہی برائی ہے
 یہ تافرن ہے۔ البتہ ایک اس سے بلند تر سطح ہے، وہ ہے وَكُنْ عَفْوًا ۖ اَهْلًا
 فَاجْزُءًا عَلَىٰ اَهْلِهِ۔ لیکن اگر کوئی معاف کر دے اور اصلاح احوال کے لئے کوشاں ہو تو اس کا اجر اللہ کے ذمہ ہے۔ اس نے اپنے لئے بہت بڑی نیکی کمائی۔ پھر اسی سورہ مبارکہ میں آگے یہ اصول بیان فرمایا گیا کہ اگر کسی شخص پر زیادتی ہو اور وہ بدلہ لے تو اس پر کوئی ملامت نہیں ہوگی۔ اس نے اپنا ایک قانونی

تمثال کیا ہے۔ لیکن پھر تعین ہوئی: وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ مَعْرُوفٍ
 زبرد ہاں جو صبر سے کام لے اور معاف کر دے تو یہ ہمت کے کاموں میں
 ہے۔ قرآن مجید کی جو جامع تعلیمات ہیں یہ اُن کا بڑا ہی حینِ نمونہ ہے کہ قانون
 اور تعصاں پر مبنی ہے لیکن اخلاق کی بلندی، عفو، مغفرت اور درگزر اور گامیوں
 ب میں دعائیں دینا ہے۔

یہ بات جان لینی چاہئے کہ مقامِ دعوت پر جو شخص فائز ہو جائے، جو دعوت الٰہی
 فریضہ انجام دے رہا ہو۔ جس کے متعلق سابقہ سبق میں ہم نے دیکھا کہ عملِ صالح
 کا شرط لازم ہے لہذا اس کے لئے بدلہ لینے کا معاملہ اس کے منصب کے اعتبار
 مناسب نہیں ہوگا۔ بلکہ اس کے لئے وہ مقام ہے جو ان آیات میں بیان ہوا فرمایا،
 تَتَّبِعُوا خَيْرَ الْاَمْرِ وَلَا تَتَّبِعُوا سَيِّئَ الْاَمْرِ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْاَمْرَ الْحَسَنَ وَلَا تَتَّبِعُوا سَيِّئَ الْاَمْرِ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْاَمْرَ الْحَسَنَ
 ایک ایسی آفاقی حقیقت (Initiation of Universal Truth)
 ارف کر لیا گیا ہے جس سے انکار ممکن ہی نہیں۔ ہر انسان تسلیم کرے گا کہ نیکی اور
 ابر نہیں ہیں۔ محبت آپ کریں گے تو جواب میں محبت ملے گی *Love begets love*
 ۔ چاہے تاخیر سے ملے۔ بسا اوقات انسان محبت کو پہچان نہیں پاتا بلکہ مراد آباد
 یا راسخ ہے کہ

بلکہ وہ تو سراپا محبت ہی محبت ہیں

مگر اُن کی محبت صاف پہچانی نہیں جاتی

میں دیر لگ سکتی ہے لیکن جب فطرتِ انسانی محبت کو پہچان لے گی تو
 کا جواب محبت سے دے گی۔ اسی طرح ظاہر بات ہے کہ نفرت و عداوت
 سے نفرت و عداوت ہی جنم لے گی۔ (Hated begets hatred)

یہ وہ ابدی و آفاقی حقیقت اور قاعدہ کلیہ ہے جس سے بات شروع کی گئی
 تَتَّبِعُوا الْاَمْرَ الْحَسَنَ وَلَا تَتَّبِعُوا سَيِّئَ الْاَمْرِ اور بدی، اچھائی اور برائی برابر نہیں ہو سکتے
 سے یہ نتیجہ نکال لیا، اِذْ فَعَلَ بِالنَّبِيِّ هِيَ الْاِحْسَنُ۔ جب تم مقامِ دعوت پر فائز ہو

جب تم خیر کی، نیکی کی، بھلائی کی، فلاح وصلاح کی اور اللہ کی طرف دعوت دے رہے ہو تو مخالفت تو ہوگی (وَالْمُخَالَفَةُ لِمَا يَنْهَى عَنْهُ) مفادات، قیادتیں، سیادتیں اور چودھراہیں راستہ روکیں گی۔ لوگ مزاحمت و مخالفت کریں گے۔ لیکن اس مخالفت کے رد عمل کے طور پر تمہارا جوابی رویہ ایسا ہونا چاہئے جو نہایت اعلیٰ ہو۔ بہت عمدہ ہو۔ دیکھنے والے دیکھیں کہ لوگ گالیاں دے رہے ہیں، تمسخر و استہزا کر رہے ہیں تم دعائیں دے رہے ہو۔ جب تم پر پتھروں کی بارش ہو تو جواب میں تم پھول پشیں کرو یہ بات جان لیجئے کہ یہ کام آسان نہیں ہے۔ اسی لئے آگے چل کر فرمایا ہے: وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا ذُو حِظٍّ عَظِيمٍ۔ نیس، پہنچ سکتے اس مقام اور مرتبہ کو اگر وہی جن میں سہارا کا مادہ ہو جن میں صبر اور تحمل ہو۔ جو جمیل جانے والے ہوں جو کھڑے گھونٹ حلق سے نیچے اتارنے کی صلاحیت رکھتے ہوں جن میں سختیوں اور مصیبتوں کو برداشت کرنے کا حوصلہ ہو۔ یہ لوگ برائی کا جواب برائی سے نہیں دیتے سختی کے جواب میں سختی نہیں کرتے اور یہ وہ لوگ ہیں جو بڑے نصیبے والے ہیں۔ صاحبِ حظِ عظیم ہیں۔

واقعہ یہ ہے کہ اس مقام پر کامل ترین مثال تو جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے۔ اس کا مرتبہ کمال و تمام مصداق تو ذاتِ محمد ہے علی صاحب الصلوٰۃ والسلام چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ طائف کی گلیوں میں پتھراؤ ہو رہا ہے۔ جسم مبارک بھولہاں ہو گیا ہے۔ بھیلین شریف خون سے جم گئی ہیں۔ لوگ تالیاں پیٹ رہے ہیں۔ استہزا اور تمسخر ہو رہا ہے، ٹھٹھے لگائے جا رہے ہیں، دل کو چھید دینے والے طنز و طعن کے تیر برسائے جا رہے ہیں۔ لیکن جب حضور وہاں سے واپس تشریف لاکر ایک پہاڑی کے دامن سے سہارا لے کر کچھ دیر استراحت فرما رہے ہوتے ہیں۔ اس وقت ملک الجبال خدمتِ اقدس میں حاضر ہوتا ہے۔ وہ فرشتہ جو پہاڑوں کے انتظام و انصرام پر مامور ہے اور وہ عرض کرتا ہے کہ حضور مجھے اللہ تعالیٰ نے آپ کی خدمت میں بھیجا ہے کہ اگر آپ حکم دیں تو میں بن پہاڑوں کو آپس میں ٹکرا دوں؟ جن کے مابین طائف

کی یہ نبی آباد ہے اور اس میں بنے والے سب لوگ پس کر سرمرہ ہو جائیں، لیکن حضور
رحمۃ العالمینؐ نے فرمایا نہیں۔ کیا عجب کہ اللہ تعالیٰ ان کی آئندہ سنوں کو ہدایت کی
توفیق عطا فرما دے۔ غور کیجئے! کہ یہ کتنی بڑی تاریخی حقیقت ہے کہ ہم پاکستان کے
بنے والے نبی اکرمؐ کے اس قول کو زیادہ بہتر طریق پر سمجھ سکتے ہیں چونکہ اس سرزمین میں
اسلام کا پیغام لانے والی شخصیت محمد بن قاسم رحمۃ اللہ علیہ کی ہے۔ یہ کون تھے؟
یہ یقینی تھے۔ بنو ثقیف کا قبیلہ طائف میں رہنے والا قبیلہ تھا۔ اگر طائف کی وہ بستی،
تباہ و برباد کر دی گئی ہوتی تو محمد بن قاسم رحمۃ اللہ علیہ کہاں سے آتے۔!

صبر و تحمل کی یہ جو چوٹی ہے اور کردار کی یہ جو بلندی ہے، میں نے عرض کیا کہ اس
کی کامل ترین مثال اور مصداق ہیں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس کے بعد درجہ ہے
تمام انبیاء و رسول کا اور پھر مقام و رتبہ ہے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا۔
صحابہ کرامؓ کے دو بے سعید کے بعد اس نقشے پر ہیں نظر آتے ہیں اولیاء اللہ اور صوفیاء
کرام رحمہم اللہ علیہم۔ انہوں نے جس طرح نفرت کا جواب محبت سے دیا۔ انہوں نے جس
طرح گالیوں کے جواب میں دعائیں دیں۔ لوگوں کی طرف سے دی جانے والی ایذاؤں کے
جواب میں جس طرح انہوں نے خدمتِ خلق کو اپنا شعار بنایا، اس کے جو نتائج نکلے،
اسے کسی کہنے والے نے کیا خوب کہا ہے کہ:

ع۔ جو دلوں کو فتح کر لے وہی فاتحِ زمانہ

ان بزرگوں نے دلوں کو فتح کیا اور وہ زمانہ کے فاتح بنے۔ غور کیجئے کہ حضرت شیخ
معین الدین اجمیری رحمۃ اللہ علیہ کفر کے گڑھ میں آکر بیٹھے۔ ان کے پاس کوئی قوتِ تسخیر
تھی جس کے نتیجے میں فوسے ہزار اشخاص، ایک فردِ واحد کے ہاتھ پر ایمان لے آئے۔ پھر دیکھئے
شیخ بابا فرید الدین رحمہ کے ہاتھ پر دریائے ستیج اور دریائے راوی کے دونوں طرف
راجپوتوں کے جتنے قبائل آباد تھے وہ سب کے سب اس فردِ واحد کی تبلیغ سے ایمان کی
عزت قبول کرنے والے بنے۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ ان بزرگوں کی زندگیاں نقشہ
تھیں سودۃ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا۔

اسلامی انقلاب : مراحل ، مدارج اور لوازم

فتح ممبئی

صلح حدیبیہ ۵ فتح خیبر اور فتح مکہ

ڈاکٹر اسرار احمد صاحب

(ساتویں خطاب کی دوسری قسط)

ترتیب و تسوید بمیل الرحمن

صلح نامہ کی تحریر - شرائط

اور چند اہم واقعات

یہ بات تو برسبیل تذکرہ درمیان میں آگئی۔
اب آئیے پھر سہیل ابن عمرو کی مصالحت
کی گفتگو کی طرف۔۔۔ اس موقع پر یہ بھی
پیش نظر رہے کہ قریش کو بیعت رضوان کی

خبر پہنچ چکی تھی جس پر ان میں کافی سرسیمگی پھیل گئی تھی۔ اسی لیے انہوں نے سہیل ابن
عمرو کو اپنی طرف سے نمائندہ بنا کر بھیجا تھا کہ وہ ایسی شرائط پر مصالحت کر لیں جو قریش
کے لیے آبرو مندانه ہوں۔ سبکی کا باعث نہ ہوں۔ وہ جب حضور کی خدمت میں حاضر
ہوئے اور انہوں نے مصالحت کا عندیہ ظاہر کیا اور گفت و شنید کے بعد طے ہوا کہ صلح نامہ
تقریر کر لیا جائے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح نامہ تحریر (DICTATE) کرانا شروع
کیا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تہ کا قرآن انجام دے رہے تھے۔ حضور نے
فرمایا: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخِیْرُکَ۔ سہیل ابن عمرو نے فوراً لوٹ کر دیا
کہ نہیں! ہم بسم اللہ الرحمن الرحیم کے واقعت نہیں دیتے۔ ہم تو ہمیشہ سے بِاسْمِ اللّٰهِ

استعمال کرتے رہے ہیں لہذا یہی الفاظ لکھے جائیں گے۔ ہم آپ کے الفاظ بسم اللہ الرحمن الرحیم تسلیم کرنے کے لیے تیار نہیں۔ حضورؐ نے فرمایا ”ٹھیک ہے لکھ دو۔ بسم اللہ علیہم فرق کوئی واقعہ نہیں ہوتا۔“ اس کے بعد حضورؐ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ لکھو کہ ”یہ وہ صلح ہے جو محمد رسول اللہ اور قریش کے مابین منعقد ہوئی۔“ سہیل ابن عمرو نے فرمادہ سرا اعتراض جڑ دیا کہ ”محمد رسول اللہ کے الفاظ نہیں لکھے جاسکتے اس لیے کہ اسی پر تمہارا سارا تان دے رہے۔ ظاہر ہے کہ صلح نامہ کے نیچے فریقین کے دستخط ہوں گے یہ پوری عبارت کو یاد دہانی کے مابین متفق علیہ ہوگی لہذا اس میں اگر آپ کا نام رسول اللہ لکھا ہوا ہے تو ہم اگر آپ کو رسول اللہ مان لیں تو کوئی جھگڑا ہی نہ رہے، کوئی تنازعہ باقی نہ رہے۔ پھر صلح کا کیا سوال! پس آپ کے نام کے ساتھ رسول اللہ لکھا نہیں جائے گا۔“ سہیل ابن عمرو کا یہ اعتراض قاطعی اعتبار سے درست تھا۔ VALID تھا۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ کتنے ذہین اور مدبر شخص تھے۔۔۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اعتراض پر مسکراتے ہوئے فرمایا کہ تم مانو یا نہ مانو میں اللہ کا رسول ہوں۔

ساتھ ہی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا جو اس صلح نامہ کی کتابت کر رہے تھے کہ ”علی! رسول اللہ کے

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا طرز عمل

الفاظ مشادہ اور اس کی جگہ محمد ابن عبد اللہ لکھ دو۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواب میں عرض کیا کہ ”حضور! یہ کام میں نہیں کر سکتا۔“

میں آپ حضرات سے عرض کرتا ہوں کہ آپ اس بات کو خوب ابھی طرح نوٹ کر لیں اس لیے کہ بعد میں ایک گروہ نے ایسا دوسرے واقعہ کو جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے متعلق ہے اس پر پوچھنے والے کی بنیاد بنایا کہ حضرت عمرؓ نے حضورؐ کی شان میں گستاخی کی اور انہوں نے صلح نامہ حدیبیہ پر ناراضگی اور خٹکی کا اظہار کیا جو مستلزم ہے اظہار عدم اعتماد کو۔ چنانچہ اس بات کو ایک خاص گروہ نے حضرت عمر فاروقؓ کی شخصیت کو مجروح کرنے اور سبقت مٹانے کا نشانہ بنانے کا ارادہ اختیار کرنے کے بعد استعمال کیا جو نا حال جاری ہے۔ میں عرض کروں گا کہ یہاں نوٹ کیجئے کہ اگر یہ کہا جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس موقع پر نبی اکرمؐ کی حکم مدد کو کر رہے ہیں کہ حضورؐ فرما رہے ہیں کہ رسول اللہ کے الفاظ مشادہ اور وہ کہہ رہے ہیں کہ ہمیں مشاؤں کا۔

اس موقع پر حضور نے پھر سکر اتے ہوئے فرمایا کہ کہاں ہیں وہ الفاظ! چہنکہ آپ تو اتی تھے۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ دنیوی طور پر لکھنا پڑھنا آپ نے نہیں سیکھا تھا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وہ مقام بتایا اور حضور نے اپنے دست مبارک سے وہ الفاظ شادیئے۔ پھر وہاں لکھا گیا کہ محمد ابن عبد اللہ ابن عبد المطلب اور قریش کے مابین یہ معاہدہ طے پایا۔

معاہدہ کی شرائط | اس معاہدہ کی جو شرائط تھیں ان میں سے بعض بظاہر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے لیے نہایت سبکی کا باعث اور توہین آمیز تھیں۔ سہیل نے سب سے پہلے تو یہ شرط پیش کی کہ ہم یہ برداشت کر ہی نہیں سکتے کہ اس سال سلمان عمرہ کریں۔ اس سال عمرہ کرنے کی اجازت دینے کا مطلب تو یہ ہوگا کہ پورے عالم عرب میں یہ بات مشہور ہو جائے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی بات پوری ہو گئی اور قریش کو جھکنا پڑا اور ہتھیار ڈالنے پڑے۔ لہذا اس سال تو آپ کو ہمیں سے واپس جانا ہوگا۔ البتہ اگلے سال آپ تشریف لے آئیے اور ہم مین دن کے لیے مکہ کو خالی کر دیں گے۔ ہم پہاڑوں پر چلے جائیں گے مکہ آپ کے DISPOSAL پر ہوگا۔ آپ وہاں رہیے اور عمرہ کیجیے۔ مکہ والے وہاں رہیں گے ہی نہیں تاکہ کوئی شخص بھی جذبات سے مشتعل ہو کر کوئی اقدام نہ اٹھا بیٹھے۔ اس تصادم کے امکان کو بھی روک دیا جائے گا۔ البتہ آپ کے ساتھ تلواریں اگر ہوں گی تو وہ نیا م میں ہوں گی اور نیا م بھی تھیلوں میں بند ہوں گے۔ قیل و قال کی حالت ہی میں ہاتھ میں رہیں گے۔ یہ نہیں ہوگا کہ تلواریں نیا م میں ساتھ لٹکی ہوئی ہوں۔ دوسری شرط یہ تھی کہ دس سال تک ہمارے اور آپ کے مابین بالکل امن رہے گا۔ کوئی جنگ نہیں ہوگی۔ تیسری شرط یہ طے ہوئی کہ عرب کے دوسرے قبائل میں سے جو چاہے ہمارا حلیف بن جائے اور جو چاہے آپ کا حلیف بن جائے۔ فریقین کے حلیف بھی امن و امان سے رہیں گے۔ ان کے مابین بھی جنگ و جدال بالکل نہیں ہوگی۔ یہاں نوٹ کیجئے کہ بنو خزاعہ جس کے سردار تھے بدیل ابن ورقہ جن کا میں نے ابتدا میں ذکر کیا ہے، انہوں نے وہیں سے اعلان کیا کہ ہم محمد کے ساتھ ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ بنو نجر ایک دوسرا قبیلہ ہے جس کی بنو خزاعہ سے پرانی دشمنی تھی، اس نے فوراً دوسرا

رُخ اختیار کر لیا کہ ہم اس معاہدہ کی رو سے قریش کے حلیف ہیں۔ معاہدہ کی چوتھی شرط مسلمانوں کے لیے بظاہر بہت توہین آمیز اور دل آزاری کا باعث تھی۔ وہ یہ کہ اگر مکہ کا کوئی شخص اپنے ولی یا سرپرست کی اجازت کے بغیر مدینہ جائے گا تو مسلمانوں کو اُسے لوٹانا ہوگا۔ لیکن مدینہ سے اگر کوئی شخص مکہ آجائے گا تو اُسے ہم واپس نہیں کریں گے۔ یہ وہ شرط تھی کہ اس میں بڑی غیر منصفانہ (UN-EQUAL) بات پر سہیل ابن عمرو کا اصرار تھا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس پر بڑے جزبہ ہوئے۔ ان کے جذبات میں جوش و بھان پیدا ہوا کہ ہم یہ صورت کیوں گوارا کر رہے ہیں! ہم دب کر اور گر کر کیوں صلہ کریں! ہم اس وقت چرودہ سو کی تعداد میں موجود تھے اور ہمیں تو شہادت کی موت مطلوب ہے۔ ہم بیعت علی الموت کر چکے ہیں اور ہم سب کے سب کلمہ حق کے لیے اپنی گردنیں کٹوانے کے لیے تیار ہی نہیں بے تاب ہیں۔ لہذا ہم ان شرائط پر صلہ کیوں کریں جو سہیل منوانا چاہتے ہیں! جو بظاہر احوال و اقدار کو اور دب کر صلہ کرنے کے مترادف معاملہ تھا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے یہ جذبات تھے لیکن سب کے سب مہربان یہ وہ لمحات ہیں جن کے متعلق ہم اندازہ لگا سکتے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے جذبات کا کیا عالم ہوگا!

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اضطراب

یہ وہ وقت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا دینی حمیت و غیرت کے باعث اضطراب اتنا بڑھا کہ صبر کا دامن ان رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے چھوٹ گیا اور وہ رضی اللہ عنہ آگے بڑھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ مکالمہ کیا جو تمام مستند سیرت کی کتابوں میں مذکور ہے۔ دنیا جانتی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو قدرت کی طرف سے جلالی طبیعت و دبیعت ہوئی تھی۔ اسلام کی دولت سے مالا مال ہونے کے بعد ان رضی اللہ عنہ کی اس کیفیت میں کافی اعتدال آگیا تھا لیکن کبھی کبھار دین کی حمیت کے باعث اس جلالی طبیعت کا غلبہ ہو جانا خدا دراصل یہ سبب تھا کہ انہوں رضی اللہ عنہ نے نیکی کے انداز سے اس موقع پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کی۔ جس کا ان رضی اللہ عنہ کو ساری عمر تا سفت رہا ہے اور انہوں نے اُس انداز گفتگو کے کفارہ کے طور پر جو بظاہر گستاخانہ انداز تھا نہ معلوم کتنی ظنی عبادات کی تھیں۔ انہوں رضی اللہ عنہم نے آپ سے عرض کیا "حضور کیا آپ حق پر نہیں ہیں اور کیا آپ اللہ کے نبی نہیں ہیں؟" نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسکراتے ہوئے جواب میں ارشاد فرمایا "یقیناً

میں حق پر ہوں اور میں اللہ کا نبی ہوں۔" پھر حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ "تو حضور! بھرم اس طرح معاملہ کیوں کر رہے ہیں! کیا اللہ ہمارے ساتھ نہیں ہے!!! حضورؐ نے پھر مسکاتے ہوئے فرمایا "اللہ میرے ساتھ ہے اور میں اس کا نبی ہوں اور میں وہی کلمہ کہہ رہا ہوں جس کا مجھے حکم ہے۔" نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا تقسم کے ساتھ جوابات کا انداز بتا رہا ہے کہ حضرت عمرؓ کے اس اندازِ خطاب سے آپؐ قطعی ناراض نہیں ہوئے تھے۔

صدیق اکبر کا جواب | ظاہر بات ہے کہ نبی اکرمؐ کے جوابات سن کر حضرت عمرؓ کو حضورؐ سے تو مزید کچھ کہنے کی جرأت نہیں ہوئی

بدین صبیحت میں ایک تلامذہ ہے، ایک طوفان ہے، ایک ہیجان کی کیفیت ہے۔ وہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس گئے جو اس وقت اس نیمہ میں موجود نہیں تھے۔ ان دنوں سے بھی اسی نوع کا کالمہ ہوا۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ "کیا ہم حق پر نہیں ہیں! اور کیا محمد اللہ کے رسول نہیں ہیں!! (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ انہوں نے فرمایا کہ "کیوں نہیں۔ یقیناً ہم حق تھے لیا مجال کہ اس موقع پر کسی صحابی نے اپنی زبان سے کوئی اعتراض یا احتجاج کا کوئی لفظ نہ نکالا ہو۔

ابو جندل رضی اللہ عنہ کی آمد | اور یہ بات کا یہ مادہ تھا اور اس سگتے ہوئے جذبات پر اس واقعہ نے تیل کا کام کیا کہ انہی سہیل ابن عمرو کے

ساتھ وہ تھے ابو جندل رضی اللہ عنہ جو ایمان لائے تھے اور سہیل نے ان کو زنجیروں اور پیرٹیوں سے جکڑ کر ایک ٹوٹے ہوئے مکان میں بند کر رکھا تھا۔ پھر یہ کہ سہیل اور قریش کے دوسرے لوگ ان کو دھت مارا کرتے تھے تاکہ وہ اس تشدد سے کھجرا کر اپنے آبائی بُت پرستی کے دین کی بات دے سکیں۔ انہیں یہ جب پتہ چلا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ کے مقام پر حیریں بوکڑ سے چودہ پندرہ میل کے فاصلہ پر واقع ہے تو انہوں نے کسی نہ کسی طرح نہایت بڑیاں تڑوا لیں اور پچھتے پچھتے حدیبیہ میں حضورؐ کی خدمت میں پہنچ گئے۔ اس حادہ کی سیاق ہی خشک بھی نہیں ہوتی تھی کہ اس موقع پر ابو جندلؓ وہاں پہنچے۔ یہ غیر یہی ان کے ہاتھوں میں پڑی ہوئی ہیں۔ تبسم پر مار کے نشان ہیں سوجھ بھجھ کے اور نبی اکرمؐ کے قدموں میں لیٹ گئے۔ سہیل ابن عمروؓ نے فوراً کہا کہ یہ ہے

پہلا معاملہ۔ صلح کی جو شرائط ہمارے امین طے ہو چکی ہیں ان کے مطابق آپ کو ابوہریرہ کو میرے حوالے کرنا ہوگا۔ حضورؐ نے فرمایا کہ ”شرائط ضرور طے ہو گئی ہیں لیکن تم ان کو تو ہمارے ساتھ رہنے کی اجازت دے دو۔“ سہیل نے کہا کہ ”قطعاً نہیں اسے تو ہر صورت آپ کو واپس کرنا ہوگا۔“ حضورؐ نے پھر فرمایا ”سہیل تم اس کے یہیں رہنے دو۔“ اس نے فوراً کہا کہ ”پھر ہمیں کوئی صلح نہیں چاہیے۔“ شرائط کا اعلان اب تلوار ہی ہمارے درمیان فیصلہ کرے گی۔“ حضورؐ نے فرمایا کہ ”اچھا تم نہیں مانتے۔“ شکیکے صلح کی شرائط باقی رہیں گی جگ سے صلح بہتر ہے۔“ ابو جندل بیچنے سے ہیں اور اب انہوں نے خیمہ میں موجود مسلمانوں سے استغاثہ کیا کہ ”مسلمانو! مجھے کن بعیر لیں۔“ حوالہ کر رہے ہو۔“۔ اب آپ اندازہ کیجئے کہ جذبات کا کیا عالم ہوگا! سب کے دل مجروح تھے لیکن جوش سے لبریز تھے۔ سینوں میں دل بے تاب تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذرا سا بھی اشارہ ہو جائے تو تلواریں نیام سے نکل آئیں۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ مرحلہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی اطاعت شجاری کا بڑا کڑا، بڑا شدید اور بڑا نازک امتحان تھا جس سے اللہ تعالیٰ ان کو گزار دیا تھا۔

حضرت عمرؓ کا اضطراب | یہ وہ لمحات ہیں جن کے متعلق ہم اندازہ لگا سکتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ کے جذبات کا کیا عالم ہوگا! یہ وہ وقت ہے کہ حضرت عمرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دینی حقیقت و غیرت کے باعث اضطراب اتنا بڑھا کہ ممبر کا دامن ان کے ہاتھ سے چھوٹ گیا اور وہ آگے بڑھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ مکالمہ کیا جو تمام مستند سیرت کی کتابوں میں مذکور ہے مینا جانتی ہے کہ حضرت عمرؓ کو قدرت کی طرف سے جلالی طبیعت و دیعت ہوئی تھی۔ اسلام کی دولت سے مالا مال ہونے کے بعد ان کی اس کیفیت میں کافی اعتدال آ گیا تھا۔ لیکن کبھی کبھار دین کی ہیبت کے باعث اس جلالی طبیعت کا غلبہ ہو جاتا تھا۔ دراصل یہ سبب تھا کہ انہوں نے تیکھے انداز سے اس موقع پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کی۔ جس کا ان کو ساری عمر تاسف رہا ہے اور انہوں نے اس انداز گفتگو کے کفارہ کے طور پر جو بظاہر گستاخانہ انداز تھا نہ معلوم کتنی نفی عبادات کی تھیں۔ انہوں نے آپ سے عرض کیا ”حضور! کیا آپ حق پر نہیں ہیں اور کیا آپ اللہ کے نبی

نہیں ہیں!۔۔۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسکراتے ہوئے جواب میں ارشاد فرمایا ”یقیناً میں حق پر ہوں اور میں اللہ کا نبی ہوں۔۔۔ پھر حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ ”حضور! پھر ہم اس طرح معاملہ کیوں کر رہے ہیں! کیا اللہ ہمارے ساتھ نہیں ہے!!۔۔۔“ حضورؐ نے پھر مسکراتے ہوئے فرمایا۔ ”اللہ میرے ساتھ ہے اور میں اس کا نبی ہوں اور میں وہی کچھ کر رہا ہوں جس کا مجھے حکم ہے۔۔۔“ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ کے ساتھ جوابات کا انداز بتا رہا ہے کہ حضرت عمرؓ کے اس انداز خطاب سے آپ قلبی ناراض نہیں ہوئے تھے۔

ظاہر بات ہے کہ نبی اکرم کے جوابات سن کر حضرت عمرؓ کو حضورؐ سے تو مزید کچھ کہنے کی جرات

صدیق اکبرؓ کا جواب

نہیں ہوئی۔ لیکن طبیعت میں ایک تلام ہے، ایک طوفان ہے، ایک ہیمائی کیفیت ہے۔ وہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کے پاس گئے جو اس وقت اس غیمہ میں موجود نہیں تھے۔ ان سبھی اسی نوع کا مکالمہ ہوا۔ حضرت عمرؓ نے کہا ”کیا ہم حق پر نہیں ہیں! اور کیا محمد اللہ کے رسولؐ نہیں ہیں! انہوں نے فرمایا کہ ”کہوں نہیں یقیناً ہم حق پر ہیں۔ اور حضور اللہ کے رسولؐ ہیں۔ حضرت عمرؓ نے پھر وہی بات کہی جو حضورؐ سے عرض کر چکے تھے کہ پھر یہ کیا ہو رہا ہے اور ہم کیوں دب کر صلح کر رہے ہیں!۔۔۔ اس پر حضرت ابوبکرؓ نے جواب میں جعینہ وہی الفاظ کہے کہ بے شک ہم حق پر ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسولؐ ہیں اور وہ حق ہی کرتے ہیں جس کا انہیں حکم ہوتا ہے۔ اسی لیے میں کہا کرتا ہوں کہ یہ ہے مقام صدیقیت۔ اور یہ کہ نبی اور صدیق کے مزنہ میں بہت قرب ہوتا ہے۔

جیسا کہ میں عرض کر چکا ہوں حضرت عمرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ساری عمر اس رویہ پر بول بھڑکا ہر گستاخانہ معلوم ہوتا ہے پشیمانی اور تاسف رہے اور وہ کفارہ کے طور پر ساری عمر متغذو فعلی عبادتیں کرتے رہے ہیں لیکن ایک خاص گروہ اس وقت کو لے کر ہے اور حضرت عمرؓ کو شتم کرتا اور سب و شتم کا نشانہ بنانا چلا آ رہا ہے کہ

ایک مخصوص گروہ کی
اتہام طردازی اور
اس کا ازالہ

وہ بڑے گستاخ تھے اور وہ ایسے تھے، ویسے تھے۔ الغرض ایک خاص گروہ کی طرف حضرت عمرؓ کی شان میں گستاخیاں کرنے اور انہیں متہم کرنے کے لیے اس واقعہ کا بھی ملک مزاج لگا کر خوب اُچھالاجاتا ہے۔ میں اس بارے میں یہ عرض کیا کرتا ہوں کہ اگر اس معنی و مفہوم میں یہ بات لی جائے گی تو گویا بات حضرت عمرؓ کی ذات تک نہیں رہے گی بلکہ اس کی زد میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ذات گرامی بھی آجائے گی انہوں نے بھی گستاخی کی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے سترابی کی۔ حالانکہ دنیا کا یہ مسئلہ اصول ہے کہ الامس فوق الادب، علم ادب سے بالاتر ہے جب حکم دیا جا رہا ہو تو ادب و تعظیم کا معاملہ پیچھے رہ جائے گا۔ حکم پر بہر صورت عمل کیا جائے گا لیکن معاذ اللہ، ثم معاذ اللہ، ثم معاذ اللہ نہ حضرت علیؓ کی نیت میں کوئی غفل تھا اور نہ ہی حضرت عمرؓ کی نیت میں کوئی نفور تھا۔ ان دونوں جلیل القدر اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم و رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے دلوں میں نہ بغاوت و سترابی کے جراثیم تھے اور نہ ہی گستاخی کا کوئی ارادہ تھا۔ بلکہ درحقیقت یہ نیت حق تھی جس کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سنان پر کہ رسول اللہ کا اظہار صلیح امرت مٹا دو حضرت علیؓ کی زبان اسے یہ الفاظ ادا ہو گئے کہ میں تو یہ کام کرنے والا نہیں ہوں۔ اور ابی مہیت حق کے سبب سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایسا انداز اختیار کیا۔ ان دونوں حضرات گرامی نے اس طرز عمل پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کوئی سرزنش فرمائی نہ ہی اظہار ناراضگی و ناپسندیدگی فرمایا۔ بلکہ حضرت علیؓ سے فرمایا کہ مجھے بتاؤ کہ رسول اللہ کے الفاظ کہاں مرتد ہیں، اور پھر اپنے دست مبارک سے اُسے مٹا دیا۔ میں عرض کر چکا ہوں کہ حضرت عمرؓ کے تیلے انداز میں کیے گئے تمام سوالات کے جوابات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بسمت کے ساتھ ارشاد فرمائے۔ یہ تمام باتیں اس امر کی علامت ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان حضرات گرامیؓ کے جذبات کی صحیح نوعیت سے بخوبی آگاہ تھے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی
حضرت ابو جندلؓ کو نصیحت

بہر حال سہیل ابن عمروؓ کی ضد اور
صرار کو دیکھ کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے فیصلہ صادر فرمایا کہ ابو جندلؓ کو سہیلؓ کے حوالہ کر دیا جائے
 ورنہ انؓ سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ "اے ابو جندلؓ! صبر کرو۔ اللہ تعالیٰ
 ہمارے لیے اور دوسروں کے لیے جو انہی حالات میں مظلومانہ طور پر مقید
 کوئی نہ کوئی راستہ نکال دے گا۔ ہم صلح کی شرائط طے کر چکے ہیں اور ان
 بارو سے ہم پابند ہیں کہ تمہیں واپس کر دیں۔" چنانچہ سہیل اپنے بیٹے کو
 بنے ساتھ واپس لے گئے۔

اب جبکہ صلح ہو گئی۔ اس پر
 دستخط ثبت ہو گئے اور سہیل
 واپس چلے گئے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے صحابہ کرامؓ سے فرمایا کہ "اب

صحابہ کرامؓ کا غیر معمولی سہر عمل

تو قربانی کے لیے جو جانور ساتھ لائے ہو ان کی پیٹیں برقرار بنایاں دے دو
 احرام کھول دو۔" اب آپ اس وقت مسلمانوں کے جذبات کا جو عالم
 اس کا اندازہ کیجئے۔ ہوا یہ ایک شخص بھی نہیں اٹھا۔ جذبات کی
 ہیبت تھی کہ گویا ان کے اعصاب و اعضاء بالکل شل ہو گئے ہیں۔ حرکت
 نہ کی تھی ان میں طاقت نہیں ہے۔ اس درجہ ان کے دل بجھے ہوئے
 ۔ ان کا جوش و خروش تو یہ تھا کہ وہ جان شاری اور سرفروشی دکھائیں۔
 اللہ کے دین کی راہ میں گردنیں کٹوا کر مسخر ہو جائیں۔ اُن الفاظ مبارکہ کی
 ان میں جو سورۂ احزاب میں وارد ہو چکے تھے کہ :

اس آیت مبارکہ کی ترجمانی ہو گی ان الفاظ میں کہ :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي دِيَارِكُمْ خُذُوا ذُرَاهُمْ
 ذُرَاهُمْ مِمَّا فِي دِيَارِكُمْ خُذُوا ذُرَاهُمْ مِمَّا فِي دِيَارِكُمْ
 وَمَا بَدَلُوا مَتَدِيلًا ۝ (۲۳)

• اہل ایمان میں اتنے جوان مرد ہیں جنہوں نے جو عہد اپنے پروردگار
 سے کیا تھا اسے پورا کر دکھایا پس ان میں وہ بھی ہیں جو اپنی گردنیں کٹوا
 چکے اور اپنا دیہہ جان پیش کر چکے اپنی نذر اللہ کے حضور من گزار چکے اور

ان میں کہتے ہیں جو منتظر ہیں کہ کب ہماری باری آئے اور ہم بھی ہم جانیں
 دے کر سرخرو ہو جائیں اور نہیں بدلا انہوں نے اپنے عہد کا ایک دن بھی
 تو اس وقت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین کی یہ کیفیت تھی۔ معلوم تھا کہ اس
 وقت حضرت علی اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جو جذبہ باقی کیفیت صادر
 ہوئی۔ وہ صرف ان دونوں کی نہیں تھی بلکہ تمام مسلمانوں کی تھی۔ سب ہی دل
 شکستہ تھے۔ ہم تصور نہیں کر سکتے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حکم دے رہے
 ہیں کہ اٹھو، قربانیاں دے کر احرام کھول دو۔ اور کوئی ایک شخص بھی نہیں
 اٹھ رہا۔ دوسری مرتبہ حکم دیا کہ اٹھو، یہیں قربانیاں کرو اور احرام کھول دو
 — پھر بھی کوئی نہیں اٹھا — صحابہ رض کے ذہن میں تو یہ تھا کہ ہم مکہ جاؤں گے
 کعبہ کا طواف اور سعی کریں گے اور پھر قربان گاہ پر قربانیاں کریں گے۔ جو
 جاتے ساتھ ہیں وہ تو یہی ہے کعبہ کی۔ اب یہاں پر ہم قربانیاں کیسے کر دیں؟
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تیسری مرتبہ پھر فرمایا اٹھو، قربانیاں دے دو اور
 احرام کھول دو۔ میں تصور بھی نہیں کر سکتا کہ کسی اور موقع پر اس کا
 امکان بھی ہو سکتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ ایسا کیوں ہوا؟ یہ اس لیے ہوا کہ
 صحابہ کرام رض کی جذباتی کیفیت ایسی تھی کہ وہ اس صورت حال کے لیے ذہناً تیار
 نہیں تھے وہ اپنی جانیں دینے اور گردنیں کٹوانے کے لیے تو تیار تھے لیکن جن
 شرائط پر صلح ہوئی تھی، اُسے ان کے اعصاب اور مزاج قبول نہیں کر رہے تھے
 اور ان کے اعصاب گوباشل ہو کر رہ گئے۔

الحمد للہ ہمارے محدثین عظام
 نے ہمارے لیے تمام واقعات
 کی تفصیل محفوظ کر دی ہیں۔ چنانچہ
 روایات میں آتا ہے کہ نبی اکرم

اتم المومنین حضرت اُم سلمہ
 کا مدبرانہ مشورہ

صلی اللہ علیہ وسلم کچھ ملول ہو کر اپنے خیمہ میں تشریف لے گئے۔ حضور کا یہ
 معمول تھا کہ سفر میں ایک زوج محترم کو ساتھ رکھتے تھے۔ سفر کے موقع پر فرود پڑا
 کرتا تھا کہ اس مرتبہ کون ساتھ جائے گا۔ تو حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا اس

سفر میں حضورؐ کے ساتھ تھیں۔ حضورؐ خیمہ میں تشریف لے گئے اور حضرت اہل سلمہؓ سے ذکر کیا۔ اور ظاہر بات ہے کہ صدر کے انداز سے ذکر کیا کہ میں نے تین مرتبہ کہا کہ اٹھو، قربانیاں دے دو اور احرام کھول دو، لیکن کوئی ایک شخص بھی نہیں اٹھا،۔ اس پر انہوں نے عرض کیا کہ حضورؐ آپ زبان سے کچھ نہ فرمائیے۔ آپؐ خیمہ سے باہر تشریف لے جایئے۔ قربانی دیجئے اور حلق کر کے احرام کھول دیجئے،۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مشورہ پر عمل کیا، باہر تشریف لائے، قربانی دی، حجام کو بلایا کہ میرے سر کے بال مونڈ دو اور بعدہ احرام کھول دیا۔

صحابہ کرامؓ نے جب یہ سب کچھ دیکھ لیا تو اب سب کے سب کھڑے ہو گئے جو حضرات ہدی کے جانور ساتھ لائے تھے، انہوں نے قربانیاں دیں اور نماز

صحابہ کرامؓ کا رد عمل
اور اس کی تاویل

صحابہ کرامؓ نے حلق یا فصر کرایا اور احرام کھول دیئے۔ تاویل : میں اس صورت حال کی تاویل یہ کیا کرتا ہوں کہ صحابہ کرامؓ پر ابھی تک ایک حالت منتظرہ طاری تھی۔ وہ اس خیال میں تھے کہ شاید صورت حال بدل جائے! شاید کوئی نئی شکل پیدا ہو جائے۔ شاید اللہ تعالیٰ کی طرف سے نئی وحی آجائے!۔ جب تک یہ صورت سامنے نہیں آئی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود قربانی دینے اور حلق کرانے کے بعد احرام کھول دیا تو اس وقت سے پہلے ان کے ذہنوں میں مصدقہ حال کی تبدیلی کا ایک امکان، رقرار تھا کہ جس کے وہ شاید انتظار میں تھے۔ لیکن جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کھول دیا تو صحابہ کرامؓ بان گئے کہ یہی آخری فیصلہ ہے۔ چنانچہ حالت منتظرہ ختم ہو گئی اور سب نے احرام مل دیئے۔ مگر، کی جو نیت کی ہوئی تھی، اُسے اگلے سال کے لیے مؤخر کرتے ہوئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ کرامؓ رضی اللہ عنہم مدینہ سے مدینہ کی طرف مراجعت پائی۔ (جای سہ)



ٹینٹ اور ترپال



ایک نظام دین ایندسٹریز

مرکزی دفتر
محمد بن قاسم روڈ۔ کراچی

حکیم محمد احمد برکاتی

”استحکامِ پاکستان“ — ایک جائزہ

ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کی زیر تالیف کتاب استحکامِ پاکستان پیش نظر ہے۔ استحکامِ پاکستان ایک قوجہ طلب مسئلہ اور سمجیدہ اہم موضوع ہے، مؤلف قابلِ تشریک ہیں کہ انہوں نے اس اہم موضوع کی طرف قوجہ فرمائی، جس کا نتیجہ یہ معلومات افزا، فکر انگیز اور قابلِ قدر کتاب ہے کتاب میں تشریکِ پاکستان کے تاریخی پس منظر اور مملکتِ پاکستان کے چالیس سالہ معنی و حال کا جائزہ دیا ہے یہ جائزہ بھرپور اور جامع ہے، متوازن اور حقیقت پسند ہے۔ پھر مددِ استحکام کے اسباب کی تحقیق کی ہے اور استحکام کی تدابیر تجویز کی ہیں۔

مؤلف کا اندازِ فکر مبرور معنی اور حقیقت پسند ہے اور جذباتیت سے ان کا دامن پاک ہے انہیں نے اپنے تاریخی افکار کا اظہار بڑی بیباکی کے ساتھ کیا ہے اور مختلف طبقات پر اظہارِ حق میں مروت کا شکار نہیں ہوتے، افراد اور جماعت پر اظہارِ خیال میں بڑی دستِ قلب و دیانتدار اور رواداری کا ثبوت دیا ہے، خصوصاً خادمِ دین اشخاص اور عقول کے ساتھ ہنر گزینی اور قدر دان کا معاملہ کیا ہے۔

آئیے پہلے کتاب پر ایک نظر ڈالیں پہلے ایک نمید ہے جس میں پاکستان کے اپنی عمر کے پالیسی سال پرے کر لیے پر بنی اسرائیل کی تاریخ کے حوالے سے یہ امید ظاہر کی ہے کہ ملتِ پاکستان بنی اسرائیل کی طرح اپنا چیل سالہ مہدِ غفلت بسر کر کے بیدار ہوگی اور منزلیِ مقصود کی طرف قدام کرے گی۔

پھر اصل کتاب گیارہ ابواب پر مشتمل ہے جن میں سے پہلے پانچ ابواب کا رنگ کچھ اور ہے۔ دوسرے چھ ابواب کا رنگ کچھ اور ابتدا کے پانچ ابواب میں پاکستان کے عدم استحکام کے حبابِ تحریر پاکستان کی اساس استحکامِ پاکستان کی اساسات، اسلام کی نوعیت اور ملتِ ستانی کی اسلام سے بے تعلق پر لنگھ کر ہے جو مؤلف کی دستِ نظر، تدریسی، جراتِ گفتار اور یاسی بعیرت پر مال ہے۔

بعد کے چھ ابواب میں ہمت شکن اور یاس انگیز گفتگو کے برعکس، تصویر کاروشن رُخ دکھایا ہے کیونکہ ان ابواب کا موضوع، پاکستان کا امنی و حال نہیں بلکہ مستقبل ہے، پہلے باب میں پاکستان کے غیر متوقع اور غیر مترقب قیام کا ذکر ہے۔ دوسرے میں قائد اعظم علیا رحمۃ کے کمال، تدبیر اور بندہ کی کردار پر گفتگو کی ہے۔ تیسرے میں پاکستان کی بقا کی کوئی تدبیر نہ ہونے اور دایاں پاکستان کی نااہلی و بے تدبیری کے بجا و جد اس کے بانی رہ جانے کا بیان ہے کہ صرف نصرتِ حق کا کرشمہ ہے، اس کے بعد ایک باب میں اسلام کے متوقع عالمی غلبے کے معاملے سے پاکستان میں بھی اسلام کے نفاذ کی توقع ظاہر کی ہے۔ دوسرے باب میں الف تائی کی تجدیدی مساعی کا تذکرہ ہے جس میں شیخ مجدد، شاہ محدث، تحریک مجاہدین، حضرت اقبال، تینینی جماعت، جماعت اسلامی کی خدمات پر روشنی ڈالی ہے، آخری باب کا عنوان ہے فیصلہ کن دعوام، ایک راستہ جاہی کی طرف، ایک راستہ منزل مراد کی طرف۔!

اب میں کتاب کے ان پہلوؤں کی طرف اشارات کروں گا جن سے میں متاثر ہوا ہوں۔
 پہلی چیز مؤلف کی دستِ نظر ہے، ظاہر ہے کہ ایک سیاسی موضوع ہے، میں خواب تک ڈاکٹر صاحب کی کوئی سیاسی تحریک نہیں پڑھی تھی، اس لیے یہ کتاب پڑھ کر اس پہلے سے دلی مسرت ہوئی کہ الحمد للہ ہماری دیہی تحریکات میں ایسے حضرات بھی ہیں جو سیاسی موضوعات کے مالد مالد سے چوری طرح باخبر ہیں۔ درجہ ہمدے بعض کاروبار کے نزدیک تو سیاست شاید حکومت میں سے ہے ڈاکٹر صاحب نے موضوع سے متعلق اکثر قابل ذکر تحریروں کا مطالعہ کر کے بڑے سلیقے سے مواد جمع کیا ہے اور یوں مسلح ہو کر قلم لے لیا ہے، کتاب پڑھ کر مؤلف کا مذکورہ نتائج سے اتفاق کیا جاسکتا ہے مگر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ انہوں نے موضوع پر نکتہ و مطالعہ کا حق ادا نہیں کیا، ان کا استحضار بھی قابلِ رشک ہے، کتاب میں متعدد مقامات پر مجھے ایسے اوقات نظر آئے جو علم میں تھے لیکن مستحضر نہیں رہے تھے، ڈاکٹر صاحب نے انہیں یاد رکھا اور برمل صرف کیا ہے۔
 ۲۔ مختلف کی جرات اظہار بھی قابل ذکر ہے ایک مقام پر انہوں نے پاکستان کے محرکات کی تشریح کرنی چاہی ہے اور طویل گفتگو کے بعد یہ دعویٰ کیا ہے کہ پاکستان کا محرک مذہبی جذبہ نہیں قومی جذبہ قادر اس کی دلیل یہ دی ہے کہ

تحریک پاکستان کی اصل قیادت علیا ہرگز مذہبی لوگوں پر مشتمل نہیں تھی بلکہ پھر لکھے ہیں۔

تحریک پاکستان کی اصل قیادت جن لوگوں کے ہاتھوں میں تھی وہ صرف اس وقت علما و مشائخ پر مروجہ تصورات کے مطابق مذہبی لوگ نہ تھے بلکہ ان کی اکثریت جدید دور کی مرد و عورتوں کے مطابق PRACTICING MUSLIMS پر مشتمل نہ تھی۔

اسی سلسلہ کلام میں آگے چل کر لکھتے ہیں۔

ایسے وہ علماء و مشائخ جنہوں نے تحریک پاکستان کا ساتھ دیا تو خواہ وہ اپنے اپنے مقام کی بھی مرتبے اور حیثیت کے مالک نہ رہے ہوں واقعہ یہ ہے کہ تحریک پاکستان کی قیادت کے ضمن میں ان کا مقام اولین صف میں نہیں بلکہ ثانوی درجے میں تھا اور ان کی اصل حیثیت قائم رہی کی ہیں بلکہ علماء دین کی تھی۔
کتاب کے پانچوں باب میں پاکستانی مسلمانوں کے اسلام سے تعلق کا تجزیہ کیا ہے اور صاف عیاں کیا ہے کہ۔

ہماری عظیم اکثریت کا مذہب کے ساتھ سرے سے کوئی تعلق نہیں ہے۔
پھر ہمارے معاشرے کے ایک طبقے کے متعلق جو دنیا سے دلچسپی رکھنے والا طبقہ شمار ہوتا ہے۔ یہ صحابا اخبار حتی کرتے ہیں۔

اس طبقے کی ایک عظیم اکثریت کا تصور دین نہ صرف یہ کہ ذات محدود ہے بلکہ اکثر و پیش تر حالات میں محنت منج شدہ ہے چنانچہ ان کے نزدیک مذہب صرف علامات و رسومات کا مجموعہ بن کر رہ گیا ہے اور اس کا کوئی تعلق نہ ان کی انفرادی سیرت و کردار سے رہ گیا ہے نہ قومی و ملی اور اجتماعی معاملات سے نتیجتاً وہ دین جو اپنی اصل فطرت کے اعتبار سے پرری انسانی زندگی پر حکم رانی جانتا ہے ان کے عیاں زندگی کے بہت ہی چھوٹے سے گوشے میں محدود ہو کر رہ گیا ہے اور اس کے وسیع تر تقاضوں کا انہیں سرے سے کوئی احساس نہیں رہا۔“

دوسرے پیرے میں اپنی ذرا کمزور یہ تلخ کر کے فرماتے ہیں۔

”اس طبقے کی غالب اکثریت کا یہ عمل ہے کہ دینداری کے جملہ مظاہر یعنی نماز روزہ اور حج حتیٰ کہ پوری شرعی وضع قطع کے ساتھ بیک مڈکیت بھی جیتی ہے اور وغیرہ اندوڑی بھی۔ اہم ٹھنگ بھی جاری رہتی ہے اور کرنسی کا غیر قانونی لین دین

بھی، مشیاء خند و دفرش ہی نہیں ادویات تک ان کے مہقرن طوٹ ایسی حد درجہ مکروہ حرکت سے محفوظ نہیں رہیں انکم ٹیکس اور کم ڈیوٹی کی چوٹی کو سابع کا مقام دینے میں رہیں خدا پاک نہیں، رشتہ دی بھی جاتی ہے سادہ بھی، سودی رقم سے کام لے کر بار و بیچ کر کرنا اور مکان قیور کرنا تو شیر باد رہے ہی جہاں مرقع طے سے بھی اجتناب نہیں، ان سب پر مستزاد یہ کہ لا ماشاء اللہ اس حقے کی اکثریت ذاتی اخلاق اور بین الانسانی معاملات کے دائرے میں بالعموم بہت بے کردار کا مظاہرہ کرتی ہے۔“

عوام کے طبقات کے بعد جب دینی جماعتوں کی بات آتی ہے تو اگرچہ مؤلف نے تیسری جماعت اور جماعت اسلامی کے ساتھ لطف و محروت کا معاملہ کیا ہے، جماعت اسلامی سے میری مراد مولانا مودودی رحمۃ اللہ علیہ کی مرحوم و منقرضہ جماعت اسلامی نہیں، میاں طفیل محمد کی جماعت اسلامی ہے اور تیسریں جماعت کے بنی حق منکر سے اجتناب کرنا یاں نہیں کیا۔ مہر حال مؤلف نے ملک کی جمیعتوں کے مسئلے میں بڑی دردمندی اور دل سوزی کے ساتھ لکھا ہے۔

”مذہب کی نام برابری بلکہ علم بردار جماعتوں اور جمیعتوں کے بارے میں سب سے نمایاں ایہ ان کا باہمی اختلاف بلکہ مخالفت ہے جو حد درجہ مکروہ الزام تراشی بلکہ دشنام طرازی کی حد تک پہنچ جاتی ہے۔۔۔“

جی ہاں کس کن شکست کا سامنا مذہب کے ہم پیراؤں کو ملک کے عوام اختلافات میں کرنا پڑتا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ اس میں بہت حد تک دخل اس ڈیوی تعزذہ اور سرچھٹل کو حاصل ہے۔“

معشر علماء کے لیے ایک مقام پر اس سے بھی زیادہ دانشگاه الفاظ میں لکھا ہے۔
 علماء دین کے صفے میں ایک کثیر تعداد انی علماء سو کی ہے جن کی روش سے ہرید حب دنیا، حب مالی، حب جاہ ان کا یاں کی ناگفتہ بہ حالت کی غازی کر رہی ہے مزید برآں ان کی پیدا کردہ خرد واریت کی ہولناکی روز بروز بڑھ رہی ہے اور نقل

سطح پر تفت و انتشار میں ایک مزید اور حد درجہ تشویش ناک سمت کا خاکہ دکھائی ہے جسے مؤلف نے ایک سلسلہ کلام میں بھڑے صاحب کے ایک قابل تحسین بلکہ نہایت حیات مند اور مدہجی اقسام کا تحسین و پاس کے انداز میں ذکر کر کے اپنی دہانت و ادبی کا ثبوت دیا ہے۔

مبطل صاحب کے عہد اقتدار و تسلط میں قادیانیوں کے کفر و اتہاد کا جرفہ و جہد ہوا تھا و اقرب یہ ہے کہ اس کی جتنی بھی ستائش کی جائے کہے، جو کام خواجہ ناظم الدین جیسے نیک مرد کے زمانے میں انجام نہ دیا جاسکا وہ قدرت نے مبطل صاحب جیسے جری و قوی انسان کے لیے مختص کر دیا تھا، مبطل صاحب اپنے کام اور ظالماد عہد حکومت کی بنا پر اپنی پاکستان کے لیے ناپسندیدہ شخصیت ہیں اور ان کا نام آتے ہی دانتے میں تمنی گھل جاتی ہے مگر ہر شخص میں معائب کے ساتھ محاسن بھی ہوتے ہیں اور ہمدی کسی ناپسندیدہ شخصیت سے بھی کوئی قابل تفریغ کام بھی سرزد ہو سکتا ہے، اس کام کی تحقیر بچانے خود قابل تیس ہیں۔

اب میں لیکن ایسے پسوں کی طرف ڈاکٹر صاحب کی توجہ دلائل کا جو مجھے کھلے۔

۱۔ کتاب میں سب سے زیادہ جرحیز کھینکتی ہے وہ ہے طول کام، جس سے مراد ہے موضوع سے غیر متعلق تفصیل چاہے وہ کتنی ہی دلچسپ، معلومات افزا، اور کسی دوسرے مقصد کے لیے مفید ہو۔
۲۔ یوں لیکن موجودہ موضوع سے غیر متعلق ہوں تو ان کے ذکر سے قاری کا مطف توجہ ہرجاتا ہے
۳۔ قرآنی طرز بیان یہ ہے کہ کسی واقعے کے صرف وہ پسو بیان کئے جائیں جو مقصد سے متعلق ہوں اور مقصد سے غیر متعلق تفصیل و جزئیات نظر انداز کر دی جائیں میں مزور و نشان دہی بھی کر دیتا ہوں ہلا
۴۔ اب سرم کے ایک مقام پر مولانا شبلی کے رشتوں کا ذکر مر ۳۲

باب چہارم کا وہ مقام جہاں مفید میر کا نام آیا ہے۔ ص ۳۱

تہجد کا وہ مقام جہاں پروفیسر مرزا محمد مزر کا ذکر ہے ص ۳۳

تہجد کا وہ حصہ جہاں سلیم چشتی مرحوم کی ایک روایت نقل کی گئی ہے ص ۳۴

تہجد کا وہ حاشیہ جہاں مبطل صاحب کے تباہی وطن کی تحقیق کی گئی ہے ص ۲۹

تہجد کے وہ صفحے جن میں ایک آیت مبارکہ کا استفادہ کا مفہوم درج ہے ص ۳۲، ۳۳

ذاتی وضاحت کے لیے سوا دو سو صفحات کی اس کتاب میں ۱۲ صفحات کا صرف بے جا ہے۔

۲۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کو پاکستان کے پہلے اور آخری شیخ الاسلام لکھا ہے ص ۱۱۸، عثمانی ہر مصلحت میں سے تھے، تحریک پاکستان کے حامیوں میں سے تھے، دستور پاکستان کے رکن تھے مگر شیخ الاسلام نہیں کس نے بنایا تھا، کب بنایا تھا؟

۳۔ مولانا حسین احمد مدنی کے نظریہ قومیت مستندہ پر علامہ اقبال نے جو تنقید کی تھی اسے ڈاکٹر صاحب جہاں سخت اور تند و تیز تنقید لکھا ہے ص ۱۱۸، اور یہ بھی لکھا ہے کہ مولانا نے یہ حکایت لکھا اس نظریہ کی وکالت نہیں کی تھی، یہ تجویز بھی نہیں کی ہے کہ علامہ اقبال کے اشعار کے ساتھ

ایک دماغی حاشیہ بھی شائع کیا جانا چاہیئے مگر مولانا مرحوم نے علامہ کے وصال کے ذرا بعد متحدہ قومیت کے نام جو تحریر شائع کی، نیز مولانا کے مجموعہ حکایت اور خود نوشت و نقوشیات کے مطالعے کے بعد یہ تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ مولانا متحدہ قومیت کے قائل تھے۔

۲۔ ڈاکٹر صاحب نے ایک مقام پر پاکستان قومی اتحاد کے ذکر میں اس دور کی ایک اصطلاح نظام مصطفیٰ کا بھی ذکر کیا ہے، ڈاکٹر صاحب اس مقام سے یہ ترکیب استعمال کی: "بغیر گزرنے کے" یہ استعمال کی ہی تھی تو حاشیہ میں ہی بھی اس پر تکرر کرنا چاہیئے تھی، نظام اسلام کے لیے تاریخ میں پہلی بار نظام مصطفیٰ کی اصطلاح وضع کی گئی ہے اور اس کا کوئی جواز نہیں ہے۔

۳۔ "قیام پاکستان کے قیام کے موقع پر قائد اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے جن خلاف توقع بیان دیا تھا کہ، "فن قریب پاکستان میں مسلمان، مسلمان رہیں گے، ہندو، ہندو، مذہبی اعتبار سے نہیں بلکہ اس لیے کہ مذہب تو انھیں کا انفرادی معاملہ ہے بلکہ سیاسی مفہوم کے لحاظ سے۔"

قائد اعظم رحمۃ اللہ علیہ کما س قول کی جز تاویل ڈاکٹر صاحب نے کی ہے اس کی نیت ڈاکٹر صاحب کی طرف کرنے میں مجھے تامل و توقف ہے، ڈاکٹر صاحب فرماتے ہیں کہ قیام پاکستان کے بعد مسلمان یہاں اکثریت میں ہوں گے اور وہ نظام اسلام نافذ کرنا چاہیں گے تو۔

"خالص سیکرٹری جمہوری نظام میں ان کے راستے میں ہرگز رکاوٹ نہیں بن سکتا لہذا فوری طور پر دستوری و قانونی سطح پر مذہبیت کا راگ الاپنے اور پوری دنیا کو جبردار اور چمک کر دینے کی مزدت نہیں ہے۔ ایک جمہوری نظام میں قانون ساز کا سارا دار و مدار کثرت رائے پر ہوتا ہے۔ لہذا اگر بالفرض پاکستان میں جمہوری نظام قائم ہو جائے تو مسلمانوں کی عظیم اکثریت کو دین و مذہب کی جانب پیش قدمی سے کوئی چیز روک نہیں سکتی۔" ص ۷۷

میں قائد اعظم کے اس قول اور ڈاکٹر صاحب کی اس تاویل دونوں پر اپنی حیرت کا اظہار نہیں کر سکتا۔

اس قسم کی حقیقت منہ از تاویلات کے بجائے ہم کسی دین بہت کر کے یہ فیصلہ کیوں ذکر کریں گے کہ اپنے اکابر و اہل علم کے غلط باتوں کو غلط ہی مانیں اور جانیں گے۔



کتاب ”استحکام پاکستان“ پر چند خیالات

(یہ مقالہ سالانہ محاضرات قرآنی منعقدہ مایچ ۸۶ کے اجلاس میں پڑھا گیا تھا)

میرا ارادہ تھا کہ کتاب چھپ جائے تو اسے دل جمعی سے پڑھوں، سمجھوں اور پھر اس پر رائے زنی کروں لیکن برادرِ مکرم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے تبصرے کا حکم دے دیا بڑی ہی معروف مسافرت کی حالت میں کتاب کا مسودہ مجھے ملا۔ میں نے اس کا ایک ایک فقرہ پڑھا اشارات لکھے معنایں ترتیب دیتے اور اپنے زعم میں مطمئن ہو کر ناز مجھ کے لئے چلا گیا۔ وہاں ڈاکٹر صاحب کی تقریر سن تو خیال آیا بیشتر اقتباسات کی اب ضرورت نہیں۔ پھر جب مقررین کے ناموں کا اعلان کیا گیا تو پانچویں سوار کو اپنی بے بغاوتی کا شدت سے احساس ہوا یا زور قدر خویش بشناس۔ اس احساس نے مقالے کی کانٹ چھانٹ کو لازم کر دیا۔ دقت دیکھا تو معلوم ہوا نئے سرے سے قلم برداشتہ لکھنا بہتر ہے۔ منطقیانہ تجزیے کے لئے مولانا عبدالقدوس ہاشمی اور مولانا محمد متین ہاشمی کافی ہیں۔ میں نے متعلق نہیں پڑی۔ اور میڈیکل کالج میں صغریٰ کبریٰ جوڑنے کی جو مشق کرائی جاتی ہے وہ کچھ کام دیتی تو میں امداد ڈاکٹر صاحب ایک ہی مدد سگاہ کے طالب علم ہیں اساتذہ بھی ایک تھے امداد سابق بھی ایک۔

ماو مجنوں ہم سبق بودیم در دیوان عشق

اوبھوارفت و مادر کوچہ مار سوا شدیم

ہمارا عشق خمازی ہی رہا۔ ڈاکٹر صاحب کی اک جست نے انہیں عشق حقیقی تک پہنچا دیا۔ جست لگانا ان کے مزاج کا حصہ ہے۔ ڈاکٹر صاحب ان مشنوں میں انتہا پسند

مرد ہیں کہ اپنے معاملے میں اعلیٰ سطح سے کم کے لئے کوشاں ہی نہیں ہوتے
ہی کے جو رہتے تو بھی چوٹی سے نیچے دم نہ لیتے۔

نیست در خشک و تر ہمیشہ من کو تا ہی
چو پ ہر غل کہ منبر نشود دار کسبم

ان کے دوست انہیں راہ حق میں اپنی جان گھلاتے اور کھپاتے دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں
وہا کے علاوہ کچھ کر نہیں پاتے۔ منت سماجت کی سمجھایا، دلائل دیے ان کے جسم
دلایا لیکن مرنے پر ٹھٹھکیا جوں جوں دوا کی پیلے موسم ہی کا دوسرا سراسر لگا یا پھر درد
بھی آگ لگالی اب تو تن بہر سوختہ شد کے قریب پہنچنے کی کوشش میں ہیں۔
کان صرف ایک ہی آواز کو سنتے ہیں۔ جاہد دافی اللہ حق جہاد
جب حق کی بات آتی ہے تو حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا کا غد موجود ہے۔ ہزار
ابھی معیار جوں ناپختہ ہے، تنظیم مے خانہ کے لئے بے پناہ توانائیاں درکار ہیں
نا معتبر ہے برے مستوں کا چلن ساتی مان کر نہیں دیتے۔

ہم نے بھی اللہ میاں کی عدالت میں استغاثہ دائر کر دیا ہے۔ کہتے ہیں
میں پہل مفید ہوتی ہے۔ تاکہ کل جب ہم ان کے مجرم بن کر پکڑے جائیں اور یہ
کری کر اسے مالک۔ یہ ہیں میری دوستی کا دم بھرنے والے۔ میری تقریر دا
سر دھنستے تھے۔ میری تعریفیں کرتے تھکے نہیں تھے پر جب میں نے ان سے کہا
مزا تو جب تھا کہ سال پہ بیٹھنے والے
بھنور میں گھر کے بھی تھوڑی سی ماڈ ہو گیتے

قرجواب بلا ہم نے تو متاع غسور کا سودا کیا ہے۔ اذہب انت و دربد
فتا تلات جملہ قاعدون۔ تو جاگئے بھی انکا دامن پکڑنے کی گنجائش
لیکن مجھے خدشہ ہے اُس دن بھی وہ یہ کہہ کر چھوٹ جائیں گے۔ دامن از کجا آر
من دامن ندارم۔ صحت تن کی خبر خود لیتے رہتے ہیں صحت داماں کی خبر گور
دوسروں کے ذمہ ہے۔

میرے ایک ایڈوکیٹ دوست نے کہا ڈاکٹر صاحب سے عرض کر دو
بار بار سوتے ہوئے کتے کی دم پر پاؤں کیوں رکھ دیتے ہیں۔ کبھی کرکٹ پر

کھڑا کر لیا، کبھی پردے پر کبھی مزارعت پر، کبھی بیعت جہاد پر۔ ان کے المدیٰ کے لئے ملحد، خدا پرست، عالم، بے علم شیو، سنی اہل حدیث، مستورات، کمشوقات سائے ہی چشم براہ دیکھتے تھے وہ عصر حاضر کے اعلیٰ ذہنی معیار سے اسلام کی اُفاقیت کی گواہی دوارہے تھے ان کی آواز دلوں میں اترتی اور دماغوں کو مسخر کرتی تھی۔ آخر مصلحت بھی کوئی چیز ہوتی ہے۔

میں نے بھی ان سے ایک دفعہ مصلحت کا تذکرہ کیا تھا ڈاکٹر صاحب مجلس شوریٰ چھوڑنا چاہتے تھے خوب سوچ بچار کیا دوستوں سے رائے لی فیصلے کے دن ہم دونوں کے دفتر میں بیٹھے تھے میں نے حمزہ صاحب کا مشورہ پیش کیا ایک دو اور ساتھیوں کا پیغام پہنچا یا کہ ہر سیشن میں عارضی ضروری نہیں کبھی کبھار ایک آدھ دن کے لئے آمایا کیجئے رائے دیجئے اور چلے جائیے۔ ڈاکٹر صاحب نے جواب دیا کر کے گارڈر KIERKEGAARD نے انسانوں کی دو قسمیں

گنوائی ہیں ایک جمالیاتی (AESTHETIC) دوسرے اخلاقی جمالیاتی آدمی بعض اوقات ضمیر کو دبا کر بھی اچھے مقصد کے حصول کے لئے کوئی غلط کام کر گزرتا ہے اس کی شخصیت باقی رہتی ہے لیکن اخلاقی (MORAL) آدمی اگر ضمیر کے فیصلے کے خلاف کوئی قدم اٹھائے تو اس کی شخصیت بالکل ٹوٹ پھوٹ جاتی ہے۔ میں نے بلا تامل کہا۔ ”آپ فوراً مستعفی ہو جائیے۔“

عشق ہو مصلحت اندیش تو ہے خام ابھی!

کتاب سے پہلے صاحب کتاب کا تذکرہ ذرا طولانی ہو گیا لیکن اس کتاب کو مصنف کی شخصیت سے الگ کر کے دیکھنا ممکن نہیں۔ جو صاحب انہیں حکمت عملی کی منطق سے قائل کرنا چاہیں وہ ذرا سوچ لیں۔

مجھے ڈاکٹر صاحب سے اتفاق بھی ہے اور کچھ اختلاف بھی۔ وہ فرماتے ہیں ”حالات و واقعات کے اس ”سفرِ مری“ کو قوموں کے عروج و زوال کے ضمن میں قدرت کے اہل اصولوں اور اسباب و علل اور عواقب و نتائج کے باہمی لزوم کے کبریٰ کے ساتھ جوڈ کر قیاس کیا جائے تو حاصل مایوسی اور ناامید کے کچھ نہیں بنتا اور صاحب کتاب کے کسی

بھی قاعدے سے اُمید کی کرن نظر نہیں آتی۔

اور یہ کہ

ہمارے تجزیہ کے مطابق ایک جانب پاکستان ایک ایسا ملک ہے جس کی واحد اساس اسلام ہے اور اس کے بقا و استحکام کا واحد ذریعہ ایک ایسا زوردار اور متحرک مذہبی جذبہ بن سکتا ہے جس کی جڑیں عوامی سطح پر اسلام کے ساتھ واقعی اور عملی تعلق میں گہری اترتی ہوں اور دوسری جانب بحیثیت مجموعی پاکستان کے موجودہ مسلم معاشرے کا دین و مذہب کے ساتھ حقیقی و عملی تعلق نہ ہونے کے برابر ہے! - تو میرے دل سے آواز نکلتی ہے - تری آواز نکلتے اور مدینے۔

جب تک نہ زندگی کے حقائق پہ ہو نظر

تیرا زجاج ہونہ سکے کا حریف سنگ

کتنی معروضی حقیقت (OBJECTIVE REALITY) ہے۔

میں نے یہ جانا کہ گویا یہ بھی میرے دل میں ہے

مگر اس کے فوراً بعد جب وہ قومی دہلی وجود کی تصویر کا دوسرا رخ یہ کہہ کر دکھاتے ہیں کہ

”ہماری قومی دہلی وجود کی تصویر کا روشن اور تابناک رخ بالکل ادا رہ

وشیت ایزدی اور تائید نصرت الہی کا منظر ہے جس کے نتیجے میں

پاکستان کا عالم وجود میں ظہور بھی ایک خاص معجزہ کی حیثیت سے

ہوا تھا اور اس کا اب تک قائم رہنا بھی معجزات ہی کے تسلسل کا

مرہونِ منت ہے۔“

تو تھوڑے بہت ایمان کے ساتھ بھی یہ دعویٰ سراسر معروضی یا (SUBJECTIVE) نظر آتا ہے۔

میرے لئے اپنے بھائی ڈاکٹر اسرار احمد صاحب پر سراسر عام تنقید کا پہلا تجربہ

ہے لیکن چونکہ اس کا محرک سراسر خیر خواہی کا جذبہ ہے اس لئے مجھے اظہار خیال

میں تذبذب نہیں ہوتا۔ میں ان سے عرض پر داغ ہوں۔

مکن ہے کہ تو جس کو سمجھتا ہے بہساراں

اوروں کی ٹٹکا ہوں میں وہ موسمِ بہارِ خزاں کا

بے یقینی، بے مقصدی اور انتشار و غلط فہمی کے صحرا سے عقابِ روح بے داغ شباب اور مزبِ کاری والی نسلیں نہیں اُبھریں۔

ان هولاء یحبون العاجلة ویذرون وساء لهم یومًا نقصیلًا والی اُمت نمودار ہوتی ہے۔ کل کی فکر سے بے نیاز، آنے کی تن آسانی، عیاشی اور ادبِ اشی کے گرویدہ الاما شاء اللہ۔ ہم صحراؤں کے حوالے نہیں کئے گئے بلکہ اللہ کے رسول کے بقول مال و دولت کے غلے میں ڈالے گئے ہیں اور اس آزمائش میں ہم نے کفرانِ نعمت کیا ہے۔ اور اس کے نتیجے میں بدترین عذاب کی زد میں ہیں۔ ہمارا بھارت ہے بعیرتِ غائب۔ دل اندھے ہو گئے۔ سماعت ہے لیکن دل کے کان نہیں جو زمانے کی اس پکار کو سنے۔ ع

میری سنجو گوشِ نصیحتِ یونوش ہے

ہم نے عذاب کے پہلے کوڑے کو بھی کبرے کی پشت پر لات سمجھ لیا ہے۔ ملک میں کتنے ہیں جو پاکستانِ مشرق میں اپنی ذلت آمیز شکست پر خون کے آنسو روپے ہیں اکثریت کا رویہ بے نیازی کا ہے چلو اچھا بوجھ اُترا۔ میرے بھائی مجھے تو اپنی ملت کے ملت کے معاملے میں سنتِ الہی کی محبت انقلاب کا آغاز دکھائی دیتا ہے۔ ع

ترسم آں روزے کہ محرومش کنند

آپ کہہ سکتے ہیں۔

فرق است میانِ شغیدنِ من و تو

تو بستنِ بابِ دینِ فتح بابِ می شغوم

خدا کرے میری نگاہیں دھوکا کھا رہی ہوں۔

میں اسلامی انقلاب کو دل و دماغ کی گہرائیوں سے اپنے تمام مسائل کا سمجھتا ہوں اپنے ہی نہیں حتیٰ نوعِ انسان کے مسائل کا۔ لیکن اس کے مادی ہور کے لئے جس ذہنی انقلاب کی ضرورت ہے وہ بھی ابھی غیر موثر ہے۔ اس کے طالب بے شمار لیکن جو یا غافل۔ کروڑوں کی آبادی ہیں وہ کسی مادہ و قطار میں نہیں۔ آرزو پیدا ہوتی لیکن ابھی تک خام ہے۔ ابھی کیفیت

یہ ہے ۔

کوئی دیکھے تو یہ راہ طلب میں آرزو میری
کہ میں بیٹھا رہوں منزل کو سے خود جستجو میری
رہ گئے عوام تو وہ عملاً ابھی تک کالاف نام ہیں ۔ لا دویل کی طرح ۔ نوکر شاہی
جاگیردار ، مرہادہ دار ، زمیندار ، صنعتکار اور ملک کے چوکیدار باری باری بھی ایک کر کے بھی
ان پر سواری کرتے ہیں ۔ وہ مزہبڑا سے چلتے رہتے ہیں کبھی کبھار کوئی ان کی دکھی دگ
پر ہاتھ رکھ دیتا ہے ۔ ان کی حالت زار پر آنسو بہاتا ہے ، فریاد کرتا ہے تو یہ اپنی پشت
اُس کی سواری کے لئے پیش کر دیتے ہیں ۔ وہ دگنا بوجھ لا دیتا ہے ۔ ڈنڈے برساتا
ہے کچوکے دیتا ہے لیکن وہ اُس کے ٹوے دیکھتے ہیں اُس کے وعدوں پر فریفتہ رہتے
ہیں ۔ وہ تیرکھا کر بھی اُسے شکاری ماننے سے انکار کر دیتے ہیں ۔ سوشلزم کے نقیب
اُنے تو میں صدقے میں داری ہم تبارے ہیں ۔ گھر تبارا ہے اسلامی نظام کا لغو سنا تو
پکاراٹھے اور جو باقی ہے وہ نام خدا لے جاتی ہے ۔

ہم سے سادہ لوح لوگوں پر ذوق اسیری ختم ہوا
ہم نہ رہے تو کس کی خاطر جال سندرے بیٹھے گا

دیار چینیں شہر یارے چینیں

جو عوام کے مردوں پر مسلط ہو گیا وہ انہیں باشعور ہونے کا سرٹیفکیٹ دے
دیتا ہے جب گر گیا تو انہی سادگی اور بے شعوری کا ردنا دیتا ہے ۔

عوام کو حقیقی آزادی ملے تو انہیں اس نعمت کا احساس ہو ۔ جب غلامی ہی
منہر سے تو اپنوں کی کیا اور بیگانوں کی کیا ، بلکہ انگریزوں کی غلامی ایک نعمت معلوم
ہوتی ہے ۔ فاعتبروا یا ادلی الابصار ۔

آزادی کا مفہیم ان لوگوں کے لئے ہے جو اس سے بہرہ مند ہیں ۔ جس ملک
میں ظالم کو ٹوٹنے اور مظلوم کو ٹٹنے کی آزادی ہو ۔ جہاں اقتدار نے ہمیشہ استعمال
طبقوں کی پشت پناہی کی ہو وہاں آزادی کے واسطے سے تحریک اٹھانا لگنے والا !

وفاقیس کہاں کا عشق جو سر پہوڑا ٹاٹھہرا
تو پیرے سفلہ تیرا ہی سنگ آستان کیلو ہو

اسلام ایک نجات دہندہ قوت ہے۔ ہر ظلم کو ختم سے نجات، ہر استعمال سے گلو خلاصی۔ حقیقی انسانی مساوات، طبی، تعلیمی، رہائشی اور روزگار کی سہولیتیں سب کے لئے یکساں، قانون میں عدل، معاشرت میں احسان۔ ایسا اسلام کتابوں میں موجود ہے کسی زمین پر نظر نہیں آتا۔

ادھر انسانوں کی مادی ضروریات سرمایہ داری اور سوشلزم دونوں نے پوری کر کے دکھائی ہیں۔ آفتاب آمد دلیل آفتاب۔ لوگوں کا ان کی طرف متوجہ ہونا فطری بات ہے۔

ایسے حالات میں اسلام کو محض نعرے کے طور پر استعمال کرنا خدا اور رسولؐ کے درمیان کے بندوں سے کھلے فریب کے مترادف ہے۔ ڈاکٹر مصباح اپنے اسلامی انقلاب کی بنیاد اسوۂ رسولؐ پر رکھتے ہیں۔ اور اس کے ثمرات کو سیاسی، سماجی اور قانونی برہنہ میں فرادوں رکھنے کی ضمانت دیتے ہیں۔ اس کا اندازہ ان کے آئندہ مضامین سے ہو جائے گا۔

میرا خیال یہ ہے کہ اسلامی انقلاب فرد سے شروع ہوتا ہے ایسے فرد سے جس کا اللہ کی ذات پر اٹل ایمان ہو جس کی زندگی قول و فعل دونوں میں سنت رسولؐ کے تابع نظر آئے اور جو زندگی اس طرح گزارے کہ ایک ایک لمحے اور ایک ایک شے کا حساب دینا ہے۔ جس کے لئے آخرت دنیا سے زیادہ حقیقی ہو۔ آخرت کا یقین پیدا کرنے کے لئے مکی سورتوں کو حزم زبان بنانا ضروری ہے۔ صاحب کردار داعی الالحق کو اس طرف توجہ دینا چاہئے۔

اسلامی انقلاب ایک صبر آزما کام ہے۔ سالہا سال کی تربیت اور آزمائش سے ایک جماعت تیار ہوتی ہے۔ مبارک یہ وہ لوگ جو اس جماعت کی تیاری میں اپنی زندگیاں کھپا دیں۔

آخر میں مجھے یہ عرض کرنا ہے کہ وطن عزیز کے حالات ایک بار فوری طور پر محکمہ پاکستان جیسی عظیم اہل ان عوامی معنی جس میں کام کے مسلمانوں کے علاوہ نام کے مسلمان بھی شامل جدوجہد کا تقاضا کرتے ہیں۔ پاکستان باقی ہے تو ہم بھی آزاد ہیں اپنی زمین پر جو تہذیب چاہیں کریں جس نظریات کو چاہیں اپنائیں۔ یہ

صحیح ہے کہ منظم اور موثر تحریک ایک قابلِ اعتماد شخصیت کی قیادت ہی اٹھا سکتی ہے اور اپنی حالت کس پیرسی کی ہے۔

ذکارِ نامہ تمام راجہ پیرسی

نئی دانی کہ ملت ہے امام است

تاہم کیا عجیب ہے کہ بہت سے چھوٹے کارکنوں کی مخلصانہ جدوجہد بارگاہِ الہی میں ہماری سفارش بن جائے اور یہی مطلوبہ قائد بھی مل جائے اور ہمارے یقین و ثبات سے اندر دنی اور بیرونی دونوں دشمنوں کی آنکھیں کھل جائیں۔

میرا بیان بھی موضوعی (SUBJECTIVE)، آرزو پر ختم ہوتا ہے لیکن او جائے امان ہے کہاں۔

نہ کہیں جہاں میں اماں ملی جواں ملی تو کہاں ملی

مرے جرمِ خانہ خراب کو ترے معبودِ نواز میں

خانہ بربادی سے بچاؤ کی صورت یہی تو ہے کہ اپنی کمزوری، ناتوانی کو شکستہ دلی کے ساتھ اُس کے دربار میں لے جائیں۔ اجتماعی توبہ کی امید اور دعا کے ساتھ اُس کے حضور گڑ گڑائیں۔

اے اللہ ہمیں والذین جاهدو فینا کامنہا ق بنا۔ یارب العالمین

ہمیں لمنہدینہم سبیلنا کی نعمت سے سرفراز فرما۔ آمین۔



بقیۃ استحکامِ پاکستان

ای صراطِ مستقیم پر گامزن، فتح مند اور سرخرو ہونے دیکھیں یہ آرزو دینی فریضہ بھی ہے اور ملک و ملت کے عزائم سے دفاعی بھی۔ اور یہ ہم سب کا اخلاقی فرض بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں توفیق عطا فرمائے کہ ہم اس جہادی ذمہ داری سے کا حق عمدہ برآمد کر سکیں و ش بخلا۔ آمین یارب العالمین۔

”استحکامِ پاکستان“: ایک ہمہ گیر رقعہ

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔ (ما بعد قال اللہ تعالیٰ فی سورۃ
صفات (آیت : ۶۱) اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ ”لَيْلِ هَذَا

لِنُعْمِلَ الْعَمَلَاتِ“ مَسَدَق اللہ العظیمہ

ترجمہ :- ایسی ہی کامیابی کے لیے عمل کرنے والوں کو عمل کرنا چاہیے۔

جناب صدر ! محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب ، سمرز حاضرین !

السلام علیکم ورحمۃ اللہ تعالیٰ وبرکاتہ

میرے لیے یہ بات باعثِ مدد عزت و مسرت ہے کہ میں شریکِ مجلس ہوں مگر منصبِ
مدت اور منصبِ قلب کے سبب میرے لیے یہ ممکن نہیں کہ میں اپنی معروضات آپ کی خدمت
مابراہ راست پیش کر سکوں۔ لہذا عزیزِ ضمیر اختر صاحب میری نیابت کریں گے۔

موضوع کی دست اور وقت کی قلت کے تذکر کسی خاص تمہید کے بغیر نفسِ مضمون کے
حق اپنی گزارشات پیش کرنا چاہتا ہوں۔

بفضلہ تعالیٰ امتِ مسلمہ کی صلاح و فلاح اور بے راہ روی کے خلاف بروقت

جہاد کے لیے نظامِ رشد و ہدایتِ قرونِ اولیٰ سے جاری و ساری ہے چنانچہ ہر زمانے میں
ہر نفوسِ قدسی اسی اہم فریضے کی ادائیگی کے لیے سرگرم عمل رہے ہیں نہ صرف نصیبِ کرم
جودہ زمانے میں بھی باوجود قحطِ الرجال کے ایسے حضرات موجود ہیں اور نہایت تندہی
خلاص و ایثار کے ساتھ امتِ مسلمہ کی فلاح و بہبود کے لیے ہر حقِ معروفِ عمل ہیں۔

ن حضرات کو فی الوقت ایک عجیب مسئلہ درپیش ہے یعنی بعض افراد قوم کو قوم دشمنی سے
پندہ بانٹنے وطن کو بقولِ شیعہ ”ملک کے حصے بخرے کرنے سے باز رکھنا اور پھر

بہ راست پر لانا چونکہ یہ حضرات قدرِ بھڑ اور تخریبی کاروائیوں کی پشتِ پناہی کا زعم
ہیں۔ قَدْ بَدَدْتَ الْبُفْعَنَاءُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ هَوَى مَا تَغْنِيْ صُدُوقُكُمْ

کِبْرٌ مَا قَسَى بَعْضُ أَمَنَ كَمَنْ سَعَى ظَاهِرٌ يَدُ جَانَا سَعَى اَدَمَ جَنَ قَدَمَانِ كَ دِلُونِ

میں ہے وہ توبت کچھ ہے۔ (آل عمران: ۱۱۸)

اے کاش! ہمارا معاشرہ اگر اسلامی اصولوں سے مطابق صحت مند ہوتا تو ایسے منفی رجحانات نہ کبھی سراٹھاسکتے اور نہ ہی ان کے پروان چڑھنے کا کوئی امکان ہوتا۔ ایسے ناپسندیدہ رجحانات کو ناپختہ اذعان کی پسداد اور طفلانہ حرکت اور خام غیہ و سبکدوشی نظر انداز کر دیا جاتا تو ملک و ملت کے خلاف ہر تحریک اپنی موت خود مر جاتی۔ مگر صدیوں سے ایسا نہیں ہوا اور توبت میں جا رہا کہ حقانی سے انحراف، مسٹر ملک اور ملی مقاصد سے اعراض اور قومی شخص سے بھی انکار اور عار کا ملی الا علان پر چار کیا جا رہا ہے۔ افوس صد افوس!

چنانچہ آج کل غلط اور محبہ ملک و ملت حضرات انہیں مسائل سے دوچار ہیں بالفاظ دیگر ملک کی سالمیت اور ملت کے شیرازے کی حفاظت و حصار یا مختصر اسی کام پاکستان کے لیے رائے عامہ کو ہموار اور استوار کرنے کے لیے شب و روز پورے انہماک کے ساتھ مصروف ہیں۔

ان مردان حق میں خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر ہستی ڈاکٹر امیر احمد صاحب کی ہے آپ نے اپنی زندگی اصلاح نظر و فکر اور خالص اسلامی ذہن کے نشوونما کے مبارک وقت فریضے کی انجام دہی کے لیے وقف کر رکھی ہے ڈاکٹر صاحب ایک صاحب بعیرت محبہ ملک و ملت اور علامہ اقبال کے الفاظ میں ”دیدہ ور“ کی حیثیت سے قومی سطح پر ابھرے ہیں۔ ڈاکٹر صاحب موصوف نے فن کلام میں ایک جد اگانہ اور پسندیدہ طریقہ اختیار کیا ہے۔ یعنی متوازن و معتدل، واضح اور روشن، تعصب سے بالکل پاک جو نہایت مؤثر ثابت ہوا ہے یہی وجہ ہے کہ ملک بھر میں محبوب و مقبول مقرر اور ممتاز مفکر کی حیثیت سے ہر دفعہ عزیز ہوتے جا رہے ہیں اللہ کے ثرا مثالیہ اسی طرح ڈاکٹر صاحب کا طرز نگارش بھی جداگانہ اوصاف کا حامل ہے۔ یعنی حقیقت پسندی، صاف گوئی، سلامت روی اور افراط و تفریط سے مبرا۔ بقلی شخصے ڈاکٹر صاحب کے ہاں سوداگراں اور ہر سوال کا جواب سکے بند ہے۔ ان کے ہاں نہ کوئی ذومعانی کام ہے نہ حیرت میں کوئی لاگ پیٹ۔

ڈاکٹر صاحب نے حل ہی میں ایک ہم گیر مرقعہ ”اسلام و سائنس“ کے عنوان سے

نے وطن اور برادران قوم کی آگاہی اور عملی پیرائی کے لئے نہایت دوسوڑی، گوشش و تلاش مرتب کیا ہے یہ سلسلہ مضامین اردو روزنامہ جنگ کراچی کی ۱۴ (آخری قسط جمعہ ۱۹۸۶ء) اور دو ماہنامہ میثاق ماڈل ٹاؤن لاہور کی ۴ قسطوں (جنوری تا اپریل ۱۹۸۶ء) شائع ہو چکا ہے میرے نزدیک یہ سیر حاصل مقالہ اس نازک اور اہم مسئلے پر اپنی جامعیت کی لت قرطاس اربعین کا مقام رکھتا ہے اور اس سرزمین پاکستان میں اعلیٰ فہم و فراست کی رہنمائی کی گنجینہ ثبوت ہے اور یہ بھی کہ نامور و مخلص حضرات نے بے لوث دے لگ، متین و مدہ جائزے، تبصرے اور تذکرے کو اپنا شمار بنایا ہے۔ قوم کو بھی خود بخود متنبہ ہو چکا ہے۔

زکی تقریر و تحریر میں ایسے ہی بلند معیار کا تعاضف کرنا چاہیئے کیونکہ ان کے بیانات بھی اپنی طرح بے سرو پا ہوتے ہیں۔ اور ان کو جہانت جہانت کی بولیاں بولنے، آواز اور لکڑاش نعرے لگانے سے مضبوطی سے منع کرنا چاہیئے اور خود بھی ایسی ہی اعلیٰ کو اختیار کرنا چاہیئے۔

ڈاکٹر صاحب کا یہ گراں قدر سلسلہ مضامین "استحکام پاکستان" (جو میری دلی تمنا مطابق ایک دیدہ زیب کتاب کی صورت میں شائع ہو کر ہر خاص و عام کے استفادے کے لیے دستیاب ہے۔) ایک وقت شش جہت اور ہشت پہلو زاویہ نگاہ سے فرائی اور موجودہ صدی و پڑھ صدی کے حالات و واقعات اور اس کے بڑے لوگوں کے دل و افعال سے مستحکم و مرصع ہے اسی لیے پڑھنے والے کے چودہ طبقہ روشن تے ہیں۔ ڈاکٹر صاحب نے اپنے موضوع پر تاریخی، جغرافیائی، بین المللی، معاشی، سیاسی، ثقافتی، طبقاتی، لسانی اور خالص اسلامی زاویہ نگاہ سے مسئلہ پاکستان کی اول سے موجودہ حالات تک کا تجزیہ پیش کیا ہے۔ یہ ایک عالمانہ تبصرہ بھی ہے حقانہ تذکرہ بھی۔ اس کے ایک ایک لفظ سے خلوص اور ملک و ملت سے تعلق چمکتا درپڑھنے والے کی آنکھوں سے آنسوؤں! پاکستانی معاشرے کے چار طبقاتی ذہن، ہرگز کمال سے جانچا اور پرکھا ہے اندر دنی اور ناگفتنی کیفیات اور حقائق حست سے عکاسی کی ہے گویا کہ معاشرے کے ہر فرد بشر کے ہاتھ میں ایک سے دیا ہے۔ جس میں وہ اپنی سیرت کے خود خال بخوبی دیکھ سکتا ہے۔

شیشے کا نہیں کو۔

۱۔ ماں خود کہتی، ”ہو بلکہ ذلیلہ حق بیٹی“ حق شناسی ہے جو ہمیشہ تائبانگ اور صاف و شفاف رہے گا۔ اس آئینے میں اپنی شکل و صورت پہچاننے کے بعد ہر ذی شعور اور ذی حس پاکستانی اس بات پر آمادہ ہی نہیں بلکہ مجبور ہو گا کہ وہ کوئی نہ کوئی فیصلہ اپنی زندگی کے لاگتھٹل کے لیے کر ڈالے۔ یہ عاجز بھی منیر کے اسی تقاضے پر قلم اٹھانے پر مجبور ہوا ہے اگر خدا نخواستہ قوم خواب غفلت میں خود مدہوش رہتی ہے تو وہ پیش آنے والے صیب اور بولنگ نتائج کا خمیازہ بھگتنے کے لیے بھی تیار رہے۔

ڈاکٹر صاحب کی یہ تصنیف لطیف و متنائے مدیدہ اور عرصہ دراز تک زندہ جاوید اور تازہ و تابندہ رہے گی جو آنے والی نسلیں کے لیے بھی بجا طور پر قابلِ فخر ثابت ہوگی اسی لیے میں یہ کہنے پر اپنے آپ کو حق بجانب سمجھتا ہوں کہ یہ ۱۷۶ صفحات پر مشتمل رشحاتِ قلم ایک عظیم الشان (CLASSICAL) کا نام ہے اس کے پڑھنے والوں کے لیے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہوگی کہ ڈاکٹر صاحب نے افرادِ قوم میں خود پسندی و خود فریبی کے ظہور کو ہمیشہ ہمیش کے لیے چاک کر دیا ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب نے نوشتہ بر دیوار (WRITING ON THE WALL) اپنی درمیں اور بصیرت افروز آنکھوں سے پڑھ لیا ہے اور اسی سے متاثر ہو کر مخلصانہ احساسات و جذبات قلم بند کیے ہیں۔ ڈاکٹر صاحب سچی اور سچی بات کہنے اور لکھنے کے عادی ہیں انہوں نے جو کچھ استحکامِ پاکستان کے عنوان سے لکھا ہے وہ قرآنی اور تاریخی دلائل کی روشنی میں لکھا ہے۔ وہ سبق آموز بھی ہے اور دلولہ انگیز بھی۔ اس لحاظ سے ڈاکٹر صاحب لسانِ الغیب کی حیثیت سے قوم سے مخاطب ہیں اور میری دعا ہے کہ وہ امتِ مرحومہ کے لیے جنتِ راء بھی ثابت ہوں۔ آمین۔

ڈاکٹر صاحب نے جملہ نشیب و فراز کی نشاندہی نہایت وضاحت اور قوت کے ساتھ کی ہے۔ آپ کا اسلوب بیان، طرزِ دلائل اور موازنہ قدیم و جدید اس قدر مربوط و مضبوط ہے کہ اُن کی ہر بات دل کو لگتی ہے اور دل میں اترتی جاتی ہے۔ اور اس کے سوا کوئی چارہ نہیں رہ جاتا کہ اس کو کلیتہً تسلیم کر لیا جائے اور عمل کے لیے مجوزہ طریقہ کار کو اپنایا جائے۔

چونکہ محمد نذیر استحکامِ پاکستان کے متعلق معنائیں ایک کتاب کی شکل میں فراہم

ی حق تو یہ ہے کہ ہر طبقہ اعلیٰ سے اعلیٰ اور ادنیٰ سے ادنیٰ اجوا اپنے ملک و ملت کا ہمدرد
ہی خواہ ہے اور وہ حضرات بھی جو فی الحال اس زمرے میں شامل نہیں اس کا بغور
ملاحظہ کریں بلکہ بار بار لفظ بلفظ پڑھا کریں تاکہ وہ جذبہ محبت و لگن جس کے ماتحت یہ
سینف ظہور میں آئی ہے پڑھنے والوں کے رگ دریشہ اور فکر و نظر میں سرایت کر جائے
اور ان کا ذہن سراسر تعمیری اور اسلامی ہو جائے اور منفی سیاست غیر مفید بحث و مباحثہ
خوف سے بچو ہو جائے یہ کوئی بڑا ہماری کام نہیں ہوگا بلکہ ایک فطری تقاضے کی تکمیل
ہے مترادف ہوگا کیونکہ ہر مسلمان کا ایمان قرآن مجید اور سیرت پاک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر
ہے کیونکہ وہ اکثر صاحب نے جو کچھ لکھا ہے وہ انہی مقدس ذخائر پر مبنی ہے ہم سب کو
یہ کا شکر گزار ہونا چاہیے کہ ہماری اہم ترین ضرورت کو کس حسن و خوبی سے اور عین وقت
پورا کیا ہے تاکہ حسرت و افسوس کا کوئی موقع ہی نہ آنے پائے بلکہ ہم سب خورا
مل پیرا ہو کر اصلاح و مسبود کی کوشش میں لگ جائیں اور ملک کو صحیح معنوں میں اسلامی
اثر سے کا گوارہ اور دین اسلام کا مضبوط قلعہ بنا کر دنیا کے سامنے پیش کریں۔

ڈاکٹر صاحب کا یہ گراں بار عطیہ لائق صد ستائش ہے جو بقول شیعہ مفت
ہے حاصل ہو گیا ہے۔ اس مجوزہ ہم جوئی کے لیے ضروری ہوگا کہ کتاب زیر بحث کی
میان ملک کے گوشے گوشے میں دستیاب ہوں اور اس کے متعلق تذکرہ و تبصرہ
باجا بجا اور گاہ بگاہ ہوتا رہے۔

جوان نسل کا وہ طبقہ جس نے پاکستان میں آنکھیں کھولی ہیں اور پاکستان کی اس
ات اور حوال سے بڑی تنگ نادائق و نا بلند ہے اس کے لیے یہ نوازہ مطبوعات
غیب دستیاب ہو گیا ہے اس کے مطالعے کے بعد وہ اچھی طرح تمام متعلقہ افکار و
نظریات جو شروع صدی سے قائم اعظم کی قیادت کے وقت تک قابل ذکر ہیں واقف
جائیں گے اور یہ حق الگابی ان کے تعمیری ذہن کی نشوونما کے لیے نہایت مفید ثابت
ہوگا اس سلسلے میں ایک اہم بات عرض کرنا چاہتا ہوں وہ یہ کہ تعریف و استحکام پاکستان
معالف کے بعد ان عزیزان قوم کو قرآن مجید سے دلچسپی اور وابستگی کا ذوق و شوق پیدا
ہو۔ اصلی سرچشمہ حیات اور خزانہ حیات عملی قوت کو بروئے کار لانے کے لیے
تقریر ذریعہ ہے مطابق ارشاد ربانی :-

ترجمہ :- یہ قرآن بتاتا ہے وہ راہ جو سب سے سیدھی ہے اور خوشخبری سناتا ہے ایمان
 حاصل کو جو عمل کرتے ہیں اچھے کہ ان کیلئے ہے ثواب بڑا۔ (بنی اسرائیل : ۷۹)
 قرآن مجید سے جس قدر کمال کا تعلق ہوگا اسی قدر کمال ایمان ہوگا اور پھر اس کمال
 ایمان سے کمال عمل کی توفیق حاصل ہوگی اس کے نتیجے میں ان کا عزم و حوصلہ ہمیشہ کیلئے
 بلند ہوئے گا اور طبیعت مستعد و تیار رہے گی۔

اسلام پاکستان کی اہمیت مسلم ہے حق الہامی کے طالب و متلاشی حضرات و دانشور
 صاحب کی تعریف سے ہر طرح کی روشنی حاصل کر سکتے ہیں بیک نعمت غیر مترقبہ ہے۔
 احسانِ عظیم ہے اللہ ربانی ہے کہ موجودہ انتشار و خلفشار کے دور میں اس قسم کی ٹھوس
 اور مسلمہ حقیقتوں پر مبنی ایک دستاویز ہمارے ہاتھوں میں آئی ہے اگر خدا نخواستہ اگر
 سے قطع نظر کیا گیا یا پڑھ کر بھلا دیا گیا تو یہ ایک بہت بڑی ناقصدی اور فرضِ ناشناسی ہوگی
 جس کے نتائج کے قصہ سے بھی دل لرزتا ہے کیونکہ میرا ذہن سورۃ سبار کی آیات ۱۵ تا ۲۱
 کی طرف متوجہ ہوتا ہے جن میں اللہ تعالیٰ نے ایک قوم و قریہ کا عبرت انگیز قصہ بیان
 فرمایا ہے جن کے مجموعی حالات میں اللہ تعالیٰ کی نشانیاں موجود ہیں یعنی رہنے کو عمدہ شہ
 اور رب کا دیا ہوا سب کچھ تھا یہ لوگ عیش و عشرت کی زندگی دوڑ دھواؤں کی بستی پر
 خدائے غفور و رحیم کے سایہ رحمت میں بسر کر رہے ہیں۔ ان کی سرتابی، ناسپاسی
 اور نافرمانیوں کے سبب ان بستیوں کو قہر خداوندی نے اجاڑ دیا تھا اور سورۃ اعراف
 کی آیت نمبر ۱۰ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

اے شک ہم نے تم کو زمین پر رہنے کو جگہ دی اور تمہارے لیے اس میں سہولتیں
 زندگی پیدا کیا۔ تم لوگ بہت ہی کم شکر کرتے ہو۔

اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ایسا معاملہ نہ فرمائے اور نفوذ باللہ تم نفوذ باللہ کہ
 وہ ملے آئے۔

اسلام پاکستان کا نام اور پروگرام اس قدر ہمہ گیر ہے کہ اس کے ساتھ دیگر کئی مسائل
 کی طرف متوجہ ہونے کی کوئی گنجائش نہیں۔ خصوصاً وہ معاملات جن کو عرف عام میں سیما
 کہا جاتا ہے۔ ڈاکٹر صاحب نے خود اس سے بے تعلق کا صاف صاف اظہار فرمایا ہے کہ
 اس عاجز کا دلی اعتقاد ہے کہ ڈاکٹر صاحب کبھی بھی اس کی طرف قدم نہ بڑھائیں۔ موجودہ

دور کی سیاست ایک خوفناک دلدل ہے اور دادی پر غار بھی۔ جس کا سر اسرا انحصار ڈپلومیسی ہے اندیشہ بات سب پر واضح ہے کہ ڈپلومیسی اور دین کا کیا جوڑ ! اسی ضمن میں یہ بھی عرض نہ ہے کہ اپنے تجویز شدہ لائحہ عمل کے علاوہ کسی سوال یا بحث و مباحثہ کو درخور اعتناء خیال فرمائیں۔ معذرت کے ساتھ مجھے یہ کہنا پڑتا ہے کہ سیاست کی طرح صحافت بھی ذریعہ بدنامی سے زیادہ ذریعہ فساد ثابت ہو رہی ہے اور ملک میں قحط الرجال کی بڑی وجہ یہ بھی ہے۔ سال بہ سال متعدد ہونہار رہنما اور جماعتیں سیاست و صحافت کی بھیینٹ چڑھتی ہیں۔ الامان الحفیظ۔

میری دلی دعا ہے کہ جو سعادت نظام رشد و ہدایت کی قرونِ اولیٰ سے چلی آرہی ہے ربِ کریم اپنے حبیبِ کریم کے طفیل ہمارے لیے مقدر فرمادے۔ اور پاکستان کے مستقبل شہر اور روشن فرمائے تاکہ ان لاکھوں قربانیوں کی قبولیت کا ثبوت سب پر واضح ہو سکے۔ ہم سب اللہ تعالیٰ کے روبرو ان کی لافانی قربانیوں کے حق کی ادائیگی کے لیے جہاد کریں گے۔ اس لیے بھی ضروری ہے کہ اس مقدس فریضے کی ادائیگی ہمارے ہاتھوں تکمیل تک پہنچے۔ آمین ثم آمین۔

ڈاکٹر صاحب نے خود بھی بڑے دثوث و یقین کے ساتھ پاکستان کے استحکام اس کی سرہندی اور خوشامالی سے متعلق یقین دعائی فرمائی ہے مگر اس مقصد کے حصول کے لیے جہاد مسلسل اور عمل پیہم کی کڑی شرط لگائی ہے ان کا نمونہ عمل ہمارے سامنے ہے نہ دہرکت اسی میں ہے کہ ہم ہر ممکن طریقے سے یعنی دے، دے، دے، سنبھالیں۔

ڈاکٹر صاحب نے اپنی تصنیف "استحکام پاکستان" میں پوری وضاحت کے ساتھ عمل کو معین کر دیا ہے اب ہمارا یہ فرض ہے کہ تصدیق اور عمل کے لیے انہیں بھرپور تعاون کا یقین دلائیں اور عملی ثبوت پیش کریں۔

ابھی وہ حضرات موجود ہیں جن کی آنکھوں نے وہ بڑش و غروش اور خلوص اور ایمان و ہمت کے منظر ہرے اور کارنامے دیکھے ہیں اور وہ ٹھک ٹھگ لہرے کہ پاکستان کا کیا کیا؟ لا الہ الا اللہ اپنے کانوں سے سنے ہیں ان کی یہ سب سے بڑی دعا اور سے محبوب آرزو ہے کہ وہ اپنی آنکھیں بند ہونے سے پہلے اپنے برادرانِ قوم کو (باقی مشد)

تواضع کے بہتر آداب
- آپ کا بہترین انتخاب
فریش



”استحکام پاکستان“ پر ریڈیو پاکستان کا تبصرہ

تحریر: اقبال احمد صدیقی

ڈاکٹر اسرار احمد پاکستان کی معرفت دینی اور ممتاز علمی شخصیت ہیں۔ گذشتہ دس پندرہ برسوں کے دوران انہوں نے مختلف مقامات پر اپنے خطابات جمعہ اور مختلف اداروں میں عام تقاریر کے دوران ”استحکام پاکستان“ کے موضوع پر اظہار خیال کیا۔ بالخصوص گزشتہ برس ماہ اگست کے دوران پہلے لاہور میں تین گھنٹے کی ایک نشست اور پھر راولپنڈی میں اڑھائی اڑھائی گھنٹے کی دو نشستوں میں میر محل گفتگو کی۔ یہ پہلا موقع تھا کہ پاکستان کی اصل اساس، ”استحکام پاکستان کی ٹھوس بنیاد“ پاکستان کا معجزانہ قیام، شہداءِ علم مرحوم کی غیر معمولی شخصیت، اسلام کی نشاۃ ثانیہ، در پاکستان کے اہم عنوانات کے تحت ان کے خیالات مربوط شکل میں بیک وقت سامنے آئے۔ ان خیالات کی وسیع تر پیمائش پر اشاعت کی خاطر انہوں نے حرمین شریفین کا سفر اختیار کیا اور طائف کے پرسکون ماحول میں جو کچھ لکھا وہ ”زیر تبصرہ“ کتاب کے مقدمے اور پہلے تین ابواب پر چھپا گیا۔ یہ مواد اور اس کے بعد کی تحریریں ملک کے ایک کثیر الاشاعت اخبار کی جمعہ کی اشاعت کا حصہ بنیں اور بیک وقت سارے ملک میں پھیل گئیں۔ قومی روزنامے کی چودہ اشاعتوں میں جو کچھ شائع ہوا وہ ماہنامہ ”میتاقے“ کی چار اشاعتوں میں سمیٹ لیا گیا اور یہیں سے اس کتاب کی اشاعت کا خیال پیدا ہوا۔

دراصل ڈاکٹر اسرار احمد مرد میدانِ خطابت ہیں۔ جس طرح غلیب کے بیثیت سے ان کا کلام دل کو لہجاتا ہے اسی طرح ان کی تحریر کا اسلوب دلکش و بیان کا انداز موثر اور دلنشین ہے البتہ کہیں کہیں تحریر میں تقریر کا رنگ محسوس آتا ہے۔ ڈاکٹر اسرار احمد جذبات کو معقولات میں راہ پالنے نہیں دیتے۔ دلوں کے ماتھے دلیل پیش کرتے ہیں۔ مثلاً وہ کہتے ہیں کہ برصغیر کی تقسیم دراصل ایک معجزے

کم نہیں اور اس کے پیچھے اللہ تعالیٰ کی یہ مشیت کارفرما تھی کہ وہ پاکستان سے پوری دنیا میں اپنے دین کے غلبہ کا کام لینا چاہتا ہے۔ اب اس دعوے کی دلیل خود انہیں کے الفاظ میں سن لیجیے۔ مسلم لیگ کی طرف سے کینٹ مشن پلان کی منظوری کے حوالے سے ڈاکٹر صاحب رقم طراز ہیں۔ ”ہندوستان کے مابنی قریب کی تاریخ کا طالب علم جانتا ہے کہ یہ قائد اعظم مرحوم کی سیاسی زندگی کا نازک ترین مرحلہ اور اُن کے تدبیر و عمل اور دوراندیشی و معاملہ بینی کا سخت ترین امتحان تھا۔ انہیں ایک طرف صاف نظر آ رہا تھا کہ برطانوی حکومت مختلف داخلی و خارجی عوامل کے تحت ہندوستان سے بوریابستر کیسٹے پر تلی ہوئی ہے اور اگر اس مرحلے پر مسلم لیگ کی جانب سے ذرا بھی خد اور مہم کا مظاہرہ ہوا تو لیبر پارٹی کی گورنمنٹ ہندوستان کی حکومت ایک طرفہ طور پر کانگریس کے حوالے کر دے گی اور پھر ہندوؤں کے چنگل سے رہائی پانا شاید لاکھوں نہیں کروڑوں جانوں کی قربانی ہی سے ممکن ہو سکے۔ دوسری طرف یہ بات بھی واضح تھی کہ اس منصوبہ کو تسلیم کرنے کے معنی یہ تھے کہ مسلم لیگ نے ہار مان لی اور کم از کم وقتی طور پر آزاد اور خود مختار پاکستان کے مطالبے سے دستبرداری اختیار کر لی۔“

گویا قائد اعظم اور مسلم لیگ دونوں کو اُس وقت ایک جانب کنواں اور دوسری جانب کھائی، دلی صورت حال سے سابقہ تھا۔ البتہ کینٹ مشن پلان میں دو بایں ڈوبنے کو تنکے کا سہارا کے معہدات تھیں۔ ایک یہ کہ اس میں نین خطوں (ZONES) کی صورت میں پاکستان کے نقشے کی دھندلی سی تصویر موجود تھی۔ دوسرے یہ کہ دس سال کے بعد ہر خطے کے لئے مرکزی حکومت کے ساتھ اپنے تعلق پر نظر ثانی کرنے کی گنجائش۔ اس طرح اُس وقت نہیں تو دس سال بعد آزاد پاکستان کے قیام کا امکان کم از کم نظری طور پر موجود تھا۔ اگرچہ یہ بات اظہارِ من الشمس تھی کہ ایک بار مرکزی حکومت کے قیام کے بعد اس کا بالفعل امکان بہت کم تھا میرے نزدیک یہ قائد اعظم کے سیاسی تدبیر (STATESMANSHIP) اور واقفیت پسندی (REALISM) کا شاہکار تھا کہ انہوں نے ۶ جون ۱۹۴۶ء کو کینٹ مشن پلان کو منظور کر لیا۔ اس موقع پر مشیتِ ایزدی اور قدرتِ خداوندی کا خصوصی ظہور اُس حدیث

نبویؐ کے مطابق کہ تمام انسانوں کے دل اللہ تعالیٰ کی دو انگلیوں کے مابین ہیں وہ انہیں بدہر جاچے پھیر دیتا ہے۔ ”ہنڈت نہرو کے ان بیانات کی صورت میں ہوا جو انہوں نے فتح کے نقشے میں بدست ہو کر دیئے جن کے نتیجے میں کانگریس کی جانب سے پلان کی منظوری کی بالفعل نفی ہوگی“ (ص ۱۱۸-۱۱۶)

چنانچہ آل انڈیا مسلم لیگ کو کینیڈا مشن پلان کی منظوری کو واپس لینے کا جواز دیا گیا اور اس طرح ایک آزاد اور خود مختار پاکستان کے قیام کا مسئلہ جو اصولی طور پر کم سے کم دس سال کے لئے اور واقعتاً ہمیشہ کے لئے طاق نسیاں کی زمینیت بن گیا تھا از سر نو سامنے آ گیا۔ نظر بظاہر اکھنڈ بھارت کا سارا بنایا کھیل ہنڈت نے اہل نہرو صدر انڈین نیشنل کانگریس کی حماقت کی بدولت بگڑا۔ لیکن ڈاکٹر اسرار احمد اس سارے واقعہ کی تاویل اس طرح پیش کرتے ہیں۔

”ہمارے نزدیک یہ اللہ تعالیٰ کے خصوصی تعارف کا مظہر تھا اور اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے گویا مسلمانان ہند پر یہ حجت قائم فرمائی تھی کہ تم تو ایک کلیتہً آزاد و خود مختار پاکستان کے مطالبے سے دست بردار ہو گئے تھے ہم نے اپنی مشیت و قدرت کو بروئے کار لا کر تمہیں ایک کاملہً آزاد و خود مختار پاکستان عطا فرمایا۔ تاکہ دیکھیں کہ اب تم کیا کرتے ہو۔“ (ص ۱۲۰-۱۱۹)

ڈاکٹر اسرار احمد کا شمار بجا طور پر ان لوگوں میں کیا جاسکتا ہے جنہوں نے اپنی معنوسی کے باوصف آل انڈیا مسلم سٹوڈنٹس فیڈریشن کے سرگرم کارکنوں کی حیثیت سے قریب پاکستان کے ننھے منے کارکنوں کی فہرست میں اپنا نام بھی لکھوایا اور ان لوگوں کی صف میں بھی شامل ہوئے جن کے سامنے قیام پاکستان کے بعد رونما ہونے والے حالات اور واقعات کی بناء پر مایوسی کی شدت کے عالم میں یہ سوال ابھرتا ہے کہ پاکستان کا قیام درست انتظام تھا بھی یا نہیں؟ اس سوال کا جواب بھی خود غافل مصنف کے الفاظ میں سن لیجئے۔

”الحمد للہ ہمیشہ صورت یہ رہی کہ جب بھی میں نے از سر نو مغربی کبریٰ جوڑ کر حباب لگایا یا قیصر بھی برآمد ہوا کہ پاکستان کا قیام صحیح اور درست تھا“ اس سے بڑھ کر حیات ڈاکٹر اسرار احمد نے کہی وہ یہ ہے کہ

۱ پاکستان کا معجزہ ان قیام - قائمہ اعظم کی غیر معمولی قیادت اور پاکستان کی
 ۲ تاحال خصوصی مخالفت و صیانت کی صرف ایک توجیہ ممکن ہے اور وہ یہ کہ
 پاکستان اسلام کے عالمی غلبہ کی خدائی تدبیر کے سلسلہ کی اہم کڑی ہے۔

۱ عین ممکن ہے کہ پاکستان کے قیام و بقا کی یہ توجیہ مغربی افکار سے مرعوب و
 مغلوب ذہنوں کے لئے قابل قبول نہ ہو لیکن جو لوگ نظریہ پاکستان کے معنی پر
 اسلام ہونے پر یقین رکھتے ہیں اُن کے لئے زیر تبصرہ کتاب کا مطالعہ ایک لمحہ فکریہ
 مہیا کرے گا اور جب وہ اندر ہی حالات مملکت خداداد پاکستان کے استحکام کے موضوع
 پر غور فرمائیں گے تو فاضل مصنف کے اس خیال سے کلیتہً اتفاق کر کے یا کرنے پہلے کہ
 ۲ پاکستان کے استحکام کا دوا مدد زریعہ اسلامی انقلاب ہے، انہی متوقع تالیفات پاکستان
 میں اسلامی انقلاب کب اور کیسے؟ کا انتظار کرنے کو ترجیح دیں گے۔ تاکہ حتمی رائے
 قائم کرنے سے قبل اس بات کی تفصیلی وضاحت سامنے آجائے کہ اسلامی انقلاب
 سے ڈاکٹر صاحب کی مراد کیا ہے اور نتیجتاً جو سماجی معاشی نظام وجود میں آئے گا۔
 اُس کے اہم خدوخال کیا ہوں گے۔

۱ کتاب کی کتابت، طباعت اور کاغذ کی عمدگی مصنف کی خوش ذوقی و بڑا لات
 کرتی ہے۔ کتاب کی ضخامت کے پیش نظر جلد اور غیر جلد دونوں کی قیمت بازار میں
 کتابوں کی قیمت کے مقابلے میں کچھ نہیں بہت کم ہے۔ اخلاقی مقصد کتاب کی وسیع
 پیمانے پر اشاعت ہوگا۔ شاید کتاب کی عاملانہ اشاعت اس کا سبب ہو سہی کہیں
 پروف ریڈنگ میں غلطی سے کام لیا گیا ہے اور چھوٹی موٹی غلطیاں رہ گئی ہیں۔
 مثلاً صفحہ ۳۷ پر دوسرے پیرا گراف میں مشہور ماہر انقلابیات اور معروف شاعر
 مرزا محمد منور کے متعلق ایک جملہ میں از سر تا پیر کی ترکیب خاصی کھٹکتی ہے اسی جملہ
 میں ایک فقرہ کی کمی سے ظاہر و باطن، ظاہر و باطن بن گیا۔ اسی طرح صفحہ ۵۷ پر سماجی
 معاشی اور سیاسی نظام کے وجود میں آنے کا تذکرہ کیا گیا ہے اور وجود کی وال قیام
 ہے۔ اگر اس خوبصورت کتاب کو نظر بد سے بچانے کے لئے یہ امداد سنبھال کی دیگر غلطیاں
 دانستہ طور پر نہیں کی گئیں تو توقع کی جاسکتی ہے کہ آئندہ ایڈیشن میں انکی ملاح کر
 دی جائے گی اور پوری کتاب پر نظر ثانی کرتے وقت قدرے وقت نظر سے کام لیا جائے گا۔

رفتار کار

امیر تنظیم اسلامی کا دورہ سکھر و اندرون سندھ

مرتب : نجیب مسدیقی

امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد صاحب درس و تدریس کے لئے تقریباً رجبِ مدی سے سکھر آئے جاتے رہے ہیں، درمیان میں طویل وقفے بھی ہوتے ہیں، بہر حال قرآنِ حکیم کے دروس کا سلسلہ جاری رہا۔ یہ دروس عموماً مساجد میں ہوتے ہیں۔ تنظیم اسلامی قائم ہونے کے بعد بھی سکھر شہر کے لوگ قرآنِ حکیم کے دروس سے محروم نہیں رہے۔ البتہ اندرون سندھ امیر محترم کا یہ پہلا دورہ تھا۔ اس سے قبل اس بات کی شدید خواہش تھی کہ سندھ کے دور دراز علاقوں میں جایا جائے اور پیغامِ ربانی پہنچایا جائے، ایک سال قبل کندھ کوٹ کا پروگرام بھی بنا مگر بعض وجوہات کی بنا پر منسوخ ہو گیا، اندرون سندھ نہ جانے کی ایک بڑی وجہ یہ بھی تھی کہ ہمیں کوئی ایسا ساتھی ابھی میسر نہیں آیا تھا جس کی توسط سے وہاں انتظام کیا جاسکے۔ الحمد للہ یہ راستہ کھلا تنظیم فکر و نظر کے صدر جناب پروفیسر اسد اللہ بھٹو صاحب نے اندرون سندھ کے لئے انتظامات کئے۔ انہیں دونوں تنظیم فکر و نظر نے سکھر میں سہ روزہ شاہ عبداللطیف بھٹائی عالمی کانفرنس منعقد کی تھی جو ۲۲-۲۵-۲۶ اپریل کو تھی، ابھی اسد اللہ بھٹو صاحب مہمانوں کو پوری طرح رخصت نہ کر پائے تھے کہ ہمارے ملے شدہ تاریخیں آن پہنچیں۔ یعنی ۲۹ اپریل کو ٹھوکی، ۳۰ اپریل کو کندھ کوٹ، یکم اور دومئی کو سکھر پر و قمرام رکھا گیا تھا۔ ۲۷ اپریل کی صبح فیسٹم تنظیم اسلامی میان محمد نعیم صاحب کو راچی جید آباد ہوتے ہوئے سکھر پہنچے، ان کا یہ دورہ رفعتاے تنظیم سے رابطہ اور ملاقات کے لئے تھا، سکھر میں ہمارے رفقاء جلسہ کی تیاریوں میں ملے ہوئے تھے پھر میں ۲۸ اپریل کی صبح رحیم یار خان پہنچا تھا اس لئے کہ امیر محترم نے اپنا دورہ رحیم یار خان سے شروع کیا تھا، اس طرح راقم

الحروفِ قیمِ تنظیمِ اسلامی میاں محمد نعیم صاحب کے ساتھ ۲۰ اپریل کی صبح ریم پینچا۔ اسٹیشن پر جناب غلام اکبر صاحب موجود تھے جو ریم یار خاں میں تنظیم کے رفیق ہیں۔ ہمارا قیام جناب ڈاکٹر عبدالخالق صاحب کے مکان پر ہوا۔
ڈاکٹر عبدالخالق صاحب امیر محترم سے گہری محبت رکھتے ہیں تنظیم کی دعوت اس فکر کو ریم یار خاں کے پڑھے لکھے طبقے تک برصن و خوبی پہنچاتے رہے ہیں۔ میثاق میں جب استحکام پاکستان کے معنایں چھپے تو آپ نے ان معنایں کے۔ سیٹ خرید کر اہل علم کو پہنچائے تاکہ وہ لوگ غور و فکر کریں اور جس مقصد کے لئے کتاب لکھی تھی سب وہ پورا ہو۔

ریم یار خاں میں پہلا اجتماع ۲۸ اپریل صبح ۱۱ بجے کے ہوا۔ یہ اجتماع خواتین کا تھا گرلز کالج میں اس کا اہتمام کیا تھا۔ خواتین کی ایک بڑی تعداد شریک ہوئی۔ امیر محترم نے خواتین کی ذمہ داری اور انکی حدود و کار کا تفصیل سے جائزہ لیا۔ بعد ازاں سوال و جواب میں خواتین نے حق اور اپنے مشکلات پیش کئے جس کا جواب امیر محترم کی طرف سے دیا گیا۔

دوسرا اجتماع جسے خصوصی اجتماع کہا جاسکتا ہے، مجلس فکر و ادب خواجہ زبیر گورنمنٹ کالج کی طرف سے امیر محترم کی کتاب ”استحکام پاکستان“ پر بحث و گفتہ کے لئے منعقد کیا گیا تھا۔ اس کے لئے باقاعدہ دعوت نامے جاری کئے گئے تھے، اجتماع کالج کے شیخ زبیر آڈیٹوریم میں شام ۵ بجے رکھا گیا تھا۔ ہر شخص کو داخل خیال کی آزادی تھی کتاب کے ہر حصے پر وہ اپنے خیالات اور رائے پیش کر سکتے۔ یہ گفتگو مغرب تک چلتی رہی، ہال بھر چکا تھا باہر کرسیاں رکھی گئی تھیں۔ لیکر فیصلہ یہی ہوا کہ بعد نماز مغرب سامنے وسیع و عریض مسجد میں بقیہ کاروائی کی تاکہ جگہ کی تنگ دامانی مائل نہ ہو سکے۔ یہ علم و فکر کی نشست عشاء تک چلتی آخر میں امیر محترم نے استحکام پاکستان کے سلسلے میں ہونے والے سوالات پر تفصیل سے روشنی ڈالی اور ہر گوشے کو اپنی بصیرت افروز تقریر سے منور کیا۔

۲۹ اپریل کی صبح صادق آباد ہوتے ہوئے ہم اجمل باغ ریم آباد پہنچے۔ دو بجے قیام رہا، سردار اجمل خان نزاری صاحب نے اپنی زندگی کے بہترین ایام جماعت

اسلامی میں گزارے ہیں۔ مرکز کی مجلس شوریٰ کے ہمیشہ رکن رہے، اگر یہ کہا جائے کہ انہوں نے اپنی تمام تر توانائیاں اور جوانی کے بھرپور ایام جماعت اسلامی کے نذر کئے تو یہ بیجا نہ ہوگا۔ تن من دھن سے ساندھ دینے والوں میں جو چند نام ہیں ان میں سردار صاحب کا نام نمایاں ہے۔ ڈاکٹر صاحب سے بہت محبت کرتے ہیں، پورے قیمتی مشوروں سے نوازنے میں بغل سے کام نہیں لیتے۔ قارئین میثاق کو یاد ہو، کہ کچھ ماہ قبل آپ کے خطوط میثاق میں شائع ہوئے ہیں جس میں آپ نے بہت قیمتی مشوروں سے نوازا تھا۔ ماچھی گوٹھ کے حادثہ کے بعد مایوس ہو کر جماعت سے الگ ہوئے اور اب وہ کسی نئی تجربہ کے حق میں نہیں، مایوسی کے شدید رمل نے سب کچھ کی راہیں بھی جدا کر دی ہیں۔ سردار صاحب سے کچھ مفید باتیں بھی ہوئیں وقت کم تھا ہمیں سر پرنک گھوٹکی پہنچا تھا۔ تشنگی باقی رہی۔ دوپہر کی تپتی جوتی دھوپ میں گھوٹکی کے لئے روانہ ہوئے اور اللہ کے فضل و کرم سے عصر کے کچھ دیر قبل گھوٹکی پہنچ گئے۔

گھوٹکی میں جلسہ کا انتظام یہاں کی مقامی تنظیم فکر و نظر نے کیا تھا۔ جناب حاجی محمد شریف قریشی صاحب نے میزبانی کے فرائض انجام دیئے ان کا اثر و صلاح الدین خدمت میں پیش پیش رہا، جناب اسد اللہ بھٹو صاحب صبح پنج بجے آئے آپ نے شہر میں اعلان کا انتظام کیا تھا۔ خود انفرادی ملاقاتوں میں ان کو جلسہ میں شرکت کی دعوت دی، اشتہارات تقسیم کئے۔ اس طرح گھوٹکی میں یہ راجہا تعارفی جلسہ تھا۔ یہ جلسہ نئی غلہ منڈی کی مسجد میں منعقد کیا گیا تھا مسجد کی سطح میدانے بھر پور تعاون کیا۔

بعد نماز عشاء امیر محترم کی تقریر ہوئی، آپ نے فرمایا۔ اندرون سندھ ہمارا یہ پہلا دورہ ہے۔ یہاں آنے کے بعد ہمیں شدید احساس ہوا ہے کہ ہم نے پہنچنے میں بہت دیر کی، اپنے بھائیوں کے جذبات سے بہت دیر میں آگاہی ہوئی، یوں تو حالات معلوم تھے اور اس کے اظہار میں کبھی کوتاہی نہیں ہوتی لیکن براہ راست ملاقات و مشاہدہ کا آج پورا موقع تھا۔

امیر محترم کی تقریر انتہائی جذباتی، پُر سوز، پُر درد و متنی، ایسا محسوس ہو رہا تھا کہ

ایک بچھڑا ہوا بھائی ایک عرصہ کے بعد اپنے بھائی سے مل رہا ہے اور دل کا درد
کمر رہا ہے۔ اس پر متاثر تقریر نے دلوں کو گرما یا بھی اور تڑپا یا بھی اور اس با
شدید احساس دلایا کہ ہماری بقا اور نجات قدم ملا کر چلنے میں ہے۔

امیر محترم نے فرمایا، حقوق کی جنگ میں اسلام کو شامل نہ کریں، اپنا حق
کریں، میں آپ کا ساتھ دوں گا مگر خدا را اسلام کو درمیان میں نہ لائیں، اگر
ایک حدیث مبارکہ بیان کی کہ سودا بیٹے میں اس طرح کوشش کریں کہ پسینہ آ جا
نکوئی آپسے چار آنے زائد وصول نہ کر سکے۔ یہ آپ کا حق ہے۔ آپ نے فرمایا
اس برصغیر میں اسلام کے پہلے امین آپ ہیں، سندھ اس کا پہلا مرکز ہے
ہے اسلام کا تھیادار اور گجرات تک اور شمال میں لاہور اور اس کے اوپر کے علاقہ
گیا ہے۔ آج بھی اس کی عزت و بقا آپ کے ہاتھ ہے۔

عمکولی کے رہنے والوں نے اس قسم کی تقریر آج پہلی بار سنی تھی، وہ بے حد
تھے، امیر محترم جب تقریر کر کے مسجد سے نیچے اترے تو ایک مدرسہ کے مہتمم صاحب
کھیر لیا اور فرمانے لگے کہ آپ کو ہمارے مدرسے میں آنا ہوگا تقریر نہ سہی دعا کر رہے
وعدہ لئے بغیر جانے نہ دوں گا۔ اس خلوص و محبت اور بے ساختگی پر ڈاکٹر صاحب
وعدہ فرمایا، نماز فجر میں نے انکی مسجد میں جو اسٹیشن سے منسل ہے ادا کی، بعد
محترم نے سورۃ العصر کا مختصر درس دیا اور دعا کی۔

تقریر سے متاثر ہونے والے اور قومی درد رکھنے والے افراد صبح ملاقات کے
پہنچے، ہمارا خیال تھا کہ صبح ۸ بجے کندھ کوٹ کے لئے روانگی ہو جائے گی مگر ایسا
نہیں ہوا اور گفتگو میں سوا دس بج گئے۔ سوا دس بجے ہم ٹوبہ کندھ کوٹ کے لئے روانہ
کندھ کوٹ ہم ظہر تک پہنچ گئے، ہمارا خیر مقدم جناب ڈاکٹر غلام
شہزاد صاحب نے کیا، آپ سے ہم سب کی پہلی ملاقات
پروفیسر اسد اللہ بیٹو صاحب تو پہلے سے واقف تھے۔ انہی نے ہمارے لئے یہ تمام ارا
نہ تھے۔ ڈاکٹر شہزاد صاحب اور ان کے احباب نے جلسہ کا انتظام اپنے ایک ساتھی
مکان جس کا صحن کافی وسیع و عریض تھا، کیا تھا، شہر میں اعلان بھی آپ ہی کیلئے
سے ہوا تھا، انفرادی ملاقاتوں میں لوگوں کو مدعو کیا گیا تھا یہی وجہ تھی کہ حاضرین

تندہ افراد کی تھی۔

امیر محترم نے جن جذبات کا اظہار گھوٹکی میں کیا تھا اسی انداز میں یہاں بھی دل بات کہی۔ دل سے نکلی ہوئی بات دل میں مزور گھر کو لیتی ہے، سامعین نے محسوس کیا کہ یہ شخص اجنبی نہیں ہمارا اپنا ہے۔ اس نے ہمارے دل میں امن و کراہت کی ہے اسکی بات اپنی بات ہے۔ یہ شخص ہمارا مجدد رو ہی نہیں۔ ہمارا ابلا بھی ہے، اس نے ہمیں ت سے لے لگایا ہے۔ تقریر کے بعد ہر شخص بڑے جوش و خروش کے ساتھ مل رہا

گھوٹکی میں بھی ہم نے مکتبہ لگایا تھا اور کندھ کوٹ میں بھی، مگر کندھ کوٹ میں نہ پرورش پڑیگی۔ امیر محترم سے دلچسپی کا ایک بڑا اظہار اس طرح بھی ہوا۔

مین کاہشتہ جناب بشیر احمد صاحب ایڈووکیٹ کی طرف سے تھا۔ سوالات و ابات کا سلسلہ جس طرح محفل میں تھا اس طرح دسترخوان پر بھی رہا۔ جب ہم مبارکپور کے لئے روزانہ ہوئے تو ایسا محسوس ہو رہا تھا کہ ہم لوگ ایک مہرے کو برسوں سے جانتے ہیں اور رخصت ہوتے وقت وہی کیفیت نمایاں تھی۔ نت کی کمی کا شکوہ بھی تھا۔ تشنگی بھی باقی رہی۔

جناب اسد اللہ صاحب کا اپنا گھوٹہ ہے، اطلاع تو پہلے سے تھی مبارکپور ہی، لوگ منتظر تھے۔ جلسہ کا انتظام مسجد میں کیا گیا تھا، امیر ہم نے پرجوش تقریر فرمائی۔ اور وہی باتیں جو گھوٹکی اور کندھ کوٹ میں کہی ہیں نئے انداز سے دہرائیں۔ تقریر کے بعد منشور کا سندھی ترجمہ تقسیم کیا گیا اور ناخیر ہم سکھر کے لئے روانہ ہو گئے۔

سکھر میں دس دس دہائیں کا سلسلہ تو جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے کہ تقریباً بیس صدی سے جاری ہے، لیکن یہ دروس عموماً مساجد، کسی کلب، یا مہمان خانہ میں ہوتے رہے ہیں۔ یہ پہلا اتفاق تھا اس جلسہ کا انتظام کچھ میدان میں کیا تھا۔ تنظیم مگر و نظر کے وسیع پلاٹ میں جو کہیں غازی عبدالرشید پارک کے نام سے موسوم تھا جلسہ کا انتظام کیا گیا تھا۔ ہمارے رفقاء کے لئے بھی یہ نیا تجربہ تھا، یہ مسکریں بڑے سلیقے سے چھائی گئیں تھیں، جلسہ بعد نماز عشاء تھا، کرسیاں بھر

گئیں تو دہریاں بچائی گئیں اس طرح حاضرین کی تعداد ۸۰۰ کے قریب رہی۔
 پروفیسر اسد اللہ بھٹو صاحب نے امیر محترم کا تعارف کراتے ہوئے کہا
 اسرار احمد صاحب کا انقلابی پروگرام وہ واحد طریقہ ہے جس سے اسلامی ز
 قیام ممکن ہے، سکھ والوں نے انتخاب کا بار با تجربہ کیا ہے، کون نہیں جانتا
 کے نام پر ملنے والے دو ٹوں کی تعداد کل ساڑھے تین ہزار تھی جبکہ دوسری ط
 تعداد اس سے دس گنا زائد تھی۔ انتخابی سمت میں ہماری صلاحیتیں ضائع ہو
 ہیں۔ آج اس بات کی ضرورت ہے کہ اس انقلابی طریقہ کار کو اپنایا جائے۔
 امیر محترم نے اپنی تقریر میں استحکام پاکستان اور عدم استحکام کا تقصی
 جائزہ لیا اور فرمایا، ملک کی واحد اساس اسلام ہے، چاروں اچار اسے اختیار
 پڑے گا۔ اس لئے کہ اس کے علاوہ کوئی دوسری اساس موجود نہیں، نہ زبا
 بن سکتی ہے۔ نہ تہذیب اور نہ تاریخی عمل موجود ہے۔ پاکستان میں اسلام
 عمل سے نہیں آئے گا۔ امیر محترم نے اپنے مخصوص انداز میں اس پر بھرپور ت
 اور اپنے تبصرے میں ان تمام باتوں کا بھی اعادہ ہو گیا جسے گھوٹکی اور کندھ کو
 فرما چکے تھے۔

۷۔ مئی سکھر سے ۱۱ کلومیٹر دور وزیر اعلیٰ سندھ جناب
 گاڑھی موری شاہ صاحب کے گاؤں میں نماز فجر ادا کی گئی، جناب ندیم
 صاحب نے ہمیں مدعو کیا تھا۔ آپ دینی درد رکھنے والے اس گاؤں کے ممتاز فرد
 محکمہ تعلیم سے آپ کا تعلق ہے، اچھے شاعر اور ادیب ہیں۔

امیر محترم نے نماز فجر کے بعد قرآن مجید کی تین آیات کا درس دیا۔ ان آیات
 روشنی میں سندھ میں بسنے والے اپنے بھائیوں کو ان کی ذمہ داری کا احساس دلا
 باب الاسلام کے حوالے سے ان کا بھولا ہوا سبق انہیں یاد دلایا۔

سیمنٹ فیکٹری روہڑھی یہاں جمعہ کی نماز ادا کرنی تھی، ٹھیک
 بجے ہم جامع مسجد پہنچ گئے امیر محترم نے
 تقریر میں ماہ میام کے حوالے سے گفتگو کی۔ آپ نے فرمایا روزہ رمضان صبر کا در
 نام نہیں روزہ سے اگر انسان میں تقویٰ پیدا نہیں ہوتا تو اللہ کو اس کی ضرورت
 کہ کوئی بھکیا سادہ ہے۔ پھر آپ نے تقویٰ کی تشریح کی، تقویٰ کا اثر اس کا

اور اجتماعی زندگی میں پڑنا چاہیے۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا اظہار ہی تقویٰ کی علامت ہے۔ معاشرے میں رائج تقویٰ کی ظاہری شکل پر اپنے متعینہ فرمائی۔

عصر تاعشار فاران کلب کی طرف سے تقریر کی دعوت

فاران کلب کھر

فاران کلب کے صدر نے امیر محترم کا خیر مقدم کیا اور کلب کی غرض و غایت پر روش ڈالی۔ یہ کلب بھی کراچی فاران کلب کی ایک شاخ ہے جو دینی اجتماعات کا انعقاد کیا کرتا ہے۔ عصر تا مغرب سوالات و جوابات کی نشست رہی، عمومی سوالات و انتخابات اور انقلاب کے موضوع پر ہے۔ فاران کلب کی طرف سے جو موضوع دیا گیا تھا وہ یہ تھا۔ ”بے پیغمبر اسلام اور ماہ صیام“، مگر سوالات کے رخ نے تقریر کے موضوع میں ترمیم پر آمادہ کیا اور امیر محترم نے پہلے مذکورہ موضوع پر گفتگو کی پھر بقیہ وقت میں انقلاب کے مراحل مختصر اور جامع انداز میں بیان کئے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اس سہی و جد کو بار آور کرے اور ہم سید کے حق میں اسے توشہ آخرت بنائے۔ آمین

پاکستان کا
نمبر

1

بائیکل





Coca-Cola

Coca-Cola is it!

TRADE MARK
"COCA-COLA" AND "COCA-COLA" REGISTERED TRADE MARKS OF THE COCA-COLA COMPANY
THE BOTTLED BY THE COCA-COLA COMPANY

سالانہ رپورٹ تنظیم اسلامی پاکستان

(یکم مارچ ۱۹۸۵ء تا ۸ فروری ۱۹۸۶ء)

مرتب: چوہدری غلام محمد، معتمد تنظیم اسلامی

تعلیم اسلامی کا قیام مارچ ۷۵ء میں عمل میں آیا تھا۔ لہذا اب اس قافلہ کو
اٹنے گیا رہ سال کا عرصہ بیت چکا ہے۔ گزشتہ سال دسواں سالانہ اجتماع ۲۳
رجب ۸۵ء منعقد ہوا تھا۔ اب بفضلہ تعالیٰ اس سال تنظیم اسلامی کا گیارہواں
اج ۴ تا ۱۶ اپریل ۸۶ء منعقد ہو رہا ہے۔ لہذا اس رپورٹ میں پیش کئے جانے
دو شمار اور سال بھر کی کاموں کی مختصر روداد از یکم مارچ ۸۵ء تا ۲۷ فروری
عرصہ پر محیط ہوں گے۔

بشہ سالانہ اجتماع کے موقع پر اس مختصر سے قافلہ کی زندگی کے دس سال پورے
ہم نے توفیقِ خداوندی سے اپنی دس سالہ کارگزاری پر نگاہ باز گشت
علاوہ اپنے دینی فکر بالخصوص تصورِ فرائض دینی کے بھرپور تنقیدی جائزہ
لیا تھا۔ سالانہ اجتماع کے ساتھ ہی منعقد ہونے والے محاضرات قرآنی
علم و فضل نے اپنی تائیدی تنقیدی یا انتقادی آراء کا اظہار فرمایا تھا۔ جن کا
نتِ قلبی سے جائزہ لیا گیا۔ الحمد للہ حکم دلائل کے ساتھ کوئی اختلافی رائے جگہ
سکھ اوردہ نہیں اس بات پر مزید اطمینان اور انشراحِ صدر نصیب ہوا کہ ہم نے
تعلیم اسلامی کی تائیس کی تہیہ وہ درست ہے۔ ان محاضرات پر سیر حاصل تبصرہ
ردِ قلم کر چکے ہیں اور مباحثات کے اپریل جون ۸۵ء کے شماروں میں شائع ہو چکے
ہیں جناب امیر تعلیم اسلامی نے تمام رفقاء تنظیم کے نام جاری شدہ خطچے
قد ۱۰ جون ۸۵ء میں اس بات پر اظہارِ شکر و امتنان کیا تھا کہ تنظیم اسلامی کی

دعوت اور عسیت اجتماعیہ کے لئے جو لائحہ عمل اختیار کیا تھا بفضلہ تعالیٰ و سہاء وہ میں کتا
وسنت سے ماخوذ ہے۔ نیز یہ توقع ظاہر فرمائی تھی کہ اب تمام رفقائے تنظیم پوری کیوں
کے ساتھ اپنے فرائض دینی کی بجا آوری میں منہمک ہو جائیں گے۔ جناب امیر تنظیم نے اس مکتوب
میں بعض اصولی ہدایات کے علاوہ آئندہ کی کارگزاری کے لئے کچھ خطوط بھی میں فرمائے
تھے۔ اس سالانہ رپورٹ میں اپنی خطوط کی روشنی میں تنظیم اسلامی کی اس سال کے دوران
کارگزاری کا جائزہ پیش کرنا مقصود ہے۔

گزشتہ سالانہ اجتماع کے موقع پر اندرون ملک ۲۲ اور بیرون ملک ۲ مقامی
تنظیمیں قائم ہو چکی تھیں علاوہ ازیں پانچ مقامی اسرہ جات بھی موجود تھے۔ اس سال
کے دوران تنظیم اسلامی حیدرآباد کو دو حصوں میں تقسیم کر کے ایک نئی مقامی تنظیم بطیکہ آباد
کا قیام عمل میں آیا ہے۔ واہ کینٹ میں ایک نیا مقامی اسرہ بھی قائم کیا گیا ہے۔ اس طرح
اب اندرون ملک ۲۳ مقامی تنظیمیں اور چھ مقامی اسرہ جات موجود ہیں۔ گزشتہ ماہ
اکتوبر میں جناب امیر تنظیم اسلامی سعودی عرب تشریف کے لئے تھے اس موقع پر وہاں
دو مقامی تنظیموں کا قیام عمل میں آیا۔ جدہ اور طائف میں مقیم رفقائے تنظیم کو تنظیم اسلامی
جدہ میں شامل کیا گیا اور ریاض میں مقیم رفقار پر مشتمل تنظیم اسلامی ریاض تشکیل دی گئی۔
اس طرح اب بیرون ملک پانچ مقامی تنظیمیں کام کو رہی ہیں۔ مزید براں دسمبر ۸ میں
امیر محترم نے ابو ظہبی کا دعوتی دورہ بھی کیا تھا۔ جہاں ہمارے چار رفقار پہلے سے موجود تھے
۳۶ نئے اصحاب عہد نامہ رفاقت اٹھا کر اویسیت کر کے تنظیم اسلامی میں شامل ہوئے۔ امارت
کی دوسری ریاستوں میں بھی ۵ منفرد رفقار موجود ہیں۔ فی الحال امارات میں مقیم رفقار
کو باقاعدہ تنظیم کی شکل دینے کے سوائے وہاں اسرہ قائم کیا گیا ہے۔ الحمد للہ بیرون پاکستان
کی تنظیموں اور اسروں اور رفقار سے خط و کتابت کے ذریعہ رابطہ کی بنیاد مضبوط تر ہو گئی
ہے۔ چونکہ امیر محترم نے ابو ظہبی کے دورے سے مراجعت کے بعد یہ ذمہ داری جناب بھائی
قمر سید قریشی صاحب کو تفویض کر دی ہے اور وہ کافی محنت و اہتمام کے ساتھ اس کام
کو انجام دے رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کی ان مساعی کو نتیجہ خیز اور مشکور فرمائے
گزشتہ سالانہ اجتماع کے بعد یہ طے کیا گیا تھا کہ بیعت جمع و طاعت فی المعروف
کے تقاضوں کے مطابق اب ہمارے ہاں ایسی فضا قائم ہو جانی چاہیے جن میں قانونیت

اسے کم اور ترغیب تشویق پر زیادہ زور ہو۔ اس مقصد کے لئے اس سال کے دوران ہوا اور کراچی کی تنظیموں میں اجتماعات کا ایسا نظام اختیار کیا گیا۔ جس میں محاسبہ باز پرس کی بجائے دعوت و تذکیر اور وعظ و نصیحت نمایاں ہو۔ چنانچہ اجتماعات موسمی و عمومی کی تفریق ختم کر دی گئی۔ اب ایک اجتماع ترمیمی و تذکیری نوعیت ہوتا ہے۔ جس سے اصل مقصود رفقاء کی تربیت ہے لیکن اس میں دوسرے حضرات کی شریک ہو سکتے ہیں۔ دوسرا اجتماع دعوتی و تبلیغی مقاصد کے لئے ہوتا ہے۔ اس کے اصل مخاطب نئے لوگ ہوتے ہیں لیکن اس میں رفقاء بھی شریک ہوتے ہیں۔ ہر کی تنظیموں کے یہ اجتماعات مشترک اور ماہوار منعقد ہو رہے ہیں۔ اگرچہ اسکے وہ اسرہ جاتی سطح پر ہفتہ وار اجتماعات کا بھی اہتمام ہے۔ دعوتی اجتماعات مختلف پر مختلف تنظیموں کے زیر اہتمام ہوتا رہا ہے۔ اور اب بفضلہ لے اس نے ایک جلسہ عام کی حیثیت اختیار کر لی ہے۔ جناب امیر تنظیم اسلامی ان اجتماعات میں اسلامی انقلاب اور پاکستان کے موضوع پر مفصل خطابات لے رہے ہیں۔ ترمیمی و تذکیری اجتماع بھی باقاعدگی سے منعقد ہوتا رہا ہے۔ جناب تنظیم کی اس میں بنفس نفیس شرکت نے جہاں اس کو ترمیمی نقطہ نظر سے بہت بہ بنا دیا ہے۔ وہاں رفقاء سے ربط و ضبط کی بھی ایک بہت موزوں صورت ہوئی ہے۔ ان اجتماعات سے متعلق امور کی نگہداشت اور دیگر پیش آمد فروری ملاقات پر مشورہ اور تصفیہ کے لئے لاہور کی تنظیموں کے امراء کا ہفتہ وار اجتماع لی کے دوران باقاعدگی سے ہوتا رہا ہے۔ اس سال کراچی کی تنظیم کو بھی تین مستقل دنوں میں تقسیم کر دیا گیا ہے وہاں دعوتی و تذکیری اجتماعات ہر تنظیم کی سطح پر اللہ باقاعدگی سے الگ الگ ہوتے رہتے ہیں۔ البتہ عوامی سطح پر ماہانہ دعوتی عات کے انعقاد میں تاخیر وہاں باقاعدگی پیدا نہیں ہوئی ہے۔

ہفتہ وار احتسابی یادداشت یا رپورٹ کے بارہ میں ہم نے فیصلہ کیا تھا کہ کی تحریر و جانزہ کے نظام کو از سر نو پورے اہتمام کے ساتھ جاری کر دیا جائے۔ مضمون میں ہدایات جاری کی گئیں۔ اسرار و ناظرین نے اس کے لئے کوشش کی۔ لیکن کماحقہ نتیجہ برآمد نہیں ہو سکا۔ اس کا اہتمام ابھی جزوی ہے۔

خواتین کے حلقہ کو منظم اور فعال بنانے کا ہم نے ارادہ کیا تھا۔ اس مقصد کے لئے بعض ضروری اقدامات ہم نے کئے۔ لیکن بوجہ اس میں کامیابی نہیں ہو سکی۔ ایک مختصر سے حلقہ خواتین کا قرآن اکیڈمی میں ہفتہ وار اجتماع ہوتا ہے۔ جس میں تعلیم و تدریس اور تلقین جو رہی ہے۔ بعض دوسرے مقامات پر بھی خواتین نے تنظیم میں شرکت کی ہے۔ لیکن ان کے لئے کسی مناسب نظم کا قیام و خط و کتابت اور ان کے ریکارڈ کی درستگی نہیں ہو سکی۔ ہمیں اس پر مزید غور کرنا چاہیے۔ مزید برآں خواتین سے بیعت لینے کیلئے سورہ المائدہ کی آیت مبارکہ ۵۷ کے الفاظ اور اسلوب لے کر عبارت مرتب کرنی گئی ہے۔

ہم نے یہ طے کیا تھا کہ اس سال کے دوران پانچ مقامات کو ٹیٹہ۔ حیدر آباد۔ ملتان۔ راولپنڈی۔ پشاور پر علاقائی اجتماعات منعقد ہوں۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے پروگرام کے مطابق ان مقامات پر اجتماعات کا انعقاد بحسن و خوبی عمل میں آگیا ہے۔ ماہ ائمہ میثاق میں ان کی تفصیلی روداد کی اشاعت کا اہتمام ہو تا رہا ہے۔ ان کی نمایاں خصوصیت ان تمام مقامات پر جلسوں کی صورت میں جناب امیر تنظیم اسلامی کے وہ مفصل عوامی خطابات تھے جن کا مشترک عنوان - ”اسلامی انقلاب کیا۔ کیوں اور کیسے؟“ تھا۔ الحمد للہ ان خطابات کے ذریعہ وسیع حلقہ میں تنظیم اسلامی کے تعارف اور توسیع دعوت کے علاوہ ملکی سطح پر کرنے کے اہل کام کی نشان دہی اور وضاحت ہو گئی۔ علاوہ ازیں ان علاقائی اجتماعات میں تنظیمی مسائل کے متعلق قرآنی ہدایات پر مشتمل قرآن مجید کے منتخب نصاب نمبر ۲ کا بیان ہمارے بعض رفقاء نے کیا۔ اس سے جہاں تنظیمی امور اور قرآن مجید کی ہدایات کی تذکیر ہوئی وہاں کچھ رفقاء کو درس و خطاب کی مشق کا موقع بھی فراہم ہوا۔ ہم نے یہ طے کیا تھا کہ ہر دفعہ تنظیم اسلامی ان علاقائی اجتماعات میں سے حسب فرصت و سہولت دو اجتماعات میں ضرور شریک ہو۔ ان اجتماعات کے انعقاد کے بارہ میں اطلاعات قبل از وقت بذریعہ میثاق۔ سرکلرز اور خطوط تمام رفقاء تنظیم تک پہنچائی جاتی رہی ہیں ہیں۔ تاہم تقریباً ۵۰ فیصد رفقاء نے ان اجتماعات میں شمولیت کی۔

تعلیم و تربیت کے نقطہ نظر سے بھی سال کے شروع ہی میں انجن خدام القرآن

اور تنظیم اسلامی کے زیر اہتمام پروگرام وضع کر لئے گئے تھے۔ انجن کے زیر اہتمام دو سالہ تدریس یکیم کی دوسری کلاس کا اجراء بھی ہوا اور نوجوان طلباء کے لئے ایک دو ماہی تربیت گاہ کا انعقاد موسم گرما کی تعطیلات میں بھی ہوا۔ تنظیم اسلامی کے فقہاء اور ان کے متعلقین کی اس میں شرکت برائے نام رہی۔ تنظیم اسلامی کے زیر اہتمام ایک پندرہ روزہ تربیت گاہ تو گذشتہ سالانہ اجتماع کے مطلقاً بعد منعقد ہو گئی تھی۔ اس میں ۲۵ حضرات شریک ہوئے جس میں ۱۶ رفقاء تنظیم تھے اس کے بعد سال کے دوران چار پندرہ روزہ تربیتی پروگرام منعقد کرنے کا فیصلہ ہوا تھا۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ان کے انعقاد کا اہتمام بھی ہو گیا لیکن ان میں رفقاء کی شرکت اطمینان بخش نہیں رہی۔ بہت محنت اور اہتمام سے ترتیب دئے ہوئے تربیتی پروگراموں سے استفادہ کے لئے رفقاء وقت فارغ نہیں کر سکے۔ اس مومنوع پر از سر نو غور و خوض اور نئی منصوبہ بندی کی ضرورت ہے۔

میشاق تنظیم اسلامی کا ترجمان ہے۔ سال کے دوران الحمد للہ اس کی اشاعت میں باقاعدگی رہی۔ اگرچہ اشاعت میں مزید اضافہ نہیں ہوا۔ اب یہ قریباً سات ہزار کی تعداد میں چھپ رہا ہے۔ تنظیم اسلامی کی دعوت سے متعلق، امیر محترم کے دروس و خطابات اور دیگر مضامین کے علاوہ اطلاعات، رفقاء کار، امیر محترم کے دعوتی و تنظیمی دوروں کی تفصیلات اس کے مندرجات کا مستقل حصہ ہیں۔ اس کے معیار کو مزید بہتر بنانے کی کوششیں جاری ہیں۔ نشر القرآن کیسٹ سیریز اور الہدیٰ کیسٹ لائبریری کے معاملات الحمد للہ بخیر و خوبی چلتے رہے ہیں۔ ویڈیو کیسٹس موجودہ دور میں۔ تعلیم و تربیت اور نشر و اشاعت کا ایک بہت موثر ذریعہ بن گیا ہے۔ لہذا یہ فیصلہ کیا گیا ہے کہ دینی مقاصد کے لئے بھی اس سے بھرپور استفادہ کیا جائے گا۔ اب نشر القرآن سیریز میں ویڈیو کیسٹس کا اضافہ کیا گیا ہے اس مقصد کے لئے ضروری سامان فراہم کر لیا گیا ہے اور اب اہم خطابات و دروس کی باقاعدہ ریکارڈنگ ہو رہی ہے۔ پیش نظر یہ ہے کہ کوئی ایسا قابل عمل نظام وضع کیا جائے جس سے مختلف تنظیموں میں مختلف مقامات پر اس سے استفادہ کیا جاسکے۔ گذشتہ پندرہ روزہ تربیتی پروگرام میں اس کے استعمال سے بہت مفید نتائج

برآمد ہوئے تھے۔ بعض انتظامی چیمبرگوں کی وجہ سے نشرالقرآن اور اس کے متعلقات کو تنظیم اسلامی سے انجمن خدام القرآن کو منتقل کرنے کا فیصلہ کیا گیا ہے۔ سال کے دوران تنظیم اسلامی کی مرکزی مجلس مشاورت کے سہ ماہی اجلاس پابندی سے منعقد ہوتے رہے ہیں جن میں دعوتی اور تنظیمی امور پر غور و خوض اور ان کی روشنی میں مناسب فیصلے کئے جاتے رہے ہیں۔

دفتر تنظیم اسلامی پاکستان کی زیر تعمیر عمارت جزوی طور پر مکمل ہو گئی ہے اور مرکزی دفتر وہاں پر منتقل کر دیا گیا ہے۔ بیرون پاکستان کا شعبہ قرآن اکیڈمی ہی میں جناب امیر تنظیم اسلامی کی براہ راست نگرانی میں کام کرتا رہے گا اور جناب قمر سعید قریشی صاحب نائب امیر تنظیم اسلامی بیرون پاکستان کی حیثیت سے اس کے ذمہ دار ہیں۔ نامزد نائب امیر تنظیم اسلامی پاکستان جناب میاں محمد نعیم صاحب اپنی مصروفیات سے فارغ ہو کر ہمہ وقت خدمت دین میں لگ جانے کے لئے وسط اکثر میں مرکز پہنچ گئے تھے۔ انہوں نے رفتار سے رابطہ اور ان میں جذبہ و حرکت پیدا کرنے کے لئے کئی تہا بیر اختیار کی ہیں۔ ابتداء میں انہوں نے گوجرانوالہ، راولپنڈی، اسلام آباد ایبٹ آباد اور پشاور کے رفتار سے رابطہ قائم کیا لیکن بعد ازاں ان کا زیادہ وقت لاہور ہی میں صرف ہوا ہے۔ ہماری خواہش یہ ہے کہ اسی نیچ پر دوسرے مقامات پر بھی رفتار اب عمل اقدامات کے لئے کمر کس لیں۔ امیر تنظیم کی اجازت سے اب میاں محمد نعیم صاحب اپنے دائرہ کار کو دوسرے مقامات تک وسعت دیں گے۔

اس سال کے دوران جناب امیر تنظیم اسلامی کی بیرون لاہور مصروفیات میں نسبتاً کچھ کمی واقع ہوئی۔ گزشتہ رمضان المبارک میں دورہ توجہ القرآن کی شدید مشقت کے بعد تقریباً دو تین ماہ ناماسازی طبع کی بنا پر پابند مسکن ہونا پڑا۔ تاہم کراچی کے ماہوار پروگرام شام الہدیٰ اور اسلام آباد کمیونٹی سنٹر میں ماہوار درس قرآن کا سلسلہ جاری رہا۔ ان پروگراموں سے طبع مزید دعوتی و تبلیغی پروگرام بھی مختلف مقامات پر ہوتے رہے۔ چنانچہ سکھر، حیدر آباد، پشاور، رحیم یار خان، صادق آباد اور کئی دیگر مقامات پر جانا ہوا۔ کوٹہ کے علاقائی اجتماع ۱۳ تا ۱۸ ستمبر سے متعلق قبل ۸ تا ۱۲ ستمبر بلوچستان کے مقامات خضدار، ٹولائی اور پشین کا دورہ ہوا۔ ہمارے

رفقہ نے اس کے لئے خصوصی محنت کی اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اس طرح دو دراز علاقوں میں تنظیم اسلامی کا تعارف ہوا اور توسیع دعوت کے مواقع پیدا ہوئے۔ علاوہ ازیں کوئٹہ راولپنڈی پشاور - حیدرآباد اور ملتان کے علاقائی اجتماعات کے دوران بھی امیر تنظیم نے بہت بڑے بڑے اجتماعات سے خطاب فرمایا اور بفضلہ تعالیٰ تنظیم اسلامی کے حلقہ اثر کو وسعت نصیب ہوئی۔ بعض مقامات پر اگرچہ بغرض آرام ہی جانے کا پروگرام ہوا۔ تاہم اللہ تعالیٰ نے اس کو بھی کئی پہلوؤں سے مفید بنادیا۔ چنانچہ سری اور ایبٹ آباد کے چند روزہ قیام کے دوران صاحبزادہ غلام انصیر چلاسی المعروف چلاسی بابا سے ملاقات ہوئی جو کہ اس علاقہ کی معروف بااثر دینی شخصیت ہونے کے علاوہ ایک صحیح اسلامی فکر کے حامل مرد و ریش ہیں۔ اکتوبر کے وسط میں اگرچہ سعودی عرب آرام اور بحالی صحت کے لئے پروگرام بناتا تھا وہاں قیام کے دوران جدہ - مکہ مکرمہ - طائف - ریاض اور انجیر میں محدود نشستوں اور بڑے اجتماعات میں دروس و خطابات کا اہتمام ہو گیا۔ اداخرو نمبر بھارت جانا ہوا۔ وہاں پر نیزہ روزہ قیام کے دوران دہلی اور حیدرآباد و کن میں مختلف چھوٹے بڑے اجتماعات میں خطاب اور محافل میں گفتگو کا موقع میسر آیا۔ مومن الذکر میں ۱۲ اور ۱۳ ربیع الاول کے اجتماعات میں شرکار کی تعداد لاکھوں سے بھی متجاوز بنائی جاتی ہے۔ وسط دسمبر میں ابو ظہبی کے بہت کامیاب دورہ کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔ وہاں پر تنظیم اسلامی کے اب چالیس رفقا موجود ہیں اور الحمد للہ نائب امیر تنظیم اسلامی برائے بیرون پاکستان جناب قمر سعید قریشی صاحب کا ان سے فردا فردا رابطہ قائم ہو چکا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس حلقہ کو مزید وسعت اور استحکام عطا کرے اور اچھے دین کے لئے مفید بنائے۔

اسلامی انقلاب اور اس کے مراحل کی وضاحت جناب امیر تنظیم اسلامی کے گذشتہ سال کے خطابات جمعہ اور عوامی تقاریر کا موضوع رہا تھا۔ اس سے تنظیم اسلامی کے سچے نظر انقلابی عمل نکھر کر سامنے آگیا تھا۔ اس سال کے دوران اس میں پاکستان کے حوالہ گفتگو کا اضافہ ہوا ہے۔ وہ یہ کہ پاکستان کی بقا و استحکام کا حق صرف اسلامی انقلاب ہے۔ امیر تنظیم نے اس نقطہ نظر کو اندرون و بیرون ملک

مختلف اسالیب اور زاویوں سے بدلائل و پیراہن بیان فرمایا ہے۔ ان شاء اللہ
العزیز۔ اب کسی اپنے یا پرانے کے لئے تنظیم اسلامی کی پکار اور منہج عمل کی تفصیلاً
کے ضمن میں کوئی ابہام باقی رہنے کی گنجائش نہیں رہے گی۔ تنظیم اسلامی اولاً پاکستان
اور بالآخر پورے کرہ ارضی پر اسلامی انقلاب برپا کرنا چاہتی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ہم پر دو سالانہ سال یہ فضل ہوا ہے کہ یہ تمام تصریحات احاطہ
تحریر میں بھی آتی چلی جا رہی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا مزید کرم یہ ہوا کہ طائف کے تقریباً
دس روز کے قیام میں ”استحکام پاکستان“ کے موضوع کو منبسط تحریر
میں لانے کی سبیل پیدا ہو گئی اور امیر محترم نے اس عرصہ میں کتاب کا مقدمہ
اور پہلے تین ابواب کو سپرد قلم کر دیا۔ واپسی پر امیر محترم کے دل میں اللہ تعالیٰ نے
یہ خیال ڈالا کہ اس ”فیصہ از حجاز“ کی اشاعت کسی کثیر الاشاعت روزنامہ میں کوئی
جائے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کی سبیل پیدا فرمادی اور پاکستان کے مشہور و معروف
”روزنامہ جنگ“ کے چاروں ایڈیشنوں (کراچی، لاہور، راولپنڈی اور کوئٹہ) میں
دسمبر ۱۹۸۵ء سے ہر جمعہ ایڈیشن میں ادائی صفحہ پر اس کا اہتمام ہو گیا اور اس کا ایک
فائدہ بقول امیر محترم یہ ہوا کہ اسی طرح پاس نمبر کے احساس فرض دو آئندہ ہو گیا اور
۱۷ فروری ۱۹۸۶ء تک جملہ اقساط منبسط تحریر میں آکر ۲۸ فروری ۱۹۸۶ء تک روزنامہ جنگ
میں شائع ہو گئیں۔ ساتھ ساتھ یہ جملہ اقساط جنوری ۱۹۸۶ء سے اپریل تک ماہنامہ
”میشاقص“ میں بھی شائع ہوتی رہیں۔ اللہ تعالیٰ کی نصرت یہ کتاب ۲۷، مایچ
کو نہایت دیدہ زیب کتابت و طباعت کی صورت میں منصف شہود پر آگئی ہے۔ اس سال
۲۸ مایچ سے ۱۳ اپریل ۱۹۸۶ء تک مرکزی انجمن خدام القرآن کے سالانہ محاضرات قرآنی
کے تحت اس کتاب پر سات روز تک مجلس مذاکرہ منعقد ہوئی جس میں متعدد اہل علم
و فضل نے شرکت فرمائی۔ اس مذاکرہ کی مفصل دواو ”حکمت قرآن“ کے مئی ۱۹۸۶ء
میں دیکھ جاسکتی ہے، اور اب بیع ہو کر بھی ہمارے سامنے آ رہی ہیں۔ تنظیم اسلامی
کے تفاوت اور اسلام کے انقلابی منشور کے مختصر بیان پر مشتمل ایک چھار ورقہ بھی
شائع کیا گیا ہے۔ جس میں بلامی انقلاب کے نتیجہ میں سیاسی، معاشی اور معاشرتی
سطح پر جو تبدیلیاں رونما ہوتی ہیں ان کی طرف بھی اشارات موجود ہیں اور اس انتخاب

کو برپا کرنے کے لئے تنظیم اسلامی نے جو طریق کار اختیار کیا ہے۔ اس کا بھی مختصر تذکرہ ہے۔ اس طرح اس سے تنظیم اسلامی اور دوسری دینی جماعتوں میں فرق و امتیاز پوری طرح واضح ہو جاتا ہے۔ یہ ایک پیغام اور دعوت بھی ہے۔ ارادہ یہ ہے کہ اس کو پاکستان گیر بیانیہ پر وسیع تر حلقوں میں پھیلا دیا جائے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں توفیق دے کہ ہم اسلامی منشور کو لے کر دور و نزدیک معاشرے کے تمام طبقات میں پھیل جائیں۔ شاید ہماری کوشش سے کچھ ایسے باصلاحیت مردان کار اقامت دین کی کٹھن راہ میں ہمارے رفیق سفر بن جائیں جو واقعہ ہر طرف سے منہ موڑ کر اس کام میں لگ جائیں۔ اللہ تعالیٰ اسے دے کہ ہمارے کوتاہیوں کو معاف کرے اور ہمیں اس محنت اور ایثار و قربانی کی توفیق عطا فرمائے جو اس راہ پر پیش قدمی کے لئے مطلوب ہے۔ آمین۔



ضرورتِ رشتہ

ایکے دیندار گھرانے کی پابند موم صلوٰۃ چوبیس سالہ دوشیزہ کے لئے جس نے بی اے تک تعلیم حاصل کی ہے۔ رنگ سانولا ہے، تنظیم اسلامی سے تعلق رکھنے والے حضرات اور دیگر تعلیم یافتہ، دیندار اور پابند موم و صلوٰۃ حضرات رجوع کریں۔ معرفت: پونیس اختر، ۳۶، کے، ماڈل ٹاؤن لاہور۔



فلاحی ادارہ

متوسط اور دیندار گھرانوں کے لئے موزوں نشوونما کی ماہانہ فہرستیں فلاحی ادارے سے طلب کر کے اپنے رشتہ کا انتخاب خود کریں۔

برائے رابطہ: فلاحی ادارہ پوسٹ بکس ۱۱ / مکتبہ اسلامیہ کوثر روڈ، حیدر آباد سندھ

مسلمان خواتین کی جنگوں میں شرکت

صوبائی وزیر ساحرہ نیز مادی صاحبہ نے ایک انٹرویو میں کہا ہے کہ جن خواتین حاذق جنگ پر نمایاں خدمات انجام دیں۔ وہ بھی برتھ پین کر نہیں لڑیں۔ درحقیقت مرد ایک محترم ہی پر کیا منحصر ہے ماضی میں بہت سے دوسرے لوگوں نے بھی دورِ اول میں خواتین کی بعض جنگوں میں شرکت کیا سلام میں بے پردگی کی دلیل کے طور پر پیش کیا۔ تمام لوگوں کی اطلاع کے لئے عرض ہے کہ آغاز اسلام میں جنگوں میں عورتوں کی شرکت سیاسی، عربی، طبی، دیگر وقتی یا جنگی مجبوریوں یا مصلحتوں کی بنا پر جائز سمجھا گیا۔

(۱) اسلام کے ابتدائی دور میں مسلمانوں کو ابھی سیاسی استحکام بھی حاصل نہیں ہوا تھا مخالفین سے جنگوں کا ایک غیر منقطع سلسلہ شروع ہو گیا۔ پھر مسلمان بمقابلہ کفار و دشمنوں تعداد میں بھی بہت کم ہوا کرتے تھے اور ان کے پاس جتنی ساز و سامان و دیگر آلات کی بہت کم تھی۔ کفار ہر میدان جنگ میں عورتوں کی کھپ کی کھپ اپنے ساتھ لایا کرتے اس مددِ قوت اور جنگی ساز و سامان کی کمی کے پیش نظر مسلمان خواتین کی جنگوں میں شرکت کو سیاسی نقطہ نظر سے جائز سمجھا گیا۔

(۲) ان آیات میں خصوصاً عرب میں طب خانگی بخیر و عمل تک محدود تھی۔ عورتیں سے زیادہ اس فن سے واقفیت رکھتی تھیں اور اس وجہ سے ان کو زخمیوں کی مرہم پڑ کرنے کی اجازت دے دی جایا کرتی تھی۔

(۳) خواتین کی جنگوں میں شرکت ہمیشہ رسول اللہ کی خصوصی اجازت سے اور اپنے یا انتہائی قابل اعتماد افراد کے ساتھ ہوا کرتی تھی۔ عموماً خواتین کے باپ بھائی حقیقی اور اولاد جیسے قریب ترین محرم مرد ہی ان کو محاذِ جنگ پر اپنے ساتھ لے جایا کرتے تھے۔

(۴) میدان جنگ میں خواتین کی خدمات کا دائرہ بھی ان کے اپنے عزیز واقارب تک رہتا تھا اور اگر کبھی کسی نامحرم مجاہد سے واسطہ پڑ بھی جاتا تو خواتین اپنا بدن اُس مجاہد کے مس نہ ہونے دیتی تھیں۔ لہذا یہ کہ ایسا کرنا ناگزیر ہو جاتا، شرح مسلم ۲۸ ص ۱۱۲

(۵) مسلمانوں کی پوری تاریخ میں خواتین کی جہاد میں شامل ہونے کی باقاعدہ دعوت یا ترغیب نہیں دی جاتی تھی، بلکہ اس کے برعکس جب کبھی بھی خواتین کی طرف سے اس قسم کی خواہش ہو گیا جاتا تو حوصلہ شکنی ہی کی جاتی تھی شرح بن زیادہ اپنی دادی سے روایت کرتے ہیں کہ وہ

کے ساتھ جنگ خیر کے لئے روانہ ہوئیں تو ان کے ساتھ دوسری پانچ عورتیں بھی تھیں، اُن کا بیان ہے کہ اس کی خیر جب آپ کو ہوئی۔ تو آپ نے ایک شخصی کو بھیج کر جہیں طلب کر لیا۔ ہم حاضر ہوئے تو دیکھا کہ آپ کے چہرہ مبارک پر غصے کے آثار ہیں۔ آپ نے ناراضگی کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا: تم کس کے ساتھ گھر سے نکلیں اور کس کی اجازت سے نکلیں؟ دوسرا احمد بلدہؓ (۶) جب حضرت عائشہ نے جنگ جمل میں شرکت کا فیصلہ کیا تو حضرت ام سلمہؓ نے انہیں ایک خط لکھا آپ کی حیثیت رسول اللہ و امت کے درمیان ایک دروازے کی ہے اور آپ کا عجب رویا اُس پر حرم کا پردہ ہے۔ اللہ نے آپ کو اپنے گھر میں بٹھایا ہے اسے چھوڑ کر میدان میں نہیں آئیے۔ عورتوں کا جہاد اور ان کے لئے انتہائی محبوب بات یہ ہے کہ وہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور اپنا دامن سنبھالیں۔

احمد بن حنبل نے روادند الزہدیہ اور ابن المنذر ابن ابی شیبہ اور ابن سعد نے اپنی کتابوں میں روایت نقل کی ہے کہ حضرت عائشہ جب تلاوت قرآن کرتے ہوئے اس آیت ”وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ“ پر پہنچتی تھیں تو بے اختیار رو پڑتی تھیں یہاں تک کہ ان کا دوپٹہ جھیک جاتا تھا کیوں کہ اس پر انہیں جنگ جمل میں شرکت کا فیصلہ یاد آ جاتا تھا۔ پھر یہ شرکت بے پردہ ہو کر نہیں بلکہ ہودج و عمل، میں بیٹھ کر کی تھی۔ جب حضور اکرمؐ حضرت عائشہؓ کو غزوہ بنی معطلق میں اپنے ہمراہ لے گئے۔ تو اُس وقت بھی ہودج و عمل، میں سوار تھیں۔

الغرض مسلمان خواتین کی غزوات اور دیگر جنگوں میں شرکت کسی اصول، کے تحت نہیں تھی بلکہ یہ ایک استثنائی شکل تھی۔ زیادہ طور پر یہ ”شرکت“ ستر و حجاب کے احکام کے نزول سے پہلے ثابت ہوتی ہے بعد میں تو ویسے ہی اس شرکت کی ہمیشہ حوصلہ شکنی کی جاتی رہی علاوہ ازیں اسلام دین فطرت ہے یہ کوئی اندھا بہرہ مذہب نہیں ہے اگر آج بھی جنگی حالات پیدا ہو جائیں اور خواتین کا محاذ جنگ پر ماکر خدمت سرانجام دینا ضروری ہو جائے تو اسلام اس میں حرج نہیں ہوگا۔ لیکن اُس صورت میں جہاں وہ تمام احتیاطی تدابیر اختیار کرنا پڑیں گی۔ کہ جو حضور اکرمؐ کے زمانے میں جاری تھیں۔ نیز جنگی حالات ختم ہونے ہی خواتین کو واپس اپنے اصلی محاذ گھر کی جانب لوٹ جانا ہوگا اور پردے کی پابندی پھر سے اپنائی ہوگی۔ استثنائی شکلوں میں اختطاری کیفیات کے سبب شریعت مسلمان مردوں اور عورتوں کے حق میں جو نرمیاں رعایات، چھوٹ یا ڈھیل ردا رکھتی ہے اسے اصولاً غیر اضطراری صورت حالات میں فائدہ اٹھانا کسی طور صحیح نہیں قرار دیا جاسکتا ہے مگر ایک پیا س شخص جان بچانے کے لئے شراب پی سکتا ہے تو کیا اُسے ہمیشہ شراب پینے کی اجازت دی جاسکتی ہے۔؟

آخر میں میں خواتین پر یہ حقیقت واضح کر دینا چاہتا ہوں کہ ماضی میں مسلم خواتین نے بڑے

پہن کر بھی جگہوں میں حصہ لیا ہے اور ایمان کی عورتیں آج بھی برقع پہن کر جنگ میں
 ہوتی ہیں بات صرف ایمان اور ذہن کی ہے، وگرنہ برقع عورت کی زندگی میں کہیں مائل
 مسئلہ: منظر عمل ادیب

عربی زبان مدل نہیں، ایف اے تک لازمی قرار دی جا چکی ہے۔

ایکے مؤثر تجربیدہ کی وساطت سے میں عربی زبان سے متعلق چند سطور ارسال
 ہوں۔ اُمید ہے کہ میری یہ تحریر کردہ سطور قومی اور تعلیمی لحاظ سے فائدہ مند ثابت
 نہ صرف مذہبی بلکہ معاشی اور سیاسی لحاظ سے بھی عربی زبان کی ضرورت
 کوئی محتاج بیان نہیں ہے۔ خاص طور پر مملکتِ خداداد پاکستان میں کہ جس کی بنیاد
 اسلام پر رکھی گئی ہے۔ یہ زبان دینِ اسلام کی زبان، قرآن کی زبان، حدیث کی
 کتب تفسیر، کتب فقہ کی زبان ہے۔ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ بادیِ برحق ہمارے
 مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک بھی ہے۔ اس کے علاوہ ہمارے مذہبی
 حرمین شریفین کی زبان بھی ہے۔ حرمین شریفین سے ہمارے روحانی ہی نہیں مذہبی ہی
 بلکہ سیاسی روابط بھی ہیں۔ اُن کا نفع و نقصان ہمارا بھی نفع و نقصان ہے۔
 پھر کیا وجہ ہے کہ ہم وہ زبان نہ سیکھیں جو ہمارے اور اُن کے روابط کو مضبوط
 مستحکم کرے کوئی قوم اُس وقت تک دوسری قوم سے کما حقہ استفادہ نہیں کر
 جیتے تک وہ اُس قوم کی زبان سے واقف نہ ہو حالانکہ المسلمو ملۃ واحد
 مسلمان ایک قوم ہیں۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ عربی زبان ہماری مذہبی ہی نہ
 زبان بھی ہے۔ البتہ۔ اردو، ہنگلی، سندھی، پنجابی، بلوچی اور پشتو علاقائی زبانیں
 ابھی کچھ ہی عرصہ پہلے کی بات ہے کہ جب انگریز نے برصغیر میں قدم رکھا تو فوراً ہی تو
 اردو کو نہ صرف پڑھنا سکھنا شروع کر دیا بلکہ اس کی ترقی و ترویج کے
 ”ولیم کالج“ کی بنیاد رکھی اور ملک کے مایا ناز اُوبار، شعراء اور مصنفین سے
 کیا گیا۔

اس پر مستزاد یہ کہ جہیں عربی زبان سے محبت کرنے کی واضح ہدایت حدیثِ شریف
 سے بھی ملتی ہے۔ کہ جیسا کہ علامہ حاکم نے ”المستدرک“ میں علامہ سیوطی نے ”الشع
 میں، علامہ الطبرانی نے ”الکبیرین“ میں اور جامعہ صغیر میں اس حدیث پر در

اور صحیح کی علامت لگائی ہے، اور روایت کیا ہے کہ
 ”عربی زبان سے تین وجوہ کی بنا پر محبت کرنا چاہیے ایک یہ کہ رسول کریم صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم عربی ہیں۔ دوم یہ کہ قرآن عربی ہے اور سوم یہ کہ اہل جنت کی زبان

عربی ہے“ (مکمل حدیث) ، تاہم موجودہ حکومت پاکستان نے اہل پاکستان کے ایک دیرینہ مطالبہ کو ۱۶ اگست
 ۱۹۸۲ء میں عربی زبان کو جماعتِ ششم سے بارہویں تک لازمی معنوں کی حیثیت دیکر
 ایک مستحسن لیکن ناقص اقدام کیا ہے۔ مستحسن اس لئے کہ یہ نفاذ اسلام کی طرف ایک بنیادی
 اور درست پیش رفت ہے۔ ناقص اس لئے کہ یہ مطالبہ بی۔ اے تک لازمی قرار دینے کا
 تھا۔ لیکن ایسا نہیں ہوا جیسا کہ انگریزی بی۔ اے تک لازمی چلی آرہی ہے۔ سوال انگریزی کی
 کی افادیت کا نہیں اور نہ یہ کہ جس کا رزلٹ ۱۸٪ یا ۲۲٪ سے آگے نہیں بڑھا۔ بلکہ بسا
 اوقات صفر٪ بھی رہا ہے۔ بلکہ سوال عربی زبان کی ترقی و ترویج اور اس کا اصلی مقام
 دلانے کا ہے۔ لہذا حکومت سے یہ مطالبہ ہے کہ اپنی ذمہ داری کا احساس کرتے ہوئے۔ نیز
 عربی کو نفاذ اسلام کے لئے اپنے غلوں کا مظاہرہ کرتے ہوئے بی۔ اے تک لازمی قرار دیکر۔
 تاہم برہمائی، صاحبِ قلم نیز دول رکھنے والے ہر پاکستانی کے لئے لازمی ہے کہ وہ
 حقِ مقدور عربی زبان کے فروغ کے لئے اپنے آپ کو وقف کرے۔ جبکہ بعض اربابِ مل
 و عقد فروغ عربی کے ماستہ میں رکاوٹ بن رہے ہیں، پھر رکاوٹیں کھڑی کی جا رہی ہیں۔ نیز
 معلمین عربی کے لئے مسائل و درمسانی پیدا کئے جا رہے ہوں تو اس صورتِ حال میں ان کی
 ذمہ داری دو چند ہو جاتی ہے۔

رکاوٹ کے سلسلہ میں ایک بات قابل ذکر ہے۔ کہ حکومت پاکستان کی وہ چھٹی جس کے
 ذریعہ عربی زبان کو چھٹی تا بارہویں جماعت لازمی معنوں قرار دیا گیا ہے۔ اسے دو مشہور
 کیا جا رہا ہے اور نہ ہی اسے متعلقہ معلمین کے علم میں یہ لایا جا رہا ہے۔ چنانچہ برادرِ مخلص
 ادنیٰ گورنمنٹ ہائی سکول موسیٰ خیل (دنیانوالی)، کا روزنامہ نزلتے وقت لاہور مورخہ ۲۴ فروری
 میں شائع شدہ وہ خط شاہد عادل کی حیثیت رکھتا ہے۔ جس میں عربی کو بی۔ اے تک لازمی
 قرار دے جانے کا مطالبہ کرتے ہوئے موصوف نے لکھا ہے کہ عربی کو حکومت نے صرف نڈل
 کی سطح تک لازمی قرار دے کر کوئی اچھا کام نہیں کیا ہے۔

نہ صرف مدرس مذکور صاحب کی اطلاع کے لئے بلکہ افسران بالا محکمہ تعلیم کی خصوصی
 نیز اربابِ حکومت پاکستان کی عمومی اطلاع کے لئے تحریر ہے کہ مندرجہ آف انجکشن گورنمنٹ
 آف پاکستان۔ اسلام آباد کی چھٹی نمبر ایف ۳-۲/۸۲/۱ ایس ٹی۔ مورخہ ۱۶ مارچ ۱۹۸۲ء
 (لقد ص ۹۳ م)

بقیہ: الہدیٰ

الی اللہ اور داعی الی الخیر کو ان جذباتی اور نفسیاتی کیفیات اور لمحات سے سابقہ آتا ہے لہذا ہدایت دی جا رہی ہے کہ اگر بر بنائے طبع بشری کبھی شیطان کی طر اکسا ہٹ ہو، ہی جائے تب بھی ایک راستہ تمہارے لئے کھلا ہوا ہے۔ ایک تمہارے لئے موجود ہے، فوراً اس پناہ گاہ کی طرف لپکو: فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ وَفَوْر کی پناہ میں آجاؤ۔ اس کی پناہ طلب کرو۔ اس میں گویا کہ اس بات کی طرف ہو گیا جو ہمارے سابقہ درس میں وَقَالَ اِثْنِيْ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ کی تشریح میں بھی چکی ہے کہ کوئی انسان اپنے متعلق یہ نہ سمجھے کہ میں اس مقام پر پہنچ گیا کہ اب اس شیطان کی دوسرے اندازی کا کوئی امکان ہی نہیں ہے، میں ہمیشہ کے لئے مسکون ہو گیا۔ جب تک انسان عالم بشریت میں ہے، شیطان اپنا دار کرتا ہے۔ اُسے ا طرف سے یہ چھوٹ ملی ہوئی ہے کہ وہ دوسرے اندازی کرے: الَّذِيْ يُؤَيِّرُ هٰمُذُورِ النَّاسِ۔ جس کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرما الشَّيْطٰنُ يَجْعَلُ مِنَ الْاِنْسَانِ كَمَا يَجْعَلُ الشَّيْطَانُ تُوَانِسَانَ کے پورے د اس طرح سرائت کر جاتا ہے جیسے خون اس کے جسم میں حرکت کرتا ہے۔ لہذا انسان وقت اس کی طرف متوجہ رہنا چاہئے۔ ہر دم چوکس رہنا چاہئے۔ جوں ہی وہ اس کیفیات و جذبات اپنے نفس میں محسوس کرے تو سمجھ لے کہ یہ شیطان کی طر اکسا ہٹ ہے اور فوراً اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے۔ یہ ہے وہ تعلیم اور ہد اس آیت کے ذریعہ ہمارے سامنے آئی۔ آیت کے آخر میں فرمایا: اِنَّهُ هُوَ الْا تہارا پشٹ پناہ، تمہارا مددگار، تمہارا حامی تو اللہ ہی ہے جو سب کچھ سے ہے، سب کچھ جاننے والا ہے اگر تم اس سے وابستہ رہو گے تم اسی سے رکھو گے تو وہ تمہاری نصرت و مدد کے لئے ہر آن موجود ہے۔ وہ از خود سب والا جاننے والا ہے۔ اس کے علم سے کوئی چیز بھی پوشیدہ نہیں ہے۔

دیکھئے! ہمارے اس سبق کا جو نقطہ آغاز تھا، بات پھر وہ

گئی، اِنَّ الَّذِیْنَ قَالُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا۔ بات یہاں سے شروع ہوئی۔ بیشک جن لوگوں نے کہا ہمارا رب اللہ ہے، ہمارا پروردگار، ہمارا پالنہار، ہمارا پرورش کنندہ، ہمارا رازق، اللہ ہے۔ پھر وہ اس پر جم گئے؛ اُن کے لئے وعدے ہیں کہ اُن پر فرشتوں کا نزول ہوتا ہے جو اُن کی ہمت بندھاتے ہیں کہ نہ خوف کھاؤ نہ غم اور اندیشہ کرو بلکہ اس جنت کی خوشیاں مناؤ جس کا تم سے وعدہ کیا گیا تھا اور اس کا اختتام ان الفاظ مبارکہ پر ہو رہا ہے: وَ اِمَّا يَنْزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْوٌ فَاَسْتَعِذْ بِاللّٰهِ ۚ اِنَّهٗ هُوَ السَّمِیْعُ الْغَلِیْمُ اور جب کبھی شیطان کی جانب سے کوئی اکساہٹ، کوئی دوسرا اندازِ محسوس ہو، فوراً اللہ تعالیٰ کی طرف پلو، جب بھی کوئی شخص پناہ کے لئے اس کی طرف آتا ہے، رحمتِ خداوندی اسے پناہ دیتی ہے۔

۔ یہاں ہمارا یہ سبق ختم ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی صبر کے اس اعلیٰ دارِ فتح مقام تک پہنچنے کی توفیق عطا فرمائے جو اس سبق کے ذریعہ ہمارے سامنے آئے ہیں۔ دَاخِرُ دَعْوَانَا اَلْبُحْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ (نوٹ، افسوس ہے کہ بجلی چلے جانے کے باعث اس نشست کے سوالیہ جواب ریکارڈ نہیں ہو سکے۔ (ادارہ)

(بقیہ: افکار و آراء)

سری زبان چھٹی جماعت سے لیتے اے تک لازمی مضمون کی حیثیت اختیار کر چکی ہے۔ باقی رہا یہ مسئلہ کہ اس کی تشہیر کیوں نہیں کی جا رہی ہے یا یہ کہ متعلقہ مدرسین کے م میں یہ بات کیوں نہیں ہے تو بات صاف ہے کہ مملکتِ خداداد پاکستان میں نوکر شاہی دمتِ پاکستان کے ہر اس اقدام کو جو نظامِ اسلام کی طرف اٹھتا ہے نہ صرف اس مخالفت کرتی ہے بلکہ اس اقدام کو سبوتاژ کرنے کی ناکام کوششیں کر دیتی ہے۔ درحقیقت اس سری مضمون کے لیتے اے۔ بی ملے تک لازمی ہو جانے کی بنا اسلام کے بنیادی مآخذ قرآن کو حدیث کو صحیح طور پر سمجھنے والوں کی تعداد بڑھے گی۔ ریوں نظامِ اسلام کے چاہنے والوں میں اضافہ ہوگا۔ لہذا نوکر شاہی کا ذہن رکھنے لوں اور بائیس بازوں کی دال نہیں گلے گی۔ دستِ سلام

راؤ محمد اتیوب سالک سرکب شیخ گردنٹ ہائی سکول ٹاؤن شپ لاہور ۴۰

آئندہ تعلیمی سال میں نئے داخلوں کے بارے میں حسب ذیل فیصلے کیے گئے ہیں:-

— تدریس اوقات صبح آفتاب دھوا رہا ہے یہاں تدریس اوقات اور دسپن کی پابندی ضروری ہوگی۔
یاد دسپن کی خلاف ورزی پر جرحہ نامہ دیکھ جائیں گے۔

سال دوم کی تعلیم کا آغاز بھی ابن شاہ ولی اللہ حکیم جو دانی سے جو بنے محمد اس میں اصلۃً تہدی لوگ شامل ہوں گے، جنہوں نے قرآن کی ایک ہی میں پہلے سال کی کامیابی کے ساتھ تکمیل کر لی ہو۔ تاہم پہلے سال

میں چونکہ اصل زور (EMPHASIS) عربی زبان کی تحصیل پر تھا لہذا اسالی و دوم کی کلاس میں ایسے طلبہ کو بھی داخلہ دیا جاسکے گا جو عربی زبان کی اچھی استعداد رکھتے ہوں۔ کم از کم گریجویشن کی شرط یہ ہاں بھی زیرِ قرار رہے گی۔ عربی کی استعداد کو جانچنے کی غرض سے داخلہ سے قبل ان کا بحرِ لفظ و ترکیب امتحان لیا جائے گا۔ اس کلاس میں شرکت کے خواہشمند طلبہ کی درخواستیں بھی ہر شوال تک پہنچ جانی چاہئیں۔ ان حضرات کے لیے وظیفہ کی شرح بھی وہی ہوگی جس کا سطور بالا میں اعلان کیا جا چکا ہے۔

سالی سوم کی کلاس کا اجرا

متذکرہ بالا دو سالہ تدریسی نصاب کے ساتھ ساتھ اس سال یکم جولائی سے قرآن اکیڈمی میں ہم دینیہ کی اعلیٰ تر سطح پر تدریس کے لیے سالی سوم کی کلاس کا آغاز کیا جا رہا ہے۔ اس کلاس میں نہ انہی طلبہ کو داخلہ دیا جائے گا جو قرآن اکیڈمی میں دو سالہ تدریسی نصاب کی کامیابی کے ساتھ تکمیل پکے ہوں۔ اس تیسرے سال میں نصاب تعلیم حسب ذیل ہوگا:

(i) حدیث کے ضمن میں جامع ترمذی (مکمل) (ii) عربی نحو کے ذیلی میں 'المفضل'

اور — (iii) عربی ادب کے ضمن میں حماسہ

نئی تعلیمی اسکیم: قرآن کالج

الحمد للہ کہ اس سال سے مرکزی انجمن کے تحت قرآن کالج کے نام سے ایک نئی تعلیمی اسکیم کا آغاز کیا جا رہا ہے۔ ہمیشہ نظر یہ ہے کہ الین اس الین ایس سی پاس طلبہ کو تین سال میں ایک طالبِ بی اے امتحان کی حاسب تیار کرادی جائے اور دوسری جانب عربی صرف و نحو کی بنیاد کو پختہ کر کے پورے قرآن حکیم کا جامع مفسر اور حدیث نبوی کا منتخب نصاب پڑھا دیا جائے۔ توقع ہے کہ اس اسکیم کے ذریعے تحریکِ جوہ الی القرآن مقاصد نہایت عمدگی اور سرعت کے ساتھ حاصل ہوں گے۔ اور اس کے لیے امید ہے کہ اچھی صلاحیت و خدادادِ عامل جو جوان بھی مل جائیں گے۔ اس لیے کہ الین ایس سی کے امتحان کے بعد کافی تعداد میں ایسے نوجوان جنہیں مغرب کے معمولی فرقہ کے احث میڈیکل یا انجینئرنگ کالج میں داخلہ نہیں ملتا، ان شاء اللہ اس کورس میں ملائیں گے۔ ان میں بھی استعداد کے حامل نوجوانوں کے دینی جذبات کو بھی رونے کا ملا دیا جاسکتا ہے اور غیر معمولی تعلیم کے حامل غیر مستطیع نوجوانوں کو وظائف اور دیگر مراعات کے ذریعے بھی راضی کیا جاسکتا ہے۔

اس اسکیم کے تحت تعلیم کا باقاعدہ آغاز بھی یکم جولائی سے ہو جائے گا۔ شرکت کے خواہشمند طلبہ زیادہ سے زیادہ جن تک پہنچی درخواستیں مکمل تعلیمی کوائف ہمیں ارسال کر دیں تفصیل معلومات کے لیے ذیل کے پتہ پر بطور کریں۔

ہالہ، ڈاکٹر البصائر احمد، ڈائریکٹر قرآن اکیڈمی، سلسلہ ماڈل ٹاؤن لاہور ۸۵۲۹۸۳

ایک اہم شہادت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ

مجھے یہ بات نہایت ہی وثوق اور کُل اعتماد کے ساتھ یاد ہے کہ ۱۹۳۸ء میں جب کہ پاکستان کو قائم ہونے کی ایک سال گزر رہا تھا حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ جامعہ اسلامیہ ڈابھیل ضلع سوات ڈبئی، تشریف لائے۔ میں اس وقت جامعہ اسلامیہ میں مدرس تھا۔ ایک مجلس میں بعض حضرات نے اس بنا پر کہ حضرت مدنی کا تعلق کانگریس سے تھا کانگریس کی سیاست پاکستان کی حامی نہ تھی اور تحریک پاکستان کی مخالف تھی، حضرت مدنی سے پاکستان کے متعلق سوال کیا کہ اب حضرت کی اس کے بارے میں کیا رائے ہے! حضرت اقدس نے اس سوال کے جواب میں جو کلمات فرمائے وہ مجھے آج تک یاد ہیں۔ فرمایا "بھائی! یہ ممکن ہے کہ اگر کسی جگہ مسجد کی تعمیر کرنے کی گفتگو ہو تو اختلاف کیا جاسکتا ہے اس جگہ مسجد تعمیر کی جائے یا نہ کی جائے۔ لیکن جب مسجد بن گئی تو اب کوئی گنجائش اس اختلاف کی نہیں رہ سکتی کہ اس مسجد کو باقی رکھا جائے یا منہدم کیا جائے۔" بسمان اللہ حضرت کے ان الفاظ نے اس حقیقت کو واضح کر دیا کہ قیام پاکستان سے قبل اگر کسی عالم اور بزرگ کو اختلاف تھا تو وہ ایک نظری اور اجتہادی اختلاف تھا کہ اگر بزرگ کی غلامی سے آزادی کس طرح ممکن ہے۔ لیکن قیام پاکستان کے بعد کسی بھی عالم اور بزرگ نے خواہ اس کا تعلق کانگریس سے تھا۔ کبھی پاکستان کی مخالفت نہیں کی۔ اس مجلس میں حضرت مولانا احمد بزرگ، مولانا مفتی اسماعیل دوغیر اکابر علماء موجود تھے۔

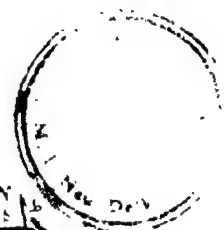
محمد مالک کاندھلوی
شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ لاہور

۱۱ ۴۲۲
 مرکز مکتبہ تنصیر اسلام لاہور
 لاہور

واللہ اعلم
 بواطنہ و ظاہرہ
 و خیرہ و شرہ

یقین

مدیر مسئول
 ڈاکٹر محمد حسین
 لاہور



مرکز مکتبہ تنصیر اسلام لاہور

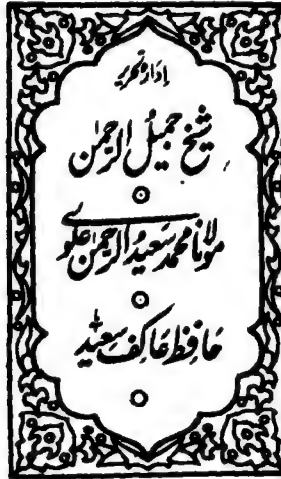
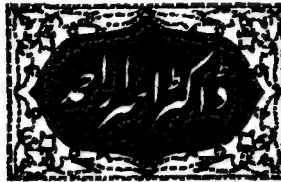
۳۶۱ م ۱۰۱۱ لاہور



پنجاب بیوریکز کمپنی لمیٹڈ - فیصل آباد - فون: ۹۰۳۷
۹۳۱

وَأَذِّنْ لِلْعَذَابِ مَنْ شَاقَّكَ فِي الدِّينِ وَالْأَمْرِ بِدَارِ الْفُلَانِ وَمِنْهَا وَالْأَمْرُ بِالْقُرْآنِ
 مَابِهَا
 حَقِيقَةُ

مدیر مسئول



جلد — ۳۵

شماره — ۷

جولائی ۱۹۸۶

بھارت

تولید شد ۱۳۰۶ھ



فی شمار ۳۶۰۰ روپے



مکتبہ جامعہ اسلامیہ

سب سے پہلے... واؤڈ منزل، نزد ازم ناخ، شاہراہ لہات کراچی، فون ۱۱۶۸۹

مشمولات

۳ ————— و عرضِ احوال

جیل الرحمن

۱۱ ————— و تذکرہ تبصرہ

ڈاکٹر اسرار احمد

۲۱ ————— و الہام (نشت ۳۲-۳۴)

”تعمیرِ سیر کی اساتذہ: سورہ مؤمنون اور سورہ معارج کی روشنی میں

ڈاکٹر اسرار احمد

۲۷ ————— و تاریخ کی قرآنی تعبیر

”استحکامِ پاکستان“ پر تبصرہ

سراجِ منیر

۱۹ { ہندوستان میں مسلمانوں کی صورتِ حال — اور

عاطلی قوانین کا مسئلہ

مکی ہند مجلسِ تعمیرِ ملت کے جنرل سیکرٹری عبدالرحیم قریشی سے انٹرویو

۵ ————— و اسلامی انقلاب، مراحل، مدارج اور لوازم

فتحِ مبین، ضلعِ مدینہ (۳)

ڈاکٹر اسرار احمد

۵ ————— و رفتارِ کار

دس دن سکڑے نیوین ممالک میں

۱ ————— و افکار و آراء

اسلامی قوانین اور جدید سائنسی نقطہ نظر

عرض احوال

نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّيْ عَلَى رَسُوْلِكَ الْكَرِيْمِ

ذوالحجہ ۱۴۰۶ھ مطابق جولائی ۸۶ء کا ميثاقہ، ہدیہ ناظرین ہے۔ موجودہ شمارہ بھی قریباً ایک عشرہ کی تاخیر سے قارئین کرام تک پہنچے گا۔ مئی اور جون میں قریباً پورا پاکستان خاص طور پر لاہور و کراچی گرمی کے جس شدید موسم سے دوچار رہے ہیں اس کا پورا اندازہ ہمارے تمام کرم فرماؤں کو ہوگا۔ اس پر مستزاد یہ کہ مئی کے آخر کے دو شرے اور جون کے پہلے عشرہ میں ایک طرف صوم رمضان المبارک کے فرض کی ادائیگی تھی۔ دوسری طرف 'ادارہ ميثاقہ' کے میشر کارکن محمد نید لاہور اور کراچی میں منعقد ہونے والے دورہ ترجمہ قرآن اور قیام انبیل میں شریک رہے جس میں روزانہ قریباً پانچ گھنٹے لگتے تھے۔ بایں وجہ پر جس کی بروقت تیاری کو متاثر ہونا ہی تھا۔ بہر حال یہ شش میش نظر ہے کہ ان شمار اللہ اگست کا شمار ابتدائی تاریخوں میں ہی سپردِ خاک کر دیا جائے گا تاکہ ۵-۶ تاریخ تک قارئین کے ہاتھوں میں پہنچ جائے۔

کراچی میں دورہ ترجمہ قرآن بحمدہ تعالیٰ دعوتہ توقع سے کہیں زیادہ کامیاب رہا۔ ۳۰ شعبان المعظم کو بعد نمازِ عشاء امیر محترم ڈاکٹر اسرار احمد مدظلہ نے دو عظمتِ رآن و رمضان - اور ان کے باہمی تعلق کے موضوع پر ناظم آباد بلاک ۵ رہائش گاہ کی وسیع و عریض جامع مسجد میں نہایت مبسوط، جامع اور پرتاثر خطاب ارشاد فرمایا۔ دوشنبہ کو دورہ ترجمہ قرآن میں شرکت کی تشویق و ترغیب دلائی۔ موصوفت بتایا کہ زرنے احادیث شریفہ ماہ رمضان المبارک کے پروگرام کی دو شقیں ہیں۔ ایک دن قیام دوسری شب کا قیام۔ البتہ صوم فرائض دینی میں سے ایک فرض ہے اور ابت کا قیام تقویٰ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے مجھول ہے۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے رات کے قیام کی فضیلت یہ بیان فرمائی ہے کہ روزِ قیامت جہاں روزہ روکنے کے حق میں سفارش کرے گا وہاں قرآن بھی کہے گا کہ ”وہیں نے اس کو رات کو سونا آرام کرنے سے روک رکھا تھا تو اسے اللہ انواع اس کے حق میں میری سفارش قبول دے“ **بِقَوْلِ الْفَرَّانِ مَنْعَهُ السُّوْحُ بِاللَّيْلِ فَتَنَعْنِي فِيهِ**، پھر حضور صلی اللہ وسلم نے بشارت دی کہ ”فَيَسْتَفْعَانِ“ ”روزہ اور قرآن دونوں کی سفارش قبول کی جائے گی۔“ اس خطاب میں قریناً اٹھ سو کی حاضری تھی۔

یکم رمضان المبارک کی شب سے بعقبہ تعالیٰ دورۂ ترجمہ قرآن کے مباحثہ و مفید سلسلہ کا آغاز ہو گیا۔ امیر محترم نے پہلی رات سورۃ الفاتحہ اور پہلی پارہ کو میں تلاوت کئے جانے والے حصہ کا ترجمہ اور مختصر تشریح فرمائی۔ بعد ہر ترجمہ کی سلسلہ جاری رہتا تھا۔ مزایح میں قرآن مجید پڑھنے کی ذمہ داری تنظیم اسلامی کے اور قرآن اکیڈمی کے فیلو بھائی حافظ محمد رفیق کے سپرد تھی۔ حافظ صاحب موصوفت اللہ تعالیٰ کا خصوصی فضل ہے کہ جہاں قرآن حکیم ان کے سینہ میں پوری طرح محفوظ زبان پر پوری طرح رواں ہے۔ کیا محال ہے کہ ان کو سامع کو لقمہ دینے کی ضرورت محسوس ہو۔ وہاں ان کو طبع داد دی سے بھی حصہ و ولایت ہوا ہے۔ اُداڑ ماشاء اللہ بہت اچھی ہے اور تلاوت کے انداز میں یہ حسن ہے کہ ایک ایک لفظ سامعین کی سمجھ پر آتا ہے۔ یہ پروگرام عموماً ہر شب کو پونے دس بجے شروع ہو کر صبح دو بجے تک چلتا رہتا ہے۔ اس طرح بعقبہ تعالیٰ ۲۶ رمضان المبارک کی شب کو یہ پروگرام اختتام پذیر ہوا۔

ابتدائی دو تین راتوں کو شرکار کی تعداد توقع کے برخلاف لگ بھگ دوسہ افراد رہی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ ۳ شعبان المعظم کو گولی مار کے علاقہ گل بہار میں آٹھ روڈ ایکسیڈنٹ کے باعث ہنگامہ ہو گیا جس نے دیکھتے دیکھتے ہی ناظم آباد و ریلوے آباد علاقوں کو اپنی لپیٹ میں لے لیا اور ان علاقوں میں کرینو نائنڈ ہو گیا چنانچہ ناظرانہ نبرہ نہ طرف شہر سے آنے والے اکثر راستے بلاک ہو گئے۔ جن حضرات نے اس سے قبل بلاک ٹک کی جامع مسجد نہیں دیکھی تھی یا جو شہر سے مسجد تک آنے والے دوسرے طویل راستوں سے پوری طرح واقف نہیں تھے وہ لوگ مسجد نہ پہنچ سکے اور گھوم گھوم کر انہر

واپس جانا پڑا۔ البتہ جیسے ہی ۳، رمضان المبارک سے کمرنیو میں نرمی کی گئی اور ۱۷ رمضان المبارک کو بالکل ختم کر دیا گیا، دیسے ہی شرکار کی تعداد میں اضافہ شروع ہو گیا اور یہ تعداد پورے تین اور تین سو تک پہنچ گئی پابندی سے آنے والوں میں کلفٹن، کورنگی، ڈرگ، روڈ کالونی اور ملیر تک سے بعض حضرات شامل تھے۔ جملہ شرکار کی کثیر تعداد اعلیٰ تعلیم یافتہ حضرات پر مشتمل ہوتی تھی۔ جمعہ اور ہفتہ کی راتوں میں قمری حساب سے، یہ تعداد چار سو اچار سو تک پہنچ جاتی تھی۔ ۲۱، رمضان المبارک سے لیلۃ القدر میں یہ تعداد قریباً پانچ سو ہو گئی تھی۔ ۲۶، رمضان المبارک یعنی اس پروگرام کے اختتام والی شب کو یہ تعداد چھ سو لاکھ سے بھی متجاوز تھی۔ خواتین کی تعداد بھی پورے پروگرام میں روزانہ اوسطاً پچاس ہی۔ ایک طائر فاران کلب کراچی کے ارباب محل و عقد کی خواہش اور پیش کش تھی کہ دورۂ ترجمہ قرآن کا یہ پروگرام ان کی مسجد میں رکھا جائے جو اسٹیڈیم روڈ پر واقع ہے۔ انہوں نے اس پروگرام کے لئے مسجد میں بہت سے ضروری انتظامات بھی کرائے تھے۔ دوسری طرف ناظم آباد ریپوشنگ کی جامع مسجد کے منتظمین کی پیش کش تھی کہ یہ پروگرام ان کی مسجد میں رکھا جائے۔ اس کام کے لئے انہوں نے مسجد کا دوسری منزل کا وسیع و عریض ہال وقت کرنے کا فیصلہ کر لیا تھا نیز یہ بھی یقین دہانی کرائی تھی کہ نیچے مصلیٰ پر اور گیلریوں وغیرہ میں جو حفاظہ تزیین پڑھائیں گے جن کی تعداد چھ تھی ان شکے لئے لاوڈ اسپیکر استعمال نہیں کیا جائے گا تا کہ دورۂ ترجمہ قرآن کے پروگرام میں جہاں لاوڈ اسپیکر استعمال ہو گا وہاں کوئی الجھن مائل نہ ہو۔ بلکہ دیسے ترین گئی تش اور اعلیٰ چانے پر دوسری ضروریات کی فراہمی کے پیش نظر دورۂ ترجمہ قرآن کے لئے اسی مسجد کا انتخاب عمل میں آیا۔ ان شاء اللہ فاران کلب کے منتظمین بھی اپنی مخلصانہ پیش کش کے اجر و ثواب سے بہرہ مند ہو گئے۔ جہاں تک ناظم آباد بلاک ۷۷ کی جامع مسجد کے جملہ منتظمین اور محترم خطیب و امام مسجد مدظلہ کا تعلق ہے تو حقیقت یہ ہے کہ ان حضرات نے پورے پروگرام کے لئے اتنا بھرپور تعاون فرمایا کہ اس کے شکریہ کے لئے موزوں الفاظ لینے مشکل ہیں دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس تعاون علی البر کو ان سب حضرات کے لئے مستوجب اجر و ثواب قرار فرمائے۔

امیر محترم جب ۲۹ شعبان المعظم کو اس پروگرام کے لئے کراچی تشریف لائے تو موصوف کی طبیعت کافی مضطرب تھی کہ ٹیسٹ پیپر بھی تھا۔ اس پر مستزاد شدید گرمی۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے خصوصی فضل سے دستگیری فرمائی اور ۲۶ دنوں میں بحمد اللہ یہ پروگرام بغیر کسی وقفہ اور رکاوٹ کے تکمیل کو پہنچا۔ شرکار کا شدید اصرار تھا کہ آئندہ سال کے رمضان المبارک میں بھی یہ پروگرام کراچی ہی میں رکھا جائے۔ تمام ہی شرکار کا تاثر یہ تھا کہ یہ پروگرام اپنی افادیت کے اعتبار سے منفرد حیثیت کا حامل ہے۔ ایک طرف پر جلال کلام الہی کی معجزاتی اور اس کی اپنی انتہائی تاثیر۔ دوسری طرف اللہ تعالیٰ نے خاص اپنے خزانہ فضل سے امیر محترم کو اپنی کتاب مبین فرقان حمید کا جو فہم و دلچسپی فراہم کیا ہے اور پھر اس کی تفہیم و تعلیم کی جو صلاحیت بیان و تبیین کی جو اہلیت اور اسلوب بیان میں جو اثر پذیریری عطا فرمائی ہے، ان دونوں کے امتزاج سے پانچ گھنٹوں تک شرکار جس وجد و عرفان اور جن روحانی و نورانی کیفیات سے مرشاد و شاد کام رہے، ان کو ضبط تحریر میں لانے سے قلم قاصر ہے۔ امیر محترم نے شرکار کے شوق و اشتیاق اور اصرار پر اس ارادے کا اظہار فرمایا کہ بشرط صحت و زندگی اور حالات کی سازگاری وہ ان شاء اللہ آئندہ سال کراچی ہی کو ترجیح دینے کا خیال رکھیں گے۔

اس دورہ ترجمہ قرآن کی برکات و اثرات کا ایک منظر یہ بھی سامنے آیا کہ چون بالکل نئے حضرات نے بیعت سع و طاعت فی المعروف اور ہجرت و جہاد کے لئے بیعت کے فائدہ پر کئے۔ اکثر حضرات نے ۲۶ رمضان المبارک کو انطا کے بعد امیر محترم کے ہاتھ پر مسنون طہیر سے بیعت بھی کر لی۔ بقیہ حضرات نے عبد العزیز کے بعد شام الہدیٰ کراچی کے لئے امیر محترم کے ورود مسعود کے موقع پر مسنونہ طہر پر بیعت بھی کر لی۔ اس طرح چون رفقاء کراچی کی تنظیم میں اضافہ ہوا۔ اس دورہ ترجمہ قرآن کے دوران دو حضرات نے انجمن خدام

القرآن سندھ۔ کراچی کی تاسیس رکینت اختیار کی اور متحدہ حضرات نے عام رکینت قبول کی۔ بحمد اللہ ۳۰ مئی ۸۶ کو کراچی میں اس انجمن کی باقاعدہ تاسیس عمل میں آچکی ہے، مجلس منتظمہ بھی تشکیل پا چکی ہے، عہدیداران کا بھی تقرر ہو چکا ہے۔ اور

انجن باقاعدہ ریسرٹ بھی ہو چکی ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کو اپنے مقاصد کی طرف جلد از جلد پیش رفت کی توفیق عطا فرمائے۔

ایک فردی اطلاع یہ نوٹ فرمائی کہ کراچی کے مکمل دورہ ترجمہ قرآن کی ریکارڈنگ کا الحمد للہ انتظام کیا گیا تھا۔ اس کے کیسٹ لاہور اور کراچی میں تنظیم اور انجن کے ماتہ سے حاصل کئے جاسکتے ہیں۔

قارئین کرام کو یاد ہو گا کہ امیر محترم نے سب سے پہلے رمضان المبارک ۱۳۸۵ھ میں قرآن اکیڈمی لاہور میں دورہ ترجمہ قرآن کا آغاز کیا تھا جس کا بھجوا دیا گیا ہے ہی رمضان المبارک ۱۳۸۵ھ میں بھی اعادہ ہوا۔ اس سال چونکہ اس کام کے لئے امیر محترم نے کراچی کا فیصلہ کیا تھا چنانچہ اس سال قرآن اکیڈمی لاہور میں دورہ ترجمہ قرآن کی ذمہ داری محترم حافظ احمد یار مدظلہ نے ادا فرمائی۔ موصوف ایک مستند عالم دین ہیں۔ کئی سالوں تک پنجاب یونیورسٹی کے شعبہ اسلامیات کے صدر رہے ہیں۔ موصوف کو تعلیم تدریس کا بنیاد وسیع تجربہ حاصل ہے۔ نیز قرآن حکیم کی تعلیم و تعلیم سے گہرا شغف ہے۔ اسلوب بیان میں جہاں سادگی ہے وہاں گیرائی و گہرائی بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ اس میں شریک ہونے والے حضرات کا یہ تاثر سامنے آیا ہے کہ محترم حافظ صاحب کے بیان سے لوگ کافی مستفید ہوتے۔ الحمد للہ اس رمضان المبارک میں قرآن اکیڈمی میں حافظ صاحب محترم نے دورہ ترجمہ قرآن حکیم مکمل فرمایا۔ معلوم ہوا ہے کہ مترکار کی تعداد اوسطاً ڈیڑھ سو رہی۔ حافظ صاحب موصوف نے اپنی ضعیفی کے باوجود جس لگن اور ذمہ داری کے ساتھ تفویض کردہ کام انجام دیا ہے۔ اس پر وہ ان شاء اللہ العزیز آخرت میں ستم حق اجر و ثواب قرار پائیں گے۔ قرآن اکیڈمی میں صلوة التراویح کی ذمہ داری عزیزم حافظ عاکف سعید سہلہ کے سپرد تھی۔

تنظیم اسلامی (مرکزی) کے دفاتر اور اجتماع گاہ کے لئے گودھی شاہو حال علامہ اقبال روڈ لاہور پر تعمیرات کا جو سلسلہ جاری ہے وہ قریباً تین چوتھائی تک رمضان المبارک سے قبل مکمل ہو چکا تھا۔ امیر محترم نے فیصلہ فرمایا تھا کہ یہاں اجتماع گاہ میں بھی دورہ ترجمان القرآن کا انتظام ہو گا اور یہ ذمہ داری موصوف نے محترم بھائی ڈاکٹر عبدالغنی صاحب رفیق تنظیم کے سپرد کی تھی۔ یہ پہلا موقع تھا کہ

ڈاکٹر صاحب کو ایسی اہم ذمہ داری تفویض کی گئی تھی۔ موصوف قرآن اکیڈمی کے دوسالہ تعلیمی کورس سے گزر چکے ہیں۔ معلوم ہوا ہے کہ انہوں نے بڑی محنت کے ساتھ اس اہم اور دشمن ذمہ داری کو ادا کیا ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنے کلام پاک اور دینِ متین میں زیادہ سے زیادہ بصیرت اور اس کا زیادہ سے زیادہ فہم عطا فرمائے اور آخرت میں ان کا شمار بھی خادمانِ دینِ متین اور خادمانِ قرآنِ حکیم میں ہو۔ یہاں صلوٰۃ التزویج کی ذمہ داری ہمارے رفیق حافظ محمد اشرف نے ادا فرمائی۔ مستقام طور پر شریک ہونے والوں کی تعداد چالیس اور پچاس کے درمیان رہی۔

قرآن اکیڈمی اور تنظیم اسلامی کے مرکز گڑھی شاہو میں بھی ۲۶ رمضان المبارک ہی کی شب کو دورہ ترجمہ قرآن کی بفضلہ تعالیٰ تکمیل ہو گئی تھی۔ ۲۶ روزے کو دن میں امیر محترم لاہور واپس تشریف لے آئے تھے۔ چنانچہ بتائیسو شب کو تراویح کی نماز سے قبل موصوف نے قرآن اکیڈمی میں ”رمضان اور پاکستان کے موضوع پر مختصر خطاب ارشاد فرمایا۔ بعدہ اکیڈمی میں ۲۷ سے ۲۹ رمضان المبارک کی تین راتوں میں تراویح میں پورے قرآن مجید کا ختم ہوا۔

اسکینڈے نیویا کے ملک ناروے کے دارالحکومت اوسلو سے وہاں کے سلامک سنٹر سے امیر محترم کو دعوتی دورے کی دعوت قریناً آٹھ نو سال قبل ملی تھی۔ لیکن اہم وقت تک امیر محترم نے بیرونِ پاکستان دعوتی دوروں کے متعلق کوئی مثبت فیصلہ نہیں کیا تھا۔ ہر کام کے لئے اللہ تعالیٰ کی مشیت میں ایک وقت مقرر ہے۔ بیرونِ ممالک کے دوروں کی ابتدا شمالی امریکہ سے ہوتی اور ناروے کے دورے کا موقع جون ۱۹۸۶ء میں ملا۔ اصل دعوت کو ڈنمارک کے دارالحکومت کپن ہیگن کے اسلامک سنٹر سے آئی تھی اور انہوں ہی نے اسکینڈے نیویا کے دو ملکوں سویڈن اور ناروے کے دارالحکومتوں میں بھی امیر محترم کے دروس قرآن حکیم اور خطابات کا اہتمام کیا تھا۔ اس دورے میں محترم بھائی قمر سعید صاحب قیم تنظیم اسلامی برائے بیرونِ ممالک امیر محترم کے ہمراہ تھے۔ انہوں نے دورے کے اہم نکات لکھ لئے تھے جس کی مدد سے ہمارے معاون کار مقبول الرحیم مفتی صاحب نے ایک رد واد مرتب کی جو اس شمارہ میں قارئینِ کرام کی نظر سے گزرنے لگی۔ امیر محترم نے ۲۷ جون کے خطابِ جمعہ میں اس دورے

کے جو تاثرات بیان فرماتے تھے، وہ بھی اس شمارہ میں شامل ہیں۔
 ابو ظہبی (امارات) کا دسمبر ۸۵ء کے وسطی عشرہ میں امیر محترم کا جو دعوتی دورہ
 ہوا تھا، اس کی روداد قلم بند کرنے کی ذمہ داری خاکسار کے سپرد تھی۔ روداد کا کافی
 حصہ ضبط تحریر میں آچکا ہے، لیکن اندازہ ہوا کہ اس میں غیر معمولی طوالت ہو گئی ہے۔
 اب اس کو دوبارہ لکھنا ایک مشکل کام نظر آ رہا ہے۔ بہر حال اللہ تعالیٰ کو منظور ہوا
 تو وہ آئندہ کسی موقع پر شائع ہو جائے گی۔ ویسے اس دورے کے متعلق امیر محترم نے
 اپنے وقصرہ و تذکرہ، "شائع شدہ میناق بابت فردی ۸۶ میں جو کچھ تحریر فرمایا
 ہے اس سے زیادہ اس دورے کو خراج تحسین پیش کرنا راقم کے لئے ممکن نہ ہو گا۔
 امیر محترم نے تحریر فرمایا تھا:

... ابو ظہبی میں مجھے ایک نہایت خوشگوار حیرت کا سامنا ہوا۔ اس لئے کہ
 میرے آج تک کے بیرون پاکستان کے تمام دوروں کے دوران جن کا آغاز ۱۹۷۹ء
 کے سفر امریکہ سے ہوا تھا آج تک کہیں کوئی پروگرام اس قدر بھرپور، اتنا
 پیشگی مرتب شدہ (PRE-PLANNED) اتنا منظم (WELL-ORGANISED)
 اتنی خوبصورتی اور باقاعدگی کے ساتھ چلایا جانے والا (WELL-CONDUCTED)
 اور ان سب کے نتیجے میں اتنا کامیاب اور نتیجہ خیز (PRODUCTIVE) نہیں
 رہا جتنا ابو ظہبی کا یہ دس روزہ پروگرام! اس کے آس پاس اگر کوئی پروگرام
 آتا ہے تو وہ صرف شان و کھلا کا اور نمونہ و کینیڈا، کا پروگرام تھا لیکن وہ بھی بہر حال
 نمبر دو پر ہے! اس کی وجہ چند نہایت اعلیٰ تعلیم یافتہ اور ہمارے موجودہ
 معیارات کے اعتبار سے و طبقہ اعلیٰ سے تعلق رکھنے والے نوجوانوں کی
 اجتماعی محنت (TEAM WORK) ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی اس محنت کو
 محسن قبول سے سرفراز فرمائے! آمین یا رب العالمین۔“

امیر محترم اور بھائی قمر سعید صاحب ۱۳ جولائی ۸۶ء کو شمالی امریکہ
 کے دورے کے لئے ان شاء اللہ عازم سفر ہوں گے۔ پروگرام کی تفصیل مئی ۸۶ء
 کے "میناق" میں شائع ہو چکی ہیں۔ البتہ اس میں یہ اضافہ ہو چکا ہے کہ جوئے پر حصر
 گرامی تین دن کے لئے ابو ظہبی میں قیام فرمائیں گے۔ دایچہ کے موقع پر لاگ

سعودی عرب کا حج ویزا مل گیا تو ان شاء اللہ العزیز ۲۲ اگست ۸۶ کو ان حضرات
کی وطن مراجعت ہوگی۔ اللہ تعالیٰ اس سفر میں ان کا حامی و ناصر ہو اور اس سفر کو
دین مبین کے لئے نافع بنائے۔ آمین۔

”دمیثاق“ کے قارئین کرام خدمت میں ادارہ کی ایک کوتاہی اور فروگزاشت
کے ضمن میں معذرت پیش کرنی ہے۔ ہوا یہ کہ ایک طرف ہنگامی اور دوسری طرف
دمیثاق کے صفحات میں بہ درپہ اضافے سے مجبور کر دیا کہ سالانہ زرمحاکو
میں دس روپے اور فی شمارہ ایک روپے کا اضافہ کر دیا جائے۔ چنانچہ اپریل سے
اس پر عمل درآمد شروع کر دیا گیا جبکہ اصولاً ہونا یہ چاہیے تھا کہ اس اضافہ
سے قبل یا اس کے ساتھ ہی اپریل کے شمارہ میں اس کا اعلان ہوتا۔ یہ بات
نظر انداز ہو گئی اور مئی و جون کے شمارے میں بھی اس کا تذکرہ نہ ہو سکا۔ ادارہ
کی جانب سے اس کوتاہی پر دلی معذرت پیش ہے۔

وقت کے اہم ترین موضوع پر

ڈاکٹر اسرار احمد

کی فکر انگیز
تالیف

اسحکام پاکستان

کتابی شکل میں طبع ہو کر آگئی ہے

مضامین: ۱۷۶ صفحات، اعلیٰ سفید کاغذ، عمدہ طباعت

مجموعہ مع گرد پوشش - ۳۰ روپے، بلاجلد - ۲۰ روپے

آپ نیز بیسویں طبع کی یہ کتاب ہے۔ قیمت - ۷۱ روپے

شیخہ بدر کوی، انجمنہ منہ نام القرآن، آؤنہ لاؤ ۳۶، ماڈل ٹاؤن، لاہور

تذکرہ و تبصرہ

امیر تنظیم اسلامیہ، ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے وسط جون ۱۹۶۹ء میں بعض اجاب کے دعوت پر سکیڈے نویفہ ممالک کا ایک مختصر دورہ کیا تھا۔ اس دورہ روزہ دورے سے واپس پر جمعہ ۲۷ جون کو دالات لام میں عترم ڈاکٹر صاحب نے دورہ کے جوتا ثرائے بیانہ فرمائے اُسے کھ ایک تعلیم ہمارے معارف کا منفی مقبولہ الریم نے مرتب کھ ہے جو بدیہ ناظرین ہے۔ (ادار کھ)

میں اصولاً اس بات کا قائل ہوں کہ دعوت دین کے ضمن میں ہر مسلمان کا دائرہ کا اُس کا اپنا ملک ہے جہاں اللہ تعالیٰ نے اُسے پیدا کیا ہے۔ جس طرح کسی شخص کو یہ معلوم نہیں کہ اسکی موت کہاں واقع ہوگی اسی طرح اپنی پیدائش میں بھی کسی کے اختیار اور ارادے کو کوئی دخل نہیں، گویا یہ خالق اللہ کا فعل ہے۔ پھر تبلیغ و ابلاغ کے اعتبار سے یہ پہلو بھی بہت اہم ہے کہ انسان اپنے احساسات و جذبات کا اظہار جس ناز سے اپنی مادری زبان میں کر سکتا ہے وہ دوسری زبان میں ممکن نہیں، خواہ انسان اُس کا کتنا ہی بڑا عالم کیوں نہ بن جائے۔ اس لئے بیرونی ممالک میں جاکر تبلیغ کرنا میرے پروگرام لہذا عمل کا کوئی معتقل حصہ ہے ہی نہیں۔ اور نہ ہی کبھی میں نے اپنے بیرونی دوروں کے لئے تبلیغی کا لفظ استعمال کیا ہے۔ میرا اصل دائرہ کا یہی مملکت خدا واد پاکستان ہے۔

۱۹۶۹ء میں بعض اسباب کی بناء پر امریکہ جانے کا اتفاق ہوا اور پھر وہاں کے حباب سے ایسے تعلقات استوار ہوئے کہ آئندہ اُن کی دعوت کو رد کرنا میرے لئے ممکن نہ رہا۔ مزید یہ کہ وہاں باصلاحیت پاکستانیوں کی اتنی بڑی تعداد موجود ہے کہ انہیں

RE-CLAIM کرنے کے لئے دین کی طرف اور پاکستان کی طرف لانے کے لئے جانا مفید نہ تھا۔
 ہے۔ امریکہ میں اپنے ہم وطنوں کی اتنی بڑی تعداد کو دیکھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ ہمارے ملک
 میں قحط الاربال کیوں ہے! ڈالر کی کشش میں اتنے بڑے پائے پر BRAIN DRAIN
 ہوا ہے کہ ہم افرادی قوت کے بحران میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ امریکہ آتے جاتے ہوئے
 چند روز کے لئے لندن میں رکنے کا اتفاق تو ہوتا رہا لیکن یورپ جانے کا یار کے کامرت
 کبھی نہیں آیا تھا۔ چونکہ سکندے نیوین ممالک کے باسے میں بہت کچھ سننے میں آتا
 رہتا تھا۔ اس لئے جب وہاں کے دورے کی دعوت ملی تو ان سنی ہوئی باتوں کی برہ راست
 تحقیق، توثیق یا تردید کی نیت سے میں نے اس دعوت کو قبول کر لیا۔

اس سفر کے تاثرات بیان کرنے سے پہلے ان ممالک کے باسے میں کچھ بنیادی
 باتیں بھی عرض کر دوں۔ ڈنمارک کی تہذیب دنیا کی چند قدیم ترین تہذیبوں میں سے
 ایک ہے۔ یہاں بادشاہت کا سلسلہ دو ہزار برس سے ایک ہی خاندان میں چلا آ رہا
 ہے۔ اس وقت ایک ملکہ سربراہ مملکت ہے۔ لیکن جاپان کے بادشاہ اور برطانیہ
 کی ملکہ کی طرح ڈنمارک کی ملکہ کی حیثیت بھی علامتی اور روایتی ہے۔ ملک کے معاملات
 میں انہیں کوئی اختیار حاصل نہیں۔ ڈنمارک کے ساتھ ایک سمندری پٹی کو عبور کر کے
 آباد دنیا کے انتہائی شمال میں سویڈن اور ناروے واقع ہیں۔ ناروے ہی میں وہ مشہور
 مقام بھی ہے جہاں اُدھی رات کا سورج (MIDNIGHT SUN) نظر آتا ہے اور لوگ دور
 دورے اُسے دیکھنے آتے ہیں۔ ناروے سے آگے اگر ہم مزید شمال میں بڑھتے جاتے تو قطب
 شمالی کے وہ غیر آباد اور سرد ترین علاقے آتے ہیں جہاں چھ ماہ کا دن اور چھ ماہ کی رات
 ہوتی ہے۔ تینوں ممالک آبادی کے لحاظ سے بہت چھوٹے ہیں۔ ان کی آبادیوں کا شمار
 کروڑوں میں نہیں لاکھوں میں ہوتا ہے۔ ڈنمارک کا رقبہ زیادہ نہیں لیکن کم و بیش
 سارا علاقہ آباد ہے۔ سویڈن اور ناروے کا رقبہ بہت زیادہ ہے ایک لمبی پٹی ہے قطب
 شمالی تک چلی گئی ہے لیکن بہت سا علاقہ غیر آباد ہے۔ ان ممالک میں بسنے والے
 مسلمانوں میں اکثریت پاکستانیوں کی ہے۔ یہ لوگ بالعموم مسلمانوں کے زمانے میں وہاں
 گئے تھے جب باہر سے آنے والوں پر وہ پابندیاں نہیں تھیں جواب میں۔ زیادہ تر پاکستانی
 کا تعلق ضلع گجرات سے ہے۔ پاکستانیوں کے بعد ترکوں کا نمبر آتا ہے۔ جن کی اکثریت

تو جرمن میں آباد ہے لیکن چونکہ ڈنمارک جرمنی کا ہمسایہ ہے اور تہذیبی اعتبار سے بھی جرمن تہذیب ہی کا حصہ ہے اس لئے ترک تارکین وطن کی اچھی خاصی تعداد سکندے نیوین ممالک اور بالخصوص ڈنمارک میں آباد ہے۔ عرب اکاؤنڈ کا نظر آتے ہیں۔ لیکن ان کا تعلق اکثر و بیشتر عرب سفارت خانوں سے ہوتا ہے۔ بہر حال ان ممالک میں مسلمان تارکین وطن کی مجموعی تعداد کا اندازہ بھی ہزاروں میں ہی ہے۔ کسی ملک میں اکٹھے ہزار کسی میں بارہ ہزار چودہ ہزار۔ ان اعداد و شمار اور پس منظر سے آپکے ذہنوں میں وہ بنیادی خاکہ (FRAME OF REFERENCE) تیار ہو گیا ہے جس کے مطابق میں اپنے تاثرات بیان کروں گا۔

میرا سب سے پہلا تاثر یہ تھا کہ قدرت نے اس علاقے کو جن نعمتوں سے نوازا ہے ان کا تصور بھی اس سے پہلے ذہن میں نہیں تھا۔ یہ علاقے انتہائی سرسبز و شاداب ہیں۔ سویڈن کے ساحلی شہر ہنسبرگ سے سٹاک ہام تک تقریباً سات سو کلومیٹر کا سفر بذریعہ کار طے کرنے کا موقع ملا۔ بلا مبالغہ عرض کر رہا ہوں کہ کہیں ایک انچ زمین بھی نیکی نظر نہیں آئی۔ دونوں طرف سمندر سے پھر مگہ جھیلیں ہیں۔ پانی اور درخت زین کے اعتبار سے اللہ کی عطا و عنایت کی انتہا نظر آتی ہے۔ یا کھیت نظر آنے میں یا جنگلات ہوائی جہاز سے دیکھئے تو سمندر اور سرسبزی کے درمیان صرف ایک لکیر دکھائی دیتی ہے کہیں ریت یا سفید زمین نظر نہیں آتی جو عام ساحلی علاقوں میں دکھائی دیتی ہے۔ اس نظارے کو دیکھ کر فوراً ذہن میں یہ خیال پیدا ہوا کہ اللہ نے اپنی مادی نعمتوں کیلئے تو اس علاقے کو چننا اور اپنی روحانی نعمت یعنی ہدایت کے لئے اس علاقے کو چننا جو ”واج غیبی ذی ذریعہ“ ہے۔ اب کروڑوں روپے خرچ کر کے وہاں کچھ بڑا گائے کی کوشش کی گئی ہے لیکن یہ بھی دس پندرہ سال کی بات ہے۔ تیل بھی اس علاقے سے نہیں نکلتا، عرب کے مشرقی ساحل سے نکلتا ہے۔ یہ اللہ کی اپنی مکتبیں ہیں اور وہی ان کو بہتر جانتا ہے۔ دراصل اللہ تعالیٰ کی اس تقسیم میں بھی اہل ایمان کے لئے قناعت کا درس ہے کہ جنہیں ہدایت ملے وہ دنیوی وسائل سے اپنی ضروری پر قانع ہو جائیں۔ زمین کے غلوں میں وسائل کی تقسیم سے بھی یہ نظر آ رہا ہے کہ جسے دے دیتے ہیں اسے یہ نہیں دیتے۔ حضرت مل کا اس معنوں کا ایک شعر ہے کہ

وَمِنَّا قَسَمَةُ الْجَبَارِ وَفِيتَا لَنَا عَلَوٌ وَلِلْجَهَالِ مَالٌ
وہم اللہ تعالیٰ کی اس تقسیم پر راضی ہیں کہ اس نے ہمیں علم دیا اور جاہلوں کو مال،

دوسرا اور اہم تر تاثر یہ ہے کہ قدرت کی عنایت کے ساتھ خود انسان کی کوتاہیوں کے نتائج بھی ان ممالک میں اپنے عروج پر ہیں۔ اُس کے دو پہلو ہیں۔ ایک تو ہے تنہا اور ٹیکٹا جو ہی کی ترقی کے نتیجے میں نہ صرف وسائل معاش اور اسباب ضرورت کی فراوانی بلکہ اسباب تعیش کی فراوانی یہ پہلو تو بقیہ یورپ، امریکہ اور برطانیہ میں بھی ملے گا لیکن دس نیوین ممالک کے حوالے سے جس چیز کی اہمیت ہے وہ ہے انسانوں کا اپنا بنایا ہوا اجتماعی نظام۔ اس کے بھی دو پہلو ہیں ایک معاشی دوسرا سیاسی۔ ان دونوں کے اعتبارات سے واقعتاً محسوس ہوتا ہے کہ یہ لوگ اندھیروں میں ٹامک ٹوئیاں مارنے کے باوجود ہدایت آسمانی سے محرومی کے باوجود اُس جگہ پہنچ گئے ہیں جہاں اسلام ہمیں پہنچانا چاہتا ہے۔ جبکہ ہمارے کسی ملک کا رخ بھی اُدھر نہیں ہے۔ کوئی بلقیاتی تقسیم نہیں ہے۔ وزیر خزانہ بھی اپنا چیک کیش کروانے کے لئے لائن میں کھڑا ہوتا ہے۔ حکومت کے کسی عہدیدار کے لئے کوئی سرکاری قیام گاہ ہے ہی نہیں۔ نہ کوٹھیاں ہیں نہ پرے میں نہ ہٹو محوس ہے۔ اقتدار میں آنے سے پہلے اپنے جن گھروں میں وہ رہتے تھے اقتدار میں آنے کے بعد بھی وہیں اور اقتدار سے بیٹنے کے بعد بھی وہیں رہتے ہیں۔ کسی کے وزیر ہونے یا نہ ہونے سے کوئی فرق واقع نہیں ہوتا۔ ڈنارک میں جس شے کا نام ملکہ ہے اُس کے ملکہ ہونے کے صرف دو مظاہر ہیں کہ ایک یہ کہ اُس کے پاس اپنی خصوصی کشتی ہے اور دوسرے یہ کہ ملکہ کے صرف ایک ہسپتال میں اُس کے لئے ایک کمرہ مخصوص ہے۔ برطانیہ کی طرح یہاں شاہی شان و شوکت کا کوئی اہتمام نہیں جو سہولیتیں اور جو حقوق کسی عام شہری کو کسی نیکڑی و درکر کو حاصل ہیں وہی وزیر اعظم کو حاصل ہیں۔ حکمرانوں کے بچے بھی عام بچوں کے ساتھ تعلیم حاصل کرتے ہیں کسی مراعات یافتہ طبقے کا کوئی وجود نہیں۔ انسانی مساوات کے وہ نمونے جو ہمارے اسلاف میں پائے جاتے تھے جن کا تصور اسلام نے دیا تھا، جنہیں ہم تقریروں میں بیان کرتے ہیں تو لوگ سمجھتے ہیں کہ کہانیاں بیان ہو رہی ہیں وہاں عملاً دکھائی دیتے ہیں۔ ہمارا

نوجوان انہیں دیکھ کر متاثر ہوتا ہے اور کہتا ہے کہ حقیقی اسلام تو یہاں ہے سیاسی اور سماجی مساوات اور انصاف کا جو نظام انہوں نے قائم کر رکھا ہے وہ انتہائی متاثر اور مرعوب کرنے والا ہے۔ اس کے ساتھ معاشی میدان میں بھی اُن کی کامیابی حیران کن ہے۔ سرمایہ دارانہ نظام کی ساری آزادیاں ساری خوبیاں موجود ہیں اُس کے ساتھ ہی کسی انسان کے بھوکا مرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ کام کرنے والے کی تنخواہ اور کام نہ کرنے والے کے بیڑنگاری الاؤنس میں بہت معمولی سا فرق ہے۔ حضرت عمرؓ کے مشہور قول کہ ”فراٹ کے کٹا لے ایک کتا بھی پیاسا مرنے تو اُس کا ذمہ دار عمرؓ ہوگا“ کی عملی تفسیر اور تصویر وہاں نظر آتی ہے۔ سرمایہ دارانہ نظام اور کیونزم کی غریبوں کا حسین امتزاج انہوں نے ممکن کر دکھایا ہے۔ انسان چارو ناچار اُسی طرف جاب رہا ہے جہاں اسلام اُسے پہنچانا چاہتا ہے۔ علامہ اقبالؒ نے اس حقیقت کی بہت خوبصورت تعبیر کی ہے۔

ہر کجا بیستی جہان رنگ دبو زانکہ از خاکش بر دید آرزو
یا ز نور مصطفیٰ اور ابہاست یا مہنوز اندر تلاش مصطفیٰ است
داس جہان رنگ دیو کی خاک میں جہاں بھی آرزو پیدا ہو رہی ہے وہ
یا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نور ہدایت کا نتیجہ ہے۔ یا اُس نور ہدایت
کی تلاش میں ہے،

اُن کا نظام کیا ہے؟ آزاد معیشت ہے کام کرنے کی کمانے کی آزادی ہے۔ ٹیکس کی شرح بہت بھاری ہے لیکن لوگ خوش دلی سے ادا کرتے ہیں کیونکہ اُن سے جو نظام چل رہا ہے اُس کے فوائد اُن تک پہنچتے ہیں۔ آپ بیمار ہو جائیں بیکار ہو جائیں۔ آپ کے علاج کا، بچوں کی تعلیم کا، اخراجات کا مکمل انتظام حکومت کی طرف سے بالکل مساویانہ سطح پر موجود ہے۔ یعنی ایک فلاحی مملکت میں کفالت کا بہترین نظام عملاً چل رہا ہے۔ کوئی کیونٹ حکومت ساری آزادیاں سلب کرنے کے باوجود اور تمام ذرائع و وسائل پر اختیار حاصل کرنے کے باوجود ایسا نظام قائم نہیں کر سکتی۔ تمام تر آزادیوں کے ساتھ کفالت عامہ کا جو نظام انہوں نے ممکن کر دکھایا ہے وہ اگر کہیں ہے تو اسلام میں ہے لیکن ہم جب کہتے ہیں تو وہ ایک نظری بات ہوتی ہے۔

کیونکہ دنیا میں مسلمانوں کا کوئی ملک ایسا نہیں ہے جس کی مثال ہم پیش کر سکیں کہ یہ نمونہ موجود ہے۔ اس نمونے کو پیش کرنے کے لئے تو بقول قائد اعظم پاکستان ہم نے ”سویڈن“ کو ”ہم پاکستان کی شکل میں اسلام کے اصول حریت و اخوت و مساوات کا امن و دنیا کے سامنے ایک نمونہ پیش کرنا چاہتے ہیں“ لیکن افسوس کہ چالیس برس ہم نے ضائع کر دیئے۔ ہمارے ہاں تو انتشار ہے ظلم ہے طبقاتی تقسیم ہے استحصال ہے سماجی اونچ نیچ ہے۔ کون سی سماجی اور معاشی بُرائی ہے جو ہمارے موجود نہیں ہے۔ زحمت بددیانتی، چور بازاری اور مگلنگ وغیرہ تو انسانی چیزیں ہیں۔

ان ممالک کی تصویر کے اس روشن رخ ساتھ تصویر کا تاریک بلکہ تاریک ترین پہلو وہ جنسی آزادی ہے جس نے اُن کی خاندانی زندگی اور اخلاقی اقدار کا جنازہ نکال دیا ہے۔ جنسی اعتبار سے انسان اور حیوان میں کوئی فرق نہیں رہا۔ دراصل ایک صدی قبل فرانس سے اس ماورِ پارِ آزادی کی تحریک کا آغاز ہوا تھا۔ ایسا ادب لکھا گیا جو کامرکزی نقطہ یہ تھا کہ جس طرح حیوانوں میں رشتوں کا کوئی امتیاز نہیں ہوتا۔ اس طرح انسانوں میں بھی نہیں ہونا چاہیے، کیونکہ انسان بھی ایک حیوان ہے۔ اس چیز کو رہنما اصول مان کر ادیبوں نے کتابیں لکھیں کہ ظالم سماج نے خواہ مخواہ کی پابندی اور رکاوٹیں عائد کر رکھی ہیں۔ عورت عورت ہے کوئی ہو مرد مرد ہے کوئی ہو عریانی فحاشی، بے حیائی کو نکتہ عروج پر دیکھنا ہو تو ان ممالک میں بھی دیکھئے۔

امریکہ میں بھی وہ آزادی نہیں ملے گی جو یہاں ہے۔ موسم گرما میں ساحلوں پر میلوں تک ننگے جسموں کا ایک نظارہ ملتا ہے۔ صرف ایک مختصر سا جا لگیا اور اوپر کچھ نہیں۔ خواہ مرد ہو یا عورت۔ ستر دیا کا کوئی تصور ہے ہی نہیں۔ حیوانات میں بھی شرم و حیا کا مادہ پایا جاتا ہے۔ صرف سو ایک ایسا حیوان ہے جس میں قطعاً شرم و حیا کا کوئی احساس نہیں پایا جاتا اور وہی یہاں خوراک کا جزو اعظم ہے اور یہی وہ ہے کہ جنسی اعتبار سے بھی انسان یہاں بالکل سوراخ کا ہم لپہ ہے۔ یہی مکت ہے کہ قرآن نے چار مقامات پر جن چار چیزوں کو حرام قرار دیا ہے اُن میں صرف سوری ایک ایسا جانور ہے جس کا نام لے کر اُس کے گوشت کو حرام قرار دیا گیا ہے۔ باقی تین چیزیں مردار، خون اور ایسا جانور جسے غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا ہو ہیں۔ ان ممالک

میں خاندانی نظام شدید ٹوٹ چھوٹ کا شکار ہے لیکن دودھوں کی باہمی شادی اور دودھوں کی شادی قانونی طور پر جائز قرار دی گئی ہے۔ اگر کوئی مرد اور عورت بغیر شادی کے اکٹھے رہتے ہیں تو کوئی قابل اعتراض بات نہیں بلکہ اگر وہ حکومت کو یہ اطلاع دے دیں کہ ہم اکٹھے رہ رہے ہیں تو انہیں قانونی طور پر وہ تمام مراعات اور سہولتیں ملیں گی جو ایک باقاعدہ شادی شدہ جوڑے کو ملتی ہیں۔ یہ ہے وہ تضاد اور پستی کی انتہا جو ان ممالک میں دیکھنے کو ملتی ہے۔ ایسا کیوں ہے؟ آسانی و راحت سے حامن وابستہ نہیں ہے۔ شریعت پر ایمان اور عمل ہوتا تو ہر چیز اپنی جگہ ٹھیک ہوتی۔ معاشرہ پاک صاف ہوتا۔ بیوی بیوی ہوتی، بہن بہن ہوتی، بیٹی بیٹی ہوتی صرف عورت نہ ہوتی۔ باپ باپ ہوتا شوہر شوہر ہوتا۔ بیٹا بیٹا ہوتا صرف ایک مرد نہ ہوتا۔

یہاں اپنی بدعت پر بھی غور کریجئے۔ امن کی ان برائیوں کو اختیار کرنے کے راستے پر ہم کس تیزی سے سفر کر رہے ہیں۔ خواتین کی آزادی اور مساوات کی تحریکیں چل رہی ہیں۔ جدید تقسیم یافتہ بیگمات تمام اخلاقی اقدار اور سماجی بندھنوں کو پامال کر کے کھل کھیلنا چاہتی ہیں۔ ان تحریکوں کو فکری غذا اور رہنمائی وہیں سے مل رہی ہے۔ لیکن وہاں جو چیزیں اچھی ہیں جو پہلو خیر کے ہیں ان کی طرف توجہ قدمی کا کوئی سوال ہی نہیں۔ معاشی استعمال کا خاتمہ اور کفالت عامہ کے اصول کا اطلاق تو بہت دور کی بات ہے ہم سماجی سطح پر بھی کوئی اصلاح کرنے اور مستحقان کی طرف تادم بڑھانے کو تیار نہیں ہیں۔ سید زادہ خواہ شرابی یا زانی وہ اونچا ہی رہے گا۔ مصلیٰ، نانائی، موچی کتنا ہی تنگ پارسا اور متقی ہو وہ بیخ اور گھٹیا ہی رہے گا۔ سیاسی طور پر بھی ہم ماکوں اور محکموں کی تقسیم کو ختم کرنے پر تیار نہیں ہیں۔ وہاں لا وزیر اعظم اولٹ پالے ایک عام آدمی کی طرح بازار میں چلتے ہوئے قتل کر دیا گیا۔ اس کے ساتھ محافظوں کا کوئی لاؤ لٹشک اور بیٹو بچو کا کوئی جگامہ نہیں تھا۔ چیر نہایت ناک را با عالم پاک۔ لیکن سوچئے یہ تصور آیا کہاں سے۔ خلفاء راشدین میں سے کسی نے بچے لئے باڈی گارڈ رکھے یا امتناعی نظر بندی کے قوانین بنائے۔ جو چیزیں کبھی ہمارا سرمایہ امتیاز تھیں انہیں غیروں کے ہاں دیکھ کر ان کا میاں پلہا پر جتنا رشک آتا ہے۔ اس سے زیادہ اپنی عمر دیوں کا احساس ہوتا ہے۔ یہ ہم ہی تو تھے ہمارے اسلاف

نے ہی چودہ سو سال پہلے ان سب چیزوں پر عمل کر کے دکھایا تھا۔

وہاں اس سے بھی زیادہ عبرت ناک اور قابلِ افسوس کیفیت ان پاکر کی ہے جنہیں ہم تارکینِ وطن کہتے ہیں۔ شروع میں دو تین روز تو وہ وہاں کے ان کی خوبیاں بیان کرتے ہیں اور محسوس ہوتا ہے کہ یہ لوگ جنتِ ارضی میں رہتے ہیں لیکن جب وہ کھلتے ہیں تو پتہ چلتا ہے کہ کس جہنم میں رہ رہے ہیں۔ ان کی نمیٹ ان کی آنکھوں کے سامنے برباد ہو رہی ہیں لیکن دولت اور آرام کے لالچ اندھا کر دیا ہے۔ صرف ایک شہر اوسلو میں چار سو پاکستانی عورتیں اپنے شوہروں سے طلاق لے چکی ہیں۔ حکومت نے انہیں پولیس کے پہرے میں علیحدہ رہائش دیا ہے کیونکہ انہوں نے کہا ہے کہ ہمیں اپنے شوہروں سے خطرہ ہے، بیویاں، لڑکے اور لڑکیاں بالکل وہاں کے معاشرے کے رنگ میں رنگے ہوئے ہیں صرف ایک واقعہ عرض کر دوں اُس سے آپ ماحول کی زہرناکی کا اندازہ کر کوں ہیگن کے اسلامی مرکز میں جمعہ پڑھانے کے بعد میں روانہ ہو رہا تھا کہ ایک پاکستانی آیا اور کہنے لگا کہ چند منٹ میری بات سن لیجیے۔ میں نے کہا بھائی یہ فلاٹ پکڑ لی ہے۔ لیکن اُس کی آنکھوں میں آنسو اُتر آئے۔ میں نے کہا بتا کیا مسئلہ ہے۔ کہنے لگا میرے چھ بچے ہیں بیوی ہے۔ میری بیوی بہت عرصہ میری عزت کا سودا کر چکی۔ اب پھر وہ یہاں مجھ سے الگ ایک پاکستانی کے ساتھ رہ رہی ہے۔ ایک بار میرا خون خوس میں اُگیا تو میں نے اُسے تھپڑ مار دیا میری بیٹیوں نے جن کی عمریں سترہ اور انیس برس ہیں دونوں نے مل کر ڈانڈوں سے چٹائی کی۔ میری جوان بیٹیاں میری آنکھوں کے سامنے سب کچھ کرتی ہیں لیکن میرے کچھ کہہ نہیں سکتا۔ یعنی بالکل لغوی اعتبار سے مادرِ پدرِ آزادی ہے مسئلہ وہ رہا تھا کہ میں ج پر جا رہا ہوں۔ تو اسی بیوی اور اس اولاد کا خرچ میرے ذمے یا نہیں۔ اس کی سادہ لوحی پر میں نے ماتھا پیٹ لیا۔ مسئلے اور اُس کے حل کا ذرا اُس نقشے پر غور کیجیے جو اس واقعے سے سامنے آتا ہے اور یہ ایک آدمی نہیں ہے۔ کہتے ہی خاندان اس طرح ٹوٹ پھوٹ رہے ہیں۔ مجھے تو جہاں موقع ملا میں نے انہیں یہی کہا کہ واپس آؤ۔ اس جہنم سے نکلو۔ اس بات پر وہ

کی بد نظمی رشوت اور دیگر معاشرتی برائیوں کا رونا رو لے ہیں۔ حالانکہ اُن کا فرض ہے کہ جس خیر کو اور بھلائی کو انہوں نے وہاں دیکھا ہے اُسے اپنے ملک میں جاری کرنے کے لئے یہاں آکر جدوجہد کریں۔ وہاں بیٹھ رہنا تو فراریت ہے۔ میں نے انہیں اور کیا کیا کہا وہ تو ایک طویل داستان ہے۔ آخر میں ایک ناخوشگوار واقعہ کا ذکر بھی سن لیجئے۔ جس کی خبر آپ اخبار میں یہاں بھی پڑھ چکے ہیں۔ دراصل سوڈن میں سپیلز پارٹی کے وہ سارے جلاوطن عناصر سیاسی پناہ لئے ہوئے ہیں جنہیں ملیار کے اغواء کے نتیجے میں جیلوں سے رہائی ملی تھی۔ اُن لوگوں نے اُس ہال کے باہر مظاہرے کا اہتمام کیا تھا۔ جہاں میں نے درس قرآن دیا۔ انہوں نے صرف مظاہرہ ہی نہیں کیا افواہیں بھی پھیلائیں۔ کسی کو کہا کہ لندن میں ڈاکٹر اسرار احمد پر دل کا دورہ پڑا ہے اور وہ تو دوسرے جہان میں پہنچ چکا۔ کسی کو کہا کہ ہم وہاں ہنگامہ کریں گے۔ جسے جان عزیز ہے وہ درس سننے نہ جائے۔ ان حرکتوں نے حاضری کو خالصتاً متاثر کیا۔ لیکن انہیں ہال کے قریب آنے کی جرأت نہیں ہوئی۔ ہال سے کافی فاصلے پر چند عورتیں اور چند مرد ایک میز لئے کھڑے تھے اور واپس واپس جاؤ کے نعرے لگا رہے تھے۔ وہاں کے اخبارات نے اس مظاہرے کو خوب نمک مرچ لگا کر پیش کیا۔ اس مظاہرے کے دو ہی روز بعد اوسلو میں نئی چوہدری عبدالحمید صاحب کا وہ مضمون دیکھا جس میں انہوں نے لکھا تھا کہ میں مسجد دارالسلام میں سپیلز پارٹی شو منعقد کرتا ہوں۔ دراصل معاملہ یہ ہے کہ ہم افراط و تفریط سے چھٹکارا حاصل نہیں کر پاتے۔ چوہدری صاحب میرے بزرگ ہیں میں ان کا احترام کرتا ہوں لیکن میرا معاملہ تو وہی ہے کہ بقول اقبال ص۔

زادہ رنگ نظر نے مجھے کاغذِ حبا نا
اور کاغذ یہ سمجھتا ہے مسلمان ہوں میں

میں گزشتہ بیس برس سے فہم قرآن کے جس مشن میں لگا ہوا ہوں اُس سے چوہدری صاحب اور دیگر احباب واقف ہیں۔ اگر میں نے یہ کہہ دیا ہے کہ ملک کو انتشار کے حوالے کرنے سے بہتر ہے کہ درمیانی مدت کے انتخاب کرائے جاتیں تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ میں سپیلز پارٹی کا گرویدہ ہو گیا ہوں۔ ان کی خرابیاں اپنی جگہ ہیں۔ باقی نہ یہ میرا مطالبہ

ہے کہ ملٹرم ایکشن فرورڈ کردائے جائیں نہ میں نے انتخاب میں حصہ لینا ہے میں نے
تو صرف ”السدین النصیحہ“ کا فریضہ ادا کرتے ہوئے مشورۃً ایک بات
عزم کی تھی لیکن ۔

اپنے بھی غما مجھ سے ہیں بیگانے بھی ناخوش
میں نہ ہر بلا ہل کو کبھی کہہ نہ سکا قند
واخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین ہ



بیرونِ پاکستان کیلئے ميثاقہ کے سالانہ تعاون کی نئی شرح

ہمیشہ انصاف ہے یکم جولائی ۱۹۸۶ء سے بیرونِ پاکستان ڈاک کی شرح میں
اچانک اضافے کے باعث ہمیشہ بیرونِ پاکستان ڈاک کے لئے ميثاقہ کے سالانہ زرتعاون
میں اضافہ کرنا پڑا ہے۔ ہمیشہ توقع ہے کہ قارئین اس اضافے کو ناگزیر سمجھتے ہوئے
خوشدلی سے قبول فرمائیں گے۔ اُنڈہ سے مختلف ممالک کے لئے سالانہ زرتعاون کے
شرح حسب ذیل ہو گئے اور اس کا اطلاق یکم جولائی سے ہو جائے گا۔

☆ الجزائر، مصر، بنگلہ دیش، عراق، ایران، ترکی، اومان، ۶ - امریکی ڈالر
اردن، شام

☆ سعودی عرب، کویت، دبئی، دوبا، قطر، ۲۵ سعودی ریال
متحدہ عرب امارات

☆ یورپ، انگلستان، افریقہ، جاپان

☆ شمالی جنوبی امریکہ، کینیڈا، آسٹریلیا - نیوزی لینڈ ۱۲ ۶ ۶

المہدی

ورنشت ۳۳

تعمیر سیرت کی اساسات اور

قرآن کا انسان مطلوب

سُورۃ مومنون اور سُورۃ معارج کی روشنی میں

(مباحثہ عمل صالح)

ڈاکٹر اسرار احمد

کے ٹیلیویشنز کے دروس کا سلسلہ

(۱)

السلام علیکم۔ نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔ آمین

فَاعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ — بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ
 قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝ وَالَّذِينَ
 هُمْ عَنْ النَّعْمِ مَعْرِضُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ۝ وَالَّذِينَ
 هُمْ لِعُقُوبِهِمْ حَافِظُونَ ۝ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ
 فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۝ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ اللَّهِ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْعَدْلُ
 وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ وَعَقْدِهِمْ رَاعُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ
 صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ۝ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۝ الَّذِينَ يَرِثُونَ
 الْيَرْضَ أَوْسَٰدَهُمْ فِي مَا خَلَقُوا ۝

صدق اللہ العظیم !!

۱۰ کامیاب اور باہر ادھرتے الہی ایمان جو اپنی نمانوں میں شروع سے کام لیتے ہیں اور جو
 بیکار اور بے مقصد باتوں سے احتراز کرتے ہیں اور جو تزکیہ نفس پر مسلسل کاربند رہتے ہیں
 اور جو اپنی شرم کا بھل بیٹھی اپنی شہوت کی حفاظت کرتے ہیں سوائے اپنی جویوں یا باہریوں

کے۔ لہذا ان کے اس معاملے میں ان پر کوئی طاعت نہیں ہے لیکن جو کوئی اس سے
تجاوز کرے گا تو وہی حد سے بڑھ جانے والے ہیں۔ اور وہ جو اپنی امانتوں اور اپنے
عہد کی پابندی کرتے ہیں اور جو اپنی نازوں کی حفاظت کرتے ہیں۔ یہی وہ لوگ جو
دارت نہیں گئے۔ جنہیں جنت الفردوس کی وراثت ملے گی اور وہ اس میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے۔
محرم حاضرین اور معزز ناظرین!

یہ سورہ مومنوں کی ابتدائی گیارہ آیات ہیں، جن پر ہمارے اس منتخب نصاب کا سوال
سبب مشتمل ہے۔ اسی سبق سے اس منتخب نصاب کے تیسرے حصے کا بھی آغاز ہوتا ہے اور یہ
حصہ قرآن حکیم کے چند ایسے منتخب مقامات پر مشتمل ہے جن میں اعمال صالحہ کی کسی قدر تفصیل بیان
ہوئی ہے یعنی انسانی زندگی کے عمل اور اخلاقی پہلو۔ اگرچہ اس سے قبل اس سلسلہ درس میں
چھتے بھی دروس سمجھے ہیں ان میں ہر ایک میں بلا استثنا ایمان کے ساتھ ساتھ انسانی زندگی کے عمل
اور اخلاقی پہلوؤں کا بھی ذکر ملا ہے۔ ایمان کے عملی تقاضے، ایمان کے عملی لوازم، ایمان کے عملی اور
اخلاقی نتائج، یہ قریباً تمام اسباق میں ہمارے سامنے آتے رہے ہیں لیکن اس حصے میں بنیاد
طور پر ہماری توجہ مرکوز اور ۷۵۵۷۵ رہے گی۔ اعمال صالحہ کی بحث پر۔ اور اس میں جو
تدریج پیش نظر ہے اسے آپ پہلے ہی ذہن نشین فرمائیں۔ وہ یہ کہ سب سے پہلے ہم ایک فرد یا
شخص، ایک انسان کی سیرت و کردار میں جو اوصاف مطلوب ہیں، ان کے اعتبار سے قرآن مجید
کے بعض مقامات کا مطالعہ کریں گے۔ گویا کہ ہم یہ جاننا چاہیں گے کہ قرآن کا انسان مطلوب کیسا
ہے؟ جس کی نقشہ کشی علامہ اقبال نے اپنے اشعار میں ”مرد مومن“ کے حوالے سے کی ہے۔
اس کی کیا خصوصیات ہوتی ہیں؟ اس کی سیرت و کردار میں کون سے پہلو نمایاں ہوتے ہیں؟ یہ
بحث ہمارے اس سلسلہ سبق میں دو سطحوں پر آئے گی۔ ایک تو یہ کہ تعمیر سیرت کے لئے اساسات
کون سی ہیں؟ وہ بنیادیں کون سی ہیں کہ جن پر ایک اعلیٰ سیرت و کردار کی عمارت تعمیر ہو سکتی ہے
ظاہرات ہے کہ ہر عمارت کی ایک بنیاد ہوتی ہے۔ اسی بنیاد پر وہ عمارت اٹھتی ہے اور اسی
بنیاد کے مستحکم ہونے پر اس عمارت کے استحکام کا دار و مدار ہوتا ہے۔ لہذا تعمیر ذات یا تعمیر سیرت
یا اگر علامہ اقبال کی اصطلاح مستعار لی جائے تو تعمیر خودی کے لئے قرآن مجید کا لائحہ عمل پیش کر
ہے اور اس کی اساسات کیا ہیں؟ اس کی بنیادیں کون سی ہیں؟ پھر ہم یہ دیکھیں گے کہ جب
بنیادوں پر ایک انسانی شخصیت کی تمام دکان تعمیر ہو جاتی ہے تو اس کے امتیازی خود

کیا ہوتے ہیں! اس میں جو حسن اور جود دل کشی پیدا ہوتی ہے وہ کن اوصاف کی بنیاد پر پیدا ہوتی ہے۔ مجھے علامہ اقبال کا اس موقع پر یہ شعر یاد آ رہا ہے کہ

خودوں کو شکایت ہے کم آئیز ہے مومن

کہتے ہیں فرشتے کہ دل آدیز ہے مومن!

تو مومن کی شخصیت کی جود دل آدیز ہی ہے وہ کون کون سی خصوصیات اور اس کے کون کون سے اوصاف پر مبنی ہے!۔

پھر ہم یہ دیکھیں گے کہ جب ایک فرد سے ہم آگے بڑھتے ہیں تو ایک خاندان وجود میں آتا ہے تو خاندان اور عائلی زندگی کے سلسلہ میں قرآن مجید ہمیں کیا رہنمائی دیتا ہے! اس کے عملی تشکیل کے لئے کیا اصول دیتا ہے! ایک اچھا خاندان قرآن مجید کے نزدیک کون سا ہے! اس کے خصائص و اوصاف کیا ہیں!

اس سے ہم جب آگے بڑھیں گے تو دیکھیں گے کہ خاندانوں کے مجموعے سے ایک معاشرہ وجود میں آتا ہے اس انسانی معاشرے میں کن اقدار و اوصاف کو قرآن مجید چاہتا ہے کہ وہ نافذ ہوں، رائج ہوں! قرآن مجید کو کن وہ اصولوں کی ترویج ایک معاشرے میں صفاً مطلوب ہے! اللہ وہ کون سی سماجی خرابیاں اور برائیاں (Social Evils)

از روئے قرآن ہیں کہ جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ وہ انسانی معاشرے سے دور رہیں! ان کا استحصال کیا جائے۔ پھر اس عملی صلاح کی بحث کی بلند ترین سطح یہ ہوگی کہ ملت و ریاست کی سطح پر حکومت اور نظام حکومت کی سطح پر قرآن مجید ہماری کیا رہنمائی کرتا ہے! تو ہمارا آج کا سبق اس سلسلہ کا پہلا سبق ہے اور اس میں اصل میں وہ اساسات بیان ہوئی ہیں، وہ بنیادیں معین کی گئی ہیں کہ جن پر ایک مرد مومن کی شخصیت کی تعمیر ہو سکتی ہے۔ انسانی سیرت و کردار کی پختگی کے لئے جو لوازم ہیں، ان کا تعین کیا گیا ہے۔ علامہ اقبال کا وہ شعر آپ کے ذہن میں ہو گا کہ

خام ہے جب تک تو ہے مٹی کا ایک انار تو پختہ ہو جائے تو ہے شمشیر بے زہنا تو
لہذا پختگی۔ یہ انسانی سیرت و کردار کا مستحکم ہو جانا! اس کے لئے کون سی منت ضروری ہے! کونسی مشقت اور ریاضت ہے کہ جس کی طرف قرآن مجید رہنمائی کرتا ہے!
اب آپ نوٹ کیجئے کہ آپ نے آغاز میں سورۃ مومنوں کی جو ابتدائی گیارہ آیات

سماعت فرمائیں اور ان کا ترجمہ بھی سنا تو اس میں چند اوصاف سلسلہ وار بیان ہوئے ہیں۔ اہم ترین وصف ہے صلوة۔ جس کا ترجمہ ہمہ عام طور پر نماز کرتے ہیں۔ اس ضمن میں خاص طور پر نوٹ کرنے والی بات یہ ہے کہ اوصاف کی اس فہرست میں آفا ز بھی نماز سے ہوا، اختتام بھی نماز پر ہوا: **قَدْ أَتٰكُمُ الْمَوْتُ مَيُتُونَ ۝ اَلَّذِيْنَ هُمْ فِيْ صَلٰوةٍ خٰشِعُونَ ۝** کامیاب ہو گئے وہ اہل ایمان جو اپنی نمازوں میں خشوع سے کام لیتے ہیں۔ پھر چند اوصاف بیان کرنے کے بعد آخری وصف بیان ہوا، **اَلَّذِيْنَ هُمْ عَلٰی مٰلِكُوْنِهِمْ يَخٰشِعُونَ ۝** اور وہ لوگ جو اپنی نمازوں کی حفاظت کرتے ہیں۔ انہیں خائف نہیں ہونے دیتے۔ _____ معلوم ہوا کہ اس فہرست میں اول بھی غمانہ ہے، آخر بھی غمانہ ہے۔ اس سے یہ معصومی رہنمائی حاصل ہوئی کہ تعمیر سیرت کا جو آرائی پر دو گام ہے، اس کا جو لائحہ عمل ہے، اس میں نہایت اہمیت کا حامل نماز کا پد گام اور نماز کا نظام ہے۔

دوسرا وصف آتا ہے **اِعْرَاضَ عَنِ اللَّغْوِ**۔ بے کار باتوں سے احتراز کرنا، بچنا، دامن بچائے رکھنا، اپنے وقت کی قدر و قیمت کا احساس رہے اور انسان ہر لمحہ کو مفید بنائے۔ بامقصد بنائے، نتیجہ خیز بنائے۔ انسان کا وقت یا تو اس حیاتِ دنیوی کی کسی حقیقی ضرورت کو پورا کرنے کے لئے صرف ہو رہا ہو اور یا اپنی حیاتِ معنوی کی تعلیم اور اس کے تزکیہ کے لئے صرف ہو رہا ہو۔ یا حیاتِ اخروی کے لئے کچھ کمانے اور بنانے میں صرف ہو رہا ہو۔ ان کاموں کے سوا وقت کا صرف ضیاع بھی ہے اور نیاں بھی۔

تیسرا وصف آتا ہے: **قَالَ الَّذِيْنَ هُمْ لِلزَّكٰوةِ فَاِعِلُّوْنَ ۝** وہ لوگ جو زکوٰۃ پر عمل کرتے رہتے ہیں؟ یہاں نوٹ کرنے والی بات یہ ہے کہ قرآن مجید میں عموماً زکوٰۃ کے ساتھ لفظ ”ایسا“ آتا ہے۔ جیسے **اٰتِیْ الزَّكٰوةَ**۔ **يُوْفُّوْنَ الزَّكٰوةَ**۔ یہاں آپ نے دیکھا کہ بالکل مختلف فعل استعمال ہوا: **قَالَ الَّذِيْنَ هُمْ لِلزَّكٰوةِ فَاِعِلُّوْنَ** یہاں **فَاِعِلُّوْنَ** یہ مفہوم ادا کر رہا ہے کہ مسلسل کوشاں رہتے ہیں مسلسل کار بند رہتے ہیں۔ تزکیہ نفس کے لئے ان کی جدوجہد مسلسل جاری رہتی ہے۔

چوتھا وصف ہے اپنے جنسی جذبہ یعنی اپنی شہوت پر کنٹرول (Sex Discipline) کہ اس کی تسکین کے لئے قرآن مجید نے جو جائز راہ معین کر دی ہے، اس پر اتکا کیا جائے۔

اس کے بارے میں یہ بھی مراحت کر دی گئی کہ ان جائز راہوں سے اگر کوئی اپنے اس جذبہ کی تسکین کرتا ہے تو اس میں ہرگز کوئی طاعت والی بات نہیں ہے۔ یعنی جذبہ (Sexual desire) فی نفسہ شر نہیں ہے، برائی نہیں، Evil نہیں ہے۔ اس کا غلط استعمال درحقیقت برائی ہے۔ اگر اس میں انقباض (Restraint) ہو اور اس میں بے راہ روی اور بکروی (Prostration) نہ ہو۔ یعنی اس میں نہ توبہ کا جوہر کی کیفیت پیدا ہو اور نہ جائز راہوں سے انحراف ہو تو فی نفسہ یہ کوئی طاعت والی بات نہیں۔ چنانچہ فرمایا گیا: وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذُنُوبِهِمْ يَفْتَخِرُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذُنُوبِهِمْ يَفْتَخِرُونَ ۝ اور مَا كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ عَلَيْهِمْ عَذَابٌ مِّنْهُم ۝ اور مَا كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ عَلَيْهِمْ عَذَابٌ مِّنْهُم ۝ یہاں تَفْتَخِرُونَ مِّنْهُم کے اسلوب سے جائز راستوں کے حجاز کا اسلوب کیوں اختیار کیا گیا! اس کی وجہ یہ ہے کہ اسلام کے سوا دوسرے مذاہب میں تبرک کی زندگی بسر کرنا اور اپنے جنسی جذبہ کو جو فطرت اور جبلت میں ایک نہایت قوی جذبہ ہے، کچلنا ایک اعلیٰ ترین روحانی قدر قرار دیا جاتا ہے۔ جبکہ اسلام دین فطرت ہے وہ اس فطری وجہی جذبہ کو بالکل کچلنے اور دبائے کو قطعی پسند نہیں کرتا۔ اس کا منشاء و مقایسہ ہے کہ اس جذبہ کی تسکین کے لئے جائز اور حلال راہیں اختیار کی جائیں۔ نکاح کو اسی لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی سنتوں میں سے ایک سنت قرار دیا ہے۔ آپ میں سے اکثر حضرات نے یہ حدیث سنی ہوگی جو ہر خطبہ نکاح میں پڑھی جاتی ہے کہ: الْإِنْسَانُ مِنْ شَيْءٍ ۝ اسی کے ساتھ ایک دوسری طویل حدیث کا یہ آخری حصہ بھی پڑھا جاتا ہے کہ: اِنَّ رَجُلًا مِّنْ شَيْءٍ ۝ فَلَيْسَ بِشَيْءٍ ۝ جس کو میری سنت پسند نہیں اس کا عہد سے کوئی تعلق نہیں۔ اس مقام پر جہاں جنسی تسکین کے لئے جائز راہوں کی طرف رہنمائی کی گئی وہاں اس کے ساتھ ہی فرمادیا گیا: فَتَمِيتْ اَبْنَتِي فَاَوْزِدْ لَكَ وَلًا ۝ فَادْفَنْهَا ۝ وَادْفَنْهَا ۝ تو جو کوئی دھوڑے، اختیار کئے، پسند کرے اس کے سوا کوئی اور راہ تو وہی لوگ ہیں حد سے بڑھنے والے۔ یعنی طاعنی اور باغی۔ اگلی آیت میں دو اوصاف آئے۔ گویا پانچواں وصف، امانتوں کی پاسداری اور چھٹا وصف، ایفاء عہد، فرمایا: وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ مِّلَّتِهِمْ يَفْتَخِرُونَ ۝ اور وہ لوگ (فخر) پائے گئے، جو اپنی امانتوں اور عہد و پیمان کی پاسداری کرتے ہیں۔ امانت داری اور ایفاء عہد کے معطلوں میں چوکس رہتے ہیں۔

یہ چھ اوصاف ہیں یہ گویا Corner stones ہیں۔ اساسات ہیں، یہ بنیادیں ہیں کہ جن پر انسان کی شخصیت کی اس طرح پر تعمیر کامل مبنی ہو سکتا ہے کہ جس میں اللہ کو انسان کی شخصیت

کی تعمیر پسند ہے۔ تعمیرِ نبات، تعمیرِ سیرت، تعمیرِ کردار کے بھی مختلف معیارات ہو سکتے ہیں۔ مختلف نظریات اور مختلف فلسفوں پر مبنی انسانی سیرت و کردار کے مختلف ہیولے لوگوں کے ذہنوں میں ہو سکتے ہیں لیکن اللہ کا انسانِ مطلوب، قرآن کا مردِ مومن، اس کی جو سیرت و کردار اس کے خالق و مالک اور پروردگار کو مطلوب ہے اس کی تعمیر کے لئے یہ چھ ناگزیر، لا بدی، اٹل (Inalienable) اساسات ہیں۔ ان چھ اوصاف کے بیان کے بعد پھر نماز کا ذکر فرمایا گیا تاکہ دین میں نماز کی جواہریت ہے وہ متضرر نہ رہے اور ایک مردِ مومن جان لے کہ تعمیرِ سیرت کا اہم ترین عامل نماز کے حفاظت ہے۔ فرمایا: **وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ** ۵

آخر میں ان لوگوں کو جو مستقل طور پر اپنے اندر یہ اوصاف پیدا کر لیں، ان اساسات پر اپنی سیرت و کردار کی تعمیر کریں انہیں بشارت دی گئی کہ یہی لوگ جنت الفردوس کے وارث ہوں گے جس میں وہ ہمیشہ ہمیش رہیں گے: **وَالَّذِينَ هُمْ الْمَوَارِثُ ۝ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْغَيْرَ ذَوِي الْقُرْبَىٰ** ۵

قرآن حکیم کا یہ اسلوب ہے کہ جو مضامین باقاعدہ آئیں گے، بار بار آئیں گے گویا ان کی اہمیت مسلم ہوتی چلی جائے گی۔ چنانچہ دیکھئے انیسویں پارے میں سورہ معارج ہے۔ اس کی آیات ۱۹ تا ۲۵ میں پڑھا ہوں۔ اور ان کی ترجمانی بھی ساتھ ساتھ کروں گا تاکہ تعاقب ہوتا چلا جائے کہ سورہ مومنوں کی ابتلائی گیارہ آیات اور سورہ معارج کی ان سترہ آیات میں کس قدر مشابہت ہے۔ فرمایا: **إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۝ يَقْنُا نَاسًا كُفْرًا وَلَا أَدْرَاكُمْ مَتَىٰ يَأْتِيهِ الْهَلَاكُ ۝ إِذَا مَسَّهُ الشُّرُوبُ نَسَا ۝** جب اسے کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو جزع فزع کرتا ہے، فریاد کرتا ہے، تالہ و شیون کرتا ہے، **وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ نَسَا ۝** لیکن جب اس کو کوئی خیر ملتا ہے، مال و دولت ملتا ہے، اللہ تعالیٰ نعمتیں دیتا ہے تو ان کو روک روک کر رکھتا ہے؛ سینت سینت کر رکھتا ہے، دوسروں تک نہیں پہنچنے نہیں دیتا۔ یہ دراصل انسان کی سیرت کی اس خامی کی طرف اشارہ ہے کہ جس سے انسان کی رستگاری اور اس کو آزادی دلانا اس پر دلائل کا مقصد ہے۔ آگے فرمایا: **إِلَّا الْمُصَلِّينَ ۝** سوائے ان کے جو نماز کے ہو کر اور عادی ہو گئے ہوں۔ یہاں نماز کی اتنی اہمیت سامنے آئی کہ دلوں کو خدا قلّم المؤمنون کا لفظ آیا تھا اس کی بجائے یہاں **مُصَلِّينَ** آیا گیا مومن اور نمازی یہ مترادف اہم معنی الفاظ ہیں۔ آگے فرمایا: **الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ**

اگلی نشست میں ان میں سے ایک ایک موضوع پر کسی قدر تفصیلی گفتگو ہوگی۔ آج جو کچھ عرض کیا گیا ہے سرِ دست اس سے متعلق اگر کوئی اشکال یا سوال ہو تو میں حاضر ہوں۔

سوال و جواب

سوال: اٹاکر صاحب! سورۃ معارج کی ایک آیت میں آیا ہے کہ انسان کم حوصلہ پیدا ہوا ہے تو کہ اس سے یکجا جائے کہ کم حوصلہ ہونا انسانی سرشت میں شامل ہے؟

جواب: یہ بہت عمدہ سوال ہے۔ اگرچہ اس پر کسی قدر تفصیل سے گفتگو اگلے درس میں آئے گی کہ انسانی خلقت میں بعض پہلو و اقدار ایسے ہیں کہ جو کمزوریاں لئے ہوئے ہیں اور ان سے اپنے آپ کو آزاد کرانے کی اپنی شخصیت کی صحیح طرز پر تعمیر کرنا بھی درحقیقت انسان کے کرنے کا اصل کام ہے اور اسی کے لئے جو چیزیں لازم ہیں وہ ہمارے آج کے سبق میں سامنے آئی ہیں۔ ان پر چھیا کہ عرض کیا گیا ہر موضوع پر ان شاء اللہ آئندہ نشستوں میں قدر سے وضاحت سے گفتگو ہوگی حضرات! ہمارا آج کا سبق اصل میں ایک مدخل موضوع کی طرف تہید ہے۔ آج ہمارے سامنے وہ چھ امور آگئے ہیں کہ جن پر اندر دئے قرآن تعمیر سیرت کے پروگرام کا طرہ معارف ہے۔ اللہ تعالیٰ آج کے اس درس سے یہ ارادہ کرنے کی توفیق عطا فرمائے کہ ہم اپنی سیرتوں کی تعمیر نہی خطوط پر کرنے کی کوشش کریں گے۔

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ۚ وَلْيُخَذْ عَمَّا أَنَا لِلْعَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ

(۲)

نشست ۳۴

السلام علیکم۔ نحمدہ و نصلی علی رسولنا الکریم۔ انا بعد

نَاعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ۔ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ

نَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي سُورَةِ الْمُتَارِيجِ :

إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُكًا ۖ إِذْ خَلَّاهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ۖ وَإِذَا مَسَّهُ

الْفَقِيرُ مُنُوعًا ۚ مَدَدَ اللَّهُ الْعَظِيمِ

موزع حاضرین و محترم ناظرین و سامعین!

ہمارے مطالعہ قرآن حکیم کے اس منتخب نصاب کے دسویں سبق کے آغاز میں سورہ مؤمنون ایک اصطلاح وارد ہوئی ہے۔ فلحق۔ یہ لفظ قرآن مجید میں متعدد بار آیا ہے: اُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اور سورہ معارج کا جو حصہ سورہ مؤمنون کی ابتدائی گیارہ آیات کے مشابہ ہے جن نے گذشتہ نشست میں مطالعہ کیا تھا۔ اس کے آغاز میں الفاظ آئے کہ: اِنَّ الْاِنْسَانَ خُلِقَ ذُو نَعَا ۝ تَبَّ لَكَ اِنْسَانٌ تَعَدَّلَا اور کم ہمتا پیدا کیا گیا ہے۔ اس کی مزید وضاحت ہوئی: يَسْئَلُ الشَّوْجُ جَزُوعًا ۝ جب اسے کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو جزع جزع کرتا ہے، تالوہ بن سے کام لیتا ہے، فریاد کرتا ہے، چیتا چلاتا ہے: وَاِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ۝ اور غیر باجھلائی یا دولت اسے ملتی ہے تو اسے سینت سینت کر، سمیٹ سمیٹ کر اپنے ہی پاس رکھنے شش کرتا ہے۔ اپنے دوسرے ابناء نوع کو اس میں حصہ دار بنانے کی ہمت نہیں رکھتا۔

آج ہمیں یہ سمجھنا ہے کہ انسان کی شخصیت میں ضعف اور کمزوری کے وہ کون کون سے پہلو ہیں نشان دہی قرآن مجید نے کی ہے اور جن کے ازالہ کے لئے انسان کے لئے نعمت و مشقت اور نکت ضروری ہے۔ قرآن مجید کے مطالعہ سے ایک بڑی عجیب حقیقت سامنے آتی ہے کہ ایک قرآن مجید انسان کی عظمت کو نمایاں (Emphasise) کرتا ہے کہ یہ بہت اعلیٰ نہ کا حامل ہے۔ دوسری طرف قرآن مجید انسانی خلقت کے بعض خلا اور اس کی بعض کمزوریوں اند بھی بھی کرتا ہے۔ ایک طرف بلندیاں ہیں اور ساتھ ہی پستیاں ہیں۔ جیسے سورہ المتین میں لَبَا ۝ لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِيْ اَحْسَنِ تَقْوِيْمٍ ۝ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ اَسْفَلَ سَافِلِيْنَ ۝ نہایت خوبصورتی سے شیخ سعدی رحمۃ اللہ نے ترجمانی کی ہے وہ کہتے ہیں۔

آدمی زادہ طہ شد معجول است

از فرشتہ سرشتہ و ز حیوان —!

یہ انسان، آدمی نامہ، حضرت آدم کی اولاد عجیب مرکب وجود کا حامل ہے۔ یہ چوں چوں کا مرتبہ اس میں ایک جانب بڑی بلندیاں ہیں۔ وہ بلندیاں جو اسے ملائکہ کا ہم پلہ ہی نہیں سمجھ دیتا۔ دوسری طرف اس میں پستیاں ہیں اور یہ خاص حیوانات کی سطح پر بھی گر جاتا ہے۔ پس اس میں، یت اور حیوانیت کے اوصاف ایک وقت موجود ہیں۔ اگر ہم خود کچھ درون بینی کی عادت ڈالیں پنے اند بھی جھانکا کریں تو ہمیں خود محسوس ہوگا کہ یہ دو متضاد تقاضے ہمارے اند موجود ہیں۔ فیروز

کے عواطف و میلانات بیک وقت نہیں اپنے باطن میں محسوس ہوتے ہیں۔ نیکی، اچھلائی، مظلومیت اور کردار کی بندگی کی طرف بھی رجحان ہمارے اندر موجود ہے۔ ساتھ ہی پستی کی طرف میلان خود ہمارے اندر ہے۔ اسے تسلیم کرتے ہیں کشمکشِ غیر دشرے، جس کے دافعات اور عواطف اور میلانات ہمارے اپنے اندر موجود ہیں۔ اسی کو علامہ اقبال نے ایک مقام پر 'محرک روح و بدن' سے تعبیر کیا ہے وہ کہتے ہیں :-

دنیا کو ہے پھر محرک روح و بدن پیش!
تہذیب نے پھر اپنے درندوں کو ابھارا
اللہ کو پامردی مومن پہ بھروسہ —
ابلیس کو یورپ کی مشینوں کا سہارا

فراڈ ایک بہت بڑا ماہر نفسیات شمار ہوتا ہے۔ اگرچہ اس کے بہت سے نظریات گمراہ بھی ہیں لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ اس نے انسانی نفسیات کا مطالعہ اور مشاہدہ بہت گہ میں کر رکھا ہے۔ اس کے یہاں آپ کو یہ اصطلاحات ملیں گی۔ ایک طرف 'ID' اور 'LIBIDO' ہے یعنی حیوانی جبلتیں (Animal Instincts) حیوانی — دوسری طرف 'EGO' اور 'Super EGO' یعنی اتار انا اور انا کے کبیر بھی ملا جو یہ چیزیں ہیں جو انسان کو رذلت اور اخلاق کی بلند منزلوں کی طرف کھینچتی ہیں۔

قرآن مجید نے بھی نفس کو کہیں تو ایک وحدت کی حیثیت سے لیا ہے تو وہ پستی کا مظہر ہے اس کے مقابلہ میں قلب و روح کو بندگی اور رذلت کا مظہر قرار دیا ہے۔ کہیں ایسا ہوا ہے کہ ہم کو ایک جامع اصطلاح کے طور پر لے کر اس کی تین حالتوں اور کیفیات کی نشان دہی کی گئی ہے پہلی ہے نفسِ اتارہ یعنی اس میں برائی، بے حیائی، شہوت، خواہشات، حیوانی جبلتیں — طرف ساما میلان اور رجحان ہے۔ چنانچہ تیر حویں پارہ کی پہلی آیت آپ میں سے اکثر کو یاد ہے:

وَمَا آتَيْنَا نَفْسِي إِلَّا النَّفْسَ لَآمَارَةً ۖ يَا شَاكِرُ
لیکن قرآن مجید دوسری کیفیت نفس تو امر کو نہ صرف تسلیم کرتا ہے بلکہ اللہ نے اس کو کھائی ہے۔ اسے وقوع قیامت پر بطور شہادت پیش کیا ہے جس کا ہم سورہ قیامت میں مطالعہ ہیں: وَلَا تُقْسِمُ بِالنَّفْسِ الْكَاثِمَةِ ۚ برائی پر طاعت کرنے والی چیز بھی انسان کے اندر ہے۔ پھر ایک بندترین کیفیت ہے نفس مطمئنہ۔ جب آدمی زادہ حیوانیت سے آزادی اور

حاصل کر کے انسانیت کے بلند مقام پر ممکن ہو جائے، وہاں قائم ہو جائے، جو جائے تو یہ ہے نفس اللطیفہ جس کا ذکر ہے سورۃ النجم کے آخر میں: **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُنْتَهِيَّةُ ۝ ارجعي إلى ربِّكِ** **وَإِصْبِي مَرَضِيَّةً ۝** لہذا یہ ہیں وہ متغناو میلانات و رجحانات جو انسان کے اندر موجود ہیں۔ مزید توجہ کیجئے: قرآن کریم میں یہ بتاتا ہے کہ وہ مسجود ملائک ہے۔ قرآن مجید میں سات مرتبہ اس کا ذکر ہے کہ ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کرو۔ مزید قرآن حکیم سورہ بنی اسرائیل میں بتاتا ہے کہ: **وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوُجُوهِ ذُرِّيَّتَهُمْ** **وَالطَّيِّبَاتِ وَفَعَلْنَاهُمْ عَلَىٰ كُنُوزٍ مَّعِينَةٍ حَلَقْنَا لَعْنَةً لَّعْنَتُهُمْ ۝** ہم نے انسان کو بڑی عزت بخشی ہے اور ہم اسے بروج و زمیں اٹھائے پھرتے ہیں اور اسے پاکیزہ رزق دیتے ہیں اور ہم نے جو کچھ بنایا ہے اس میں سے بہنوں پر اسے فضیلت عطا کی ہے۔ یہ بھی اس کا اعزاز و اکرام ہے۔ قرآن یہ بھی کہتا ہے: **لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝** ہم نے انسان کو بہترین خلقت پر پیدا کیا ہے۔ اور سورہ ص کی آیت نمبر ۷۷ میں یہ الفاظ بھی آگئے ہیں: **لَمَّا خَلَقْتُ بَشَرِي ۝** اس انسان کو تو میں نے اپنے دونوں ہاتھوں سے بنایا ہے۔ اور اگرچہ قرآن میں تو اس کا ذکر نہیں ہے لیکن ایک مضمون ہے جو تورات میں ہے۔ وہ یہ کہ:

"And God created man in his own image"

اور عین یہ مضمون حدیث نبوی میں بھی ہے کہ: **خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَىٰ صُورَتِهِ ۝** اللہ نے آدم کی تخلیق فرمائی ہے اپنی صورت پر۔ اس کو بلا تشبیہ خیال کیجئے۔ اب ایک طرف تو انسان کی عظمتوں کا یہ عالم ہے اور دوسری طرف قرآن یہ بھی بتاتا ہے: **خَلَقَ الْإِنْسَانَ مَضْغَةً** **مِنْ عَظْمٍ ۝** کہ وہ پیدا ہوا ہے۔ **إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۝** انسان تھوڑا دلا، کم ہوتا پیدا ہوا۔ **خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ۝** انسان میں جلد بازی کا مادہ ہے جو اس کی طبیعت میں دو بیعت شدہ ہے۔ کہیں فرمایا جا تا ہے: **زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ** **وَالْبَنِينَ وَالْمَنَاطِئِرِ الْمَقْطُورَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ** **وَالْأَنْعَامِ وَالْمَحْرُوتِ ۝** انسان کے لئے غمورتوں سے دلچسپی اور ان کی طرف شہوت کا میلان، اولاد کی محبت اور مال و اسباب دنیا کی مختلف صورتوں کی طرف بھی ایک کشش ہے جو اس میں طبعی طور پر ودیعت کر دی گئی ہے۔ یہ ہے انسان کی حقیقت اگر دوسرے قرآن۔ اس کو مطلب اصل مسئلہ کیا ہے! وہ یہ ہے کہ انسان کو اپنی ان خامیوں، اپنی ان کمزوریوں

اپنی خلقت کے ضعف کے حامل ان پہلوؤں سے کشمکش اور کشاکش کر کے 'محنت و مشقت' کر کے اور اپنی ریاضت سے جو اپنی جو اصل بلندی اور نفعت ہے اسے *Altain* کرنا اس کا جو اصل مرتبہ اور مقام ہے اس کو حاصل کرنا ہے۔ جیسے سورۃ النہل میں فرمایا
لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ
إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ " ہم نے انسان کو اعلیٰ ترین تخلیق پر پیدا
پھر اُسے مخلوق میں سے سب سے نیچے لوٹا دیا سوائے ان کے جو ایمان لائے اور جنہوں نے
نیک عمل کئے۔ پس ایمان اور عمل صالح اس جدوجہد کا عنوان ہے کہ جو
کے ذریعے سے انسان اپنی پستی سے اُبھر کر اپنے اس مقام بلندی تک پہنچتا ہے جس کو
تعالیٰ نے *يَا لَقْوَو* (Potentially) تخلیق فرمایا ہے۔ اس محنت، ۲۱
مشقت اور اس ریاضت کا نام ہے شریعت، طریقت اور سلوک۔ محنت کرنی پڑ
گی۔ چلنا پڑے گا۔ پستی سے بلندیوں تک پہنچنے کے لئے کچھ محنت، کچھ مشقت، کچھ ریاضت
لازمی ہے۔

اس کے لئے قرآن مجید جامع ترین لفظ استعمال کرتا ہے **فلج**۔ اب غور کیجئے
اس لفظ کا لغوی مفہوم کیا ہے! اس کا ہم عام طور پر ترجمہ کر دیتے ہیں کامیابی۔ باراد ہوتا کیونکہ
فلج یعنی **فل ح** یا **فالام حا**۔ یہ جو عربی زبان میں سہ حرفی مادہ ہے، اس کا بنیادی
مفہوم ہے کسی چیز کو توڑنا، پھاڑنا، کسی چیز کو بھاڑ کر اس میں سے کوئی اور چیز برآمد کرنا۔
عربی زبان کی ضرب المثل ہے جیسے ہمارے یہاں ہے کہ "لوہے کو لوٹا کٹتا ہے" عربی میں کہا
ہے: **إِنَّ الْحَدِيدَ بِأَلْفِ فَلَجٍ**۔ "لوہے ہی سے کٹتا ہے" اسی طرح جدید عربی
میں **فلج** کہتے ہیں کسان کو۔ چونکہ وہ اپنے ہل کی نوک سے دھرتی کے سینہ کو چیرتا ہے۔ ہل اس
آلہ فلج ہے جس سے کسان، کاشت کار، فلج زمین میں شگاف ڈالتا ہے۔ اب اس لفظ کو ذہن میں
رکھئے اور غور کیجئے تو معلوم ہوگا کہ انسانی شخصیت کے اندر ایک معنوی حقیقت مضمر ہے جو اس کی اصل
شخصیت ہے جو اس کی خودی ہے، جو اس کی اتاہے۔ میں جب اشارہ کرتا ہوں میں تو کسی شخصیت
کی طرف اشارہ کرتا ہوں! یہ میرا اتاہے، یہ میرے پاؤں ہیں، یہ میری آنکھیں ہیں، یہ میرے کان
ہیں، یہ میرا سر ہے، یہ میرا بدن ہے تو میں کون ہوں! جس کی یہ تمام چیزیں ہیں۔ یہ میں، انا،
خود ہی یہ ہے انسان کی اصل حقیقت، انسان کی اصل انھوی شخصیت۔ لیکن یہ میں یا یہ انا یا یہ

دی چند مادی اور شہوانی غلافوں میں لپی ہوئی ہے۔ جو انسان کی حیوانی وجود کے اندر ودیعت گئے ہیں۔ وہ حیوانی وجود اسے پستیوں کی طرف کھینچتا ہے۔ سارے حیوانی داعیات۔ (Animal Instincts) اس کے ساتھ لگے ہوئے ہیں جو اس کو بند یوں کی نہیں جانے دیتے بلکہ پستیوں کی طرف کھینچتے ہیں۔ اس سے رست گامی حاصل کرنا اور اپنے مادی اور شہوانی غلافوں کو چھوڑ کر اس میں سے اپنی اصل معنوی شخصیت کو برآمد کرنا اور اس کو نشوونما پر عمل فاع ہے۔ جیسے ام کی مصلیٰ پھٹتی ہے تو اس میں سے ام کا پودا برآمد ہوتا ہے اور جیسے ایک شق ہوتا ہے اس میں سے پتیاں نکلتی ہیں۔ عربی زبان میں فلم کے بہت ہی قریب کا لفظ "خلق"۔ "خا" لام اور ق۔ خلق کے معنی بھی پھاڑنا ہے، صبح کے لئے قرآن میں آتا ہے: "فَالْباقِ الْاٰصْبَاحِ۔ اللہ رات کی تاریکی کا پردہ چاک کرتا اور دن کی روشنی برآمد کرتا۔" اور اِنَّ اللّٰهَ كَانَ لَبَاقِ الْمَغِیْبِ وَالنَّوْیِ "بالتحقیق اللہ دانوں، بیجوں اور گھلیوں کو رُتاتا ہے اور ان میں سے پودے برآمد کرتا ہے" تو فلاح انسانی کیا ہے؟ یہ کہ انسان اپنے مادی اور شہوانی میلانات اور رجحانات، اپنے حیوانی تقاضوں اور جبلتوں کے خول سے ان چھوڑ کر اپنی معنوی شخصیت، اپنی خودی اور اپنی انا کو برآمد کرنا، اس کو پردان چڑھانا اور اس کی تعمیر کرنا۔ یہ ہے انسان کی فلاح از روئے قرآن حکیم۔

حکمت چونکہ انسان کی ایک مشترک متاع ہے اس لئے میں آپ کو اینشد کے ایک جملہ انگریزی ترجمہ سناتا ہوں:

Man in his ignorance identifies himself with the material sheaths which encompass his real self:

"انسان اپنی نادانی اور جہالت میں اپنے آپ کو ان مادی غلافوں سے تعبیر کر بیٹھتا ہے جن کے اندر اس کی اصل حقیقت مضمر اور پنہاں ہے اور باہر اس کی اصل حقیقت اس کی اہول سے اہول ہو جاتی ہے"۔ سورۃ الحشر میں فرمایا گیا: "وَلَا تَكُونُوا لَذٰیْنَ نَسُوا اللّٰهَ فَاَنْسٰهُمْ اَنْفُسُهُمْ"۔ اور ان لوگوں کے مانند نہ بن جانا جنہوں نے اللہ کو بھلا دیا تو اللہ نے خود انہیں اپنی حقیقت اور اپنی عظمت سے غافل کر دیا؟ یہ ہے قرآن مجید کے ذریعہ تعمیر سیرت کا پروگرام اور اس کا مقصد ہے فلاح۔"

سمجھ میں اسی پر اکتفا کر رہا ہوں۔ اب اس ضمن میں اگر کوئی سوال یا اشکال ہو تو میں حاضر ہوں۔

سوال و جواب

سوال: ڈاکٹر صاحب! آج کے درس میں ایک حدیث کے حوالہ سے تو اللہ تعالیٰ کی صورت کا ذکر آیا ہے اور ایک آیت قرآنی سے اللہ تعالیٰ کے لامقول کا ذکر آیا ہے۔ تو کیا اللہ تعالیٰ کا بھی کوئی جسم ہے؟

جواب: یہ بہت ہی مناسب اور متعلق سوال ہے۔ قرآن مجید میں بہت سے مقامات پر اللہ تعالیٰ کے لئے ایسے الفاظ بھی آئے ہیں کہ جو جسم کے مختلف اعضاء کے لئے بولے جاتے ہیں۔ جیسے اللہ تعالیٰ، چہرہ ہے، پنڈلی ہے، منگی ہے۔ لہذا ہم ان الفاظ سے یہ مراد لیں گے کہ کوئی حقیقت معنوی ہے جس کو ان الفاظ سے تعبیر کیا جا رہا ہے۔ ہم اپنے جہموں پر قیاس کر کے اللہ تعالیٰ کے ساتھ یا اپنی طرح کا اللہ تعالیٰ کا کوئی چہرہ یا اللہ تعالیٰ کی آنکھ ہم نہیں مان سکتے۔ اللہ تعالیٰ جسم اور جسمانیات سے پاک ہے۔ اٹلی ہے، ارفع ہے اور منزہ ہے: **سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ**۔ البتہ اجمالاً جب یہ الفاظ آئے ہیں تو ہمارا ایمان رہا کہ کوئی حقیقت معنوی ہے جن کو ان الفاظ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

سوال: ڈاکٹر صاحب! براہ کرم اس بات کی وضاحت کر دیجئے کہ جسم اور روح کا آپس میں کیا رشتہ ہے؟

جواب: پہلے تو میں یہ عرض کر دوں گا کہ اگر کسی کے ذہن میں یہ مفاد ہے کہ روح سے مراد ہے زندگی۔ یعنی حیات (Life) تو یہ بات از روئے قرآن درست نہیں ہے۔ اس مفاد کو دور کر لینا چاہیے۔ جان بالکل شے دگر ہے۔ جان تو حیوانات اور کیڑے مکوڑوں میں بھی ہوتی ہے اور اب تو ہم یہ بھی معلوم کر چکے ہیں کہ جان تو نباتات میں بھی ہے وہ بھی بے جان مخلوق نہیں ہے۔ انسان میں جسم کے ساتھ جان بھی ہے۔ اور اس کے علاوہ ایک معنوی حقیقت اس میں اور بھی ہے جس کا خاص تعلق اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ ہے۔ چنانچہ قرآن حکیم میں تخلیق آدم کے متعلق وہ جگہ فرمایا گیا: **وَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي**۔ پس جب میں آدم کے سوارنے کا کام کر لوں اور اس میں اپنی روح میں سے پھونک دوں۔ لہذا یہ جو روح ہے یہ جان سے بالکل علیحدہ شے ہے جسم اور جان مل کر تو انسان کا حیوانی Element بنے گا اور روح کا

ایک مستقل جداگانہ وجود ہے روحانی وجود — جسم و جان کے ساتھ اس کے تعلق کی اصل نوعیت کیا ہے؟ اس کو ہم سمجھ نہیں سکتے — میں آپ کے سامنے یہ عرض کروں گا کہ ہم ابھی تک صحیح معنوں میں یہ بھی نہیں جانتے کہ جسم اور جان کا کیا رشتہ ہے؟ — ہمارے جسم میں جان کہاں رہتی ہے؟ کیا حال ہیں یہ بھی معلوم نہیں ہے — تو جسم کے مقابلہ میں جان ایک لطیف حقیقت ہے اور ابھی تک ہم اسے بھی نہیں جانتے تو اس سے کہیں زیادہ لطیف تر روح ہے لہذا اسے ہم کیسے جانیں گے! یہی وجہ ہے کہ سورہ بنی اسرائیل میں ایک سوال نقل کیا گیا دَسْتُوْنَكَ عَنْ الْمَرْجُوْهِ اَيُّكَ سَعَىٰ رُوحٍ كَے بارے میں پوچھتے ہیں، جواب دیا گیا: قُلِ الْمَرْجُوْهُ مِنْ اَشْرَاقِيْ دَسَا اَوْ تِيْتَمُّ مِنَ الْعِلْمِ الْاَقْلِيْثُ ۝۵ "اے نبی! کہہ دیجئے کہ روح تو امر ربانی میں سے ایک امر ہے اور کہیں علم میں سے نکلے اسی حصہ ملا ہے" یعنی تم اس روح کی اصل حقیقت تک نہیں پہنچ سکتے۔ ایک بڑا پیارا شعر ہے وہ میں آپ کو سنا دیتا ہوں۔ امید ہے کہ بات مزید واضح ہو جائے گی۔ شعر ہے یہ

جان نہالہ دم جسم او در جا نہاں!

اے نہاں اندر نہاں اے جانِ جان

حضرات! آج ہم نے فلاح کا قرآنی مفہوم سمجھا اور تعمیر سیرت کا از روئے قرآن جو اصل مقصد ہے وہ ہمارے سامنے آیا۔ اب ان شاء اللہ اُشدّ نَشْت سے تعمیر سیرت کا جو قرآنی پروگرام اور لائحہ عمل ہے، اس کی جو مختلف شقیں، پہلو اور گوشے ہیں، ان پر کسی قدر تفصیل کے ساتھ گفتگو ہوگی۔

اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا اَحْدِثْ لَنَا الْعِيْنَ اَطْمَسَتْ عَيْنُنَا
وَ اَخِرْ دَعْوَانَا اِنْ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ ۝



قرآن سے حکیم کی مقدس آیات اور احادیث نبویؐ کی دینی معلومات میں اضافہ اور تبلیغ کے لئے اشاعت کی جاتی ہیں۔ ان کا احترام آپ پر فرض ہے لہذا جن صفحات پر یہ آیات درج ہیں ان کو صحیح اسلامی طریقہ کے مطابق بے حرمتی سے محفوظ رکھیں۔



یہ شربت شفا دہندہ ہے۔ نفع بڑا ہے۔ شفا دہندہ ہے۔
 یہ شربت شفا دہندہ ہے۔ نفع بڑا ہے۔ شفا دہندہ ہے۔
 یہ شربت شفا دہندہ ہے۔ نفع بڑا ہے۔ شفا دہندہ ہے۔
 یہ شربت شفا دہندہ ہے۔ نفع بڑا ہے۔ شفا دہندہ ہے۔
 یہ شربت شفا دہندہ ہے۔ نفع بڑا ہے۔ شفا دہندہ ہے۔

سنگ افراز

سنگ افراز

سنگ افراز

سنگ افراز

تاریخ کی شرابی تعبیر

ڈاکٹر اسرار احمد کی کتاب ”استحکام پاکستان“ پر تبصرہ

اس سال محاضراتِ قرآن نے منفرد اور خراجِ ۸۶ء میں دیگر مقررین و مقالہ نگار حضرات کے علاوہ محترم مراجعِ منیر صاحب ڈاکٹر کبیر ادارہ ثقافت اسلامیہ نے مجھے ”استحکام پاکستان“ پر تبصرہ کرتے ہوئے اپنے خیالات کا اظہار کیا تھا۔ گو موصوف کا ہم سے یہ پختہ وعدہ ہے کہ وہ اس موضوع پر اپنے خیالات ایک مقالے کے شکل میں مرتب کر کے ہمیں ارسال فرمائیں گے لیکن ایسا وعدہ میں چونکہ کچھ ناخیر ہو رہی تھی لہذا ہم نے فیصلہ کیا کہ مردستِ جناب مراجعِ منیر کے اس تقریر کو ٹیپ سے اتار کر ہدیہِ قارئین کر دیا جائے جو موصوف نے اس موضوع پر محاضراتِ قرآن میں ارشاد فرمائے تھے تاہم وہ وعدہ اپنے جگہ قائم ہے اور ہم بدستور اُن کے مطالبے سے مقالے کے انتظار میں ہیں اور یہی ہے وہ مقالہ موصول ہوا ہے بھی ان شاء اللہ میثاق سے میرے شائع کر دیا جائے گا (ادارہ)

جناب صدرِ محل، مامرینِ گرامی اور جناب ڈاکٹر اسرار احمد صاحب ہمارا معاملہ قویہ ہے کہ ہمیں عادت ہے ادبی کتابوں کی تقریبِ رونمائی میں مقالہ پڑھنے یا گفتگو کرنے کی۔ اس میں ایک آسانی یہ ہوتی ہے کہ اُن کتابوں کو پڑھنا کچھ ضروری نہیں ہوتا۔ ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ جس ٹائٹل کے ساتھ جو کتاب آئی ہے اُس میں کیا ہوگا۔ کتاب سونگھ کر اُس پر تبصرہ کیا جاتا ہے۔ لیکن ڈاکٹر ابصار احمد صاحب نے مجھے آج ایک مشکل میں ڈال دیا۔ جب انہوں نے مجھے یہ کتاب دی۔

میں نے ذرا درق گردانی کی تو مجھے احساس ہوا کہ اس کتاب میں فلوک (FLUKE) نہیں چلے گا کیونکہ یہ کتاب خود فلوک (FLUKE) کی بنیاد پر نہیں لکھی گئی۔ اور دیانت کا تقاضا یہ ہے کہ جتنا تفکر کسی خیال کے پیچھے ہوا اتنی توجہ اس کتاب کا یا اُس خیال کا حق ہوتا ہے۔ لہذا بولے اب میں یہاں عرض کروں گا وہ اُسی بنیاد پر ہوگا، لیکن میں پہلے ہی عرض کروں کہ کتاب کو میں نے اتنی توجہ سے نہیں دیکھا جو اُس کا حق ہے۔ ایسی کتابیں نظر سے گزرتی رہتی ہیں لیکن اس کتاب میں ایک بات ذرا الگ ہے اور اُس پر توجہ مرکوز ہونی چاہیے۔ عام طور پر اس طرح کے عنوانات سے جو کتابیں شائع ہوتی ہیں اُن میں یا تو تاریخ کا بیان ہوتا ہے۔ یا مذہبی افوازیں اُسے دیکھنے کی اور پاکستان کے مسائل کو سمجھنے کی پُر فصوص کوشش ہوتی ہے۔ مگر یہاں آغاز جس چیز سے ہوا ہے وہ علمی طور پر بھی ایک بہت قابل لحاظ (SIGNIFICANT) بات ہے۔ عام طور پر دنیا میں آج کل اسلام کا تصور تاریخ یا قرآن کا تصور تاریخ تو بیان ہوتا ہے لیکن یہ کتاب قرآن کے تصور تاریخ سے بات نہیں کرتی بلکہ قرآن کے تصور تخلیق تاریخ سے بحث کرتی ہے۔ بنی اسرائیل کے ذکر کا جو حوالہ ابتداء میں ہے اور اس کے بعد تاریخ کی ٹوری MECHANICS کو دیکھنے کا جو نقطہ نظر ڈاکٹر صاحب نے اختیار کیا ہے اُس میں یہ بات بالکل واضح ہے کہ انہوں نے حکایات قرآنی کو بیانات قرآنی کو کسی تاریخ کے تسلسل اور تاریخ کی MECHANICS کے طور پر دیکھا ہے اور یہ دیکھنے کی کوشش کی ہے کہ اس MECHANICS یعنی اس نظام تخلیق تاریخ کا اطلاق (APPLICATION) اُمّت مسلمہ کی مدد میں کس کس طرح ہوگا۔ یہ ایک ایسی بات ہے جس کے بارے میں ہم شاید یہ کہہ سکیں کہ اس سے پہلے کے اُس ادب میں جو دین اور تاریخ کے تصور سے بحث کرتا ہے، دین اور تاریخ کا اتنا مربوط اور عالمانہ (SCIENTIFICALLY ORGANISED) تصور کہیں اور نگاہ میں نہیں آیا اور جس بنیاد پر ڈاکٹر صاحب نے پاکستان کی تاریخ سے واقعات کا انتخاب کیا ہے اور انہیں ایک شکل دینے کی کوشش کی ہے اُس سے آغاز یہ ہوتا ہے کہ یہ ابھی ایک ابتدائی ہے۔ کیونکہ قرآن کے تصور تخلیق تاریخ کو جب ہم موجودہ تاریخ کے حوالے سے دیکھنے کی کوشش کریں اور اس سے نتائج نکلنے کی کوشش کریں تو یہ بات ظاہر ہے کہ کسی بھی نظریے کے

بے میں یا کسی بھی انسانی ظن و گمان یا معنی انسانی تفکر کے مقابلے میں ہمارے قدم
 وہ مستحکم زمین پر ہوتے ہیں اور مجھے یاد نہیں پڑتا کہ اس سے پہلے پاکستان کی
 تاریخ کا تجزیہ اس صورت میں کیا گیا ہو کہ اس کے پیچھے ہر عکبہ کوئی قرآنی اصول
 غیر و تفسیر کا فرما ہو۔ یہ احساس ہوتا ہے کہ اس کتاب میں شروع سے لیکر
 تک جو اصول بھی برتے گئے ہیں وہ اصول وہم و گمان کی منطق سے پیدا نہیں ہوئے
 اس سرچشمے سے پیدا ہوئے ہیں جسے دنیا میں کوئی حفاظت کے نقطہ نظر سے
 تیت کے نقطہ نظر سے اور زمانیت اور لازمانیت کے نقطہ نظر سے چیلنج کرنے کی
 شین میں دیانت کے ساتھ نہیں ہے۔ لیکن یہ بات صحیح ہے کہ جب اس تاریخ
 زیر کیا جائے اور اس پر قرآنی اصولوں کا اطلاق کیا جائے تو یہ انسانی کوشش
 DOMAIN ہے لہذا اس میں اختلاف بھی ہو سکتا ہے اور خصوصاً تفسیر کی مختلف
 س بھی ہو سکتی ہیں۔ مگر جو نقطہ نظر اس کے بارے میں ڈاکٹر صاحب نے اختیار کیا وہ
 بدید میں تاریخ کے یا فلسفہ تاریخ کے تصور سے مختلف ہے۔ فلسفہ تاریخ کا عام
 رویہ ہے کہ تاریخ پڑھ کر اس سے اُن اصولوں کا استنباط کیا جائے جن سے تاریخ
 رکت وقوع پذیر ہوتی ہے۔ چنانچہ اُس سے ہوتا یہ ہے کہ اگر کسی زمانے میں اور
 زمانوں میں انسانی تاریخ کے MECHANICS میں کوئی خرابی ہے تو اصول ساز
 س عمل کے نتیجے میں وہ خرابی اصول میں بھی آجاتی ہے۔ کیونکہ امر واقعہ یہ ہے
 ریخ نے اُس وقت حرکت اس طرح کی۔ اور اُس سے فلسفہ تاریخ کے ماہر
 یہ نتیجہ نکالا کہ تاریخ یوں ہی حرکت کیا کرتی ہے۔ لیکن جب اصول کا تعین آپ
 اُن سے کیا اور اُس کا انطباق آپ نے تاریخ پر کیا تو تاریخ کی حرکت سند
 ہے خدا کا کلام سند ہے۔ یہ ایک اپروچ کا فرق ہے۔ تصویر تاریخ یا تاریخی
 یے کی جو منطق استعمال کی جا رہی ہے اُس میں غالباً پہلی مرتبہ یہ ایک چیز آئی
 اور آج جہاں ہم یہ کہتے ہیں کہ اس ملک میں بحران اور کنفیوژن صحابیوں نے
 یا سیاستدانوں نے پیدا کیا، مزدوروں نے پیدا کیا یا علماء نے پیدا کیا۔
 حقیقت یہ ہے کہ بڑا کنفیوژن (CONFUSION) اس امر سے پیدا ہوا کہ
 تنان تخلیق ہوا، تاریخ کی اُن قوتوں کے ذریعے جو اوپر سے متعین ہوتی ہیں اور

اس کی تغیر کی گئی اُن قوتوں کے ذریعے جو ادنیٰ درجے سے پیدا ہوئیں۔ چنانچہ اس کی وجہ سے حضرت سلیمان اور داؤد کا قصہ یاد آتا ہے کہ دو عورتیں ایک بچے کو لے کر پہنچیں معروف قصبہ ہے۔ اسی طرح محسوس ہوتا ہے کہ تاریخ کے ایوان ہیں آج اور ریاست اپنے بچے کو یعنی فرد کو لے کر پہنچی ہوئی ہیں اصل ماں اُس کی دین ہے جو کاجی نہیں چاہتا کہ اسے دو ٹکڑے کو دیا جائے جبکہ ریاست اس بات پر مصرعہ یہ بچہ اُس کا ہے اور اگر اُدھا بھی اُسے مل جائے تو کافی ہے اس کے پیچھے درحقیقت الجھ پیچ جو سمجھ میں نہیں آتی کہ اصل کنفیوژن (CONFUSION) ذہنوں میں تصور انسان کے بارے میں ہے۔ اگر آپ کا تصور انسان یہ ہے کہ انسان ایک سماجی حیوان ہے تو آپ اس کے علاوہ کسی اور نتیجے پر پہنچ ہی نہیں سکتے کہ مغربی طرز فکر کے علاوہ پاکستان کو چلایا جاسکتا ہے۔ اگر آپ کا تصور یہ ہے انسان ایک سماجی حیوان ہے تو اشیار اور خیالات کی منطق آپ کو اس کے علاوہ کسی نتیجے پر پہنچے گی کہ پاکستان کا مستقبل مارکسزم ہے۔ لیکن اگر آپ کا تصور یہ ہے کہ انسان اشرف المخلوقات اور خلیفۃ اللہ فی الارض ہے تو آپ کے ذہن کی منطق اور آپ پر استدلال آپ کو مجبور کر کے یہاں لے جائے گا کہ اس مملکت کا مقصود اور اس کی بنیاد اس کا ROOT اور اس کا CROWN دونوں غیر مذہبی کسی طرح نہیں ہو سکتے اس لئے کہ دین آدمی کے لئے چوتھا آدمی کا مطالبہ نہیں کرتا بلکہ

Absoluteness of Truth demands totality of Faith.

تو یہ جو بھران ہے ہم یہ نہیں کہتے کہ پاکستان کے بارے میں یہ کسی ایسے تصور سے پیدا ہو رہا ہے جہاں فسادِ دینیت میں ہے یا نہم میں ہے مگر سخن شناس مذاہبی، دہر خطا میں جا است! اصل کنفیوژن (CONFUSION) پاکستان کے تشخص کے بارے میں نہیں ہے اپنے قلب کے تصور کے بارے میں ہے۔ اگر یہ قلب سوائے اللہ کے اور اُس کے رسول کے کسی کے لئے نہیں ہے تو معلوم یہ ہو گا کہ دنیا میں جو چیزیں عزیز ہیں وہ اُسی واسطے سے اور اُسی تعلق سے عزیز ہیں۔ یہ کوئی جذباتی بات نہیں ہے بلکہ اشعار کی منطق اور انسانی فکر و خیال اور جذبات کا باہم تانا بانا (CO-ORDINATION) ہے اس کی بنیاد ہی منطق ہے۔ کتاب کے

غیب پر ڈاکٹر صاحب نے بہت اچھی بات یہ کی ہے کہ یہ فرق قائم کر دیا ہے کہ اس سماج کے مخالفین کون لوگ ہیں! اس لئے کہ جہاں تصور نہم ہیں ہو اُس کو دور کیا جاسکتا ہے۔ جہاں فتور اڑے میں ہو اُس کے اس فالج کو کسی اجتماعی تحریک کی قوت سے شاید دور کیا جاسکتا ہے۔ لیکن جہاں تصور اور فتوریت میں ہو، جس عمارت کی بنیاد میں سنگ و فتور دکھا جائے اور پھر اُس کی تقویت کے لئے پوری دنیا کی قوتیں پاکستان کے باہر اور اُن کی لابیوں پاکستان کے اندر اس فسادِ نیت کے خارجی نتائج کی منتظر ہوں اور اُسے پروان چڑھانے کے لئے تیار ہوں اُن سے کوئی مکالمہ نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ یہ قرآن کا ناطق فیصلہ ہے لیکن بعض اوقات مغربی معلقوں سے ملنے کے دورانِ آدابِ محفل (SOCIAL CURTESY) اس بات کی اجازت نہیں دیتے کہ کم ذرا کھل کر اُن سے گفتگو کر سکیں۔ کہ تاریخ کا عمل جب چلتا ہے اور تاریخ کے گوشے کی لگائیں ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں منتقل ہوتی ہیں تو اُس کا معاملہ کیا ہوتا ہے۔ اہی ڈاکٹر صاحب کہہ رہے تھے کہ بعض ذرائع ایسے ہوتے ہیں کہ جنہیں کسی نظام کو بہتر طور پر چلانے کے لئے اور اُس نظام میں بہتر نتائج پیدا کرنے کے لئے تو بڑتا جاسکتا ہے۔ لیکن اُس نظام کو تبدیلی کرنے کے لئے اُن کو استعمال نہیں کیا جاسکتا۔ مسئلہ یہی ہے کہ خود یہاں تک ہم ایک مرحلے سے دوسرے مرحلے تک اور ایک دور سے دوسرے دور میں آئے ہیں اسلام کی تاریخ کے بالے میں ہمارا چاہے جو بھی فیصلہ ہو لیکن ہندوستان میں عہدِ آخر تک جو تسلسل تھا وہ اُسی اقتدار کا تسلسل تھا جس کا آغاز مدینہ منورہ سے ہوا تھا اور استعمار کے آنے کے بعد اس نئی مملکت کی تخلیق جب ہوئی تو گیا اس تسلسل اقتدار کے ٹوٹنے اور اس کے دوبارہ قائم ہونے کے درمیان کوئی تبدیلی نہیں آئی۔ عالمی سطح پر وہ کونسے نئے تقاضے پیدا ہوئے ہیں جو اس بات کا تقاضا کرتے ہیں کہ نظام کے تمام درجات کو، نظام کی تمام سطحوں کو، غور سے دیکھا جائے اور یہ دیکھا جائے کہ اقتدار کی کیسٹری پچھلے عرصے میں کیا رہی ہے اور اقتدار کی کیسٹری موجودہ (POLITICAL SITUATION) (ملاقاتی سیاسی صورت حال) میں کیا ہے۔ درحقیقت جب ہم کہتے ہیں کہ اقتدار چھین گیا تو اس سے مراد یہ ہوتی ہے کہ تاریخ کی قوتوں کو متعین کرنے اور تاریخ کو اپنے قلبِ امداد ایمان کے متعین

کردہ راستے پر لے جانے کے جو طریقے تھے وہ طریقے بدل گئے ہیں۔ اقتدار چھین جانے سے مراد مرث یہ نہیں ہے کہ جو باعکذا دی ہوتی تھی اور جو خراج ملتا تھا وہ خراج ملنا بند ہو گیا ہے بلکہ دُنیا کی عالمی (GLOBAL) سیاست میں اسلام جس طرح تاریخ کی قوتوں کے رُخ متعین کرتا تھا اُس طرح تاریخ کی قوتوں کے رُخ متعین کرنے کے جو ذرائع تھے وہ ہمارے ہاتھ سے جاتے رہے اور پاکستان کی تخلیق اس مکان کی تخلیق تھی کہ دوبارہ اُسی طرح تاریخ کے گھوڑے کی لگائیں اور اسیں شاید مسلمانوں کے ہاتھ میں آجائیں۔ لیکن یہ

وہاں دیوار اٹھا دی مرے معاروں گھر کے نقشے میں مقرر تھا جہاں درہوگا
یعنی جو ابتداء کا رُخ اُسے بیڑھا کر دیا۔ ڈاکٹر صاحب نے جو تجزیہ کیا ہے اُس کی روشنی میں یہ اندازہ ہوتا ہے کہ اُنندہ جس کتاب کا یہ وعدہ کر رہے ہیں اور جس کا حوالہ اس کتاب میں بھی موجود ہے وہ کیا شے ہے! اور کیا کیا کیفیوژن اس ملک میں پیدا ہوئے۔ اس سلسلہ پر۔ قابلِ توجہ بات یہ ہے کہ کیا اصل مقصود یہ ہے کہ دُنیا میں انسانوں کے تخلیق کئے ہوئے نظاموں کے برابر لا کر اوہی پیغام کو کھڑا کر دیا جائے یا اصل مقصود یہ ہے کہ جناب آدم علیہ السلام کی آمد سے لے کر آج تک دُنیا کی تاریخ خدا کے متعین کردہ جس راستے پر چلی جا رہی ہے اُس راستے پر ہمارا جو رول ایک مملکت کی حیثیت سے اور ایک اجتماع کی حیثیت سے بنتا ہے ہم اُس رول کو ادا کریں۔ اور کیا یہ نہیں ہوا کہ اس مملکت میں نظام اور فقہ کی اصطلاح کے تحت ایک التباس پیدا ہوا۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ بدعتی سے پیدا ہوا لیکن تاریخ کی حقیقت اپنی جگہ موجود ہے کہ یہ التباس جو پیدا ہوا یہ نقصان دہ ہے۔ جس وقت ضرورت یہ تھی کہ اُن قوتوں کی تشکیل کی جائے جو صورتِ حال کو متغیر کر سکیں ظاہر میں بھی اور باطن میں بھی اور اسلام کا اس مملکت کے حوالے سے ایک بین الاقوامی رول متعین کر سکیں اُس وقت کوشش یہ ہو رہی تھی کہ فروعات اور جزئیات کا کوئی فیصلہ ہو جائے۔ جب ایک مرتبہ آپ نے اُس DOMAIN میں یعنی اُس دُنیا میں قدم رکھ دیا جو ظاہر میں پھیلتی ہوئی DIVERSITY اور ہزار ہا اختلافات کی دُنیا ہے تو اُس کا نتیجہ سوائے کیفیوژن کے کچھ نہیں ہو سکتا۔ اُس کی اپنی ایک ضرورت ہے لیکن اُس کا اپنا ایک وقت ہے تو

جہ کی ہوا کہ تخلیق مملکت کے بعد پہلی کوشش جو تھی تخلیقِ قدر کی، یہاں میں آپ
 ے عرفی کردوں کہ جب ہم تخلیقِ قدر کہتے ہیں تو اس سے مراد یہ نہیں ہوتی کہ عدمِ مصلحت
 ے قدر کو تخلیق کرنا ہے بلکہ انسانی صورت حال میں انسانی اجتماع میں جو قدریں
 رابیوں کی وجہ سے متروک ہوتی جا رہی ہیں — اس لئے کہ قدر تو غیر مطلق کی انسانی
 EXTENTION ہے — اور ارادہ ساکت ہوتا جا رہا ہے این دونوں کے ربط کو رد
 یا جائے لیکن قانون کے ذریعے تخلیقِ قدر نہیں ہو سکتی — ہاں محفوظ قدر ہو سکتی ہے —
 لسانِ مہمل کو ڈکے ذریعے تحفظِ پاکستان ہو سکتا ہے تخلیقِ پاکستان نہیں ہو سکتی یہ
 — بنیادی کنفیوژن تھا جس نے قانون کو آئیڈیل سے ہم آہنگ کر دیا قانون اور
 بڈیل کو یک معنی کر دیا — چنانچہ ہم چلتے تھے پایاب پانی میں اور رخ کرنے تھے سمندر
 — نتیجہ اُس کا یہ ہونا تھا عزائم اور نعرے بلند اور حاصل کم — اس چیز نے ایمان
 یقین کا دیوار نکال دیا کہ دعوے تو حق کی کامیابی کے ہیں اور مشاہدے باطل کی
 رانی کے ہیں — سوال یہ ہے کہ آپ کا وہ تصور تاریخ جو خارج میں نتائج پیدا
 کر سکتا عین ممکن ہے کہ پختہ ایمان کے لوگوں میں اُن کے ایمان بالعیب کو
 DISTUR نہ کرے لیکن یہ تو ممکن ہے کہ اُن کے یقین کا جنازہ نکال دے کیونکہ
 بن کا مدار اور یقین کی بنیاد تجرباتی مشاہدات یعنی EMPIRICAL FACT اور
 EMPIRICAL VERIFICATION پر ہے اگر ہم یہ کہیں تو ہم سے بڑا احسان فراموش
 نہیں ہوگا کہ اس ملک کے عوام اسلام سے زندہ دلچسپی نہیں رکھتے — روزانہ اس
 کے مشاہدے ہوتے ہیں الحمد للہ جو کیفیتِ قلب ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ
 م نے حضرت صدیق اکبرؓ کے بارے میں بھی فرمایا تھا کہ ولکن شئی فی
 ب کہ اُن کے دل میں کوئی چیز ہے — تو جو اجتماعی کیفیتِ قلب ہے اسکے بارے
 مدللہ دلوں کو ملینا ہے اور ذہنوں کو یہ اندازہ ہے کہ وہ کیفیتِ قلب کتنی گہری اور کتنی
 بڑی نعمت ہے — لیکن اُس کے مظاہر خارجی کی تخلیق کرنے والی جو قوتیں رہیں
 اوقاتِ نوریت سے اور بہمن اوقاتِ فتورِ نعم سے انہوں نے وہ راستے اختیار کئے
 ملام کی آفاتیت سے مطابقت نہیں رکھتے تھے — ایک بات یاد رکھیے کہ دنیا کے
 لوگوں میں ایک آدمی بھی جب اسلام کا اصل موقف اختیار کرے گا تو اُس کا مقابلہ

اور معاملہ صرف وہاں کی قوتیں نہیں کر چکے بلکہ چونکہ اسلام کے ہر اصول میں ایک اُفاقیت کا درجہ ہے۔ لہذا بدی کی اُفاقیت قوتیں اُس کے مقابل صفِ آراء جو مابین یہ ایک حقیقت ہے کہ اگر آپ ایک موقف اختیار کریں اور وہ آپ کے محلے تک رہ جائے تو وہ اسلامی نہیں ہوگا کیونکہ اگر وہ موقف درست ہے، اسلامی ہے اگر وہی اترتی ہے تو اوجہل کو تکلیف ہونی ضروری ہے اگر تکلیف نہیں ہو رہی تو وہ نہیں اترتی۔ تو صورتِ حال یہ ہے کہ یہ ممکن نہیں ہے کہ آپ ملک کا راستہ کوئی اُتار کریں، ہمیشہ کا راستہ کوئی اور منتخب کریں سیاست کسی اور رُخ سے چلائیں اور پالیسی کسی اور چیز کا اتباع کرتی ہو۔ اس وقت پاکستان کے استحکام سے بحث کرنا مطلب یہ ہے کہ پاکستان کی باطنی سالمیت اور اُس کے خارجی وجود کا تحفظ کیا جائے کہ دُنیا کی بڑی قوتوں کے درمیان گھرا ہوا ہے لیکن اس کی صورت حال اس وقت اب بہت اچھے امکانات سے ہے۔ آج سے دس سال پہلے یہ اندازہ نہیں ہوتا تھا بلکہ کسی مسلمان اقلیتوں میں شعور کی جولہیں پیدا ہو رہی ہیں اُن سے صرف نظر کرنا ممکن نہیں ہے۔ پاکستان کے رول کو اُس کے استحکام کو جب تک اُن سے جوڑ دیکھا جائے گا اس کے معنی واضح نہیں ہوں گے کیونکہ اگر اس کے معنی واضح تو ملت کے ایک حصے کی حیثیت سے ہوں گے آپ کا کیا خیال ہے بعض لوگ کہ روس کی نظریں گرم پانیوں کے سمندر پر ہیں۔ یہ لوگ ذہنی طور پر اٹھا روئے کے اواخر میں رہتے ہیں۔ انہیں معلوم نہیں ہے کہ آج کی دُنیا کی ٹیکنالوجی میں گز اور ٹھنڈے پانی کے کوئی معنی نہیں رہ گئے ہیں، یہ سٹار وار کا زمانہ ہے، معا، اتنا ہے کہ بزمِ خورشید روس ایک نظریاتی ملک ہے اور اُس کی آبادی میں مسلمانوں کی CONSOLIDATED آبادی کا بہت بڑا حصہ موجود ہے ایک جگہ پر اور درمیان ان کی نسل بھی مشترک ہے ان کا کھیر بھی مشترک ہے اور دین بھی ہے۔ ایک نظریاتی مملکت کی حیثیت سے اُسے اس بات کا خوب اندازہ ہے کہ دینی اور نظریاتی مملکت کا بالکل اُس کے ساتھ واقع ہونا کتنے بڑے خطرہ ہے۔ یہ تو بارود خانے کے برابر تنور لگانے والی بات ہے چنگاری کا پتہ نہ پڑے۔ ۱۹۷۰ء اور ۱۹۷۵ء والی چنگاری کا کسے پتہ تھا۔ یہ جو آگ اندر جل رہی تھی۔

گرم پانیوں سے نہیں اس کا تعلق کسی شعلے سے ہے۔ کیونکہ

سہ ستیزہ کار رہا ہے ارل سے تنا امرند

چسپ داغ مصطفوی سے ششمار بولہبی

جس تصور تاریخ کی بنیاد پر یہ ملک بنا اُس کے سرچشمے اور اس کے soul کے مطابق اگر ہم اپنا تصور تاریخ قائم نہیں کریں گے تو عقل شریف میں کچھ عمل شریف میں کچھ آئے گا۔ حقیقت معاملہ یہ ہے کہ پاکستان بنا تو تاریخ کی ٹکس سے جس کا سرچشمہ قلب ہے۔ یہ جو لوگ آج استہزار کے ساتھ کہتے ہیں کہ غلامن امن ایک نعرہ تھی۔ نعرے کی حقیقت پر بھی تو غور کیجئے کبھی ہونٹ سے نکلتا ہے، ملن سے نکلتا ہے، کبھی دل سے نکلتا ہے اور کبھی دل پھاڑ کر نکلتا ہے۔ مختار ملن یہ آواز کہاں سے رہی تھی! یہ نعرہ ملت کا پھر ملتا ہوا دل تھا۔

چنانچہ جب یہ ہوا کہ تصور تاریخ آپ نے کہیں سے لیا اور نتائج تاریخ کسی ریلے سے برآمد کئے تو ان کے درمیان جو اختلاف پیدا ہوا اُس اختلاف کا لازمی نثر ارتقا اور اُس انتشار نے دو نتائج پیدا کئے ایک نصب العین کی فرگی۔ نر پاکستان کا کوئی باطنی بحران ہے تو وہ یہ ہے کہ نصب العین خیرہ ہو گیا ہے۔ محقق بچا لینا نصب العین نہیں مشروط ہے۔ جس طرح سانس لینا زندگی نہیں زندگی ہے۔ ملک کو خارجی حملوں سے اور اندرونی سازشوں سے پالیٹا العین نہیں ہے۔ نصب العین تو آفاقی ہو گا۔ نصب العین تو یہ ہو گا کہ پاکستان مستحکم و مضبوط ہے اب اس کا بین الاقوامی سیاست میں کیا رول ہو۔ پوری اسلام کی ایک مصلحت رکھتی ہے جو ایک بسیط حقیقت کے طور پر عمل (OPERATE) ہے اُس میں پاکستان کا کیا رول ہو۔ نصب العین کی بحث تو وہاں ہوگی۔ یہ تو نہ مشروط پر گفتگو کر رہے ہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ نصب العین خیرہ ہو گیا ہے۔

کسی آدمی سے آپ یہ پوچھتے کہ پاکستان اگر توانا اور قوی اور مضبوط اور مستحکم ہو تو دنیا میں کیا کوسے گا اُس کے بیان کی اجازت مغرب طرز سیاست سے نہیں ملتی۔ وہ منزل وہ مقصد سامنے نہ رکھا گیا تو اس ملک کا جواز ہی باقی نہیں رہتا بلکہ اہم سبب لکھا تھا کہ ہمارا جمہوریت سے معاملہ مرحوم آغا کی صاحبزادی کا سلسلہ

کہ کبھی تو آقا سے وفاداری یاد آتی ہے تو اُس کی خدمت میں لگ جاتے ہیں کبھی
 بعد محسوس ہوتا ہے تو ہٹ کر دور بیٹھ جاتے ہیں کہ اب آقا تو رہے نہیں اب اس
 کیا پاسداری کرنی - یہ خیرگی ہے - اور یہ خیرگی ایک باطنی ذہنی اجتماعی کیفیت
 کے نتیجے میں پیدا ہوتی ہے - اس کیفیت کا بہت عمدہ تجزیہ ”استحکام پاکستان
 میں کیسا گیا ہے اور جہانوں کے اعتبار سے بڑے واضح اور نمایاں (SIGNIFI-
 CANT) انداز میں کیا گیا ہے - اگر نصب العین میں باطنی یعنی خیال کی سطح پر درجہ
 انگ کی سطح پر خیرگی پیدا ہو جائے تو خارج میں تنظیم کی سطح پر بھی پیدا ہو جاتی ہے -
 بات یاد رکھنے کی ہے کہ نتیجہ خیزی کا تعلق خیال سے نہیں ہے نتیجہ خیزی کا تعلق عمل
 سے بھی نہیں ہے - نتیجہ خیزی کا تعلق صرف تنظیم سے ہے - بدی کی تنظیم پیدا کر دیے
 بدی کے نتائج پیدا ہوں گے - تخلیقِ نتائج کا تعلق تنظیم سے ہے ، فکرِ فتنوں کو
 کر دیئے خیر کے نتائج پیدا ہوں گے - اس لئے جب باطن میں نصب العین کی خیر
 پیدا ہوتی اور ظاہر میں تنظیم میں بحران پیدا ہوتا تو نتیجہ خیزی بند ہوگئی اور سمت
 معدوم ہوگئی - پاکستان کی تاریخ کو اب ہم ذرا اس نقطہ نظر سے دیکھیں گے -
 اس خیرگی کی کارفرمائی کا اثر یہ ہوا کہ ملک میں GROUP CONTRADICTION پیدا ہوئی
 آپ خود غور کیجئے کہ قرآن کے بالکل آغاز ہی میں اللہ تعالیٰ یہ بات واضح فرمائی
 ہیں کہ انسانوں میں سے کچھ مومنین ہوتے ہیں کچھ منافقین اور کچھ کفار ہوتے ہیں
 معاطہ کیا ہے - یہ انسانی فطرت اور انسانی نفسیات کی بنیادی کلید ہے کہ جب ایک
 موقف اختیار کیا جائے گا تو اس کے تین رد و قبل پیدا ہوں گے - جسے اسلام کی اصطلاح
 میں ایمان کفر اور نفاق کہتے ہیں - ہمارے ہاں کوشش یہ رہی کہ یہ گروپ انگ
 مشخص (DEFINE) نہ ہونے پائیں لہذا وہ چیز جسے سامنے اگر تاریخ کی حرکت
 میں اپنی شکلیں اختیار کرتے ہوئے آگے بڑھنا چاہیے تھا اور اس کے ٹکراؤ سے
 پیدا ہونے چاہئیں تھے وہ چیز قومی مزاج سے ساخط ہوگئی اور قرآنی اعتبار سے
 اوقات اس واجب ٹکراؤ (CONFRONTATION) کو جب AVOID کیا جائے
 تو اُس کا اثر باطن میں اتر جائے گا ، امت کے باطن میں اتر جائے گا ، فرد کے باطن
 میں اتر جائے گا - فرد کے باطن میں اترے گا تو نفاق پیدا ہوگا - امت کے باطن میں

کا تو فروعی اختلافات پیدا کرے گا اور اس سے شرک کی مختلف شکلیں پیدا ہوں گی۔ جو چیلنج سامنے ہے اُس چیلنج کے مقابل ایک چیلنج ہے۔ اگر خدا خواستہ چیلنج پاکستان کے وجود کے لئے ہے تو اُن قوتوں کے وجود کے لئے بھی پاکستان کی طرف سے ایک چیلنج ہو جن کی طرف سے یہ چیلنج پیدا ہو رہا ہے۔

جب تک چیلنج کے جواب میں چیلنج کا تناسب برابر نہیں ہوگا۔ حرکت نتیجہ خیز نہ اور مقصود سے قریب تر کرنے والی نہیں ہوگی۔ تو یہ باتیں طے کرنی ہیں کہ وہ کون سا بنیادی تضاد ہے جس کی بنیاد پر اس ملک میں یا دُنیا میں کہیں آپ کا موقف بٹے ہوگا۔ ————— سلام کی بنیاد پر جو تضاد پیدا ہوتا ہے چونکہ اسلام ایک بسیط حقیقت ہے اس لئے وہ چیلنج وہ تضاد بھی آفاقی ہوتا ہے۔ — تو وہ کون سا بنیادی نقطہ ہے جو آپ کا موقف بٹے گا۔ اس کی طرف اشارہ موجود ہیں اور وعدہ ہے کہ اگلی کتاب میں اُس کا ذکر ہوگا۔ وہ چیلنج اور وہ تضاد جب شدت اختیار کرتا ہے تو گروپ کی تنظیم کی نوعیت کیا ہوگی۔ کیونکہ ہمارے ہاں تنظیم کی نوعیت سے مراد سیاسی بیوروں یا لانا سمجھا جاتا ہے۔ جس طرح موقف وجود کی کلیت چاہتا ہے اسی طرح تنظیم وجود کی کلیت چاہتی ہے۔ یہ نہیں ہوگا کہ آپ کا ایک چوتھائی مفاد دوسرے کے ایک بٹا آٹھ دہائی، مفاد سے وابستہ ہو جائے تو یہ گروپ کی تنظیم ہوگی۔ زندگی اور موت کے سارے وسائل جب وابستہ ہو گئے تو تنظیم ہوگی۔ مواغات کا فیصلہ، آپ کا کیا خیال ہے کہ کسی وقت رقتِ قلب سے پیدا ہوا تھا، انسانی فطرت سے پیدا ہوا تھا کہ تمہارا مذہبی موقف ایک ہے تمہاری سیاسی حیثیت ایک ہے۔ تمہاری مملکت میں زندگی اور موت ایک ہے تو آؤ جو چیزیں تمہارے درمیان مشترک ہو سکتی ہیں وہ بھی مشترک ہو جائیں۔ یہ تھا پہلا پتھر پہلی اینٹ تنظیمی اصول کی۔ یہ تفصیلی مسائل ہیں ان پر گفتگو ہو سکتی ہے لیکن خوشی اس بات کی ہے کہ آج پاکستان کی تاریخ کو ایک نئی سلسلے سے دیکھا جا رہا ہے۔ میں نے پاکستان کی تاریخ کے بلے میں یا مسلمانوں کی تاریخ کے بارے میں کچھ چیزیں دیکھی ہیں اُن کے نیچے حاشیوں کی بھر مار بھی دیکھی ہے۔ ابنِ خلدون سے لے کر ٹائٹل بی تک حوالے ہیں۔ لیکن اصل مسئلہ یہ ہے کہ مقصود ہمارا زوال کی توجیہ کرنا نہیں۔ ابنِ خلدون سے لے کر ٹائٹل بی تک دُنیا کے تمام فلسفیان تاریخ زوال کو تو دیکھ کر کہہ رہے ہیں کہ یہ زوال ہے۔

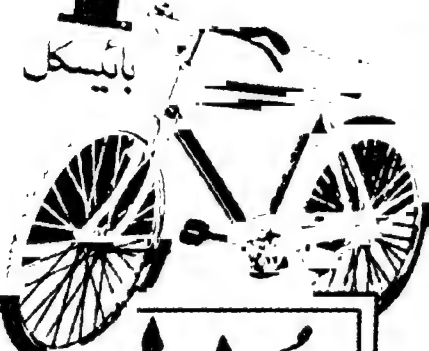
یہ بالکل ایک اصول ہے۔ یہ تو بتا دیں گے کہ زوال کیوں ہوا۔ ابن خلدون نے کزب عصبیت زائل ہو جاتے تو قوم میں زوال آ جاتا ہے۔ لیکن عصبیت دوبارہ کرنے کا کیا شکل ہوگی۔ ابن خلدون اس پر خاموش رہے۔ ثنائی بنے بتایا کہ معاشرے میں (RESPONSE) پیدا ہونا ختم ہو جاتے تو زوال پیدا ہو جاتا ہے۔ پوچھا جاتے کہ (RESPONSE) کیسے پیدا ہوتا ہے تو اس کا اٹن کے پاس جواب نہیں۔ دنیا میں صرف ایک کتاب ایسی ہے جو زوال کی توجیہ ہی نہیں کہ زوال سے نکلنے کا راستہ بھی بتاتی ہے اور وہ کتاب ہے قرآن کریم اور اسی کے ساتھ ہم آج بھی زوال سے نکلنے کا راستہ ڈھونڈ سکتے ہیں ورنہ ہمارے زوال کی توجیہ مغرب کی کئی یونیورسٹیاں بل رہی ہیں۔



پاکستان کا
نمبر

1

بائیسکل



سُہراب

ہندوستان میں مسلمانوں کی صورتحال اور عائلی قوانین کا مسئلہ

کل ہند مجلس تعمیر ملت کے جنرل سیکرٹری جناب عبدالرحیم قریشی صاحب

کا مفصل انٹرویو

_____ مرتبہ : مفتیہ مقبولہ الرحیمو

۱۔ میں قارئین کی سہولت کے لیے گزارش کرتا ہوں کہ گفتگو کے آغاز پر ہی آپ اپنا تعارف کروادیں۔

۱۔ میں آپ کا بہت ممنون ہوں کہ آپ نے مجھے اس بات کا موقعہ دیا کہ میں ہندوستان کے مسلمانوں کے مسائل کے بارے میں کوئی گفتگو کروں۔ جہاں تک میرے تعارف کا تعلق ہے میں مسلمانانِ ہند کی ایک غیر سیاسی، سماجی اور مذہبی تنظیم کل ہند مجلس تعمیر ملت سے وابستہ ہوں اور اُس کا جنرل سیکرٹری ہوں اور اُس کے ساتھ ساتھ آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ، جو ہندوستان میں شرعی قوانین یعنی مسلمانوں کے پرسنل لا کے تحفظ کے لیے کوشاں ہے، کا بھی سیکرٹری ہوں۔ جہاں تک مسلمانانِ ہند کی خدمت کا تعلق ہے اس میدان میں ایک عرصے سے سرگرم عمل ہوں اور اللہ سے یہی دعا کرتا ہوں کہ اللہ مجھے توفیق دے اور زندگی کے جو بھی دن باقی ہیں اور جو بھی صلاحیتیں اور توانائی ہے، اللہ اپنے دین اور اُس کے ماننے والوں کی خدمت کے لیے قبول کرے

۲۔ کچھ خاندانی پس منظر اور لائف کیمرہ کے بارے میں فرمائیے۔

۲۔ خاندانی پس منظر کے بارے میں زیادہ کچھ نہیں کہوں گا۔ کیونکہ میں اس بات کا قائل نہیں ہوں کہ خاندانی تفاخر کا مذہب کوئی بیان کرنے والی چیز ہے۔ بس یوں سمجھیے کہ بہر حال ایک مسلمان گھرانے میں پیدا ہوا اور ایک ایسے مسلمان گھرانے

میں پیدا ہوا کہ میرے والد کو پورے محلے میں مولوی صاحب کہا جاتا تھا کیونکہ وہ توحید کے معاملے میں بہت ہی سخت تھے۔ تعلیم کے معاملے میں بی ایس سی اور ایل ایل بی ہوں۔ گریجویٹیشن کے بعد میں نے ریاضی میں ایم ایس سی کرنے کے لیے داخلہ لیا تھا لیکن گھر کے کچھ حالات ایسے تھے کہ مجھے ملازمت اختیار کرنی پڑی۔ اکاؤنٹنٹ جنرل کے دفتر سے میں نے ملازمت کا آغاز کیا اور پھر میرے لیے ترقی کے بھی خاصے امکانات تھے۔ لیکن بعد میں حالات کچھ ایسے ہوئے کہ میں نے ملازمت سے استعفا دے دیا ہوا یہ کہ ۱۹۵۸ء میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی کا ایک اجلاس ہوا تھا اور اس موقع پر ہم لوگوں نے وہاں ایک مظاہرہ کیا اور یہ مظاہرہ تھا اُس تباہی کے خلاف جو پولیس ایکشن کے نتیجے میں حیدرآباد میں آئی تھی اور اُس تباہی کے نتیجے میں جن مسلمانوں کی جائداد پر ناجائز قبضے ہو گئے تھے اور پھر اُس کے نتیجے میں جو ہزار مسلمان خواتین بیوہ ہو گئی تھیں اُن کے مسائل کے حل کے لیے یہ مظاہرہ کیا گیا تھا۔ اُس نمائندگی اور اُس مظاہرے میں میری شمولیت کی اطلاع جب دفتر کو پہنچی تو انہوں نے بہتر یہ سمجھا کہ مجھے حیدرآباد سے ہٹا دیا جائے۔ چنانچہ میرا تبادلہ ایک بہت ہی دور کے مقام پر کر دیا گیا ترقی کے ساتھ۔ لیکن میں نے مناسب سمجھا کہ اب اس بڑی کواٹ دیا جائے اور اس کے بعد پھر کچھ دن سیاست سے منسلک رہا جبکہ اس وقت میں ایک ہمہ وقتی کارکن کی حیثیت سے مجلس تعمیر ملت میں خدمات انجام دے رہا ہوں۔

س : اس وقت آپ جس معاملے کو سلجھانے میں لگے ہوئے ہیں، اُس کے حوالے میں یہ معلوم کرنا چاہوں گا کہ شاہ بانو لکس میں بھارتی سپریم کورٹ نے فیصلہ کس بنیاد پر دیا تھا۔

ج : اس مسئلے کی وضاحت کے لیے اُس کے پس منظر کا جاننا بہت ضروری ہے جہاں تک نفع کا تعلق ہے، غیر منقسم ہندوستان کے ضابطہ فوجداری یعنی —

(CRIMINAL PROCEDURE CODE) میں ایک دفعہ ص ۲۸۸۔ اُس دفعہ

میں جہاں اور بہت سی چیزیں تھیں، وہاں یہ بھی تھا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو نان لفظ نہ دے تو اس میں یہ گنجائش رکھی گئی تھی کہ بیوی جھڑپ سے رجوع کر کے

ان نفقہ کی ادائیگی کا حکم حاصل کر سکتی ہے۔ تقسیم ملک کے وقت یہی قانون رائج تھا۔ پھر ہندوستان میں بھی یہ ایک عرصے تک رائج رہا۔ ۱۹۴۷ء میں ہندوستان نے اس ضابطہ فوجداری کی نئی تدوین کی۔ جس وقت یہ نئی تدوین کی جا رہی تھی اُس وقت سودے میں بیوی کی تعریف یوں کی گئی کہ وہ عورت بھی بیوی ہی سمجھی جائے گی۔ جس نے خود طلاق لے لی ہو یا جسے مرد نے طلاق دے دی ہو۔ مگر اُس عورت نے دوسری شادی نہ کی ہو۔ تو گویا اُس وقت قانون یہ بنا کہ کوئی ایسی مطلقہ عورت جس نے دوسری شادی نہیں کی ہے، وہ دوسری شادی تک یا بصورت دیگر تا حیات اپنے سبابتہ شوہر سے نفقہ پائے گی۔ جب یہ چیز ہمارے علم میں آئی تو مسلم پرسنل لا بورڈ نے جو تمام مسلم جماعتوں کا مشترکہ پلیٹ فارم ہے، شرعی عاملی قوانین کے تحت طلاق کے لیے مسلمانوں کی نمائندگی کرتے ہوئے اُس وقت کی وزیراعظم مسز اندرا گاندھی سے ملاقات کی۔ انہوں نے ہمارے مطالبے کی معقولیت کو تسلیم کرتے ہوئے پارلیمنٹ میں نئے ضابطہ فوجداری کی تیسری خواندگی کے دوران ترمیم کروائی اور ایک ذیلی دفعہ کا اضافہ کیا کہ اگر پرسنل لا بورڈ جو قانون کے تحت جو واجبات عائد ہوتے ہیں اگر وہ دے دیئے جائیں تو ایسی صورت میں تا حد ثانی یا تا حیات نفقہ دینے کا حکم مجسٹریٹ منسوخ کر دے گا۔ اُس پر ہم مطمئن تھے کیونکہ زوجہ کی تعریف میں مطلقہ کو شامل کرنے سے شریعت پر جو اثر پڑ سکتا تھا اُس کی تلافی کر دی گئی تھی۔ اب جب ”شاہ باؤ“ کا مقدمہ سپریم کورٹ میں آیا اور سپریم کورٹ میں اُس پر جو فیصلہ دیا وہ کئی اعتبار سے انتہائی قابل اعتراض ہے۔ سب سے پہلی بات یہ کہ فیصلے کی جو بان ہے اُس سے یہ صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ایک ایسے شخص نے یہ فیصلہ لکھا ہے جو اسلام سے انتہائی بغض اور عناد اپنے دل میں رکھتا ہے۔ چنانچہ فیصلے کے پہلے ہی سپریم کورٹ میں ایک انتہائی غیر منصفانہ و غیر معتد کے حوالے سے یہ لکھا گیا ہے کہ ”اسلام کا مہلک ترین پہلو عورتوں کی انتہا ہے۔“

”The most fatal point of Islam is degradation of women“

یہ اُس فیصلے کا جملہ ہے۔ پھر انہوں نے یہ کہا ہے کہ اگر پرسنل لا کا تصادم ملک کے کسی قانون سے ہوتا ہے تو ملک کا قانون فوقیت رکھے گا اور پرسنل لا کا تعلق ظاہر ہے

مسلمانوں کی شریعت سے ہے مگر قانون سے نہیں۔ اس کے علاوہ ایک اور بات جو انتہائی تشریش اور اندیشے کی تھی وہ یہ تھی کہ سپریم کورٹ نے مسلمانوں کی ان تمام کتابوں کا حوالہ دیتے ہوئے کہ جن میں یہ صاف لکھا تھا کہ مطلقہ عورت کے نان نفقہ کی ذمہ داری شوہر پر صرف مدت کے دنوں تک ہی رہتی ہے۔ یہ بھی کہا کہ قرآن حکیم سے یہ حکم بھی لکھا لا جا سکتا ہے کہ سابقہ شوہر تا عقد ثانی یا تا حین حیات مطلقہ کو نان نفقہ دینے کا پابند ہے اور اس کے لیے سورہ بقرہ کی آیت "مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ" یہاں اب ہمارے سامنے صرف مطلقہ کے نفقے کا معاملہ نہیں تھا بلکہ معاملہ یہ تھا کہ کیا ہم سپریم کورٹ کو اس بات کی اجازت دیں کہ وہ قرآن کی من مانی تشریح اور پھر اس من مانی تشریح کے ذریعے ہم پر ایک قانون مسلط کرے۔ اور یہ کہہ کہ یہ قانون قرآن سے اخذ کیا ہوا قانون ہے اور ہندوستان کی عدلیہ میں یہ پہلی مرتبہ ہوا ہے کہ ایک عدالت نے اس بات کی کوشش کی ہے کہ اپنے طور پر قرآن کی ایک آیت کے معنی و مفہوم کو متعین کرے۔ اور ظاہر ہے ایک مسلمان کے لئے چاہے وہ کتنا ہی بڑے سے بڑا ادارہ ہو اگر اس ادارے کے لوگ قرآن کو آسمانی اور الہی صحیفہ نہیں مانتے اور اس پر ایمان نہیں رکھتے اور قرآن کے فہم کے لیے جو بنیادی صلاحیتیں ہونا ضروری ہیں ان سے محروم ہیں تو ظاہر ہے ایسے کسی ادارے کو ہم ایسے اختیارات نہیں دے سکتے۔ کہ وہ ایسی کوئی تفریف کرے یا ایسی کوئی تاویل کرے۔ اس فیصلے سے ہمیں یہ خطرہ پیدا ہو گیا تھا کہ اس مرحلے پر ہم اگر سیلاب کے آگے پشتہ نہ باندھیں اور اس فیصلے کے اثر کو زائل کروانے کی کوشش نہ کریں تو پھر خدا نخواستہ، خدا نخواستہ ہمیں وہ دن بھی دیکھنا پڑے گا۔ جبکہ قرآن کی ہر آیت کو اسی طرح مسخ کیا جائے گا۔ اور اسی طرح غلط تاویل کوکے اس کو مسلمانوں کے اوپر پھونسا جائے گا۔ قرآن کی یہ غلط تاویل کرتے ہوئے سپریم کورٹ نے کہا کہ اسلام میں اس بات کی گنجائش ہے کہ مطلقہ عورت سابعہ شوہر سے تا عقد ثانی یا تا حین حیات نان نفقہ حاصل کرنے کی حقدار ہے۔ جب یہ تاویل مسلمانوں کے سامنے لائی گئی تو مسلمانوں کے اندر ہوجان پیدا ہوا بے چینی پیدا ہوئی۔ مسلم پرسنل لا بورڈ نے یہ مہم شروع کی اور اس مہم کو منظم کیا کہ حکومت

ہندوئی قانون سازی کے ذریعے اس فیصلے کے اثر کو زائل کر دے۔ اس مسئلے کی وجہ سے صرف یہ کہ جماعتی لحاظ سے مسلمانوں کے اندر اتحاد پیدا ہوا بلکہ مسالک کے لحاظ سے بھی بڑا قرب پیدا ہوا۔ چنانچہ ”مسلم پرسنل لا بورڈ“ کے اندر شیعہ حضرات بھی ہیں اور انہوں نے پوری ہم میں بہت بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور اس کے ساتھ ”داؤدی بورہری جماعت“ بھی ہمارے ساتھ شریک رہی ہے اور اس وقت تک ہماری شریک کار ہے۔ وزیر اعظم سے ہماری ملاقات کے بعد وزیر اعظم نے یہ محسوس کیا کہ اس معاملے پر مسلمان متحد و متفق ہیں اور جب تک اس فیصلے کے مضر قانونی اثرات کو ختم نہیں کیا جائے گا قانون سازی کے ذریعے مسلمان مطمئن نہیں ہوں گے تو حکومت کی جانب سے ایک مسودہ قانون پیش کیا گیا ہے جس میں ہمارے اس بنیادی مطالبے کو تسلیم کر لیا گیا ہے۔ مطلقہ کے نفقہ کے بارے میں سابعہ شوہر کی ذمہ داری کی مدت صرف عدت کی مدت تک رہتی ہے اس کے بعد نہیں البتہ اس مسودہ قانون میں کچھ سقم پائے جاتے ہیں۔ اس لیے ہم نے پرسنل لا بورڈ کی طرف سے کئی ترامیم تجویز کی ہیں۔ اور اب ہم توقع رکھتے ہیں کہ مئی میں پارلیمنٹ کے اجلاس میں اس پر بحث ہوگی اور انشاء اللہ امید ہے کہ ہمارے مطالبے کے مطابق اصلاح ہو جائے گی۔

سے : غالباً دنیا کے کسی بھی مذہب میں یہ پابندی نہیں ہے کہ شوہر مطلقہ عورت کو تاحیات یا تا عقد ثانی نان نفقہ دے۔ اس لیے فوراً ذہن میں سوال پیدا ہوتا ہے کہ ہندوستان میں بسنے والے دیگر مذاہب کے پیروکاروں نے آپ کا ساتھ کیوں نہیں دیا۔ یا آپ نے ان کا تعاون حاصل کیوں نہیں کیا۔

ج : ہندوستان میں اس وقت کیفیت کچھ اور ہے۔ وہاں اس وقت رائج قانون کے لحاظ سے مسلمانوں کو چھوڑ کر دوسرے تمام شہریوں کے لیے یعنی دوسرے مذاہب کے پیروکاروں کے لیے لازم ہے کہ اگر وہ بیوی کو طلاق دیتے ہیں تو انہیں تا عقد ثانی یا تاحیات نفقہ دینا پڑے گا۔ چنانچہ جب یہ سپریم کورٹ کا فیصلہ آیا اور اس کے خلاف مسلمانوں نے یہ آواز اٹھائی کہ یہ ہماری شریعت میں مداخلت ہے۔ ہم تو یہ سمجھتے تھے کہ ہمارا یہ مطالبہ یا

ہمارے کشمکش حکومت کے ساتھ ہے اور ہم چاہتے تھے کہ دوسرے مذاہب کے حوام بھی ہمارا ساتھ دیں اور ہم نے اس کے لیے بہت کوشش بھی کی لیکن انتہائی افسوس کی بات یہ ہے کہ ہندو سماج کا ایک بڑا طبقہ یہ سمجھتا رہا کہ سپریم کورٹ کا فیصلہ دراصل اُن کی جیت ہے۔ اور اس فیصلے کے ذریعے ہندو سماج کو ایک موقع ملنے آیا ہے کہ مسلمانوں کی تہذیب اور تمدنی انفرادیت کو ختم کر دے۔ چنانچہ وہاں کے پریس نے بجز اردو پریس کے جو کہ مسلمانوں کے کنٹرول میں ہے، نے بڑی شدید مہم چلائی اور ایک انتہائی افسوس کی بات یہ ہے کہ سپریم کورٹ کے اس فیصلے کو اور شاہ بانو کے نام کو ہندو صحافت نے اسلام پر تنقید کے لیے اور اسلام پر بے جا حملوں کے لیے استعمال کیا۔ یہی وجہ ہے کہ ہماری خواہش اور کوشش کے باوجود ہمیں دوسروں کا تعاون نہیں مل سکا۔

سے : نان نفٹے کا یہ قانون دوسرے مذاہب کے لوگوں پر عملاً نافذ بھی ہوتا ہے یا نہیں ؟

ج : قانون تو یہی ہے۔ لیکن ہندو سماج میں طلاق کا تصور سرے سے موجود ہی نہیں۔ اب قانوناً یہ تصور پیدا کیا گیا ہے مگر عملاً ہندو معاشرے میں طلاق شاذ و نادر ہی ہوتی ہے لیکن ہو جائے تو قانون نافذ کیا جاتا ہے۔

سے : عیسائی اقلیت کا کیا ردِ عمل ہے۔

ج : عیسائی بھی اب بیدار ہوئے ہیں اور اپنی انفرادیت قائم کرنے کی طرف مائل ہوئے ہیں۔ چنانچہ گزشتہ ماہ اُن کی بھی ایک کانفرنس ہوئی تھی جس میں انہوں نے مطالبہ کیا ہے کہ ہمیں بھی مسلمانوں کی طرح اس قانون سے مستثنیٰ قرار دیا جائے۔

سے : پاکستان پریس میں خبر یہی ہے کہ شاہ بانو نے ادائیگی مہر کا نام مقننہ دائر کیا ہے جس میں تین ہزار ملائی سکوں کی مانگ کی گئی ہے۔ اس سلسلے میں کچھ براہِ راست معلومات آپ فراہم کرنا پسند کریں گے۔

ج : شاہ بانو نے تاحیات نفٹے کا جو پروانہ حاصل کیا تھا سپریم کورٹ سے اُس سے نوہ دستبرد دار ہو گئی ہے لیکن اب اس نے مہر کی رقم کے بارے میں مقدمہ دائر کیا ہے

اس کا کہنا یہ ہے کہ جس وقت نکاح ہوا تھا اُس وقت چاندی کے سکہ مہر میں باندھے گئے تھے اس لیے آج بازار میں اُن سکوں کا جو نرخ ہے اُس لحاظ سے یعنی چاندی کی قیمت کے حساب سے ادائیگی کی جائے۔ اور یہ مطالبہ اُس کا جائز ہے۔ اس میں مداخلت فی الدین کا کوئی پہلو نہیں ہے۔ عدالت صرف رقم کا تعین کرے گی۔
 س: ”شاہ بالو“ کیس اتفاقاً شروع ہوا یا اس کے پس منظر میں کوئی پلاننگ یا سازش تھی؟“

ج: نہیں! یہ مقدمہ تو بالکل اتفاقاً شروع ہوا تھا۔ اس کے پیچھے کوئی سازش نہیں تھی۔ البتہ اس کے بعد جو مختلف مقننات سپریم کورٹ میں آئے ہیں اور ابھی التوا میں پڑے ہیں وہ سب باقاعدہ منصوبہ بندی اور سازش کے ذریعے اور ایک مہم کے طور پر دائر کیے گئے ہیں۔ مہاراشٹر میں ایک تنظیم ہے مسلم سٹیٹ شو دھک منڈل۔ لیکن صرف نام کے ساتھ فقط مسلم لگا یا گیا ہے اور اس مہم کو چلانے والے اور آگے بڑھانے والوں میں کوئی مسلمان نہیں۔ یہ انجمن بنائی تھی ایک شخص نے جس کا نام تھا حمید بلم۔ اس نے کئی دفعہ اعلان کیا تھا کہ میں مسلمان نہیں ہوں گو میرا نام مسلمانوں جیسا ہے۔ اب اس کی بیوی جس کا نام مہر النساء ہے اس تنظیم کو چلا رہی ہے لیکن اسلام سے وہ کس حد تک وابستہ ہے اس کا اندازہ آپ اس سے لگا سکتے ہیں کہ اس نے اپنی بیٹی کی شادی خود ایک ہندو سے کی اور اس پر نفخر کا اظہار کیا کہ میں اپنی بیٹی کی شادی ایک ہندو سے کر رہی ہوں اس کے پیچھے جو لوگ ہیں وہ زیادہ تر اراکین ایس سے متعلق یا پھر جنتا پارٹی کے لوگ ہیں۔ چنانچہ اس وقت سٹیٹ شو دھک منڈل کی طرف سے جو بھی سرگرمی ہے، اُسے جنتا پارٹی کے مشہور لیڈر ڈنڈاوتی کی اہلیہ کی تائید اور اشیواد حاصل ہے۔ اس تنظیم نے کچھ مسلمان عورتوں کو تیار کیا ہے اور ان کے ذریعے اس وقت تین مقدمات سپریم کورٹ میں دائر کیے جا چکے ہیں اور ان میں مقدمات میں مطالبہ یہی ہے کہ شریعت کے قانون کے نفاذ کے بارے میں انگریزوں نے جو قانون بنایا تھا جسے نفاذ و شریعت ایکٹ (SHARIAT APPLICATION ACT) کہا جاتا ہے اُسے منسوخ کیا جائے۔

سے ایک ہندو مسلم شادی کا ذکر کیا ہے آپ نے۔ ابھی کچھ دن پہلے مشہور ترقی پسند ادیب متیاد ظہیر کی بیٹیوں کے بارے میں خبر چھپی تھی کہ انہوں نے ہندوؤں سے شادیاں کی ہیں۔ یہ بھارتی مسلمانوں میں کوئی عام رو ہے یا صرف ایک خاص طبقہ ہے جو یہ کام کر رہا ہے۔

ج : جہاں تک ہندوؤں سے شادی بیاہ کا معاملہ ہے یہ مسلمانوں میں عام بات نہیں ہے۔ یہ صرف ترقی پسند طبقے تک یا اشتراکی خیالات کے حامی طبقے تک محدود ہے یا جدید ہندو مت سے متاثر اس فیشن پرست اور امیر طبقے میں بھی یہ چیز پائی جاتی ہے جن کے گھروں سے دین کی تعلیم و تربیت کا اہتمام ختم ہو چکا ہے۔ ہندوستان کا عام مسلمان اس دباؤ سے بالکل محفوظ ہے۔ صرف چند خاندان یا جو نسلی اعتبار سے تو مسلمان ہیں لیکن عملاً دین سے ان کا کوئی تعلق باقی نہیں رہا ہے۔ مسلم معاشرے میں ایسے لوگوں کا تناسب کیا ہے ؟

ج : بمشکل دس ہزار میں ایک۔

س : کیا کچھ اپنے مسلم سیاسی گھرانے بھی اس کام میں شریک ہیں۔

ج : نہیں۔ سیاسی سطح پر ایسی کوئی بات نہیں۔ صرف وہی گھرانے جو ترقی پسند فضا کے حامل ہیں یا فیشن زدہ ہیں وہیں تک یہ چیز محدود ہے۔

س : ہندو مسلمانوں کو لڑکی دیتے بھی ہیں یا صرف لڑکی لینے کا معاملہ ہے۔ یا دونوں طرح کا سلسلہ ہوتا

ج : دونوں طرح کا معاملہ ہے۔ اصل میں لڑکی لینے کا معاملہ اس وقت ہوتا ہے جب کسی مسلمان لڑکی کو کسی ہندو یا غیر مسلم لڑکے کے ساتھ رہنے کا موقع ملتا ہے جیسے کسی دفتر میں ایک ساتھ کام کرنے کا موقع ملتا ہے اور وہ دونوں ایک دوسرے کے قریب آ گئے اور انہوں نے شادی کر لی۔ لیکن جہاں تک لڑکی لینے کا معاملہ ہے تو ایسی صورت میں بالعموم لڑکی اسلام قبول کر لیتی ہے اور ایسے واقعات آئے دن ہوتے رہتے ہیں۔ ایسا بہت کم ہوتا ہے کہ لڑکی بنا رہے یا اپنے مذہب پر قائم رہے۔ لڑکی بالعموم مسلمان ہو جاتی ہے۔

س : آزادی کے بعد مسلمان معاشرے میں اور بالخصوص مسلم خواتین میں اسلام کے ساتھ

تعلق میں اضافہ ہوا ہے یا کچھ کمی محسوس کرتے ہیں آپ ۔

ج ۔ مسلمانوں میں چاہے وہ مرد ہو یا عورت آزادی کے بعد سے اُس میں اسلام سے وابستگی کا احساس بڑھا ہے ۔ حالانکہ حالات بہت ہی ہمت شکن محسوس ہوتے تھے لیکن مسلمانوں میں اسلام سے وابستگی کے جذبے میں اضافہ ہوا ہے اور نواتین میں بھی یہ بات جذبے اور احساس کی مدد تک بالکل صحیح ہے ۔ البتہ رسوم و رواج بڑی مدد تک اُمی و گُر پر ہیں جس ڈگر پر تقسیم سے پہلے تھے ۔ لیکن اب کچھ عرصے سے مختلف تنظیموں کی کوششوں کے نتیجے میں اور شاہ بانو کیس میں اُل اندلسم پرنسپل لار بورڈ کی تحفظ شریعت کی ملک گیر مہم کے نتیجے میں خود مسلمان خواتین میں یہ احساس پیدا ہو رہا ہے کہ وہ غیر اسلامی رسوم و رواج کو ترک کریں ۔ اور اگلوں کو بچا جائے تو معاشرے میں پائے جانے والے مختلف رسوم اور روایات کے قائم رہنے کا ایک بڑا سبب عورتوں کا اُن پر سختی سے کاربند رہنا ہے ۔ اور اگر معاشرے کے اس طبقے یعنی خواتین کی اصلاح ہو جائے تو بڑی مدد تک ان چیزوں کا خاتمہ ہو سکتا ہے ۔ چنانچہ مسلم پرنسپل لار بورڈ میں یہ تجویز ذیور غور ہے کہ اب اس مہم کو زیادہ تیزی سے چلایا جائے کہ مسلمانوں کو ہر لحاظ سے اور مسلم خواتین کو ہر لحاظ سے اسلام سے شعوری طور پر وابستہ کیا جائے اور اُن کو اس بات پر آمادہ کیا جائے کہ وہ اسلام پر کاربند رہیں اور جو غیر اسلامی طور طریقے اور رسوم و روایات اُن کے معاشرے میں راہ پلگتے ہیں اُن کو ترک کریں ۔ اس اعتبار سے دیکھیں تو نتیجہ یہی نکلتا ہے کہ آزادی کے بعد سے اسلام سے وابستگی میں اضافہ ہوا ہے ۔

ص ۔ ہندوستان سے آتے دن دہنوں کو جہیز نہ لانے یا کم جہیز لانے کی پاداش میں زندہ جلانے کی خبریں آتی رہتی ہیں ۔ ایسے واقعات مسلمانوں کے ہاں بھی ہوتے ہیں یا صرف ہندوؤں کے ہاں یا دوسرے مذاہب کے پیڑکاروں میں بھی یہ لعنت پیدا ہو گئی ہے ۔

ج ۔ اللہ کا انتہائی فضل و کرم ہے کہ دہنوں اور بیویوں کا جلانے کا ایک بھی کیس مسلمانوں کے ہاں نہیں ہوا ۔ یہ چیز صرف ہندو معاشرے کی مدد تک ہی محدود ہے ۔ دیگر مذاہب میں بھی ایسا کوئی واقعہ سننے میں نہیں آیا ۔ البتہ ہندو معاشرے میں یہ

بیاری بہت بڑھتی جا رہی ہے۔ چنانچہ اس شاہ بانو کیس کے سلسلے میں جب ہمارے یہ ہم چل رہی تھی تو ہندوؤں کے اعتراضات کے جواب میں ہم یہ کہتے تھے کہ آپ جو تافقد ثانی یا تافیات نفقے کے لڑوم کی بات کرتے ہیں اگر ہم بھی اسے مان میں تو ہمارے معاشرے کا بھی وہی حشر ہوگا جو تہارے سماج کا ہو رہا ہے۔ ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں مرد بیوی کو چھوڑے گا نہیں۔ وہ تو یہی سمجھے گا کہ میں چھوڑوں بھی اور نفقے کی ذمہ داری بھی قبول کروں۔ کیوں نہ اُسے مصیبت میں مبتلا کر کے چھوڑنے کی تو ایک ہی صورت باقی رہے گی جو دہنوں کو زندہ جلانے کی صورت میں ہندو معاشرے میں پائی باقی ہے۔

ص۔ ہندوستان میں مسلمانوں کی عمومی کیفیت کیسی ہے۔

ج۔ اگر ہم تقسیم ملک سے بہت پہلے کے حالات کا موازنہ آج کے حالات سے کریں تو ہو سکتا ہے کہ کچھ لوگوں کو مایوسی کی صورت حال نظر آئے۔ لیکن تقسیم ہند کے فوراً بعد جو مسلمانوں کی کیفیت تھی اُس کے مقابلے میں آج کی کیفیت اور حالات بہت امید افزا ہیں۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ فسادات ہوتے ہیں ماس میں کوئی شک نہیں کہ مسلمانوں پر سرکاری ملازمتوں کے دروازے بند کر دیئے گئے ہیں۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ تعلیمی نصاب میں ہندوؤں کے مشترکات قصورات کی تبلیغ موجود ہے تاریخ کے نصاب سے مسلم دور کو کالہ دیا گیا ہے لیکن ان تمام باتوں کے باوجود آج مسلمان میں ہندوستان کے اندر بحیثیت مسلمان زندہ رہنے کا حوصلہ پایا جاتا ہے اور یہ چیز بہت خوش آئند ہے کہ اب مسلمان میں یہ حوصلہ پیدا ہو گیا ہے کہ وہ فسادات میں صرف مار نہیں کھائے گا بلکہ مقابلہ کرے گا اور ہندوستان میں زندہ رہنے کے لئے اپنی مساویانہ حیثیت کو منوالے گا۔ مسلمانوں کے اندر اس عزم اور حوصلے کا پایا جانا میرے نزدیک ایک بہت امید افزا بات ہے۔ اس نے مایوسی کا خاتمہ کر دیا ہے۔

ص۔ تقسیم کے بعد یوپی میں جہاں مسلمانوں کی زمینیں یقیناً حکومت نے زمینداری کو ختم کر دیا اور پھر ملازمتوں کے دروازے بھی مسلمانوں پر بند ہو گئے اس کے نتیجے میں مسلمان تجارت کی طرف بھی ناغہ ہوئے ہیں یا نہیں یا ان کا رجحان و شکاری

کی طرف زیادہ ہوا ہے۔

ج۔ ملازمتوں کے دروازے بند ہونے اور زمینداری کے خاتمے کے نتیجے میں مسلمان ایک معاشی مشکل کا شکار تو ہوا لیکن خود اہی انہوں نے متبادل ذریعے تلاش کر لیے ہیں۔ ان ذرائع میں چھوٹی تجارت ہے، بڑی تجارت میں تو اب بھی مسلمان بہت پیچھے ہیں، دستکاریاں ہیں اور بعض چھوٹی صنعتیں ہیں۔ ان شعبوں میں مسلمان آگے آ رہے ہیں، لو اب مسلمان نے صرف سرکاری ملازمتوں پر تکیہ کرنا چھوڑ دیا ہے۔

س۔ یعنی ہم کہہ سکتے ہیں کہ ہندوستان کا مسلمان مجموعی طور پر مفلوک الحال نہیں ہے بلکہ متوسط طبقے میں شامل ہے۔

ج۔ جی ہاں۔ آپ کا اندازہ درست ہے۔

س: اپنی نئی نسل کو اپنے دین اور اپنی زبان سے آشنا رکھنے اور نصاب میں شامل ہندو مذاہن اثرات سے محفوظ رکھنے کے لئے کیا کر رہے ہیں۔

ج۔ مسلمانوں کی جانب سے اس طرح کی کوششیں مسلسل ہو رہی ہیں۔ خود میرا تعلق جس تنظیم سے ہے اس کا پہلا مقصد ہی اسلامی تعلیمات کی اشاعت ہے اور اس میں بھی ہم اس بات پر زور دیتے ہیں کہ نوخیز نسل کو دین سے واقف کرایا جائے۔ ان کی دینی تعلیم کا بندوبست کیا جائے۔ چنانچہ جزوقتی اور شبینہ مکتب ہماری تنظیم کے تحت چلائے جاتے ہیں۔ اسی طرح اور بھی دینی اور مقامی ادارے اس کام پر توجہ دیتے ہیں۔ لیکن ہندوستان جتنا وسیع اور عریض ملک ہے اور مسلمان جس طرح سے پھیلے ہوئے ہیں دیہات دیہات، اس لحاظ سے اس کام کو اور بھی وسیع پیمانے پر کرنے کی ضرورت ہے۔ کیونکہ جو ہر پھیلا یا جا رہا ہے اس کا جب تک ہم تریاق فراہم نہیں کریں گے اور نئی نسل کی دینی تعلیم و تربیت کے ضمن میں اپنی ذمہ داریوں کو پورا نہیں کریں گے ہندوستان میں ہمارا مستقبل محفوظ نہیں ہو سکتا۔

س۔ آپ کا تعلق حیدر آباد کن سے ہے جہاں تقسیم ملک کے وقت تک اقلیت میں ہونے کے باوجود مسلمانوں کی حکومت تھی جسے تقسیم کے فوڈ ابعاد ختم کر دیا گیا

اُس کا ایک شدید منفی اثر بھی ہوا وہاں کے مسلمانوں پر۔ اُس حوالے سے اب حیدر آباد کے مسلمانوں کی کیا حالت ہے۔

ج۔ یہ سوال آپ نے بہت اچھا کیا۔ ۱۹۴۸ء میں حیدر آباد میں پولیس ایکشن کے نام سے جو فوجی کارروائی ہوئی اور جس کے نتیجے میں ریاست حیدر آباد کو ہندوستان میں شامل کیا گیا۔ یہ سانحہ اور المیہ ہمارے لئے محض اقتدار کی تبدیلی یا حکمران کی تبدیلی نہیں تھی بلکہ ہمارے لئے یہ ایسا ہی مددگار تھا جیسا کہ عالم اسلام کے لئے بغداد کا سقوط۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ صحیح یا غلط ہم نے نظام کی حکومت اور نظام کو دین سے وابستہ کر لیا تھا۔ ہم یہ سمجھتے تھے کہ ریاست حیدر آباد اسلام کی آخری نشانی ہے اور ہمارے ذہنوں میں یہ بھی تصور بٹھا گیا کہ بادشاہ کے اوپر چالیس اولیاء اللہ کا سایہ چوتھا ہے اور بادشاہ کو گنا گزند اور کوئی نقصان نہیں پہنچ سکتا چنانچہ اسی قسم کا دعویٰ حیدر آباد کے آخری فرمانروا میر عثمان علی خاں نے اپنے ایک شعر میں بھی کیا ہے کہ

سلاطین سلف سب ہو گئے نذر اجل عثمان

مسلمانوں کا تیری سلطنت سے ہے نشان باقی

ایسی سلطنت جب بھارتی فوج کے ایک حملے کی بھی تاب نہ لاسکی اور ختم ہو

تو اُس کا جواز نوجوانوں پر اور بالخصوص تعلیم یافتہ نوجوانوں پر مترتب ہوا وہ یہ تھا کہ جو سلطنت اسلام کا نشان ہوا اسلام کی قوت کا نشان ہوا اگر ایک فوجی حملے کی تاب نہ لاسکے اُس کا مطلب یہ ہے کہ اسلام کے اندر کوئی حقانیت نہیں ہے کوئی صداقت نہیں۔ چنانچہ اُس پولیس ایکشن کے جہاں دوسرے بہت سے پہلو ہیں کہ صاحب مسلمان لٹ گئے تباہ ہو گئے، معاشی طور پر بالکل برباد ہو گئے۔ ان تمام چیزوں سے زیادہ تکلیف دہ بات یہ تھی کہ مسلمانوں کے نوجوان طبقے کا اپنے دین پر سے یقین اور اعتقاد ختم ہو گیا تھا۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ تقسیم ملک کے فوراً بعد ریاست حیدر آباد کے اندر کمیونسٹ پارٹی کو بڑی تقویت ملی۔ ظاہر ہے کہ مسلمان اسلام پر سے اعتقاد اٹھنے کے بعد اُسی طرف پکھنے لگے اُسی طرف دوڑنے لگے۔ اس سلسلے میں غلیل اللہ حسین صاحب کا بہت بڑا کارنامہ ہے کہ انہوں نے وقت کی نزاکت کو بٹھا

بڑھ کر مسلم نوجوانوں کو بتایا کہ ریاست حیدرآباد کی شکست اس وجہ سے
یہ مسلمانوں کے اقتدار کی آخری نشان تھی بلکہ اس کی اصل وجہ یہ تھی کہ
اس کو چھوڑ دیا تھا۔ اس کے بعد انہوں نے مسلسل کوشش کی کہ مسلمانان
کا اسلام پر اعتماد بحال ہو۔ ان کی کوششیں بار بار ثابت ہوئیں اور سب سے
نئے ہیں کہ دین پر اعتماد انسان کے اندر خود اعتمادی پیدا کرتا ہے۔ اپنے
صلا حلیوں پر اعتماد پیدا کرتا ہے۔ چنانچہ آپ دیکھیں گے کہ آج حیدرآباد
زندگی کے ہر میدان میں نہ صرف جاسوس بلکہ اپنی صلا حلیوں کو منوار
کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ ہندوستان سے باہر حیدرآباد کے مسلمان نے نہ
اپنی صلا حلیوں کو منوایا بلکہ جہاں جہاں بھی وہ ہیں امریکہ میں یورپ میں
مشرق وسطیٰ میں وہ کسی نہ کسی اسلامی تحریک کسی نہ کسی اسلامی جماعت
اسلامی کام کے اندر مجتہد ہوئے ہیں اور پوری لگن کے ساتھ اسلام کے
ما حلیوں کو استعمال کر رہے ہیں۔

ن وقت حیدرآباد کے اندر مسلمانوں کی صورتحال کیسی ہے۔

س وقت موجودہ صورتحال مسلمانوں کی یہ ہے کہ مسلمان وہاں نہ صرف
آپ کو منوانا چاہتا ہے بلکہ اپنے پورے دینی اور تہذیبی شخص کے ساتھ
ما چاہتا ہے۔ چنانچہ بہت سی تجارتوں میں جہاں پولیس اکیشن سے پہلے
ان نہیں تھے۔ آج مسلمان آپ کو ملیں گے۔ صنعت کے اندر پولیس اکیشن
پہلے ایک بھی مسلمان نہیں تھا لیکن آج چھوٹی صنعتوں کے اندر ماشاء اللہ
ان خوب لگے ہوئے ہیں اور اسی طرح سے اردو کے تحفظ کے لئے حیدرآباد
ملان ڈٹا ہوا ہے۔ تو ایک عام تاثر جو تھا کہ پولیس اکیشن کے بعد حیدرآباد
ملان مرجستہ کا قعدہ مرا نہیں ہے۔ اللہ نے اس کو زندہ رکھا ہے اور اللہ
س کا محافظ ہے۔

نظام کے خاندان اور پسماندگان کی کیا سماجی اور سیاسی حیثیت ہے۔

رآباد میں مسلمانوں کی قیادت میں ان کا بھی کچھ ہے یا نہیں۔

ہیں۔ اب تو نظام کے اہل خاندان کی حیثیت بھی عام شہریوں کی سی ہے

بہت سے لوگ اُن کے ہندوستان سے باہر رہتے ہیں۔ اب سیاست یا قیادت میں اُن کا کوئی حصہ نہیں ہے۔

ص: آسام میں جو جوانوں کی حکومت بن گئی ہے۔ اس مسئلے کا بھی مسلمانوں سے ایک خاص تعلق ہے آپ نے بھی اس ضمن میں خاصا کام کیلئے۔ اب وہاں مسلمانوں کا مسئلہ کس مقام پر ہے۔ نئی حکومت اپنے الیکشن سے پہلے والے موقف پر ہی قائم ہے یا انہیں خفاق کا کچھ احساس ہوا ہے۔

ج: نئی حکومت کو کچھ حقوڑا سا خفاق کا احساس ہوا ہے اور نئی حکومت اس بات کا اعلان کر رہی ہے کہ اس سے پہلے جو وعدے اُن لوگوں کے بارے میں کئے گئے جو کہ غیر آسامی ہیں وہ اُنہیں نبھانے کی کوشش کرے گی۔ البتہ نئی حکومت پر عہدہ نبھانے کے بعد کچھ خفاق منکشف ہوئے ہیں۔ آسام کے مسلمانوں کے مسئلے میں ایک بات کی وضاحت بہت ضروری ہے کیونکہ یہ پہلو بہت کم سامنے آیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ وہاں جو مسلمان بنگالی نژاد ہیں جنہیں عموماً غیر ملکی یا بنگلہ دیشی کہا جاتا ہے وہ یعنی سالہ ۱۹۴۷ء سے ۱۹۴۷ء تک کے دور میں آکر وہاں آباد ہوئے تھے یہ اُن کی اولاد ہیں اور ناطہ پر ہے کہ یہ نسلاً بنگالی ہیں ان کی زبان بنگالی ہے لیکن اس بنیاد پر انہیں بنگالی قرار نہیں دیا جاسکتا کہ اُن کے آباؤ اجداد کا تعلق اُس علاقے سے ہے جو آج بنگلہ دیش میں شامل ہے۔ کیونکہ جس وقت ہندوستان آزاد ہوا ہے وہ آسام کے باشندے تھے۔ آسام کے اندران کی سکونت تھی اور اگر اعتبار سے وہ ہندوستانی شہری ہیں۔ اب سلسلے میں جو پروپیگنڈا کیا جا رہا ہے اُس میں اس حقیقت کو کسی نے چیلنج نہیں کیا اصل میں کہا یہ جانتے کہ جب وہاں کے مسلمانوں کی آبادی میں اضافے کی جو شرح ہے وہ بالکل غیر معلوم ہوتی ہے یہ کیسے ممکن ہے کہ مسلمانوں کی آبادی میں دس سال کے اچھتیس فیصد یا چالیس فیصد اضافہ ہوا۔ یہ اضافہ اُس صورت میں ممکن ہے کہ جب کہ مسلمان دوسرے علاقوں سے وہاں پہنچیں۔ اس تعلق سے میں نے اعلا و شرا شائع کئے ہیں اُس میں میں نے یہ ثابت کیلئے کہ دراصل ۱۹۴۷ء

جو مردم شماری ہوئی تھی وہ مردم شماری بہت ناقص تھی۔ اُس میں
 لہانوں کی بڑی آبادی کو شمار نہیں کیا گیا۔ اُس کا نتیجہ یہ نکلا کہ جب ۱۹۶۱ء کی
 شماری کے اعداد و شمار سامنے آئے تو محسوس ہوا کہ مسلمانوں کی تعداد میں
 تباہ کاری اضافہ ہوا ہے۔ ۱۹۵۱ء کی مردم شماری میں اُن مسلمانوں کو بھی
 شمار نہیں کیا گیا جو ہندو لیاقیت معاہدے کے تحت مشرقی پاکستان سے واپس
 آباد ہوئے تھے۔ اُس معاہدے کے مطابق وہ سب ہندوستانی شہریت
 تھے ہیں انہیں ہندوستانی شہری شمار کیا جانا چاہیے ہیں امید ہے کہ نئی حکومت
 بالیسی اختیار کرے گی جس سے مسلمانوں کے شکوک و شبہات دور ہوں۔
 گلگت و بلتستان کا قیام برصغیر پاک و ہند کے مسلمانوں کے لئے ایک بہت بڑا سانحہ
 ہندوستان کے مسلمانوں پر اس کے کیا اثرات مرتب ہوئے۔

گلگت و بلتستان کا قیام ایک سانحہ ضرور تھا لیکن ہندوستان کے مسلمانوں پر اس
 مثبت اثر بڑا۔ ہندوستان میں مسلمانوں کے بارے میں یہ تاثر تھا کہ یہ ہر ملک
 پاکستان کی طرف دیکھتے ہیں اور اس بات میں بھی کچھ صداقت ضرور
 کہ ہر فرد کے بعد مسلمانوں کی کچھ تعداد پاکستان ہجرت کر جانے پر آمادہ
 تھی تھی تاکہ محفوظ دامنوں میں رہے۔ لیکن جب گلگت و بلتستان
 بنے تو اس کا یہ اثر محسوس ہوا کہ ایک مختصر تعداد میں پایا جاتا تھا وہ
 ختم ہو گیا۔ اور ان میں یہ احساس پیدا ہوا کہ ہمیں جو کچھ بھی کرنا ہے
 اس طرح بھی رہنا ہے اسی ہندوستان میں رہ کر کرنا ہے۔ تو اس کا یہ ایک
 اثر ہندوستان کے مسلمانوں پر مرتب ہوا ہے اور جو لوگ پہلے یہ الزام
 لگاتے تھے کہ ہندوستان کے مسلمان پاکستان کی طرف دیکھتے ہیں اب اُن کیلئے
 قسم کی الزام لگاتے تھے تراشی کا کوئی موقع بھی باقی نہیں رہا۔
 ہندوستان کے مسلمانوں سے آپ کے روابط کی نوعیت کیا ہے۔

بھی تک تو کوئی ایسا موقع ہی نہیں آیا کہ اُن سے ربط پیدا ہو سکے۔
 ہندوستان میں اُن کا مستقبل بھی مسلمانوں کے ساتھ وابستہ ہے۔ لیکن
 اس کے علاوہ اس کے دین نگری رسم الخط کے حوالے سے مسلمانوں کی نسل

جس طرح اُردو سے بگناہ ہو گئی ہے۔ اس تناظر میں آپ کو ہندوستان میں اُردو کا مستقبل کیا نظر آتا ہے۔

ج۔ اُردو کے مستقبل کا جہاں تک مسئلہ ہے تو بول چال کی زبان کی حیثیت سے اور مسلمانوں کی گھر کی زبان کی حیثیت سے تو اس کا مستقبل محفوظ ہے لیکن اس سے ہٹ کر اُردو کی جو نوعیت ہے ذریعہ تعلیم کے طور پر اور ایک علمی زبان کی حیثیت سے تو اس کے بارے میں کسی اُمید کا اظہار کرنا بہت مشکل ہے اُس کی وجہ یہ ہے کہ اُردو کو جو مراعات ملنی چاہئیں ہندوستان کی قومی زبان کی حیثیت سے وہ مراعات نہیں ملیں۔ یوپی جے اُردو کا گہوارہ کہا جاسکتا ہے وہاں آج تک سرکاری طور پر اُردو کو کوئی سرپرستی میسر نہیں آئی، بہار میں اُردو کو دوسری زبان تسلیم کیا گیا ہے لیکن کچھ منزائل کے ساتھ دوسری طرف خود مسلمانوں میں یہ رجحان پایا جاتا ہے کہ بچوں کے بہتر مستقبل کی خاطر انگلش میڈیم سکولوں میں بچوں کو پڑھا یا جائے۔ والدین یہ سمجھتے ہیں کہ اس طرح بچے کے لئے اعلیٰ تعلیم کے زیادہ مواقع میسر آئیں گے۔ ان دو وجوہات کی وجہ سے اُردو ذریعہ تعلیم کی حیثیت سے جیسے ہوتی جا رہی ہے۔ اب اس بات کا خدشہ ہے کہ آئندہ اُردو میں تعلیم دینے کا تسلسلہ ختم ہو جائے گا۔ اب مسلمان ہند کو اس بات کا فیصلہ کرنا ہے کہ وہ اُردو کو ذریعہ تعلیم قرار دینے پر مصر ہیں یا یہ کہ انگریزی یا کسی اور زبان کو بطور ذریعہ تعلیم اختیار کرتے ہوئے بھی اُردو کو ہائی سکول تک ایک لازمی مضمون کے طور پر پڑھایا جائے۔ اس وقت اُردو کے بطور ایک علمی زبان باقی رہنے یا ذریعہ تعلیم قرار پانے کے بارے میں تو کوئی اُمید افزا بات نہیں کی جاسکتی لیکن بول چال کی زبان کی حیثیت سے اُردو کا دائر کار بڑھ رہا ہے بہت سے ایسے علاقے جہاں آزادی سے پہلے اُردو کا پلن نہیں تھا۔ وہاں بھی اُردو پھیل رہی ہے۔ چنانچہ اس سلسلے میں میں ہمارا شرا کے جنوبی علاقے کوکن کا ذکر کر دوں گا۔ لیکن یوپی اور مدھیہ پردیش جیسے علاقوں میں حکومت اُردو کے ساتھ جو سوکھ کر رہی ہے اُسے دیکھ کر بہت مایوسی ہوتی ہے۔

م۔ رسم الخط کے علاوہ اُردو ادب ہندی میں کیا منسوق ہے۔

رسم الخط سے قطع نظر اگر عام بول چال کی حد تک دیکھا جائے تو اردو اور ہندی میں کوئی خاص فرق نہیں۔ چنانچہ وہ تمام غلیں جنہیں ہندی کا ٹریٹمنٹ ملتا ہے۔ اگر ان کی زبان کو دیکھا جائے تو بچانوسے فیصد غلیوں کی زبان آپ کو اردو ہی ملے گی۔ لیکن سرکاری سطح پر جو زبان استعمال کی جاتی ہے ریڈیو پر ٹیلیوژن پر یا وزرا اور حکومت کے دیگر عہدیدار جس زبان میں تقریریں کرتے ہیں وہ زبان انتہائی مشکل اور سنسکرت آمیز ہوتی ہے اور اُس کا کوئی تعلق غلام کی زبان سے نہیں ہوتا۔ بول چال کی حد تک اردو اور ہندی کوئی فرق نہیں۔ مگر سرکار جس زبان کو رائج کرنے کی کوشش کر رہی ہے بہت مختلف ہے۔ خود ہم لوگوں کو بعض اوقات ہندی نشریات کو سمجھنا بہت مشکل ہو جاتا ہے۔ یہ ایک واقعہ ہے کہ ایک عمارت کا سنگ بنیاد رکھنے کے بعد پیڈٹ نہرو نے سنگ بنیاد پر لکھی ہوئی عبارت پڑھنے کے بعد پوچھا کہ اس پر کیا لکھا ہوا ہے۔

ہندوستان جیسے ملک میں جہاں بہت سی زبانیں بولی جاتی ہیں بالعموم کون سی زبان رابطے کی زبان کے طور پر استعمال کی جاتی ہے۔

بالعموم تو انگریزی ہی سمجھی جاتی ہے اور سرکاری سطح پر بھی رابطے کا کام انگریزی سے ہی لیا جاتا ہے۔ لیکن اب ہندی کو رائج کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔

سیاسی انقلابات کے اثرات سے زبانوں کے بننے اور بگڑنے کا عمل تو جاری رہتا ہے۔ لیکن اردو کے رسم الخط کے ساتھ جو ہمارا علمی اور ادبی وراثہ اور دینی لٹریچر وابستہ ہے اُس وراثے کو نئی رسم الخط اور مقامی زبانوں میں منتقل کرنے کے سلسلے میں کچھ کام ہو رہا ہے۔

اس سلسلے میں کافی کام ہو چکا ہے۔ ہمارے دینی سرمائے کی مختلف کتابیں جو اردو میں رائج تھیں اُن میں اکثر کتابیں ہندی میں منتقل ہو چکی ہیں اسی طرح علاقائی زبانوں میں اُنہیں منتقل کیا جا چکا ہے۔ لیکن اس سلسلے میں اہم تر بات یہ ہے کہ ہر مسلمان کی خواہش ہوتی ہے کہ اپنے بچے کو قرآن مجید پڑھائے۔ اور قرآن مجید جب پڑھایا جاتا ہے تو عربی حروف سے بچے کو واقفیت حاصل ہوتی ہے۔ اُن کے جوشوں کی شناخت بھی بچے کو ہو جاتی ہے۔ تو اس طرح سے ایک مسلمان بچہ

قرآن مجید پڑھنے کے ساتھ ساتھ ان الفاظ سے بھی واقف ہو جاتا ہے جو اردو کو بنیاد دیں۔ اس مرحلے پر اگر والدین تھوڑی سی توجہ دیں تو بچہ بہت آسانی سے اردو رسم الخط سے واقف ہو سکتا ہے۔

س : اردو کے ساتھ جامعہ عثمانیہ کا ذکر ناگزیر ہے۔ اب جامعہ عثمانیہ کی کیا حیثیت ہے اور ترجمہ کا جو عظیم کام اس جامعہ میں شروع ہوا تھا وہ کچھ آگے بڑھ رہا ہے
ج : دراصل سیاسی تبدیلی کے بعد اردو ذریعہ تعلیم کو تو ختم کر دیا گیا ہے اور اس کے بعد دارالترجمہ میں بھی کوئی کام تو نہیں ہوا۔ اور سب سے افسوسناک بات یہ ہے کہ دارالترجمہ نے مختلف علوم اور فنون کی اصطلاحات کے ترجمے کا جو عظیم ایسا کام کیا تھا اسے بھی ضائع کر دیا گیا۔ پولیس اکیشن کے چند ہی سال کے بعد یہ خبر اخبارات میں شائع ہوئی تھی کہ ایک اتفاقی حادثے کے نتیجے میں دارالترجمہ کا سارا ذخیرہ جل گیا ہے۔ لیکن یہیں شبہ ہے کہ یہ اتفاق حادثہ نہیں تھا بلکہ ایک سازش کے تحت اس ذخیرے کو جلا یا گیا۔ اب اس جامعہ عثمانیہ میں جو قائم ہی کی گئی تھی اردو میں اعلیٰ تعلیم کے لئے اردو کا کوئی کام نہیں ہوتا۔

س : اردو کا جو علمی سرمایہ نذر آتش کر دیا گیا اس کی نقول کہیں اور بھی موجود ہیں
ج : اس ذخیرے میں سے جو چیزیں چھپ چکی ہیں وہ تو محفوظ ہیں لیکن مسودات کی صورت میں ایک بہت بڑا ذخیرہ جو ابھی چھپا نہیں تھا وہ سب ضائع ہو گیا۔

س : جامعہ عثمانیہ کے علاوہ مسلمانوں نے تعلیم اور تحقیق کے مراکز قائم کئے تھے جن میں علی گڑھ ندوۃ العلماء دیوبند، جامعہ ملیہ، مدرسہ اصلاح وغیرہ شامل ہیں انکی کیا کیفیت ہے اور مسلم معاشرے میں ان کا کیا مقام ہے۔

ج : ان اداروں کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم میں تو دیوبند، ندوۃ العلماء اور مدرسۃ الاسلام شامل ہیں۔ یہ خالص دینی تعلیم کے ادارے ہیں۔ یہاں دینی علماء تیار کئے جاتے ہیں اور اسی لحاظ سے ان کا صواب اور طریقہ تعلیم۔ ان میں سے دیوبند ایک برہان کا شمار ہو گیا تھا پچھلے دنوں اور اس کے نتیجے میں دارالعلوم دیوبند کے دو حصے ہو چکے ہیں۔ ایک تو قدیم عمارت میں چل رہا ہے اور دوسرا حصہ

مل رہا ہے دیوبند کی مسجد میں۔ اس کے پیچھے کچھ سیاسی محرکات بھی ہیں۔ بہر حال دیوبند ہو یا ندوہ یہ اپنی ڈگر پر ترقی کر رہے ہیں۔ آج کل ہندوستان میں ابتدائی بنی تعلیم کے مدارس کھولنے کا رجحان بڑھ رہا ہے۔ ہر بڑی آبادی میں بڑے قصبے میں آپ کو دینی تعلیم کا ایک آدھ ادارہ ملے گا۔ اسی طور سے علی گڑھ ہے۔ اس مسلم نارسے کے مسلم اقلیتی کو دار کو بھی ختم کر دیا گیا تھا۔ کئی سال کی جدوجہد کے بعد اس نے یہ کردار بحال کیا گیا ہے اس کے بعد کچھ حالات بہتر ہوئے ہیں۔ جامعہ ملیہ اور علی گڑھ دونوں کی نوعیت ندوہ یا دیوبند سے الگ ہے کیونکہ یہ دونوں ہی یونیورسٹیاں ہیں دریاں جدید عصری تعلیم کا بندوبست ہے۔ اگر مختلف شعبوں کے اعتبار سے دیکھا جائے تو جامعہ ملیہ بھی ترقی کی راہ پر گامزن ہے لیکن اس کا مایوس کن پہلو یہ ہے کہ اس میں پڑھنے والے طلبہ میں مسلمانوں کا تناسب گھٹتا جا رہا ہے حالانکہ نام جامعہ ملیہ اسلامیہ ہے۔ اور مسلم طلبہ میں بھی زیادہ تناسب طالبات کے لیے تعلیم کی تعداد بتنا کم ہے۔ یہ صورت حال ظاہر ہے کہ کوئی اچھی صورت حال نہیں ہے۔ دلی اور طرائف کے مسلمانوں کو اس طرف توجہ دینی چاہیے کیونکہ اعلیٰ تعلیم میں طالبات کا بڑھتا ہوا تناسب سماجی مسائل بھی پیدا کرے گا۔ والدین کو چاہیے کہ نوجوانوں کو اعلیٰ تعلیم کی طرف راغب کریں۔ جن بچوں میں تعلیم کا شوق ہو ان کی حوصلہ افزائی کریں انہیں دیگر کاموں میں نہ لگائیں۔

س : لڑکیوں میں اعلیٰ تعلیم کا بڑھتا ہوا تناسب ان میں دین سے دُوری تو پیدا نہیں کر رہا۔

ج : اصل میں دین سے قرب اور بُعد کا معاملہ گھر کے حامل اور بچپن کی دینی تربیت سے زیادہ تعلق رکھتا ہے۔ جن بچیوں کی دینی تربیت بچپن میں ہو جاتی ہے ان پر اعلیٰ تعلیم کے دوران کوئی اثر نہیں پڑتا۔ میں بہت سی ایسی خواتین سے واقف ہوں جو اعلیٰ تعلیم یافتہ ہونے کے باوجود دین سے برگشتہ نہیں ہیں۔

س : ہندوستان کے مسلمانوں میں فرقہ بندی کی کیا کیفیت ہے۔

ج : اختلافات تو آج بھی ہیں۔ لیکن اس وقت منظرے کی سی کیفیت نہیں ہے۔ البتہ چند مقامات ہیں جہاں ہر سال تناؤ اور کشیدگی پیدا ہوتی ہے۔ مثلاً لکھنؤ

میں شیعہ مسیحی کشیدگی محرم اور محرم کے بعد کے دنوں میں ہر سال رہتی ہے۔ بعض علاقوں میں بریلوی اور دیوبندی کشمکش کے مظاہرے بھی دکھائی دیتے ہیں۔ لیکن پہلے کی طرح CONFRONTATION کی کیفیت اب نہیں ہے۔

ص : مسلم پرسنل لا کے مسئلے پر مسلم جماعتوں کے اتحاد میں جمعیت العلماء ہند بھی شامل تھی۔

ج : مسلم پرسنل لا بورڈ کے اندر تو جمعیت العلماء بھی شامل ہے۔ چنانچہ مجلس عاملہ میں مولانا اسعد مدنی صاحب بھی ہیں اور جمعیت العلماء کے سید احمد ہاشمی صاحب بھی ہیں۔ لیکن تحفظ شریعت کے سلسلے میں جو ہم مسلم پرسنل لا بورڈ نے چلائی اس میں علماء جمعیت العلماء نے اپنا حصہ ادا نہیں کیا۔ بلکہ اپنے طو کچھ ہم انہوں نے چلانے کی کوشش کی۔ لیکن مطالبے کی مدد تک وہ سب کے ساتھ ہیں۔

ص : دارالعلوم دیوبند کے دو حصے ہونے سے وہاں تعلیمی معیار اور دارالعلوم کے ساکھ پر کیا اثر پڑا ہے۔

ج : دیوبند کے تنازعے سے نہ صرف یہ کہ دیوبند کی ساکھ متاثر ہوئی ہے بلکہ عام مسلمانوں میں علماء کے طبقے کی ساکھ بھی متاثر ہوئی ہے۔ لوگ کہتے ہیں کہ اب ایک ہی مسلک کے علماء ہیں مگر پھر بھی آپس میں لڑتے ہیں۔ پھر یہ کہ اس تنازعے کے دوران ایک دوسرے پر الزام تراشی اور بیانات اور جوابی بیانات کا جو سلسلہ چلا اس نے نہ صرف ادارے کو بدنام کیا ہے بلکہ علماء کے بارے میں بڑی بدول چلی ہے۔ مسلمانوں میں۔ اور اس تنازعے نے اس تاریخی ادارے کو یقیناً بہت نقصان پہنچایا ہے۔

ص : ہندوستان کے مسلم معاشرے میں علماء کی قوت قرآن کی تعلیم کے ساتھ ساتھ اردو کی ترویج و ترقی میں اہم کردار ادا کر سکتی ہے۔ اس پہلو پر کبھی توجہ کی آپ نے؟

ج : بالکل۔ ایسا باآسانی ہو سکتا ہے لیکن اس طرف توجہ نہیں کی کسی نے اب تک۔

ص : ہندوستان کے مسلمانوں نے دین اور دنیا کی تعلیم کو اکٹھا کرنے کی کئی کوششیں کیں۔ ندوۃ العلماء، مدرسہ اصلاح اور جامعہ ملیہ انہیں کوششوں کے نتیجے میں قائم ہوئے لیکن کسی کوشش سے مطلوبہ نتائج برآمد نہیں ہوئے۔ کیا اب ایسا ذہن پایا جاتا ہے کہ

کوئی نئی کوشش کی جاتے۔

ج : دیکھتے ذہن تو ہے لیکن اس سلسلے میں کوئی کوشش شرف نہیں ہوئی ہے آج بھی سوچنے والے سوچتے ہیں کہ ایسا تعلیمی نظام بنایا جائے جہاں دونوں علوم کو سمجھا جائے اور نظام ہو کہ اسلام میں تو دین اور دنیا کی تفریق ہے ہی نہیں۔ لیکن عمل کوشش نہیں ہو رہی۔

س : یہ قدیم ادارے یعنی ندوۃ العلماء، مدرسہ اصلاح اور جامعہ ملیہ قواب بھی موجود ہیں یہ اب کیا کر رہے ہیں۔

ج : جہاں تک ندوۃ العلماء کا تعلق ہے اس کا شمار دینی تعلیم کی اعلیٰ درجہ میں ہوتا ہے کیونکہ اس کے نصاب میں بھی جدید سوشل سائنسز کی تعلیم شامل نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ نصاب کا رُخ ایک ہی طرف کو ہے اور یہی حال مدرسہ اصلاح کا ہے۔ اب رہ گیا جامعہ ملیہ تو اُس میں دینی تعلیم کا جو پہلو تھا وہ ختم ہو گیا ہے اور اُس کے بجائے عصری تعلیم کا پہلو رہ گیا اور وہ بھی اب بالکل علیحدہ کی طرح کی ایک یونیورسٹی بنتی جا رہی ہے۔

س : پاکستان کے مسلمانوں اور ہندوستان کے مسلمانوں کی زندگی کے مختلف پہلوؤں کا موازنہ آپ نے ضرور کیا ہوگا۔

ج : اس سلسلے میں پہلی بات یہ ہے کہ پاکستان کے مسلمانوں کی زندگی کو بہت قریب دیکھنے کا یا گہری نگاہ سے دیکھنے کا موقع کم ملا ہے۔ لاہور کے باسے میں تو کچھ نہیں کہتا کہ یہاں میرا قیام بہت کم رہا لیکن کراچی میں میں نے جو کچھ محسوس کیا وہ یہ ہے کہ وہاں اس وقت مسلمان کی زندگی کی ساری سرگرمی صرف معیار زندگی بلند کرنے میں صرف ہو رہی ہے۔ اسی جھاگ دوڑ میں وہ لگا ہوا ہے اور دوسری طرف تہی توجہ چاہیے وہ نہیں ہے اور یہ علامت کچھ اچھی نہیں ہے۔ معیار زندگی بلند کرنے کی جو کوشش ہے اس کی تو کوئی انتہا نہیں اور اس میں انسان بسا اوقات اپنی ذات اخلاقی اقدار کو بالکل بالائے طاق رکھ دیتا ہے، اور جو اقبال نے کہا تھا کہ مرکز و بدن در پیش ہے بالکل وہی کیفیت ہے۔ لیکن ہندوستان کے مسلم معاشرے میں کوئی تقابل نہیں کر سکتا کیونکہ وہاں حالات الگ ہیں یہاں حالات الگ ہیں۔

ہاں ہمارے سامنے کئی چیلنج ہیں اور ان میں سب سے بڑا چیلنج ہمارے سامنے
 مادی اور معنوی وجود کو باقی اور برقرار رکھنے کا ہے اور یہاں وہ چیلنج در
 نہیں ہے۔ یہاں اصل میں چیلنج یہ ہے کہ مسلمان اپنی انفرادی زندگی کے
 ساتھ اجتماعی زندگی کے لئے کس نصب العین کا تعین کرتے ہیں اور اس
 نصب العین کے لئے کیا کوششیں کرتے ہیں۔ ان دونوں چیلنجز کے
 کے فرق کی وجہ سے تقابل بہت مشکل ہے۔

مس : مسلمانوں کی سیاسی جماعتوں کا ہندوستان کی سیاست میں اور خود
 میں اس وقت کیا مقام ہے۔

ج : ہندوستان میں مسلمانوں کی تین سیاسی جماعتیں ہیں اور یہ تین سیاسی جماعتیں
 ہندوستان کے تین الگ علاقوں میں اپنا اثر رکھتی ہیں۔ اس لحاظ سے یہ
 تو پیدا نہیں ہوتا کہ مقابلہ کون زیادہ فعال ہے۔ جیسے مسلم لیگ کا زیادہ
 ہے کراچی میں اس کے بعد تامل ناڈو میں ہے اور پھر اس کے بعد کرناٹک میں۔
 ان تین جنوبی ریاستوں کے بعد مغربی ہندوستان کی ریاست مہاراشٹر میں۔
 اور کچھ شاخیں دلی یوپی اور دوسرے مقامات پر بھی ہیں لیکن مسلم لیگ
 زیادہ تر اثرات جنوب کی ریاستوں میں ہیں۔ دوسری جماعت مجلس
 المسلمین ہے اس کا دائرہ اثر ریاست حیدرآباد تک ہے اور اس کے اثر
 کا اندازہ آپ اس بات سے لگا سکتے ہیں کہ حیدرآباد میونسپل کارپوریشن کے
 انتخابات میں مجلس نے سر میں سے اڑتیس نشستیں حاصل کی ہیں اور سب
 بڑی پارٹی کی صودت میں آئی ہے۔ تیسری سیاسی جماعت ہے مسلم مجلس
 کا دائرہ کار یوپی میں ہے۔ یہ یوپی میں ہی قائم بھی ہوئی۔ کسی زمانے میں یو
 پی میں اس کا خاص اثر تھا لیکن ڈاکٹر فریدی کے انتقال کے بعد اس کا اثر نا
 گھٹ گیا ہے۔ یوپی میں مسلم لیگ بھی موجود ہے لیکن دونوں کے اثر کے
 الگ الگ ہیں بجز ایک مقام کے۔ اس بات کی کوشش بھی کی گئی کہ مسلم جم
 ایک شتر کرپٹ فارم بنایا جائے وہ نیشنل مسلم فرنٹ کے نام سے اس کوشش
 میں تینوں جماعتیں شامل تھیں لیکن بعض وجوہات کی بنا پر یہ کوشش آگے نہ

بڑھ سکی۔ لیکن چونکہ تینوں جماعتوں کے علاقے الگ ہیں اس لئے ایسی کوشش بار آور نہیں ہو سکی ہیں۔

ج : ہندوستان میں جماعت اسلامی کے اثرات اور کام کی نوعیت کیا ہے۔
جماعت اسلامی کا اثر وہاں کے تعلیم یافتہ طبقے کی حد تک محدود ہے۔ تعلیم یافتہ مسلمان جماعت سے انتہائی متاثر ہے۔ اہل سنت تحفظ شریعت کی مہم میں جماعت اسلامی کے کام کا اہم پہلو یہ سامنے آیا کہ اُس نے اپنے پلیٹ فارم سے مسلم خواتین کو میدان عمل میں متحرک کیا۔ جماعت اسلامی آل انڈیا مسلم پرسنل لاء بورڈ اور دوسرے مسلمانوں کے اجتماعی کاموں میں برابر شریک ہے۔

س : جماعت اسلامی کے قیام کے وقت مولانا مودودی مرحوم نے جس طرح جماعت اسلامی کی دعوت کا مخاطب ہندوستان کے ہر مسلم باشندے کو قرار دیا تھا۔ کیا اب بھی ہندوستان میں جماعت کی دعوت کا رنگ باقی ہے۔

ج : ہندوستان میں اب جماعت کی دعوت کا وہ رنگ باقی نہیں ہے۔ بلکہ ہندوستان میں بھی اب دعوت کا پہلو تھوڑا سا کم ہو رہا ہے اور مسلمانوں کی جماعت کا رنگ اُس میں غالب آنا چاہیے۔ مسلم مسائل کو پیش کرنا مسلم مسائل کی ترجمانی کرنا۔ ظاہر ہے یہ مرحلہ جب آئے گا تو دعوت کا پہلو خود بخود کم ہوتا جائے گا اور اب دعوت کا پہلو کم ہو چکا ہے۔ عام دعوت کا کام اس حد تک محدود ہے کہ مختلف علاقائی زبانوں میں انہوں نے تفہیم کے ترجمے کا کام شروع کیا ہے۔ اس سے ہٹ کر عام لوگوں میں دعوت کا کام نہیں ہو رہا۔

س : غیر مسلموں میں تبلیغ اسلام کے حوالے سے کچھ عرصہ قبل پٹر وڈالر کا بھی بہت تذکرہ ہوا تھا۔ اس بارے میں کچھ وضاحت فرمائیے۔

ج : دراصل ہوا یہ تھا کہ جنوبی ہند کی ریاست تامل ناڈو کے بالکل جنوبی علاقے میں اعلیٰ ذات کے ہندوؤں نے نیچے ذات کے ہندوؤں کے ساتھ انتہائی ظالمانہ رویہ اپنا رکھا تھا۔ ظلم کی ایک کیفیت یہ بھی ہے کہ نیچے ذات کے لوگ اعلیٰ ذات کے لوگوں کے مکانوں کے سٹے سے گزر بھی نہیں سکتے۔ اُن کا سایہ بھی پڑ جائے تو اعلیٰ ذات کا ہندو ناپاک ہو جاتا ہے اور ظلم کے نتیجے میں اُن کے اندر ذات پات کے نظام کے خلاف

نفرت کا جذبہ پیدا ہوا۔ اس صورت حال میں اُس علاقے کے مسلمانوں نے بہت ہی آہستگی کے ساتھ ان کے سامنے اسلام کی دعوت پیش کی اور اس کے نتیجے میں برہمنوں کی طرف راجہ ہونے لگے اور انفرادی حیثیت سے اسلام قبول کرنے کے واقعات وہاں ایک عرصے سے ہو رہے تھے۔ لیکن یہ چیز نظر نہیں آتی تھی اب جو یہ کہ وہ میناکشی پورم، نام کا جو گاؤں تھا ہر پنجون کا اُس سارے گاؤں نے اجتماعی طور پر اسلام قبول کیا۔ اجتماعی طور پر اسلام قبول کرنے کی وجہ سے اُس کو ایک پلیسٹی ملی اور رد عمل شروع ہوا۔ جہاں تک پیٹروڈال کی بات ہے تو اس میں کوئی صداقت نہیں ہے اُس علاقے میں ہمارے دو وفد جا چکے ہیں۔ ایک وفد میں خود بھی جا چکا ہو۔ پیٹروڈال کا اندازہ آپ اُس کی مسجد سے لگا سکتے ہیں کہ ناریل کے درخت کے تنوں کو ستونوں کے طور پر رکھ کر کے اوپر ناریل کے پتوں کی ہی چھت بنائی گئی ہے۔ اصل میں اُن لوگوں کو قبول اسلام وہاں کے کچھ مقامی مسلمانوں کی برہمنوں کی محنتوں اور کوششوں سے پہل ہے۔ جو اللہ نے اپنے فضل خاص سے عنایت فرمایا ہے۔ اس کے بعد جنوبی ہند کے کئی علاقوں میں قبول اسلام کی ایک لہر پیدا ہو گئی۔ کئی مقامات پر لوگوں نے اچھی خاصی تعداد میں اسلام قبول کیا۔ اس کے اثرات خود ہمارے علاقے حیدر آباد تک بھی پہنچے لیکن یہ سب واقعات انفرادی قبول اسلام کے اجتماعی واقعہ ایک ہی ہوا۔

س : ان نو مسلم حضرات کو مسلم معاشرے میں جذب ہونے میں بھی کچھ مشکلات پیش آتی ہوں گی۔

ج : عموماً جہاں جہاں بھی اس قسم کے واقعات ہوتے ہیں مسلمانوں نے نو مسلموں کو اپنی معاشرت میں جذب کیا ہے اُن سے رشتے ٹاٹے اور شادی بیاہ کے معاملے نہیں۔ جنوبی ہند میں تو نو مسلموں کو اس معاملے میں کوئی دشواری پیش نہیں آتی لیکن شمالی ہند کے مسلمانوں کے اندر خود برداری کا نظام اتنا رچا بسا ہوا ہے اور رنج کا تصور اتنا بیٹھا ہوا ہے کہ انہوں نے اندر کے وہاں کے مسلم معاشرے میں نو مسلموں کا جذب ہونا بہت مشکل ہے۔ وہاں ایسے بھی واقعات ہوتے ہیں کہ نو مسلم خاندانوں کی

اں کی شادیوں کا مسئلہ اٹھ کھڑا ہوا ہے۔ مسلمانوں نے ان کی رذکیوں کو قبول نہیں کیا
کے نتیجے میں اُن کے اندر مایوسی کی کیفیت پیدا ہوئی۔ شمالی ہند کے مسلمانوں میں
نہ اعتبار سے ان غیر اسلامی تصورات کی اصلاح کی شدید ضرورت ہے۔ شمالی ہند
سلم معاشرے سے جب تک اوپنچ نیچ کے تصورات ختم نہیں ہوتے اُس میں جذب کی
یت پیدا نہیں ہو سکتی۔

۱: غیر مسلم سوسائٹی کا رد عمل کیا ہوتا ہے تو مسلمانوں کے بارے میں۔
۲: جہاں تک انفرادی قبول اسلام کا تعلق ہے تو شروع میں خاندانوں میں کچھ رنجش اور
خفگی کا اظہار کیا جاتا ہے لیکن بعد میں لوگ برداشت کر لیتے ہیں۔ لیکن اگر اچھا
حیثیت میں اسلام قبول کریں تو اُس کا رد عمل شدید ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مئی
کشم پورم کے واقعے کو بہت بڑھا چڑھا کر پیش کیا گیا اور کہا یہ جاتا ہے کہ
جب آریہ سماج کا ایک وفد سابق وزیر اعظم مسز گاندھی سے ملا اور اُس نے
اس بات پر تشویش کا اظہار کیا اور مطالبہ کیا کہ حکومت کو اس چیز کو روکنا چاہیے
تو مسز گاندھی نے کہا کہ آپ لوگ کچھ کیجیے اور اُس کے بعد آریہ سماج نے سائے
ہندوستان میں ایک مہم شروع کی جس کے نتیجے میں بڑے پیمانے پر ملک بھر میں
فسادات مومے۔ اُن فسادات کا محرک یہی تھا کہ ہر گھنوں کو فسادات کے فدیے
اتنا فروزہ کیا جائے کہ مسلمان ہونے کا تصور بھی اُن کے ذہنوں میں نہ آ سکے۔
۳: ہندوستان میں مسلمانوں کی شرح پیدائش کے بارے میں جو دعویٰ کئے
جاتے ہیں اُن کا کیا پس منظر ہے۔

۱: یہ بات درست ہے کہ مسلمانوں کے ہاں شرح پیدائش نہ صرف ہندوستان
میں بلکہ ساری دنیا میں دوسری قوموں سے زیادہ ہے اور اُس کی وجہ یہ ہے
کہ دوسری قوموں کے لوگ معیار زندگی بلند کرنے کی خاطر اور رزق کی تنگی کے
خوف سے خاندانی منصوبہ بندی پر عمل کرتے ہیں۔ جبکہ عام مسلمان کا ایمان
تو یہی ہے رزق اللہ دیتا ہے۔ اس لئے اُس کا ذہن ان چیزوں کو قبول نہیں
کرتا۔

ٹینٹ اور تریپاں



ایک نظام دین

ایند

مرکزی دفتر
محمد بن قاسم روڈ۔ کراچی

اسلامی انقلاب : مراحل ، مارج اور لوازم

فتح ممبین

صلح حدیبیہ ۰ فتح خیبر اور فتح مکہ

ڈاکٹر اسرار احمد صاحب

(ساتویں خطاب کی تیسری قسط)

ترتیب و تسوید جمیلہ الرحمن

صلح و فتح ممبین کن
عبارت کے تھی !

اس اہم واقعہ کو قرآن مجید نے فتح ممبین کس اعتبار سے قرار دیا کہ حدیبیہ سے واپسی پر یہ آیت نازل ہوئی کہ : اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ط ۔ اور میں اسے حضور

، انقلابی جدوجہد کے ضمن میں ایک نہایت اہم موڑ (TURNING POINT) بلکہ کہا ہوگا ! اس پر ہمیں غور و تدبر کرنا ہے ۔ اس بات کو اگر میں جدید اصطلاحات سے بیان کروں تو شاید بہتر طور پر سمجھ میں آئے ۔ درحقیقت اس صلح اور معاہدہ مطلب یہ تھا کہ قریش نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ”طاقت“ کی حیثیت سے تسلیم کر لیا ۔ جس طریقہ سے آج کے دور میں ہم دیکھتے ہیں کہ عرب ممالک اسرائیل کے ماتہ براہ راست بات چیت کرنے کے لیے کسی طور پر بھی آمادہ نہیں ۔ وجہ یہی ہے کہ براہ راست گفت و شنید کا مطلب ہوگا کہ عرب ممالک نے اسرائیل کو ایک مساوی

طاقت کی حیثیت سے تسلیم کر لیا ہے۔ کوئی معاہدہ کر ہی گئے تو اس کے معنی ہوں گے کہ انہوں نے اسرائیل کو ایک آزاد و خود مختار ریاست کی حیثیت سے مان لیا (RECOGNISE) کر لیا۔ یہی وقت ہماری حکومت کا ہے کہ افغانستان میں براہ کارل کی نام نہاد حکومت سے براہ راست بات چیت کرنے کے لیے تیار نہیں۔ بالواسطہ (INDIRECT) گفت و شنید تو ہو سکتی ہے لیکن بلا واسطہ اور براہ راست حکومت (REGIME) کے ساتھ گفتگو کا مطلب ہو گا کہ ہم نے کارل حکومت کی آئینی حیثیت کو تسلیم کر لیا جسے ہم سیاسی اعتبار سے درست نہیں سمجھتے۔ حالانکہ دوسرا پُر زور مطالبہ ہے کہ پاکستان کارل حکومت کو تسلیم کر کے اس سے براہ بات چیت کر کے معاملات طے کر لے۔ اس کے بعد ہم اپنی فوجیں ہٹالیں گے۔ یہی وہ بات ہے جو اصل میں سیاسیات اور بین الاقوامی معاملات میں فیصلہ کر ہوتی ہے کہ اگر کسی فریق کی قانونی و آئینی حیثیت تسلیم کر لی جائے تو اس کے لیے ایک بہت بڑا (BREAK-THROUGH) ہو جاتا ہے۔ یعنی اس فریق بہت سے حقوق و تحفظات حاصل ہو جاتے ہیں۔ لہذا قریش کی طرف سے معاہدہ پر آمادہ ہو جانے اور ایک باضابطہ تحریری شکل میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ صلح کا معاہدہ کر لینے کے اس عمل کے متعلق میں سیرت مطہرہ پر اپنی تقاریر کہا کرتا ہوں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ گو یا قریش نے یہ تسلیم کر لیا کہ :

”MOHAMMAD (صلی اللہ علیہ وسلم) IS A POWER TO RECKON WITH.

یعنی قریش کو تسلیم (کرنا پڑا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اب طاقت ہیں، ایک قوت ہیں جنہیں تسلیم کیے بغیر ہم اب کوئی چارہ کار اپنے لیے نہا پاتے۔ یہ معنی پروری صورت حال — جس کے پس منظر میں مدینہ منورہ کی واپسی سفر کے دوران سورہ فتح نازل ہوئی جس کا آغاز ہوتا ہے اس آیت مبارکہ سے : اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا مَبْنٰی شَاہِدٌ اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا آپ کے لیے تباہ کن اور کھل جانے والا سفر فرمادیا۔“

اور اسی سورہ مبارکہ میں یہ آیات بھی نازل ہوئیں :

إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ
إِنَّمَا يَبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ
فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ۖ
بے شک جو لوگ (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم)
آپ سے بیعت کرتے ہیں وہ اللہ سے بیعت کرتے ہیں۔ اللہ کا ہاتھ
ہے ان کے ہاتھ کے اوپر۔

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ
إِذْ يَبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَةِ
لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ
الَّذِي بِالْحَقِّ ۖ لَتَدْخُلَنَّ
الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ
اللَّهُ أَهْبِئِينَ مُحَكِّمَاتٍ
رُؤُوسَكُمْ وَمُقَعِّرَاتٍ
لَا تَخَافُونَ ۚ
• تحقیق اللہ راضی ہو گیا ایمان والوں
سے جب وہ بیعت کرنے لگے (اے نبی)
آپ سے درخت کے نیچے۔۔۔۔۔
• بے شک اللہ نے سچ دکھایا اپنے
رسول کو خواب حق کے ساتھ۔ تم لازماً
داخل ہو کر ہو گے مسجد حرام میں اگر
اللہ نے چاہا آرام سے اپنے سروں کے
بال منڈاتے اور کرتے ہوئے بے کھٹکے۔
•

جب یہ آیات نازل ہوئیں اور اہل ایمان کے سامنے ان کی تلاوت کی گئی تو ان
نے گویا ان کے زخمی دلوں پر مرہم کے پھلے کا کام کیا۔ اہل ایمان جس چیز
پسے خیال میں شکست سمجھتے تھے، اللہ تعالیٰ نے اس کو فتح میں قرار دیا۔
تَحَنُّنًا لِلَّهِ فَتَحْنَا مُبِينًا۔ اس سے مسلمانوں کے دل مسرت و شادمانی
بخاؤں ہو گئے۔ صحیح مسلم میں روایت موجود ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ آنحضرت
اللہ علیہ وسلم نے پہلے خاص طور پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بلا کر ان رضی اللہ
عنہ کی سورت نازل ہوئی ہے۔ انہوں نے پہلے تو کچھ تعجب کا اظہار کیا لیکن جب
نے فرمایا کہ ہاں اللہ تعالیٰ نے اسے فتح میں قرار دیا ہے تو ان کے دل
راکھ بھی قرار آ گیا اور وہ بھی شاداں و فرحاں ہو گئے۔

صلح حدیبیہ کے فترات و فرائد بیان کرنے سے قبل
میں چاہوں گا کہ حضرت ابو جندل رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کے دوسرے اقدام کا واقعہ سنا دوں۔ میں
تاکھا ہوا کہ نہ، کہ مرعہ، اے، عا۔ س۔ ز۔

نرت ابو جندل رضی
دوسرا قدم

معادہ کی شرط کے مطابق اور سہیل ابن عمرو کے اصرار پر ان رض کو کفار کے حوالہ کر دیا تھا۔ کچھ دنوں کے بعد وہ اپنی قید سے دوبارہ نکلے۔ مدینہ منورہ تو گئے نہیں اس لیے کہ انہوں نے اچھی طرح جان لیا تھا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تو معادہ کی وجہ سے پابند ہیں لہذا حضورؐ تو مجھے دوبارہ واپس مجبورادیں گے۔ چنانچہ انہوں نے بحیرہ احمر کا رخ کیا اور ساحل کے قریب جنگل میں پناہ لی۔ اس کے بعد ایک اور صحابی عقبہ بن اسید رض جو اپنی کفیت ابوبصیر کے حوالے سے زیادہ مشہور ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ وہ بھی مکہ والوں کی قید سے جھپٹا کر پاکر مدینہ پہنچے۔ اُدھ وہ پہنچے اُدھ مکہ سے دو اشخاص پہنچ گئے۔ اور حضورؐ سے مطالبہ کیا کہ ابوبصیرؓ اپنے معادے کی وجہ سے ہمارے حوالے کیجئے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبصیرؓ کو حکم دیا کہ واپس جاؤ اور انہیں رض ان دونوں ایچموں کے حوالہ کر دیا۔ ابھی یہ تینوں نوا علیہم پہنچے ہی تھے کہ ابوبصیرؓ نے انہی دو میں سے موقع پا کر ایک کی تلوار پر قبضہ کر کے اس کی گردن اڑادی۔ دوسرا مدینہ کی طرف سرپٹ بھاگا۔ پیچھے پیچھے ابوبصیرؓ بھی مدینہ پہنچ گئے۔ مکہ والا حضورؐ سے فریاد کیا کہ ابوبصیرؓ نے عرض کیا کہ حضورؐ آپ نے تو اپنا وعدہ پورا کر دیا تھا، میں۔ تو اب ایک کو قتل کر کے آزادی حاصل کی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شخص پھر کہیں جنگ کی آگ نہ بھڑکائے، کوئی ہے جو اس کو تباہی کرے! سننا تھا کہ ابوبصیرؓ وہاں سے بھاگے اور مدینہ سے نکل کر بحراہم کے ساحل جنگل جا حضرت ابو جندل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ مل گئے۔ ایک اکیلا دو گیارہ۔ مصداق یہ دو ہو گئے۔ اس کے بعد جب مکہ کے بے کس اور مظلوم مسلمانوں نے چلاک جان بچالے کا ایک دوسرا ٹھکانا بن گیا ہے تو چوری چھپے مکہ سے ہجرہ مدینہ کا رخ کرنے کے بجائے یہاں پناہ کے لیے پہنچنے کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ ہی دنوں میں وہاں ایک اچھی خاصی جمعیت فراہم ہو گئی۔ اب انہوں۔ قریش کے جو تافلے شام کے لئے بحراہم کے ساحل کے ساتھ ساتھ سفر کرتے تھے ان پر تانا اور مار معاد شروع کر دی۔ اس لیے کہ یہ لوگ مدینہ میں تو تھے جہیں لہذا حد۔ حد اہل علم و سلم کہ جہنمی شرائط کے پابند نہیں تھے۔ تجارتی قاتلوں کے برابر۔

ش کی معیشت کے لیے شرارگ کا درجہ رکھتے تھے۔ جیسا کہ یس ابتدا کی تقریروں میں بیان چکا ہوں۔ ان لوگوں کی لوٹ مار اور ملو دھاڑ کے ہاتھوں مجبور ہو کر قریش یک دہ ان کی طرف سے تحریر لے کر مدینہ آیا کہ معاہدہ کی اس شرط کو ہم خود پس لیتے ہیں۔ اب مکہ سے جرجی آپ کے پاس مدینہ آکر آباد ہونا چاہیے وہ ملکتے ہیں۔ ہم اس کی واپسی کا مطالبہ نہیں کریں گے۔ آپ ابو جندل رضی اللہ عنہ اور ابو بکر ران کے ساتھیوں کو مدینہ بلا لیجئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمان بھیجا۔
 ردہ سب کے سب مدینہ آکر آباد ہو گئے اور قریش کے قافلوں کا راستہ ستور محفوظ و مامون ہو گیا۔

حاصل کلام یہ کہ صلح کی اس شق سے جو اہل ایمان کو سب سے زیادہ شاق نری تھی خود قریش کو تائب ہونا پڑا۔ گویا اِنَّا فَنَحْنُ اَلْفٌ فَتَحْنَا مَجْنِئًا کا ایک ماہ بہت ہی جلد مسلمانوں نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے مقام پر حضرت ابو جندل رضی اللہ عنہ کو واپس کرتے ہوئے جو الفاظ بارگہ فرمائے تھے کہ : یا ابو جندل اصبر واحتسب فان الله جاعل لك ولعن معك من المستضعفين فزجاء مخرجاً۔ اے جندل! صبر اور ضبط سے کام لو اللہ تمہارے لیے اور دوسرے ضعیفوں اور مظلوموں کے لیے کوئی راہ نکال دے گا۔ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی ایک حقیقی واقعہ کی شکل میں متشکل ہو کر نگاہوں کے سامنے آ گیا۔

اب ہمیں دیکھنا ہے کہ مزید وہ کون کون سے پہلو ہیں جن کے اعتبار سے اس صلح کو فتح مبینہ قرار دیا گیا! چنانچہ کہ اس صلح کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یک سو دو اپنی دعوتی سرگرمیوں پر پوری توجہ دینے کا موقع مل گیا۔ یہی وہ زمانہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جو جماعت تیار ہو رہی تھی حضور نے ان کے دود بابتا کر مختلف بال ل طرف بھیجے شروع فرمائے۔ مزید آں اب تک مسلمان اور مشرکین کا جس میں کسی قسم کا کوئی رابطہ نہیں تھا۔ اس صلح کے بعد یہ روک ٹوک اٹھ گئی۔
 ۱۰۰۔ نت شروع ہوئی۔ خاندانی اور تہذیبی تہذبات و روابط کی وجہ سے کفار مکہ

مدینہ منورہ میں آنے، طویل عرصہ تک قیام کرتے۔ مسلمانوں سے میل جول رہتا تھا۔ باتوں باتوں میں اسلام کی دعوتِ توحید اور مسائل کا تذکرہ اور ان پر تبادلہ خیال ہوتا رہتا تھا۔ ہر مسلمان اخلاص اور حسن عمل کا پیکر، نیکو کاری، حسنِ معاملہ اور پاکیزہ اخلاق کی زندہ تصویر تھا۔ جو مسلمان کہہ جاتے تھے، ان کی صورتیں ان کے اعمال، ان کے اخلاق، ان کے معاملات یہی مناظر پیش کرتے۔ ان اوصاف کی وجہ سے مشرکین مکہ کے دل خود بخود اسلام کی طرف کھینچے چلے آتے۔ الغرض اس صلح کے نتیجہ میں اسلام جنگل کی آگ کی طرح پھیلنے لگا۔ مؤرخین اور سیرت نگاروں کا بیان ہے کہ اس صلح سے لے کر فتح مکہ تک اس قدر کثرت سے لوگ اسلام لائے کہ اس سے قبل نہیں لائے تھے۔

حضرت خالد بن ولید اور حضرت عمرو بن العاص کا قبولِ اسلام

صلح حدیبیہ کو اللہ تعالیٰ نے فتحِ مبین قرار دیا ہے۔ لیکن یہ اجسام کی نہیں قلب کی فتح و تسخیر کا معاملہ تھا۔ اس مرحلہ پر اسلام کو اپنی دعوت کی اشاعت

کے لیے امن درکار تھا جو اس صلح سے حاصل

ہو گیا۔ دعوتِ توحید کی وسعت کو دیکھ کر خود قریش یہ سمجھنے لگے تھے کہ یہ ہماری شکست اور جنابِ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فتح ہے۔ آپ کو معلوم ہے کہ صلح حدیبیہ سے قبل قریش اور اہل ایمان کے مابین جو معرکے ہوئے تو ایک جنگجو اور باصلاحیت شہسوار کی حیثیت سے قریش کی صفوں میں خالد بن ولیدؓ کا نام ممتاز نظر آتا ہے۔ گھڑ سوار دستوں کی قیادت انہی کے سپرد رہتی تھی۔ غزوہ اُحد کے موقع پر ان ہی کی تدبیر سے قریش کی شکست فتح میں بدل گئی تھی اور مسلمانوں کو شدید نقصان اُٹھانا پڑا تھا۔ حدیبیہ کے موقع پر بھی قریش نے گھڑ سواروں کا ایک دستہ ان کی زیرِ پرکاش نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا راستہ روکنے کے لیے بھیجا تھا۔ آپ کو اطلاع مل گئی اور حضورؐ نے راستہ بدل دیا۔ ورنہ خالد بن ولیدؓ تو حضورؐ کا راستہ روکنے کے لیے رابغ سے بھی آگے لکل گئے تھے۔ حضورؐ نے مسلمانوں کے ساتھ حدیبیہ کے مقام پہنچاؤ کیا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جگہ جگہ پڑاؤ ڈال رکھے تھے۔

خالد ابن ولید کو جب پتہ چلا تو وہ بھی اپنے گھر سواروں کے دستہ کے ساتھ
ٹکڑے حدیبیہ پہنچ گئے۔

خالد ابن ولید کا انوکھا طرز عمل :- یہاں پہنچ کر خالد ابن ولید کی طرف سے
یہ انوکھے طرز عمل کا مظاہرہ ہوا۔ یہ ایک ایسے پڑاؤ پر پہنچ گئے جہاں صحابہ
رام نہیں سے دوڑھاٹی سو کی نفری فروکش تھی۔ خالد نے انتہائی کوشش کی کہ
اسی طرح یہ اہل ایمان مشتعل نہ ہو جائیں اور کسی مسلمان کا

ایک مرتبہ ذرا ہاتھ اٹھ جائے۔ اس بات کو ذرا سمجھ لیجئے کہ قریش کی کچھ روایات
تھیں چونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم احرام کی
حالت میں تھے اور ان کی قدیم روایات چلی آرہی تھیں کہ محرم پر ہاتھ نہ اٹھایا
جائے۔ اس لیے خالد ابن ولید جنگ کی پہلی نہیں کرنا چاہتے تھے۔ لیکن انہوں
نے اشتعال انگیزی کی حتیٰ الامکان کوشش کی۔ وہ اپنے گھوڑے لے کر بار بار
صحابہ رضہ کی اس جماعت پر ایسے چڑھ چڑھ کر آئے ہیں جیسے ان کو گھوڑوں کے
توں سے کچل دیں گے۔ کئی بار انہوں نے اس عمل کو دہرایا لیکن جو حکم تھا
جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ کرام رضہ اس پر کاربند رہے۔ نہ کوئی
برائسل ہوا، نہ کوئی بھاگا اور نہ ہی کسی نے مدافعت کے لیے ہاتھ اٹھایا۔ لہذا میں
سمجھتا ہوں کہ نظم و ضبط

اتنا برا اثر ہو چکا تھا کہ وہ زیادہ دیر تک نہیں کر سکے اور ان کا
حائل دل بالآخر مستقر ہوا جس کا ظہور صلح حدیبیہ کے بعد ہوا اور وہ مشرف برائیان
ہونے کے لیے مدینہ کے لیے عازم سفر ہوئے۔ ایمان لانے کے بعد یہی خالد ابن
ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ "سیف من سیوف اللہ" قرار پائے۔

حضرت عمرو ابن العاص کا معاملہ :- حضرت خالد ابن ولید رضہ جب سوئے
مدینہ چلے ہیں تو راستہ میں حضرت عمرو ابن العاص مل گئے جو قریش کے ایک
اعلیٰ درجہ شجاع و دلیر اور فنونِ حرب کے بہت ماہر تسلیم کیے جاتے تھے۔ یہی
تھے جن کو سفیر بنا کر قریش نے حبشہ ہجرت کرنے والے مہاجرین کی بازیابی کے
لئے شہر نبوی میں جنابِ نباشی رح کے دربار میں حبشہ بھیجا تھا۔ حضرت خالد

نے دریافت کیا کہ کہاں کا قصد ہے! بولے اسلام قبول کرنے کے لیے مدینہ جا رہا ہوں۔ میرے دل نے تسلیم کر لیا ہے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول برحق ہیں اور اسلام اللہ کا نازل کردہ دین ہے۔ حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے کہا اپنا بھی یہی حال ہے۔ قریش کے یہ دونوں مایہ ناز اور جلیل القدر فرزند بارگاہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم صابجاہا الصلوٰۃ والسلام میں حاضر ہوئے اور دولتِ ایمان سے مشرف ہوئے۔ اور اس طرح وہ جوہر جو اس وقت تک اسلام کی مخالفت میں صرف ہو رہا تھا اب اسلام کی محبت اور اس کی اشاعت و توسیع میں صرف ہونے لگا۔ حضرت خالد ابن ولید رضی اللہ عنہ اور حضرت عمرو ابن العاص رضی اللہ عنہ دورِ نبوت اور بعدہ دورِ خلافت صدیقی و فاروقی میں وہ کارہائے نمایاں انجام دیئے کہ رہتی دنیا تک بھلائے نہیں جاسکتے۔ اول الذکر کا دنیا کے عظیم ترین جرنیلوں میں شمار ہوتا ہے۔ دورِ صدیقی میں فتنہ ارتداد کی سرکوبی میں انہوں نے ہی فیصلہ کن کردار ادا کیا تھا۔ اسی طرح کسریٰ پر ابتدائی کاری ضرب انہی نے لگائی تھی اور انہی نے انہوں کے ہاتھوں قبصر کی سلطنت میں سے شام کا ملک اسلام کا قلمرو میں شامل ہوا اور آخر الذکر مصر کے فاتح ہوئے۔ ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان دو عظیم انسانوں کا قبول اسلام دراصل صلح حدیبیہ ہی کے ثمرات کا مظہر تھا۔ اس صلح حدیبیہ کے ثمرات و فوائد میں سے چند ہی کا اس مختصر وقت میں ذکر کر سکا ہوں۔ البتہ ایک بات مزید عرض کر دوں کہ درحقیقت یہ صلح حدیبیہ ہی فتح مکہ کی تمہید بنی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سترہ سے سترہ سال تک جو امن و سکون کے جوہر دو سال ملے ہیں اس میں توحید کی انقلابی دعوت نے نہایت سرعت کے ساتھ وسعت اختیار کی اور مسلمانوں کی ایک بڑی جمعیت فراہم ہو گئی۔ فتح مکہ کے احوال پر میں آگے قدرے اختصار سے کچھ عرض کروں گا۔

ایک حادثہ فاجعہ میں نے عرض کیا تھا کہ مصباح صفحہ کی جو جماعت بنفس نفیس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیرِ تربیت تیار ہو رہی تھی، صلح حدیبیہ کے بعد ان کے دلوں پر کراہت نے گرد و پیش کے مختلف قبائل میں اسلام کی انقلابی دعوت کی نشر و اشاعت کے لئے بھیجے۔ اسی دوران میں ایک قبیلہ نے اس کام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نقصان اور زک پہنچانے کا ذریعہ بتایا

چنانچہ اس قبیلہ کی طرف سے تقاضا آیا کہ ہمارے یہاں اپنے چند مبلغین بھیجے تاکہ وہ یہاں آکر ہمیں قرآن پڑھائیں اور اسلام کی تعلیم دیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب صفہ میں سے ستر صحابہ کرام کو بھیج دیا۔ انہوں نے ایک جگہ پہلے ہی سے طے کی ہوئی تھی جہاں اس قبیلہ کی ایک بڑی نذری چھپی ہوئی تھی۔ وہاں انہوں نے یک بارگی حملہ کیا اور ستر صحابہ کرام میں سے ایک کے سوا سب شہید ہو گئے۔ بچے والے حضور کی خدمت میں واپس ہوئے اور حضور کو سارا ماجرا سنایا۔ آپ کو اس حادثہ فاجعہ پر انتہائی صدمہ ہوا۔ اس کے بعد حضرت نے فجر کی نماز میں آخری رکعت کے رکوع سے اٹھ کر مسلسل ایک ایک دم وہ دم لے کر قنوت پڑھی جو قنوت نازلہ کے نام سے مشہور ہے۔

بہر حال اب پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مابعد اور فتح مکہ سے قبل ظہور پذیر ہونے والے چند دوسرے اہم واقعات کی طرف:

بیرون عرب دعوتی خطوط کی ترسیل | بجزیرہ نمائے عرب سے باہر بھی متعدد دسلاطین کو اپنے دعوتی مکتوبات ارسال فرمائے۔ اس سے پہلے بیرون عرب آپ نے کوئی نامہ مبارک نہیں لکھا نہ اس سے قبل آپ نے کوئی ایچی بھیجا۔ ابھی تک سنہ ہجری تک تمام دعوتی و تبلیغی سرگرمیاں جزیرہ نمائے عرب کے اندر اندر تھیں۔ اس سے باہر کوئی دعوتی سرگرمی نہیں تھی لیکن صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سنہ ہجری میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوتی سرگرمی عرب کی حدود سے باہر بھی شروع فرمائی اور آپ نے مختلف صحابہ کو ایچی بنا کر عرب کے اطراف و جانب میں تمام سربراہان سلطنت کی جانب بھیجا اور انہیں اسلام لانے کی دعوت دی۔

یوں سمجھیں کہ گویا صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اب حضور کی دعوتی سرگرمیاں دو شاخوں میں بٹ گئیں۔ ایک اندرون ملک عرب اور دوسری بیرون ملک عرب۔ آخر الذکر مرحلہ میں انقلاب محمدی علی صاحب السلاطین والسلام کا سوا تو ال (Seventh Phase) قرار دیا کرتا ہوں۔ اس مرحلہ کے متعلق مجھے قدرے تفصیل سے اگلے جلد کو گفتگو کرنی ہے۔ اندرون عرب ان دس سالوں میں جو کچھ ہوا ہے میں چاہتا ہوں کہ پہلے اسے اختصار کے ساتھ مکمل کر دوں۔

اگلے سال ذیقعدہ سنہ ۶ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ قضا ادا فرمایا۔ اس نے عمرہ | آپ نے اعلان کر دیا کہ جو اصحاب پچھلے سال حدیبیہ میں موجود تھے ان میں سے

کوئی نہ نہ جائے۔ سب طہیں۔ چنانچہ اس دوران جو لوگ فوت ہو گئے تھے ان کے سوا سب نے آپ کی پکار پر لبیک کہا۔ اور عرس کی سعادت حاصل کی۔ صلح حدیبیہ میں طے شدہ شرط کے مطابق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے جلو میں حالت احرام میں مکہ شریف لائے۔ حضور اور صحابہ کرامؓ باؤ اور بلند تبلیہہ کہتے ہوئے حرم شریف کی طرف بڑھے۔ حضرت عبداللہ ابن رواحہ انصاری نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹ کی مبارک پٹے یہ رجز پڑھتے جاتے تھے۔ ان اشعار کو امام ترمذی نے شامل میں نقل کیا ہے :-

خلدا بسى الکفر عن سبيله	کافرو! آج سامنے سے ہٹ جاؤ۔
اليوم لنضربکم علیٰ تنزیله	آج تم نے اتارنے سے روکا تو ہم تلوار کا دار
ضربا یزید الہام عن مقبلہ	کریں گے۔ وہ دار جو سر کو خواہاں ہو
ویذہل المخیل عن خیلہ	سے الگ کر دے اور دوست کے کل

سے دوست کی یاد بھلا دے۔

صحابہ کا ہم بغیر تھا اور وہ کعبہ شریف کی دید سے شاد کام ہو رہے تھے اور پورے جوش و خروش اور شہم تر سے عمرہ ادا کرنے کی تہاؤ آرزو کو بجا لا رہے تھے۔ شرط کے مطابق حضورؐ اور صحابہؓ تین دن تک مکہ میں مقیم رہے۔ قریش کے تمام بڑے بڑے لوگ مکہ سے نکل گئے کہ نہ ہم دیکھیں نہ ہمارا خون کھولے اور نہ کوئی تصادم اور حادثہ وقوع پذیر ہو۔ لہذا وہ سب کے سب پہاڑوں پر چڑھ گئے۔

قریش کی شکست خوردگی حقیقی نہیں تو معنوی طور پر یہ قریش کی زبردست شکست تھی اور حضورؐ اور صحابہؓ کے ادائے عمرہ سے ان کی ساکہ کو بڑا شدید نقصان پہنچا تھا۔ اس کی وجہ کیا تھی! یہ کہ اس وقت صورت حال یہ تھی کہ اگرچہ عرب میں کوئی باقاعدہ حکومت نہیں تھی لیکن پورے عرب کی سیاسی، مذہبی اور معاشی سیادت و قیادت قریش کے ہاتھ میں تھی۔ گویا ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ باقاعدہ اور تسلیم شدہ نہ سہی لیکن بغاوت احوال و حقیقت (۱۹۶۰ء) قریش کو پورے عرب پر ایک نوع کی حکمرانی حاصل تھی۔ اگرچہ کوئی باضابطہ اعلان شدہ (Declared) حکومت نہیں تھی کوئی تحریری معاہدہ یا دستور و آئین موجود نہیں تھا۔ اس لئے کہ وہاں قبائلی نظام تھا۔ لیکن قدیم روایات موجود تھیں جس کے **باقی صفحہ**

دستِ دِن سکندے نیوین ممالک میں

امینِ تعلیم اسلامیہ ڈاکٹر اسرار احمد صاحب اور قلمِ تنظیم برائے پرنس
پاکستان جناب قمر سعید قریشی ۲۳ جون ۱۹۷۳ء کو ناراضی، ڈنمارک اور
سویڈن کا دورہ مکمل کر کے لاہور واپس پہنچے ہمارے ایک معاون کا
مفتی مقبول الرحیم نے تاریخین میناٹ کے لئے جناب قمر سعید صاحب
کے تحریری یادداشتوں اور گفتگو کے مدد سے اس دورے کے مختصر
روداد مرتب کی ہے۔ تقاریر کے کیسٹ اور تفصیلی رپورٹیں موصول
ہونے پر انشاء اللہ اس دورے کے مزید پہلو بھی سامنے آئیں گے۔

احاطہ

ڈنمارک میں مقیم ایک پاکستانی بھائی ملک محمد اسحاق صاحب کو گزشتہ سال قرآن کھین
میں ماہ رمضان المبارک (۱۴۰۵ھ) کے دوران ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کے دعوے ترجمہ قرآن
میں شرکت کا موقع ملا تو ان کے دل میں خواہش پیدا ہوئی کہ ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کو
سکندے نیوین ممالک میں مقیم پاکستانی اور دیگر ممالک کے مسلمانوں تک قرآن کا پیغام پہنچانے
کی دعوت دی جائے۔ ڈنمارک واپس جا کر انہوں نے ہم خیال احباب سے مشورہ کیا۔ ملک
اسحاق صاحب کی کوششوں کے نتیجے میں ڈنمارک میں پاکستانی احباب کی ایک تنظیم عبد شمس
ترجمہ و سنت نے ڈاکٹر صاحب کو ڈنمارک کے دعوتی و تبلیغی دورے پر بلانے کا فیصلہ کیا۔
اس مجلس کے نائب صدر جناب خالد محمود، ملک اسحق صاحب کے بیٹے ہیں۔ مجلس کا
دعوت نامہ انجمن خدام القرآن لاہور کے حلقہ محسنین کے رکن ملک مسعود صاحب کے
ذریعے لاہور پہنچا۔ اپریل کے آخری عشرے میں ڈاکٹر صاحب کی رضا مندی کے بعد وہ
کئی تیاریوں کا سلسلہ شروع ہوا تو ناروے اور سویڈن کے پاکستانی احباب بھی اس سلسلہ

مشاک ہالم میں دوس اور سوال جواب کی نشستوں کا اہتمام کر لیا۔ ۱۰ اور یوں ۱۵ جون سے ۲۲ جون تک ایک بھر پور پروگرام ترتیب پایا گیا۔

روانگی سے قبل اٹھ روز تک تقریباً روزانہ ہی مجلس اشاعت توجید سنت کے صدر حاجی عبداللہ صاحب اور قمر سعید قریشی صاحب کے درمیان ٹیلیفونی رابطہ قائم رہا لیکن پاکستان میں عید کی چھیڑوں اور چند دیگر وجوہات کی بنا پر ویزے کا مسئلہ حل نہ ہو سکا۔ اس لئے ڈاکٹر صاحب اور قمر سعید قریشی صاحب کو بہت ہی اہم مصروفیات مؤخر کر کے ۱۲ جون کو دیزوں کے حصول کے لئے اسلام آباد کا سفر کرنا پڑا کیونکہ جمعہ ۱۳ جون کی شب کو لاہور اور پھر اسلام آباد سے روانگی طے تھی۔ اسلام آباد سے صرف نارے کا دیزہ لگ سکا۔ البتہ مجلس اشاعت توجید سنت کے ذمہ دار حضرات سے ٹیلیفون پر یہ طے پایا کہ ڈاکٹر صاحب حسب پروگرام یہاں سے روانہ ہوں گے۔ اور ڈنمارک کا دیزہ انتشاء اللہ کوپن ہیگن کے ہولٹے اڈے پر ہی مل جائے گا۔ ۱۴ جون کی صبح کو ساڑھے سات گھنٹے کی مسلسل پرداز کے بعد جب دونوں حضرات کوپن ہیگن کے ہولٹے اڈے پر پہنچے تو مجلس اشاعت توجید سنت کے صدر جناب حاجی محمد عبداللہ اور نائب صدر جناب خالد محمود اپنے بہت سے احباب کے ساتھ استقبال کے لئے موجود تھے۔ خان ٹریوڈ کے مالک جناب مسعود خان کے تعاون سے ویزے کے حصول کا مسئلہ اتنے مختصر وقت میں حل ہو گیا کہ ابھی جہاز کے بہت سے مسافر اپنا سامان بھی وصول نہ کر پائے تھے۔ ملک مسعود صاحب جن کا ذکر پہلے آچکا ہے ۱۳ جون کو ہی براستہ لندن کوپن ہیگن پہنچ چکے تھے اور ہوائی اڈے پر موجود تھے۔ بعد ازاں پوسے دوسرے کے دوران تمام پروگراموں میں شرکت کیے دعوت قرآنی کے اس وفد کے ساتھ آگے بڑھنے سے بیشتر مناسب یہی ہے کہ ان ممالک کے جغرافیہ اور معاشرت کے بارے میں چند بنیادی امداد بیان کر دیے جائیں تاکہ بات کو سمجھنے میں آسانی رہے۔ سکندریہ نیوین ممالک قطب شمالی کے بالکل قریب اُس خطے میں واقع ہیں جس کے بارے میں یہ بات مشہور ہے کہ وہاں چھ ماہ کا دن اور چھ ماہ کی رات ہوتی ہے اور یہ بات بڑی حد تک درست ہے۔ موسم گرما میں یعنی آج کل وہاں سورج کے نکلنے اور ڈوبنے کے اعتبار سے رات اتنی مختصر ہوتی ہے کہ عشاء اور فجر کے درمیان بشکل ڈھائی تین گھنٹے کا وقفہ ہوتا ہے اور پھر سورج غروب ہونے کے بعد

انی روشنی باقی رہتی ہے کہ اُس پر رات کا گمان نہیں ہوتا بس ایسی ہی کیفیت رہتی ہے جیسے ہمارے ہاں نماز مغرب کا وقت ہو۔ نمازوں کے اوقات سے تاریں کوراتیں اس انوکھی کیفیت کا اندازہ کرنے میں آسانی رہے گی۔ نماز فجر عموماً صبح ڈھائی اور بجے کے درمیان ظہر بالعموم دوپہر کو ڈیڑھ دو بجے، عصر کی نماز تمام چھ بجے کے لگ بھگ بارہ رات دس اور ساڑھے دس کے آس پاس اور عشرہ اکثر و بیشتر رات بارہ بجے جاتی ہے۔ اس لئے نماز پڑھنے والوں کو آرام کا وقفہ عشرہ و فجر کی بجائے فجر کے درمیان ملتا ہے۔

ان ممالک کی معاشرت کے بارے میں انگریزی زبان کی اصطلاح

بہت جامع اور موزوں ہے۔ یعنی ایسے معاشرے جہاں روایات، اخلاق اور معاشرتی بندھنوں کے خلاف بغاوت کو نہ صرف یہ کہ اخلاقی اعتبار سے میعوب سمجھا جاتا بلکہ قانوناً بھی جائز اور درست تسلیم کیا جاتا ہے۔

سیاسی آزادیوں اور خلاصی ریاست کی ذمہ داریوں کو حکومتیں عملاً پورا کر رہی ہیں یا نہ کر رہی ہیں حیرانہ اور آمرانہ حکومتوں کے متائے ہوئے لوگوں کو سیاسی پناہ اور معاشی تباہی کی جاتی ہے۔ اس حوالے سے پیپلز پارٹی کے کارکنوں کی ایک بڑی تعداد رشتہ کئی سال سے ان ممالک میں سیاسی پناہ لئے ہوئے ہے۔ پیپلز پارٹی کی کشندہ یثرون کے علاوہ بھی ان ممالک میں آباد تارکین وطن ہیں پاکستانیوں کی تعداد سب سے زیادہ ہے۔ ان میں سے اکثر کا تعلق پنجاب کے ضلع گجرات سے ہے۔ اور انہیں وہاں م کرتے ہوئے بالعموم سولہ سترہ برس کا عرصہ ہو چکا ہے۔

آئیے اس مختصر سیاسی اور جغرافیائی پس منظر کو ذہن میں رکھتے ہوئے پھر ہم اکثر اسرار احمد صاحب اور قمر سید قریشی صاحب کے تعاقب میں چلتے ہیں۔

ہوائی اڈے کی کاروائیوں اور استقبال کے لئے تشریف لانے والے یارانِ وطن کے بنوس مصافحوں اور مصافحوں سے فارغ ہو کر یہ قافلہ نونجے صبح رہائش گاہ پر پہنچا۔ نازِ ظہر کے بعد برہنگم سے ایک اہل حدیث عالمِ دین اور جریدہ ”صراطِ مستقیم“ کے ایڈیٹر لانا محمود احمد میر پوری ملاقات کے لئے تشریف لائے۔ ساڑھے چار بجے دسیر و زبید کی مسجد میں سوال جواب کی مختصر نشست منعقد ہوئی۔ مسجد کے مصری امام

مولانا محمد ابوالبن نے عربی زبان میں ڈاکٹر صاحب کا تعارف کرایا۔ کم و بیش پچاس
 شرکار میں پاکستانی، ہندوستانی اور عرب ممالک کے باشندے شامل تھے۔ ایک
 اردنی بزرگ ابوطاہر مدنی نے اقامتِ دین کے حوالے سے مسلمانوں کی ذمہ داریوں پر
 کی۔ زبانی جواب کے علاوہ انہیں ”مسلمانوں پر قرآن کے حقوق“ کا عربی ترجمہ
 کیا گیا۔ ایک مقامی نو مسلم عبدالواحد پیدرسن صاحب سے بھی اس نشست میں تقا
 ہوا۔ نماز عصر کے بعد دلیلی ہال میں حاجی عبداللہ صاحب کے بہ جزائے شاہد
 نے سورہ مائدہ کی آیات تلاوت کر کے پروگرام کا باقاعدہ آغاز کیا۔ نعت خوانی
 بعد مرکز اسلامی سے منسلک پاکستانی عالم دین مولانا محمد نواز ظفر نے اتحادِ دین
 کے موضوع پر سورہ صف کی آیت ”هو الذی ارسل رسولہ بالہدی“ ...
 کی روشنی میں نعت گھنٹے تک خطاب فرمایا۔ ڈاکٹر صاحب کے درسِ قرآن سے پہلے
 مولانا محمود میر پوری نے اپنے مخصوص انداز میں بطورِ تعارف ڈاکٹر امجد صاحب
 کی ذات اور خدمات کا تذکرہ کیا۔ ڈاکٹر صاحب نے بھی سورہ صف کی انہی آیات
 کے بعد مولانا محمد نواز ظفر کے خطاب کے حوالے سے ہی بات شروع کی اور ڈیڑھ
 کے منقل خطاب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے مقصد اور آپ
 کے بعد امت کی ذمہ داریوں کے حوالے سے فریقہ اقامتِ دین کی اہمیت کو دہرایا
 کوپن ہیگن میں یہ اس دورے کا پہلا بھرپور اجتماع تھا۔ حاضرین کی تعداد کا
 اندازہ پانچ سو سے زائد ہی تھا۔ اجتماع کے بعد ایک پاکستانی دوست مبینہ
 ہال کھانے کا اہتمام تھا۔ نمازِ عشاء کے بعد کھانا کھا کر فارغ ہوئے تو گھڑیوں
 تاریخ بدل چکی تھی۔ فقہ مختصر یہ کہ رات پون بجے بستر پر لیٹنے کا موقع ملا اور
 نماز فجر کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے۔ فجر کے بعد حاجی عبداللہ صاحب اور ادریس
 کے ہمراہ ڈاکٹر صاحب بذریعہ کار سوئڈن کے دار الحکومت سٹاک ہوم کے لئے روانہ
 ڈاکٹر صاحب کو اٹھ گھنٹے کے طویل سفر کے دوران کار کی پچھلی نشست پر آرام کا موقع
 کو غرض سے قمر سعید قریشی صاحب کوپن ہیگن میں ہی آرام کرنے کا فیصلہ کیا۔ سٹاک
 کے میڈیوڈ گاہال میں ڈاکٹر صاحب نے خطاب کیا۔ یہاں بھی چار پانچ سو حاضرین
 متفرق تھے لیکن پیپلز پارٹی کے علاوہ وطن رہنماؤں اور ان کی بیگمات کے مظاہر

لمیوں نے حاضرین کی آمد کو خاصا متاثر کیا۔ کیونکہ انہوں نے یہ افواہ پھیلانے کا اہتمام کیا تھا کہ ہم مظاہرے کے ساتھ فساد بھی کریں گے۔ اس لئے دین کے ساتھ دلچسپی لینے والے شرفاء کی اکثریت نے گھروں میں بیٹھے رہنے ہی میں عافیت سمجھی۔ البتہ ڈاکٹر حب کی آمد کے موقع پر مظاہرین نے جن کی تعداد پاکستانی اخبار نولے وقت کی اطلاع مطابق تیس تھی، واپس جاؤ واپس جاؤ کے نعرے بلند کیے۔ اگلے روز صبح دس بجے لوں کی مسجد میں سوال جواب کی نشست منعقد ہوئی۔ حاضری سو کے لگ بھگ تھی۔ نشست میں الا آباد بھارت کے کلیم صدیقی ہری پور سہارہ کے رشید تنولی مہران بے ڈاکٹر نور خان کراچی کے تاجر عبدالقادر مین اور راجہ ابراہیم سے خصوصی تعارف ملا۔ اسی مسجد میں نماز ظہر کے فوراً بعد درس قرآن کا پروگرام تھا جس کے اختتام کے ساتھ کوپن بیگن واپسی کا سفر درپیش تھا۔ آٹھ گھنٹے کا یہ طویل سفر سڑک سے بیاہ بجے شام مکمل ہوا۔ سترہ جون کو دوپہر کا کھانا ان شرف صاحب کے ہاں ملے تھا۔ نماز عصر مولانا محمد ابوبلین کی مسجد میں ادا کی۔ وہاں کچھ عرب اور پاکستانی احباب کے اجتماع کا بندوبست بھی تھا۔ عیروں تک اپنا مافی الضمیر پہنچانے کے لئے تو ڈاکٹر صاحب کو انگریزی کا سہارا لینی پڑا۔ البتہ پاک و ہند کے احباب سے گفتگو اردو میں ہوئی۔ سوال جواب کا سلسلہ نو بجے تک چلتا رہا۔ ابھی نماز مغرب میں خاصا وقت باقی تھا۔ اس لئے مولانا محمد ابوبلین کی پُر غلوس محفل کو بادل ناخاستہ چھوڑ کر مجلس شاعت توحید و سنت کے نائب صدر جناب خالد محمود کے گھر کی راہ لی کہ رات کے کھانے کا پروگرام وہیں تھا۔

اٹھارہ جون کو نماز ظہر پہلے کوپن بیگن کی قدیم آبادی میں واقع والنگ مارکیٹ اور رائونڈ ٹاؤن کا نظارہ کیا۔ ۲ بجے تنظیم اسلامی کے احباب سے خصوصی ملاقات ملے تھی۔ سویڈن میں جماعت اسلامی کے ہم خیال احباب تنظیم اسلامی کے نام سے کام کر رہے ہیں۔ بقول ان کے انہوں نے یہ نام اس لئے اختیار کیا ہے کہ وہ اپنے آپ کو تقویٰ و تنظیم کے اس معیار پر نہیں پاتے کہ جماعت اسلامی کا نام استعمال کریں۔ یہ حضرات ”تنظیم“ نام کا اپنا ایک ہفت روزہ شائع کرتے ہیں اور تبلیغی مقاصد کے لئے انہوں نے پرائیویٹ ریڈیو سٹیشن بھی قائم کیا ہوا ہے جس کا نام الفتح ہے۔ تنظیم کے خاتر

اور ریڈیو سیشن دیکھنے کے بعد سواپانچ بجے تنظیم کے رفیق طارق عسکری صاحب کے ہاں پر بندرہ سولہ حضرات کے ساتھ طویل گفتگو ہوئی۔ مشرک ارمیں تین ارکان اور باقی زعفرانجی۔ تنظیم کے صدر جناب محمد صدیقی صاحب علمی شخصیت ہیں۔ سوئیڈن سے ہفت روزہ ”آزاد“ کے ساتھ قلمی تعاون کا سلسلہ بھی قائم ہے۔ رات ساڑھے آٹھ بجے خان ریڈیو کے مالک جناب مسعود خان صاحب نے ڈاکٹر صاحب کے اعزاز میں کھانے کی دعوت پر کم و بیش پالیس حضرات کو بلا رکھا تھا جن میں پاکستانی سفارتخانے کے دو ذمہ دار حضرات یعنی ٹریڈ کونسلر جناب شاہد باغیچہ اور لیبر اتاشی کرنل صابر علی شاہ بھی شامل تھے۔ کھانے سے پہلے صاحب خانہ کی فرمائش پر ڈاکٹر صاحب نے ”استحکام پاکستان“ کے موضوع پر اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ گفتگو خوردن کی یہ نشست نماز عشاء تک بارہا رہی۔ دیار غیر میں رہنے والوں کی زندگی میں اس قسم کی نشستیں صحرا میں غنڈانوں کی سی شان رکھتی ہیں۔ ان کی اہمیت و افادیت کا اندازہ کچھ وہی لوگ کر سکتے ہیں جو کبھی خود ساختہ جلا وطنی کی لذتوں سے آشنا ہوتے ہوں۔

۱۹۔ جون کا دن مجموعی طور پر سیر و تفریح میں گزرا۔ گیارہ بجے فلائنگ بوٹ بحیرہ بایسک اور بحر شمالی کے مقام اتصال مالو کو دیکھنے گئے۔ واپسی پر طبرک کی نماز کے شہر سے تیس میل کے فاصلے پر ویسٹ برو سلاٹ کا قدیم قلعہ دیکھا جہاں سوئیڈن کے بادشاہوں کے نژاد رات کو محفوظ کیا گیا ہے۔ قلعے کے سرسبز لان میں اور بیس نماز کے گھر سے آیا ہوا کھانا کھایا۔ مغربی شہنشاہوں کی یادگاروں کے سایے میں مشرق کے لذیذ پکوانوں نے عیب لطف بھی دیا مگر دل میں مشرق کے این مسکینوں کی حالت پر کرب اور سوچ کی کیفیت بھی رہ رہ کر پہلو بدلتی رہی جن کا دل مغرب میں ایسا ہے کہ وہ اپنی شناخت سے بھی محروم ہوتے جا رہے ہیں۔

عصر کی نماز سے کچھ پہلے یہ محفل برہم ہوئی۔ نماز قیام گاہ پر پہنچ کر ادا کی۔ نماز کے بعد تنظیم اسلامی (جس کا ذکر اوپر گزر چکا ہے) کے چند رفقاء رجب پر دو گرام تشریف لائے۔ دو گھنٹے کی طویل نشست کو کے دوران تحریک اسلامی کے طریق تنظیم، طریق روزہ اور فلسفہ انقذاب جیسے اہم موضوعات زیر بحث آئے۔ رات کا کھانا مسعود بیگ کے ہاں کھایا۔

۲۰۔ مئی کو اسلامک سنٹر میں ڈاکٹر صاحب نے نماز جمعہ کے اجتماع سے حاضرین کی ت کے مطابق اردو اور انگریزی میں خطاب کیا۔ گفتگو کا موضوع سورہ صافات اور سورہ جمعہ کی آیات کے حوالے سے ”مسلمانوں کی دینی ذمہ داریاں“ تھا۔ نماز جمعہ نراغت کے بعد ساڑھے چار بجے صبا ٹریولنگ ایجنسی کے مالک جناب منور علی شاہ مرد پیر کا کھانا کھایا۔ اس دعوت میں بھی سفارت پاکستان کے میسراناشی کرنل جابر علی اور ریڈیو کونسلر جناب باغیتی موجود تھے۔ کھانے کے بعد اُن کے ساتھ طویل نشست۔ ساڑھے چھ بجے یعنی نماز عصر سے فارغ ہو کر وہاں سے سید سے ہوائی اڈے پہنچے۔ یکے لے جہاز تیار کھڑا تھا۔ اٹھ بجے اوسلو کے فضائی مستقر پر کھڑے تھے۔ ہلاک یا سنٹر کے صدر اظہر صاحب سیکرٹری جنس صاحب اور سنٹر کے امام و خلیفہ مولانا قاری۔ رحمان صاحب دیگر احباب کے ہمراہ چشم براہ تھے۔ مرکز میں پہنچ کر تمام احباب خائف ہوئے۔ نماز مغرب کے بعد اظہر صاحب کے ہاں کھانا کھایا۔ رہائش کا بندر بست یہ بابر بیس کلو میٹر کے فاصلے پر فیصل آباد کے دو بھائیوں میاں اصغر علی اور میاں علی کے پُر فضا ہنگے میں کیا گیا تھا۔ رات ۱۲ بجے کوپن ہیگن کے احباب کا آٹھ گھنٹی مدد نماز جمعہ کے بعد حاجی عبداللہ صاحب کی قیادت میں کاروں میں روانہ ہوا تھا، رہائش گاہ میں پہنچ گیا۔

ہفتہ اکیس جون کو اوسلو کے عوامی ہال میں جسے مقامی زبان میں فالکٹ ہاؤس ہیں۔ تقریباً ڈھائی سو پاکستانی احباب جمع ہوئے۔ مولانا محبوب الرحمان کے تعارفی ت کے بعد ڈاکٹر صاحب نے ”مسلمانوں کی دینی ذمہ داریوں“ کے موضوع پر دو گھنٹے مزید خطاب میں پسے شرح و بسط سے روشنی ڈالی۔ خطاب کے بعد ڈنمارک کے یڈیر انڈریو پیٹ تھا۔ ریڈیو کے بھارتی نثر اور مسلمان نمائندے نے عورتوں کے مسئلے نیچے ادھ جیسے ہوئے سوالات کئے۔ اس اشار میں تمام سامعین قریب ہی واقع ملک منتر میں دوبارہ اکٹھے ہو گئے جہاں شام دس بجے تک سوال جواب کا سلسلہ ہوا۔ رات کا کھانا ایک پاکستانی دوست افضل صاحب کے گھر کھایا۔

۲۲ جون دوسرے کا آخری دن تھا۔ حاجی عبداللہ صاحب اور کوپن ہیگن کے دیگر احباب نے نیارویجی الوداعی ملاقات کے بعد رخصت ہو گئے۔ بارہ بجے اوسلو سے شائع ہوئے

والے جریدے "آواز کے چیف ایڈیٹر میاں زبد رضوانی انٹرویو کے لئے تشریف لائے۔
 کارپوریٹین زبانوں اردو، انگریزی اور ناروے کی زبان نارسک میں چھپتا ہے۔ ان
 انٹرویو کا موضوع بھی "عورت" ہی تھی۔ ناروے میں رہنے والے پاکستانیوں کے
 اور خاندانی مسائل پر بھی گفتگو ہوئی۔

انٹرویو کے بعد مرکز اسلامی میں اس دورے کا آخری پروگرام منعقد ہوا۔ دولت
 دین اور شہادت حق کے کام سے تعارف اور دلچسپی رکھنے والے پچاس ساٹھ افراد
 کے سامنے ڈاکٹر صاحب نے سورۃ حجرات کی آیات کی روشنی میں ایمان اور اسلام کے
 اور تعلق پر روشنی ڈالی اور ہجرت و جہاد کی دعوت پیش کی۔ ڈیڑھ گھنٹے کے دور
 کے مقابلہ دعوت حق کے صاحبین کا یہ قافلہ بذریعہ ہوائی جہاز ۱۷ بجے واپس
 ہینگن ہینچا جہاں منور علی شاہ صاحب اور نسیم باری صاحب آئے لے کر
 دس بجے کی پرواز کے بورڈنگ کارڈ لے منتظر تھے جس کی منزل اسلام آباد تھی۔

بقیہ: "اسلامی انقلاب کے مراحل"

مطابق معاملہ چل رہا تھا۔ جیسا کہ آپ کو معلوم ہے کہ آج تک برطانیہ کا کوئی تحریری دستہ
 (Written Constitution) موجود نہیں ہے۔ بلکہ روایات کی بنیاد پر ان کا معاملہ چل
 رہا ہے۔ کم و بیش یہی معاملہ اہل عرب کا تھا۔ جس کی رو سے گویا قریش عرب کے حکمران تھے۔
 کعبۃ اللہ کے باعث مذہبی سیادت ان کے پاس تھی۔ معاشی اعتبار سے نہایت خوشحال
 میں بیان کر چکا ہوں کہ ان کے قانوں پر کوئی عمل نہیں کر سکتا تھا اس لئے کہ برتیلہ کا مذہب
 بت کی شکل میں بطور ریغالی قریش کے پاس رکھا ہوا تھا۔ چنانچہ قریش کو پورے عرب پر چڑھا
 و قیادت حاصل تھی وہی اسلامی انقلاب کی راہ کی سب سے بڑی رکاوٹ تھی۔ لہذا یہ دور
 کہ ہجرت کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے زیادہ ان کے خلاف اقدامات فرمائے
 ذکر میں اپنی گذشتہ تین تقریروں میں تفصیل سے کر چکا ہوں۔

اب آئیے یہودیہ کے ساتھ معاملات کے احوال کو اٹل کی طرف اور خاص طور پر ان
 کا حازہ، صلو، م، ک، ا، گ، اصلہ، سرخ، ا، ک، ط، ر، ق، ع، ر، ر، ا،

سلامی قوانین اور جدید سائنسی نقطہ نظر

اسلام جس کو ہم دینِ فطرت مانتے ہیں اس پر اہل مغرب اور مغرب پرست طبقہ کے حضرات اعتراض کرتے آئے ہیں۔ ہم ان اعتراضات کی بات کر رہے ہیں جو کہ اہل مغرب مغرانیات دانوں (Socialogists) نے مادہ کو چار شاخوں کی اجازت پر کئے ہیں اور ہمارے یہاں مغرب پرست طبقے نے Yes-man کا کردار جوئے ان کے اعتراضات کو ماننا ہی نہیں بلکہ اس کو تانہ بھی کیا۔ جس کی مثال ایوب خان کا قانون ہے جو بدستور

مڑے کی بات یہاں یہ ہے کہ آج کی سائنس محض ثبوت کے ذریعے ان مغرانیات دانوں کے نظریے کی نفی کر رہی ہے۔ اس دامنِ استیجور پر پہنچ رہے ہیں کہ انسان متعدد ازدواج کی فطرت ہی پر پیدا کیا گیا ہے۔

امریکہ کے صوبہ آئیوہ کے سائنسی جدیدے ڈسٹنڈر اپریل ۲۸۵ (Discover, APRIL, ۱۹۵۵) کی اشاعت مندرجہ بحث کی گئی ہے اور ریسرچ کام کی تفصیل بیان کی گئی ہے۔

اس جدیدے کے مطابق، سائنس دانوں نے انسان کی بناوٹ کا تقابل اس کے قریب ترین جاندار یعنی بندرگولوں سے کیا۔ جو کہ اپنی ساخت، قد و قامت، جسامت اور رویے میں کسی نہ کسی طرح مختلف ہیں یعنی ان بندرگولوں میں دوسری نسل سے کسی نہ کسی طرح مختلف ہے۔ ان میں بندروں کی بعض نسلیں ایک زوجگی کی حالت میں زندگی بسر کرتی ہیں مثلاً گیبون (Gibbon) اور کچھ کثرت ازدواج کی حالت میں یعنی ایک نر کے ماتحت کئی مادہ ہوتی ہیں۔ ریچائسل کے بندر۔

سائنس دانوں نے دیکھا کہ بندر کی وہ نسل جو کہ اپنی زندگی ایک زوجگی کی حالت میں بسر کرتی ہے یعنی ایک نر اور ایک مادہ بنتا ہے اس میں نر اور مادہ قد و قامت اور جسامت میں برابر ہوتے ہیں۔ مثلاً گیبون نسل کے نر اور مادہ وقت اور جسامت میں کوئی فرق نظر نہیں آئے گا۔ جبکہ بندر کی وہ نسل جو کثرت ازدواج کی حالت میں زندگی بسر کرتی ہے جیسا کہ گوریلا بندر کی نسل کہ ایک نر کے ماتحت متعدد مادہ ہوتی ہیں اس نسل کے نر قد و قامت اور جسامت سے بڑے ہوتے ہیں۔

اس طرح سائنس دان اس نتیجہ پر پہنچے کہ اگر قد و قامت اور جسامت نر اور مادہ کی برابر ہیں تو وہ نسل فطرتاً ہی پر پیدا کی گئی ہے اور اگر نر کی قد و قامت اور جسامت مادہ سے زیادہ تو وہ نسل متعدد ازدواج کی فطرت کی نشانی ہے۔

جب سائنس دان یہ اصول لے کر حضرت انسان کی طرف متوجہ ہوئے تو ان کو پتہ چلا کہ انسان میں مرد و زن عورت سے اوسطاً ۲۰٪ زیادہ ہے اور اس کا قد عورت سے اوسطاً ۸٪ زیادہ ہے۔ لہذا وہ اس بات ماننے پر مجبور ہو رہے ہیں کہ انسان فطرتاً متعدد نازدواج کی فطرت پر پیدا کیا گیا ہے۔

مرد یہ بھی ایک مثال نہیں ہے بلکہ سائنس دانوں نے یہ بھی دیکھا ہے کہ ایک زوجہ کی حالت میں زیادہ گوارہ کچھ فاصلہ سے دیکھا جائے تو وہ مختلف نظر نہیں آتے۔ اس میں بھی بہترین نسل کے بندروں کی مثال دی گئی ہے۔ لیکن متعدد نازدواج کی نسل کے بند جن کی بہترین مثال گوریلا نسل کے بند ہیں نر و مادہ میں دور ہی سے کی جاسکتے ہیں جبکہ گوریلا نر کی پیٹھ پر سفید بال ہوتے ہیں اور سر اٹھایا ہوا ہوتا ہے۔ جو کہ نر اور مادہ کی تیز دور ہی کر دیتا ہے۔

یعنی ایک زوجہ کی حالت میں دور سے نر و مادہ میں کوئی فرق نظر نہیں آئے گا۔ لیکن کثرت ازدواج پر نسل فطرتاً پیدا کی گئی ہے اس میں نر اور مادہ میں دور ہی سے تیز ہو جاتی ہے۔

یہ اصول ہو چکا انسان پر ثابت ہو چکا ہے کہ انسان کے چہرے پر بال اور عورت کی مخصوص ساخت کو دور سے مرد اور عورت میں دور ہی سے تیز کی جاسکتے ہیں جو کہ پھر ایک دفعہ دلیل فراہم کرتی ہے کہ انسان کی پیدائش متعدد نازدواج پر کی گئی ہے اور یہی جبریدہ اسی مضمون میں آگے اس بات کو ایک سرور سے ثابت کرتا ہے کہ مرد کا فطری رجحان متعدد نازدواج کی طرف پایا گیا ہے جو کہ ان کے معاشرے میں وہ غیر قانونی طور پر اس کی کرتا ہے۔ اور اسی سرور سے کے مطابق عورت کا رجحان فطرتاً ایک زوجہ کی طرف یعنی ایک شوہر کی طرف ہے اور اگر وہ عام طور پر کچھ دور سے مرد کی طرف راغب ہوتی ہے تو اس کا وجہ اپنے شوہر کی طرف سے ناکافی جنسی تسکین ہوتی ہے جس میں یا تو محرک داخل ہوتا ہے یا پھر اس کی کوئی اور وجہ ہوتی ہے۔ اس طرح ہم اس نتیجہ پر ہیں کہ انسان میں متعدد نازدواج کا ہونا انسان کی مین فطرت میں داخل ہے۔ تو یہ کس طرح ممکن تھا کہ دین فطرت کو اس کی اجازت نہ دیتا۔

مگر جو مغرب پرست طبقہ کی اکثریت اور ترقی پسند خواتین جو کہ مغربی تمدن کی اندھی تقلید کرتے ہیں وہ اس کی پیروی کرتی آئی ہیں جو کہ دلائل کے معاشرے میں ہو رہا ہے۔

شاید علامہ اقبال نے انہیں جیسے غلامانہ ذہنیت والی کالی بھیڑوں سے متنبہ کیا ہے!

بھروسہ کر نہیں سکتے غلاموں کی بصیرت پر

کہ دنیا میں فقط مردانِ محرم کی آنکھ ہے بینا

..... جامعہ عباسی

Coca-Cola is it!

TRADE MARK REGD.
"COCA-COLA" AND "COCA-COLA" ARE REGISTERED TRADE-MARKS WHICH IDENTIFY
THE BOTTLES OF THE COCA-COLA COMPANY.

راضع کے بہتر آداب
- آپ کا بہترین انتخاب
فریش





پنجاب بیوریج کمپنی لمیٹڈ - فیصل آباد - فون: ۳۳۱۱۱

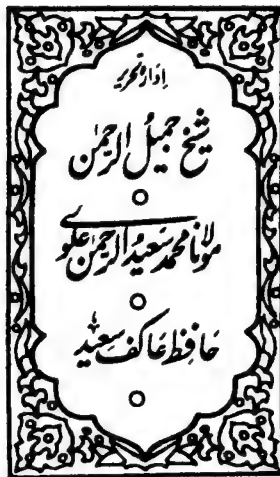
وَقَدْ كَرَّمْنَا قَدْرَهُ فَقَدْ عَلَّمَهُ تَحْقِيقًا وَتَقَا فَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْسِبُ لَهُ عِلًّا غَلِيظًا ۝

ماہنامہ حکماء

پرمسٹرڈ

Dr. S. H. Hussain

New Delhi



جلد — ۳۵

شمارہ — ۸

اگست — ۱۹۸۶

بدون

ذرا تیرہ — ۱۳۰۶



ڈسٹریبیوٹر — ۱۰



۳۶ سے مادل ماون
۹۵۲۲۴۳

سب آفس: ۱۱۔ واؤڈ منزل۔ نزد آرام باغ، تھراہ بیٹ۔ رچی۔ فون: ۷۱۶۵۸۷

مشہولات

- ۳ عرض احوال —————
جیل الرحمٰن
- ۴ تذکرہ و تبصرہ —————
ڈاکٹر اسرار احمد
- ۲۳ فنیہ حج : —————
عازمین ع کی خدمت میں چند گزارشات
ڈاکٹر اسرار احمد
- ۳۹ الہدیٰ (نشت ۳۵-۳۶) —————
”تعمیر سیرت کی اساسات“ سؤدہ دمنون اور سورۃ معارج کی روشنی میں
ڈاکٹر اسرار احمد
- ۵۵ اسلامی انقلاب، مراحل، مدارج، لوازم —————
منہج مبین، منہج مکہ
ڈاکٹر اسرار احمد
- ۷۶ تحریک پاکستان اور نظامِ بعیت —————
چوہدری عبدالحمید
- ۸۱ افکار و آراء —————
(۱) سرور اجیل خاں لغاری کا وضاحتی مراسلہ
(۲) استحکام پاکستان کا خصوصی مطالعہ
(۳) بے حسی کی انتہا : ایک لمحہ فکریہ
- ۱۵ رفت و کار —————

عرضِ احوال

نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ

دوا کچھ ۱۴۰۶ھ مطابق اگست ۸۶ء کا "میشاق" ہدیہ ناظرین ہے۔ چند نازیروانغ کے باعث یہ شمارہ بھی قدرے تاخیر سے قارئین تک پہنچے گا جس کے لیے درہمعدت خواہ ہے۔ اس سال اگست کا مہینہ اہل پاکستان کے لیے دوہری سعادت و مسرت کا پیغام لے کر آیا ہے کہ ۴۴ اگست کو جب ہم یہاں اپنی آزادی کی یاروں و نازہ کر رہے ہوں گے۔ انشاء اللہ اسی روز لاکھوں فرزند ان توحید میدانِ عرفات میں جمع ہو کر اپنی وحدت کا اظہار کر رہے ہوں گے۔

دوا کچھ کے مہینہ کی ہمارے دین میں جواہریت ہے اس سے یقیناً ہر ذی شعور مسلمان واقف ہو گا۔ اس ماہ میں ارکانِ اسلام میں سے پانچوں عظیم ترین رکن حج عَنْ اسْتَطْلَعَ الْبَيْتُ مَسْبُوحًا کی شرط کے ساتھ شامل ہے پھر اسی مہینہ میں ۱۰ ذوالحجہ کو تمام عالم میں مسلمان عید الاضحیٰ کی دو گانہ نماز باجماعت دارتے ہیں اور آیام تشریق میں سنت ابراہیمی کے اعادہ کے طور پر اللہ کی راہ میں جانوروں کی قربانی پیش کرتے ہیں۔ بلکہ یہ کہا جائے تو بالکل صحیح ہو گا کہ اس عید کی نمایاں ترین اور امتیازی شان "قربانی" ہی ہے۔ حج کارکن رکیمن وقوف عرفات ہے، جس کے بغیر حج ہی نہیں ہوتا۔ حج کے جو مراسم، مناک اور ارکان ہیں۔ ان کا تعلق مکہ مکرمہ اس لیے نواح سے ہے۔ جو کہیں ورا د اہیں کیے جاسکتے۔ البتہ "قربانی" جو ارکانِ نبی کا ایک بنیادی رکن ہے اُسے ہمارے دین میں اتنی وسعت دی گئی ہے کہ اسے راضی پر بسنے والا ہر مسلمان حج کے اس بنیادی رکن میں شریک ہو جائے۔ حتیٰ ہی اس قربانی کی حکمت یہ بھی ہے کہ دلوں میں ایک طرف اللہ تعالیٰ کا تقویٰ پیدا ہو۔ بھلائی آیت قرآنیہ :

لَنْ يُنَالَهُ اللَّهُ لَحْوَ مِمَّا دَلَا
 دَمَاءُهَا وَلَكِنْ يُنَالُهُ
 اللہ تک نہیں پہنچا (ان قربانیوں کا)
 گزشت اور خون - البتہ اس تک
 رسائی ہے تمہارے تقویٰ کی۔
 التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ ط

اور دوسری طرف یہ کہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں جانور کی قربانی پیش کرتے وقت مسکن
 اپنا اس جذبہ اور عزم کا اعادہ کرے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں بوقت ضرورت اپنی
 محبوب ترین اشیاء کی قربانی پیش کرنے سے دریغ نہیں کریں گے اور ان کا مال و مال
 اور جسم و جان سب اللہ ہی کا ہے۔ اور اس کی راہ میں لگ جانا کھپ جانا ہی سب
 بڑی کامیالی ہے :

اِنْ صَلَّوْا وَسَلُُّوْا نَسُكًا وَمَجْبٰى
 وَمَعٰى يَلٰهُ رَبِّ الْكَافِرِيْنَ
 "بلے شک میری نماز اور میری قربانی،
 اور میری زندگی اور میری موت سب
 اللہ کے لیے جو مقام جہانوں کا مالک
 اور پروردگار ہے۔"

اللہ تعالیٰ ہمیں توفیق دے کہ ہم اصل روح قربانی کو اپنی شخصیتوں میں جذب
 کرنے کے لیے کہ تمہیں کس لیں اور اپنا مقصد زندگی اس بات کو بنالیں کہ
 "میرا سب کچھ میرے خدا کا ہے"

✽

مسلمانانِ برصغیر کے اعتبار سے ماہ اگست کو یہ اہمیت حاصل ہے کہ ہم اگست
 ۱۹۷۹ء کو ایک آزاد خود مختار ریاست کی حیثیت سے پاکستان کا قیام عمل پر
 آیا تھا۔۔۔ ہر سال کی طرح ۳۱ اگست ۱۹۷۹ء کو بھی یہ کوہ
 پاکستان منایا جائے گا۔ جلسے جلوس ہوں گے، ذرائع ابلاغ مسرت و شادمانی
 کے نغمے اور غلطی پیش کریں گے اور سیلے ٹھیلے ہوں گے۔ الغرض خوشیوں مند
 کے جو طور طریقے بھی دنیا میں رائج ہیں، وہ سب اختیار کیے جاتے رہے ہیں اور
 اس سال بھی کیے جائیں گے۔

مسلمان ہونے کی حیثیت سے ہمارے سوچنے اور غور کرنے کا مسئلہ یہ ہے
 کہ جس مقصد کے لیے پاکستان کا قیام عمل میں آیا تھا، اُس کی طرف کتنی پیش رفت

نی ہے! نہایت دھک کے ساتھ عرض کرنا پڑ رہا ہے کہ اس اعتبار سے جب ہم
بُڑھ جیتے ہیں تو مالیرسی کے اندھیروں کے سوا کچھ اور نظر نہیں آتا۔ یہ صحیح ہے کہ
حاشی طور پر ہم نے نمایاں طور پر ترقی کی ہے۔ لیکن قیام پاکستان کا اصل مقصد
حقیقی محرک تویہ جذبہ تھا کہ:

پاکستان کا مطلب کیا — لا الہ الا اللہ

اس لحاظ سے دیکھا جائے تو ہر در و مند دل اس کا اعتراف کرے گا کہ دینی و اخلاقی
عبار سے مسلمانانِ پاکستان کا حال قیام پاکستان کے وقت کے مقابلہ میں ترقی کے
بجائے زوال و انحطاط سے دوچار ہوتا چلا آ رہا ہے۔ — اخلاقی پہلو سے صرف نظر
نہتے ہوئے اگر ہم قرار داد مقاصد سے فوہ ترمیمی بل تک کے دستوری سفر کا جائزہ
ہیں تو دین کے بارے میں ہمارے حکمرانوں کا رویہ مبہرین ہو جاتا ہے۔ اس رویے کا
مازہ ترین مظہر یہ ہے کہ سینیٹ میں موجود علماء کرام کو نفاذِ شریعت کے لیے پرائیویٹ
ٹیمپش کرنا پڑا۔ اس پر مستزاد یہ کہ پاکستان کی ماں ہونے کا دعوئے کرنے والی
بزرگوار جماعت دن رات اسلام کی سبج پڑھنے کے باوجود کامل شرح صدر
و اتحاد و اتفاق سے بل کی مخالفت پر ڈٹی ہوئی ہے۔ دوسری جانب فزائیدہ
مذہبیت کے بانی اور سرپرست عوام اور ان کے نمائندوں کو لڑانے کی پالیسی پر لگان
میں نہ اسی میں انہیں اپنی بقا اور فلاح نظر آتی ہے۔ بقول حضرت اقبال ؎

یہ ڈرامہ دکھائے گا کیا سین پردہ اٹھنے کی منتظر ہے نگاہ

اس موضوع پر محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کا فکر انگیز خطاب مذکورہ تبصرو
کے عنوان سے شامل اشاعت ہے۔ ذی الحجہ کی مناسبت سے فلسفہ حج پر امیر تنظیم
ہائے تہذیبی خطاب بھی نذرِ قارئین ہے۔ اسی شمارے میں مراحل انقلاب کے ساتویں
باب تک کی اشاعت کے بعد صرف دو خطاب باقی رہ گئے ہیں۔ اللہ جل شانہ کی
رفیق شامل حال رہی تو یہ سلسلہ بھی جلد ہی اختتام کو پہنچے گا۔



آئندہ سالانہ اجتماع تک تنظیم اسلامی کے تحت

اہم اجتماعات کی تفصیل

تنظیم اسلامی کی مرکزی مجلس مشاورت کے فیصلوں کے مطابق سال روہی (یعنی آئندہ سالانہ اجتماع سے قبل تک) کے دو دن تنظیم اسلامی کے زیر اہتمام اجتماعات منعقد ہوں گے (جن شاء اللہ) رفقاء تنظیم سے گزارش ہے کہ وہ ان اجتماعات کی تاریخوں کو بظہر رکھتے ہوئے ابھی سے ان میں اپنی شرکت کو یقینی بنانے کی غرض سے حسب پرہیز و ترک وغیرہ سے چھٹیاں حاصل کریں۔

سہ روزہ علاقائی اجتماع

(۱) اجتماع کراچی — برائے رفقاء سندھ و بلوچستان
یہ اجتماع ۲۷ اکتوبر تا ۳۱ اکتوبر ۱۹۸۵ء منعقد ہوگا۔

(۲) اجتماع فیصل آباد — برائے رفقاء پنجاب سرحد و شمالی علاقے
یہ اجتماع ۲۵ دسمبر تا ۲۹ دسمبر ۱۹۸۵ء منعقد ہوگا۔

اجلاس مجلس مشاورت

۱۱۔ ۹ اور ۱۰ دسمبر ۱۹۸۵ء — مقام قرآن اکیڈمی لاہور
۱۲۔ ۱۰ جنوری ۱۹۸۶ء تا ۱۲ جنوری ۱۹۸۶ء — لاہور

بارہواں سالانہ اجتماع

تنظیم اسلامی کا بارہواں سالانہ اجتماع ان شاء اللہ العزیز
۱۳ اپریل ۱۹۸۶ء ہفتہ شام ۷ تا ۱۷ اپریل ۱۹۸۶ء لاہور میں منعقد ہوگا۔

الاعلان: میان محمد نعیم (قیم تنظیم اسلامی پاکستان)

تذکرہ و مقصد

ڈاکٹر اسرار احمد

خطاب جمعہ - ۱۱ - جولائی

نفاذ شریعت اور فقہی اختلافات

زیر نظر خطاب میرے امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے ملک کے موجودہ حالات اور حقائق کا معروضہ تجزیہ کرتے ہوئے نفاذ شریعت کے راہ کے ایک بڑے رکاوٹ یعنی امت کے فقہی اختلافات کے مسئلے کو حل کرنے کے لئے علم و تجاہد پر پیشہ کیا ہے۔ ان تجاہد پر کا مقصد موجودہ جاگیر دارانہ معاشرے اور سیکولر جمہوریہ نظام حکومت کے اندر شرعی قوانین کے نفاذ کے لئے جگہ پیدا کرنا ہے۔ ورنہ اسلام جب ایک عوامی تحریک کے نتیجے میں غلبہ حاصل کرے گا اور وقت عوام کا اجتماعی شعور اسلام کے پیغام اتحاد سے احمد درجہ ہم آہنگ ہو چکا ہوگا۔ اور تہذیب ائمہ بھرپور اور ہم گیر ہو گئے کہ موجودہ فرقہ بندیوں اور اختلافات کے منفعی اثرات خود بخود بے اثر ہو جائیں گے۔ محترم ڈاکٹر صاحب کے خطاب کے نتیجے میں ہمارے معارف کا رد مقولہ الرحیم مفتوحہ صاحب نے تیار کر دیا ہے

(ادارہ)

ایک اسلامی ریاست میں نفاذ شریعت کے معاملے پر گفتگو کرتے ہوئے جو بنیادی اصول پیشہ ذہن میں واضح اور روشن رہنا چاہیے وہ یہ ہے کہ حاکمیت مطلقہ یا اقتدار اعلیٰ — SOVEREIGNTY — صرف اللہ کے لئے ہے۔ قانون سازی کا اختیار مطلق بھی صرف اللہ کے رسول کو حاصل ہے۔ قرآن و سنت کے واضح اور صریح احکام میں تغیر و تبدل کا اختیار کسی کثرت کو حاصل ہے اور نہ کسی اقلیت کو۔ ایک ملک تو کہا پوری دنیا کے مسلمان مل کر جو کسی معمولی ترمیم یا اضافے یا منسوخ کا اختیار نہیں رکھتے۔ اگر ہم اس قسم کا کوئی دعویٰ یا اختیار سے منکر ہونا چاہتے ہیں تو یہ بات اللہ کی حاکمیت مطلقہ کے اصول کی نفی کرتی ہے۔ اس کے

نتیجے میں تو حاکمیت مطلقہ عوام کو منتقل ہو جائے گی۔ اور یہی وہ بنیادی فرق ہے جو اسلام کو مغرب کے سرمایہ دارانہ جمہوری نظام سے ممتاز و تمیز کرتا ہے۔ البتہ شریعت میں مباحات کا ایک بہت بڑا دائرہ ہے جس میں مسلمان آزاد ہیں۔ اس میں وہ اپنی اکثریت کی رائے اور مرضی کے مطابق قانون سازی کر سکتے ہیں۔ خود اکثریت کی رائے کو معلوم اور متعین کرنے کا معاملہ بھی مباحات کے اسی دائرے میں آتا ہے۔ الیکشن کیسے ہوں، نظام پارلیمانی ہو یا صدارتی، یک ایوانی یا تین ایوانی ہو یا دو ایوانی یہ تمام امور مباحات میں شامل ہیں۔ گویا ایک اعتبار سے مسلمان معاشرہ اور مسلمان ریاست آزاد ہے اور ایک اعتبار سے پابند ہے۔ قرآن کے الفاظ میں، وہ پابندی کیا ہے، سورہ الحجرات کی پہلی ہی آیت میں ارشاد ہوتا ہے:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْضُوا بَيْنُنَا بَيْنَهُمَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ
 اے مومنو! جو ایمان لائے سو اللہ اور اس کے رسولؐ سے آگے نہ بڑھو اور اللہ سے

ڈرتے رہو۔ اللہ سب کچھ سننے اور جاننے والا ہے۔
 دوسری طرف آزادی کی حد دوسری قرآن نے بتا دی ہے۔ دَامَوْهُمْ شُؤْرًا
 بَيْنَهُمْ دوسرہ شور ہی آیت ۳۸ - اور وہ اپنے معاملات آپس میں مشورے سے چلتے ہیں) یہی جمہوریت ہے اور یہی مطلوب ہے۔ آزادی کے اس دائرے میں کسی فرد واحد کو کسی مخصوص طبقے یا گروہ کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ اپنے لئے کچھ خصوصی اختیارات، دعویٰ کرے۔ یہ مسلمانوں کی ایک مشترک متاع ہے جس میں اکثریت کی رائے کو ظاہر اور نڈھ ہونے کا سحر و پوچھ موقع ملنا چاہیے۔ یہ بنیادی امور اگر واضح ہو جائیں اور ہمارے فحوص و عوام دونوں کو ان کے بارے میں شرح صدر حاصل ہو جائے تو ہمارے بہت سے پیچیدہ مسائل خود بخود حل ہوتے چلے جائیں گے۔

حضرات ایک اسلامی ریاست کے ان بنیادی تصورات اور مطالبات کی روشنی میں جب ہم پاکستان کی چالیس سالہ آئینی تاریخ کے سفر پر نظر ڈالتے ہیں تو اس میں سب سے پہلو شگب میل قرار داد مقاصد کی صورت میں نظر آتا ہے۔ یہ قرار داد دراصل ریاست طرف سے اس بات کا اقرار و اعلان تھا کہ ہم مادر پدر آزاد جمہوریت میں یقین نہیں رکھتے کہ جس میں حاکمیت مطلقہ (SOVEREIGNTY) انسانوں کی ہوتی ہے۔

ہم حاکمیت مطلقہ اور قانون سازی کا اختیار صرف اللہ کے لئے سمجھتے ہیں اور اللہ کے نمائندے کی حیثیت سے رسولؐ کو حاصل ہے۔ جیسے کسی غیر مسلم کو اسلام قبول کرنے کے لئے صرف کلمہ شہادت ادا کرنا ہوتا ہے لیکن اس کلمے کا اقرار کرنے کے بعد ابھی حیثیت میں زمین آسمان کا فرق واقع ہو جاتا ہے۔ اس سے پہلے وہ دائرہ اسلام سے باہر تھا اس کے بعد وہ دائرہ اسلام کے اندر آ گیا۔ خواہ ابھی اسے اسلام کا اور کوئی حکم معلوم نہیں ہوا۔ خواہ ابھی دقت نہیں آیا اور اس نے کوئی نماز بھی ادا نہیں کی۔ لیکن بہر حال وہ مسلمان ہے۔ مجرد کلمہ شہادت کے اقرار و اعلان نے اسے مسلمان بنا دیا ہے۔ بالکل یہی معاملہ قرار داد مقاصد کا ہے۔ دستور ساز اسمبلی جو ہماری قوم اور ریاست کی اجتماعی زبان تھی اس نے جب قرار داد مقاصد کی صورت میں کلمہ شہادت کا اقرار و اعلان کر دیا تو ریاست مسلمان ہو گئی۔ یہ ہماری دستوری تاریخ کا بہت اہم موڑ ہے۔ دوسری اہم علامت ہمارے تمام دستوری خاکوں اور دستوروں میں لکھی جانے والی یہ دفعہ ہے کہ :

"NO LEGISLATION WILL BE DONE REPUGNANT
TO THE HOLY QURAN AND SUNNAH"

یعنی کوئی قانون سازی قرآن اور سنت کے منافی نہیں کی جائے گی۔ یہ دفعہ درحقیقت قانونی اور دستوری زبان میں سورہ حجرات کی پہلی آیت کے الفاظ لَا تَقْعَدُوا بِلَايَةِ سَيِّدِي اللَّهُ وَرَسُولِهِ (امت بڑھو آگے اللہ سے اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے) کی بہترین اور صحیح ترین ترجمانی ہے۔ اللہ کی جگہ ہمارے پاس اللہ کی کتاب ہے اور رسولؐ کے قائم مقام ہمارے پاس رسولؐ کی سنت ہے۔ جس شخص نے بھی یہ دفعہ لکھی ہے اگرچہ میں اسے نہیں جانتا لیکن غائبانہ طور پر اسے خراج تحسین پیش کرتا ہوں اور دعا کرتا ہوں اللہ سے بہترین اجر سے نوازے

بدقسمتی سے یہ دفعہ تیس تیس برس تک محض رہنما اصولوں میں ہی شامل رہی۔ علما قانون سازی کرتے ہوئے اسے کبھی پیش نظر نہیں رکھا گیا۔ مدلیہ کو یہ اختیار نہیں دیا گیا کہ وہ اس فعلی روشنی میں قرآن و سنت کے مطابق فیصلے کرے۔ شہریوں کو یہ حق نہیں دیا گیا کہ وہ عدالت میں جا کر ثابت کریں کہ جناب فلاں قانون اس دستوری دفعہ سے متصادم ہے اس لئے اسے ختم کیا جائے۔ نفاذ شریعت کی جانب دستوری سفر کا تیسرا قدم چیف مارشل لار

ایڈیٹر اور صدر مملکت جنرل محمد ضیا الحق صاحب نے وفاقی شرعی عدالت قائم کر کے
 اٹھایا۔ اس مدت میں مستند علماء کرام کو جٹا کر اس دفعہ کو جزدی طور پر رہدہ عمل کرنے کا اختیار
 دیا گیا۔ لیکن اس اہتمام کے ساتھ کہ زندگی کے بیشتر معاملات اس کی دسترس سے باہر
 رہیں۔ انسانی زندگی کی بنیاد پر اجتماعیت یعنی خاندانی اور عائلی زندگی سے متعلق قوانین
 اور موجودہ دور میں اجتماعیت کے سب سے اہم پیچیدہ اور مؤثر جزو یعنی معاشیات و
 مالیات سے متعلق قوانین کو بھی وفاقی شرعی عدالت کے دائرہ اختیارات سے باہر رکھا
 گیا۔ یعنی معاملات زندگی کی ابتدا اور انتہا کو خارج از بحث قرار دے کر بیچ کے کچھ
 مسائل و معاملات اور قوانین کے بارے میں شرعی عدالت کو کچھ مشق کرنے کی اجازت
 خسرانہ مرحمت فرمائی گئی۔ اس طرز عمل پر میں نے پہلے بھی شدید ترین تنقیدیں کی ہیں اور
 آج بھی کرتا ہوں۔ کیونکہ قرآن مجید کی رو سے یہ عمل انتہائی پلینیدہ اور غضب الہی کو دعوت
 دینے والا ہے کہ آپ دین کو حصوں میں تقسیم کر لیں اور زندگی کو بانٹ لیں کہ ایک حصے میں
 آپ شریعت کی بالادستی کو تسلیم کرتے ہیں اور ایک حصے میں نہیں کرتے۔ یہ درحقیقت :
 اِنَّ الَّذِیْنَ یَنسَوْنَ دِیْنَہُمْ وَکَانُوْا شَیْعًا لِّمَنْ لَّمْ یَکُنْ فِیْ شَیْءٍ
 (اسے نبی، جن کو کوئی اپنے دین کو لٹو لٹو کر دیا اور گروہ بن گئے یقیناً ان سے تبارا کوئی
 ۱۰ صلی نہیں۔ سورۃ انعام - آیت ۱۱۰، ۱۱۱) مسطور بنانے والا کام ہے زندگی ایک صحت ہے۔ ایک اکائی ہے۔
 اللہ یہ چاہتا ہے کہ اسلام میں آنا ہے تو پورے آدہ درندہ دفع ہو جاؤ۔ دراصل یہ ضرورت
 ہمارا ہے۔ اللہ کی ضرورت ہوتی تو وہ کہتا کہ اچھا پورا نہیں مانتے تو آدھا مان لو۔ آدھا
 بھی بھاری ہے تو چوتھا مان لو۔ دین کے کچھ حصے کو ملنے اور کچھ کا انکار کرنے پر شدید
 ترین وعید سورہ بقرہ میں اس طرح آتی ہے

اَتَسْوِیْتُوْنَ بَعْضُ الْکُتٰبِ وَتَکْفُرُوْنَ بِبَعْضٍ ۚ فَمَا جَزَاؤُ مَنْ
 یَفْعَلْ ذٰلِکَ یَسْکُوْهُ الْاٰخِرُ فِیْ الْحَیٰوَةِ الدُّنْیَا ۚ وَلِیَوْمِ الْقِیَمَةِ
 عَذَابٌ اَشَدُّ الْعَذَابِ ط وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝

تو کیا تم کتاب کے ایک حصہ پر ایمان لاتے ہو اور دوسرے حصے کا انکار کرتے
 ہو، پھر تم میں سے جو لوگ ایسا کریں ان کی سزا اس کے سوا اور کیا ہو سکتی ہے
 کہ دنیا کی زندگی میں ذلیل و خوار ہو کر رہیں اور آخرت میں شدید ترین عذاب

کی طرف پھردیئے جائیں؟ اللہ ان حرکات سے بے خبر نہیں ہے تو تم کر رہو؟
یہ قرآن مجید کی سخت ترین آیات میں سے ایک آیت ہے۔ شریعت کو ماننے والوں
کو شدید ترین عذاب کی وعید سنائی جا رہی ہے۔ قصور ان کا کیا ہے کہ کچھ کو ماننے میں تاؤ
کچھ کو نہیں مانتے جبکہ یہ جنہ اللہ کے ہاں سخت ناپسندیدہ ہے۔ لیکن اس وقت ہم جس
پیسے ملک کی دستوری تاریخ کا جائزہ لے رہے ہیں اس کے حوالے سے دفاتی شرعی
عدالت کا قیام بھی ایک اہم کڑی ہے۔ پہلے دستور کی یہ دفعہ سو فیصدی غیر مؤثر تھی۔ اب
کچھ معاملات میں عدلیہ کو یہ طے کرنے کا اختیار دیا گیا کہ کیا چیز قرآن و سنت کے تابع
ہے اور کیا شریعت سے متصادم ہے۔ اس اعتبار سے یہ ایک مثبت پیش قدمی تھی۔
ببینٹ نے آئین میں نوٹس ترمیم کا جو بل پاس کیا ہے وہ بھی اگرچہ ناکافی ہے لیکن جلال
ایک قدم اور آگے بڑھا ہے۔ اس میں سب سے اہم بات یہ ہے کہ اس ترمیم نے عائلی
نہیں کو مشنریات کی فہرست سے خارج کر دیا ہے۔ اب انشاء اللہ توقع یہی ہے کہ
ناسبل میں بھی یہ ترمیمی بل اسی طرح منظور کر لیا جائے گا۔ اس کے بعد ان شاء اللہ
شرعی عدالت عائلی قوانین پر از خود غور کرنے کی مجاز ہوگی اور شہریوں کو بھی یہ حق
اصل ہوگا کہ وہ ان قوانین کو چیلنج کریں۔ اس پر میں اللہ کا شکر ادا کرتا ہوں اور ممبران
بینٹ کو مبارکباد پیش کرتا ہوں۔ اس ترمیم کے ذریعے شرعی عدالت کو مالی قوانین پر بھی
ور کرنے کا اختیار تو دیا گیا ہے لیکن عدالت کا فیصلہ اس وقت تک نافذ نہیں ہوگا
جب تک پارلیمنٹ اس کے لئے مناسب قانون سازی نہ کرے۔ اس طرح سے معاملہ
دول دینے کا راستہ نکال دیا گیا ہے لیکن ہم جس تاریخی تدریج اور اتقار کا جائزہ لے
رہے ہیں اس میں یہ بھی ایک اہم پیش رفت ہے۔ شریعت کی طرف جو قدم بھی آگے بڑھا
س کی تائید کرتے ہیں۔ اس کے لئے جن لوگوں نے محنت کی ہے انہیں ہدیہ تبریک پیش
کرتے ہیں۔ نوٹس ترمیمی بل کی منظوری کے ساتھ جو اہم مسئلہ درپیش ہے وہ ہے شریعت بل
ن منظوری کا۔ یہ بل صوبہ سرحد سے بینٹ کے دو ارکان جناب قاضی سمیع الحق اور مولانا
بند مختار نے پرائیویٹ بل کے طور پر پیش کیا ہے۔ جولائی کو اس بل کی منظوری کے لئے
بینٹ کے سامنے شدید بارش کے دوران بھرپور عوامی مظاہرہ کیا گیا۔ اللہ تعالیٰ نے
مجھے بھی اس مظاہرے میں شریک ہونے کی سعادت بخشی۔ اگرچہ میں گیا تو صرف مظاہرہ

دیکھئے تھا لیکن منتظرین کے ہزار ہاں مختصر خطاب بھی کیا۔ دہاں بھی میں نے وہی بات کہی جو ہمیشہ کہتا ہوں کہ شریعت کے لئے پیش قدمی اسی طریقہ سے ہوگی۔ جب تک منتظر طریقہ سے رائے عامہ کا دباؤ سامنے نہیں آئے گا اس وقت تک برسرِ اقتدار طبقہ ماننے والا نہیں ہے۔ بلکہ محض مظاہروں سے کام نہیں چلے گا۔ ایک مرحلہ آئے گا جب لوگوں کو خون بھی دینا ہوگا۔ جان کی بازی بھی لگانی ہوگی۔ شریعت اتنی آسانی سے نہیں آجائے گی۔ دین کا کام قربانی کے بغیر کبھی پہلے ہوا ہے نہ اب ہوگا۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ نوین ترمیم میں کیا خیار ہے، کیا کمی ہے جسے پورا کرنے کے لئے شریعت بل پیش کیا گیا ہے۔ مسئلہ یہ ہے کہ ایک طبقہ جان بوجھ کر قرآن و سنت کے نام پر کنفیوژن اور الجھنیں پیدا کرتا ہے۔ اس طرزِ عمل کا مظاہرہ قانونی شہادت اور عورت کی دیت کے مسئلے پر ساری قوم دیکھ چکی ہے۔ اس بل میں کوشش یہ کی گئی ہے کہ قرآن و سنت کا مفہوم طے کرنے والے ذرائع کا تعین کر دیا جائے تاکہ جدیدیت زدہ دانشوروں اور لیگات کو اپنے مخصوص انداز میں کنفیوژن پھیلانے کا موقع نہ ملے۔ یہ طبقہ اس انداز سے بات کرتا ہے جیسے آج ان پر قرآن و سنت کا نزول ہوتا ہے۔ اور وہ اس کی تعبیر و تشریح کرنے میں بالکل آزاد ہیں۔ حالانکہ یہ امت آج پیدا نہیں ہوئی ہے اس کی چودہ سو سال کی تاریخ ہے۔ خلفائے راشدین، صحابہ کرام، تابعین، تبع تابعین، ائمہ مجتہدین، محدثین، فقہاء کرام کی زندگی بھر کی محنتوں کا ثمر ہمارے پاس موجود ہے۔ اس سرب سے محروم ہو کر ہم کیسے قرآن و سنت کو سمجھ سکتے ہیں۔ حضور ختم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم واضح ارشاد موجود ہے کہ تم پر لازم ہے کہ میری سنت کو پکڑو اور میرے خلفائے راشدین مہدیہ کی سنت کو پکڑو اور کس طرح پکڑو۔ دانشوروں سے پکڑو۔ یہ شریعت بل درحقیقت قرار داد مقدمہ یعنی ترمیم تک جو قدم بہ قدم چلتا قدمی ہوئی ہے اس کا اگلا قدم ہے۔ اس میں کہا گیا ہے کہ ملک کی ایک نہیں ساری مدالیں ہی شرعی ہونی چاہئیں کسی حکمران کو صدر کو وزیراعظم کو وزیر اعلیٰ کو کوئی قانونی تحفظ حاصل نہیں ہونا چاہیے۔ قانون اور عدالت کے سامنے سب برابر ہونے چاہئیں۔ اور بھی بہت ساری باتیں ہیں تفصیلات میں جاننے کا وقت نہیں اس پراسیوٹ شریعت بل میں بھی ایک خیار ہے جس کی طرف پریکٹو و صاحب اور دوسرے کئی اصحاب نے اشارہ کیا ہے اور درست کیا ہے۔ اس بل میں یہ تو کہا گیا ہے

کہ شریعت کا اصل ماخذ قرآن پاک اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ لیکن قرآن و سنت سے احکام کے استنباط اور تشریح و تبصیر کے ضمن میں کسی تعین کے بغیر فقہاء مجتہدین، مذہبیت، اجماع امت، قیاس اور اجتہاد سب باتوں کو ایک جگہ اکٹھا کر دیا ہے۔ اس دنیا پر ہر شخص کو یہ کہنے کا حق ہوگا کہ جناب میں تو فلاں امام کو مانتا ہوں اس کے مطابق فیصلہ ہونا چاہیے۔ کوئی کہے گا میں حنفی ہوں، کوئی کہے گا میں غیر معتقد ہوں، کوئی کہے گا میرے والد تو امام جعفر صادق ہیں۔ نتیجتاً اختلاف و انتشار کی ایک ایسی فضا پیدا ہوگی کہ کوئی شے بھی ناپائیدار نہیں ہوگی۔ اس کا سبب یہ ہے کہ واقعتاً ہمارے ہاں فقہی اختلافات کی نوعیت بہت گہرے ہیں۔ اس مسئلے کا ایک حل تو یہ ہے کہ یہ علماء کرام جو شریعت بل کو لے کر آئے ہیں یہ بل پیش کرنے سے پہلے تمام علماء کو ہٹا کر مشورہ کر لیتے کہ ان فقہی اختلافات کو حل کرنے کی کیا سورت ہوگی۔ اور پھر اس طے شدہ فارمولے کو اس بل میں پیش کرتے۔ لیکن یہ کام چونکہ مشکل تھا اس لئے انہوں نے اس کا آسان حل یہ نکالا کہ سب چیزوں کو ایک ہی دفعہ میں جمع کر دیا ہے۔ اصل میں آج نہیں اسی الجھن کا عملی حل پیش کرنا چاہتا ہوں۔

ان اس کے لئے ہمیں کچھ جرات مندانہ اقدام کرنے ہوں گے۔ یہاں یہ بات بھی پیش نظر رہنی چاہئے جب ہم اس دفعہ کو نافذ کریں گے تو جہاں مسائل اور اختلافات سامنے آئیں گے وہاں ان کا حل ان فہمی انداز سے سامنے آجائے گا۔ اس نقص یا کمی کو دلیل بنا کر یہ کہنا کہ یہ بل ہی منظور نہ کیا جائے۔ بالکل غلط بات ہے۔ پیر صاحب پگوارہ اور ان کے ہم خیال تمام حضرات کو اس بات پر تنبیہ کی ہے فوراً کرنا چاہیے کہ کیا فقہی اختلافات کا نتیجہ یہ نکلتا چاہیے کہ ہم نفاذ شریعت کی طرف پیش قدمی ہی نہیں یا ان اختلافات کی وجہ سے شریعت کو بالائے طاق رکھ دیں۔ کسی مسلمان کی سوچ کا درجہ یہ نہیں ہونا چاہیے۔ ہمارا طرز فکر تو یہ ہونا چاہئے کہ شریعت پر تو ہمیں ہر صورت میں چلنا ہے۔ اس میں تردد قبول کا کوئی معاملہ ہی نہیں۔ البتہ نفاذ کی راہ میں جو تفتیش، رکاوٹیں اور مشکلات پیش آئیں۔ اصل فاش کرنے کے لئے یہ مخصوص کے ساتھ کوشش کی جائے۔

عملی تجاویز فقہی اختلافات کا عملی حل پیش کرنے سے پہلے ایک بنیادی بات جو ذرا چونکا دینے والی ہے عرض کر دوں۔ ہمارا آئیڈیل تو یہ ہے کہ پوری دنیا کے مسلمان

تحت میں اور اسی بنیاد پر انہیں متحد ہونا چاہئے اور اس صدی میں اتحاد امت کا سب سے بڑا چیلنگ قدامت مقابل ہمارے اسی شہر میں مدفون ہے۔ لیکن علماء جو صورت حال ہے وہ سب کے

ماننے ہے۔ مسلمانوں کے کتنے آزاد ممالک ہیں؛ ان میں کتنا اتحاد ہے؛ ان کے نظام آپس میں کتنے مختلف ہیں؛ یہی وجہ ہے کہ اتحاد کا وہی طریقہ دار اقبال اپنے مشہور زمانہ مسکچوز

RECONSTRUCTION OF RELIGIOUS THOUGHT IN ISLAM

COMMON WEALTH OF MUSLIM اگر ایک

NATIONS جہد میں آجائے تو بڑی قیمت ہوگی۔ اور اسی خیال کو انہوں نے شعر میں بھی پیش

کیا ہے کہ

تہران ہو گر عالم مشرق کا جنیوا

شاید کرۂ ارض کی تقدیر بدل جائے

جغرافیائی اعتبار سے بھی تہران آزاد مسلم ممالک کے بالکل وسط میں واقع ہے۔ اس مثال سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ مثالی تصورات (IDEALS) اور عملی حقائق میں کتنا فرق ہوتا ہے۔

اب زیر بحث معاملے میں بھی اسلام کا اعلیٰ اور ارفع مطمح نظر تو یہی ہے کہ اسلام میں کوئی فرقہ نہیں۔ قرآن میں فرقہ بندی کی سخت مذمت کی گئی ہے اور انتشار اور تفرق کو خدا

خداوندی بھی کہا گیا ہے۔ لیکن علامہ مورخ حال کیا ہے۔ مسلمانوں میں دو فرقے شیعہ اور سنی تو انت کی سطح پر بالکل یقینی بن چکے ہیں جبکہ ہمارے ملک میں ان کے علاوہ دو مزید مصنوعی فرقے بھی ہیں۔

پہلے حقیقی فرقوں کے اختلافات کو اچھی طرح ذہن نشین کر لیجئے۔ اول تو ان کی کتابوں سے ہمیں یہ شک ہوتا ہے کہ وہ قرآن کو محفوظ نہیں مانتے۔ لیکن جب بات ہوتی ہے تو وہ کہتے

ہیں کہ ہمیں صاصب ہم اسی قرآن کو مکمل مانتے ہیں لیکن سنت کے مآخذ پر اگر معاطہ بالکل صاف ہو جاتا ہے۔ ان کے ہاں سنت کے مآخذ بالکل جدا ہیں۔ ان کی حدیث کی کتابیں بالکل

الگ ہیں۔ اہل بیت کے سوا وہ کسی کی روایت کو تسلیم ہی نہیں کرتے۔ یہ ان کا بنیادی اصول ہے۔ جب کہ اہل سنت کے نزدیک "الصحابۃ کلہم عدول" روایت حدیث کا بنیادی

اصول ہے۔ یعنی روایت حدیث کے معاملے میں تمام صحابہ کرام یک مقام عدل پر ہیں۔ یہ تو ہو رہا ہے کہ صحابی نے جو روایت کر دیا ہو اس نے کوئی غلط بات کہہ دی ہو یا روایت

کے سلسلے میں کوئی غلطی آئی ہو۔ ان باتوں کی تحقیق تو ہم کریں گے۔ لیکن جس بات کی سند صحابی تک پہنچ جائے اس پر ہم "الصحابۃ کلہم عدول" کے اصول کے مطابق

جرح نہیں کریں گے۔ ہر صحابی کی بات کو ہم تسلیم کرتے ہیں۔ سنت کے مآخذ کے

ان کی وجہ سے شیعہ اور سنی کے درمیان بہت بنیادی فرق واقع ہو گیا ہے اس
 ان دو فرقوں کو تسلیم کئے بغیر کوئی چارہ نہیں۔ پھر یہ اختلاف یہاں ختم نہیں
 تا بلکہ آگے بڑھتا ہے۔ ہم خلافت کے قائل ہیں۔ ہمارے نزدیک خلافت ایک
 بجا دارہ ہے مسلمان اپنے باہمی مشورے سے خلیفہ کا انتخاب کرتے ہیں۔ جب کہ
 بعد امامت معصومہ کے قائل ہیں جو ان کے خیال میں ایک خاندان میں چلتی رہی
 ہے۔ اس میں بھی ان کی دو شاخیں ہو گئی ہیں یعنی اثنا عشری شیعہ اور چھ اماموں کے
 یا سال امامت کو جاری مانتے والے اسماعیلی شیعہ۔ ان کا امام معصوم آج بھی زندہ
 رہ رہے جبکہ ہمارے نزدیک معصومیت خاصہ نبوت ہے جسے معصوم مان لیا اسے گویا
 مان لیا۔ پھر یہ کہ پہلے تین خلفائے راشدین جو ہمارے لئے انتہائی اہم ہیں۔ ان کا
 حق حکومت اور فیصلے سنت اور شریعت کا ایک اہم ماخذ (SOURCE) ہیں انکو
 غاصب اور مرتد جانے کیا کیا کہتے اور سمجھتے ہیں۔ ان کے نزدیک تو خلافت اور
 امت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت علیؓ کو پہنچی ہے درمیان میں کچھ ہے
 نہیں۔ میں بہت نرم الفاظ استعمال کر رہا ہوں ورنہ شیعہ کے نزدیک تو درمیان
 اس وفا ہے فریب ہے دھوکا ہے، ضمن احد حق تلفی ہے۔ یعنی ان کے نزدیک صحابہ
 راہؓ اور خلفائے ثلاثہ (رمضان اللہ علیہم اجمعین) اس درجے کے لوگ ہیں۔ ان
 بت بنیادی اہم اور حکم و جوہات کی بنیاد پر ہمیں یہ بات تسلیم کرنی چاہیے کہ سنی
 و شیعہ کا اختلاف بالکل حقیقی ہے۔ وہ اعتباری نہیں ہے۔ جب بھی تنقید کا معاملہ
 آئے گا ہمیں ان حقائق کا سامنا کرنا پڑے گا، انہیں ہم نظر انداز نہیں کر سکتے۔ ہمیں
 بڑی جرات کے ساتھ ان اختلافات کا موازنہ (FACE) کرنا چاہیے۔ ان کا
 مزید فیصلہ دہی ہے جو ایران میں ہمارے شیعہ بھائیوں نے کیا ہے۔ بظاہر تو وہ ہر جگہ
 دلی بات کرتے ہیں۔ لاشعیرہ لاسنیہ اور لاشرقیہ لافرہیہ اسلامیہ اسلامیہ کے
 لئے لگاتے ہیں۔ لیکن یہ صرف نعرے ہیں۔ جو ریاست انہوں نے قائم کی ہے اس کے
 ستر میں مکہ دیا ہے کہ ایران شیعہ اسلامی ریاست ہے اور اسکی سرکاری فقہ،
 فہرہ جفری ہے، اور ہم تسلیم کرتے ہیں کہ یہ غلط نہیں ہے۔ اس لئے کہ ایران کی عظیم
 اہمیت شیعہ ہے۔ انہوں نے سینوں کے بائیں میں یہ طے کر دیا کہ پرسنل لا۔ د

(PERSONAL LAW) میں انہیں اپنی فقہ کے مطابق عمل کرنے کی پوری آزادی ہے۔ عبادات میں عائلی قوانین یعنی نکاح، طلاق، پیدائش، موت وراثت اور ان سے متعلق تمام معاملات میں وہ اپنی فقہ پر عمل کر سکتے ہیں۔ ہم بھی بالکل ایران کی طرح شیعوں کے بائے ایسا ہی فیصلہ کریں گے تو یہاں بھی شریعت نافذ ہوگی۔ ورنہ نہیں ہو سکتی۔ ہمیں بھی ایران کی طرح دستور میں یہ بات لکھ دینی چاہیے کہ پاکستان سنی اسلامی ریاست ہے۔ یہاں شیعوں کو ان کے پرسنل لاء میں مکمل آزادی ہوگی۔ عبادات میں شادی بیاہ کے معاملات میں وراثت میں انہیں مکمل آزادی دی جائے گی۔ اگر وہ متوکرنا چاہتے ہیں تو کریں۔ لیکن وہ شیعہ کاشیعہ کے ساتھ ہی ہوگا۔ ہم تو اسے ترمیم مطلق سمجھتے ہیں۔ البتہ ایک بات کی وضاحت ضروری ہے کہ شیعہ اور سنی کے درمیان شادی یعنی دائمی نکاح کو ہم بائز سمجھتے ہیں۔ لیکن اس قسم کی شادی کے معاملے میں ایک احتیاط ضروری ہے کہ جہاں حکومت نے نکاح کے لئے اثنا بڑا فارم بنا دیا ہے اس میں ایک نانہ یہ بھی بنا دیا جائے کہ اس شادی یا نکاح کے بعد پیدا ہونے والے معاملات کس فقہ کے تحت طے کئے جائیں گے۔ مثلاً بیوی شیعہ ہے شوہر سنی ہے یا بیوی سنی ہے اور شوہر شیعہ ہے تو نکاح کے وقت یہ بات تحریری طور پر طے ہو جانی چاہیے کہ ان کے تمام معاملات یعنی طلاق، وراثت اور اولاد کے معاملات کا فیصلہ کس فقہ کے تحت ہوگا۔ اگر ہر شادی کے وقت یہ بات طے کر لی جائے تو جہیز پیدا ہونے والی بہت سی الجھنوں سے بچا جاسکتا ہے۔

نفاذ شریعت کے لئے یہ پہلا قدم باطل ناگزیر ہے۔ اب صرف اسلامی کے لفظ سے کام نہیں چلے گا۔ پاکستان کو سنی اسلامی ریاست ماننا پڑے گا۔ یہ بات بلاشبہ حمار سے مثالی تصورات (IDEALS) کے خلاف ہے۔ لیکن عملی حقائق نفاذ نہ کرنے سے کارڈی نہیں چلے گی۔ ڈی فیکٹو پوزیشن (DE-FACTO POSITION) تسلیم کرنا پڑے گا۔ اور اب معاملہ اس مرحلے پر پہنچ گیا ہے کہ نفاذ کا عمل آگے نہ بڑھ تو پھر ریورس گئیر (REVERSE GEAR) چلے گا۔ لوگ بغلیں بجائیں گے کہ دیکھو اب کیسے جوتیوں میں وال بٹ رہی ہے۔ ہم نہ جانتے تھے کہ شریعت کی طرف ہمیشہ تھمی نہ کرو۔ اس جبک ہنسائی اور رسوائی سے بچنے کا واحد طریقہ یہی ہے کہ حقائق کو تسلیم کر کے مسائل

اصل ڈھنڈا جائے۔

اب لیجیے مسئلہ اہل سنت کے درمیان مسالک اور مذاہب کے اختلافات کا۔ آبادی بے اعتبار سے ملک کی عظیم اکثریت فقہ حنفی کے ماننے والوں کی ہے۔ دوسرے نمبر پر تے ہیں اہل حدیث حضرات۔ ملک میں بلاشبہ ایسے گاؤں قصبے اور شہر بھی موجود ہیں ماں کی ساری آبادی یا آبادی کی اکثریت اہل حدیث مسلک سے تعلق رکھنے والوں پر مشتمل ہے۔ کراچی میں غالباً بمبئی سے آنے والے کچھ خاندان شافعی مسلک کے ماننے والے بھی ہیں۔ شاید کچھ حنبلی بھی ہوں۔ لیکن ان کا معاملہ تو انشاؤ کا معدوم کا سا ہے۔ پہلے اس اختلاف کی نوعیت سمجھ لیجیے۔ کتاب اور سنت پر سب کا اتفاق ہے سنت و ماخذ سب کا ایک ہے۔ معاملہ صرف تعبیر و تشریح کا ہے۔ کوئی ایک حدیث کو زیادہ صحیح سمجھتا تو اس سے مسئلہ نکالتا ہے دوسرا کسی دوسری حدیث سے استنباط کرتا ہے۔ لیکن اصل مسئلے کا بھی وہی ہے۔ کہ عبادات میں پرسنل لاہ میں وراثت میں تو سب کو مکمل آزادی دے دی جائے۔ لیکن ملکی قانون اکثریت کے فقہ کے مطابق بنایا جائے۔ یہ رائے میں پہلی دفعہ بیان نہیں کر رہا۔ ۱۹۸۰ء میں اسلام آباد میں جو پہلا علماء کانفرنس ہوا تھا اس میں میں نے اسی موضوع پر تقریر کی تھی۔ اس وقت بھی بہت سے بزرگ اور دوست ناراض ہو گئے تھے اور آج بھی ناراض ہونگے۔ دراصل اگر آپ یہ چاہتے ہیں کہ کوئی آپ سے ناراض نہ ہو تو خاموش رہیے یا گول مول بات کیجئے اگر آپ کوئی بات واضح طور پر اور ڈٹ کر کہنا چاہتے ہیں تو پھر ذہناً کچھ لوگوں کی ناراضی برداشت کرنے کے لئے تیار رہیے۔ مجھے اس بات کی کوئی پروا نہیں ہوتی کہ کون ناراض ہو رہا ہے اور کون راض ہو رہا ہے۔ جس بات کو صحیح سمجھتا ہوں وہی کہتا ہوں۔

موجودہ حالات میں فقہی اختلافات کے اس مسئلے کا اس کے سوا اور کوئی حل نہیں کہ پرسنل لاہ میں سب کو آزادی دے دی جائے۔ تمام فرقوں کی رجسٹریشن کی جائے۔ دم شادی کے فارم میں مسلک کا خانہ بھی بڑھایا جائے۔ تاکہ یہ معلوم ہو کہ کس کی تعداد کیا ہے۔ یہ روز بروز کے متنازعہ دعوے اور بیان بازیاں بھی ختم ہو جائیں۔ پھر تمام فرقوں اور مسلکوں کے علماء کے منتخب بورڈ بنادیتے جائیں جن کا کام یہ ہو کہ اپنے

اپنے فرقے کے معاملات خود طے کریں۔ یہ تصور کوئی نیا نہیں ہے۔ انگریزی دورِ حکومت میں علماء کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا تھا کہ جب تک انگریز مسلط ہے اس وقت تک بھی ہمیں شریعت سے بے خبر اور غافل نہیں ہو جانا چاہیے۔ اس وقت یہ تجویز پیش ہوئی تھی کہ ہر صوبے میں امارتِ شریعہ کا نظام قائم کیا جائے اور مرکز میں بھی ایک امارتِ شریعہ ہو۔ مسلمانوں کی ایک تنظیم ہو دہلی میں اُن کا ایک مرکزی امیر ہو تاکہ کم از کم عالمی زندگی میں وہ اپنے معاملات خود طے کریں۔ ایک غیر مسلم حکومت کے عدالتوں میں اپنے بہت سارے معاملات لے جانے سے بچ جائیں۔ حکومت کی طرف سے جس پابندی نہیں تھی نہ ہے کہ ضرور ہماری عدالتوں میں آؤ۔ بڑے پیمانے پر ۱۹۲۱ء میں مولانا ابوالنظام آزاد کے ہاتھ پر بیعت کی پہلی تجویز تو بعض علماء کے اختلاف کی وجہ سے ناکام ہو گئی۔ لیکن صوبہ بہار کے مسلمانوں نے امارتِ شریعہ بہار کے نام سے اپنا نظام اُس وقت ہی قائم کر لیا تھا اور وہ اتنا مضبوط نظام ہے کہ آج تک مل رہا ہے۔ انگریزی حکومت کی عدالتوں میں بھی امارتِ شریعہ بہار کے فیصلوں کو تسلیم کیا جاتا تھا۔ آج بھی اگر ہم اسلام پر چلنا چاہتے ہیں شریعت کو نافذ کرنا چاہتے ہیں تو نعرے بازی نہیں ہے تو پھر یہ سب کچھ کرنا پڑے گا۔

اس ضمن میں آج مولانا شاہ احمد نورانی نے ایک بڑی عمدہ بات کہی ہے اور میں اس کی تائید کرتا ہوں۔ وہ یہ کہ دوسرے مسلمان ممالک کی حکومتیں بھی اگر یہاں کچھ مذہبی یا درخاجی کام کرنا چاہتی ہیں مسجد میں بنانا چاہتی ہیں مدارس کھولنا چاہتے ہیں تو وہ کسی فرقے کے ساتھ اپنے آپ کو منسلک نہ کریں۔ اس طرح سے ملکی معاملات میں بیرونِ مداخلت کا ایک تصور پیدا ہونا اور فرقوں کے درمیان ایک خواہ مخواہ کی وقاحت جنم لیتی ہے۔ اگر کوئی حکومت اس میں کچھ امداد کرنا چاہتی ہے تو وہ حکومتِ پاکستان کو دے اور اگر تمام فرقے رجسٹرڈ ہوں تو حکومت اُن کی تعداد کے مطابق حصہ رسد کی اُن میں تقسیم کر دے۔ اسی طرح مسجد بنانے سے پہلے یہ طے ہو جانا چاہیے کہ یہ کس مسلک کی مسجد ہے تاکہ مسجد بنانے کے بعد دنگا نہ دکنے کی ضرورت پیش نہ آئے۔ مسجدوں کے معاملے میں دلچسپ بات یہ ہے کہ شیعہ یا اہلحدیث کی مساجد میں دنگا فساد اور سر پھٹول کی نوبت کبھی نہیں آئی۔ سارا جھگڑا ہوتا ہے دیوبندی بریلوی بنیا

پر۔ وجہ یہ ہے کہ دونوں اپنے آپ کو اہل سنت والجماعت کہتے ہیں۔ جب دونوں ہمسک ایک ہے تو مسجد کی جدا گانہ حیثیت نہیں۔ اب جس میں زور ہوگا وہ مسجد پر قبضہ کر لے گا۔ تعمیر کسی نے بھی کی ہو تاہن وہ رہے گا جس کے بازو میں توت ہے۔ ان تمام مسائل کا حل رجسٹریشن ہے۔

مسئلہ میں بھی علماء کونفرنس کے دوران میں نے دست بستہ عرض کیا تھا کہ آپ زکوٰۃ آزادی نہیں واپس لے لیں۔ کیونکہ اگرچہ زکوٰۃ ایک مالی معاملہ ہے لیکن اصلاً یہ عبادت ہے۔ یا تو البرکۃ والا ایمان لائیے اور سب کے ساتھ یکساں معاملہ کیجئے۔ جو مسلمان ہے اُسے زکوٰۃ حکومت کو دینی ہوگی۔ یہ قطعاً غلط ہے کہ کچھ لوگوں کو آپ رعایت دے دیں کہ وہ اپنے شیعہ ہونے کا بیان دے کر زکوٰۃ سے مستثنیٰ ہو جائیں اور اپنی وصول شدہ زکوٰۃ بھی واپس لے لیں۔ اب وہ ساری خرابیاں بالفعل ظاہر ہو چکی ہیں اگر آپ آزادی کا چاہتے ہیں تو سب کو آزادی دیجئے۔ یہ عجیب تماشا ہے کہ زکوٰۃ دینے والے تو ہوں صرف سنی مگر لینے والوں میں کوئی تفریق نہ ہو۔ مزید یہ کہ کئی جگہ تو شیعہ زکوٰۃ کمیٹیوں کے چیئرمین بھی بنے ہوئے ہیں۔ بے شمار سنیوں کو شیعہ بنانے کا دروازہ آپ نے ویسے کھول دیا۔ ایک بیان حلفی دے کر زکوٰۃ کی کٹوتی سے بچ گئے۔

اب مثال لیجئے طلاق کی۔ فقہ حنفی میں تین طلاقیں بیک وقت واقع ہو جاتی ہیں۔ طلاق منقطع ہو جاتی ہے۔ مرد نہ رجوع کر سکتا ہے نہ شرعی علانہ کے بغیر نکاح کر سکتا ہے جبکہ ائمہ دین کے نزدیک در اہل تشیع کے نزدیک ایک ایک وقت میں ایک طلاق واقع ہوتی ہے کتنا بڑا فرق ہے۔ فقہ حنفی کے مطابق اگر بیک وقت تین طلاقیں دینے کے بعد رجوع کرنا ہے تو زمانہ کا ترکیب ہونا ہے اولاد ناجائز ہوتی ہے جبکہ ائمہ دین اور اہل تشیع کے مطابق درست ہے۔ یہ معاملات بہت نازک ہیں۔ اس کا حل اس کے سوا کچھ نہیں کہ سب کو آزادی دے دی جائے۔ اس جگہ بریلوی دیوبندی اختلاف کے بارے میں ایک بات سمجھنا ضروری ہے۔ دینے والا معصوم ہی ہیں۔ ان کی فقہ ایک۔ ان کی عقائد کی کتابیں ایک۔ صرف گزشتہ رسال میں برصغیر کی حد تک بعض شخصیتوں کے ٹکراؤ کا معاملہ ہے۔ کوئی کسی کا احترام کرتا ہے۔ کوئی کسی کا احترام کرتا ہے۔ کسی کو کسی معصوم کے بعض جملوں پر بہت غصہ ہے۔ اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کر دی ہے۔ کوئی سمجھتا ہے کہ اُس کے معنی

یہ نہیں ہیں یہ ہیں۔ فقہ حنفی کے نفاذ سے ان کے درمیان اتحاد و اتفاق کی کئی صورتیں نکل آئیں گی۔

اب آخری بحث یہ کہ ۱۹۸۰ء میں میں نے کہا تھا کہ عام ملکی قانون یعنی لاء آف دی لینڈ (LAW OF THE LAND) میں کسی فقہ کو تسلیم نہ کیا جائے صرف کتاب و سنت کو معیار بنایا جائے۔ لیکن اس وقت میں اس میں اضافہ کر رہا ہوں۔ اگرچہ میرے بہت سے دوست اور بزرگ ناراض ہوں گے لیکن عملی مسائل و مشکلات کو دیکھتے ہوئے یہ اضافہ ناگزیر ہے اور وہ اضافہ یہ ہے کہ اگر یہاں کی غالب اکثریت فقہ حنفی کی پیروی کا رہے تو حنفی فقہ کو لاء آف دی لینڈ قرار دیا جائے۔

المجیدیت حضرات کو اس معاملے پر ٹھنڈے دل سے غور کرنا چاہیے۔ کیا اس اختلاف کی وجہ سے وہ اتنا آگے جا سکیں گے کہ اتحاد اور لادینییت کی طرف پیش قدمی آسان ہو جائے۔ کیا کوئی المجیدیت یہ کہہ سکتا ہے کہ حنفیت دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ یہاں یہ حقیقت بھی پیش نظر رہنی چاہیے کہ جب حنفی فقہ کا نفاذ ہوگا عملی مشکلات سامنے آئیں گی تو پھر وسعت نظر پیدا ہوگی۔ قرآن و سنت کی روشنی میں معاملات و مسائل پر غور کرنے کا راستہ کھلے گا۔ اس کی بہت واضح مثال مغفودہ الخیر شرمہ کے معاملے میں مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کا مشہور فتویٰ ہے۔ اگرچہ وہ سنہ ۱۳۸۰ھ میں تھا لیکن جب انہیں عملی صورت حال سے واسطہ پڑا تو انہوں نے فقہ مالکی کے مطابق فتویٰ دیا۔ فقہ حنفی کے مطابق تو جس عورت کا شوہر لاپتہ ہو جائے وہ نوے برس تک انتظار کرے۔ اب سوچئے تو نوے برس تک انتظار کون کر سکتا ہے اور اس انتظار کے بعد کیا کوئی عورت شادی کے قابل بھی رہ سکتی ہے؟

ابلی حدیث حضرات کو اپنے دلوں میں وسعت پیدا کرنی چاہیے۔ اگر آپ کو حنفیت قبول نہیں تو پھر لادینییت آئے گی۔ قرارداد مقاصد کی منظوری کے موقع پر بھی کہنے والوں نے کہا تھا کہ اس قرارداد کی وجہ سے ہمارے سر شرم سے جھک گئے ہیں ہم دنیا کو مزہ دکھانے کے قابل نہیں رہے۔ اب ان اڑتیس برسوں میں قواعد و ضوابط نے، الحاد نے، جدیدیت نے بہت ترقی کر لی ہے۔ لادین قوتیں آپ کے اختلافات سے فائدہ اٹھانے کے لیے بالکل تیار بیٹھی ہیں۔

سب سے اہم بات یہ ہے کہ شریعت پر پیش کرنے والے علماء کرام نے اور اہل کے میں ہم چلانے والے متحدہ شریعت محاذ نے ان تمام امور پر واضح اور مضبوط موقف تیار کیا اور گول مول بات کی تو ان کی ساری کوششوں کے منفی نتائج بھی نکل سکتے۔ جیسا کہ پیر صاحب پٹنارد اور دیگر حضرات کہہ رہے ہیں کہ اتنی تھہیں ہو جائیں گی۔ اتان ہوگی قوم تقسیم ہو جائے گی۔ جی ہاں پھر یہ سب کچھ بالفعل ہوگا۔ اور دین دشمنوں کی پیش قدمی کے لیے راہ ہموار ہو جائے گی۔ جو مسائل کل سامنے آنے والے ہیں سمجھ کر ابھی سے پیش بندی کر لی جائے تو بحیثیت مجموعی دین کے لیے جدوجہد کرنے والے مخلصوں کے لیے آسانیاں پیدا ہوں گی۔

آخر میں اس ساری بحث کے نکات کو ترتیب وار ذہن میں بٹھالیے تاکہ آپ سب تک پہنچانے میں آپ کو آسانی رہے۔

۱۔ دستور میں ترمیم کر کے پاکستان کو سنی اسلامی ریاست قرار دیا جائے۔

۲۔ فقہ حنفی کو لاء آف دی لینڈ قرار دیا جائے۔

۳۔ پرسنل لادینی عبادات، عائلی قوانین اور دراشت کے معاملات میں شیعہ اور اہل سنت کے تمام مسائل و مذاہب کو مکمل آزادی دی جائے۔

۴۔ تمام فرقوں کی مردم شماری کر کے انہیں رجسٹر کیا جائے۔

۵۔ تمام فرقوں کے علماء کے بورڈ بنائے جائیں۔ جن کی تشکیل مختلف فرقے کے عوامی راہ راست انتخاب کے ذریعے کریں۔

۶۔ علماء کے ان بورڈوں کو اپنے اپنے فرقے کے پرسنل لاء کے معاملات کا فیصلہ

کرنے کا اختیار دیا جائے۔ اور جب حکومت کسی فرقے کے بارے میں کوئی

فیصلہ کرنا چاہے تو متعلقہ فرقے کے علماء کے بورڈ کا مشورہ اس میں شامل ہو۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین

قرآن حکیم کی مقدس آیات اور احادیث نبوی آپ کی دینی معلومات میں اضافے اور تبلیغ کے لئے اشاعت کی جاتی ہیں۔ ان کا احترام آپ پر فرض ہے۔ لہذا جن صفحات پر یہ آیات درج ہیں انکو صحیح اسلامی طریقے کی مطابق بیچنے سے محفوظ رکھیں۔

تنظیم اسلامی کے مرکزی دفتر میں تعلیمی پروگراموں کا اجراء

یہ اہم بحث مسرت ہے کہ تنظیم اسلامی کے مرکزی دفتر واقع ۶۶/۸ علامہ اقبال روڈ لاہور میں رفقہ تنظیم کی سہولت کے لیے شام کے اوقات میں درج ذیل تعلیمی پروگراموں کا آغاز ۲۷ جولائی ۸۶ء سے ہو چکا ہے۔

- | | |
|--------------------------|----------------------------|
| (i) تجوید و حفظ کی کلاس | روزانہ عصر تا مغرب |
| (ii) عربی کلاس | بعد نماز مغرب ایک گھنٹہ |
| (iii) ترجمہ قرآن کی کلاس | عربی کلاس کے بعد ایک گھنٹہ |
- نوٹ: مؤخر الذکر دونوں کلاسیں ہفتہ میں چار دن (اتوار، سوموار، منگل اور بدھ) ہوتی ہیں۔
- لاہور میں مقیم رفقہ تنظیم سے خصوصی گزارش ہے کہ وہ اس موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے زیادہ سے زیادہ وقت اس کام کے لیے نکالیں اور کرشمہ کر کے تینوں کلاسوں میں اپنی شرکت کو ممکن بنائیں۔

المعلن: میاں محمد نعیم، قیّم تنظیم اسلامی پاکستان

(-)(-)(-)(-)(-)(-)

خیرکم فزعلم القرآن علیہا

۲۳ فصل تہجم

حجاج کرام کی خدمت میں چند گزارشات

محترم امیر تنظیم اسلام حضرت ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے
۵ جولائی کو سیٹنگ بک بلڈنگ لاہور میں عازمین حج کے ایک خصوصی
اجتماع سے خطاب فرمایا۔ تاریفہ کے استفادہ کے لئے اس خطاب کے
تخلیص ادارہ ممیثافتہ کے رفیقہ کار مولانا شیخ رحیم الدین نے دکنی نے
تیار کر کے ہے۔ (ادارہ)

محترم حجاج بیت اللہ العظیم اور مکرم حاضرین

میں اسے اپنے لئے سعادت سمجھتا ہوں کہ ایسے حضرات سے مخاطب ہوں جو کہ عنقریب
سفر حج کا آغاز کرنے والے ہیں، اگرچہ یہ سعادت مجھے بھی نصیب ہو چکی ہے لیکن یہ معاملہ
وہ ہے کہ جب بھی موسم حج آتا ہے تو ہر صاحب ایمان کے دل میں ایک ہوک سی اٹھتی ہے
کہ ہمارے ہاں میں پھر وہیں حاضر ہوتا لیکن بعض انتظامی امور اور حکومتوں کی طرف سے
مائد شدہ پابندیوں کی وجہ سے یہ آرزو پوری نہیں ہو سکتی
ہے جس سے بعض حضرات کے علم میں ہوتا کہ میری طبیعت ایک عرصہ سے ناساز چل رہی ہے
جس کی وجہ سے آجکل میں اپنے مستقل پروگرام کے علاوہ کسی دوسرے پروگرام کی دعوت
قبول نہیں کر رہا ہوں۔ لیکن جب مجھے اس مبارک اجتماع میں خطاب کرنے کی دعوت دی
گئی تو انکار نہ کر سکا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ میں نے محسوس کیا کہ شاید آپ حضرات کی
سعادتوں میں سے مجھے بھی کوئی حصہ مل جائے۔

جہاں تک حج کے احکامات کا تعلق ہے اس مختصر وقت میں ان
بیان ممکن نہیں ہے اور دیے بھی آپ حضرات کو ”پی، آئی، اے“ کی جانب سے جو
کتاب احکامات حج سے متعلق ملے وہ اس قدر جامع ہے کہ پہلی دفعہ حج کرنے والے
غرض کو بھی ان شاء اللہ کوئی وقت باقی نہیں رہے گی۔

میں آج کی محفل میں آپ حضرات کی توجہ فلسفہ حج، حکمت حج یا جو حج کی اصل روح ہے اس کی طرف دلاؤں گا۔ حج کی جو روحانی برکات ہیں اسکو صرف وہی حضرات محسوس کر سکتے ہیں جو اس کو چمے سے واقف ہیں۔ دوسرے حضرات جنہوں نے اس کو چمے میں قدم نہیں رکھا وہ اس کو محسوس نہیں کر سکتے۔ حج کی عبادت خاص طور پر ایسی ہے کہ اس میں اکثر مناسک ایسے ہیں جن کی بظاہر کوئی حکمت سمجھ میں نہیں آتی، اور وہاں جا کر انسان کو یہ تسلیم کر لینا پڑتا ہے کہ عقل کو ایک طرف رکھ کر صرف ”اتباع رسول“ کرنا ہے۔ بغیر یہ سمجھتے ہوئے کہ اس کی حکمت کیا ہے؟ اور غرض و غایت کیا ہے؟ عام طور پر دین کے جتنے کام ہیں ان کی حکمتیں بھی بتلائی گئی ہیں مثلاً نماز کی حکمت کے متعلق فرمایا گیا :-

اقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي یعنی نماز اللہ کی یاد کے لئے ہے، روزہ کی حکمت بیان کرتے ہوئے فرمایا کیا۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ البقرہ آیت ۱۸۳ یعنی روزہ کی حکمت و غرض و غایت و تقویٰ ہے۔ لیکن حج کے ضمن میں کئی مناسک ایسے ہیں کہ جن کے بارے میں ہم قطعاً یہ نہیں کہہ سکتے کہ ان کی غرض و غایت کیا ہے؟ سوائے اس کے کہ صرف ایک بات ہمارے سامنے رہے کہ محمد رسول اللہ نے ایسا کیا تھا (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ چنانچہ آپ میں سے اکثر حضرات نے حضرت عمرؓ کا یہ مقولہ سنا ہوگا۔ جب کہ وہ حجر اسود کو بوسہ دیا کرتے تو فرمایا کرتے تھے کہ ”اے حجر اسود میں جانتا ہوں کہ تو صرف ایک پتھر ہے تیرے اندر کوئی الوہیت نہیں ہے۔ لیکن میں تجھے صرف اس وجہ سے بوسہ دے رہا ہوں کہ میرے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھے بوسہ دیا تھا“ مناسک حج میں سے ایک رمی جمرات ہے جو کہ بہت مشکل کام ہے۔ اس کے بارے میں بھی کوئی قطعی بات ہمارے پاس نہیں ہے کہ یہ کس بات کی علامت ہے۔ ویسے اس کو شیطان تو کہتے ہیں لیکن یہ کہ شیطان کا کونسا دافعہ اس کے سامنے ہے۔ بعض روایات تو موجود ہیں مگر وہ روایات مرفوعہ نہیں ہیں۔ یعنی ایسی کوئی بات جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہو اور اس سے معلوم ہو سکے کہ اس کی غرض و غایت کیا ہے، وغیرہ احادیث میں ہمیں نہیں ملتی۔ یہاں پر بھی صرف اتباع نبویؐ ہی کا راستہ اختیار کرنا پڑتا ہے۔

جن حضرات کو روحانی کیفیات و واردات میں سے کچھ حصہ ملا ہے وہاں ان کو

یہ کچھ حاصل ہوتا ہے تو وہی بتلا سکتے ہیں۔ لیکن اس سے ذرا کمتر سطح پر اگر میں عرض کروں گا کہ کچھ کا یہ پورا نظام اگر آپ خود کریں تو معلوم ہو گا کہ ایک شخصیت کی یاد پر مشتمل ہے اور وہ شخصیت ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جن کی کہ تین نسبتیں ہیں اور وہ تینوں ہی بہت عظیم ہیں۔ ایک تو یہ کہ ان کی نسبت اللہ کی طرف سے: **وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ وَخَلِيلَاهُ** ”اللہ نے ابراہیم کو اپنا دوست قرار دیا، یعنی خلیل بنا لیا۔ دوسری طرف ان کی نسبت نوع انسانی کے ساتھ ہے اور وہ یہ کہ: **إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا** یعنی اسے ابراہیم میں نہیں نوع انسانی کا امام بنانے والا ہوں۔ اور ان کی تیسری نسبت آپ میں سے اکثر حضرات کو معلوم ہو گی یعنی یہ کہ ان کی نسل میں بے شمار نبی آئے یہاں تک کہ نبی آخر الزمان بھی آپ ہی کی ذریت میں سے ہیں۔ اس طرح آپ ابو الانبیاء ہیں، خلیل اللہ ہیں، اور امام الناس ہیں اور اس کے ساتھ ساتھ معارفِ محرم بھی ہیں۔ اس حرم کے جس کی زیارت کی میت سے آپ حضرات جا رہے ہیں جس کے متعلق قرآن حکیم میں ارشاد ہوتا ہے:-

وَاذْكُرُوا أَنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانٌ	اور یاد کرو جب کہ ہم نے ابراہیم
الْبَيْتِ أَنَّهُ لَا تُشْرِكُ	کے لئے وہ جگہ معین کر دی جو ہمارے
بَيْتٍ مَشِيدٍ وَطَهَّرَ بَيْتِي	گھر کی جگہ متنی کہ ہمارے اس گھر کی تعمیر
لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ	بھی کرنا اور اس کو پاک صاف بھی
وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ وَآذِنُ	دیکھو طواف کرنے والوں کے لئے،
فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ	قیام کرنے والوں کے لئے، رکوع و
رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ	سجود کرنے والوں کے لئے، اور لوگوں
يَأْتِيَنَّ مِنْ كُلِّ مَنَاجٍ	کو بلاوجہ کے لئے تم دیکھو گے کہ وہ
عَمِيقٍ لِيَشْهَدُوا مَنَاجٍ	چلے آئیں گے اس گھر کی طرف پیدل
لَهُمْ	بھی اور دہلی اڈائیوں پر سوار ہو کر

بھی بڑے عدد دراز راستوں سے اور بڑی گہری وادیاں عبور کر کے تاکہ وہ پیچیں ان جگہوں پر جہاں ان کے لئے نفع ہے اور اپنے نفع کے مقامات پر موجود ہوں تاکہ وہ انہی آنکھوں سے مشاہدہ کریں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے کیا کیا نفع کی

چیزیں رکھی ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کو معمار قرار دیا گیا ہے بیت اللہ کا۔ اگرچہ اس میں ایک اختلاف ہے کہ معمارِ اول کون ہیں۔ میرے نزدیک یہ رائے زیادہ قوی ہے کہ حضرت ابراہیم معمارِ ثانی ہیں۔ معمارِ اول حضرت آدم علیہ السلام ہیں۔ سورہ آل عمران میں ارشاد ہے:

إِنَّا أَوَّلُ بَيْتٍ وَضَعَ
لِلنَّاسِ لِلذِّكْرِ بُنًى
لِّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ

یعنی روئے ارضی پر اللہ کی عبادت کے لئے جو سب سے پہلا گھر بنایا گیا وہ مکہ میں ہے۔ تاریخ کے حالات سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت آدمؑ اور حضرت ابراہیمؑ کے درمیان کم از کم چار پانچ سال فاصلہ ہے اور یہ کیسے ممکن ہے کہ اس دوران میں نوع انسانی نے کوئی گھر یا عبادت کے لئے تعمیر کیا ہو۔ اسی لئے میری قوی رائے یہ ہے کہ خانہ کعبہ کے معمارِ اول حضرت آدمؑ ہیں۔ اسنادِ زمانہ اور سیلاب و طوفان کی وجہ سے یہ منہدم ہو گیا تھا پھر اس کی دوبارہ تعمیر اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کے ہاتھوں کروائی اسی لئے قرآن مجید میں ارشاد ہے:

وَإِذْ بَرْقَعُ إِبْرَاهِيمُ
أَلْفَوْا آيَاتِ الْبَيْتِ
وَأَسْمِعِيلُ

جبکہ ابراہیم اور اسماعیل دونوں باپ بیٹے اس گھر کی دیواروں کو اٹھا رہے تھے۔

یعنی یہاں تک اس کی بنیادوں کا تعلق ہے وہ موجود تھیں اور انہی بنیادوں پر از سر نو تعمیر فرمائیے انجام دیا ہے ان باپ بیٹا دونوں نے۔

حج کے اکثر مناسک کا تعلق ہے حضرات ابراہیمؑ کی زندگی اور ان کے واقعات سے اگر آپ ان کی زندگی کا مطالعہ کریں تو معلوم ہوگا کہ ان کی پوری کی پوری زندگی اُزیم اور امتنانوں کا مجموعہ ہے۔ سورہ بقرہ آیت ۱۲۴ میں ارشاد ہوتا ہے:

إِبْرَاهِيمُ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ وَأَوْبَقَهُ

اس کے رب نے بہت سی باتوں میں اور اس نے ان سب کو پورا کر دکھایا۔ اور تمام امتحانات میں ثابت قدم رہے۔ ان کی سب سے پہلی آزمائش ان کی فکر اور عقلِ سلیم کی آزمائش ہے۔ وہ ایک ایسے ماحول میں آنکھ کھولتے ہیں کہ جس کے چاروں طرف کفر و شرک گئے گھساٹوپ اندھیرے ہیں، بتوں کو پوجا جا رہا ہے۔ اجرامِ سماویہ سورج

باند اور ستاروں کو پوجا جا رہا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ بادشاہ وقت نرود خود معبود
 ہونے کا مدعی ہے۔ گویا اس معاشرہ میں تین طرح کے شرک موجود تھے۔ جس میں اس
 نوجوان نے آنکھ کھولی ہے۔ لیکن یہ ان کی سلامتی طبع اور فطرت سلیمہ کا منہ بولتا ثبوت
 ہے کہ ان گھٹا ٹوپ اندھیروں میں انہوں نے توحید کی روشنی کو دیکھا اور اس کی طرف
 ہی اپنا رخ کر لیا اور ان کے دل کی گہرائیوں سے ابھر کر یہ نعرہ توحید ان کی زبان پر
 آتا ہے: اِنِّیْ وَجْهٌیَّ لِلَّذِیْ فُطِّرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَیْثُ اُوْ
 مَآ اَنَا مِنْکَ الْمُسْتَسْرِیْنَ کہ میں ان تمام سے اپنا تعلق منقطع کرتا ہوں۔ اِنِّیْ
 بِرَبِّیْ مِمَّا تَعْمَلُوْنَ۔ انہوں نے کہا کہ میں اس چیز سے بری اور بیزار ہوں جو
 تم سب کرتے ہو۔ میں تو صرف خدا کے وعدہ لا شریک لہ کی پرستش کروں گا۔ ان کے
 اس نعرہ مستانہ کے ساتھ ہی ان پر استقامت آنے شروع ہو گئے۔ والد نے انتہائی ترش
 لہجے میں کہا: قَالَ اَرَاغِبٌ عَنِ السَّعٰی یَا بَنَیْ اٰهِنِمَّ لَنْ لَمْ تَنْتَهِ لَارْجَمُکَ
 رَاھُجْ فِیْ ذٰلِکَ مَلِیَّۃٌ لِّیْ اِبْرٰہِیْمُ اَکِیَا تَمِیْرَیْ مَعُوْدُوْنَ سے روگردانی کر رہے ہو۔
 ہماری قوی و نسلی روایات ان سب کو اپنے پاؤں تلے روند دینا چاہتے ہو۔ مگر تم باز
 نہیں آؤ گے تو میں تمہیں سنگسار کر دوں گا۔ یہ تو خیر بعد کی بات ہے صوفت تم ہمیشہ کے لئے
 مجھ سے دور ہو جاؤ۔ اور فوراً میرے گھر سے نکل جاؤ، اپنے والد کی یہ تلخ اور کڑوی
 بات سننے کے بعد بڑے علم اور وقار کے ساتھ یہ کہتے ہوئے: قَالَ سَلَوْا عَلَیْکَ
 مَا سَلَفَ لَکَ رَحِمَۃً اِنَّہٗ كَانَ فِیْ حَفِیْظِیْ ذٰلِکَ کہ میں آپ کے گھر
 سے رخصت ہو رہا ہوں۔ وَاعْبَدُوْا لَکُمْ وَمَا تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ وَاَدْعُوْا
 فِیْہِ عَسٰی اِلَّا اَسْکُوْتَ بِدُعَاؤِ رَبِّیْ شَفِیْعَۃً میں تم سب کے ترک تعلق کرتا ہوں
 ورنہ بت اللہ کو پکاروں گا اور مجھے یقین ہے کہ میرا اللہ مجھے ناکام و نامراد نہیں کرے گا۔
 یہ بہرہ کر وہ گھر سے نکل کھڑے ہو دوسرا امتحان یہ ہوا کہ قوم نے آگ میں ڈالنے کا
 فیصلہ کر لیا۔

بے خطر کو پڑا آتشِ نرود میں عشقِ
 عقل ہے جو تاشائے لبِ بامِ ابھی
 جب اس موعود کو قوم نے آگ میں ڈالا تو اللہ تعالیٰ نے آگ کو حکم فرمایا:

قُلْنَا يٰۤاِبْرٰهٖمُ كُنْ فِىۤىٓ بَیۡتِىۤ ذَا وَاَسْلَمْنَا عَلٰى اِبْرٰهٖمَ ؕ ۱۰ اللہ کے حکم سے یہ آگ گواہ
گھڑا بن گئی اور آپ اس ہمتان میں بھی سرخرو ہو گئے۔ پھر آپ اپنے اپنے وطن کو تیرا باد
کہی: اِنِّىۤیۤ مُہَاجِرٌ اِلٰى رَّبِّیۤ سَبِّحْہٗ ذِیۡنَیۡں مِیۡں ثواب اللہ کی راہ میں ہجرت کر
رہا ہوں۔ ۱۰ اس کے بعد وہ کبھی شام میں رہے کبھی معر میں رہے کبھی مجاز میں گئے
گرمیا پوری زندگی صحرا و سردی میں گزری کسی بھی جگہ ملک کر بیٹھنا نصیب نہیں ہوا
آپ نے ہر جگہ توحید کے مراکز قائم کئے حضرت لوطؑ کو شرقِ اوردن میں مامور کیا۔

حضرت ابراہیمؑ کی عمر شریف جب ستائیس برس کی ہوئی تو محسوس ہوا کہ اب
میرے قومی مضمحل ہو رہے ہیں اور اس کے ساتھ ہی دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ
میرے بعد ان توحید کے مراکز کا اور میری دعوت کا وارث کون ہوگا۔ تب آپ نے یہ
دُعا کی رَبِّ هَبْ لِّىۤ مِنْ الْمَتِّلِحِیۡنَ ؕ اے میرے رب مجھے ساتھی عطا فرما جو
صالحین یعنی نیکو کاروں میں سے ہوں اللہ تعالیٰ نے نورِ ادماء قبول فرمائی اور حضرت
اسماعیلؑ جیسا فرزند عطا فرمایا۔

جیسے کہ میں پہلے عرض کر چکا ہوں کہ حضرت ابراہیمؑ کی زندگی استقامت کا مہرہ
ہے۔ آپ نے اللہ تعالیٰ سے اولاد کے لئے دعائیں مانگیں تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم
سے ستائیس برس کی عمر میں ایک فرزند عطا فرمایا ابی و فرزند شیر خوار ہی تھے کہ اللہ تعالیٰ حکم تو لے کر
اس شیر خوار بچے اور اس کی ماں کو دایہ غیر ذی ذریعہ میں چھوڑا دیا۔ ذرا غور فرمائیے
کہ جہاں آج سے چار پانچ ہزار سال قبل آبادی نام کی کوئی چیز بھی وہاں نہ تھی اور نہ
درخت وغیرہ تھے۔ یہ سو خدا معظم اللہ کے حکم کی فرزند داری میں ان دونوں کو وہاں چھوڑ
کر فرزندِ ادا پس چل پڑتے ہیں۔ ایسے موقع پر حضرت باجرہ سلام اللہ علیہا پکارتی ہیں
آپ ہمیں اس جنگل بیابان میں کس کے حوالے کر کے جا رہے ہیں۔ حضرت ابراہیمؑ نے
جواب پس فرمایا۔ ”اللہ کے حکم سے اگے کے واقعات آپ حضرات کو معلوم ہیں کہ جب کہ
پیشے کی کوئی چیز ان کے پاس باقی نہ رہی اور حضرت اسماعیلؑ پیاس سے بیتاب ہوئے
اس وقت حضرت باجرہ نے خود دوڑ لگائی ہے ان دو پہاڑیوں زمین صفا و مردود کے
درمیان راب نہ صرف ان کی علامتیں رہ گئی ہیں۔ ان دو پہاڑیوں کے درمیان آپ کو
عمدہ ماربل کا فرض لے ناجس پر کہ آپ چلیں گے، پانی کی تلاش میں کہیں اس پہاڑی

پر چڑھ جاتی ہیں تو کبھی اس پہاڑی پر کہ کوئی انسان نظر آئے تو اس کو مدد کے لئے
 جاتیں اس طرح وہ سات چکر لگاتی ہیں۔ حضرت باجرہ ابھی تلاش ہی میں ادھر ادھر
 دوڑ رہی تھیں کہ وہ دیکھتی ہیں کہ جہاں حضرت اسماعیل ایڑیاں رگڑ رہے تھے وہاں
 لیٹا ایک چشہ جاری ہو گیا ہے۔ یہ وہی زم زم ہے کہ جس کو پینے کی سعادت آپ وہاں
 حاصل کریں گے۔ یہ سخی صفا اور مردہ کے درمیان حضرت ابراہیمؑ کے اس امتحان کی
 یادگار ہے۔ یہ چیزیں میں اس لئے بتا رہا ہوں کہ ہماری زندگی میں بھی قدم قدم پر امتحان
 ہیں۔ ہماری زندگی ٹیلیجے؟ اس کے متعلق سورۃ ملک میں فرمایا گیا: اَلَّذِیْ خَلَقَ
 الْمَوْتَ وَالْحَیٰوۃَ لَیْسَ بِلَوْکُمْ اَیُّکُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا ؕ وہیں بھی زندگی کے ہر موڑ
 پر دو راہ ملتا ہے کہ یہ ملال ہے یہ حرام ہے یہ جائز ہے یہ ناجائز ہے اب ہمارے
 ساتھ وہاں یہ حال ہو گیا ہے کہ اس امتحان میں اچھے اچھے لوگ ناکام ہو جاتے ہیں۔ اگر
 ہم حج پر جا کر حضرت ابراہیمؑ کی زندگی کے ان واقعات کی صرف یاد منالیں تو اس سے
 کوئی حقیقی فائدہ نہیں ہوگا۔ اصل مقصد تو یہ ہے کہ میں ان کی زندگی سے رہنمائی
 حاصل کرتی ہوں۔

حضرت اسماعیلؑ قریباً تیرہ برس کے ہو گئے ہیں بوڑھا باپ اپنے جواں ہوتے
 جئے بیٹے کو دیکھ دیکھ کر کہتا ہے کہ اس وقت دل کو چھید جانے والے امتحان کا حکم ہوتا
 ہے کہ اپنے اس سخت جگہ کو اللہ کی راہ میں قربان کر دو۔ سورۃ النعت میں اس
 واقعہ کی تصویر کشی اس انداز سے کی گئی ہے۔ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّنَیْ اُورِیْہِ
 الْاِبْرَہِیْمَ کَے ساتھ) بھاگ دوڑ کے قابل ہوتے تب ابراہیمؑ نے خواب میں دیکھا کہ میں
 اسماعیلؑ کو ذبح کر رہا ہوں ایک دن خواب دیکھا پریشان سوئے پر دو سرے دن
 قمر سے دن میں خواب دیکھا اس لئے قرآن مجید میں آیا ہے: لَیْسَ لَیْ اُورِیْ فِی
 اَمْتِمْ اَلِیْ اَذْ بَحْلَکَ فَاَنْظُرْ مَا ذَا اَشْرٰی ؕ میں خواب میں متواتر یہ دیکھ
 رہا ہوں کہ میں تم کو ذبح کر رہا ہوں۔ تم اب ذرا سوچو اور غور و فکر کر کے بتلاؤ کہ تمہاری
 سے کیا ہے۔ حضرت اسماعیلؑ کے جواب کو اللہ تعالیٰ نے ابدالاً بآدبک کے لئے محفوظ
 رکھا۔ انہوں نے فرمایا، قَالَ یَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمِرُ سَجِدْ ؕ فَاِنِ اِثْنَا
 عَشَرَ مَآثِرَ الصَّابِرِیْنَ ؕ اَبَا جَانِ کَے گزرتے جس کا آپ کو حکم ہو رہا ہے۔ ان شاء

اللہ آپ مجھے صبر کرنے والوں میں پائیں گے۔ اگے ارشاد ہوتا ہے عَلَمًا اسْلَمًا وَ تَلَّا
 لِلْحَبِیْنِ۔ جب باپ بیٹے دونوں نے سر تسلیم خم کر دیا اور باپ نے اپنے بیٹے کو پیشانی
 کے بل لٹا دیا۔ یہاں یہ بات بڑی قابلِ غور ہے کہ ذبح کرتے وقت تو چہرے کو
 سامنے کیا جاتا ہے تاکہ گردن کا نرم حصہ سامنے رہے لیکن حضرت ابراہیمؑ نے حضرت اسمٰئلؑ
 کو جوا لٹا دیا اس میں حکمت یہ تھی کہ بیٹے کی نگاہ سامنے نہ رہے اور ایسا نہ ہو کہ شہد
 پدری کہیں جوش میں آجائے اور ہاتھ میں قوت نہ رہے اور اعامتِ خلد و ذی میں
 لغزش آجائے۔ اسی وہ اپنے نورِ نظر کی گردن پر چھری پھرنے والے ہی تھے کہ : وَ
 نَادٰیہٗ اَنْتَ یٰ اَبْرٰہِیْمُ ۚ قَدْ صَدَّقْتَ الشَّیْءَ ۚ فَاِیَّاجِ پھر ہم نے پکارا اور
 کہا کہ اے ابراہیمؑ! تو نے اپنا خواب سچ کر دکھایا اس سے اگے نہیں۔ فَقَدْ یٰنَاہُ بِذِیْہِ
 مُطَبَّحٍ۔ یہ وہ ذبحِ عظیم ہے جس کی یاد ہم ہر سال مناتے ہیں اور اب تو یہ صرف ایک
 رسم بن کر رہ گئی ہے : اکریم اپنے مذبات کو اللہ کے حکم کے اگے قربان نہ کر سکے، اپنے
 معاملات کو اللہ کے احکامات کے تابع نہ کر سکے اس طرح ہم اپنی دنیاوی خواہشات
 کو آخرت کے مقابلہ میں قربان نہ کر سکے تو پھر اس کے کوئی معنی نہیں ہے۔ بقول اقبالؒ

رہ گئی رسمِ افاں رُوحِ بلائی نہ رہی

فلسفہ رہ گیا ملقین غمِ زالی نہ رہی

جیسے کہ ہم نے نماز کو ایک رسم بنالیا ہے، اسی طرح روزہ کو بھی رسم بنالیا ہے، کیونکہ روزہ
 کی جو اصل عرصہ و غایت ہے وہ تو ہماری آنکھوں سے اوجھل رہتی ہے۔ ایک حدیث
 میں حضورؐ نے فرمایا کہ جو شخص روزہ رکھ کر بھی جھوٹ بولن نہیں چھوڑتا اور اسی طرح
 پر عمل کرنا نہیں چھوڑتا تو اللہ کو کوئی احتیاج نہیں کہ وہ اپنا کھانا پینا چھوڑ دے ایسے شخص
 روزہ نہیں رکھا بلکہ اس نے فاقہ کیا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر جبکہ ایک اندازہ کے مطابق
 لاکھ صحابہ کرامؓ کا اجتماع تھا۔ ان سے مناجات ہو کر فرمایا اے مسلمانو! اب دین کی نذر
 تمہارے کندھوں پر آگئی ہے۔ میں نے اللہ کا پیغام تم تک پہنچا دیا ہے۔ اب تمہیں
 پیغامِ سامیہ عالم میں پہنچانا ہے۔ میں نے اللہ کے دین کو جزیرہ غائے عرب میں غالب
 دیا ہے اب تمہاری ذمہ داری ہے کہ اس کو پوسے کرہ رضی پر غالب کر دو۔ تو آپؐ غفر

ہے کہ اس سوا لاکھ کی تعداد نے جو بیس برس کی قلیل مدت میں بحر الکاہل کے لئے کرا فریقہ کے مغربی ساحل تک اور افریقہ کے مغربی ساحل سے لے کر علاقے تک اور افغانستان سے روسی ترکستان تک کھملاتے فتح کئے اور یہاں پر اللہ تعالیٰ دیا۔ ان حضرات نے قربانیاں دیں۔ محنتیں کیں، اللہ کے دین کے لئے اپنی جان اولاد کو لگا دیا۔ جس کے نتیجہ میں اللہ کا دین غالب ہوا۔ لیکن آج جاے حج پر تیس تیس لاکھ کے اجتماعات ہوتے ہیں۔ لیکن اس کا دنیا میں کوئی اثر نہیں ہوتا۔

لوگ جیسے جاتے ہیں ویسے ہی واپس آتے ہیں، حج کا

برت و کردار پر کوئی اثر ظاہر نہیں ہوتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کو ہم نے صرف لیا ہے۔ اس کی اصل غرض و غایت نظروں سے اوجھل ہو چکی ہے۔ آپ حضرات رقم خرچ کریں گے اور اس کے ساتھ ساتھ سفر کی مشقتیں بھیدیں گے اپنے گھروں نشوں کو چھوڑیں گے۔ سفر کے متعلق حضورؐ نے فرمایا: السفر قطعۃ من ب لیکن سفر حج کے موقع پر یہ تکالیف اور بھی زائد ہو جاتی ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگوں کا اردحام ہوتا ہے ہر شخص کو اپنی اپنی پڑوسی ہوتی ہے اس لئے بعض دفعہ بھی جو جاتے ہیں، بدگمانیاں بھی ہوتی ہیں، بد قسمتی سے آج سے پہلے جاے میاں نہیں تھا اب تو پھر بھی گروپ کی شکل میں جاتے ہیں۔ کسی کو لیڈر بناتے ہیں۔ کل نہ تھی تو جھگڑے ہی جھگڑے تھے۔ اکثر و بیشتر یہ ہوتا تھا کہ وہ انتہائی قریبی دوست و دشمن کے ساتھ حج کے لئے جاتے تھے مگر واپسی پر ان کے دل پھٹے ہوئے ہوتے۔ ردہ ایک دوسرے سے بدظن ہو جاتے تھے۔ یہ ہمارا اپنا مشاہدہ رہا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ جو مقصد تھا وہ سامنے نہ رہا۔ اور جب مقصد سامنے نہ ہوگا تو پھر کئی راتیں گئے کہ جھگڑے خود بخود کھڑے ہو جائیں گے۔ مثلاً بس میں سفر ہے جو شخص کے ساتھ بیٹھے گا اس کو زیادہ آرام ملے گا اس کی نسبت سے جو درمیان میں بیٹھے ہوں اس بات پر دلی میں مل آجائے گا۔ کہ کون کھڑکی کے ساتھ بیٹھا ہے۔ بیٹھ ہی جانے آئے ہے جو کہ حالتی نے یہی تھی ۛ

ہیں پانی پینے پلانے میں جھگڑا کہیں گھوڑا آگے بڑھانے میں جھگڑا
نیاں بہت نمایاں ہوتی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ میں نے آج جو پہلی آیت پڑھی ہے

الْحَجَّ أَشْعَرُ مَغْلُوبًا ۖ فَمَنْ ذَرَعَهُ فِثْنٌ مِنَ الْحَجِّ فَلَا رَفْثَ وَلَا سُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ۚ اِن باتوں سے حج میں مقتدا کرنا ہے۔ پہلے سے آپ عزت اس بات کا عزم معمم کریں کہ کسی قسم کا آپس میں جھگڑا نہیں کریں گے۔ اپنا حق دوسروں کو دیں گے اور اپنے حق کے لئے کبھی دوسرے سے نہیں لڑیں گے، اب تو آپ حضرات ماشاء اللہ ایک امیر کی امارت میں سفر کریں گے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک دشمن بھی سفر میں نکلیں تو ان میں سے ایک کو امیر بنالیں۔ امیر کا مطلب ہوتا ہے۔ ”مصاب امر“ امیر کو مشورہ تو دیا جاسکتا ہے لیکن اس پر کوئی مشورہ ٹھوسا نہیں جا سکتا۔ آپ اپنا مشورہ اپنی رائے دیدیں اس کے بعد آپ فارغ ہیں۔ اب امیر کا کام ہے کہ جو پاسچو فیصلہ کرے۔ اس کے فیصلے پر اپنے دل میں کوئی تنگی محسوس نہ کیجئے بلکہ یہ کہہ لیں کہ اس کو تو میں نے اپنا امیر مانا ہے اس کا ہر فیصلہ خوش دلی سے قبول کرنا ہے۔ اگر امیر کوئی کوتاہی کریگا تو انصافی کرے گا تو اللہ کے یہاں وہ جواب دہ ہوگا۔ اگر ہم خواہ مخواہ اس کے ساتھ جھگڑیں گے تو جو ہم نے معاہدہ کیا ہے اس کی خلاف ورزی کریں گے۔ اس سفر میں ہم بھی روحانی و اخلاقی ترقی جو اُس سے بھرپور فائدہ اٹھائیں —

اب میں آپ حضرات کو ایک اہم بات کی طرف متوجہ کرتا ہوں جس کی آپ شدت سے پابندی کریں۔ الحج کے احکامات کے متعلق فرمایا: فَلَا رَفْثَ وَلَا سُوقَ وَلَا جِدَالَ ۚ الحج ایک تو یہ کہ حج میں مرد اور عورتیں گڈمڈ ہو جاتی ہیں۔ طواف اور رمی جبرأت میں مرد اور عورتوں کی علیحدگی کا معاملہ نہیں ہو سکتا۔ یہاں بے پناہ جھوم ہوتا ہے اور یہی وہ بات ہوتے ہیں جب کہ شیطان کو انسان کے اندر شہوت کا جذبہ ابھارنے کا موقع ملتا ہے اور اسے امکان حد تک اپنے آپ کو بچا پنا ہے اپنی نگاہوں کو نیچے رکھنا ہے۔ ظاہرات سے نہ عورتیں احرام میں ہونگی جس کی وجہ سے ان کے چہرے کھلے ہوں گے۔ اس لئے امتحان ہو جاتا ہے اس لئے فرمایا۔ فَلَا رَفْثَ کوئی شہوت کی بات نہ کریں کہ جس سے جنس پیدا ہو۔ حجۃ الوداع کے موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک مقام پر کھڑے ہوئے تھے اور آپ کے ساتھ ایک نوجوان صحابی بھی تھے۔ کہہ عورتیں کا دھڑلے سے گزر رہا جو کہ احرام میں عیتیں ان کے چہرے کھلے ہوئے تھے۔ ان صحابی کی نگاہ ایک خاتون کے چہرہ پر جم گئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے ان کے چہرے کو

- اور فرمایا: پہلی مرتبہ اتفاقاً نگاہ پر مجھے تو موافقہ نہیں۔ مگر نامحرم کو بلا راہ جانا جائز نہیں۔ آپ حضرات اس بات کی طرف غامض خیال رکھیں۔ کہ کسی نامحرم کی طرف دیکھیں۔ دوسرے آپ اس بات کا بھی عزم کر لیں کہ وہاں کسی سے بھی نہیں جھگڑیں گے۔ مرنے یا مزاج کے خلاف اگر کوئی بات دیکھیں تو اس سے درگزر کریں اور اپنے آپ پر برکتیں۔ تیسرے یہ کہ آپ جہاں جا رہے ہیں۔ وہاں کافی مارکیٹیں ہیں اور چونکہ وہاں سب وغیرہ نہیں ہے جس کی وجہ سے چیزیں سستی مل جاتی ہیں۔ دیکھا گیا ہے کہ اکثر حضرات بیٹوں میں چیزوں کی بھاد وغیرہ معلوم کرتے رہتے ہیں اور پھر آپس میں بھی بیٹھ کر اسے بنا دلہ خیال کرتے ہیں۔ جس کی وجہ سے وقت کا ایک بہت بڑا حصہ اس کام میں ضائع جاتا ہے۔ حالانکہ وہاں کا ایک ایک لمحہ قیمتی ہے اور بعض عبادتیں تو ایسی ہیں جو کہ صرف رستہ اسی جگہ کے ساتھ خاص ہیں اور وہ دنیا کے کسی اور گوشے میں ادا نہیں ہو سکتی۔ غلطوٹ ہے یہ صرف اس گھر کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور وہاں کی سب سے افضل عبادت یہی ہے۔ اس لئے آپ کو چاہیے کہ جتنے طواف بھی کر سکیں کریں۔ اگر تک جائیں۔ بہت بڑا فائدہ کعبہ کو محبت، تعظیم اور احترام سے دیکھنا بھی عبادت ہے۔

یہاں میں آپ کو اپنا ایک تذکرہ بھی بیان کر دوں گا کہ جب میں پہلی مرتبہ ۶۳ء میں شہر ریہا تھا تو جب میں نے مسجد حرام کا باہر کا نقشہ دیکھا کہ ساری کی ساری دیواریں سنگ مرمر زینتی ہوئی ہیں تو مجھ پر اچھا اثر نہیں پڑا۔ میں آپ کو سچ سچ بتاؤں کہ اثر و عمل ہوا۔ میں نے کہا کسی والدہ مرثیہ کا بہت بڑا جک بھی اس عمارت سے اچھا بنا ہوا نہیں ہو گا۔ میں اندر جا کر جب اس گھر پر نظر پڑی جسکی سادگی آج بھی وہی ہے جو کہ آج سے چودہ سو برس پہلے تھی۔ وہی ایک سیاہ پیرا اس کو ڈھانچے ہوئے ہے۔ اس میں کہیں کوئی سنگ مرمر نہیں۔ اس گھر پر نظر پڑتے ہی انسان کی کیفیت بدل جاتی ہے۔ خانہ کعبہ کو دیکھنے کے وقت یہ ناموس و عدا ہے آپ حضرات اس کو یاد کریں۔ آپ کی زبان پر اس وقت اس دعا کا لہجہ درحقیقت یہ سب سے پہلی برکت ہوئی جو آپ کو حاصل ہوگی۔

میں یہ سمجھتا ہوں کہ سعودی عرب کی حکومت اس حکم کی بڑی احسن طریقے سے تعمیل کر رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم کو مآتہ طہرہ نبی، لفظ تعین، والحق تعین، والحق تعین، الشجود یہ سب کو پاک و صاف رکھ پاک و صاف رکھنے میں ایک اس کی باطنی پاک ہے کہ

بیت اکودہ نہ ہونے دیا جاتے اور ایک اس کی ظاہری پاک اور صفائی ہے کہ وہاں گندگی نہ ہو اور صفائی ستھرائی کا پورا پورا اہتمام ہو۔ تاکہ کوئی شخص جائے تو اس کی طبیعت پر انعقاد نہ ہو۔

اسی بیت اللہ کے اندر مجددِ دہانی عجلت ہے اس کا اصل اداک تو وہی لوگ کر کے ہیں جنکی باطنی آنکھیں کھل جوں لیکن کچھ نہ کچھ ہیں اپنی آنکھوں سے بھی نظر آتا ہے کہ اس میں کوئی شے ہے جو کہ ہمیں کھینچتی ہے۔ لیکن یہ اور بات ہے کہ ہم اس کو الفاظ میں بیان کر سکیں کہ وہ کیا چیز ہے۔

مناسک حج میں سے جہاں تک طواف بیت اللہ کا تعلق ہے ظاہر ہے کہ وہ تو وہ مکہ مکرمہ ہی میں ادا کیا جاسکتا ہے۔ البتہ قربانی کو عید الاضحیٰ کی صورت میں رخصتہ زمین ان تمام لوگوں کے لئے عام کر دیا گیا جو اللہ کی اطاعت و فرمانبرداری کی راہ اختیار کر کے ابراہیم ہی کی منوی ذریت میں شامل ہو گئے ہیں۔ قطع نظر اس سے کہ ان کا کوئی صلیب نسلی تعلق ان سے ہے یا نہیں۔ چنانچہ ایک روایت کی رو سے جے زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے امام احمد بن حنبل اور امام ابن ماجہ رحمہما اللہ نے اپنی اپنی مسند میں نقل کیا ہے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ وہ یا رسول اللہ! ان قربانیوں کی نوعیت کیا ہے؟ تو جواباً آپ نے ارشاد فرمایا ”یہ تمہارے باپ ابراہیم کی سنت ہے!“ گویا بھڑوں، بکریوں، گائیوں اور اونٹوں کی قربانی اصلاً علامت کی حیثیت رکھتی ہے اطاعت و فرمانبرداری اور اتباع و انقیاد اور اس پر مداومت و استقامت کی اس روح کے لئے جو حضرت ابراہیم نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی پوری شخصیت میں رچی بسی ہوئی تھی اور ان کی پوری زندگی جاری و ساری رہی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن حکیم میں متذکرہ بالا آیات کے متعلق بعد متنبہ فرما دیا گیا تھا کہ:-

لَنْ يَنَالِ اللَّهُ لُحُوفُهَا وَلَا
وَمَاءُهَا وَلَصِكَنَ يَنَالُهُ
الْشَّوْمُ مِنْكُمْ (الحج: ۲۷)

اللہ کے نہیں پہنچتا ان قربانیوں کا گوشت
یا خون ہاں اس تک رسائی ہے
تمہارے تقویٰ کی۔

یہ دوسری بات ہے کہ جس طرح ہم نے دین کے دوسرے تمام حقائق کو بعض رموز میں تبدیل کر کے دکھ دیا ہے جس کا مرثیہ کہا ہے علامہ اقبالؒ نے اس شعر میں کہ

رہ گئی رسم اذان و اقامت بلالی مندر ہی فلسفہ رو گیا تمکین غفرانی ندر ہی
 رح قربانی کی روح بھی آج نام نہاد مسلمانوں کی ایک عظیم اکثریت کے عمل ہی سے نہیں
 خیال سے بھی غائب ہو چکی ہے اور اب اس کی حیثیت بعض کے نزدیک محض ایک رسم
 ہے اور اکثر کے نزدیک اس سے بھی بڑھ کر صرف ایک قومی تہوار کی پہی وجہ ہے کہ اگرچہ
 پندرہ لاکھ سے بھی زائد کلمہ گو جمع کرتے ہیں اور بلا مبالغہ کروڑوں کی تعداد میں جانور
 بانی دی جاتی ہے لیکن وہ روح تقویٰ کہیں نظر نہیں آتی جس کی رسائی اللہ تک ہے!
 علامہ اقبال مرحوم

رُخس میں وہ ہو باقی نہیں ہے وہ دل وہ ارز و باقی نہیں ہے
 ناز و روزہ و دستربانی و حج یہ سب باقی ہے، تو باقی نہیں ہے
 کاش کہ ہم جرأت کے ساتھ موجودہ صورتِ حال کا صحیح تجزیہ کر سکیں اور اصل روح
 ان کو اپنی شخصیتوں میں جذب کرنے پر کمر بستہ کس لیں اور عیدِ قربان پر جب اللہ کے لئے
 بڑا یاد نہ دہن کر لیں تو ساتھ ہی عزمِ معصوم کو لیں کہ اپنا تن، من، دھن اس کی رضا پر
 نہ کریں گے۔ گویا بقول شاعر ع

”مرا سب کچھ مہرے خدا کا ہے۔“

اور فقراتِ انعام قرآنی:

اِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ
 لَا شَرِيْكَ لَهٗ وَبِذٰلِكَ اُمِرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِيْنَ

خدا اوداع کے موقع پر سو لاکھ افراد کا اتنا نتیجہ خیز اجتماع ہوا کہ چوبیس برس کے اندر
 دنیا میں انقلاب آگیا۔ میں چاہتا ہوں کہ آپ حضرات بھی حج سے واپسی پر اپنی
 ندویوں کا شعور حاصل کر کے آئیں۔ صحابہ کرام کو یہ احساس شدت سے تھا کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذمہ داری اپنے شانوں سے اتار کر اب ہمارے کندھوں پر رکھ
 دی ہے۔ میں آپ حضرات کو وہ پورا نقشہ بتانا چاہتا ہوں تاکہ آپ کے اندر بھی کوئی
 احساس پیدا ہو۔ حج اوداع میں جب حضورؐ نے اپنا خطبہ ختم کر لیا تو آخر میں ایک سوال
 اٹھ اٹھا کہ ہفت لوگوں کی کیا میں نے اللہ کا پیغام تم تک پہنچا دیا ہے کہ نہیں؟ پوچھے گئے
 یہ نہ بن ہو کر جواب دیا ہاں حضورؐ ہم گواہ ہیں کہ آپ نے حق تبلیغ ادا کر دیا، حق

نسیحت ادا کر دیا، حق امانت ادا کر دیا۔ تین مرتبہ حضورؐ نے یہی سوال کیا اور تینوں مرتبہ
 مجمع نے یہی جواب دیا۔ پھر روایات میں آتا ہے حضورؐ نے آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر
 اور بارگاہِ خداوندی میں تین مرتبہ عرض کی اللھم اشھد، اللھم اشھد، اللھم اشھد
 اے اللہ تو بھی گواہ رہ کہ آج وہ بارگراں میرے کندھوں سے اتر کر ان کے کندھوں پر آگیا
 ہے۔ یہ مان رہے ہیں کہ میں نے پنہا دیا۔ یہ مان رہے ہیں کہ میں نے حق تبلیغ ادا کر
 دیا ہے آخری جگہ جو آپؐ نے فرمایا وہ وہ ہے جو کہ ہر صحابی نے اپنے لیے بانڈھ لیا وہ
 یہ تھا فلیبلغ الشاہد الغائب اب لازم ہے ہر اس شخص پر جو کہ یہاں موجود ہے کہ
 پنپائے یہ پیغام ان سب کو جو کہ یہاں موجود نہیں ہیں۔ اس لئے کہ میں صرف تنہا ہی طے
 رسول بن کر نہیں آیا بلکہ میں تو پوسے کرہ ارضی کے لئے رسول بن کر آیا ہوں۔

_____ لئے محمد! ہم نے نہیں بھیجا آپؐ کو مگر پوری نوع انسانی
 کے لئے بشیر و نذیر بنا کر۔ لیکن میں نے تو ابھی تم تک پہنچا یا ہے۔ دغا ہر بات ہے کہ ابو
 ہندوستان تک حضورؐ کا پیغام نہیں آیا تھا۔ اسی طرح روس اور سائبیریا کے لوگوں تک پہنچا
 نہیں پہنچا تھا۔ یورپ اور افریقہ کے لوگوں پر بھی ابھی تک اتمامِ نجات نہیں ہوا تھا۔
 حضورؐ نے تو ابھی صرف چند بادشاہوں کے نام خطوط ارسال فرمائے تھے۔ اب تنہا ہی فرماؤ
 ہے کہ اس پیغام کو نوع انسانی کے ہر فرد تک پہنچاؤ۔ خدا کرے کہ آپؐ میں سے ہر شخص کو
 احساسِ ذمہ داری عطا فرمائے۔

آپؐ حضرات سفرِ حج پر روانہ ہونے والے ہیں۔ دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ حج مبرور
 کی توفیق عطا فرمائیے حج مبرور وہ حج ہے کہ جس کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
 تین اعمال ایسے ہیں کہ جن سے سابقہ زندگی کے تمام گناہ مٹا دیے جاتے ہیں پہلا عمل کفر
 اسلام میں داخل ہونا ہے۔ یعنی پہلے کافر تھا اب مسلمان ہو گیا اس سے سابقہ زندگی کے گناہ
 گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ دوسرا عمل اللہ کے لئے ہجرت ہے۔ یعنی اللہ کے دین کی راہ
 کے لئے گھرباز وطن اور اہل و عیال کو چھوڑ دینا۔ صحابہ کرامؓ نے اللہ اور اس کے رسول صلی
 اللہ علیہ وسلم کے حکم پر اپنے گھرباز اہل و عیال کو مکہ کے درندہ صفت انسانوں کے حوالے
 کر کے مدینہ منورہ ہجرت کر گئے، اور انہیں بخوبی علم تھا کہ مکہ و اس کے بیوی بچوں
 کے ساتھ کیا معاملہ کریں گے۔ آخر وہی ہوا کہ مکہ والوں نے ان کے مال و اسباب و

مرد کو ٹھٹھ لیا۔ قیصر اعلیٰ جس سے کہ زندگی کے سابقہ گناہ سب معاف ہو جاتے ہیں
 ۱۔ حج مبرور ہے یعنی وہ حج جو کہ اللہ کے یہاں قبول ہو جائے۔ اس حج مبرور میں شرط یہ ہے
 کہ آپ کی نیت درست ہو۔ اس میں دیا کاری نہ ہو۔ سفر حج اور دوسری ضروریات
 میں جو روپیہ خرچ کر رہا ہو۔ وہ جاتہ ذرائع سے کما یا گیا ہو، اور ائمہ کے لئے عزم معتم
 کریں کہ آپ کی کمائی میں کبھی کوئی حرام پیسہ شامل نہ ہوگا اور اپنے پہلے کے اعمال پر
 لئے سے توبہ کریں اور اس سے اپنے گناہوں کی مغفرت طلب کریں۔ آپ توبہ اس طرح
 کریں کہ اپنے پچھلے گناہوں پر نادم ہوں اور ائمہ کے لئے پکا ارادہ کریں کہ کوئی گناہ نہیں
 کروں گا تو اللہ تعالیٰ آپ کے گناہوں کو معاف کر دیں گے۔ لوگوں کے جو حقوق غصب
 کئے ہیں ان کو ان کا حق لوٹا دیں، اور جن جن کے حق آپ کے ذمہ ہیں ہوں ان کو ادا کر دیں۔
 بنوں کی اگر میراث وصول کر لی ہے تو اس کو واپس کرنے کی فکر کریں۔ اور آخری شرط میں
 پہلے ہی بیان کر چکا ہوں وہ یہ کہ: فلا رقت ولا فسوق ولا جدال فی الحج یہ پورا
 سراج آپ کا اس شان سے گزرے کہ اس میں کوئی معصیت یا گناہ نہ کیا ہو۔ کسی سے
 جھگڑا نہ کیا ہو۔ کسی کی دل آزاری نہ کی ہو۔ کسی سے تلخ کلامی نہ کی ہو۔ اپنے حقوق
 نہ دست برداری کے لئے تیار ہوں۔ اور دوسروں کو آرام پہنچانے کے لئے تیار رہیں اور ان
 حج میں سے آپ جس دکن کو بھی ادا کر رہے ہوں پورے ادب و احترام سے کریں اور مصلحت
 دنیا کے رویہ سے بدل نہ ہوں۔ وہ لوگ تو کاروباری حضرات ہیں اور جو کچھ کاروباری
 عزت میں جوتا ہے وہ سب کچھ جوتا ہے اس لئے ان کے انحال و اعمال سے صرف نظر کریں۔
 آپ کی زندگیوں میں ایک انقلاب پیا ہوگا اور ہر ایک اللہ کے دین کا پیاری بن جائے
 ۲۔ اور ہر ایک یہ سمجھے گا کہ یہ دین میرے پاس ایک امانت ہے، اور اسے تمام انسانوں
 تک پہنچانا میری ذمہ داری ہے۔ آپ کی زندگی کی بھاگ دوڑ بدل جائیگی۔
 آخر میں میں ایک اور اہم بات کی طرف اشارہ کر دوں کہ اصل میں حج نام ہے۔
 ”وقت عرفہ“ کا اگر حج کے ارکان میں سے کوئی دکن رہ جائے تو اس کی تلافی کفار وغیرہ
 سے پوری کر دی جا سکتی ہے مگر جس کا ”وقت عرفہ“ رہ گیا اس کا حج نہیں ہوا، وقت
 ”ذوالحجہ“ کے بعد سے شروع ہو کر عروب آفتاب کے بعد تک ہے، اور اس دوران میں
 تین نمازیں ظہر، عصر، مغرب آتی ہیں۔ لیکن ظہر اور عصر کی نماز میدان عرفات سے باہر کسی

مسجد میں پڑھ کر میدان عرفات میں داخل ہوتے تھے۔ اسی طرح مغرب کی نماز بھی نہیں پڑھ سکتے بلکہ مغرب کو مشارکے ساتھ ملا کر مزدلفہ میں پڑھیں گے وقوف عرفہ اصل عبادت و نماز ہے۔ اکثر دیکھنے میں آتا ہے کہ لوگ کتنا ہیں کھول کھول کر دعائیں رچتے ہیں۔ یہ دُعا مانگنا تو نہ ہوا بلکہ دُعا کی تلاوت ہو گئی۔ دُعا کی حقیقت یہ کہ آپ اپنے دل کی گہرائیوں سے اللہ سے سلام ہو کر کچھ مانگ سبچے ہوں گے تو دعائیں آپ کو یاد ہوں وہ پڑھیں۔ ایک دُعا جو کہ آپ میں سے ہر ایک کو یاد بھی وہ آپ کو طواف کے ہر چکر میں رکن یا بیانی سے لے کر حجر اسود تک کے درمیان پڑھ رہے وہ ایک جامع دُعا ہے۔ رَبَّنَا اتَّخَذَ الْدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ دُعا عذاب النار اس کے علاوہ آپ جو چاہیں دُعا مانگیں۔ اور یہ سارا وقت دُعا مانگنے کے لئے ہے۔ اگر خدا خواستہ کیفیت ایسی ہو جائے کہ سب کچھ مانگا بیٹھا۔ اب کیا مانگو اور سمجھ میں نہیں آ رہا تو تلاوت قرآن مجید شروع کر دیں۔ سارا وقت اسی میں گزاریں۔

آخر میں آپ کے ارشاد ہے کہ میرے لئے ہر جگہ دُعا کیجئے اس کے ساتھ دین کی جبر کے لئے میں نے اور میرے ساتھیوں نے کمر کس لی ہے اس پر استقامت کے لئے ا سے دُعا کریں۔ اور دُعا کریں کہ اللہ تعالیٰ ہمیں صواب کراہم کے راستے پر چلنے کی توفیق فرمائے۔ اور ہم میں سے ہر ایک کو دین کا سپاہی بنائے امین۔

اقول قولي هذا استغفر الله لي ولكم ولسائر المسلمين
والمسلمات۔



ذاکر اہل اسلام کی متحرک نایت

سبحی اخک فرستادہ ہے

ہمارے تعلق کی پیادیں

کا نام ہے اس کی طرف کرتوں کی کہ نہ تھکتا
ہوئے ہیں یہ سب کی بات کہ وہ سب کو مانگتا ہے

المہدی

ورنشت ۳۵

تعمیر سیرت کی اساسات اور
قرآن کا انسان مطلوب
سورۃ مومنون اور سورۃ معارج کی روشنی میں
(مباحث عمل صالح)
ڈاکٹر اسرار احمد
کے ٹیلیویشنز کے دروس کا سلسلہ
(۳)

السلام میکم — محمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم — اما بعد
فَاعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ
قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ الَّذِيْنَ هُمْ فِيْ صَلَاتِهِمْ خٰشِعُوْنَ ۝ اِلٰی قَوْلِهِمْ
تَعٰلٰی — وَالَّذِيْنَ هُمْ عَنْ مُّكٰوَبَتِهِمْ يَحْذَرُوْنَ ۝
فَتَعٰلٰی تَبٰرَكَ وَتَعٰلٰی فِيْ سُوْرَةِ الْمَعٰرِجِ — اِلَّا الْمُصَلِّيْنَ ۝
الَّذِيْنَ هُمْ عَلٰی صَلَاتِهِمْ ذٰكِرُوْنَ ۝ اِلٰی قَوْلِهِ تَعٰلٰی —
وَالَّذِيْنَ هُمْ عَلٰی صَلَاتِهِمْ يَحْذَرُوْنَ ۝ صَدَقَ اللّٰهُ الْعَظِيْمُ
محترم حاضرین مجلس امدانفرین کرام!

انسان کی انفرادی شخصیت اور سیرت و کردار کی تعمیر کا جو قرآنی پروگرام اور لائحہ عمل ہے وہ
پہلی دو نشستوں سے سورۃ المؤمن کی ابتدائی چارہ آیات اور سورۃ المعارج کی آیات ۱ تا ۳۵
کے حوالے سے زیر بحث ہے اور جس کا اصل مقصد ہے کہ انسانی شخصیتوں کے خام مال سے ایک تعمیر شدہ
اور مستحکم سیرت و کردار وجود میں آئے جس کا حوالہ علامہ اقبال کے اس شعر میں ہے —
خام ہے جب تک تر ہے مٹی کا ایک انبار تو پختہ ہو جائے تو ہے شیر بہ زہار تو

اور اس سے بھی زیادہ پیارے انداز میں اس بات کو علامہ اقبال نے فارسی میں ادا کیا ہے۔

ہانشہ درویشی در ساز و دمام زن

ہوں پنہنہ شوی خورد را بر سلت جم زن

آپ کو معلوم ہے کہ اگر ریت کا ایک گولہ بنا کر اُسے آپ کسی شیشہ پر دے ماریں تو شیشہ نہیم ٹوٹے گا، اس کا کچہ نہیں ٹوٹے گا۔ وہ ریت خود ہی بکھر جائے گی۔ لیکن اس ریت کو آپ بجالیر پنہنہ کر میں اور وہ اینٹ کی شکل اختیار کر لے تو اب اس کی ضرب کاری ہوگی، نتیجہ خیز ہوگی، بالکل اور مرحوم نے جن کو علامہ اقبال اپنا مشہرہ محسوس کیا کرتے تھے، اسی بات کو بڑے سادہ لیکن پُر انداز میں یوں ادا کیا ہے۔

توخاک میں مل اور آگ میں جل، جب خشت بنے تب کام چلے

ان خام دلوں کے منہ پر بنیاد نہ رکھ، تعمیر نہ کر!

اسلام اور قرآن حکیم انسانی کے سامنے جو عملی نصب العین پیش کرتے ہیں، اس کے حصول کے لیے جہد و مجہد درکار ہے۔ اس کے لیے پہلے پنہنہ انسانی شخصیتیں ایک ناگزیر ضرورت کی حیثیت رکھتی ہیں۔ اور ان پنہنہ شخصیتوں کو بردہ کرنے کے لیے جو پروگرام اور لائحہ عمل قرآن مجیدؐ کرتا ہے۔ اس کا اول و آخر صلوة ہے۔ ہم نے ان دو مقامات پر دیکھا کہ آغاز میں بھی نماز کا ہے اور اختتام پر بھی ذکر نماز کا ہے۔ میں اس بات کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تین اہم سے واضح کدوں کا کلام کا نقطہ آغاز نماز ہے، حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ اَلْفَتْحَةُ بَيْنَ الْإِسْلَامِ وَالْكَفْلِ الصَّلَاةُ۔ اسلام اور کفر کے مابین امتیاز ہی قائم ہوتا ہے نماز سے۔ پھر دیکھیں کسی عمارت کی درمیانی اور اہم شے ہوتی ہے اس کا مود جس پر چھت کھڑی ہے۔ جسے ہم ستون کہتے ہیں، فرمایا، الصَّلَاةُ جَسَدُ الدِّينِ۔ ”نماز ہی دین کا ستون ہے۔“ پھر یہ کہ دین بند ترین حقیقت کے بارے میں فرمایا، الصَّلَاةُ مَعْرَاجُ الْمُؤْمِنِينَ۔ ”یہ صلوة مومنین کے لیے معراج کے درجہ میں ہے، معراج کے حکم میں ہے۔“ تو گریا کہ ابتداء ہی اہم اور درمیانی مود بھی اور چوٹی اہم تمام مرحلوں میں ہم دیکھ رہے ہیں کہ نماز دین کی اہم ترین شے ہے۔ میں اگر اسے یوں تعبیر کروں کہ اگر ہم انسان کی سیرت سازی کا ایک شہر سے تشبیہ دیں تو اس کے گرد اگر درجہ فعیل کی بجائی ہرئی وہ نماز ہے جسے نہ اس پہلو سے بھی اگر دیکھ جائے کہ نماز اگر کوئی شخص اپنی زندگی میں قائم کر

زس کی زندگی گویا کہ ایک محاصرہ میں آجاتی ہے۔ ایک کھونٹے سے بندھ جاتی ہے۔ پھر اس کے سایے پر درم اس نماز کے حوالے سے طے ہوں گے۔ اس کی Appointments اگر ہوں گی تو نماز کے وقت کو قدر نظر رکھ کر ہر گھنٹہ اس کے شب و روز کے بر معمولات ہوں گے تو ان میں فیصلہ کن چیز نماز ہوگی۔ لہذا پوری انسانی زندگی کو کنکجہ میں کس لینے والی شے نماز ہے۔

آئیے پہلے ہم یہ سمجھیں کہ صلوٰۃ جو قرآن مجید کا اصل لفظ ہے جبکہ نماز فارسی کا لفظ ہے اور ان دونوں کا مفہا ہم میں بڑا بنیادی فرق ہے۔ اب یہ ہماری مجبوری ہے کہ چونکہ ہمارے یہاں اسلام جب پہنچا ہے تو فارسی زبان کے حوالے سے پہنچا ہے لہذا اکثر اصطلاحات قرآنہ کا ترجمہ ہر آدمی میں شتمل ہے وہ فارسی الاصل ہے۔ فارسی زبان میں ان الفاظ کا ایک اپنا مفہوم پہلے سے تھا۔ وہ کہیں غیر شعوری طور پر ان اصطلاحات کے اُس اصل مفہوم میں شامل نہیں ہو جانا چاہیے جو قرآن کریم اور ہمارے دین میں سے مراد ہے۔ عربی زبان میں ص ل می کا مادہ (Root) جس سے یہ لفظ صلوٰۃ بنا ہے، اپنے اندر دو بنیادی مفہوم رکھتا ہے۔ "إِقْدَامٌ إِلَى الشَّيْءِ" کسی کی طرف بڑھنا، کسی چیز کی طرف متوجہ ہونا۔ گویا کہ صلوٰۃ اللہ تعالیٰ کی طرف بڑھنے اور متوجہ ہونے کا نام ہے۔ صلوٰۃ اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہونے کا نام ہے۔ اسی وجہ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ چونکہ مکالمہ و مخاطبہ الہی سے مشرف کرنے والی چیز ہے لہذا یہ حقیقی ایمان کے لیے ضروری کے درجہ میں ہے۔ الصَّلَاةُ مَعْلُوجُ الْوُفَيْيْتِ — یہی لفظ دعا کے مفہوم میں بھی آتا ہے۔ جب کوئی شخص کسی سے دعا کرتا ہے تو وہ اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے، ہمہ تن متوجہ۔ اپنے قلب اور اپنے ذہن میں تمام تر اس کی طرف متوجہ ہو کر صبر ہی تو دعا کرے گا۔ یہی لفظ عنایت و شفقت کے مفہوم میں آتا ہے۔ جیسے سورہ احزاب میں وارد ہوا ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ وَالْمَلٰٓئِكَةَ يُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ۔ تھے تک اللہ صلوٰۃ بھیجتا ہے اپنے نبی پر اور اس کے فرشتے بھی۔ اسی سورت میں آیا ہُوَ الَّذِیْ یُصَلِّیْ عَلَیْکُمْ وَ مَلَٰٓئِکَتُہٗ۔ کہ اے اہل ایمان اپنے نصیب پر فخر کر دو کہ وہ اللہ تم پر صلوٰۃ بھیجتا ہے اور اس کے فرشتے بھی۔ اس سے مراد کیا ہے! اللہ کی طرف منسوب ہو تو اس کا مفہوم ہر گاہ اس تبارک و تعالیٰ طرف سے عنایت، شفقت، رحمت، توجہ۔ فرشتوں کی طرف منسوب ہو کر اسی کا مفہوم ہو جانا۔ ان کی طرف سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور مومنین و مومنات کے لیے اللہ کی شفقت، عنایت، رحمت اور توجہ کے لیے اس کے حضور میں دعا۔ تو یہ سب باتیں اس لفظ صلوٰۃ کے پہلے بنیادی مفہوم میں شامل ہیں۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اکثر کو معلوم ہوا کہ صلوٰۃ کے آغاز کے لیے حدیث میں مقررہ الفاظ کی آیت نمبر ۷ کے یہ الفاظ مبارک بھی آتے ہیں اِنْ دَجَعْتَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ فَقَدْ تَسَلَّوْتَ دَلَّوْا حَنِيفًا وَمَا آتَانَا مِنَ الشَّرِّ جَحِيْنٌ ۝ میں نے اپنی توجہ کو مرکز کر لیا ہے اس ذات کی طرف، اس کو کی جانب جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور میں بر شے سے اپنی توجہ کو ہٹا کر، کیسہ ہرگز اس کی جانب میں متوجہ ہوں اور میں مشکین میں سے نہیں ہوں۔ یہ صلوٰۃ کا لفظ آغاز ہے۔

صلوٰۃ کا یہ مفہوم ہے اس کے اعتبار سے یہ بات ذہن میں رکھئے کہ صلوٰۃ یا نماز کا مقصد ذکر الہی بننا ہے آپ اس مبارک دعا کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ وہ غرض آپ کو یاد آتا ہے۔ یہ سورۃ طہ میں فرمایا، اَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي۔ نماز کو قائم کرو، صلوٰۃ کو قائم رکھو میری یاد کے لیے۔ اسی لفظ کا دوسرا بنیادی مفہوم ہے، اَلْعَدَاوَاتِ مَحْلُومَاتُ مَا بَنَانَا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے اہل سے فرمایا تھا: اِنِّیْ اَنْتُمْ نَادَاوَا سَائِکُمْ مِّنْهَا بِحَسْبِ اَوْ اَمَّا یُکْفَرُ بِشَجَابِ ثَبَسَ لَعْنَةُ تَعَطُّلُوْنَ ۝ میں نے اگ دہی ہے میں اس آگ کے پاس جا کر کوئی خبر نہ دے گا کوئی انگار لاؤ نہ۔ تم سروری سے بچنے کے لیے آگ سے خود کو تاپ سکو، رسل - ۲۷۷ اس مفہوم کو بھی مد نظر رکھئے۔ اس کے حوالہ سے حقیقت صلوٰۃ کا یہ پہلو سامنے آنا چاہیے کہ یہ انسان کی روح میں اگر ضعف و انحطاط پیدا ہو رہا ہو، اگر اس پر اندرونی طاری برائی ہو تو اس میں حرارت تازہ پیدا کرنے کا ذریعہ صلوٰۃ ہے۔ جذباتِ بد کے متعلق اگر محسوس ہو کہ ان پر کچھ شہ طاری ہے یا اس پر لگتی ہے تو ان جذبات کے انداز سرور

ایک حرارتِ ایمانی کا پیدا کرنا یہ صلوٰۃ کا مقصد ہے۔ ان دونوں بنیادی مفہامیں اور ان کے ذیلی مفہام کو ذہن میں رکھئے کہ صلوٰۃ کا جو اصل مطلب و مقصد ہے، جو اس کی اصل حکمت ہے، جو اس کی اصل غرض و غایت ہے۔ وہ سامنے آنے لگی۔ یہی وجہ ہے کہ علامہ اقبال نے بڑی خوبصورتی سے توجہ دلائی ہے کہ اگر یہ باطنی کیفیات موجود نہ ہوں تو پھر نماز ایک رسم بن کر رہ جاتی ہے۔ اس میں رکوع و سجود تو ہے ہے لیکن توجہ اللہ کی طرف ہوئی ہی نہیں۔ وہ ایک جسمانی مشقت تو ہو گئی لیکن اس کا جو اصل حاصل ہے اس تک انسان کی رسائی نہیں ہوئی۔ علامہ کہتے ہیں کہ

شوقِ تراز اگر نہ ہو میری نماز کا امام میرا قیام بھی حجاب میرا سجدہ بھی حجاب

مقلِ رسل و نفاہ کا مرضہ تو لیں ہے عشق نہ ہو تو شرع دیں بت کہہ قصودات

توجہ لدا ثابت الی اللہ کے بغیر مبادا یہ مفروضہ رسومات بن کر رہ جاتی ہیں۔ وہ رسم پرستی بن جاتی ہیں

جو اصل حقائق و مقاصد ہیں۔ وہ نگاہوں سے اوچل ہر جلتے ہیں۔ جیسے کہا علامہ نے کہ

وہ گئی رحم اذال روح بولی زہری فلسفہ رہ گیا یقین عزالی زہری
البتہ یہ بات فہم میں رکھیے کہ جب یہ کیفیت ہوگی تو بھی یہ نماز خاندے سے باطل خالی نہیں
ہے۔ ایک شخص نے اگر اپنا وقت صرف کیا ہے۔ وہ اپنے کاروبار و شغلیات سے نکلا ہے۔ اس نے
دنویا ہے۔ وہ نیت باندھ کر اللہ کے سامنے کھڑا ہو گیا ہے تو اس نے جو جسمانی مشقت جھیلی ہے آخر
اس کا اجر و ثواب تو اسے ملنا چاہیے۔ یہی وقت وہ کاروبار میں لگاتا، یہی وقت وہ زندگی کی کسی اور
مردنیت و شغولیت میں صرف کرتا۔ اس سے وہ کوئی منفعت حاصل کرتا لہذا یہ ممکن نہیں ہے کہ اس
داری اجر و ثواب نہ ہو۔ اگر وہ ثواب تو ملے گا۔ فرض کی ادائیگی فی فیض بہت بڑی بات ہے کہ اس نے اللہ
کے ایک حکم پر عمل کیا ہے۔ امتثال امر بجا لایا ہے لیکن نماز کے جو اصل مقاصد ہیں وہ حاصل نہیں ہوئے
تھے جب تک کہ وہ توجہ نہ ہو، وہ اتنا بت نہ ہو، وہ مشغول اور غرض نہ ہو، وہ حضور ہی بقلب کی کیفیت نہ
ہو جو مطلوب ہے۔ ملائکہ اقبال اس کے متعلق جذبات سے منسوب ہو کر کہتے ہیں :-

تیرا امام بے حضور، تیری نماز بے سرور ایسی نماز سے گذر، ایسے امام سے گزر

اب آگے چلئے۔ اس صلوٰۃ کا ایک ظاہری نظام ہے۔ اس کی بنیاد ہیں، سکناات ہیں، حرکات
ہیں اس میں تکبیر، قریہ ہے۔ انھوں کا اٹھنا ہے، اس میں قیام ہے، رکوع ہے، پھر قمر ہے، پھر سجدہ ہے،
پھر سجدہ ہے، پھر سجدہ ہے۔ یہ ایک رکعت کی تکمیل ہوئی۔ اس کے اوقات ہیں۔ اِنَّ الصَّلٰوةَ کَانَتْ عَلٰی
نَعُوْثِنِیْنِ جَعْنًا مَّوْجُوْثًا۔ اس میں رکعتوں کی تعداد کا تعین ہے۔ پھر نماز باجماعت کا نظام ہے، یہ پورا
صلوٰۃ کا نظام ظاہری ہے۔ اس کے بارے میں اولیٰ تو یہ اصل الاصول دس نشین کر بیٹھے کہ یہ سارا کاسارا منقول
ہے، ماثور ہے، منون ہے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی اصل بنیاد میرا اجتہاد یا آپ کا اجتہاد
یکسی اور اجتہاد نہیں ہے، شخصی اجتہاد پر معاملہ آئیں گے تو سب کی نماز علیحدہ علیحدہ ہو جائے گی، یکسانی
نہیں رہے گی، ایک رنگی نہیں رہے گی۔ ہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صَلَّوْا کَمَا وَاُیْمَنُوْا بِیْ اَیَّتِیْ۔
صلوٰۃ ایسے لوگوں کو، نماز ایسے پڑھو۔ جیسے مجھے دیکھتے ہو کہ میں نماز پڑھتا ہوں :-

اس صلوٰۃ کے ظاہری نظام کے بارے میں یہ بات بھی جان لیجئے کہ اس میں ہمیں عجیب حکمت و فہم
آئی ہے کہ اسلامی معاشرہ میں اجتماعی سطح پر تعلیم و تنظیم کا ایک بنیاد، اصلی نظام اس کے ذریعہ سے قائم
کیا گیا ہے۔ اجتماعی طور پر نماز پڑھا ہو رہی ہے، ایک ہی وقت پر روزہ دن میں پانچ مرتبہ مسلمان مساجد میں
جمع ہو رہے ہیں، اجتماعی حامل اس کے لیے مجاہد لازم بن گیا ہے۔ مجاہد و فیلک ہے۔ پھر اس میں تنظیم
و معاد مستقل طور پر جو رہا ہے۔ علم و تہذیب بھی ہے۔ جمعہ کے دن اس سے بھی بڑی تعلیم ہے، تعلیم میں

بوسے بڑے شہر میں یہی تنظیم ہے۔ صبح کے موقع پر پڑھنے کے لئے کراہی سے وہ لوگ جوق جوق جمع ہوتے ہیں جو اس نصاب میں ترمیم کے اور جو کہ کوئی محمد رسول اللہ کے صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس طرح مسلمانوں کا عالمی اجتماع اور عالمی تنظیم کا مظاہرہ ہوتا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ اس نظام صلوٰۃ میں اجتماعی تعلیم و تربیت پیش نظر ہے۔

آگے چلیے۔ نظام صلوٰۃ کے تعلق یہ بات جان لیجئے کہ اس میں اہم ترین چیز ہرگز کی حفاظت اور مداومت۔ اس نظام کو مستقل قائم و دائم رکھو۔ یہ نہیں کہ جب چاہا نماز ادا کر دی، جب گول کر دی، گیند سے دار نماز ہو تو وہ پیر اقامت صلوٰۃ نہیں ہوگی۔ یا جب جی چاہا نماز پڑھ لی، ادا کی پابندی نہیں کی گئی۔ یا بلا کسی عذر اور مجبوری کے گھر میں جی ادا کر لی، مسجد میں حاضر نہیں ہوئے اقامت صلوٰۃ کے تقاضوں کو ختم کر دینے والی چیز ہے۔ اس کی اجتماعی سطقیں اور محکمتیں اس طرح ضائع ہونا ہوں گی۔ اس کے لیے لازم ہے حفاظت اور مداومت۔ میں نے یہ دونوں الفاظ اس سے لیے ہیں۔ سورہ مومنون اور سورہ معارج میں صلوٰۃ کے لیے جو آخری بات آئی ہے وہ حفاظت ہے۔ سورہ مومنون میں فرمایا: وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُمْسِكُونَ اور سورہ معارج میں فرمایا: هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُمْسِكُونَ وہ لوگ جو اپنی نمازوں کی حفاظت کرتے ہیں، اس کا پورا اہتمام کرتے ہیں۔ اس کے تمام قواعد و ضوابط اور اس کے تمام آداب کی پابندی ملحوظ رکھتے ہیں۔ نیز معارج میں فرمایا: وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ وہ لوگ جو اپنی نمازوں میں مداومت جیستی اور پابندی کرتے ہیں، لہذا اسلوٰۃ کے نظام ظاہری کے ساتھ اقامت، حفاظت اور مداومت ان تین الفاظ کا پختہ ذہن میں محفوظ کر لیجئے۔

آگے چلیے۔ صلوٰۃ کی ایک ہے روح باطنی۔ اس کے لیے لفظ خشوع آیا۔ قَدْ أَفْلَحَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ۔ فلاح سے ہکھڑ ہونے وہ اہل ایمان جو اپنی نمازوں میں اختیار کرتے ہیں، یہاں خشوع سے اس کا مراد ہے، انسان کی معنوی شخصیت کا اپنے رب کے میں ہجک جانا۔ ظاہری طور پر تو جسم ہجک ہی رہا ہے۔ آپ کھڑے ہوتے ہیں تو اس آغاز سے جھکاؤ ہوتا ہے۔ سیدہ تان کو کھڑے نہیں ہوتے۔ ہجک کر کے ہوتے ہیں، تو مزید جھکاؤ ہو گیا ہے۔ پھر یہ میں گئے تو جھکاؤ کی انتہا ہو گئی۔ لیکن اگر صوف ظاہری جسم ہجک رہا ہو لیکن وہ معنوی شخصیت اللہ کا انسان، اگر اس کی گردن اٹھی ہوئی ہو، وہ اللہ کے سامنے معنوی طور پر سرنگون نہ ہوگا۔ اور وہ ہر انسان کا نفس آثار و سرکشی اور تڑپ کا براہ ہو، وہ اللہ کے سامنے نہ ہجک رہا ہوگا۔

نہ آزاد ہو گئی لیکن وہ جو حقیقی نماز ہے وہ ادا نہیں ہوگی۔ اسی لیے اس سبق میں غشوح کی طرف بھی توجہ دلا۔
غشوح وغشوح اور حضور قلب یہ ہیں باطنی کیفیات جو مطلوب ہیں اور اقامت، محافظت اور مداومت
جو چیزیں ہیں جو نظام صلوٰۃ کے ظاہر کے ساتھ خشک ہیں۔ اس ظاہر کے ساتھ اسلامی معاشرے کی
ایسی مسلیں وابستہ ہیں اور اس باطنی کیفیات کے ساتھ ایک بندہ مومن کی اپنی ذاتی سیرت و کردار کی
یہ اور اس کے ترفیع کا مسئلہ متعلق وہ وابستہ ہے۔ ان دونوں کے امتزاج سے نماز سے وہ اصل حقیقی
نتیجہ ظاہر ہوتی ہے جن کا ذکر سورہ ملکوت کی آیت نمبر ۴۴ کے درمیان میں فرمایا گیا ہے۔ جو آپ اکثر
بہ جمعہ کے اختتام پر سنتے ہیں جسے کہ **اِنَّ السَّلٰوةَ شَغَلَتْ عَنْ الْفِتْنَةِ وَالْمَنَکَرِ وَالْاَنْجِیْ طَلَبَ اللّٰہِ اَحْضَرُ**
بے شک نماز رکھتی ہے۔ جسے عیانی اور برہنی بات سے اور اللہ کی یاد دہی ہے سب سے بڑی، اعلیٰ
درجہ بات ہے۔ لیکن اگر اس کے برعکس معاملہ ہوگا تو صلوٰۃ کی ادائیگی کے باوجود معشرہ ان برکات سے
محروم رہے گا۔

ایک بات اور جان لیجئے کہ نمازوں میں ایک تو یہی فرض نمازیں اور تقیہ نوافل سن ہیں۔ فرض
نمازیں لازم ہیں ان کو ہر صورت میں ادا کرنا ہے۔ البتہ ان کی ادائیگی کے لیے خود ہی شریعت نے چند
حالات میں دے رکھی ہیں۔ مثلاً کوئی عذر ہے تو آپ مسجد میں نہ جائیں، نماز گھوٹیں ادا کر لیں، بیمار ہیں مگر
نہ پڑھیں، اس سے بھی زیادہ معذور ہیں لیٹ کر پڑھیں جس میں قیام، اگر کوئی تو مسجد، جگہ، قاعدہ
نے یہ اشارات کفایت کریں گے۔ ایسی رعایتیں خود شریعت نے فراہم کر دی ہیں۔ لیکن فرض نماز کا
خدا صانع کر دینا تو اس کے بارے میں یہ جان لیجئے کہ یہ گویا حقیقی دینی ایمان کا ضائع کر دینا ہے۔
یہی وجہ ہے کہ ہم نے سورہ معارج میں دیکھی کہ وہاں اس مقام پر **نُفُوسٌ مُّسْتَطِیْقٰتٌ** لایا گیا ہے جس مقام
پر سورہ مومن میں **مُتَوَسِّتُونَ** کا لفظ آیا ہے، **قَدْ اَفْلَحَ الْمُزْمِنُ ۝ الَّذِیْنَ هُمْ فِیْ صَلَاتِهِمْ مُخِشُونَ**
اور سورہ معارج میں فرمایا: **اِلَّا التَّاسِیٰتِیْنَ ۝ الَّذِیْنَ هُمْ عَلٰی صَلَاتِهِمْ خَائِفُونَ ۝**
جو محل ہمارے تہجد کی گفتگو کا حامل یہ ہے کہ تیس سیرت انسانی کے قرآنی پروگرام کا
مركز و محور، اس کا خلافت آغاز ادا اس کی آخری منزل یہ سب صلوٰۃ پر مبنی ہے۔
اب آج جو کچھ عرض کیا گیا ہے اس کے بارے میں کوئی سوال یا اشکال ہو تو میں حاضر ہوں۔

سوال و جواب

۱۔ ڈاکٹر صاحب! آج کے درس میں آپ نے فرمایا ہے کہ نماز سیرت سازی میں اہم کردار ادا

کرتی ہے لیکن ہمارے معاشرے میں اکثر نمازیں میں وہ اوصاف نظر نہیں آتے جن کا ذکر قرآن مجید

میں ہے، اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب ہے: میں نے عرض کیا تھا کہ نماز کا ایک ظاہر ہے ایک اس کا باطن ہے۔ ظنا ہر کی پابندی جس طرح جو رہی ہے، اُسے بھی بہر حال میں غنیمت سمجھتا ہوں۔ جس اس کی اہمیت کم کرنا نہیں چاہتا تاہم ہمارے یہاں اس وقت جو کمی ہے وہ نماز کی اصل روح سے متعلق ہے۔ یعنی خشوع و خضوع، حضور اور غلوس و اخلاص۔ ان تمام چیزوں کا تعلق ہے ایمان کے ساتھ۔ چونکہ ہمارا ایمان بہت سے اسباب سے مضلل ہو گیا ہے لہذا جو کیفیات باطنی نمازیں ہونی چاہئیں، وہ بھی نہیں ہیں۔ مزید یہ کہ نمازیں کا تباہی بھی ہمارے معاشرے میں بہت ہی کم ہے۔ چنانچہ یہ وجہ ہیں کہ نماز کے حواصل نتائج ہیں وہ ظاہر نہیں ہو رہے اور نماز کی نتیجی برکات سے ہمارا معاشرہ کم و بیش محروم ہے، بہر حال اس کے لیے ہمیں کوشش کرنی چاہیے کہ اپنے ایمان کو پختہ کریں۔ دعوتِ ایمانی کے داعی بنیں، جب ایمانی کیفیات کے ساتھ معاشرے میں نماز ادا کی جائے گی تو اس کا جو لازمی نتیجہ ہمارے اخلاق و اعمال میں کھٹنا چاہیے وہ برآمد ہو گا اور معاشرہ نماز کی برکات سے بہرہ مند ہو گا۔ ان شاء اللہ العزیز۔

حضرات! ہماری آج کی گفتگو اکثر دہیشر نماز سے متعلق رہی ہے۔ جسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دینِ کائناتوں بھی قرار دیا اور اہل ایمان کے حق میں معراج بھی قرار دیا۔ اللہ تعالیٰ ایک طرف تو ہمیں نماز کی محافظت اور مدد و امت کی توفیق عطا فرمائے کہ ہم اپنی زندگیوں میں نماز کو قائم کریں جیسا کہ اُس کو قائم کرنے کا حق ہے۔ اور دوسری طرف نماز کی حواصل روح سے یعنی خشوع و خضوع، حضور قلب اور غلوس و اخلاص اس سے بھی اللہ تعالیٰ ہمیں حصہ وافر عطا فرمائے۔

وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین

(۴)

نشست ۳۶

السلام علیکم۔ مُحَمَّدٌ وَنُصَبِي عَلَى رُسُولِهِ اَنْتُمْ مِمَّنْ۔ اَتابعِد

فَاعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ
قَدْ فَحَّحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِيْ سَلَامَتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ

انسان کو ذہنی پختا ہو۔ انسان کے وقت کی قدر و قیمت کے معاطہ پر کڑاں مجید بہت ضرور دیتا ہے اس کی اہمیت کو اجاگر کرتا ہے کہ یہی انسان کا اصل سرمایہ ہے۔ یہی اس کا اصل راس المال ہے۔ اس وقت ہی سے انسان کو بنانا ہے جو کچھ بھی بنانا ہے اور اس وقت ہی میں بننا ہے جو کچھ بھی بننا ہے۔ لہذا اس وقت کی قدر و قیمت کا احساس ہونا چاہیئے یہ وقت یا تو کسی حقیقی دینی ضرورت کو پورا کرنے میں صرف ہوا دیا اس کے ذریعہ سے آخرت کے لیے کوئی کماٹی کی جائے۔ ہر وہ کام جس سے دُک کوئی دینی ضرورت حاصل ہو رہی ہو اور جس کے ذریعہ آخرت کے لیے انسان کوئی کماٹی نہ رہا ہو۔ تو ایسا کام "غیر شاریعہ" اور "غیر شرعیہ" کی فہرست میں شامل نہ ہو، وہ حرام و ناجائز نہ ہو اور مصیبت اور کُن نہ ہو۔ اس حقیقت کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث میں بیان فرمایا: **مَنْ حَسَنَ اسْلَامَهُ الْمَرْءُ شَرُّكُمْ مَا لَا يَخْتَصِبُهُ** یعنی انسان کے دین اور اسلام کے حسن اور خوبی میں یہ چیز بھی شامل ہے کہ وہ اس چیز کو ترک کر دے جو لایق ہو جس کا کوئی فائدہ اسے نہ پہونچے نہ ہو۔ **تُرِبَ رِجْلُكَ** اور غیر مفید کام کو چھوڑ دینا یہ ہے **الاراض من اللغو**۔

اب آپ غور کیجئے کہ اصل میں اس کا لُغَوِی تعلق ہمارے تصور حیات سے ہے۔ اگر کوئی شخص دنیا کی زندگی کے متعلق یہ سمجھتا ہے کہ بس کل یہی زندگی ہے۔ بعثت بعد الموت نہیں، کوئی آخرت نہیں، کوئی جزا و سزا نہیں پھر تو ظاہر بات ہے کہ اپنی معاشی ضروریات سے جو وقت بھی بچ رہا۔ گا اس کا وہ کوئی معرفت تلاش کرے گا۔ کوئی **HOBBY** ہو کوئی شغل ہو کوئی **AMUSEMENT** ہو، کوئی تفریح ہو، وقت گزارے **TO PASS TIME** کے لیے کوئی شغل ہو لیکن جب ہمیں اس بات کا یقین ہے کہ اصل میں اس دنیا کی زندگی تو ایک دیباچہ ہے، ایک مقدمہ ہے۔ اصل کتاب زندگی **تُرْمَتُ** کے بعد کھلے گی، **وَالَّذِينَ لَا يَرْجُوا سَاعَةَ الْحِسَابِ** ان کو کائنات **اَيَحْمِلُونَ** اصل زندگی آخرت کی زندگی ہے اصل عمر تو آخرت کا عمر ہے۔ کاش انہیں معلوم ہوتا: "جب یہ حقیقت منکشف: جانے گی تو غور سے سماعت فرمائیے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑی پیاری حدیث ہے جس میں خدا نے وہ نتیجہ بیان فرما دیا جو اس حقیقت کے انکشاف سے برآمد ہوتا ہے۔ فرمایا **الصديق والمصدق** اللہ علیہ وسلم نے، **الدنيا مزلة الآخرة**۔ "دنیا آخرت کی کھینچتی ہے"۔ یہاں ہڈے تو دوا کا ٹوٹے۔ ظاہر بات ہے کہ اب اس دنیا کی زندگی کا ایک ایک لمحہ قیمتی ہو گیا۔ ہمیں اس میں ہے تاکہ اُسے ہم آخرت میں لاٹ سکیں۔ لہذا جس کے دل میں یہ ایمان بالآخرہ ہو گا وہ اپنے وقت

روح قدوسیت کا احساس کر لیا، ایسا اس شخص کا معاملہ نہیں ہو سکتا جو آخرت پر یقین نہیں
 اپنے ہم قرآن مجید میں دیکھتے ہیں خاص طور پر وہ سورت مبارکہ جہاں سے ہمارے اس
 ن کا آغاز ہوا اس میں ہم نے جو پہلا خط پڑھا وہ ہے ”والعصر“ زمانہ کی قسم ہے یہ
 ن سے گزرا جا رہا ہے۔ یہی تمہارا اس المال ہے جس میں نے اس وقت آپ کو بتایا تھا کہ ایک
 بڑی عبرت انگیز مثال پیش کی ہے کہ ہر کمال کا ایک نام چلتا آ رہا ہے کہ لوگو! رحم کرو اگر میرا یہ
 دست نہ ہوا تو میرا جو اس المال ہے وہ بچل جائے گا۔ دوسرے کا معاملہ یہ نہیں ہوتا کوئی
 بنیادی یا پھر بنیاد کا سوداگر ہر وہ رات کو دوکان بند کر دے تو اس کا مال اس کے پاس
 بنا رہے۔ اس المال تو کہیں نہیں جاتا! لیکن، صرف کے تاجر کا تو اصل اس المال چٹکے جا رہا
 دین نے ایک انگریزی نظم PSALM OF LIFE کے لٹلے سے پہلے بھی یہ بات
 ہے۔ اسے پھر سن لیجئے۔

Art is long and time is fleeting
 And our hearts though stout and brave
 Still, like muffled drums are beating
 Funeral marches to the grave

دور رہا ہے، گزر رہا ہے، جاگ رہا ہے، اس وقت کی قدر کرو ہمارے دل کی ہر حرکت گویا
 سے ہمیں قریب تر کر رہی ہے۔ یہ احساس اگر سامنے ہو تو معلوم ہو گا کہ وقت کی کیا قدر و قیمت
 ایسا ہر روز ہمارا صفت تعمیر سیرت کے ذیل میں بیان برادرہ ہے ”اعراض عن اللغو“ اور اس پر
 روح کے ان الفاظ سے روشنی پڑی: وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّنَاتِ اللَّهِ دِينًا ۝ وہ لوگ جو روزِ جزا کی
 تھے، قیامت کے دن کہتے ہیں: وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ عَذَابٍ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ۝ اور
 اپنے رب کے عذاب کے خیال سے لرزاں و ترساں رہتے ہیں۔ اور واقعہ یہ ہے کہ: اِنَّ
 رَبَّكُمْ غَيْرُ مُآْمِنٍ ۝ بے شک ان کے رب کا عذاب چیز ہی ایسی ہے جس سے
 نہ بچت ہو ہی نہیں جاسکتا۔

نیز اوصاف سرور المؤمنین میں بیان ہوا: وَالَّذِينَ هُمْ لِلْزَكَاةِ فَاحِلُونَ ۝ ”اور وہ لوگ
 برکات مند رہتے ہیں۔“ میں نے پہلے بھی قلم دوئی تھی کہ رب زکوٰۃ لا قرآن مجید میں ایک اصطلاح
 پر ذکر ہوتا ہے تو اس کے ساتھ فعل آئے۔ اِنِّیْۤ اَنْزَلْتُۤ اِلَیْکُمُ الزَّکٰوٰۃَ ۚ اِنَّہٗۤ اَلْزَّکٰوٰۃَ

”فَالَّذِينَ هُمْ لِذِكْرِ فَاعِلُونَ“۔ اس میں ایک تو دراصل ذکر کا وہی ہے جو دنیا کی حقیقت ہے، اس کی طرف توجہ دلائی گئی اور دوسرے یہ کہ خاعلون، فرما کر اس بات کو واضح کیا کہ وہ لوگ جو مسلسل یہ عمل کرتے رہتے ہیں۔ یہاں اس بات کو جان لیجئے کہ ذکر کا اصل مفہوم اور بنیادی حقیقت کیا ہے! جیسے فاعلام۔ ح کے مادے سے ہم نے فلج کا مفہوم سمجھا تھا۔ ایسے ہی اور ی جیسے عربی میں کہا جانے کا زاء، ک، یا۔ اس کے حوالے سے اس کا اصل مفہوم کیا ہے! اسے ایک مالی کے عمل پر تیس کر کے بخوبی سمجھ سکیں گے۔ ایک مالی ہے اس نے ایک باغیچہ لگایا ہے جس میں کچھ پودے اس نے خود لگائے ہیں جو پھل دار ہیں یا پھول دار ہیں، لیکن اس باغیچہ میں خود رو اور کچھ ہار جھکاڑ اپنے آپ اُگ آئی ہیں اور پھل لگائے ہیں یا جھار جھکاڑ ان پودوں کے نشوونما میں ہوتا ہے۔ زمین میں جتنی قوت ہے اسے اگر یہ خود رو لگائے اور جھار جھکاڑ نہ کیچڑ رہے۔ یہ ساری قوت نمون پودوں کو ملے گی جو اس مالی نے خود لگائے ہیں۔ ورنہ یہ لگائے اور جھکاڑ بھی اس میں سے اپنا حصہ وصول کریں گے۔ اسی طرح ہر ایک آدمی کے لیے سورج کی تیار سے ہو سکتا ہے کہ یہ خود رو چیزیں ان پودوں کے لیے رکاوٹ بن رہی ہوں۔ لہذا مالی جس کا کھربا ہے جو اس کے اندر میں ہوتا ہے، وہ اس کے ذریعہ سے اس باغیچہ کے اندر سے تمام خود لگائے اور جھار جھکاڑ کو ملیدہ کر دے گا۔ مالی کا یہ عمل ”تزکیہ“ ہے۔ اصل مفہوم یہ ہر ایک کسی شے کے میں جو رکاوٹ ہو اس کو دور کر دینا تزکیہ ہے۔ اب اس بات کو جان لیجئے کہ ہر انسان، ہر فرد، اللہ تعالیٰ کی کیا رہی کا ایک پودا ہے جو اس نے لگایا ہے۔ اللہ چاہتا ہے کہ یہ پودا نہ جڑے۔ پھولے۔ اس میں جو استعداد اللہ نے ودیعت کی ہیں وہ پورے طور پر بروئے کار آئیں پائیں۔ انسان اپنے اس اصل مقام کو حاصل کرے جس کے لیے اللہ نے اسے بالقوہ! (POTENTIALLY) تخلیق فرمایا ہے۔ لیکن کچھ چیزیں اس کے اس نشوونما میں رکاوٹ بنتی ہیں۔ اس بات کو اس ضرب الفضل سے سمجھئے کہ ”ماحق کے پاؤں میں سب کے پاؤں“ ان تمام چیزیں جمع کریں گے تو وہ ہے مستبد دنیا۔ دنیا کی محبت۔ چنانچہ آپ قرآن مجید میں بار بار دیکھیں انسان کی گڑبڑ اور بے راہ روی کے اصل سبب کی تشخیص جہاں ہوتی ہے وہاں عموماً یہ بات ملے گی: ”بَلْ تَرْتَوْنَ اِلٰهِيَوْمَ اَلَّذِيْذَا وَاَلَا جَزَاءَ لَخَيْرٍ فَاَتٰتٰی“۔ تم دنیا کی نرمی کو ترجیح دیتے ہو حال

نہ پیرا رہتا۔ اسی کے لیے سورہ معارج میں یہ الفاظ آئے: وَالَّذِينَ فِيْ اَنْوَابِهِمْ مِّنْ
 ۞ نَّاسٍ اٰبِلٍ وَالْمَعْرُوْمِ ۝ وہ لوگ کہ جن کے احوال میں حق ہے، جو جاتا پہچانا ہے سائل کے
 اور محروم کے لیے بھی؟
 اب آج جو کہ عرض کیا گیا ہے اس کے ضمن میں اگر کوئی سوال یا اشکال ہو تو آپ پیش فرمائیں۔
 حاضر ہوں۔

سوال و جواب

۱۔ ڈاکٹر صاحب! بروگ ایان تو رکھتے ہیں لیکن اللہ کی راہ میں مال خرچ نہیں کرتے۔
 لوگوں کے متعلق آپ کی کیا رائے ہے؟
 ہے، یہ مضمون اصل میں ہمارے اس مقرب نصاب کے دوسرے سبق کے درس کے ضمن میں بڑی
 جیل سے زیر بحث اچکا ہے۔ میں نے اس وقت قرآن مجید کے متعدد مقامات کے حوالہ سے یہ
 ن مضمون کی جی کہ قرآن مجید نیکی کا لازمی جزو اور اس کی لازمی شرط قرار دیتا ہے "اللہ کی راہ میں
 کا خرچ کر سکتا۔ میں نے آج بھی اس آیت کا حوالہ دیا تھا: لَنْ نُّنَاكِ اِلَّا الْبَسْرَ حَقٌّ تَبِيعُوْا اَمَّا
 بَنُوْا ۝ جن لوگوں میں یہ وصف نہیں ہے۔ وہ عابد ہو سکتے ہیں، نادم ہو سکتے ہیں، وہ ازاد
 رآن نیک قرار نہیں پا سکتے۔ پھر قرآن مجید اہل ایمان کی سیرتوں کی تعمیر جس رخ پر کرنا چاہتا ہے اس
 میں اتفاق فی سبیل اللہ اور زکوٰۃ کی بڑی اہمیت ہے۔

سوال: آپ نے پچھلے سبق کی جس آیت کا حوالہ دیا ہے اس میں مانگنے والوں کو دینے کی ترغیب
 لی ہے۔ کیا اس طرح گمراہی کی حوصلہ افزائی نہیں ہوتی؟
 جواب: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے متعلق ہمیں بڑی متوازن تعلیم دی ہے۔ ایک طرف
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی برسی شدت کے ساتھ خدمت فرماتی ہے اور آپ
 نے یہ فرمایا ہے کہ یہ انسان کے شرف اور اس کے مقام و مرتبہ سے فرود رہے کہ وہ اپنے ہی پیسے
 کسی انسان کے سامنے دست سوال دراز کرے۔ جب مانگے ہوئے اللہ سے مانگو۔ حضورؐ نے اس کو
 اکابر تک پہنچا کر فرمایا کہ اگر جوتی کا تسمہ بھی درکار ہو تو اللہ سے مانگو۔ دوسری طرف یہ تلقین بھی
 فرمائی ہے کہ اگر کوئی شخص کسی ایسی صورت سے دوچار ہے اور ایسے لمحہ میں گرفتار ہو گیا ہے
 وہ اپنی عزت نفس اپنی بیشی پر لکھ کر آپ کے سامنے پیش کر دیتا ہے۔ تو آپ نے آپ کی عزت

و شرافت کے خلاف ہو گا کہ آپ اسے دھتکار دیں۔ قرآن مجید میں بھی تعلیم دیتا ہے: **وَالشَّابِلُ فَلَاحُ شَنْتُوْهُ** اگر کچھ دے سکے بہن تو ضرور دیں۔ نہ دے سکتے ہوں تو نرمی سے معذرت کر دیں۔ موجودہ گداگری جس نے ایک پیشہ کی ضرورت اختیار کر لی ہے، اس کو محکم کرنا ایک حقیقی و واقعی اسلامی نظام کی ذمہ داری ہے۔

سوال: ڈاکٹر صاحب! بعض لوگ بڑے حالات کا شکار ہوتے ہیں مگر وہ کسی سے سوال نہیں کر تو کیا معاشرہ پر یہ فرض مائد نہیں ہوتا کہ وہ ایسے لوگوں کا خیال رکھیں؟۔

جواب: آپ نے بہت عمدہ سوال کیا ہے۔ یہ بہت ضروری بات ہے۔ اس کا جواب ایک جملہ میں تو یہ ہے کہ یقیناً یہ معاشرہ کا فرض ہے۔ ویسے میں آپ کا توجہ دلاؤں گا کہ سورہ بقرہ آفریں یہ مضمون بڑی وضاحت کے ساتھ آیا ہے کہ آپ کے بہن شوک کے سب سے زیادہ مستحق وہ لوگ ہیں کہ: **لَا يَسْتَوُونَ النَّاسُ الْغَنَاءُ**۔ جو پیٹ کر لوگوں سے سوال نہیں کرتے۔ جو راز کے پیچھے چکر نہیں رہ جاتے۔ بلکہ آپ کو خود انہیں پہچانا ہو گا وہ خود دست سوال

درآمد نہیں کریں گے۔ چنانچہ جبر الخافہ مبارک کہ آپ کو سنا ہے اس سے ما قبل فرمایا: **تَعْبُوْهُ فَنُفِئَ بِهِنَّ مُمْ**۔ ان کو تم پہچانو گے ان کی پیشانیوں سے، ان کے چہروں پر کوئی انداز الیا ہو گا جس سے معلوم ہو جائے کہ انہیں کوئی احتیاج ہے۔ لیکن وہ زبان سے سوال کریں گے اور نہ اپنا ماتہ پھیلائیں گے۔ یہ لوگ زیادہ معتاد ہیں۔ ایسے لوگوں کو تلاش کر کے خود انسان ان تک اپنا مالی تعاون پہنچائے۔ یہ ہے اصل میں سب سے اعلیٰ مرتبہ کا انفاق۔

حضرات! آج سورہ مومنوں کی ابتدائی آیات اور سورہ معارج کی ہم مضمون آیات کے حوالے سے تعمیر سیرت انسانی کے جس پروگرام پر ہم غور کر رہے ہیں اس کے متن میں دو اور اوصاف ہمارے سامنے آئے۔ ایک **اعراض عن الطغور** اور دوسرے **تزویر نفس** پر کار بند رہنے اور اللہ کی رضا اور خوشنودی کے حصول کے لیے اس کی راہ میں مسل اپنا مال خرچ کرتے رہنا۔ ہم اچھے دلوں میں ارادہ کریں اور اللہ سے توفیق طلب کریں کہ وہ تبارک و تعالیٰ ہمیں اپنے اندر یہ اوصاف پیدا کرنے کی جہت اور ان پر کار بند رہنے کی سعادت عطا فرمائے۔

وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنِّ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ



اسلامی انقلاب : مراحل ، مدارج اور لوازم

فتحِ صَبین

فتحِ خیمبر۔ فتح مکہ

ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کے

(ساتویں خطاب کی چوتھی و آخری قسط)

ترتیب و تسوید : جمیل الرحمن

فتحِ خَیْبَر : یہود کی عسکری قوت کا جزیرہ نما عربستان

آپ حضرات کو یاد ہو گا کہ میں اپنی ایک تقریر میں عرض کر چکا ہوں کہ ہجرت کے نتیجے میں مدینہ منورہ تشریف لاسنے کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین کام فی الفور انجام دیئے تھے پہلا کام : اقامتِ مصلوٰۃ کے لئے مسجدِ نبوی کی تعمیر۔ جو محض مسجد ہی نہیں تھی بلکہ اسے اسلامی انقلابی حکومت کے مرکزِ ایوانِ حکومت نیز تربیتِ گاہ کا مقام بھی حاصل تھا۔ دوسرا کام : مہاجرین و انصار رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں رشتہ و مواخات کا قیام کرنا اور تیسرا کام : یہود کے ان تین قبیلوں سے معاملے جو مستقل طور پر مدینہ یا اس کے اطراف میں آباد تھے۔ اور انہوں نے بڑے مضبوط برج اور قلعے بنا رکھے تھے۔ اہلِ یثرب (مدینہ کا قدیم نام) پر یہود کا علمی و عصبی بڑا زبردست تھا۔ چونکہ یہ اہلِ کتاب تھے۔ ان کے یہاں لکھنے پڑھنے کا بھی رواج تھا۔ قورات کا عربی ترجمہ بھی ان کے علماء اور اصحاب و رہبان کے پاس تھا۔ جس کی درس و تدریس کا سلسلہ بھی جاری رہتا تھا۔ پھر یہ کہ کافی مال دار اور صاحبِ ثروت تھے۔ تجارت پر ان کی ایک نوع کی اجارہ داری تھی۔ صنایع بھی تھے اور زمیندار بھی۔ معاشی طور پر انہوں نے سودی قرضوں سے اہلِ یثرب کو بزدل کیا تھا۔ مزید یہ کہ یثرب میں انصار کے جو دو قبیلے تھے اوس و ذر ج۔ ان میں بڑی ناچاقی

رہتی تھی۔ حتیٰ کہ باہم جنگ و جدال تک نوبت پہنچ جاتی تھی۔ ان کے باہم جو آخری معرکہ ہوا تھا وہ جنگ بعات کے نام سے مشہور ہے۔ اس جنگ میں دونوں قبیلوں کا زبردست جانی نقصان ہوا اور اس جنگ نے دونوں قبیلوں کو گزند کر دیا تھا۔ یہود اس مقصد کے پیش نظر کہ یہ دونوں قبیلے باہم متحد ہو جائیں۔ ان کے درمیان اختلاف و افتراق کو ہوا دیتے رہتے تھے۔

یہود کے تین قبیلے | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ تشریف آوری کے وقت وہاں یہود کے تین قبیلے آباد تھے۔ بنو قینقاع۔ بنو نفیثہ اور بنو قریظہ۔ معنہ نے مدینہ تشریف لاتے ہی انہیں ایک معاہدہ میں جکڑ لیا تھا۔ اس معاہدے کی وجہ سے یہ قبیلے مسلمانوں کے مقابلہ میں کھلم کھلا نہیں آ سکے لیکن پس پردہ دیشہ دوانیاں کرتے رہتے تھے۔ فردغ اسلام اور انصار کے دونوں قبیلوں اور مہاجرین کو باہم شہر و شکر دیکھ دیکھ کر صبر کا دامن ان کے ہاتھ سے چھوٹنا شروع ہوا۔ پھر شعیبان مسند میں تھوپل قبلہ کے واقعہ نے ان یہودیوں کو سخت برہم کر دیا اور ان کی ناراضگی کا پیمانہ لبریز ہو گیا۔ اور اب وہ کھلم کھلا اسلام پر زبانی طعن دراز کرنے اور انصار کو دین اسلام سے ہدگان اور برگشتہ کرنے کی ہم دور و شور سے چلانے لگے۔ اس سے قبل یہ وہ مہمی رہا ہے کرتے رہتے تھے۔

بنو قینقاع کا معاملہ | غزوہ بدر کے متعلق بعد سوال مسند میں تو فوراً بنو قینقاع کے ساتھ معاملہ ہو گیا۔ یہ زور گرتے۔ ان کے پاس اسلحہ جنگ

- ۱۔ ابن ہشام نے یہ پورا معاہدہ نقل کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے۔
- ۱۔ خون بہا اور فدیہ کا جو طریقہ پہلے سے چلا آتا تھا اب بھی قائم رہے گا۔
- ۲۔ یہود کو مذہبی آزادی حاصل ہوگی اور ان کے مذہبی معاملات سے کوئی تعرض نہیں کیا جائے گا۔
- ۳۔ یہود اور مسلمان باہم درستہ برتاؤ رکھیں گے۔
- ۴۔ یہود کو یہ مسائل کو کسی بیرونی فریق سے لڑائی پیش آنے کی تو ایک فریق دوسرے کی مدد کرے گا۔
- ۵۔ کوئی فریق قریش کو مان نہیں دے گا۔
- ۶۔ مدینہ پر کوئی حملہ ہوگا تو دونوں فریق ایک دوسرے کے شریک ہو کر جنگ کریں گے۔
- ۷۔ کسی دشمن سے اگر ایک فریق صلح کرے تو دوسرا بھی اس صلح میں شریک ہوگا لیکن مذہبی لڑائی اس سے مستثنیٰ ہوگی۔

ت تھا۔ دوسرے یہودی قبیلوں کے مقابلہ میں یہ جری اور بہادر اور شجاع بھی تھے۔ اسلام
 رتی کو دیکھ کر وہ زیادہ دیر تک قبط نہیں کر سکے۔ غزوہ بدر کے بعد انہوں نے حضور کے
 اقدام کیا اور جنگ کے اعلان کی جرأت کی۔ ہوا یہ کہ ایک انصاری کی نقاب پوش بیوی
 یہودی کی دوکان میں جو اس قبیلہ سے تعلق رکھتا تھا آئیں۔ یہودیوں نے ان کی بھرستی
 ایک مسلمان یہ دیکھ کر غرت سے بے تاب ہو گیا۔ اور اس نے یہودی کو مار ڈالا۔ یہودیوں
 اس مسلمان کو قتل کر دیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ حالات معلوم ہوئے تو آپؐ
 س نفیس ان کے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ "اللہ سے ڈرو، ایسا نہ ہو کہ بدر والوں کی طرح
 ہی مذاب میں مبتلا کر دیئے جاؤ" جواب میں یہودیوں نے کہا کہ ہم قریش نہیں ہیں۔ ہم سے معاملہ
 سے مما تو ہم دکھا دیں گے کہ لڑائی اس کا نام ہے۔ اور ایسا ہی ہے تو ہم اعلان جنگ کرتے ہیں۔
 بادیکھ لے گے کہ بہادر کون ہے! اس طرح ان کی طرف سے نقض عہد اور اعلان جنگ ہو گیا۔
 جو کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر چڑھائی کی۔ وہ قلعہ بند ہو گئے۔ پندرہ دن تک
 مارو رہا۔ بالآخر وہ اس پر راضی ہوئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو فیصلہ کریں گے انہیں
 بول ہوگا۔ حضور نے نرمی اور رانت سے کام لیا اور فیصلہ فرمادیا کہ وہ اونٹوں پر جتنا سامان لے
 ہاسکتے ہیں لے کر جہاں چاہیں چلے جائیں۔ وہ اب مدینہ میں نہیں رہ سکتے۔ چنانچہ وہ اپنا زیادہ
 زیادہ مال و اسباب لے کر حلاوطن ہو گئے اور ایک روایت کے مطابق ان میں سے کچھ لوگ خیبر میں
 جا کر آباد ہو گئے جو مدینہ سے دوسو میل شمال کی طرف یہودیوں کا ایک بہت مضبوط گڑھ تھا۔
 یہ سرسبز اور زرخیز علاقہ بھی تھا۔

غزوہ احد کے بعد اسی نوع کا معاملہ ربیع الاول سنہ میں بنو نضیر کے
 بنو نضیر کا معاملہ ساتھ ہو گیا۔ یہ قبیلہ عرب کے ایک مضبوط قبیلہ طے کا حلیف تھا۔ چونکہ
 نے جو قبیلہ طے سے تھا اس یہودی قبیلہ کے مقتدا اور رافع کی لڑکی سے شادی کی تھی۔
 رافع کا لقب تاجر الحجاز تھا۔ چونکہ وہ بڑا مالدار تھا۔ کعب اسی اشرف کا بیٹا اور اور رافع
 اس سے تھا۔ اس دو طرفہ رشتہ داری کی وجہ سے اس کا یہود اور عرب سے برابر کا تعلق تھا۔
 قادرا الکلام شاعر تھا۔ جس کی وجہ سے اس کا اثر گہرا تھا۔ کعب کو اسلام سے سخت عداوت
 تھی۔ غزوہ بدر میں قریش کے سرداروں کے قتل ہونے کا اسے نہایت صدمہ تھا۔ یہ کہہ گیا اور

مقتولین بدر کے پُرزدہ مرثیے پڑھے جن میں انتقام کی ترغیب تھی۔ وہ یہ مرثیے بڑے سونے کے ربڑ پڑھتا، خود بھی رونا اور دوسروں کو بھی رلاتا۔ الغرض مدینہ پر قریش کو انتقامی طور پر چڑھائی کرنے کی ترغیب میں اس نے نہایت مؤثر کردار ادا کیا تھا۔ پھر جب مدینہ واپس آیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں جو کے اشعار کہنے لگا اور یہودیوں کو اسلام کے خلاف بھڑکانے لگا۔ اپنی دولت مندی کے بل پر منافقین کو اپنا ہم خیال بنانے لگا۔ اور ضعیف الایمان لوگوں پر اشرانہ زبونی لگا۔ اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ اس نے پروگرام بنایا کہ چپکے سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرادے۔ چنانچہ ایک روز آپ کو دعوت میں بلایا اور اپنے چند لوگوں کو مقرر کر دیا کہ وہ ایک باگلی حملہ کر کے حضور کو شہید کر دیں۔ اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلع فرمادیا۔ اس کی فتنہ انگیزی کو دیکھ کر حضرت محمدؐ ابن مسلمہ نے اسکو قتل کر دیا۔ اس واقعہ نے بنونضیر میں عین و غضب مزید بھڑکادیا۔

مزید برآں وادی نجد میں قبیلہ عامر کے جو دو اشخاص قتل ہوئے تھے ان کا خون بہا بنی ہاشم واجب الادا تھا۔ اس کا ایک حصہ معاہدے کی زد سے یہود کے قبیلے بنی نعیر پر باقی تھا۔ ان کے مطالبہ کے لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بنونعیر کے پاس تشریف لے گئے۔ انہوں نے غزوہ سی رة و قدح کے بعد بظاہر مان لیا لیکن درپردہ ایک شخص کو مقرر کرکھا تھا کہ چپکے سے بالا خانہ سے حضور پر پتھر گرا دے۔ چونکہ حضور بالا خانہ کی دیوار کے سایہ میں کھڑے گھنگو فرما رہے تھے۔ حضور کو اس سازش کا علم ہو گیا۔ اور آپ فوراً مدینہ واپس چلے آئے۔

ادھر قریش کی جانب سے بنونعیر کے پاس پیغام پر پیغام آ رہے تھے کہ تم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کر دو۔ ورنہ ہمیں جب بھی موقع ملا جو ضرور مل کر رہے گا تو ہم تمہارے پورے قبیلہ کو تباہ کر دیں گے۔ ادھر وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت توحید کا فروغ دیکھ کر اگر اردو پر لوٹ رہے تھے۔ انہوں نے ایک سازش کے تحت نبی اکرم کو پیغام بھیجا کہ آپ اپنے ہمیں اصحاب کو ساتھ لے کر آئیں ہم بھی اپنے املا و اجار کو جمع کر رکھیں گے۔ آپ کی دعوت اور آپ پر نازل شدہ کلام انہیں سن کر ہمارے علم و تصدیق کر دیں گے تو ہم اسلام قبول کر لیں گے لیکن آپ نے کہلا بھیجا کہ جب تک تم ایک نیا معاہدہ لکھ کر نہ دو میں تم پر امتداد نہیں کر سکتا لیکن بنونعیر نے آمادہ نہیں ہوئے۔

اسی دوران آپؐ بنونعیر کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے تجدید معاہدہ کے

کی۔ انہوں نے تعمیل کر دی۔ اب بنو نضیر کے سامنے گویا ایک نظیر موجود تھی لیکن اس وجود وہ کسی طرح دوبارہ معاہدہ کے لئے آمادہ نہیں ہوئے۔ آخر کار انہوں نے بھیجا کہ آپ تین آدمی لے کر آئیں۔ ہم بھی اپنے تین عالم لے کر آتے ہیں۔ کوئی درمیانی جگہ ہوتے ہیں۔ یہ عمار اگر آپ پر ایمان لے آئے تو ہم بھی ایمان لے آئیں گے۔ آپ اس لئے تیار ہو گئے۔ لیکن اشنائے راہ ہی میں آپ کو صحیح ذریعہ سے اطلاع ملی گئی کہ بنو نضیر نے در پر اختتام کر رکھا ہے کہ آپ جب مقررہ مقام پر پہنچیں تو کیا رہیگی اور اچانک حملہ کر کے لو شہید کر دیں۔ چنانچہ اطلاع ملنے کے بعد حضورؐ راستہ ہی سے واپس چلے گئے۔ آپ چران کو پیغام بھیجا کہ یا تو تجدید معاہدہ کر لیا جائے یا اپنے سرکردہ عمار کو لے کر میرے پاس آجاؤ۔ بنو نضیر نے صاف انکار کر دیا۔ انکی اس سرکشی کے مختلف اسباب تھے۔ وہ دو مضبوط قلعوں پناہ گزین تھے جہاں اجناس پانی اور اسلحہ کا ذخیرہ تھا۔ ایک سبب یہ بھی تھا کہ اللہ بن ابی نے انہیں کہلا بھیجا تھا کہ ہم (یعنی منافقین) اور بنو قریظہ تمہارا پورا پورا دوست ہیں گے۔ لہذا تم اطاعت نہ کرنا۔ اس صورت حال کے پیش نظر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کو زیادہ ہمت دینی مناسب نہیں سمجھی اور ان کے قلعوں پر چڑھائی کر دی۔ پندرہ ایک مہما جاری رہا۔ بنی نضیر اس انتظار میں رہے کہ عبداللہ بن ابی اور بنو قریظہ اپنے وعدہ کو نہیں گے لیکن دونوں فریق دم سادھے تماشا دیکھتے رہے۔ بالآخر بنو قریظہ نے یہ پیش کش کی کہ ہم سے ساتھ بھی بنو قریظہ قلعہ والا معاملہ کیا جائے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رافت و رحمت نے یہ کش منظور فرمائی بنو نضیر اپنی گڑھیوں سے اس شان سے نکلے کہ جشن کا لگان ہوتا تھا۔ عورتیں بہائی اور گاتی جاتی تھیں۔ الغرض ان کے قبیلہ کے اکثر لوگ بھی غیر جا کر آباد ہو گئے۔ ان کے دو نواسا خیر والوں نے اتنا احترام کیا کہ انہیں خیر کا ریس تسلیم کر لیا۔ یہ واقعہ درحقیقت دو خیر کا دیا جا رہا ہے۔

اب مدینہ میں یہود کا صرف ایک قبیلہ بنو قریظہ باقی رہ گیا تھا۔ غزوہ بنو نضیر کا معاملہ

یہود نے مقدار کی۔ بنو نضیر کے سرداروں نے خیر میں بیٹھ کر قریش اور مدینہ کے اطراف کے غیر مسلموں سے ساز باز کی اور ان کو اپنے تعاون کا یقین دلایا جس کے نتیجہ میں بارہ ہزار کا لشکر جبار تینے عرف سے مدینہ کی چھوٹی سی بستی پر چڑھ دوڑا۔ اس سے بڑا لشکر عرب کی تاریخ میں اس سے

پہلے شاید کسی تریب پایا ہو۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مشورے سے جبل احد کے مشرقی اور مغربی گوشوں میں خندق کھدوا کر مدافعتیہ جنگ کے انتظامات فرمائے تھے۔ چونکہ مدینہ کی حفاظتی پوزیشن ایسی تھی کہ صرف ان اطراف سے حملہ ہو سکتا تھا۔ کفار و مشرکین اس طریق دفاع سے نا آشنا تھے۔ ناچار انہیں شدید حادثے کے بعد میں ایک طویل محاصرہ پر مجبور ہونا پڑا۔ اب ان کے لئے ایک ہی چارہ کار رہ گیا تھا کہ وہ بنو قریظہ کو مدینہ پر جنوب مشرقی گوشے سے حملہ پر آمادہ کر لیں۔ بنو نضیر کے سرداروں نے بنو قریظہ کو نفس جہد پر آمادہ کر لیا۔ اور وہ پشت سے حملہ کی تیاریاں کرنے لگے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس صورت حال سے بے خبر نہیں تھے۔ پھر منافقین کا گروہ بھی مسلمانوں میں خوف و ہراس پیدا کرنے کے لئے یہ افواہیں پھیلا رہا تھا کہ بنو قریظہ کی طرف سے حملہ ہوا ہی چاہتا ہے جس کی زد میں پہلے ہماری عورتیں اور بچے آئیں گے جو شہر میں انہی بنو قریظہ کی گڑھیوں کے قریب پناہ گزین تھے۔ نبی اکرم نے دو انصار کو بنو قریظہ کے عزائم معلوم کرنے اور ان کو سبھانے کے لئے بھیجا۔ بنو قریظہ نے ان سے صاف کہہ دیا کہ لا عقد بیننا و بین محمد۔ یعنی وہ جہد خلاص — مزید کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں بڑے گستاخاں کلمات کہے۔ وہ تو اللہ کا کرنا یاں ہوا کہ قبیلہ غطفان کے ایک صاحب نعیم ابن مسعود نے اسلام قبول کر رکھا تھا لیکن انہوں نے اپنے اسلام کو پوشیدہ رکھا ہوا تھا اور وہ قبیلہ غطفان کی طرف سے ان کے شکر میں شریک تھے۔ انہوں نے ایک ایسی تدبیر کی کہ بنو قریظہ اور قریش کے درمیان ایک نوع کی بدگمانی پیدا ہو گئی جس کی وجہ سے بنو قریظہ فداکاری کے لئے اپنی تمام تیاریوں کے باوجود جذبہ میں رہے اور کوئی اقدام نہ کر سکے۔ اسی دوران اللہ کی مدد ایک زوردار آزمحی کی صورت میں ایک رات نازل ہوئی اور قریش اور ان کے حلیفوں کے غیموں اور پڑاؤ کو تھس تھس کر ڈالا۔ قبیزہ صبح جوتے ہی تمام لشکر منتشر ہو گیا اور تمام قبائل بے غل و مرام اپنے اپنے مستقر پر واپس چلے گئے۔

لشکروں کی واپسی کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہتھیار کھول ہی رہے تھے کہ حضرت جبریل علیہ السلام حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور فرمایا کہ اللہ کے رسول آپ ہتھیار اتار رہے ہیں اور ہم نے بھی ہتھیار نہیں اتارے ہیں۔ لہذا آپ فوراً تشریف لے جا کر بنو قریظہ کے محلے کو نشانے۔ گویا یہ اللہ تعالیٰ کا حکم تھا کہ بنو قریظہ کو کفر و دار تک

ہنپایا جائے۔ لہذا اسی وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ کوئی بھی مسلمان ہتھیار نہ کھولے۔ سب کے سب جلد از جلد بنو قریظہ کی بستی پہنچیں اور کوئی بھی عصر کی نماز وہاں پہنچنے سے قبل نہ پڑھے۔

بنو قریظہ کا انجام | بنو قریظہ کے قلعے بڑے مضبوط تھے۔ قریباً ایک ماہ محاصرہ جاری رہا۔ اس سے پہلے ان کے آخری افراد نے انہوں نے انہوں نے خود اس شرط پر ہتھیار ڈالنے اور خود کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے کرنے پر رضامندی ظاہر کی کہ ان کے معائنے میں قبیلہ اوس کے سردار حضرت سعد ابن معاذ کو حکم بنایا جائے۔ وہ جو بھی فیصلہ کریں گے تسلیم کر لیا جائے گا۔ قبیلہ اوس ان کا حریف رہا تھا اور ان کے ابن مدقر سے خوشگوار تعلقات چلے آ رہے تھے۔ لہذا ان کو توقع تھی کہ حضرت سعد ابن معاذ ان کا مذاکرہ کریں گے۔ حضرت سعد ابن معاذ کو جو فزودہ احزاب میں ایک تیر گنی کے درجہ سے شدید زخمی تھے وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے علاج معالجہ کے لئے مسجد نبوی میں ایک خیمہ لگوا رکھا تھا اور خود ان کے زخم کو اپنے دست مبارک سے دھاوا تھا، ایک ڈولی میں بنی قریظہ کی بستی میں لایا گیا۔ حضرت سعد ابن معاذ نے عین یہودی شریعت کے مطابق یہ فیصلہ دیا کہ بنو قریظہ کے لڑنے کے قابل تمام مرد قتل کئے جائیں۔ عورتیں بچے اور دیگر مردوں کو غلام بنایا جائے اور ان کے مال و اسباب کو مالِ غنیمت قرار دیا جائے۔ چنانچہ اس فیصلے کے مطابق ان کے کئی سو جوان قتل کئے گئے۔ اور عورتوں بچوں اور دیگر غریبہ مردوں کو غلام بنایا گیا۔ ان کا مال و اسباب مالِ غنیمت قرار دیا گیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد ابن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ تم نے آسمانی فیصلہ کیا؟ یہ تو رات کے حکم کی طرف اشارہ تھا۔ اگر یہ لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم تسلیم کر لیتے اور اپنا معاملہ آپ کے ہاتھ میں دیدیتے تو یقیناً آپ اپنی رافت و رحمت کی وجہ سے وہی فیصلہ فرماتے جو بنو قریظہ کے حق میں

لے تو رات کتاب تثنیہ صحاح ۲۰ آیت ۱۰ میں ہے۔

جب کسی شہر پر حملہ کے لئے توجہ دیا جائے تو پہلے صلح کا پیغام دے۔ اگر وہ صلح تسلیم کر لیں اور تیرے لئے وعدہ کر لیں تو جتنے لوگ وہاں موجود ہوں سب تیرے غلام ہو جائیں گے۔ لیکن اگر صلح نہ کریں تو ان کا محاصرہ کرادو جب تیرا خدا تجھ کو ان پر قبضہ دلا دے تو جس قدر مرد مہل سب کو قتل کر دے۔ باقی بچے، عورتیں، جانور اور جو چیزیں شہر میں موجود ہوں سب تیرے لئے مالِ غنیمت ہوں گے؟ (مرقب)

فرمایا تھا۔ لیکن مشیت الہی یہی تھی۔ لہذا ان کی موت ماری گئی۔ اور انہوں نے حضور جیسے رؤف و رحیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دم اتھا دیا۔ چنانچہ حتیٰ ابن اخطب کے جوان تمام قتل کا باعث نہ ہوئے۔ آخری الفاظ کتب سیرت مطہرہ میں ملتے ہیں ان کا ترجمہ یہ ہے کہ ”لوگو! خدا کے حکم کی تعمیل میں کوئی مضائقہ نہیں۔ یہ ایک حکم الہی تھا۔ یہ لکھا ہوا تھا۔ یہ ایک سزا تھی جو خدا نے بنو اسرائیل پر رکھی تھی؟ حیات طیبہ کے دوران اجتماعی قتل اور سخت ترین سزا کا یہی ایک واقعہ ہوا ہے جو بنو قریظہ کے ذریعہ فتح خیبر“

خیبر پہلے ہی عرب میں یہود کا مضبوط ترین گڑھ تھا۔ بنو قریظہ اور بنو نضیر کے بہت سے لوگ وہیں مقیم ہوئے۔ اس طرح ان کی قوت میں بہت اضافہ ہو گیا۔ غزوہ احزاب کے موقع پر قریش اور دوسرے عرب قبائل کا اتنی بڑی تعداد میں مدینہ پر چڑھنا لانے میں خیبر کے یہودی سردار کا سب سے زیادہ عمل دخل تھا۔ بارہ ہزار کے لشکر میں کم بیش دو ہزار یہودی بھی شامل تھے۔ پھر بنو نضیر کو نقض مہد اور پشت سے مسلمانوں کی پیٹھ میں فوج گھونپنے کے لئے آمادہ کرنے میں بھی انہی یہودی سرداروں کی کوششوں کا ماتھ تھا۔ انھیں عرب کے قبائل خصوصاً قریش کو مسلمانوں کے خلاف برائیز کرنے میں خیبر ہی کے سرداران یہود پیش پیش رہتے تھے۔

جب ذوقعدہ سنہ ۶ میں قریش سے حدیبیہ کے مقام پر دس سال کے لئے صلح ہو گئی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرف سے اطمینان ہو گیا تو سنہ ۷ کے آغاز میں جزیرہ نمائے عرب آٹھ نے یہود کی اس طاقت کے خلاف اقدام کرنے کا فیصلہ فرمایا جو خیبر کے مقام پر مجتمع ہو گئی تھی۔ قبیلہ غطفان جس کا شمار بھی عرب کے مضبوط قبائل میں ہوتا تھا۔ ان کی آبادی خیبر سے متصل واقع تھی اور یہ کافی عرصہ سے خیبر کے یہود کے حلیف تھے۔ خیبر کے رئیس ابو رافع سلام نے جو بنو نضیر سے تعلق رکھتا تھا لیکن بہت بڑا تاجر اور صاحب ثروت ہونے کے باعث خیبر کی سرداری پر فائز تھا۔ سنہ ۸ میں خود جا جا کر قبیلہ غطفان اور اس پاس کے قبائل کو متحد ہو کر اسلام کے خلاف اتحاد لئے تیار کر لیا تھا اور ایک عظیم لشکر لے کر مدینہ پر حملہ کی تیاریاں کر لی تھیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ تمام خبریں مل رہی تھیں۔ رمضان سنہ ۸ میں ابو رافع سلام ایک فخری انصاری کے ذریعہ قتل ہوا۔ اس کے بعد امیر نامی خیبر کا ایک یہودی خیبر کی مند سرداری پر فائز ہوا۔ اس نے ابو رافع سلام کے مشن کو کامیاب بنانے کے لئے پوری تیاری کر لی۔ پھر مدینہ کے منافقین بھی یہ خیبر کو مسلمانوں کی فزیر پہنچاتے تھے اور ان کو بہت دلاتے تھے کہ مسلمان قبائلی فوجوں کے ہتھیار نہیں لگیں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوشش فرمائی کہ کوئی معاہدہ ہو جائے چنانچہ آپ نے صلح
یہیے پہلے اور بعد میں بھی کئی سفارتیں خبر کے یہود کے پاس بھیجیں لیکن وہ اپنے ارادوں
ز نہیں آئے۔ ان کے چھوٹے چھوٹے چھاپہ مار دستے آتے اور مدینہ کے باہر متفرق چھوٹی
آبادیوں پر تاخت کرتے اور غارت گری کے بعد بھاگ جاتے۔ بالآخر نبی اکرم صلی اللہ
نہ نے ان کی طاقت کو ہمیشہ کے لئے ختم کرنے کے مقصد کے پیش نظر ذی الحجہ سنہ ۶ میں
ان کے ایک لشکر کے ساتھ خیبر کی طرف کوچ فرمایا۔ لیکن خیبر کا معرکہ سنہ ۶ کے اوائل میں پیش
ان غزوہ نے کافی طول کھینچا۔ یہود کی بڑی قوت تھی۔ یکے بعد دیگرے ان کے بڑے مضبوط
تھے۔ ہر قلعہ پر زبردست جنگ ہوئی۔ آخری مضبوط ترین قلعہ (تموم) حضرت علی رضی اللہ
عنہ کے ہاتھوں فتح ہوا۔ یہود کے بڑے بڑے سرداران معرکوں میں مارے جا چکے تھے۔
انہوں نے کامل شکست تسلیم کر لی۔ اس طرح جزیرہ نمائے عرب سے یہود کی مسکری قوت
ال خاتمہ ہو گیا۔

فتح کے بعد زمین مفتوحہ پر قبضہ کر لیا گیا لیکن یہود کی درخواست پر یہی ان کے قبضہ میں
س شرد کے ساتھ رہنے دی گئی کہ وہ پیداوار کا نصف حصہ مسلمانوں کو ادا کیا کریں گے۔ جب
بائی کا وقت آتا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جس صحابیؓ کو بھیجتے تھے وہ اگر فائدہ کو دو برابر حصوں
میں تقسیم کر کے یہود سے لیا کرتے تھے کہ انتخاب کا حق انہیں حاصل ہے جو حصہ چاہو تم لے لو۔ یہود
س مدلل پر متحیر ہو کر کہتے تھے کہ زمین و آسمان ایسے ہی مدلل پر قائم ہیں؟ غزوہ خیبر وہ پہلا غزوہ ہے
جس میں غیر مسلم رعایا بنائے گئے۔ گو با صلح حدیبیہ اور یہود کا رعیت کی حیثیت قبول کرنا اس بات
نہیامات میں خفا میں کہ اسلامی طرز حکومت کی بنیاد بھی قائم ہو گئی اور اس کا عملی ظہور بھی شروع ہو گیا
— حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت کے آغاز تک یہ سلسلہ چلتا رہا۔ نبی اکرم صلی اللہ
عہ وسلم مرض وفات میں وصیت فرما گئے تھے کہ یہود جزیرہ نمائے عرب میں رہنے نہ پائیں۔ حضرت
برہہ بن مالہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کثابان نبوت اور انھیں زکوٰۃ اور فتنہ نارتداد سے کامل طور پر پریشان
میں معروف ہو جانے کی وجہ سے اس معاملہ کی طرف توجہ دینے کا موقع ہی نہیں ملا۔ اگرچہ خلافت مدنی
کے دور میں یہ تمام فتن ختم ہو چکے تھے۔ لیکن ساتھ ہی توحید کی اس انقلابی دعوت کی توسیع کے عمل
ابرون ملک عرب آغاز ہو چکا تھا۔ قیصر و کسریٰ سے باقاعدہ لڑائیاں شروع ہو چکی تھیں۔ چنانچہ یہود کے

جزیرہ نمکے عرب سے مکمل اخراج کا معاملہ دورِ خلافتِ صدیقی کے عیسائی دورِ غفلت فاروقی کے آئیں شروع ہوا اور قلیل عرصہ میں تمام یہود جزیرہ نمکے عرب سے جلا وطن کر دیئے گئے۔ ان کو کوا آلودی دی گئی کہ وہ اپنا جگہ منقولہ ساز و سامان ساتھ لے جاسکتے ہیں۔ ان کے ساتھ کوئی مالِ انفا نہیں ہوئی۔ اس طرح جزیرہ نمکے عرب یہود جیسی سازشی قوم سے خالی ہو گیا۔

اب آئیے پھر قریش کے معاملہ کی طرف۔ میں نے عرض کیا تھا کہ صلح حدیبیہ فتح مکہ کی تہمید تھی۔ صلح کی بدولت قریباً دو سال تک قریش اور اہل ایمان کے مابین امن رہا۔ دونوں فریق ایک دور کے شہروں میں آتے جاتے رہے۔ روابط قائم ہوئے اور کفار و مشرکین قریش اہل ایمان کی پاکیزہ و کردار سے متاثر ہوتے رہے۔ اس دوران اسلام کو نہایت فروغ حاصل ہوا۔ صلح حدیبیہ کے ہی حضرت خالد بن ولید اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما جیسے شجاع ایمان لا۔ کہ میں اس سے قبل آپ کو بتا چکا ہوں۔

بنو خزاعہ پر بنو بکر کی تاخت | میں یہ بھی عرض کر چکا ہوں کہ اس صلح کے موقع پر ہی بنو خزاعہ کی طرف سے قریش کے حلیف بنو بکر کے خلاف تاخت کی گئی تھی۔ ان دونوں میں مدت سے عداوت چلی آرہی تھی اور ان کے مابین لڑائیاں ہوتی رہتی تھیں۔ اسلام کے ظہور نے عرب کا دھرم تو متبرک کیا تو وہ لڑائیاں رک کر صلح حدیبیہ کے باعث قریش اور مسلمانوں کے درمیان امن قائم ہو گیا تو بنو بکر نے یہ سوچا کہ بنو خزاعہ سے اب انتقام لینے کا وقت آگیا ہے۔ چنانچہ انہوں نے صلح کے قریباً دو سال بعد دفعۃً بنو بکر پر حملہ کیا۔ روایات میں یہ بھی آیا ہے کہ قریش کے چند بڑے بڑے سرداروں نے بھی صورتیں بھیس بدل کر بنو بکر کے ساتھ دیا اور اس طرح اس حملے کے نتیجہ میں بنو خزاعہ کے بہت سے آدمی مارے گئے۔ بنو خزاعہ نے حرم میں پناہ لی لیکن بنو بکر کے رئیس کے اکسائے پر وہاں بھی انہیں چھوٹا اور صین حدودِ حرم میں خزاہ کا خون بہایا گیا۔

بنو خزاعہ کی دربارِ نبوی میں فریاد | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسجدِ نبوی میں مدنی اہل بیت کے چالیس افراد فریاد کرتے اور دے ہوئے دہاں پہنچے کہ ہمارے ساتھ یہ ظلم ہوا ہے۔ اب صلح حدیبیہ کی رو سے اسے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ اس کے باندھیں کہ ہمارا بدلہ بنو بکر اور قریش سے لیں۔ نبی اکرم صلی اللہ

یہ واقعات سن کر سخت رنج ہوا۔ تاہم حضورؐ نے قریش پر رحمت قائم کرنے کے لئے ان کے
 قاصد بھیجا اور تین شرطیں پیش کیں۔ پہلی یہ کہ مقتولوں کا خون بہا ادا کر دو۔ دوسری یہ کہ اگر تم
 کے لئے تیار نہیں ہو تو جو بکر کی حمایت سے الگ ہو جاؤ تا کہ ہم جو غزادہ کے ساتھ مل کر جو بکر
 بدل لیں۔ تیسری یہ کہ اگر یہ بھی منظور نہیں ہے تو اعلان کر دو کہ صلح حدیبیہ ختم ہو گئی۔

قریش کا رد عمل انہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد کی زبانی آپؐ کی شرائط سننے ہی فوراً
 جانے لگے کہ ہمیں تو صرف تیسری شرط منظور ہے۔ بس آج سے صلح حدیبیہ ختم۔ حضورؐ کے اچھے جواب
 نہ کر مدینہ واپس چلے گئے۔ لیکن قاصد کے چل جانے کے بعد ان کے جو مدبر اور صلح پسند لوگ
 (۷۷ھ) تھے ان کو خوب اعزاز تھا کہ اب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طاقت کتنی ہے! اور قریش
 بحال کیسے! ان کی پختہ رائے یہ تھی کہ قریش کسی صورت میں بھی اب اس پوزیشن میں نہیں
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقابلہ کر سکیں۔ اس وقت ابوسنیان کو قریش کے سردار کی حیثیت
 حاصل تھی۔ اور میں اپنی ان تقاریر میں شروع ہی سے حسب موقع آپؐ حضرات کو یہ بات نوٹ
 کرتا رہا ہوں کہ وہ بہت حقیقت پسندانہ تھے۔ جذباتی نہیں تھے، مشعل مزاج نہیں تھے
 بلکہ ایک ایسے مدبرانہ انسان تھے کہ جو حقیقی صورت حال سامنے ہو اس کے مالہ و مصلحہ کے مطابق
 فیصلہ کرتا ہے۔ انہوں نے جلد ہی محسوس کر لیا کہ چند جوٹیلے لوگوں سے جذبات میں آکر بہت بڑی
 فعل ہو گئی ہے۔ اگر ہم نے صلح حدیبیہ کی تجدید نہ کرائی تو پھر قریش کے لئے کوئی جائے پناہ
 نہ ہوگی۔ چنانچہ وہ خود چل کر صلح کی تجدید کرانے کی غرض سے مدینہ پہنچے اور وہاں پہنچ کر

(حاشیہ صفحہ گزشتہ)

۱۔ طبقات ابن سعد میں مذکور ہے کہ اس وفد کے قائد کا نام محمد بن سالم تھا اور اس نے ان الفاظ میں
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں فرمایا پیش کی تھی۔

لَا تُحَرِّمُنِي شَاهِدَ مُحَمَّدًا لے اللہ! میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو
 حلف ابینا و ابیہ الا تلتذا وہ وعدہ یاد دلاؤں گا جو ہمارے اور
 نَا نَصْرُ رَسُولِ اللَّهِ نَصْرًا عَدُوًّا ان کے قدامت میں ہوا ہے۔ اے
 دَا دِعْ عِبَادَ اللَّهِ يَا تَوَاحِدًا اللہ کے رسولؐ ہماری اعانت کیجئے اور اللہ
 کے بندوں کو بیکار نہ رہے۔ سب مدد کے لئے حاضر ہوں گے۔ (مرتب)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تجدیدِ صلح کی درخواست کی لیکن بادشاہ رسالت سے کوئی جواب نہیں ملا۔ اب ان کو کوئی ایسی سفارش درکار تھی جو تجدید کی کوشش میں ان کی معاون ہو، انہوں نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو بیچ میں ڈالنا چاہا لیکن دونوں نے کافلوں پر ہاتھ رکھا۔ پھر وہ حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں آئے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی عمر اس وقت پانچ برس کی تھی، انہوں نے ان کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ اگر یہ تجھ اپنی زبان سے کہہ دے کہ میں نے دونوں فریقوں میں بیچ بچاؤ کر دیا تو آج سے عرب کا سردار بن کر رہا جائے گا۔ اور اس تجھ کے یہ کہہ دینے سے نہ معلوم کتنی جائیں بیچ جائیں گی۔ جناب سیدہؓ نے فرمایا: بچوں کو ان معاملات میں کیا دخل؟ اب یہ واقعہ نوٹ کیجئے جو بہت عجیب واقعہ ہے۔ کہ بالآخر ابوبکر ہر طرف سے مایوس ہو کر اپنی صاحبزادی حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس پہنچے۔ حضرت ام حبیبہؓ بالیقون الاولوں میں سے تھیں اور مہاجرین حبشہ میں سے تھیں۔ جہاں وہ اپنے شوہر کے ساتھ گئی تھیں۔ وہ بھی ایمان لائیکے تھے۔ وہ شراب کے نہایت رسیا تھے۔ بہر حال حبشہ جا کر مرتد ہو گئے اور عیسائی مذہب اختیار کر لیا۔ لہذا ام حبیبہؓ ان کے عقد نکاح سے آزاد ہو گئیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ اطلاع ملی تو آپ نے ان کو نکاح کا پیغام بھیجا تھا اور بتائی تھی کہ حضور کے وکیل کی حیثیت سے نکاح چڑھایا تھا۔ بعدہ وہ ام المؤمنین کی حیثیت سے مدینہ منورہ تشریف لے آئی تھیں۔ اب ابوسفیان کی صاحبزادی حضرت ام سلمہؓ کے حرم میں تھیں۔ باپ بیٹی کے ہاں پسپتا ہے تاکہ بیٹی سے سفارش کرائے لیکن ہوا یہ کہ جب وہ ان کے حجرے میں داخل ہوئے تو وہاں بھی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا بستر بچھا ہوا تھا وہ اس پر بیٹھنے لگے تو حضرت ام حبیبہؓ نے فرمایا۔ باجن فدا بظہریئے۔ بجز بستر تہہ کر کے کہا کہ اب تشریف رکھئے۔ اب یہ قریش کا سردار ابوسفیان نہایت مدبرانہ! — انہوں نے فوراً سوال کیا کہ بیٹی! یہ بستر میرے لائق نہ تھا یا میں اس بستر کے لائق نہیں ہوں۔ بیٹی کہتی ہیں۔ اباجان آپ اس بستر کے لائق نہیں ہیں۔ یہ بستر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اور آپ مشرک ہیں، نجس ہیں آپ اس پر نہیں بیٹھ سکتے۔ — میں کہا کرتا ہوں کہ ابوسفیان اس بات سے جتنے خفیف اور خجل ہوئے ہوں گے اور انہوں نے کتنی سیکی موس کی ہوگی! اس کا ہر شخص اپنے طور پر کچھ نہ کچھ اندازہ لگا سکتا ہے۔ اب انہیں سفارش لاکھاں حوصلہ ہو سکتا تھا۔ چنانچہ بزرگ کچھ کہے سے بنیر مایوس ہو کر واپس ہوئے۔ اب حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچے انہوں نے کہا کہ میں نبی اکرمؐ سے تو کچھ عرض کرنے کی جرأت

ہیں کر سکتا لیکن میں نہیں یہ مخدومہ دے سکتا ہوں کہ مسجد نبوی میں جا کر یہ اعلان کر دو کہ میں نے قریش کے سردار کی حیثیت سے معاہدہ حدیبیہ کی تجدید کر دی۔ چنانچہ ابوسفیان نے حضرت عائشہ کے ایمان پر ایسا ہی کیا اور مسجد نبوی جا کر تجدید صلح کا ایک طرفہ اعلان کر دیا کہ میں قریش کا سردار ابوسفیان صلح حدیبیہ کی تجدید کرتا ہوں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے کوئی جواب نہیں دلا لیکن یہ اعلان کر کے وہ فوراً مکہ واپس روانہ ہو گئے۔ مکہ پہنچے۔ لوگوں نے پوچھا کیا کر کے آئے ہو! انہوں نے تفصیل بتائی۔ لوگوں نے کہا کہ تم نے اسے تجدید صلح سمجھ سکتے ہیں کہ آرام سے سوئیں۔ نہ جنگ سمجھ سکتے ہیں کہ تیاری کریں۔ یہ تو کوئی بات ہی نہیں ہوئی۔

ادھر تکہ دالے خش و پنبہ میں تھے کہ ابوسفیان جو کچھ کہہ کے آئے ہیں اسے کیا سمجھا جائے!!
ادھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ میں تیاریاں کرنے کا حکم دے دیا اور اپنے حلیف قبل

نبی اکرم کی طرف سے تیاریاں
اور ایک بدری صحابی کی غلطی!!!

کے پاس قاصد بھیج دیے کہ تیار ہو کر مدینہ آجائیں۔ لیکن یہ احتیاط کی گئی کہ یہ اعلان نہیں فرمایا کہ مکہ کا قصد ہے۔ آپ نے یہ بات بالکل مخفی رکھی کہ کدھر جانا ہے! لیکن ایک معزز صحابی حضرت عاصب ابن ابی بکرہؓ سے اس وقت ایک خطار ہو گئی۔ ان کے اہل و عیال اس وقت مکہ مکرمہ میں تھے۔ انہوں نے اندازہ کر لیا کہ حضور کا ارادہ مبارک مکہ پر چڑھائی کا ہے۔ ایسا خوف لاحق ہوا کہ اب مکہ میں جو خون ریزی ہوگی تو دواں میرے اہل و عیال کو بھیجے گا۔ کوئی نہیں ہے۔ اللہ جانے ان کا کیا حال ہو گا۔ چونکہ قریش سب سے پہلے تو مکہ میں جو مسلمان ہیں یا ہجرت کرنے والوں کے جو اہل و عیال ہیں ان ہی کو ختم کریں گے۔ ان اندیشوں کے پیش نظر انہوں نے مخفی طور پر قریش پر احسان دھرنے کے لئے ایک خط لکھا جس میں یہ خبر تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ پر چڑھائی کی تیاریاں کر رہے ہیں اور حضور جلد ہی مکہ کی طرف کوچ کرنے والے ہیں۔ انہوں نے یہ خط ایک عورت کے حوالے کیا کہ وہ خفیہ طور پر مکہ جا کر یہ خط سرداران قریش کو پہنچا دے۔ اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم کو وحی کے ذریعے خبر دے دی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ اور ان کے ساتھ دو صحابہ کو بھیجا کہ جاؤ! موت فلاں مقام پر ہے! اس کے پاس ایک رکعہ ہے اسے لے کر آ جاؤ۔ یہ حضرات پہنچے۔ وہ عورت سمجھ گئی اور اس نے صاف انکار کر دیا کہ میرے پاس کوئی خط نہیں۔

حضرت علیؓ نے فرمایا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا ہے، لیکن نہیں ہے کہ تمہارے پاس کوئی خط نہ ہو، اگر تم نہیں دو گے تو میں تمہیں برہنہ کر کے تلاش کر لوں گا۔ یہ دھمکی سن کر اس نے ہلا کی چٹیا سے خط نکال کر پیش کر دیا۔ یہ خط اور اس عورت کو لے کر حضرت علیؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ خط سن کر تمام صحابہؓ کو حضرت عاتقؓ کی جانب سے افشائے ساز پر ریت بھی ہوئی، رنج بھی ہوا اور غصہ بھی آیا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلال میں آکر مٹیاب ہو گئے اور انہوں نے حضورؐ سے عرض کیا کہ آپ مجھے اجازت دیجئے کہ میں عاتقؓ کی گردن اڑا دوں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: 'اے عمر! جانتے نہیں ہو کہ یہ بدری ہیں اور اللہ تعالیٰ اہل بدر کو مخاطب کر کے فرما چکا ہے کہ تم سے کوئی مواخذہ نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ تو ان کی خطائیں معاف کر چکا، ظلمی فرد رہو تو یہ کیسی اس پر کوئی سزا نہیں دی جائے گی۔ حضرت عاتقؓ نے بھی عرض کیا کہ حضورؐ مجھ سے اس اندیشہ کے سبب سے یہ خطا ہو گئی ہے، جس پر میں نادم بھی ہوں اور توبہ بھی کرتا ہوں۔ چنانچہ ان کو معاف کر دیا گیا۔

مکہ کی طرف کوچ | بہر حال اب جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کی طرف روانہ ہوئے ہیں تو دس ہزار قدسیوں کا لشکر حضورؐ کے ہمراہ تھا۔ یہ رمضان شریف

ہے۔ اب آپؐ اندازہ کیجئے کہ واقعہ ہجرت کو دس برس اندر مسلح تصادم (Armed Conflict) کے مرحلے کو شروع ہوئے صرف چھ سال بیتے ہیں۔ یوں تو سیرتِ مطہرہ میں بہت سے غزوات اور سرایا کا ذکر ملا ہے لیکن میں آپؐ کو بتاتا ہوں کہ ان تمام جنگوں میں جانی نقصان چند سو سے زیادہ نہیں ہوا۔ کفار کی طرف سے جو لوگ قتل ہوئے اور مسلمانوں کی طرف سے جو شہید ہوئے ان کی مجموعی تعداد چند سو سے زیادہ نہیں ہوگی۔ اگرچہ کئی بار خون ریزی ہوئی، لیکن اگر اموات (CASUALTIES) ان گنتی کے اعتبار سے دیکھا جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ یہ ایک غیر خون

BLOODLESS انقلاب تھا۔ سب سے زیادہ خون ریزی اگر ہو سکتی تو فوجِ مکہ کے وقت ہوئی۔ اس لئے کہ جو خون کے پیاسے تھے، جو جانی دشمن تھے، وہ سب کے سب مکہ میں موجود تھے۔ ان میں وہ شخص بھی تھا جس کے دھوکے سے پھینکے ہوئے برہمے سے حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید ہوئے تھے، یعنی دشمنی۔ ان میں وہ خاقان بھی تھے یعنی سندھ و ہند عقبہ زوجہ ابوسفیانؓ کہ جس نے حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ کا منہ بھی کرایا تھا اور پھر یہ کہ اللہ کا کعبہ چبانے کی کوشش بھی کی تھی تو اس وقت مکہ والوں کو یہ اندیشے لاحق تھے کہ اب کیا ہوگا

نا پر شدید خوف اور اضطراب طاری تھا۔

ابوسفیان ایمان لاتے ہیں | دس ہزار قدوسیوں اور جان نثاروں کے جلو میں جب کوکبِ نبویؐ نہایت عظمت و شان کے ساتھ مکہ سے

ایک منزل کے فاصلہ پر خمیر ذن ہوا تو تحقیق کے لئے قریش کی طرف سے ابوسفیانؓ کو حکیم ابنِ عامرؓ حضرت خدیجہؓ کے بھتیجے، اور بیل ابن ورقہؓ چھپا کر اہل ایمان کے لشکر تک پہنچے۔ ابوسفیانؓ کو مسلمانوں نے پہچان لیا اور گرفتار کر کے دربار رسالت میں پیش کئے گئے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خمیر میں آکر عرض کیا کہ اس عدو اللہ وعدو رسولہ کو قتل کا حکم دیجئے تاکہ کفر کے بالکل مٹنے کا آغاز ہو جائے۔ حضرت عباسؓ ابن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جان بخشی کی درخواست کی۔ ابوسفیانؓ کے پچھلے تمام کارنامے، ان کی اسلام دشمنی سب کے سامنے تھی۔ ان کا ایک ایک فعل ان کے قتل کا دعویدار اور مستوجب تھا۔ لیکن ان سب سے بالاتر ایک اور چیز تھی اور وہ تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رافت، رحمت اور عفو کا جو مرحہ ابوسفیانؓ کو دل ہی دل میں اطمینان دلانا تھا کہ خوف کا مقام نہیں ہے۔ نبی اکرمؐ کے اخلاقِ حسنہ سے دل پہلے سے گھل گیا تھا۔ حق کا بول بالا اور اسلام کی فتح و سر بلندی نگاہوں کے سامنے تھی۔ حضرت عباسؓ بگڑی دوست تھے ان کی ترمیم اور ان تمام چیزوں نے اس آہنی چٹان کو پگھلا دیا۔ اور وہ بالاخر دولتِ اسلام سے مشرف ہوئے اور مومن صادق ثابت ہوئے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ مزودہ طائف میں ان کی ایک آنکھ زخمی ہوئی جو عہدِ خلافتِ راشدہ میں جنگِ یرموک (شام) کے موقع پر بالکل باقی رہی۔

ابوسفیان کا اعزاز و اکرام | علی الصبح جب لشکرِ اسلام مکہ کی طرف بڑھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباسؓ سے ارشاد فرمایا کہ ابوسفیانؓ

کو بہادری جوئی پرے جا کر کھڑا کرو تاکہ وہ افواجِ الہی کا جلال اپنی آنکھوں سے دیکھیں نیز مکہ میں داخل ہوتے ہی اعلان کر دیا جائے کہ جو شخص ہتھیار ڈال دے گا یا ابوسفیانؓ کے گھر میں پناہ لے گا یا حرمِ کعبہ میں داخل ہوگا تو اس کو امن دیا جائے گا۔

اہل ایمان کی فوجیں الگ الگ پرمیوں کے تلے نوٹھا کر بکھرے ہوئے جوئی مکہ کی طرف بڑھیں۔

لے بیچ فتح مکہ کے موقع پر بیان لے آئے تھے (مرتب)

رہی تھیں اور حضرت ابوسفیانؓ ان کو دیکھ کر متحیر ہو رہے تھے۔ سب سے آخر میں انصار کے قبیلہ نذریج کا لشکر حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سرکردگی میں گزرا جن کے ہاتھ میں علم تھا۔ تو انہوں نے جب حضرت ابوسفیانؓ کو دیکھا تو بے اختیار پکار اٹھے۔

ایوم یوم المہمۃ الیوم تسئل الکعبہ آج فلان بہانے کا دلچسپ آج کو جلال کو دیا جائیگا

یوم المہمۃ | مختلف لشکروں کے پیچھے کو کب نبویؐ نمودار ہوا۔ حضرت زبیر ابن العوامؓ طبرہ درختے۔ حضرت ابوسفیانؓ کی نذر جب جمال مبارک پر پڑی تو پکار اٹھے۔ کہ حضور! آپؐ نے سنا کہ عبادۃ یہ کہتے ہوئے گزرے ہیں کہ الیوم المہمۃ الیوم تسئل الکعبہ نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ نہیں عبادۃؓ نے صحیح نہیں کہا بلکہ آج کا دن تو

الیوم یوم المرحمۃ والیوم عظمۃ الکعبۃ

آج کا دن رحمت کا دن ہے اور آج کعبہ کی عظمت کا دن ہے۔

علم بنا ہے علم سے۔ علم جانوروں کے ذبح خانہ اور اس مقام کو کہتے ہیں جہاں ذبیحہ کے پارچے یا قیمہ بنایا جاتا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی دزن پر دم اور رحمت کے لفظ سے اس دن کو یوم النحر قرار دیا۔ یعنی دم، رحمت اور شفقت کا دن۔ ساتھ ہی حضورؐ نے حکم دیا کہ حضرت عبادۃؓ سے غم کے کرائے کے بیٹے کو دے دیا جائے۔

ایک معمولی جھڑپ | ان قدوسیوں کے تمام لشکر پرامن طور پر مکہ میں داخل ہو گئے۔ یہ تمام لشکر مکہ کے بالائی حصہ سے داخل ہوئے تھے۔ جب کہ حضرت خالد ابن ولیدؓ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سرکردگی میں جو لشکر معاوہؓ کے معشر کے زیریں حصہ سے مکہ میں داخل ہونے کے لئے آیا تھا۔ قریش کے ایک گروہ نے حضرت خالدؓ کے لشکر پر تیر برسائے۔ چنانچہ تین صحابہ کرامؓ شہید ہو گئے۔ حضرت خالدؓ نے مجبور ہو کر اس گروہ پر حملہ کیا اور یہ لوگ تیرو لاشیں چھوڑ کر بھاگ نکلے۔ نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تواروں کی چمک دیکھی اور جھگڑا رستی تو تحقیق حال فرمائی لیکن جب معلوم ہوا کہ ابتداءً مخالفین کی جانب سے ہوئی تو ارشاد فرمایا کہ "قتلے انہی یہی تھی۔"

فتح مبین کا اتمام | اللہ کی شان دیکھئے کہ جس مکہ میں آٹھ سال قبل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کا فیصلہ ہو گیا تھا اور جہاں سے نبی اکرمؐ نے راتوں رات چھپ کے

حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ہجرت فرمائی تھی پھر فارتور میں تین دن پناہ لینے پڑی تھی جس کے دہانے تک کھوجی کفار مکہ کو لے آئے تھے اور جہاں سے اللہ تعالیٰ نے معجزانہ

در حضور کہ بچا پاتا جب حضور حضرت ابو بکرؓ کا اضطراب دیکھ کر ان سے وہ جملہ فرمایا
 ۱۰ جو تو کل علی اللہ کا شہکار ہے کہ :

لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ۲۰

ی مکہ میں آٹھ سال بعد رمضان المبارک سنہ ۶ میں جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 حیثیت فاتح داخل ہو رہے ہیں۔ مجزو انکساری کا یہ عالم ہے کہ روایات میں آتا ہے کہ حضور
 زینبؓ کی مبارک گھوڑے کے ایال کو مس کر رہی تھی۔ زبان مبارک پر ترانہ محمد جاری تھا۔
 دنیا نے نہ اس سے قبل ایسا کوئی فاتح دیکھا تھا اور نہ قیامت تک دیکھ سکے گی۔

بیت شکنی وہ حرم محترم جو خلیل اللہ علیہ السلام جیسے بت شکن نے اللہ واحد کی پرستش کے
 لئے تعمیر فرمایا تھا اس کے آغوش میں تین سو ساٹھ بت موجود تھے لیکن اب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے موقع تھا کہ اپنے حیدرِ مجد کی منت کی تجدید فرمائیں۔ چنانچہ حضور
 یہ ایک بت کو چھڑی سے ٹھوکے دے کر گراتے اور زبان مبارک سے پڑھتے جاتے تھے۔

جَاءَ الْحَقُّ وَرَهَقَ الْبَاطِلُ ۝
 إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوًّا ۝
 حق آگیا اور باطل مٹ گیا اور باطل
 مٹنے ہی کا چیز تھی ۵

(بخاری: ۸۱)

میں خانہ کعبہ کے اندر بہت سے بت رکھے تھے اور اندر دیواروں پر تصویریں بھی
 تھیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص کعبہ میں داخل ہونے سے پہلے حکم دیا کہ سب بت
 ٹھوٹے جائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اندر جا کر جتنی تصویریں تھیں مٹا دیں اور حضرت
 زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تمام بت اٹھا اٹھا کر باہر پھینک دیئے۔ چند دنوں بعد ان بتوں
 و بھی پاش پاش کر ادا کیا جن کے استحان اطراف مکہ میں مختلف مقامات پر قائم تھے۔ اس
 درج اسلام کی انقلابی دعوت توحید کی تکمیل ہو گئی۔ شرک اور بت پرستی کا ظلم ختم ہوا اور
 شرک کی بنیاد پر جو استحصالی نظام قائم تھا اس کا استیصال ہو گیا۔
 مکہ میں داخلہ کے دوسرے دن مکہ و مدینہ کے بے تاج بادشاہ مسرت

۵ صحیح بخاری میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں۔ جَاءَ الْحَقُّ وَرَهَقَ الْبَاطِلُ وَبَايَعُوا بِيَدِ الْبَاطِلِ وَمَا
 يَعْبُدُونَ : حق آگیا اور باطل مٹ گیا اور اب پھر نہیں آئے گا۔ (ترجمہ)

امت للعالمین نے کوڑے پھڑکے دربارِ عام میں گویا خلافتِ الہی کے منصب پر فائز ہونے کے بعد جو پہلا خطاب فرمایا ہے اس کے مخاطب صرف اہل مکہ ہی نہیں بلکہ سارا عالمۃ الارشاد ہوتا ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ صَدَقَ وَعْدُهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ لَا تَكُلْ مَا تَرَوْهُ آدَمَ أَوْ مَالِ يَدْعِي فَهُوَ تَحْتَ قَدَمِي هَاتَيْنِ الْأَسَدَةَ الْبَيْتِ وَسَقَايَةَ الْحَاجَّاجِ.....
 "ایک اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ اس نے اپنا وعدہ سچا کر دکھایا۔ اس نے اپنے بندے کی مدد کی اور اس نے تمام جمہوں کو تنہا توڑ دیا۔ مالِ اب تمام مفاخرِ تمام انتقامات، خون بہائے قدیم سب کے قدموں کے نیچے ہیں صرف حرمِ کعبہ کے قریش اور حجاج کی آبِ رسانی اس مستثنیٰ ہی ہے۔
 "اے قوم قریش! اب جاہلیت کا غرور اور نسبت کا افتخار اللہ نے مٹا دیا۔ تمام لوگ آدم کی نسل سے ہیں اور آدم مٹی سے بنے ہیں۔
 من آدم وادم من نواب

اس کے بعد سورہ الحجرات کی یہ آیت پڑھی:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝
 "اے لوگو! میں نے تم سب کو ایک مرد اور عورت سے پیدا کیا اور تمہارے قبیلے اور خاندان بنائے تاکہ آپس سے ایک دوسرے سے پہچان لے جاؤ۔
 تقویٰ اللہ کے نزدیک شریف ہے جو تم میں سے سب سے زیادہ (اللہ کا) تقویٰ رکھتا ہو۔ اس کے فرامین کی خلاف ورزی سے سب سے زیادہ بچنا ہو۔ بے شک اللہ مانتا اور واقف ہے۔"

آپ نے دیکھا کہ اس مختصر خطبہ میں اسلامی انقلابی دعوت و پیغام کے چند اہم اصول بیان ہو گئے۔ دین اسلام کا اصل الاصول توحید ہے۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، کوئی حاکم نہیں، کوئی مقنن نہیں، کوئی

علیہ نہیں، کوئی خالق و مالک نہیں۔ لفظ اللہ میں یہ تمام مفہیم موجود ہیں۔ ساتھ ہی رب جیسے گناہ کی تردید بھی آگئی۔ لیکن ہر وہ علی الدین سلسلہ کا بیان بھی آگیا۔ پرانی باتوں اور اشتقاق کی پر زور مذمت بھی آگئی۔ مفاخر قومی و نسبی کی بیخ کنی بھی ہو گئی۔ یہ آپ نے ان تمام جاہلیت کی جہالتوں کے متعلق فرمادیا کہ میں نے ان تمام چیزوں کو دس سے کچل دیا۔

عرب ہی میں نہیں تمام دنیا میں نسل، قوم اور خاندان کی تیسر کی بنا پر فرق و تفاوت و امتیازات و مراتب قائم تھے۔ جیسے ہندو دھرم میں چار مستقل ذاتیں تاحال قائم ہیں۔ ان میں سے کوئی ذات کسی دوسری ذات میں ضم نہیں ہو سکتی۔ یہ مستقل اور دائمی ہیں ان میں خود کو اچھوت کا درجہ دیا گیا ہے جو غلیظ و ناپاک جانوروں سے بھی کم تر ہے۔ پوری دنیا پر اسلام کا یہ احسان عظیم ہے کہ اس نے کامل انسانی مساوات کے اصول سے دنیا کو روشناس کرایا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلافت راشدہ نے اس اصول پر سماجی حکومت کو عملی چکر دینا کے سلسلے میں پیش کردہ نسل، رنگ، زبان، وطن، بچے اور جنس کی بنیاد پر کوئی نا اوجھا ہے نہ نیچا ہے۔ سب برابر ہیں، سب آدم کی اولاد ہیں اور آدم مٹی سے بنائے گئے تھے۔

خطبہ کے بعد فاتح مکہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجمع کی طرف دیکھا۔ حضور ﷺ جباران قریش سامنے تھے۔ فرمایا کہ تمہارا کیا گمان ہے کہ میں آج تمہارے ساتھ کیا کرنے والا ہوں؟ یہ لوگ اگر بے شک تھے، بے رحم تھے، ظالم تھے، لیکن مزاج شناس بھی تھے۔ لہذا

بے اختیار ہکا ر اٹھے۔
اَیُّکُم مَّوَدَّعٍ وَ اَبْنُ اَیُّکُم
میں اور آپ ایک شریف اور بامرث انسان کے بنے ہیں؟

رحمت للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں آج تم سے وہی کہتا ہوں جو میرے بھائی یوسف (علیہ السلام) نے کہا تھا۔
 لَا تَكْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ ۚ
 اور اِفْهَبُوا اَنَّا نَسْتَمُ الْعُلُقَاءَ ۚ "جاؤ تم سب آزاد ہو۔"

ان میں وہ لوگ بھی تھے جو اسلام کی توحید کی انقلابی دعوت کے ملکا دشمن اور اس کے مٹانے کے درپے تھے۔ وہ بھی تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر طنز و تعریف کیا کرتے اور حضور پر تعظیم و تسمیہ اور استہزا کے تیر بھایا کرتے تھے حتیٰ کہ دشنام طریزی تک کیا کرتے تھے، وہ بھی تھے جن کی تیغ و دستان نے مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللّٰهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ (صلی اللہ علیہ وسلم و رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کے ساتھ گستاخیاں کی تھیں اور انہیں کو شہید کیا تھا، وہ بھی تھے جو بیکہ قدسی صلی اللہ علیہ وسلم کے راستے میں کائنات بھجھاتے تھے۔ وہ بھی تھے جو تلاوت آیات الہی اور وعظ و دعوت کے موقع پر شور و غل اور مذاق و شطح یا کرنا تھے، وہ بھی تھے جو مسلمانوں کو دیکتی آگ اور جلتی ریت پر لٹا کر ان کی پیٹھوں اور سینوں پر آتشیں مہریں لگایا کرتے تھے، وہ بھی تھے جن کے حملوں کا سیلاب بہ بیتہ النبی کے چھوٹے سے شہر کی دیواروں سے آکر ٹکراتا تھا۔ لیکن رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر وصف و اُفت و رحمت اور صفو کا یہ کرشمہ ہے کہ آپ فرماتے ہیں: لَا تَشْعُرُ بِمَلِكَةٍ يَوْمَ آجِزَ الْيَوْمِ کے دن تم پر نہ کوئی الزام ہے اور نہ ہی کوئی غلامت ہے۔ میں آج تمہیں زبانی جو کوئی دُکھ پہنچانا نہیں چاہتا کہ کبھی کوئی بات یاد دلاؤں اور تمہیں شرمندہ و شرمسار کر دوں۔ کون نہیں جانتا کہ بسا اوقات جسمانی ایذا سے کہیں زیادہ تکلیف دہ زبانی ایذا ہو جاتا ہے۔ وہ زبانی ایذا جس کا ذکر میں اپنی ابتدائی تقریر میں کر چکا ہوں کہ اجرائے وحی کے ابتدائی تین سال تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برف بنے رہے تھے۔ جس پر قرآن مجید میں نہ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دلجوئی کے لئے آیات نازل ہوا کرتی تھیں جن میں سے اکثر میں آپ حضرات کو سن چکا ہوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم چاہے کوئی جسمانی ایذا نہ پہنچے لیکن حضور اس موقع پر چند جملے ایسے ارشاد فرما سکتے تھے جو قریش کی ذہنی ایذا کا سبب بن سکتے تھے۔ لیکن رؤف و رحیم اور کریم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شرافت و مروّت نے یہ بھی گھارا نہیں کیا اور قریش کے اس سہمے اور خوف زدہ مجمع سے فرمایا تو یہ فرمایا:

تَشْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ اِذْ هَبَسُوْا فَاَنْتُمْ الْطَّلَعَاءُ

سیرت کی کتابوں میں بیان ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گو
 بار می مجسم | اہل مکہ کو امن عطا فرمایا تھا لیکن چند لوگ وہ تھے جن کے متعلق
 یہ تھا کہ جہاں میں قتل کر دیئے جائیں۔ مختلف روایات میں ان کی مختلف تعداد آتی ہے
 ۷۰۔ وکثیر روایات میں دس لوگوں کا ذکر ہے۔ ان میں سے چھ خلوص دل سے ایمان
 لائے اور انہیں معافی مل گئی ان ایمان لانے والوں افراد میں وحشی بھی تھے جو
 اللہ و اسد رسولہ حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قاتل تھے۔ بعد میں ان ہی کے
 یہ سیدہ کذاب و اصل جہنم ہوا جو کذابان نبوت کا سرخیل تھا۔ مرف چار شخص قتل ہوئے
 مرد اور ایک عورت۔ مردوں میں وہ لوگ تھے جن میں ایک خونخوار اور مرتد تھا اور دوسری
 تھے۔ ایک نے بلکہ منافقانہ طور پر ایمان لا کر جنگ میں کہیں چھپ کر ایک انصاری کو
 بابتھا۔ ایک وہ تھا جس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دو عاجزادیوں کے ساتھ شرارت
 و برب وہ ہجرت کر رہی تھیں۔ ان کو اڈٹوں سے گرا دیا تھا۔ جس کے نتیجے میں حضرت زینب
 نہ تھیں انہما کے حمل کا قسط ہو گیا تھا — ایک لڑکی تھی جو فاحشہ بھی تھی اور
 یہ بھی جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جو میں نہایت شرمناک گیت گایا کرتی تھی۔

سُرْمِیْنِ اللّٰهِ وَ قَتْلُ قَرِیْبٍ

مورث میں اندرون ملک عرب انقلاب
 اہل ظہور — محمدی علی صاحب الصلوٰۃ والسلام کی تکمیل
 ہو گئی۔ اور سورۃ صف میں جو میرے

نور انور درمحلہ کے رو سے غزوہ احزاب اور سورۃ الاحزاب سے متعلق بعض نقل
 ان الفاظ مبارکہ میں جو بشارت دی گئی تھی کہ:

اَلْاُخْرٰی یُجِیْتُوْنَهَا نَفْسُ مِیْنِ اللّٰهِ وَ قَتْلُ قَرِیْبٍ وَ کَثِیْرٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِیْنَ

بشارت پوری ہو گئی۔ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان پختہ رکھنے والوں
 کی راہ میں اپنے مالوں اور اپنی جانوں کے ساتھ جہاد کرنے والوں اور اللہ کی
 شہادت دینے والوں کی طرح قتال کرنے والوں کو جیسے وہ سیدہ پلائی دیوار ہوں،
 میں غزوات اور خطاؤں کی مغفرت، دخول جنت اور جنات عدن کے پاکیزہ

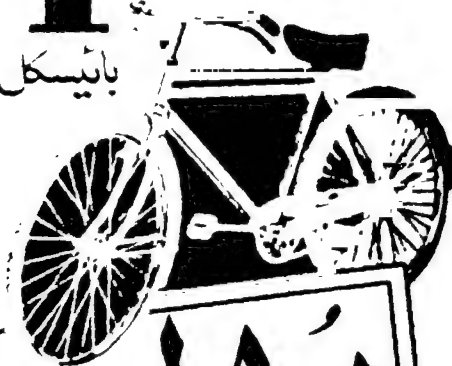
گھر دلیں میں خلود و سکونت کے وعدوں کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ کی نظر میں اصل ہے۔
 ہے۔ باری الخافہ مبارک: ذَلِیْلُ الْفُؤَادِ الْعَظِیْمِ مَط۔ اس دنیا میں بھی نہ
 اور فتح قریب کی نوید جاں فزا سنانی لگئی تھی جو فطری اعتبار سے انسان کو بڑی محو
 ہوتی ہے۔ چنانچہ فتح کلمہ کی صورت میں اس بشارت کا ظہور ہو گیا اور صحابہ کرام
 اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی نگاہوں کے سامنے مشہود ہے۔ گویا اس طرح اِنَّا فَتَحْنَا
 فَتْحًا مُبِیْنًا کا اکمال و اتمام ہو گیا اور جزیرہ نمائے عرب کی حد تک انقلاب و
 صاحب العقولۃ والسلام کی تکمیل ہو گئی۔
 ان شاء اللہ اندہ مجہد کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بین الاقوامی مرحوم
 گفتگو سگ۔



پاکستان کا
نمبر

1

بائیسکل



سہراب

انگریزوں نے استغفار کے دو سالہ غلامی نے برصغیر کے مسلمانوں کو جو خیر امتی
میں دیکھے اور ملے روایات سے بے گانہ کیا انھیں میرے جہات سازی
منزلے و ماثور طریقہ یعنی "نظام بیعت" سمجھا ایک اہم ترین روایت
ہے۔ لیکن حیرت اور شکر کا مقام ہے کہ مسلمانوں کے جدید تعلیم یافتہ
بچے میں اور پھر ملے گزشتہ قسیم ملک سے قبلہ غیر ملکی برادرانہ اور
دورنہ پرم کر سید فخر الحسنہ مرحوم میسور شخصیات موجود عقیدے جنہوں
نے زہر نظام بیعت کے اجیت کو سمجھا بلکہ اس پر عمل کرنے کے گوشہ
ہیں کہ۔ زیر نظر مضمون میں ترکیب پاکستان کے تناظر میں نظام بیعت
نے عیاں کے ایک گام کو دور پر روشنی ڈال دیا ہے۔ (لاہور)

ترغیز کے فلسفیوں میں ڈاکٹر سید ظفر الحسن درمجموم کو ایک بلند مقام حاصل تھا۔
 کے سابق مدراء و مشہور فلسفی سر وادھا کرشنن اگلا بہت احترام کرتے تھے۔ ڈاکٹر
 نے مغربی فلسفے میں تخصص حاصل کیا ہوا تھا۔ اس وجہ سے مغرب کے فلسفی ان کے
 شُرے کرتے رہتے تھے۔ اس کے علاوہ ڈاکٹر صاحب کو خاندانی ورثے کے طور پر
 فلسفے پر بھی عبور حاصل تھا۔ چنانچہ علی گڑھ کے ایم اے فلسفہ کے نصاب میں
 فلسفے کا اس وقت بھی ایک پرچہ پڑھنا تھا۔ جب دوسری کسی یونیورسٹی میں مسلم
 کا پیر داخل نصاب نہیں ہوا تھا۔ ڈاکٹر صاحب کے زمانے میں علی گڑھ کے شیخ فلسفہ
 رت دور دور تک پھیل ہوئی تھی اور مختلف یونیورسٹیوں کے اساتذہ اپنے لکھے ہوئے
 کتاب میل کے لئے ڈاکٹر صاحب سے مشورہ لینے آتے تھے۔ ڈاکٹر صاحب خود تودہ سنگ
 نگر، رستخیز، است، پر عمل فرماتے ہوئے باہر کی مجالس میں جانے آنے کے چنداں
 نہ تھے۔ اور اپنی جگہ پر ہی مطالعہ و تحقیق میں مصروف رہتے تھے۔ لیکن شعبہ کے اساتذہ

فلاں سافیل کانگریسوں میں شامل ہوتے رہتے تھے۔

ڈاکٹر صاحب اپنے زمانے کے مشہور ادیب۔ شاعر اور مبلغ سید غلام حبیب کے عزیز اور حامد تھے۔ اس لحاظ سے بڑی شدید اسلامی حس انہیں دہلے میں اور وہ اپنی ساری صلاحیتوں کو اسلام اور مسلمانوں کی خدمت میں صرف کرنا چاہتے ڈاکٹر صاحب نے علی گڑھ میں اپنے زیر ہدایت ایک خفیہ سوسائٹی بھی قائم کر رکھی تھی۔

مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں کے اکثریتی صوبوں میں ایک آزاد حکومت قائم کی جائے۔ وقت تک ابھی پاکستان کا نام ایجاد نہیں ہوا تھا۔ ڈاکٹر صاحب اس سوسائٹی میں شامل ہونے والوں سے دور کت نماز نفل پڑھ کر اور پڑھو اگر بیعت لیا کرتے تھے۔ سوسائٹی کا ہر ممبر روز بعد از نماز فجر مندرجہ ذیل صفت نامہ ایک وظیفہ کی طرح پڑھا کرتا تھا ہم کو گود لے یہ وظیفہ پاکستان بن جانے تک جاری رکھا۔ آخر خدائے بزرگ و برتر نے دن دکھایا کہ کشہ کاروں کی دعائیں باب اجابت تک پہنچ کر جواب با صواب لائیں۔ یہ وظیفہ پڑھنے کی ضرورت باقی نہ رہی۔ تاہم مجھے یقین ہے کہ اس سوسائٹی کے ممبرانہ کہیں بھی ہیں پاکستان کے استحکام کی دعائیں یقیناً کر سچے ہوں گے۔۔۔۔

بیعت... فلاں بن فلاں خدا کو حاضر و ناظر جان کر پوسے صدق اور غلام بنے آپ کے ہاتھ پر بیعت کرتا ہوں اور عہد کرتا ہوں کہ

ہندوستان میں مسلمانوں کا عروج و اقبال ہمیشہ میری غایت ہوگی اور اس غایت کو حاصل کرنے کے لئے میں اپنی جان و مال عزت اور آسائش ہر چیز قربان کرنے کو ہمیشہ تیار آؤں رہوں گا اور ہر طرح جدوجہد کروں گا۔۔۔ اور میں قرآن پر ہاتھ رکھ کر دہاؤں ہوں کہ اس غایت کو حاصل کرنے کے لئے جو حکم آپ پر مشیت امیر مجھے دیں گے اس کی بجا و چرا بدل جان تعمیل کروں گا۔۔۔۔

میں فلاں بن فلاں بیعت کے تحت میں نہایت پکا وعدہ کرتا ہوں کہ۔۔۔۔

۱۔۔۔۔ غایت معلومہ کو حاصل کرنے کے لئے میں ملک کی سیاسیات میں اپنا منہ نہ یہ رکھوں گا کہ اولاً مسلمان صوبوں میں اتحاد کلی قائم ہو جائے اور ثانیاً پنجاب، سرحد اور بلوچستان کی ایک فیڈریشن بن جائے۔ جو باقی ہندوستان سے بالکل علیحدہ ہو۔ سو میں نیابت بہ اعتبار آبادی جو مسلمانوں کا چھ لاکھ لاکھ انتظام ہو اور ان کے حاصل کرنے

سی کروں گا۔

..... ہمیشہ کسی نہ کسی قسم کی ورزش کیا کروں گا تاکہ میری صحت و قوت قائم
یہ اجتماعی و انفرادی مدافعت کے طریقے سیکھوں گا۔

..... میں حتی الامکان قرض نہیں لوں گا اور اگر قرض کے بغیر چارہ نہ ہو تو اس
میں مسلمان سے قرض لوں۔ غیر مسلم سے ہرگز قرض نہیں لوں گا اور اپنی جائیداد غیر
لے ہاتھ برگزدہ بن یا بیع نہیں کروں گا۔

..... کسی پر بوجہ بن کر نہیں رہوں گا۔ اپنی معاش خود پیدا کروں گا اور اس
نئی حرفت سیکھوں گا۔

..... حتی الامکان مسلمانوں سے خریداری کروں گا اور مسلمانوں سے اجرت پر کام

-۱-

..... اپنی ذات میں وہ اخلاق پیدا کروں گا جو ہماری غایت کے لئے مفید ہیں۔
حاجت رازداری، وفاداری، جسارت، استقامت، خودداری، صداقت، اخیار،
ت شجاری، سادگی اور اپنے نفس کا محاسبہ کرتا رہوں گا۔ مساتکی مذہبی میں اختلافات
انتساب کروں گا اور حتی الامکان اسلام اور اسلامیات کی پابندی کروں گا اور ان
نظر پیدا کروں گا۔

..... دوسرے ارکان کے ساتھ محبت و اخوت کے ساتھ رہوں گا۔ اور حتی الامکان
مدد کروں گا۔ کبھی کسی رکن کو دھوکا نہیں دوں گا۔ اور جماعت میں شریک ہونے
ن نامہ اٹھانے کا ذریعہ نہیں بناؤں گا اور امیر کی نسبت بدگمانی نہیں کروں گا۔
..... امیر کی اجازت کے بغیر کسی سیاسی جماعت میں شریک نہیں ہوں گا اور
ن رضی کے خلاف ملکی انتخابات میں ووٹ نہیں دوں گا اس کی رضا کے بغیر ملازمت
سادی نہیں کروں گا۔ اور ہمہ مالک غیر میں جاؤں گا۔

..... حتی الامکان دوسروں کو اپنا ہم خیال بناؤں گا۔ کہ وہ جماعت میں شریک
نہیں ہوں میں جماعت کے خیالات کو پھیلاؤں گا۔

..... مشوروں کو مسلمان بنانے کی کوشش کروں گا۔ اور اس کوشش میں مسدود

-۱-

۱۱ - برطیب خاطر جماعت کو ماہوار پابندی کے ساتھ ہمیشہ چندا
دیتا رہوں گا اور اسکی مالی امداد کرنے سے دریغ نہیں کروں گا ۔

۱۲ - صبح کو اٹھتے وقت اور رات کو سوتے وقت بہ خشوع و خضوع یہ دعا کرتا
”یا اللہ ! اپنے خاص فضل و کرم سے مجھے اپنی بیعت پر قائم رکھ اور وعدوں کو پورا
کرنے کی توفیق دے“

اس کے بعد اپنے عہد بیعت کو دہراؤں گا اور ہر مہینہ جمعہ کے دن صبح کے وقت
لپٹے وعدوں کو بھی دہراؤں گا ۔

حصول مقصد کے لئے علامہ اقبال سے بھی ڈاکٹر صاحب کا تبادلہ خیال ہوتا رہتا رہا
چنانچہ ”اقبال ریویو“ سے ماخوذ مندرجہ ذیل سطور سے اس طرف اشارہ ملتا ہے ۔

۱ - ”۲۸ فروری ۱۹۳۵ء کو رات ٹوٹی (غلام مصطفیٰ تبسم) صاحب کے ہاں ۔ اس
غرض سے مجلس مشاورت ہوئی کہ سر محمد اقبال کے تجویز کردہ نظام ”شبان المسین“ پر غور
کیا جائے ۔ دراصل یہ یکم جو ہمارے زیر غور ہے ۔ میر غلام بھیک نیرنگ اور ڈاکٹر غفر الحسن
کی تجویز کی ہوئی ہے جس کا مقصد ہندوستان میں مسلمانوں کا شروع و اقبال ہے“

۲ - ”علی گڑھ سے ڈاکٹر سید غفر الحسن صاحب نے دو صاحبوں کو لاہور اس غرض سے بھیج
دیا کہ وہ ہم لوگوں سے مجوزہ جمعیت شبان المسین کے متعلق تفصیل طور پر تبادلہ خیال
کریں“۔ یہ دو صاحبان ڈاکٹر ایم ایم احمد اور ڈاکٹر برہان احمد فاروق تھے ،
(ماخوذ از اقبال ریویو - جولائی)

ڈاکٹر صاحب نے اپنے بیعت کنندگان کو راضی ٹریننگ اور بنوٹ سکھانے کا جو
اہتمام کر رکھا تھا ۔ ہم ان کی دو مالی بندوق لے کر میدان کی طرف نکل جاتے اور پیلوں
گدھوں کے نشانے کرتے رہتے ۔ بنوٹ سکھانے کی محنت اس وقت میری سمجھ میں نہ
آتی تھی ۔ لیکن ایک مرتبہ اس پریکٹس کی وجہ سے مارچ ۱۹۴۷ء کے فسادات میں
جان بچ گئی تو مشیت الہی کی محنت خوب سمجھ میں آگئی ۔ یہ واقعہ تفصیل طلب اور
سچے ۔ اس لئے اسے یہیں چھوڑتا ہوں ۔ (بشکریہ روزنامہ زمانے وقت)



سردار اجل خاں لغاری کا وضاحتی مراسلہ

۳ جون ۱۹۸۶ء

محرم و محترم مجمع حسنات نجیب بھائی !

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ - مزاج شریف

ماہنامہ میثاق جون ۸۶ء کے صفحہ ۷۲ پر میرے متعلق آپ کا یہ ارشاد نظر سے گذرا

”مائیوس کے شدید رد عمل نے سوچ کی راہیں بھی جدا کر دی ہیں“

اس سے یقیناً آپ کا مدعا یہ ہو گا کہ اچھی گوٹھ کے حادثہ کے بعد جماعت سے مائیوس

ہو کر میں جماعت سے الگ ہوا اور جماعت سے مائیوس کے شدید رد عمل نے سوچ کی

راہیں بھی جدا کر دی ہیں -

میثاق میں اپنے اس ارشاد کو ایک دفعہ پھر پڑھ لیں جس میں خط کشیدہ لفظ

”جماعت“ کا استعمال نہیں فرمایا گیا۔ کیا اس سے یہ تو نہیں سمجھا جائے گا کہ مائیوس ہو کر میں

دینی کام سے فارغ ہو بیٹھا ہوں - حالانکہ راہیں جدا ہو جانے کے بعد کسی دینی کام

نہ تشریح میں آراء کا مختلف ہونا علیحدہ بات ہے اور مائیوس ہونا علیحدہ بات ہے -

میں ہر چند کوشش کرتا ہوں کہ زبانی کلامی جس قدر باتیں ہو جاتی ہیں وہ کافی ہوتی

ہیں۔ کیونکہ رسائل میں باہمی باتوں کا اندراج یا ایک دوسرے کے متعلق رائے زنی مفید

نہیں ہوتی -

کچھ وجہ یہ بھی ہے کہ میں نے اہل ذکر اور اہل علم کے فیوض سے جو راہ پائی ہے نہ میں

سے آپ جیسے ذریعہ احباب کو سمجھا سکتا ہوں اور نہ آپ حضرات مجھ جیسے ناقص کے

لے - درمضات پر کان دھرتے ہیں لہذا رسائل میں ان کی اشاعت ضروری نہیں ہوتی -

من گنگ خواب دیدم عالم تمام کر

من عاجزم ز گفتن مخلوق از شنیدن

نہ جانی دمار میرے اس طریقہ کو میثاق میں درج کرنے کی فرمائش کر دیں - تاکہ میرے

متعلق تاریخین میں کسی قسم کی غلط فہمی نہ رہے۔

داستد

اجمل خان مناری

رحیم آباد - ضلع رحیم یار خان

(۱۱)

”استحکام پاکستان“ کا خصوصی مطالعہ

استحکام پاکستان کے عنوان سے حال ہی میں ایک کتاب شائع ہوئی ہے جو دینی علوم و ہمدیہت شخصیت اور اسکا رد و اکڑ اسرار احمد کی تصنیف ہے ڈاکٹر صاحب عالم دین دین کے ساتھ ساتھ جدید علمانی و معاشرتی اور سائنسی علوم سے بھی آگہی رکھتے ہیں، انکی تحریر میں اختصار و جامعیت کا وصف نمایاں ہے اور وہ قرآن و سنت کی روشنی میں عصر حاضر کے مسائل کا کتاب تجزیہ کرتے ہیں۔

وہ حق بات کہنے میں کسی مصلحت کو خاطر میں نہیں لاتے اور ان کی حقیقت پسندی، تجزیاتی بصیرت نے ان کی تحریریں میں وہ عالمانہ شان پیدا کر دی ہے جو کہیں اور نظر نہ آتی۔ ان کی تصانیف کی تعداد اگرچہ زیادہ نہیں ہے لیکن ان کے اثرات اتنے ہمہ گیر ہیں کہ اپنے بیان و استدلال کے سبب اپنے ہم عصر علماء میں متنازعہ و مغز نظر آتے ہیں ان کا مخصوص فکر اور طرز استدلال ان کی زیر نظر کتاب ”استحکام پاکستان“ میں پوری طرح کار نما۔ استحکام پاکستان میں ڈاکٹر ابراہیم احمد اس امر کی طرف توجہ دلاتے ہیں کہ پاکستان نظریاتی ریاست کے طور پر حاصل کیا گیا ہے۔ جس کا بنیادی محرک اسلام تھا۔ وہ اس کی سختی سے تردید کرتے ہیں کہ پاکستان اقتصادی اور معاشی مفاد کے تحت معرض وجود آیا تھا۔ اس نقطہ نظر کی وضاحت تحریک پاکستان کے واقعات سے بھی ہوتی ہے۔ تاہم ایک مسلم لیگی راہنما نے کہی یہ نہیں کہا کہ پاکستان معاشی استحکام کے لئے حاصل کیا گیا ہے بلکہ تحریک پاکستان کی پوری تاریخ اس امر کی شاہد ہے کہ پاکستان کے حصول کا جو صرف اعلیٰ دین اور اسلامی ریاست کے قیام کا مذہب تھا۔ ۱۰ اپریل ۱۹۴۷ء میں قائم ہوا مسلم سٹوڈنٹس فیڈریشن صوبہ سرحد کے نام اپنے ایک پیغام میں کہا ہے۔

قرآن حکیم کی صورت میں ہمارے پاس ایک راہنما اور بصیرت افروز پیغام موجود ہے
 لیکن موجودگی میں کسی اور پیغام کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

ڈاکٹر اسرار احمد کی منکری اور علیحدہ و جد سے پنا چلتا ہے کہ انہوں نے اپنی بڑی
 دین محمدی کی سر بلندی اور مسلمانوں کے فکر و عمل کی اصلاح کے لئے وقف کر رکھی ہے۔
 اپنے دل میں دُنیا اسلام اور مسلمانانِ پاکستان کے لئے یکساں جذبہ رکھتے ہیں اور ان کی
 پس میں پاکستان اور دُنیا کے اسلام الگ الگ بھی نظر آتے ہیں اور ایک ساتھ بھی استحکام
 ستان میں وہ بڑے کرب کے ساتھ اس تکلیف دہ صورت حال کا احساس دلاتے ہیں
 ہم نے پاکستان جس جذبہ بھر کے تحت قائل کیا تھا

اُسے جلد ہی ذہن سے محو کر دیا۔ اس صورت حاصل کے سبب ایک ایسا معاشرہ
 بد میں آیا جس کی واضح اکثریت خود غرضی بردیانتی اور احسان فراموشی کی مرکب
 دی ہے۔

مشرقی پاکستان ہم سے جدا ہو چکا ہے اور مجھے سندھ "جیسی تحریکیوں کے سبب
 موجودہ پاکستان کے وجود کو بھی خطرہ ہے، اس صورت حال کی اصلاح کے لئے وہ فکر و عمل
 کی تعمیر پر زور دیتے ہیں۔ اور پاکستان کو ایک معجزے سے تعبیر کرتے ہوئے آزاد فضا
 میں پروان چڑھنے والی نئی نسل کی رہنمائی پر زور دیتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ نئی پود چینی
 شعور کی عمر کو پہنچ چکی ہے اور صحیح رہنمائی ملنے پر اپنی باطنی نظری اور جرأت و ہمت کے سبب
 نئی دعوامت اور اسلام کی سر بلندی کے نئے افق تلاش کر سکتی ہے اس ضمن میں وہ
 ذہنی انقلاب پر زور دیتے ہوئے پانچ رہنما اصولوں کی نشان دہی کرتے ہیں جن پر عمل پیرا
 ہو کر اسلامی معاشرے کی تشکیل اور اسلامی ریاست کا قیام ممکن ہے۔

مبصر: محمود جلال آبادی

(بشکریہ روزنامہ مشرق)

(۱۱۱)

بے حسی کی انتہا: ایک لمحہ فکریہ

یہ ٹولی ۹ جون ۱۹۸۶ء کی بات ہے جس عید کے لئے اپنے گلوں گیا جو کہ بھاد پور سے

۳۰ میل دور احمد پور کے علاقے میں شامل ہے یعنی احمد پور سے دو میل آگے ایک بہ محراب والا ہے اور اس سے چار میل آگے ایک گاؤں ہے جو کھوئی یا کھوئیاں کے سے موسوم ہے۔ وہاں گاؤں کی مسجد میں لاڈ سپیکر کی سہولت موجود ہے اور وہاں اصول ملے ہے کہ جس شخص نے کوئی اعلان کرنا ہو وہ دو روپے مسجد فرائض جمع کرائے اور پھر اعلان کرے۔ اس روز ہم عشاء کی نماز پڑھ کے جب گھر آئے تو مسجد میں سے اب جوان نے اعلان کیا جس کی عمر تقریباً ۲۰ یا ۲۵ سال کے درمیان ہوگی کہ وہ فلک نشین (جو کہ میرے پھوپھا ہیں) اور مسجد کے مشعل ہیں، ناراض نہ ہونا میں دو روپے رکھ رہا۔ اور ایک اعلان کر رہا ہوں لوگو! ایک مزدوری اعلان سنو! فدا حسین کے گھر ۵۰۰ فلیس چل رہی ہیں جسے دیکھنی ہوں وہ دیاں چلا جائے۔ اس نے یہ اعلان دو مرتبہ میرے پھوپھا جان کے کان پر جوں تک نہ رہی کہ یہ اعلان کیوں ہوا ملائکہ مسجد انتظام اُن کے ذمے تھا۔ میں نے احتجاج کیا تو بڑے آرام سے بولے آئندہ سے ہا کے لئے ۵ روپے رکھ دیں گے۔

غفلت کی تاریخی اتنی پھیل چکی ہے کہ انسان اس میں گم ہو کر رہ گیا ہے! بُرا کام کر رہا ہوتا ہے تو اُسے احساس تک نہیں ہوتا کہ وہ کیا کر رہا ہے وہاں مسما بستے ہیں لیکن اللہ کے گھر سے فحاشی کا اعلان ڈنکے کی چوٹ پر کیا جاتا ہے۔ اللہ نہ وہاں اللہ کا عذاب آیا تو نیک لوگ بھی فاسق لوگوں کے ساتھ دنگڑے جائیں گے گیموں کے ساتھ کھن بھی پس جاتا ہے۔ اسی لئے قرآن حکیم میں بار بار حکم آیا ہے بُرائیوں سے روکتے رہو اور نیکیوں کا حکم دیتے رہو اور یہ کام جو لوگ کرتے ہیں میں فلاح پانے والے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ ”قیامت کے دن انسان کے قدم اس وقت تک نہیں ہٹیں گے جب تک کہ ان سے ۵ باتوں بائیں میں حساب نہیں لیا جاتا کہ عمر کن مشاغل میں گزاری، علم حاصل کیا تو اس کہاں تک عمل کیا مال کہاں سے کمایا اور کہاں خرچ کیا اور جسم کو کس کام میں کھا یعنی عمر کا بہترین حصہ فضول کاموں میں ضائع کیا کیونکہ وقت ایک قیمتی سرمایہ ہے جس کے بارے میں پوچھ کچھ ہوگی، علم اگر حاصل کیا تو اس پر عمل کیا یا نہیں۔ حضور اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ ”مکہ لوگ قیامت کے دن ایسے ہوں گے جیسا کہ پر آخرت کی پوچھی ہوگی میکہ کچھ ایسے ہوں گے جن کی گردنیں دنیاوی مال سے لادی ہیں“

(باقی صفحہ پر)

امیر تنظیم اسلامی کا دورہ گجرات و وزیر آباد

پیری خوش ہنسی تھی کہ وہ آواز جو عرصہ دراز سے کوہ و دمن، محرا و دیریا، بستی و جنگل میں قرآن کے تفریق پیغام کو بلند کر رہی ہے میرے شہر وزیر آباد میں بھی سنی جائے اور وہ مرد قلند جس کے لغو و متنازع امور و ذرا د کے ایوانوں میں لڑش پیدا کر دی الایان وزیر آباد بحکم سراسر کا مظاہرہ کر سکیں چنانچہ نے رمضان المبارک سے پہلے ہی چوہدری غلام محمد صاحب معتمد عمومی تنظیم اسلامی سے درخواست کی تھی کہ تین مئی لاہور سے صرف ۶۰ میل دور کے فاصلہ پر وزیر آباد کے لئے امیر محترم کے دورے کو ضرور سمجھیں۔ چنانچہ گو ناں گوں معروفیات اور شدت کی گرمی کے باوجود ۲۵ جون ۱۳۳۸ء کو امیر محترم نے وزیر آباد گجرات کے لئے وقت دے دیا۔

چونکہ وزیر آباد میں اس سے قبل تنظیم کا کام نہیں ہوا تھا چنانچہ میاں محمد نعیم صاحب قیم تنظیم کے مدیت پر ۲۴ جون ۱۳۳۸ء کو پوسٹ سے ایک گروپ جو جناب چوہدری محمد رفیع صاحب، جناب دین صاحب، جناب عابد گلزار صاحب، جناب ڈاکٹر منظور احمد صاحب، جناب محمد اقبال صاحب، ب محمد وحید صاحب اور جناب نور محمد صاحب پر مشتمل تھا لاہور سے وزیر آباد پہنچا۔ ناشتہ سے فارغ ہونے کے بعد وہ گروپ پہلے کارڈ اور مینیڈر بل کے وزیر آباد شہر میں پلٹسی مہم اور ذاتی تربیت کے لئے نکلیا گیا۔ چونکہ مقصود ذاتی تربیت تھی۔ اس لئے یہ حضرات دل میں اللہ کی یاد لئے ہوتے بننگانہ مدد حق کی دعوت پہنچانے کے لئے وزیر آباد کی محلی گلی میں گھوم گئے۔ اور یہ سلسلہ نماز ظہر تک جاری ہوتا۔ دیکھنے سے فارغ ہو کر بعد نماز عصر راقم اور چوہدری محمد اسحاق صاحب سوک کلاں گجرات چلے گئے۔ جناب جناب خادم حسین صاحب سے رابطہ قائم کیا جنہوں نے سوک کلاں میں امیر تنظیم کا پر وگرام تربیت یافتہ اس دوران بقیہ حضرات نظام آباد اور اللہ آباد کی بستیوں میں حسب سابق کام کرتے رہے۔ اس پر آپ میں جو جہاز لاہور سے ہارون پاشا برک کی بھی شامل ہو گئے تھے۔

بعد نماز عشاء جامع مسجد اہل حدیث میں جناب محمد حنیف صاحب کی دعوت پر جانا ہوا۔ وہاں تنظیم کی دعوت اور ان کو صاحب کے کام سے اہل محلہ کو روشناس کرایا جس کے لئے ہم محمد حنیف صاحب

کے شکر گزار ہیں۔

اگلی صبح یعنی ۲۲ جون کو صبح مشورہ فجر کی نماز ہم نے سوہنے اور تواتر کی مسجد میں ادا کی اور وہاں پر ڈرام کے جینڈل تقسیم کئے۔ ناشتہ سے نارغ ہو کر واپس وزیر آباد آئے اور حاجی پیدہ میں احباب سے ملاقاتیں کیں۔

بعد نماز فجر باجی مذکورہ کیا اور ہر فرقہ تعلیم نے تعلیم کی دعوت کے ضمن میں اپنے اپنے خیالات کو اظہار فرمایا اور بعد نماز عصر قوامی سستی دھونکل چلے گئے۔

اگلے دن یعنی ۲۵ جون کو تمام احباب بعد نماز فجر سوک کلاں گجرات گئے۔ وہاں بادش کی ریت موسم قدرے خوش گوار تھا۔ جناب خادم حسین شہر صاحب کے احباب نے مل جل کر بہت عمدہ انتظام کیا تھا۔ تاہم تعلیم کے رفتار کے بروقت پہنچ جانے سے انتظامات میں مزید بہتری پیدا ہو گئی۔ دن کے گیارہ بجے محترم ڈاکٹر صاحب کی تقریر کا آغاز ہوا جو دو گھنٹوں پر محیط تھی۔ موضوع تھا اسلام کا پیغام مسلمانان پاکستان کے نام۔ باوجود دیکھ بھولوں کا معاذ اور کاروبار کا وقت تھا تاہم حاضری قابل اطمینان تھی اور اللہ تعالیٰ اس پر ڈرام کے حمد معالمت کی برکات سے ہمیں نوازے۔

میری مدد کے لئے جناب محمد یعقوب صاحب مل اصبح ہی گو جراتوالہ سے تشریف لائے تھے تب بند انہوں نے جلسہ گاہ کے حمد انتظامات سمجھال لئے اور باحسن وجہ سرانجام دیئے۔ ان کی مدد کے سے جناب اردن پاشا برکی صاحب۔ جناب مصطفیٰ صاحب اور شاد اللہ صاحب صاحب صالح محمد صاحب بھی تھے تھے اور سیالکوٹ سے محمد اقبال امیر صاحب بھی معاہدت فرماتے رہے۔

امیر محترم گجرات سے واپس وزیر آباد تقریباً ۴ بجے شام تشریف لائے۔ میرے بعد وہ محنت انتہائی قیمتی تھے جو اس مرد حق نے میرے غریب خانے پر گزارے۔ ۹ بجے رات کو کپٹن ڈاکٹر صاحب محمد صاحب کی مسجد میں نماز مشااد کی اور سارے فوجی امیر تعلیم اسلامی جلسہ گاہ میں تشریف لائے۔

جلسہ کا اہتمام گورنمنٹ پبلک ہائی سکول وزیر آباد کے صحن میں کیا گیا تھا جس میں ایک ہزار طلبہ اسٹبل کی گنجائش ہے۔ جلسہ ہی اندازہ ہو گیا کہ جلسہ گاہ ناکافی ہے۔ اگرچہ دریں کا انتظام کیا گیا تھا۔ حاضری زیادہ سما سکیں مزید برآں چھت پر ۱۲ سو کرسیاں بچھائی گئی تھیں اور عواتین کے پردہ کا انتظام بھی کی میں کیا گیا تھا۔ ہماری توقع سے زیادہ حاضری ہونے کی وجہ سے مجھے پریشانی لاحق ہوئی تاہم جب کی کارروائی ساڑھے نو بجے شروع کر دی گئی۔ جناب قاری محمد ارشد صاحب نے نودت فرائی اور بعد ازاں رحمت اللہ بر صاحب نے خطاب فرمایا۔ ٹھیک دس بجے جناب ڈاکٹر اسرار احمد

خطاب شروع ہوا۔ دورانِ تقریر بارش شروع ہو گئی۔ لیکن ڈاکٹر صاحب نے بارش اور عیادِ جرد مسلسل دو گھنٹہ خطاب فرمایا۔ موضوع تھا: اسلام کا پیغام مسلمانانِ پاکستان کے لئے۔ اس موضوع پر خطاب فرماتے ہوئے کہا اسلام کے پیغام کے تین سطیں (levels) ہیں۔ سب پیغام تمام بنی نوع انسان کے لئے ہے پھر یہ کہ اسلام کا ایک پیغام تمام عالم اسلام کے لئے ہے۔ ایک پیغام ہے جو مسلمانانِ پاکستان کے نام ہے۔ موضوع اتنا اہم، فکر انگیز اور تقریراتی ہو کہ سناؤں بھی کہ میرٹھ کے لوگوں نے اسے پوری توجہ اور دلچسپی سے سنا اور پسند کیا۔ چند باہمیے تاثر ہوئے کہ انہوں نے تنظیم میں شمولیت کا فیصلہ کر لیا۔

ش کے باعث اگرچہ سارے انتظامات درہم برہم ہو گئے تاہم لوگوں کا شرعی دیدنا تھا۔ کونوں یں گھس کر تقریر سنتے رہے۔ تندہی یا دغا لف نے ایمایان وزیر آباد کے اعصاب پر کولے

۱۱۔

بے رات یہ محفل بارانِ رحمت کی بہاریں لٹتی ہوئی ختم ہوئی۔ کھانا کھانے کے بعد تقریباً ت کو ایر محترم کو نمیند کے لئے کچھ وقت ملا۔ نماز فجر کے بعد جامع مسجد حنفیہ میں بازار میں ان سوال و جواب کی نشست منعقد ہوئی۔ ایک گھنٹہ کی اس نشست میں مختلف انداز میں ہوتے رہے۔ ڈاکٹر صاحب سے مولانا نعیر الدین رفابی صاحب نے سوال کیا کہ آپ نے سربراہی کو جائز قرار دیا ہے۔ ایر محترم نے فرمایا کہ آپس نے مختلف انداز میں اسے اچھا لایا ہے۔ نے عورت کی سربراہی کو جائز قرار نہیں دیا۔ تاہم اگر کوئی عورت سربراہ مملکت بن جائے عورت میں بھی ایسے مشن کو جاری رکھوں گا جس کا میں بڑا اظہار کرتا ہوں۔

نش کے بعد یہ قافلہ حسین نقوش چھوٹا ہوا حازم لاہور ہوا

یر تنظیم اسلامی کے دورہ وزیر آباد کے نتیجے میں چند باہمیے لوگ تنظیم اسلامی میں شامل ہوئے۔ زراحمہ صاحب کا نام قابل ذکر ہے۔ اس نوجوان نے اپنے گھر میں دفتر کھولا جس کا باقاعدہ وزیر آباد کی معروف دینی و سماجی شخصیت جناب شیخ محمد انور صاحب نے کیا۔ مرکز سے

رمی جناب میاں محمد نعیم صاحب تشریف لائے تھے۔ ۱۶ جولائی ۸۶ بروز جمعہ جناب رصاحب نے اپنے گھر پر شہر کی تمام قابل ذکر شخصیات کو دعوت دی جس میں راقم نے غرضتعارف کرایا اور میاں محمد نعیم صاحب نے ہماری دینی ذمہ داریاں کے موضوع پر تنگو کی۔ قبل از مغرب یہ تقریب اتمام پذیر ہوئی۔

یہ دفتر قاعدہ بعد نماز مغرب کھلتا ہے۔ اس میں لائبریری بھی لکھولی گئی ہے۔ راقم نے منتخب نصاب کا درس شروع کیا جو ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کا رخصت میں برکت عطا فرمائے۔

مشیر مطلق اعوان
نئی تحصیل اسلامیہ، وزیر آباد



بقیہ : افکار و آراء

اُس دین میں اُن کے کچھ کام نہیں آؤں گا یہ آئیے ہیں چاہیے کہ گنہگاروں سے توبہ کریں اور نیکی کا حکم دیں اور بُرائیوں سے روکیں اسی میں ہمارے لئے بہتری ہے۔ دنیاوی و اخروی فائدے اسی میں جاری نجات ہے۔
مدرسہ مسعود احمد خان

ادارہ اشاعت القرآن چوہدری سنٹر لاہور کی تبلیغی کتب

قرآن مجید مع اردو ترجمہ : ہر پارہ الگ۔ سفید کاغذ سائز ۲۰x۲۹
کل صفحات ۹۷۲۔ ہدیہ - ۴۰/- روپے

قرآن مجید مع انگریزی ترجمہ : سائز ۲۰x۲۹ ہدیہ - ۱۰۰/- روپے
کافد آفٹ جلد ریکسین۔ صفحات ۶۲۴

حیات و رسول : مکمل زندگی کا مرقع صفحات ۲۴۰ ہدیہ - ۱۰/- روپے
اقوال رسول : ۹۶ صفحات - ۳/- روپے

وٹ از اسلام : اسلام کا مکمل علمی تصور - ۵/- روپے
احکام الہی : اردو میں قرآنی احکام کی تالیف - ۵/- روپے
ادارہ قرآن مجید کو دنیا بھر میں پھیلانے کا عزم رکھتا ہے۔

کے ایک ایک ٹکڑے کے چھپکنے پر جمعہ کے چھ کیسٹوں میں دیتا جاوے گا۔

و اینها را بعنوان پیش فصل مذمت طبع نهد و بگوید که خط و کتابت را چه می‌توانیم

تالیف

ڈاکٹر اسرار احمد امیر تنظیم اسلامی
قربانوں کے حقیقت اور روح کو سمجھنے
کے لئے

محقق جامعہ اور مدلل کتاب
نیا ایڈیشن چھپ کر آگیا ہے۔

قیمت چار روپے

مرکزى دفتر: تنقيح اسلامى :- ۶۷- ۷۱ء، علامہ اقبال روڈ رگڑی شاہ پور

تواضع کے پتھر آداب
- آپ کا بہترین انتخاب
فریش



رُوح افزا لیموں



برسات میں سب کے لیے موزوں

رُوح افزا کو لیموں کی اضافی لذت سے لذیذ تر بنائیے

موسم بدلے تو انسانی مزاج بھی ذائقے میں تبدیلی چاہتا ہے۔ برسات سے پوری طرح لطف اٹھانے اور موسمی اثرات سے محفوظ رہنے کے لیے رُوح افزا میں لیموں کا تازہ رس شامل کیجیے اور ایک نئے ذائقے کا لطف اٹھائیے۔

یہ رُوح افزا سبغین آپ کے ذوق اور ذائقے کو تسکین فراہم کرے گی اور جسم و جان کو سکون اور فرحت بخشنے گی۔

بلک خوشبو، ذائقے، تاثیر اور معیار میں بے مثال



بہت سے نیکو کتب ہیں

مشروبِ مشرق رُوح افزا

رُوح پاکستان

سید احمد علی
سید احمد علی

کی فیکر انگیز
تالیف

ڈاکٹر اسرار احمد

وقت کے اہم ترین
موضوع پر

اسحکام پاکستان

کتابی شکل میں طبع ہو کر آگئی ہے

ضخامت: ۱۷۶ صفحات . اعلیٰ سفید کاغذ ، عمدہ طباعت

مبند مع گرد پوشش - ۳۰/- روپے ، بلا جلد - ۲۰/- روپے

اب نیوز پیسہ پرائیویٹیشن بھی دستیاب ہے . قیمت - ۳۲/- روپے

سٹیٹس امریکی انجمن خدائے اقدس کے لاہور ۳۶ کے ماڈل نمونہ ' ضمیمہ ۱۵۳۶۱۱

وقت کے اہم ترین موضوع



ڈاکٹر اسرار احمد

کامیاب و مفصل مطالعہ

کی ایک نئی شکل میں شائع ہوئی ہے

میں اس کی ایک کاپی ہے

اس سب سے زیادہ قیمتی کتاب

کی ایک کاپی ہے

اس کی ایک کاپی ہے

اس کی ایک کاپی ہے

اس کی ایک کاپی ہے

اس کی ایک کاپی ہے

عام طور پر ہمارے یہاں

توحید علمی و نظری ہے۔ توحید فی العقیدہ
پر تو بہت زور دیا جاتا ہے، لیکن

توحید عملی

پرک حقہ توجہ نہیں دیکھتی

ڈاکٹر اسرار احمد

نہ تعالیٰ نے سورۃ زمر تا۔ سورۃ شوریٰ پر تدبیر کے دوران
توحید عملی کے انفرادی اور اجتماعی تقاضوں
میں، اخلاص فی العبادت اور اقامت میں کی فہم

وہ بہت کثیف بھی نہ پایا اور بیان کی توسیع بھی مہمت فرمائی، اور
شیخ جمیل الرحمن کی محنت نے ان خطابات کو کتابی صورت دیدی
۰۸/۲۲۰۱۹۰ صفحات ۰۱۹۲ عمدہ نسخہ کاغذ ۰ دیدہ زیب کور

ہدایہ: ۱۵ روپے، علاوہ محفل ڈاک

مکتبہ تنظیم اسلامی: ۳۶ کے ماڈل ٹاؤن ۵ لاہور

قارتین میثاق کے خدمت میں

ماہنامہ میثاق صرف ایک عام دینی و علمی پرچہ نہیں بلکہ آپ کی اُس اسلامی اقدار و دعوت کا علم بردار ہے جس کا مقصد پاکستان میں نظام باطل کو مٹا کر دین حق کے نفاذ کیلئے راہ ہموار کرنا ہے۔ یہیں اس مشن میں آپ کا عمل تعاون و کار ہے۔ درج ذیل ضروریات و علاوہ بھی آپ جس شکل میں تعاون کرنا چاہیں ہم آپ کے عمل تعاون اور پُر غلوص مشن کو کھلے چشم براہ ہیں۔

(۱) اگر آپ خود میثاق کے سالانہ خریدار نہیں ہیں تو براہ کرم فوراً سالانہ خریدار بن کر اس مشن میں ہمارے ساتھ تعاون کیجئے۔

(۲) اگر آپ خود سالانہ خریدار ہیں تو اس یک ماہی مہم کے دوران کم از کم پانچ حضرات سالانہ خریدار بنائیے۔

(۳) قریبی بکمال، میڈیکل سٹور یا کسی بھی مناسب کاروباری مقام پر ہر ماہ میثاق رکھتے یا رکھوانے کا انتظام کیجئے۔

۴۔ قریبی سکولوں، کالجوں اور دیگر پبلک لائبریریوں کے لئے اپنی طرف سے میثاق خریداری کی بنیاد پر پہنچانے کا انتظام کیجئے۔

۵۔ اپنے حلقہ احباب میں سے جن حضرات کے متعلق آپ کو حسن ظن ہو کہ وہ توہین پر میثاق کے سالانہ خریدار بن سکتے ہیں ان کے بچے کو دانا کیجئے۔ انہیں نوٹے کے پرچے اس گزارش کے ساتھ مفت ارسال کریں کہ وہ میثاق سالانہ خریداری قبول فرمائیں۔

۶۔ میثاق کی پبلسٹی کے ضمن میں پبلسٹی میٹر، ٹیلی ویژن، اسٹیکرز، پلے کارڈز وغیرہ حاصل کرنے کے لئے ہم سے رابطہ قائم کیجئے۔

۷۔ میثاق کی توسیع اشاعت ہم کو بہتر طور پر چلانے کے لئے اپنے مفید سے فائدہ لائیے۔

۸۔ میثاق کی پبلسٹی کے ضمن میں پلے کارڈز، اسٹیکرز اور پوسٹرز کی ترقی کے لئے بھی ہم آپ کی تجاویز اور تعلقات کے منتظر ہیں۔

شعبہ نشر و اشاعت ماہنامہ میثاق لاہور ۳۶۰ کے ماڈل نمونہ لاہور

مکتبہ اسلامیہ لاہور
 تنظیم اسلامیہ لاہور
 لاہور

مکتبہ اسلامیہ لاہور

1915

پیشانی

مکتبہ اسلامیہ لاہور

مکتبہ اسلامیہ لاہور

لاہور

The Pepsi logo is centered within a rectangular frame. It features a white circle with the word "PEPSI" in bold, black, sans-serif capital letters. The circle is flanked by two black, curved shapes that resemble the top and bottom of a bottle or a stylized 'P' and 'S'.

PEPSI

The Mirinda logo is centered. It features a stylized sun or flower-like symbol above the word "MIRINDA" in bold, black, sans-serif capital letters. Below the word is a stylized, curved shape resembling a smile or a bowl.

MIRINDA

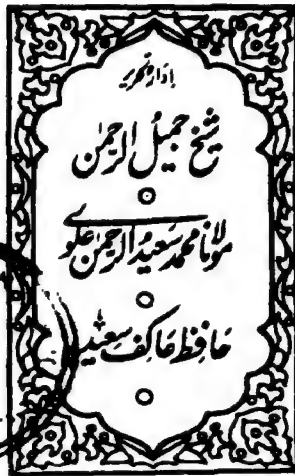
پنجاب بیوریکز کمپنی لمیٹڈ - فیصل آباد - فون : ۲۰۰

19 SEP 1986

فائدہ مند اور نافع القلوب کے نثر و گفتار کے لئے اس سلسلے کو جاری کیا گیا ہے اور اس کے ذریعہ علم و ادب کی ترقی ہوگی۔
 بے ادب اور افسوسناک فتنوں کے لئے اس سلسلے کو جاری کیا گیا ہے اور اس کے ذریعہ علم و ادب کی ترقی ہوگی۔

ماہنامہ حقائق

مدیر مسئول



جلد — ۳۵

شمارہ — ۹

ستمبر ۱۹۸۶

بدین

محرم الحرام ۱۴۰۷ھ



نمبر ۱۰۸ نمبر



مکتبہ خیر السالخی

سبقتی ۱۱ واؤڈ منزل، نزد ازم باغ، شہرہ پیات نوبی، فون ۲۱۶۵۰۰

مشمولات

۵ _____ عرض احوال

(ادارہ)

۷ _____ تذکرہ و تبصرہ

ریاست و سیاست کے اسلامی اصول

ڈاکٹر اسرار احمد

۲۱ _____ الہامی دنشت ۳۷

”تعمیریت کی اساتذہ“ سوہ مہنون اور سوہ معارج کی روشنی میں

ڈاکٹر اسرار احمد

۳۱ _____ اسلامی انقلاب، مراحل، مدارج، لوازم

فراست نبوی کاشا ہیکار

ڈاکٹر اسرار احمد

۴۸ _____ حسن انتخاب

شہداء بالاکوٹ کا مقام اور پیغام

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

۵۵ _____ ہم انتخابی سیاست پر یقین نہیں رکھتے

ایضاً تنظیم سے مدیر ویدیشینہ کا خصوصی انٹرویو

۶۹ _____ غیر اہل کتاب کے ساتھ کھانا کھانے کا مسئلہ

غازی مسزیر

۸۷ _____ افکار و آراء

(۱) میلیویرین کی مجرائی ثقافت

(۲) صنعتی شعبہ میں اسلام کا نظام عدل و قسط

ماہنامہ میثاق کی توسیع ششماہی

قارئین میثاق کی خدمت میں

جیسا کہ آپ کے علم ہے ماہنامہ میثاق محض ایک روایتی انداز کا دینی علمی پرچہ نہیں، بلکہ یہ ایسی اسلامی انقلابی دعوت کا علمبردار ہے جس کا مقصد پاکستان میں نظام باطل کو مٹا کر دین حق کے نفاذ کے لیے راہ ہموار کرنا ہے۔ ہمیں اس مٹش میں آپ کا عملی تعاون درکار ہے۔ درج ذیل امور میں کے علاوہ بھی آپ جس شکل میں تعاون کرنا چاہیں ہم آپ کے عملی تعاون اور خصوصاً مشوروں کیلئے شرم بہار ہیں۔

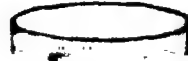
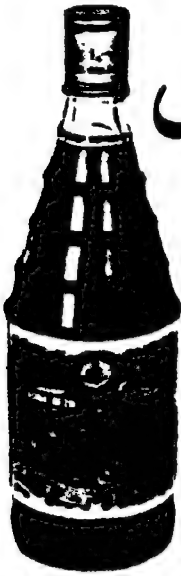
۱۔ اگر آپ خود میثاق کے سالانہ خریداری نہیں ہیں تو براہ کرم فوراً سالانہ خریداری کر ہمارے ساتھ تعاون کیجئے۔

۲۔ اگر آپ پہلے سے سالانہ خریداری ہیں تو۔۔۔

- ۱۔ میثاق کی توسیع اشاعت ہمہ گیر عملی حصہ لیتے ہوئے اس سال کے دوران کم از کم پانچ حضرات کو سالانہ خریداری کرنا ہے۔
- ۲۔ قریبی ایک سال، میڈیکل سٹور یا کسی بھی مناسب کاروباری مقام پر ہمارا میثاق رکھنے یا رکھوانے کا انتظام کرنا ہے۔
- ۳۔ قریبی سکھوں، کامیوں اور دیگر چمک لائبریریوں کے لیے اپنی طرف سے سالانہ خریداری کی بنیاد پر میثاق پہنچانے کا انتظام کیجئے۔
- ۴۔ اپنے حلقہ احباب میں سے جن حضرات کے بارے میں آپ کو حسن ظن ہو کہ وہ توجہ دلانے پر میثاق کے سالانہ خریداری کر سکتے ہیں، ہمیں ان کے پتے روانہ کیجئے تاکہ ہم انہیں نمونے کے پرچے اس گزارش کے ساتھ مفت ارسال کریں کہ اگر وہ ہمارے مٹش سے اتفاق رکھتے ہوں تو ماہنامہ میثاق کی سالانہ خریداری قبول فرمائیں۔
- ۵۔ میثاق کی پبلٹی کے ضمن میں پبلٹی میٹر یا مثلاً اسٹیکرز اور پلے کارڈ وغیرہ مفت حاصل کرنے کے لیے ہم سے رابطہ قائم کیجئے۔
- ۶۔ میثاق کی توسیع اشاعت ہمہ گیر بہتر طور پر چلنے کے لیے اپنے مفید مشوروں سے نوازیئے۔
- ۷۔ میثاق کی پبلٹی کے ضمن میں اسٹیکرز، پلے کارڈ اور پوسٹرز وغیرہ کی ترتیب و تزئین کے لیے بھی ہم آپ کی گرفتار و تجویز اور تنقیدات (DFAS) کے منتظر ہیں۔

شعبہ نشر و اشاعت ماہنامہ میثاق لاہور ۳۲ کے محاذ لاہور۔ لاہور۔

روح افزا لیموں



برسات میں سب کے لیے موزوں

روح افزا کو لیموں کی اضافی لذت سے لذیذ تر بنائیے

موسم بدلے تو انسانی مزاج بھی ڈالتے ہیں تبدیلی چاہتا ہے۔ برسات سے پوری طرح لطف اٹھانے اور موسمی اثرات سے محفوظ رہنے کے لیے روح افزا میں لیموں کا تازہ رس شامل کیجیے اور ایک نئے ڈالتے کا لطف اٹھائیے۔

یہ روح افزا سبک خمین آپ کے ذوق اور ڈالتے کو تسکین فراہم کرے گی اور جسم و جان کو سکون اور فرحت بخشنے گی۔

ہلکے خوشبو، ڈالتے تازہ اور مینار میں بے مثال



بہترین ملا کر کے ہیں

مشروب مشرق روح افزا

روح پاکستان

نور محمد
خدمت خلقی ذوق انوار ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم عرض احوال

نئے اسلامی سال کی آمد آمد ہے۔ محرم الحرام کا چاند دیکھے جانے پر ہمارا اسلامی کیلنڈر بدھویں صدی ہجری کے سات برس مکمل کیے آٹھویں سال میں داخل ہو جائے گا۔ یوں زہر مینے کے آغاز میں ہلال کو دیکھ کر امن و ایمان اور سلامتی و اسلام کی دعا کرنا مسنون ہے۔ لیکن خاص طور پر اُجکل مملکتِ خدا داد پاکستان جس سنگین اندرونی انتشار اور جنونی فتنہ کا شکار ہے وہ گویا ایک بار پھر وکٹو علی شفا حُفْرۃ مِّنَ النَّارِ کا سا منظر پیش کر رہے ہیں، اس کے پیش نظر نئے سال کی آمد پر ہر مخلص پاکستانی کو پورے شعور ساتھ یہ دُعا مانگنی چاہیے اور ہر شخص کے قلب کی گہرائیوں سے یہ مسنون الفاظ ادا کرنے پائیں کہ اللّٰهُمَّ اٰھْلُکَ عَلَیْنَا بِاِلَآئِکَ الْاِیْمَانِ وَالسَّلَامَةِ وَالْاِسْلَامِ ترجمہ: اے ہمارے رب ہمارے لئے اس چاند کو امن و ایمان اور سلامتی و اسلام کا باعث بنا، امیر محترم ڈاکٹر اسرار احمد اور قیمِ عظیم برائے بیرونِ پاکستان جناب قمر سعید امریکہ و کینیڈا کے دوسرے سے واپس تشریف لائیکے ہیں۔ واپسی پر دونوں حضرات حج بیت اللہ اور زیارت مسجد نبوی کی سعادت سے مشرف ہوئے۔ ۱۲ رخی الحجہ کو منیٰ میں ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کو شدید بخار نے آیا۔ پانچ چھ روز انتہائی بخار کے عالم میں گزرے۔ ۱۰۳ دے بے بخار کی حالت میں جدہ سے واپسی کے لئے رخت سفر باندھا۔ بہر حال اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل خاص سے ایسے حالات پیدا فرمادیئے کہ سفر ملتوی کئے بغیر طے شدہ پروگرام کے مطابق ۲۱ اور ۲۲ اگست کی درمیانی شب کو واپس لاہور پہنچ گئے۔ تا حال صحت پڑے طور سے بحال نہیں ہوئی۔ شدید نقابت و کمزوری کے علاوہ ہلکا بخار بھی جاری ہے۔ ۲۱ اگست کو تو بخار کی اسی کیفیت کی وجہ سے امیر محترم نے غازیہ مسجد قرآن اکیڈمی کی مسجد میں ہی ادا کی۔ البتہ ۲۹ اگست کو سو دے بے کے بخار کے باوجود جامع دارالسلام باغ جناح میں خطبہ نبیؐ دوران دیگر باتوں کے علاوہ ملک کے موجودہ سیاسی انتشار اور اقتصاد کی کیفیت پر مصل تبصرہ کیا۔ جمرات ۲۸ اگست کو بعد نماز عشاء امیر محترم نے لاہور کے قلعہ کی دعوت

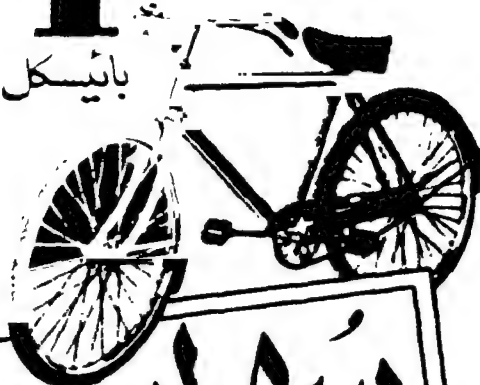
کی۔ کھانا پیش کرنے سے پہلے اپنے خطاب میں انہوں نے مختصر آدھے کی نوعیت اور اثرات پر گفتگو کے ساتھ اپنی غیر حاضری کے دوران تعلیم اسلامی، انجمن خدام القرآن قرآن اکیڈمی کی کارکردگی پر تبصرہ کرتے ہوئے گہرے اطمینان کا اظہار کیا۔ میاں محمد نعیم نے اس دوران توبیخ و دعوت کا جو نیا سلسلہ شروع کیا ہے اُس کے طریق کار سے اتفاق کرتے ہوئے چند اہم امور کی طرف توجہ دلائی۔ سفر امریکہ کی روداد اور امیر محترم مذکورہ خطاب انشاء اللہ آئندہ ماہ کے میثاق میں پیش خدمت کئے جائیں گے۔ آج میں قارئین میثاق سے اتنا سب سے کہ امیر محترم کی صحت کے لئے خصوصی دعا فرمائیں



پاکستان کا
نمبر

1

بائیکل



سُہراب

اسٹسیاست کے سلائی اصول اور پاکستان میں انکا نفاذ

امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد
خطاب جمعہ ۲ جولائی ۱۹۸۶ء باغ جناح لاہور
تمغین ترتیب و مقبولہ الرحیم مفتی

حضرات قومی اور ملی اعتبار سے آج ہمیں جس افسوسناک صورتحال کا سامنا ہے
کا اندازہ اس بات سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ آزادی کے چالیس برس گزرنے کے
بوجود اب تک ہماری ملی زندگی کا ایک رخ متعین نہیں ہو سکا۔ ہماری قوم کے فعال
انہیہ عناصر جو کسی نہ کسی صورت میں قیادت و سیادت اور رہنمائی کے منصب پر
ہیں مائل اور فکری دونوں اعتبار سے مختلف گروہوں میں بٹے ہوئے ہیں۔ اس
سبب اس صورت حال کا جائزہ لیتا ہوں تو تین حلقے بالکل واضح نظر آتے ہیں۔ ایک
حلقہ تو وہ ہے جس کی ساری فکر ساری جدوجہد صرف اپنے ذاتی اور گروہی مفادات
پر مرکوز ہوتی ہے۔ بدقسمتی سے یہی طبقہ سب سے بڑا ہے۔ اس طبقے کی اکثریت ان لوگوں
شامل ہے جنہیں وراثت میں کچھ گدیاں کچھ جاگیریں مل گئی ہیں اور ان کے فضیل
مرامات اور مفادات اس طبقے نے حاصل کر لئے ہیں ان کا تحفظ ابدان کی تباہ
اس گروہ کا مقصد زندگی ہے۔ اس طبقے کو دین سے مذہب سے جہو بیت سیکولرزم
تو قوم سے وطن سے کسی شے سے کچھ سروکار نہیں۔

دوسرا حلقہ وہ ہے جو دین کا علم بردار ہے۔ یہ حلقہ خود مختلف گروہوں اور
گروہوں میں بٹا ہوا ہے۔ میرے نزدیک جو بھی دینی جماعتیں اسلام کی سر بلندی اور

شریعت کی بالادستی کے لئے سرگرم عمل ہیں اُن کے درمیان طریق کار کا خواہ کتنا ہی اختلاف کیوں نہ نظر آئے سب غلصہ ہیں کسی کی نیت پر شک نہیں کرنا چاہیے۔ اگر اختلاف ہے تو اپنے اختلاف کا اظہار کیجیے لیکن کسی کے ہاتھ میں یہ کتنا وہ غلصہ نہیں ہے یا فلاں کے ہاتھ بکا ہوا ہے درست نہیں ہے۔ ہر مسلمان کو اس سے بچنا چاہیے۔ اس لئے کہ یہ سوتے طن ہے اور قرآن میں اس سے بچنے کی روایت کی گئی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا
كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ
بَعْضَ الظَّنِّ إِشْمٌ.....
لے لوگوں جو ایمان لائے ہو بہت
گمان کرنے سے بچو کہ بعض گمان گناہ
ہوتے ہیں۔
سورہ الحجرات آیت - ۱۲

دینی حلقے کی بعض جماعتیں تو وہ ہیں جو کسی نہ کسی صورت میں بھی شریعت نافذ ہونا دیکھنا چاہتی ہیں انہیں عوام کے حقوق اور جمہوریت کی زیادہ فکر نہیں بلکہ اسی دینی حلقے میں ایسے افراد اور جماعتیں بھی موجود ہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ ہم آئے گی، عوام کے حقوق بحال ہوں گے تب نفاذ شریعت کا مرحلہ آئے گا۔ مگر مفتی محمود مرحوم کے صاحبزادے مولانا فضل الرحمان کی جماعت جمعیت علمائے اسلام اس موقف کی سب سے بڑی علمبردار ہے۔ اسی وجہ سے وہ شریعت بل کی مہم سے بالکل الگ ہیں بلکہ اسے جمہوریت کی جدوجہد کے راستے کی رکاوٹ سمجھتے ہیں۔ دینی حلقے کا موجودہ اختلاف بھی بالکل ویسا ہی ہے جیسے تقسیم ملک سے پہلے جدوجہد آزادی کے دوران مولانا حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ کا اختلاف تھا۔ مجھے اُن دونوں بزرگوں میں سے کسی کی نیت پر شک نہیں مولانا مدنی کی رائے یہ تھی کہ تمام خرابیوں کی جڑ انگریزوں کا اقتدار اور تسلط ہے اس لئے پہلے ہندوؤں کے ساتھ ملکر مشترکہ جدوجہد کے ذریعے انگریزوں کو نکالا جائے آزادی کے بعد ہندو مسلم معاملے کو ہم نمائیں گے۔ جبکہ مولانا عثمانی مدنی کی رائے یہ تھی کہ ہندوؤں کے عزائم بہت خطرناک ہیں اگر انگریز چاہیں تو آزادی دے کر چلا جائے گا۔ مسلمان ہندو اکثریت کے دم و دم و دم پر رہ جائیں گے اس لئے آزادی سے پہلے مسلمان

کے مستقبل کا فیصلہ ہونا چاہیے۔ دونوں آزاد میں بظاہر زمین آسمان کا فرق تھا لیکن
 بیتردید ایک دونوں بزرگوں کی آزاد اخلاص پر مبنی تھیں۔ تیسرا حلقہ وہ ہے جسے
 دین اور مذہب سے کوئی سروکار نہیں۔ وہ یہاں مرث جہویت چاہتا ہے۔ اس حلقے
 میں مختلف الخیال لوگ جمع ہیں۔ ہر ایک کے پاس جہویت کا اپنا اپنا تصور ہے۔
 کسی کے پیش نظر امریکہ کی سرمایہ دارانہ جہویت ہے۔ کوئی برطانوی جہویت
 ؛ دلاوہ ہے۔ کسی کا آئیڈیل سکندے نیون ممالک کی سوشل ڈیموکریسی ہے۔ کچھ
 دگ روسی طرز کی جہویت یہاں لانا چاہتے ہیں۔ کیونکہ انہوں نے بھی آمریت کو
 جو اصول موضوعہ کے تسلیم نہیں کیا۔ روس کا دستوری نام بھی یو ایس ایس آر
 یعنی یونین آف سوویت سوشلسٹ ری پبلکس ہے۔ بہر حال ان تمام علمبرداران
 جہویت کی قدر مشترک یہ ہے کہ انہیں دین سے کوئی سروکار نہیں۔ یہ دین کے ہمہ گیر
 تصور سے ہی نا آشنا ہیں۔ یہ مذہب کے قائل ہیں لیکن اُسے فرد کا ذاتی معاملہ سمجھتے ہیں
 ہر شخص کو پوجا پاٹ کی عقائد کی اور عبادات کی آزادی دینے کے قائل ہیں اور دنیا کے
 تمام سیکولر نظام مائے حکومت میں کم از کم دستوری سطح پر اس مذہبی آزادی کی ضمانت
 دی جاتی ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ کسی ملک میں ایک مذہب کے ماننے والے اتنی بڑی
 اکثریت میں ہوں کہ فطری طور پر دوسروں کے لئے رکاوٹ بن جائیں۔ مذہب کے بارے میں یہی
 رویہ ہمارے ملک کی ان جماعتوں کا ہے جو جہویت کی داعی ہیں۔ ری پبلکن پارٹی
 جو قریب استقلال ہو پیپلز پارٹی جو ان میں سے کوئی بھی مذہب کے خلاف نہیں
 ہے۔ سب مذہبی آزادی کی قائل ہیں۔ جھٹو صاحب نے مذہب کو اسی درجے میں رکھا
 تھا۔ کہ جہویت ہماری سیاست ہے۔ سوشلزم ہماری معیشت ہے اور اسلام ہمارا
 مذہب ہے۔ یہاں مٹنا اُس پرانی بحث کو اپنے ذہن میں نازہ کیجیے جو ۷۰-۶۹ کے
 زمانے میں اپنے عروج پر تھی۔ جب پیپلز پارٹی نے ”اسلامی سوشلزم“ کی اصطلاح
 استعمال کی تھی تو ہمارے دینی حلقے کے اکثر و بیشتر لوگوں نے اُسے بڑی شدت سے رد
 کیا تھا حالانکہ وہ خود اس سے ملتی جلتی اصطلاح ”اسلامی جہویت“ بڑے زور شور
 سے استعمال کرتے تھے اور کرتے ہیں۔ میں نے اُس وقت بھی لکھا تھا اور آج بھی دہرا
 ہوں کہ یہ تناقض یہ دو برعبار یہ دو غلاپن کیوں ہے ؟ اگر اسلام مکمل دین ہے

ادد بلاشبہ ہے تو پھر آپ اُس کے ساتھ جمہوریت کا پیوند کیوں لگا رہیں اور اُس کے لئے یہ جائز ہے تو دوسروں کے لئے سوشلزم کا پیوند لگانا کیوں ناجائز ہے موقت تو یہ ہے کہ اسلام کا بل دین ہے۔ ایک حیاتیاتی اکائی ہے۔ یہ ایک اہ ہے جس میں کسی دوسرے دھرت کی قلم نہیں لگ سکتی۔ یہاں پیوند کاری ممکن ہے۔ اس کی اپنی جڑ ہے، اپنا تاج ہے، اپنا پھیلاؤ ہے۔ البتہ اس کے بعض جمہوریت سے مشابہ ہیں تو بعض سوشلزم سے۔ اس مشابہت کی وجہ سے اگر نئی اصطلاحات وضع کرنا چاہتے ہیں تو جس طرح ”اسلامی جمہوریت“ میں کوئی قدر نہیں اسی طرح ”اسلامی سوشلزم“ میں بھی کوئی برکائی نہیں۔

اصل میں جب ہم یہ کہتے ہیں کہ اسلام میں اشتراکیت اور جمہوریت دونوں اچھائیاں موجود ہیں تو فوراً ذہنوں میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ دور جدید کی، میں اس کی عملی شکل کیا ہوگی۔ اس مسئلے نے عوام اور خواص، جہلاً اور علماً، الجھن (CONFUSION) میں ڈال رکھا ہے۔ جب تک تمدن کے ارتقاء حوالے سے احکام الہی کی حکمت کو نہ سمجھ لیا جائے یہ الجھن دور نہیں ہو سکتی۔ مسئلہ یہ ہے کہ نزول قرآن کے وقت زندگی کے جن پہلوؤں پر انسانی تمدن اور فکر کا ارتقاء جاری تھا اُن کے بائیں تفصیلی احکام نہیں دیئے گئے۔ صرت اور اصولی باتیں بتادی گئیں۔ تاکہ بوقت ضرورت اُن کی روشنی میں انسان اجتہادی صلاحیتوں کو بروئے کار لا کر اپنے لئے راہ عمل تلاش کرے۔ اجتماعی کی بالکل ابتدائی سطح یعنی خاندان، میان بیوی کا تعلق، اولاد و والدین کے معاشرے اور سماج میں ایک دوسرے کے ساتھ تعلقات، میل ملاپ کے بار میں تفصیل احکام دیئے گئے ہیں۔ سورہ بقرہ، سورہ نسا، سورہ مائدہ، سورہ سورہ احزاب، سورہ تحریم، سورہ طلاق، سورہ مجادلہ اور سورہ ممتحنہ جیسی سورتوں میں عائلی زندگی کے بائیں میں آپ کو تفصیلی احکام ملیں گے۔ اس کی بڑی آسانی سے سمجھ میں آجاتی ہے۔ انسانی فکر و تمدن اس پہلو سے اپنا ارتقاء مکمل کر چکے تھے اس لئے تفصیل احکام صفا کر دیئے گئے۔

اس معاملے کی ایک مثال کے ذریعے بخوبی سمجھا جاسکتا ہے۔ قدیم زمانے

نہیں چھوٹے پاؤں عہدیت کے نسوانی حسن کا لازمہ سمجھے جاتے تھے۔ اس لئے یوں کے پیروں کی نشوونما کو ایک خاص مدد پر روکنے کے لئے انہیں لوہے کے جوتے دیئے جاتے تھے۔ یہ مثال جزوی طور پر یہاں صادق آتی ہے یعنی انسان کی عالمی کی میں چونکہ مزید نشوونما کی گنجائش نہیں تھی اس لئے تفصیل احکام دیکر اسے بے کے جوتے پہنا دیئے گئے۔ اب اُن احکام سے آپ تجاوز نہیں کر سکتے۔

معاشیات اور سیاسیات کے بارے میں صرف بنیادی اصول دینے پر اکتفا کیا۔ کیونکہ ان معاملات میں فکر انسانی نے ابھی بڑی طویل مسافتیں طے کر لی تھیں۔
 رسول اللہ علیہ وسلم کے وصال کے ایک ہزار سال بعد صنعتی انقلاب (INDUSTRIAL REVOLUTION) نے رونما ہونا تھا۔ اس لئے یہاں تفصیل احکامات کی بجائے صرف اُردی اصول بتا دیئے گئے۔ دیکھئے مشین کی ایجاد نے پورے معاشی ڈھلچنے کو بدل دکھ دیا ہے۔ ایک آدمی سرمائے سے مشین لگاتا ہے کچھ آدمی اُس مشین پر کام کرتے ہیں۔ اُس کی پیداوار (PRODUCTION) بہت زیادہ ہے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس پیداوار اور منافع میں سرمایہ لگانے والے اور محنت کرنے والوں کا کتنا حصہ ہونا چاہیئے۔ یہ انتہائی پیچیدہ مسئلہ ہے دنیا بھر کے معیشت دان اسی گفتی سمجھانے میں لگے ہوئے ہیں۔ اسی طرح نظام سیاسیات کا معاملہ ہے۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے عرب میں قبائلی نظام تھا۔ فکر انسانی ریاست کے ذریعے نا آشنا تھی۔ آج ریاست اور حکومت دو الگ الگ چیزیں ہیں۔ اصل نے ریاست ہے حکومت اُس کا انتظامی بازو (Administration Wing) ہے۔ ہر کی اصل وفاداری ریاست سے ہوتی ہے حکومت سے نہیں۔ حکومت لوگوں کی رہنمائی اور راتے سے بنتی ہے۔ لوگ کسی حکومت کی کارکردگی سے مطمئن ہوں تو اُسے بدلی رہنے دیں یعنی الیکشن میں دوبارہ انہی لوگوں کو ووٹ دے کر برسرِ اقتدار رہنے دیں۔ اگر اُنہیں نا اہل سمجھیں تو دوسرے لوگوں کو ووٹ دیکر برسرِ اقتدار آئیں۔ انسان نے سینکڑوں سالوں کی جدوجہد کے بعد حکومت کو بدلنے کا حق حاصل کیا ہے۔ اسلام کے وقت یہ کیفیت نہیں تھی۔ لہذا اُس وقت کوئی ایسا سیاسی ڈھانچہ نہیں دیا جو سچے جوتے کی مانند پاؤں میں پڑ جاتا اور پھر اسلام تمدنی ارتقاء کا ساتھ نہ

ہے سکتا۔ اسلام نے حکومت و سیاست کے ضمن میں بڑے جامع اصول عطا کئے ہیں۔ اُمت نے عہدِ خلافت راشدہ میں اور اُس کے بعد بھی وقتاً فوقتاً ان اصولوں کی روشنی میں نظامِ سلطنت قائم کیا اور چلا یا ہے۔ آج ہم بھی انہی اصولوں کی روشنی میں اپنے لئے ریاست و حکومت کا جدید ترین نظام وضع کر سکتے ہیں۔ آئیے قرآن و سنت کی روشنی میں ان اصولوں کا ایک اجمالی جائزہ لیں۔ پہلا اصول سورہ عجرات کی پہلی آیت میں بتایا گیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا تَقْعَدُوا سَبِيلَ
اللَّهِ وَسَبِيلَ رَسُولِهِ
وَاتَّقُوا اللَّهَ عَالِمَ
الْغُيُوبِ

اے لوگو جو ایمان لائے ہو! اللہ اور اُس کے رسول کے آگے پیش قدمی نہ کرو اور اللہ سے ڈرو! اللہ سب کو پہنچنے اور جاننے والا ہے۔

دوسرا اصول سورہ شوریٰ کی اڑتیسویں آیت میں بیان کیا گیا ہے۔
وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ

اور اپنے معاملات آپس کے مشورے سے چلاتے ہیں۔

ان دو آیات میں بڑی جامعیت کے ساتھ آزادی اور پابندی کی حدود واضح کر دی گئی ہیں۔ معاملات کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا گیا ہے۔ سورہ شوریٰ کی آیت میں اُمْرُہُمْ کا لفظ قابلِ توجہ ہے۔ اُمْرُ شُورِیَّتِ اپنے باہمی معاملات میں آزادی ہے۔ آپس کے مشورے سے اپنے لئے کوئی فیصلہ کر لیں۔ لیکن جو معاملات اللہ کے ہیں جن کے بارے اللہ نے اود اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے احکامات و قوانین عطا کر دیئے ہیں اُن میں کسی کو ترمیم و تفسیح کا یا کسی بیشی کا اختیار ماحل نہیں۔ سورہ عجرات کی پہلی آیت میں یہی اصول بیان کیا گیا ہے۔ دنیا کے سائے میں حکمرانی کسی حکم الہی میں تبدیلی یا تفسیح کا فیصلہ نہیں کر سکتے۔ یہ اسلام کا وہ حصہ جس میں جمہوریت کا کوئی دخل نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس معاملے کو بڑی خوبصورت مثال سے واضح کیا ہے کہ زمین کی مثال اُس گھوڑے کی سی ہے جو کہ کھوٹے سے بندھا ہوا ہے۔ اب اگر اُس کی رسی سونگڑ لی ہے تو سونگڑ نصف قطع

RAI) کا ایک دائرہ وجود میں آجائے گا اُس کے اندر گھوڑا آزاد ہے چڑھے
 - پچاس فٹ پر بیٹھے یا پچاس گز پر بیٹھے - کھونٹے سے ٹیک لگا کر بیٹھے یا پچاس
 فٹ کو سو گز کے فاصلے پر چلا جائے - بہر حال کسی طرف سے بھی وہ سو گز کے
 تسے باہر نہیں جاسکتا - یہ اُس کی حدود ہیں - آزادی اور پابندی کا یہی امتزاج
 ریاست میں کارفرما ہوگا - جہاں اللہ اور رسول کا واضح حکم موجود نہیں ہے وہاں
 شَوْشُوں ہی بَيْنَهُمْ کے مطابق باہمی مشورے سے معاملے ہوگا - ہماری
 بنیادی اصول ہی یہی ہے کہ جب تک کسی شے کو قرآن و سنت کی روشنی میں
 بت نہ کر دیا جائے وہ مباح ہے یعنی حلال ہے - اس اصول نے مباحات کے
 کو بہت وسیع کر دیا ہے - یہی مباحات کا دائرہ ہے جس کو اَمْسُ حَسْبُ
 ہے - اس دائرے میں کسی فرد یا کسی گروہ کو اپنا خصوصی حق یا دھونس بٹانے
 اختیار نہیں - شَوْزِی بَيْنَهُمْ کے حکم کے مطابق معاملات تمام مسلمانوں
 ، مشورے سے طے ہوں گے - یہی وہ شے ہے جسے کہتے ہیں کہ اسلام میں جہولیت

آزادی اور پابندی کے ان دو بنیادی اصولوں کے ساتھ تیسرا حکم ہے -

ذَلُّوا فِي السِّلَاحِ پورے کے پورے دین میں داخل
 كَانَ قَدْ دَسَّوْا الْبَقْرَةَ - آیت ۲۸ - ہو جاؤ -

پورے دین کو بلا استثناء قبول کرنا پڑے گا - دین کے کسی حصے کو اپنے جان
 چھوڑ دیا ہے تو گویا اپنے پورے دین کو چھوڑ دیا ہے - اللہ تعالیٰ اس رویے
 درجے میں بھی قبول کرنے کو تیار نہیں ہے - بنی اسرائیل کے اسی طرز عمل پر
 نے انہیں جو عید سنائی ہے وہ آج ہم پر بھی صادق آتی ہے -

اَفْتَوْهُمْ فَمِنْ سَخِطَ	تو کیا تم کہتے ایک حصے پر ایمان
لَا تَعْلَمُوهُ اَوْ دَرَسْتُمْ	لاتے ہو اور دوسرے حصے کے ساتھ
كَلِمَاتٍ لِّمَنْ يَخْلُقُ	لفظ کرتے ہو پھر تم میں سے جو
مَنْ لَّمْ يَلْمِزْ اَوْ يَنْتَهِزْ	جو لوگ ایسا کریں، اُن کی مزا اس
سَدُّ مَنَاجِزٍ وَلَئِنْ رَأَيْتُمْ	کے سوا کیا ہے کہ دنیا میں ذلیل

سِرُّ قَوْلِكَ إِلَىٰ أَشَدِّ
الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ
عَمَّا تَعْمَلُونَ
دعوا ہو کر دیں اور آخرت میں
شدید ترین عذاب کی طرف پھیر
دیئے جائیں! اللہ اُن حرکات
سے بے خبر نہیں ہے جو تم کر رہے ہو
(سورۃ البقرہ آیت ۱۵)

کبھی جذبات کی رو میں بہ کر یا ماحول کے زیر اثر غطا ہو جائے تو وہ بات الگ ہے
بندہ مومن سے کبھی غلطی یا گناہ سرزد ہو جائے تو وہ دماں ڈیرہ نہیں نکالتا بلکہ
فوراً توبہ کرتا ہے اپنے طرز عمل کی اصلاح کرتا ہے۔ یہ ایمان کی نشانی ہے۔
آزادی اور پابندی کی حدود اور کامل اطاعت کے مطالبے کے ساتھ ساتھ
شرعیّت اور شوریٰ کے نفاذ اور انعقاد (IMPLEMENTATION) کے اصل
بھی قرآن نے بتا دیئے ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا
اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ
وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ
اے لوگو جو ایمان لائے ہو، اطاعت
کرد اللہ کی اور اطاعت کرو رسول
کی اور اُن لوگوں کی جو تم میں سے
صاحب امر ہوں۔
(سورۃ النساء آیت - ۵۹)

اس آیت میں اللہ اور رسول کے ساتھ اطاعت کا لفظ دو مرتبہ لایا گیا ہے۔
تیسری مرتبہ اولی الامر کے ساتھ نہیں لایا گیا۔ علمائے تفسیر نے اس کی یہ تشریح کی ہے
کہ اللہ اور رسول کی اطاعتیں مستقل اور بالذات (THEIR OWN RIGHT)
ہیں۔ رسول سے آپ یہ نہیں کہہ سکتے کہ آپ نے یہ حکم دیا ہے تو اسکی دلیل لائے
قرآن سے یعنی رسول کی اطاعت قرآن کے تابع (DEPENDENT) نہیں ہے
اپنی جگہ مستقل (INDEPENDENT) ہیں۔ دوبار اُطِيعُوا کا لفظ اس معنی
کا اظہار کرتا ہے۔ جبکہ اولی الامر کی اطاعت مستقل نہیں ہے بلکہ ان کے تابع
کے تابع ہے۔ اولی الامر سے اُس کے حکم کی دلیل طلب کی جاسکتی ہے۔ قرآن
سنت سے دلیل لاؤ تب ہم اطاعت کریں گے۔ پھر مباحثات کے دائرے میں بھی رسول
امت کے مشورے کا پابند ہے۔ اَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ کے مطابق اُسے
کی رائے کا احترام کرنا ہوگا۔ لوگوں کو انیا ہم خیال بنانا ہوگا لوگوں سے رائے

کر لوگ آپکے جھنڈا میں ہم خیال ہیں تو آپ کا حکم مانا جائے گا۔ حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں اس کی بہت سی مثالیں ملتی ہیں۔ حضرت عمرؓ کی رائے اُس وقت تک نافذ نہیں ہوتی جب تک شومی نے اُسے تسلیم نہیں کر لیا۔ سبک اہم مثال اس شوریائیت کی عراق اور شام کی زرعی زمینوں کے مسئلے پر ملتی ہے۔ حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں جب عراق اور شام کے زرعیز علاقے فتح ہوئے تو مجاہدین نے جن کی تعداد بلاشبہ چند ہزار سے زیادہ نہیں تھی اور جو سب کے سب یا صحابی تھے یا تابعی تھے حضرت عمرؓ سے مطالبہ کیا کہ ان علاقوں کی زرعی زمینیں مالِ غنیمت کی تقسیم کے شرعی اصول کے مطابق شکاریوں میں تقسیم کر دی جائیں۔ بظاہر معاملہ بڑا سادہ تھا مالِ غنیمت کی تقسیم کا واضح حکم قرآن میں موجود تھا کہ پانچواں حصہ بیت المال کا اور بقیہ چار حصے مجاہدین کے۔ مگر حضرت عمرؓ کی عقلمانی نگاہ اس کے نتائج کو دیکھ رہی تھی۔ اُس وقت یہ مطالبہ مان لیا جاتا تو دنیا کا بدترین جاگیردارانہ نظام قائم ہو جاتا۔ حضرت عمرؓ کی رائے یہ تھی کہ مالِ غنیمت کی تقسیم کا قرآنی حکم صرف اموالِ منقولہ نے ہائے میں ہے اموالِ غیر منقولہ اس کی ذیل میں نہیں آتے۔ لیکن حضرت عمرؓ کی رائے محض اس وجہ سے نافذ نہیں ہوئی کہ یہ ایک صاحبِ امر کی رائے تھی۔ اپنی ماہ تک معاملہ معلق رہا۔ اصحابِ حل و عقد کے سامنے دونوں طرف سے دلائل پیش کئے گئے۔ جب مجلسِ شوریٰ کے اصحابِ حضرت عمرؓ کے دلائل سن کر اُن کی رائے سے متفق ہو گئے تب ان کی رائے کو نافذ کیا گیا۔ خلافتِ عمرؓ کا یہی فیصلہ فقرِ خفی میں اس اصول کی بنیاد بنا ہے کہ دنیا کے جس ملک کو بھی مسلمان بزرگوں نے فتح کر لیا اُس کی زمینیں انفرادی ملکیت نہیں ہوں گی بلکہ وہ مسلمانوں کی اجتماعی ملکیت ہوں گی۔ یعنی ریاست اُن کی مالک ہوگی اور اُن کی زمین کو حکومت بیت المال میں داخل کی جائے گی۔ اُن پر کاشت کرنے والوں کی حیثیت موردی مزارعین کی ہو جائے گی۔ وہ عشر کی بجائے خراج ادا کریں گے۔ نہ نراج کا تعین حکومت وقت کے اعتبار میں ہوگا۔ عشری اور خراجی زمینوں میں یہی فرق ہے کہ عشری زمینیں انفرادی ملکیت ہوتی ہیں جبکہ خراجی زمینیں ریاست کی ملکیت ہوتی ہیں۔ عشر کی شرح شریعت نے طے کر دی ہے خراج کی شرح

حکومت وقت طے کرتی ہے بالکل اُسی طرح جیسے زکوٰۃ کی شرح شریعت نے طے کر دی لیکن فدیہ اور جزیہ جو غیر مسلموں سے وصول کیا جاتا تھا اُس کی شرح حکومت طے کرتی تھی۔ حضرت عمرؓ کا اجتہاد تھا۔ جس پر صحابہؓ کا اجماع ہو گیا۔ اس ساری بحث کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ اول الامر کی اطاعت مستقل نہیں ہے اللہ کے معاملے میں کتاب و سنت کے تابع ہے اور افسوس ہم اپنی مباحثات کے دائرے میں مشوئے سے مشروط ہے۔ اول الامر کی رائے بجائے خود فیصلہ کن نہیں البتہ اگر وہ اپنے دلائل سے لوگوں کی اکثریت کو قائل کر لے تو اُمروہم شوریٰ بئہم کے مصداق وہ رائے نافذ ہو جائے گی۔

اس ساری بحث میں اہم تر اہم قابل توجہ بات یہ ہے کہ قرآن نے کہیں یہ نہیں بتایا کہ ”اول الامر“ کہاں سے آئیں گے۔ حالانکہ آج کی حدید ریت کے ڈھانچے میں یہ بات بنیادی اہمیت رکھتی ہے کہ ”اول الامر“ کا انتخاب کیسے ہوگا۔ ووٹر کی صفات (QUALIFICATIONS) کیا ہوں گی۔ انتخاب کتنے عرصے بعد ہوگا جو ایک بار منتخب ہو کر بوسرا اقتدار آجائے گا وہ زندگی بھر کیسے آئے گا یا اُس کے لئے کوئی وقت یا عرصہ معین ہوگا۔ قرآن کی حد تک میں یقین سے کہہ سکتا ہوں کہ اُس میں ان میں سے کسی سوال کے باسے میں کوئی ہدایت نہیں دی گئی۔ حدیث میں بھی جہاں تک میرا علم ہے ”اول الامر“ کو جو نہیں لانے کے طریق کار (PROCESS) کی وضاحت نہیں ملتی۔

اہل سنت کے نزدیک ”اول الامر“ کا انتخاب بھی ”اُمروہم شوریٰ بئہم“ کے دائرے میں آتا ہے۔ مشوئے کی حدود مقرر نہیں ہیں۔ حالات نے مطابق اس کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ جیسے عقیقہ بنی ساعدہ میں ہوا کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ کا نام تجویز کیا جس پر سب لوگوں نے اتفاق رائے کر لیا۔ حضرت ابو بکرؓ نے اپنی وفات کے وقت حضرت عمرؓ کو خلیفہ نامزد کیا اور لوگوں نے اسے قبول کر کے حضرت عمرؓ کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ حضرت عمرؓ نے اپنی شہادت سے قبل چھ افراد کی کمیٹی قائم کر دی کہ وہ لوگوں سے مشوئے کے بعد خلیفہ نامزد کریں، یہ سب مشوئے کی مختلف صورتیں ہیں قرآن نے مشوئے کی کوئی صورت معین نہیں کی مگر

میں سے ماہنامہ "میشاق" لاہور کا سالانہ خریدار

میں سے سالانہ خریداری

بننا چاہتا ہوں / چاہتی ہوں براہ مہربانی مجھے ماہ — کا
شمارہ — / — روپے کی وی پی کی شکل میں درج ذیل پتے پر
ارسال کر دیجئے / میری طرف سے سالانہ زر تعاون کی رقم بذریعہ
بینی آرڈر / بینک ڈرافٹ ارسال خدمت ہے۔

نام
پتہ
رقم ماہنامہ 'میشاق' ۳۶ کے 'ماڈل ٹاؤن لاہور' کے پتے پر ارسال کی جائے

مجھے ماہنامہ 'میشاق' کا ایک شمارہ

جو قیمت حاصل کریں

درج ذیل پتے پر بطور نمونہ ارسال فرمادیں۔
مطالعو کے بعد اس کا سالانہ خریدار بننے کا فیصلہ کروں گا / کرونگی۔

بدل میں موت حال میں اسلام کے سماجوں کو مہلت نہیں تھا بلکہ وہ بغاوت کو دیکھ کر
بستہ "ادلی الامرہ" کے محل و صوبے باہرے میں اصول بات بنادی کہ اس کا تعین
سلمانوں کے باہمی مشورے سے ہونا چاہئے۔ یہ ایک طرح سے معیار مطلوب ہے۔ آئیڈیل

یا۔ وجہ کیا تھی ابھی تمدنی ارتقار کا عمل جاری تھا۔ اُس وقت صرف معاملہ تھا قبیلوں کے شیوخ یا سردار مل کر شورہ کر لیتے تو مشوے کا قیام آتا۔ ایک ایک شخص سے پوچھنے کی ضرورت نہیں تھی۔ لیکن یہ قبائلی نظام نٹے تھی۔ اب بھی ہمارے ملک کے بعض حصوں میں اُس کی کچھ موتیں ہوجستان میں سرحد میں لیکن اب یہ ایک ملا متی چیز ہے۔ یہاں ایک نازک نکتہ بھی سمجھ لیجئے۔ اگر کوئی شخص طاقت سے یا کسی ذریعے سے مشوے سے کسی حاکم بن جاتا ہے تو اسلام نے اسے بھی حرام قرار نہیں دیا۔ اگر ایسا کے خلاف بغاوت ہو صاحبِ ایمان پر فرض ہو جاتی۔ اگر ایسا ہوتا تو وہ زبردست انتشار اور خونریزی کا شکار ہو جاتا۔ مثال کے طور پر ہندوستان شاہِ بابر نے بابر سے اگر یہاں کے مسلمان بادشاہ ابراہیم لودھی کو شکست نہ سلطنت قائم کر لی۔ اُس نے یہ کام مقامی مسلمانوں کے مشوے سے نہیں کر سکتے تھے بلکہ اس کی سلطنت کے خلاف بھی لوگوں نے بغاوت نہیں کی تھی اس لیے کہ یہ بھی کہ عوام نے اُس کے اقتدار کو تسلیم کر لیا تھا۔ اس پہلو سے ہم کہہ سکتے ہیں کہ یہ ایک شکل تھی اُس دور میں ”اولی الامر“ کے وجود میں آنے کی وجہ سے ہمارے ہاں مارشل لا کا معاملہ ہے۔ آخر سپریم کورٹ نے نظریہ ضرورت مارشل کو جواز عطا کیا ہے۔ کیا سپریم کورٹ یہ فیصلہ دے سکتی ہے کہ ہر شخص کو کے خلاف اٹھ کھڑا ہونا چاہیے؟ بغاوت کر دینی چاہیے؟ یہ بالکل انہونی بات ہے۔ زیادہ سے زیادہ سپریم کورٹ نے یہ پابندی لگائی کہ جلد از جلد انتخاب بائیں۔ یہ الگ بات ہے کہ مارشل لا لگانے والے بہت ماہر ثابت ہوئے ان کے وعدے کو ۹۰ چھینے بلکہ سوچنے سے بھی زیادہ ننگ کھینچ لے گئے۔

دوسری حکم دہی سی او کے ذریعے ان بیج صاحبان کی ہی چھٹی کروادی چوہا اقتدار کو سنبھال دیا تھا۔ اس داستان کو ملک کا بچہ بچہ جانتا ہے۔

موت حال میں اسلام نے مسلمانوں کو مکلف نہیں ٹھہرایا کہ وہ بغاوت کو دینا اولی الامر کے عزل و نصب کے بارے میں اصول بات بادی کہ اُس کا تعین کے باہمی مشوے سے ہونا چاہئے۔ یہ ایک طرح سے معیارِ مطلوب ہے۔ آئیڈیل

ہے۔ اب اگر کوئی شخص جبر سے اگر مسلط ہو گیا ہے اُس کے خلاف بغاوت کی بجائے اُسے درست کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اُسے شریعت کا پابند بنانے اُس کے سامنے کلمہ حق کہنے کو جہاد قرار دیا ہے۔ امر بالمعروف اور نہی عن فریضہ ادا کرنے میں جان کی بازی تک لگائی جاسکتی ہے۔ لیکن اُس کے خلاف کی اجازت نہیں دی گئی اگر کوئی حاکم امر اللہ میں رخنہ نہیں ڈال رہا تو اُس کے محض اس وجہ سے بغاوت نہیں کی جاسکتی کہ وہ لوگوں کے مشورے کے بغیر لگایا ہے۔ یہاں ایک اور فرق بھی پیش نظر رہنا چاہیے۔ حماقت صرف کی گئی ہے۔ کلمہ حق بلند کرنے کی نصیحت کرنے کی رشتے عامہ کو ہوا دہانے کی نہیں کی گئی۔

اس بحث سے یہ بات تو واضح ہو گئی کہ قرآن میں اور سنت میں ”اصل وجود میں لانے کے لئے کوئی نظام نہیں دیا گیا۔ صرف اصول بتا دیا گیا کہ ”میں مشورے“ سے طے ہونا چاہیے۔ مسلمان عوام باہمی مشورے سے حکومت کا کوئی بھی نظام اپنا سکتے ہیں۔ اب اس کے بعد اگلا سوال جو پیدا ہوتا ہے کہ کسی اختلاف یا نزاع کی صورت میں اس بات کا فیصلہ کون کرے گا کہ ”اولیٰ حکومت کا فلاں اقدام شریعت کے مطابق ہے قرآن و سنت کے مطابق۔ کے خلاف ہے۔“ ان میں سے کسی کو منتخب شدہ پاکستان کی پہلی دستور میں علماء بورڈ کی تجویز پیش ہوتی تھی۔ یعنی قرآن و سنت کے اور فقہاء علماء کا ایک بورڈ بنایا جاتے جو یہ فیصلہ کرنے کا مجاز ہو کہ حکومت کا فلاں اقدام فلاں قانون قرآن و سنت کی حدود سے تجاوز کر رہا ہے یا قرآن و سنت ہے۔ اس تجویز پر یہ سوال پیدا ہوا اور بہت صحیح پیدا ہوا کہ اس اقدام پارلیمنٹ کا اختیار محدود ہو جائے گا۔ چند فقہاء یا علماء کے ہاتھ میں سا جائے گی۔ عملاً جمہوریت کی نفی ہو جائے گی۔ ایک طرح علماء کی حکومت قائم ایران میں انقلاب کے بعد عینی صاحب نے ”مولاۃ فقیہہ“ کے نام سے حکم و بیشیری کیلئے اور جدید اصطلاح میں تھیوکریسی (THEOCRACY) ایسی ہی کہتے ہیں۔ ہمارے ہاں اس اصول کو تسلیم نہیں کیا گیا۔ پھر بعد ازاں سب

مہرچم نے مسئلہ کے دستور میں نظریاتی کونسل کے نام سے جدید و قدیم علماء پر مشتمل ایک مادی ادارہ قائم کیا جو اب تک چلا آ رہا ہے۔ اس ادارے میں تمام مکاتیب فکر و مدار کو ام شامل ہیں اور انہوں نے بلاشبہ بڑی محنت سے متفقہ طور پر بڑی مدد میں مفید تجاویز پیش کی ہیں اور بہت کام کیا ہے اور تمام فقہی اختلافات سے بالاتر ہو کر کیا ہے لیکن وہ سب کچھ وزارت قانون میں جا کر DUMP کیا ہے۔

اس مسئلے کا صرف ایک ہی حل ممکن نظر آتا ہے۔ اختلاف خراء حکومت اور عام کے درمیان ہو۔ یا جمہوریت کے لئے جدوجہد کرنے والے حلقوں — اوّلین کی بالادستی کے لئے کوشش کرنے والی قوتوں کے درمیان ہو۔ اس وقت مائے پاس کوئی POINT OF CONTACT نہیں ہے۔ کوئی نقطہ انصال نہیں، افہام و تفہیم کا کوئی فورم نہیں۔ وہ ممکنہ فورم صرف عدلیہ کی صوت میں میسر سکتا ہے۔ ملک کی اعلیٰ عدالتیں جو دستور کی محافظ سمجھی جاتی ہیں۔ انہیں اس بات اختیار دیا جائے کہ وہ اختلاف کی صورت میں فیصلہ کریں کہ کیا چیز قرآن و سنت کے مطابق ہے اور کیا چیز قرآن و سنت سے متجاوز ہے۔ جدید ریاستوں میں ستوری اختلافات بھی اعلیٰ عدالتوں میں ہی طے ہوتے ہیں۔ بنیادی انسانی حقوق کے تحفظ کی ضمانت بھی اعلیٰ عدالتیں ہی فراہم کرتی ہیں۔ اسی طرح سے یہ اختیار بھی عدلیہ کو دیا جائے۔ جس شخص کو بھی کسی قانون یا کسی حکم کے بارے میں قرآن و سنت کے حوالے سے اختلاف ہے وہ عدلیہ کے سامنے اپنا موقف پیش کرنے میں آزاد ہو۔ عدالتیں فیصلہ کرنے میں آزاد ہوں۔ علماء کا ام اپنے دلائل پیش کریں۔ جدید تعلیم یافتہ حضرات اور ماہرین قانون اپنی ماہرانہ رائے پیش کریں۔ سب کو سننے کے بعد عدلیہ جس چیز کو قرآن و سنت کے خلاف سمجھے اسے ساقط کرے۔ یا معاملہ دوبارہ غور کئے جائے۔ پارلیمنٹ کے سامنے پیش کیا جائے۔ عدلیہ کے فیصلے کی روشنی میں پارلیمنٹ قرآن و سنت کے مطابق نیا قانون بنائے اس ضمن میں یہ اعتراض بے معنی ہے کہ عدلیہ میں قرآن و سنت کو جاننے والے لوگ موجود نہیں۔ جب یہ نظام آج کے گا تو لوگ خود بخود قرآن و سنت کو جاننے کی تگ و دو کریں گے۔ مزید یہ کہ جب دونوں طرف

سے ملائی پیش کئے جاتیں گے تو فاضل بیج صاحبان دونوں فریقوں کو سن کر نہ صحیح فیصلے پر پہنچ جائیں گے۔ ایک جاہل آدمی بھی دو فریقین کی بات سن کر سید کی تہ تک پہنچ جاتا ہے۔ ہمارے بیج صاحبان تو بلاشبہ فاضل لوگ ہیں۔ آئے بڑھنے کے لئے بہر حال ہیں اپنے نظام کو مربوط (INTEGRATE) کرنا ہوگا۔ دین اور دنیا کی دوئی ختم کرنی ہوگی۔ یہی تو دراصل سیکولرزم ہے کہ مذہب علیحدہ سیاست علیحدہ۔ شرعی عدالتیں علیحدہ دنیاوی عدالتیں علیحدہ۔ جب تک دو عدالتی نظام چلتے رہیں گے دو تعلیمی نظام چلتے رہیں گے یہ مسئلہ حل نہیں ہوا۔ جب عدالتی نظام کی دوئی (DUALITY) کو ختم کر کے اعلیٰ عدالتوں کو قرآن و سنت کے مطابق فیصلہ کرنے کا اختیار دیا جائے تو پھر علماء کا مثبت کردار بھی سامنے آئے گا۔ ایک طرف تو وہ عوام میں یہ جذبہ بیدار رکھیں گے کہ ہمیں انفرادی اور اجتماعی دونوں سطحوں پر دین کے مطابق زندگی بسر کرنی ہے دوسری طرف وہ مذہب کے سامنے علمی سطح پر قانونی سطح پر قرآن و سنت کی وضاحت کریں گے۔ جبری اور دینی قوتوں کا یہ اختلاف بھی ختم ہو جائے گا کہ اسلام کے لئے تحریک چلائی جائے یا عوام کے حقوق کے لئے تحریک چلائی جائے۔

حضرات! آج کی گفتگو میں میں نے امکانی حد تک یہ واضح کرنے کی کوشش کی ہے کہ جدید دور کی ریاست کو چلانے کے لئے اسلام نے ہمیں کیا اصول عطا کئے ہیں اور انہیں ہم موجودہ نظام میں کیسے سمو سکتے ہیں۔ کیسے 'CORPORATE' کر سکتے ہیں۔

اگر دو بنیادی سے امور کو طے کر دیا جائے

اولے یہ کہ ملک میں عملاً شریعت کی بالادستی ہوگی۔

دوسرے یہ کہ اختلافی امور پر فیصلے کا اختیار عدلیہ کو ہوگا۔

تو بہت سے اختلافات اور نزاعات خود بخود ختم ہو جائیں گے۔ یقیناً ایک اسلامی جمہوری نلاحی مملکت کے قیام کے لئے متحدہ جدوجہد کے راستے بیشک قیام پذیر آسان ہو جائے گی۔

اقول قولى هذا واستغفر الله لى ولىکم ولسائر المسلمين والسلام

المہدی

(ورنشت ۳۷)

تعمیر سیرت کی اساسات اور

قرآن کا انسان مطلوب

سورہ مومنون اور سورہ معارج کی روشنی میں

(مباحث عمل مدخل)

ڈاکٹر اسرار احمد

کے ٹیلیویشن کے دروس کا سلسلہ

(۵)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ — اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى رَسُوْلِكَ الْخَيْرِ — اَمَّا بَعْدُ
عُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ — بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
لَيَذِيْنَ هُمْ لِقَرُوْجِهِمْ حَفِظُوْنَ ؕ اِلَّا عَلٰى اَنْوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ
خَنَازِنُهُمْ فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مُتَمَوِّضِيْنَ ؕ فَمَنْ اَبْغَضَ وَرَاٰ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ
سَمُ الْعٰلَمِيْنَ ؕ — صدق الله العظيم ::

اور وہ لوگ جو اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کرتے ہیں۔ سوائے اپنی بیویوں اور باندیوں
کے پس ان کے معاملہ میں ان پر کوئی علامت نہیں تو جو کوئی اس سے تجاوز کرے گا تو وہی
یہ حد سے بڑھے گا۔

ماہرین و ناظرین کرام: تعمیر سیرت کے جس قرآنی پروگرام کا ہم سورہ مومنون کی ابتدائی گیارہ آیات
۱۷-۱۸ کی آیات ۱۹ تا ۲۵ کے حوالہ سے معاملہ کر رہے ہیں اس میں جو عقائد و صف یا اس
بند جنسی جذبہ پر قابو رکھنا ہے۔ یہ بات اپنی جگہ اچھی طرح سمجھ لینی۔ یہ انسان
نصف قسم کے حیوانی میلانات اور داعیات ہیں ان میں سے ایک اہم میلان جنسی جذبہ بھی ہے۔
بیٹ کھانے کو، لکھنا ہے اس سے اس کی اپنی زندگی کا تسلسلہ وابستہ ہے۔ اسی طرح تمام

حیوانات میں اپنے نفسی تسلسل کو برقرار رکھنے کے لئے فطرط نے جنسی جذبہ ودیعت کیلئے بہت اہمیت دینی ہے۔ اس کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ دوسرے جانداروں کے ایک بہت بڑے ماہر نفسیات فرامڈ نے جنسی جذبہ کو انسان کے محرکات عمل میں سب سے زیادہ قوی جذبہ دیا ہے۔ ہم اگرچہ اس کو تسلیم نہیں کرتے۔ یہ اس کا مغالطہ ہے۔ اس کی نگاہ میں ایک بہت اہمیت اختیار کر گئی ہے اور انسانی فکر کا یہ خاصہ ہے کہ بسا اوقات کوئی ایک چیز انسان کے ذہن پر اس طرح مسلط ہو جاتی ہے کہ باقی تمام چیزیں اسے اس کے تابع نظر آنے لگتی ہیں۔ یہی معاملہ فرامڈ کے ساتھ بھی ہوا ہے۔ لیکن اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ اپنی جگہ پر جنسی جذبہ ایک بہت بڑا محرک ہے اور نہایت قوی جذبہ ہے۔

اس ضمن میں اگر ہم تاریخ انسانی کا مطالعہ کرتے ہیں تو ہمیں انسانوں میں افراط و تفریط کی دو انتہائیں نظر آتی ہیں۔ یا تو ایک طرف انسان نے اس جذبہ کوئی نفسہ شر قرار دیا کہ یہ ہے ہی سرتر برہان یہ برائیوں کی ماں ہے۔ اسی لئے ہمیں ایک بہت بڑے طبقہ میں یہ خیال طے ہوا کہ جنسی جذبہ فحش و شہو ہے۔ چنانچہ یہی وجہ ہے کہ روحانی ترقی کا راستہ خبر تو کی زندگی کے ذریعہ سے اختیار کیا گیا کہ سادی عمر شادی بیاہ نہ کیا جائے۔ گھر گھر رستی کا لکھڑو نہ پالا جائے۔ اس لئے کہ یہ راستہ ہے تو برائی کا۔ اس میں کوئی خیر ہے ہی نہیں۔ یہ ہے رعبانیت کا نظریہ جو دنیا میں مختلف مذاہب میں مختلف ناموں سے رائج رہا ہے۔

پھر اس ضمن میں دوسری انتہا یہ ہوئی کہ اپنے اس جنسی جذبہ کی آزاد اور بے قید و تن سے تسکین کرنا اس میں حلال و حرام کی کوئی تیز نہ کرنا اور صحیح و غلط کے فرق و امتیاز کو ملحوظ نہ رکھنا۔ ان سب کو رد کیا گیا۔ بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ کر نوجوانی میں بہت بڑی بڑی گنجائشیں دے دی گئیں۔ ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ یہ جذبہ PERTURB جو کہ دنیا کی رو بہ گرفت کی جو ایک معین راہ ہے اس کی بجائے دوسرے راستے اختیار کر کے تو تاریخی انسانی میں دو انتہائیں رہی ہیں۔

ان آیات میں قرآن مجید کا جو متوازن بیان ہمارے سامنے آتا ہے اس کے متعلق یہ نوٹ کیا ہو گا کہ تین تین آیات دونوں مقامات پر (سورہ مومنوں اور سورہ معارج میں) ان شان سے وارد ہوئی ہیں کہ ایک خوش فہم کافر فرق نہیں ہے اور جیسا کہ ہم آفریں دیکھیں گے کہ سات اوصاف یہاں زیر بحث آئے ہیں جن میں سے تین پہلے ہیں، تین بعد میں ہیں اور تین

شہی ہے۔ پھر اس مسئلہ پر دونوں مقامات پر تین تین آیات وقف کی گئی ہیں تو اس سے اسے
بیت کا اندازہ ہوتا ہے۔

ان آیات میں ہمارے سامنے جو متوازن بات آئی ہے وہ یہ ہے کہ اگر قافون کے دائرہ
میں کمال پرکتفا کرتے ہوئے ایک انسان اپنے اس فطری جذبہ کی تسکین حاصل کرتا ہے تو
یَا نَفْسُ خَيْرٌ مَّا تُؤْمِنُ بِحَقِّ اس میں کوئی ملامت کی بات نہیں ہے اس میں
مرد کوئی برائی نہیں ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تو بلکہ صاف طور پر فرمایا: لَا رَهْبَانِيَّةَ
فِي الْإِسْلَامِ: اسلام میں رہبانیت بالکل نہیں ہے۔ اس کے برعکس آپ نے فرمایا:
لَا مَيْمَنِيَّةَ: نکاح کرنا، شادی بیاہ کرنا، گھر گریہ کی زندگی اختیار کرنا یہ میرا طریقہ
ہے۔ یہ میری سنتوں میں سے ایک سنت ہے۔ لہذا ترک دنیا دلی روش، تعمیرِ مروت کے
لئے اور اخلاقی ترقی حاصل کرنے کے لئے اسلام کی دشمنی نہیں ہے، وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ
عہ وسلم کی سنت نہیں ہے۔ وہ حضور کا طریقہ نہیں ہے۔

لیکن دوسری طرف اس کے لئے حد بندیاں کر دی گئیں۔ نکاح کا جائز راستہ کھول دیا
لیکن اس راستے سے جو انسان اپنے جذبہ کی جو تسکین حاصل کرے اس کے لئے حدیث میں
بہان تک فرمایا کہ ایک بندہ مومن کے لئے یہ عمل بھی عبادت کا ایک جزو بن جاتا ہے۔ جب
یہ عمل اس قاعدہ اس ضابطہ اور قافون کے تابع ہو اور جو اللہ نے اس کے لئے تعیین

کر دیا ہے۔
ہمارے آج کے دین کا جو مرکزی موضوع تھا۔ اس کی جو MAIN THEME تھی
اس سے متعلق بات تو اتنی ہی ہے جتنی میں نے آپ کے سامنے بیان کر دی۔ البتہ ان آیات
میں جنس جو پر ایک مسئلہ ایسا بھی سامنے آیا ہے جس کے بارے میں میں سمجھتا ہوں کہ بہت
تساؤلات آپ کے ذہنوں میں پیدا ہو گئے ہوں گے۔ ایک یہ کہ جنسی جذبہ کی تسکین کے
لئے تو قافون یا وہ اس کو بیان کرتے ہوئے قرآن مجید دونوں مقامات پر: إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ
مِنْ بَيْنِ أَيْسَائِهِمْ: یہ دونوں الفاظ استعمال کر رہا ہے۔ بیویوں کا ذکر بھی ہے اور بائیں
ہاتھ کا ذکر بھی ہے۔ ظاہر بات ہے کہ مسئلہ ایسا ہے کہ جس کے بارے میں بہت سے شکا
تیں ہیں۔ لا نفی جنس ہے جس کا مفہوم ہوتا ہے کہ اس نوع کی کسی چیز کا باطل نہ

ہونا۔ (درمقرب)

آپ کذبوں میں پیدا ہوئے ہوں گے۔ یہ بہت پیچیدہ معاملہ بھی ہے اور بڑا تفصیل مند بھی ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ چند باتیں اس ضمن میں آپ اچھی طرح ذہن نشین کر لیں تو ان شاء اللہ مشکلات رفع ہو جائیں گے۔

پہلی بات یہ ہے کہ نوڈیوں یا غلاموں کا INSTITUTION (ادارہ) اسلام نے نہ نظام کا کوئی جزو لازم نہیں ہے۔ نوڈی یا غلام رکھنا نہ فرائض میں سے ہے نہ واجبات میں سے۔ یہ اسلام کے اپنے نظام کا کوئی جزو لازم نہیں ہے۔

دوسری بات یہ کہ جس وقت قرآن مجید نازل ہوا اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہشت مبارکہ میں آئے تو معاشرہ میں یہ بالفضل موجود تھا جیسے بہت سی چیزیں ایسی تھیں جو اسلام طلب تھیں ویسے ہی یہ ادارہ بھی اصلاح طلب ادارہ کی حیثیت سے موجود تھا جیسے تدریجی طور پر اسلام نے دوسری چیزوں میں اپنے اصلاحی پروگرام کو آگے بڑھایا۔ ویسے ہی اس معاملہ میں بھی بہت سی اصلاحات اسلام نے نافذ کیں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا اجرا فرمایا۔ سب سے پہلی اصلاح یہ کہ یہ بات بار بار فرمائی گئی کہ یہ نوڈی غلام تمہارے ہی بھائی ہیں۔ یہ صرف ایک RELATIONSHIP ہے جو دنیا میں تمہارے اور ان کے مابین قائم ہو گئی ہے جیسے ایک

EMPLOYER ہے اور ایک EMPLOYEE ہے لیکن بحیثیت انسان دونوں برابر ہیں پس اگر یہ اونچی نیچ کہیں چلی آ رہی ہے کہ کوئی آقا ہے کوئی غلام ہے تو بحیثیت انسان وہ مساوی ہیں۔ لہذا آپ نے فرمایا کہ جو تم کھاتے ہو اپنے غلاموں کو یہ کچھ کھلاؤ اور جو کچھ خود تم پینتے ہو وہی کچھ پہناؤ۔ ان کے ساتھ محبت، شفقت اور سچ سنو کہ ایک طرف تو یہ اخلاقی تعلیم جس کے ذریعہ ان کی تالیف فطریہ کی گئی یعنی — وہ جو گھرے ہوئے تھے وہ بے ہوئے تھے۔

یہ بے ہوئے تھے ان کو اس حالت سے اٹھا کر جو آزاد انسان تھے ان کے برابر لانے کی کوشش۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی اور اس کی دشمن بھی گواہی دیتے ہیں۔ ایچ جی دینر جو مصنف سے بہت دشمنی رکھتا ہے وہ بھی گواہی دیتا ہے کہ یہ پروگرام واقعتاً محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روپوش لاکے دکھایا۔

تیسری بات یہ کہ آپ نے ان کی آزادی کا ایک دستہ کھول دیا۔ قرآن مجید میں مکاتبت کا حکم آیا۔ یعنی اگر کوئی غلام اپنے آقا سے یہ معاہدہ کر لے کہ میں اتنی رقم (اپنی آزادی کی قیمت کے طور پر) تمہیں ادا کر دوں گا تو اس آقا کو اذیتیں شریعت پابند کیا گیا ہے کہ وہ اس غلام

کے ساتھ معاہدہ کرے۔ اب وہ غلام محنت کرے، کمائی کرے اور طے شدہ رقم اپنے آقا
 و دے دے وہ آزاد ہو جائے گا۔ اس معاملہ میں کوئی آقا انکار نہیں کر سکتا کہ میں یہ
 معاہدہ تمہارے ساتھ کرنے کے لئے تیار نہیں ہوں۔ ان کی آزادی کے لئے پہلی شکل
 غیار کی گئی۔ چنانچہ فرمایا گیا، **وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِنْكُمْ فَاعْتَبِرُوا مِنْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ**
 وہ لوگ جو تمہاری ملکیت یعنی غلام میں چاہتے ہیں معاہدہ (کھت) آزادی کی کچھ
 دے کر تو تم ان سے معاہدہ کر لو اس کو لکھ کر دے دو: **فَكَاتِبُوهُمْ** فرمایا گیا ہے۔
 اس معاہدہ اور امر و وجوب کیسے بھی آتا ہے۔ پھر مسلمانوں مٹنی کہ ان آقاؤں کو بھی تلقین کی گئی
 اس معاملہ میں ان کے ساتھ تعاون کرو۔ ان کی حد قہ اور خیرات سے مدد کرو۔ چنانچہ
 آیت میں جس میں ملکیت کے لئے حکم آیا ہے آگے چل کر فرمایا: **وَأَنْتُمْ مَعَهُ قَيْنَ مَالٍ**
نَبِيٍّ تَزِدُّهُ اسْلَافُكُمْ اور دو ان کو اللہ کے مال میں سے جو اس نے تم کو دیا ہے
 یہ تمہاری بھی نوٹ کرنے کے قابل ہے کہ انسان کے پاس جو مال ہے اس کی ملکیت حقیقی
 بہت اللہ تعالیٰ اپنی طرف فرما رہا ہے یہ دوسری شکل ہے جو قرآن مجید نے اختیار کی۔ اس
 کی تکلیف بھی ان کے رتبہ کی بندی اور ان کی آزادی کی راہ نکلی۔ پھر
 یہ کو یاد ہو گا کہ معاہدہ قرآن حکیم کے دوسرے سنی میں جب ہم نے حقیقی نیکی کو سمجھنے کے لئے
 سورہ نسی آیت نمبر ۷۷ کا مطالعہ کیا تھا جسے میں آیت البر سے تعبیر کیا کرتا ہوں تو گردن چڑھنے
 کی دوسروں کی آزادی کے حل کو اعلیٰ ترین نیکی کے کاموں میں شامل کیا گیا تھا۔ پھر سورہ توبہ کی
 آیت ۶۰ میں صدقات واجبہ یعنی زکوٰۃ کے مستحقین کی جو آٹھ مذاات مقرر فرمائی گئی ہیں، ان
 میں سے دوں چھڑانے یعنی غلاموں کی آزادی کے لئے زکوٰۃ سے رقم ادا کرنے کی تدبیر بھی شامل ہے
 یہ سورہ البیلہ میں بیٹے پیارے نماز میں غلاموں کو آزاد کرنے کی ترغیب دیا گیا ہے
 اور شاہ پہلے بھی ہر جگہ ہے۔ **فَلَوْ اَقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ** **وَمَا اَذْرَاكَ**
مَعْنَهُ **فَلَوْ رَقِبْتَهُ** انسان گھائی کو محسوس کر نہیں پاتا اور تم جانتے ہو کہ وہ گھائی
 ہے اس گھائی کی جب تفصیل بیان کی گئی تو سب سے پہلے ذکر ہوا **فَلَوْ رَقِبْتَهُ**
 تو دن کو آزاد کرادینا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دفتر فضائل کا
 نسخہ باب یہ بھی ہے کہ غلاموں اور کنیزوں کے طبقے میں سے منہوں نے اسلام قبول
 کرنا۔ جو مسلمان جن میں حضرت بلال بھی شامل ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک غلیہ رقم دے کر

خرید اور ان کو آزاد کیا۔ حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں آتا ہے۔ وہ خود فرماتے ہیں کہ میں جس روز سے ایمان لایا ہوں۔ اور اندازہ کیجئے مسابقوں الدولت میں سے ہیں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ایمان لانے والوں میں نمبر ہے۔ اس روز کے بعد سے کوئی محمد پر ایسا نہیں کرے کہ میں نے ایک غلام آزاد ہوا، اگر اتفاقاً ایسا ہو گیا کہ کسی عہد کو میرے لئے ممکن نہ ہوا تو اگلے عہد کو میں نے وہ غلام آزاد کرانے۔ پھر شریعت کے احکام کی بعض فروگزاشتوں کے کفارہ کے طور پر ایک غلام یا لونڈ آزاد کرنا کرنا قرار دیا گیا۔ قویہ میں وہ تدابیر جو اسلام نے اس مسئلہ کی اصلاح کے لئے اختیار آگے بڑھنے سے قبل اس تیسری بات کے ضمن میں ایک فردری بات مزید نوٹ کر لیجئے۔ یہ کہ نے اس بات کو سب سے بڑے گناہوں میں سے ایک قرار دیا ہے کہ کسی آزاد انسان کو غلام بنالیا جائے۔ اسلام میں صرف ان لوگوں کو غلام اور لونڈی بنایا گیا ہے جو غاص قتل فی کسب میں یا جنگ پر گرفتار ہوتے تھے۔ ان کو کبھی نذیہ لے کر کبھی بطور احسان کبھی مسلمان قیر کے تبادلہ میں رکھ کر دیا جاتا تھا اگر ان میں سے کوئی صورت مصالح دینی کے لحاظ سے مناسب نہ ہو تو مسلمان معاشرہ میں تقسیم کر دیا جاتا تھا۔ ان کے لئے حسن سلوک کی جو اخلاقی تعلیمات اسلام دیتا اسے محدود وقت کے باعث میں اختصار سے بیان کر چکا ہوں۔

اس وقت دنیا میں جو سب سے زیادہ متمدن اور مہذب ترین مملکت کہلاتی ہے۔ یعنی اس میں جو کھلے میں وہ کون ہیں جنہیں غلاموں کی حیثیت سے اس طرح بچہ کر جس طرح شکار لگا کر شکار گز زخمہ بچھڑتے ہیں، افریقہ سے جہازوں میں ایسے لا کر جیسے بیڑ کربیاں لا دی جاتی بطور غلام امر کیے لے جایا گیا۔ وہاں ان کی خرید و فروخت ہوتی تھی۔ حالانکہ وہ اپنے ملک میں اور اس کے آزاد باشندے تھے۔ اگرچہ بعد میں امریکی سوسائٹی نے کسی حد تک اپنے آباد و مباد جرم کی تلافی کرنے کی کوشش کی ہے۔ اسے ماننا پڑے گا۔ ابراہم لنکن کی عظمت اس ضمن میں کرنی چاہیے۔ مگر امریکن ذہن اب بھی کالوں کو اپنے برابر سمجھنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ لیکن وہ والی بات یہ ہے کہ تاریخ میں یہ کچھ بھی ہوا ہے اور ان لوگوں نے کیا ہے جو صدیوں سے بڑے اور مہذب ہونے کے مدعی چلے آ رہے ہیں۔ اسلام غلام کو ایک بہت بڑا گناہ قرار دیا۔ کسی آزاد کو بچہ کر غلام بنالیں۔ یہ کبیرہ گناہوں میں سے ایک کبیرہ معصیت ہے۔

اب میں جو حقیقی بات یہ عرض کر دوں گا کہ اپنا جگہ یہ حقیقت ہے کہ اس

FINAL ABOLITION یعنی قطعی و ممتنعی کوئی آیت قرآن مجید میں موجود نہیں ہے۔
 بیسے کہ ہم شراب کے بارے میں دیکھتے ہیں کہ ابتدا میں حکم آیا کہ نشہ کی حالت میں نماز نہ پڑھو۔ تدریجاً
 صلاح کا قدم اٹھایا گیا اور بالآخر وہ وقت آگیا کہ فرمایا گیا: **فَعَلَّ الْكُفْرُ عَنْكُمْ مُنْتَهَوْنَ** "پس کیا
 (س سے) باز آتے ہو کہ نہیں؟" اور **فَيُخَذِّبُوهُ** "اب اس سے باز آ جاؤ۔ اسی طریقہ
 سے سود کی سب سے پہلے سورہ روم میں اخلاقی سطح پر مذمت کی گئی۔ پھر سود در سود سے منع کیا گیا۔
 وہ آل عمران میں ہے۔ پھر حرمت کی آخری آیت سورہ میں حضورؐ کے انتقال سے کچھ عرصہ قبل نازل
 ہوئی۔ وہ سورہ بقرہ میں ہے کہ برنوع کا سود حرام مطلق قرار دے دیا گیا لیکن غلاموں اور لونڈیوں
 کے بارے میں چونکہ اس نوعیت کا کوئی حکم قرآن مجید میں نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ ہمارے یہاں یہ ادارہ
 دوسرے ملک چلتا رہا ہے۔

اس کا پتہ یہ ہدایات پیش نظر رکھتے کہ جو خود کھلاؤ وہی انہیں کھلاؤ، جو خود پہنودہ ان کو
 نہ اور ان کے ساتھ حسن سلوک کرو۔ پھر یہ کہ ان کی گردنوں کو چھڑانے کے لئے اخلاقی تعلیمات
 موجود ہوں۔ جیسے **فَلْيَرْحَمْ رَبُّكَ** اور صدقات واجبہ اور صدقات نافلہ میں گردنیں چھڑانے
 مستقل مدد رکھ دی گئی ہو۔ ان اسلامی تدابیر کا نتیجہ ہم یہ دیکھتے ہیں کہ عالم اسلام میں وہ دور صبحی آیا کہ
 دنیا و مذہب میں عظیم ترین مملکتیں ان کی تھیں جن کو ممالیک اور مملک کہتے ہیں۔ ہندوستان میں جو
 غلامان مکران تھا اور مصر میں جو ممالیک کی حکومت تھی تو یہ ہے پھر اس اصلاحی عمل یعنی —
REFORM کا جس کا آغاز حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ غلاموں کو
 سے کہاں پہنچا دیا۔ غلامی سے اٹھا کر شہنشاہی تک پہنچا دیا۔ تختِ مہند پر متمکن ہے غلام۔ وہ
 ہے قطب الدین ایک ہو۔ وہ چلے شمس الدین آتش جیسا درویش صفت اور دلی اللہ بادشاہ
 کی طرح آپ کو دورِ خلفائے راشدین، دورِ بنو امیہ اور دورِ بنو عباس میں علوم دین کی مناسبت
 بہت سے مدد کا برہنہ اور نظر آئیں گے جو آزاد کردہ غلاموں کے طبقہ سے تعلق رکھتے تھے جن
 بتیہ سیدھی کرنا اور اعلیٰ بنو امیہ اور بنو عباس کے باہر دت بادشاہوں کے شہزادگان
 بنے بہت بڑی سعادت خیال کرتے تھے۔

میں بہر حال اگر حکومت خداوندی نے اس کی آخری تیسج نہیں کی — اور کوئی شخص یہ
 مان نہیں کر سکتا کہ قرآن مجید میں کوئی آیت ایسی ہے جو اسے **FINALLY ABOLISH** کر
 سکے۔ اس ادارہ (**INSTITUTION**) کو ممتنعی و قطعی طور پر منسوخ قرار دیتی ہو تو وہی بحیثیت

مسلمان اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ پر ایمان و اعتماد رکھنا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ بھولنے والا نہیں ہے۔
وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا۔ یہی حکم کہیں معاذ اللہ تم معاذ اللہ نسیان سے یہ بات رہ گئی۔ اللہ تعالیٰ
مجھے معاف فرمائے میں یہ کہے آپ کو سمجھانے کے لئے زمان سے نکال رہا ہوں۔ وَمَا كَانَ
رَبُّكَ نَسِيًّا۔ یہ معاذ اللہ کسی بھول چوک سے نہیں بھلا۔ ہمیں بہر حال اپنے علم سے اللہ
کے علم کو مقدم نہ کہنا ہے۔ کہاں ہماری عقل اور کہاں ہماری منطق! کہاں ہمارے فلسفے! جو تین
کوتاہ اور محدود ہیں اور کہاں اللہ تعالیٰ کی حکمتیں!! حکمتہ اللہ البالغہ۔ تو وہ جو حکمت
بالغہ اور حکمت کا طے یقیناً اسی کا ظہور ہے کہ اس کی آخری درجہ میں تسبیح قرآن مجید میں نہیں
آئی۔۔۔!!!

میں آخر میں پھر عرض کر دوں گا کہ اگر یہ نکات جو آج زیر غفلت آئے ہیں ذہن نشین ہو جائیں
تو ان شاء اللہ اس ضمن میں کوئی اشکال نہیں رہے گا۔ اب میں آج کی اس گفتگو کو یہیں ختم کرتے
ہوئے آپ کو دعوت دیتا ہوں کہ آج کے درس کے بارے میں آپ کوئی سوال یا اشکال پیش
کرنا چاہیں تو اپنی استعداد کی حد تک اس کا جواب دینے کے لئے حاضر ہوں۔

— سوال و جواب —

سوال: ڈاکٹر صاحب! آپ نے فرمایا ہے کہ مصر میں اور ہندوستان میں غلاموں کی مکوث
رہی تو کیا اسلام کی رو سے غلام آزاد انسانوں پر حکومت کر سکتا ہے؟

جواب: بہت مناسب سوال ہے۔ اصل میں یہ بات جان لینا چاہیے وہ خاندان غلام
یا مالیک غلاموں اور غلاموں کی نسل سے تھے لیکن اُس وقت غلام اور غلام نہیں تھے۔
بات مانع رہنی چاہیے کہ اسلامی تعلیمات کی بدولت غلاموں نے جو تدبیریں آزادانہ
کی شکل اختیار کی ہے تو غلاموں کے طبقہ سے ابھرنے والے لوگوں کو اس قدر عروج حاصل
ہوا کہ وہ تخت حکومت تک بھی پہنچ گئے اور علوم دینیہ کی سندوں تک بھی حضرت بلال رضی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ غلام تھے لیکن حضرت ابوبکر صدیق نے ان کو خرید کر آزاد کر دیا۔ اب وہ آزاد
تھے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خطاب کرتے تھے تو فرماتے تھے "سیدنا بلال
ہمارے آقا بلال"۔ اگرچہ سابقہ عہد میں غلام آزاد ہونے کے بعد بھی آزاد لوگوں کے سردار
نہیں ہوتا تھا۔ وہ ان کا مولیٰ کہلاتا تھا جنہوں نے اس کو آزاد کیا ہوتا تھا لیکن اسلام نے
جب ان کو آزادی دی ہے تو ان کو مساوی کر دیلے آزادوں کے ساتھ۔ ان میں کوئی

نہیں رہا۔
 ہذاکرمصاحب! آپ نے آج کثرت کردہ آیات کی تفسیر فرماتے وقت یہ خیال پیش کیا تھا
 بنا صیح نہیں ہے جبکہ بعض لوگ اسے ردعانی ارتقاء کے لئے اچھی خصوصیت سمجھتے
 اس کی وضاحت فرمائیں!

اصل میں ہمارے یہاں بھی یہ تصورات باہر سے آگئے ہیں۔ یہ ہمارے دین کا نظریہ نہیں
 ہے اس معاملہ میں یہ احتیاط رکھنی چاہیے کہ اگر کسی شخص کی کوئی تحقیقی مجبوری ہے تو اس
 علامت جہیں ہے۔ قرآن مجید میں بھی ہے کہ اگر کوئی نکاح کی قدرت نہیں رکھتا اس کے
 مطلق ذرائع نہیں ہیں کہ وہ خاندان کی کفالت کر سکے تو ایسی مجبوری کی وجہ سے اگر کوئی
 دی نہیں کہ رد تو یہ ایسی بات نہیں ہے کہ شادی کرنا کوئی فرض میں تھا جس کو چھوڑنے
 سے اس کی زندگی کچھ نقص ہوگئی۔ وہ اس کا اپنا ذاتی معاملہ ہے لیکن اسلام اس کو ایک
 حیثیت سے تسلیم نہیں کرتا کہ مجبور رہنے میں ردعانی ترقی ہے بلکہ جیسا کہ میں نے عرض کیا
 مورسل اللہ علیہ وسلم نے اس کی وضاحت یوں فرمائی ہے کہ النکاح من مستحبات میں
 ارتقاء و ترقی کا جو راستہ لے کر آیا ہوں وہ شادی بیاہ اور گھر گریہ کے باہر باہر سے نہیں
 اس کے اندر سے ہو کر گزرتا ہے۔

فرائض! ہمارے آج کے درس کے بارے میں جیسا کہ میں نے عرض کیا تھا جو مضمون
 ہے، سیاق و سباق کے اعتبار سے اس کا اہم ترین حصہ تو یہ ہے کہ انسان اپنے جنسی
 ملین کے معاملہ میں حلال و حرام پر کاربند ہو۔ ناجائز راستوں کا رخ نہ کرے۔ اسی
 ایک مسئلہ اور بھی زیر بحث آگیا۔ جس کے بارے میں میں نے چند وضاحتیں پیش
 اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ میری ان وضاحتوں سے آپ کو دلی اطمینان حاصل
 ہو۔

دراخبر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین



لواضع کے بہتر آداب
- آپ کا بہترین انتخاب
فریش



اسلامی انقلاب : مراحل، مدارج اور لوازم

فراہست نبویؐ کا شاہکار

• غزوہ خنین و اوطاکس • معاصرہ طائف
• مشرکین عرب کا قلع قمع • اہل کتاب سے معاملہ

ڈاکٹر اسرار احمد

آٹھویں خطاب کے پہلے قسط
ترتیب و تسوید : جیلے الرحمٰن

حضرات! میں نے گزشتہ جمعہ عرض کیا تھا کہ جہاں تک جزیرہ خائے عرب میں انقلاب اسلامی کی تکمیل کا تعلق ہے اس حد تک سیرت النبیؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیاناں مکمل ہو گیا ہے۔
دو میں اگلے جمعہ میں یعنی آج اسلامی انقلاب کے بین الاقوامی مرحلہ کو تفصیل سے بیان کر دوں گا۔
جس کا آغاز تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنفس نفیس صلح حدیبیہ کے بعد مدینہ میں خود فرمادیا تھا
عز جو فی الواقع خلافت راشدہ کے دوران اس شان سے آگے بڑھا ہے کہ سمجھنا نہ تھا کسی سے
سبل رواں ہمارا! لیکن چند وجوہ کی بنا پر میں نے اپنا یہ فیصلہ بدلا ہے۔ اولاً یہ کہ اس بات کی وجہ سے
نہیں ہو سکتی تھی کہ اندرون ملک عرب انقلاب محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کا بیاناں مکمل ہو جائے۔
انقلاب اسلامی کی مزاحم و مخالف قوتوں کے خاتمے یعنی

MOPPING UP OPERATION

۱۰۱۔ اہل حق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کن کن اقدامات پر ہوگا! — ثانیاً میں نے یہ محسوس کیا کہ
پہلے مرتبہ انقلاب اسلامی کے آخری یعنی چھٹے مرحلے کے بعض اہم واقعات بیان ہونے سے رہ
گئے تھے — لہذا میں نے مناسب سمجھا کہ آج اسی مرحلہ کے بارے میں مزید گفتگو ہو —
بین الاقوامی مرحلہ کے آغاز کا مسئلہ! تو اس پر انشاء اللہ اگلے جمعہ کو گفتگو ہوگی۔

انقلاب اسلامی کے اہم ترین موڑ | انقلاب محمدی علی صاحب الصلوٰۃ والسلام کی جدوجہد

دورات پیش آئے ان میں سے بعض کو اہم ترین موڑ (TURNING POINT) سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ مثلاً مولانا سناظر الحسن گیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب "النبی الخاتم" میں مذکور کو TURNING POINT قرار دیا ہے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اکابر بننا رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے مشورے سے اسلامی تقویم کا "واقعہ ہجرت" سے آغاز فرمانا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ آنجنابؐ کے نزدیک "ہجرت" کو مسیحا میں ایک اہم موڑ کی حیثیت حاصل تھی جو ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے انقلاب محمدی علی صاحب الصلوٰۃ والسلام کے لئے ایک عروج پر پہنچائی تھی جو ممکن فی الارض کے لئے ایک بنیاد بنی۔ اسی کی طرف اشارہ ہے سورۃ حج کی آیت مبارکہ میں کہ: **الَّذِيْنَ اِنْ مَّسَّكُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَآَتُوا الزَّكٰوةَ وَآَسَوْا بِالْمَعْرُوْبِ وَكَهَمُوا عَنِ الْمُنْكَرِ**۔ جس کے متعلق حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول یہ ہے کہ یہ اور اس سے قابل والی آیت دوران ہجرت میں آئی ہوئی ہیں۔ پھر غزوہ احزاب پر خود کہیے۔ عرب میں ایک طرف نبی اکرم صلی اللہ علیہ اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں اور دوسری طرف تمام مشرکین عرب بالخصوص قرہ کہ اور یہود ہیں۔ گویا حق و باطل کے مابین جو کشمکش جاری تھی اس طویل کشمکش میں اس اعتبار سے غزوہ احزاب کو بھی TURNING POINT کی حیثیت حاصل ہے۔ چونکہ اس غزوہ بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تاریخی جملہ ارشاد فرمایا تھا کہ: **لَنْ تَغْزَوْا حَتَّى تَغْزَوْا قُرَيْشًا بَعْدَ غَايِكُمْ هَٰذَا وَلَيْسَتْ كُمْ تَغْزَوْا نَهْمًا**۔ چنانچہ اس کے نتیجے میں حضورؐ نے اگلے سال عمرہ کی نیت سے وہ سفر کیا جو صلح حدیبیہ پر فتح ہوا اور جو درحقیقت فتح مکہ کی تہیہ بنی۔ اس اور فتح مکہ کے مابین نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو قریباً دو سال کا جو پرانا مرحلہ ملا تو حضورؐ نے اس اپنی دعوتی سرگرمیوں کو اندرون عرب تیز کر دیا اور آپؐ نے اپنی حیات طیبہ میں اسی مرحلہ پہلی مرتبہ بیرون ملک عرب بھی دعوتی سرگرمی کا آغاز فرمایا۔ چنانچہ حضورؐ نے متعدد مسلمانوں کو دوسرا کو نامہ نامے مبارک ارسال فرمائے جنہوں نے اس اقدام سے واقعات کا جو سلسلہ پھیلایا اس پر تو فرشتہ ارشاد آئندہ جہہ گفتگو ہوگا۔ بہر حال اس موقع پر نوٹ کرنے کے قابل بات۔ کہ انقلاب محمدی علی صاحب الصلوٰۃ والسلام میں صلح حدیبیہ کو بھی اہم ترین موڑ سمجھا جا سکتا ہے۔

صلح حدیبیہ کے ٹوٹنے کے اسباب | پچھلی تقاریر میں ان امور نیز صلح حدیبیہ کے ٹوٹنے کے اسباب پر میں قدرے تفصیل سے گفتگو کر چکا

ہے۔ آپ کو یاد ہوگا کہ میں نے بتایا تھا کہ صلح حدیبیہ کی ایک شرط یہ بھی تھی کہ دوسرے عرب قبائل کا یہ اختیار تسلیم کیا گیا تھا کہ جو چاہے قریش کے ساتھ حلیف ہونے کا رشتہ قائم کر لے اور جو چاہے بن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ — اور جو چاہے بالکل غیر جانبدار رہے — بن محمد صلح حدیبیہ ہی کے موقع پر بنو خزاعہ نے حضور کے اور بنو مکہ کے قریش کے ساتھ تحالف کے متعلق اعلان کر دیا تھا۔ یہ دونوں قبیلے مکہ کے باہر آباد تھے۔ اور ان میں کافی عرصہ سے باہمی مدت چلی آرہی تھی۔ — ۸۸۰ء کے غالباً چھادی الثانی میں بنو مکہ کی طرف سے اپنا ایک بنو خزاعہ پر حملہ ہوا۔ قریش کے بعض سربراہ اور وہ لوگوں نے بھیس بدل کر بنو مکہ کا ساتھ دیا۔ بنو خزاعہ کے چند لوگوں نے حرم کعبہ میں پناہ لی لیکن ان کو وہاں بھی بخشا نہیں گیا اور ان کے اکثر افراد کا زہن بھی خون بہایا گیا۔ بنو خزاعہ کا ایک وفد فریاد لے کر مدینہ منورہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خدمت میں حاضر ہوا۔ جس کے نتیجے میں آپ نے ان تین شرائط کے ساتھ اپنا سفیر مکہ بھیجا تا کہ قریش پر جنت قائم ہو جائے۔ پہلی یہ کہ بنو خزاعہ کے مقتولین کا خون بہا ادا کیا جائے اور جو مالی نقصان ہوا ہے اس کی تلافی کی جائے۔ یہ منظور نہ ہو تو قریش بنو مکہ کی حمایت سے دست کش ہو جائیں تاکہ مسلمان اپنے حلیف قبیلہ بنو خزاعہ کے ساتھ مل کر اس جارح قبیلہ سے ٹٹ لیں اور کہیں کہیں دونوں باتوں میں سے کوئی بھی منظور نہ ہو تو تیسری شکل یہ ہے کہ اعلان کر دیا جائے۔ کہ ان سے صلح حدیبیہ ختم ہوتی ہے۔ اس وقت وہاں جو شیخے قسم کے لوگوں (HAWKS) نے جواب دیا کہ ہمیں صرف تیسری بات منظور ہے اور کوئی دوسری بات منظور نہیں ہے چنانچہ بنو خزاعہ سے گویا صلح حدیبیہ خود قریش نے ختم کر دی اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایچی واپس نہ رہے آئے۔

قریش کا احساسِ شہ پیمانی | فوری جوش کے ردِ بھل میں قریش کے جوشیلے لوگوں کی طرف سے صلح حدیبیہ کو ختم کرنے کا اعلان تو ہو گیا لیکن جلد ہی ابوسفیان کو احساس ہوا کہ بدلتی قریش کے مناد میں نہیں ہوئی بلکہ ان کے لئے نقصان دہ ثابت ہوئی۔ — اس وقت تک بڑے لوگ تو خفت ہو چکے تھے لہذا اب قریش کے رئیس اعظم ہونے کی حیثیت ان کو حاصل تھی

فی الوقت مسئلہ پر اس نقطہ نظر سے غور کیجئے کہ اگر بظاہر دیکھا جائے تو ایک بہت بڑا تضاد (CONTRAST) سامنے آتا ہے کہ دو سال پہلے جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایسی شرائط پیش فرمے ہیں کہ جن کے متعلق تمام صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین عیسوس کر رہے ہیں کہ یہ بنائیں۔ اس کا جو رد عمل حضرت علی اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر ہوا وہ میں بیان کر چکا ہوں۔ پھر یہ کہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہ رد عمل بھی ہمارے سامنے آچکا ہے کہ حضورؐ رہے ہیں کہ اٹھو اور احرام کھول دو اور ساتھ لائے ہوئے جانوروں کی قربانیاں دے دو۔ یہ شخص بھی نہیں اٹھا۔ تو بظاہر اس درجہ گر کر دو سال پہلے صلح کی گئی کہ جس سے تمام صحابہ دشمن کے دل مجرد ہوئے تھے۔ اور اب قریش کا دشمنی کا غم کم نہ ہے بلکہ کہ مدینہ آتا ہے اور سر توڑتے ہیں کہ رہے کہ کسی طرح صلح کی تجدید ہو جائے لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم متوجہ ہی نہیں ہے اور صلح نہیں فرما رہے۔ تو یہ یقیناً ظاہری اعتبار سے ایک بہت بڑا تضاد (CONTRAST) ہے۔

مشرقیں کی کوتاہ نظری! اصل میں مشرقین نے سیرتِ مطہرہ کے ایسے ہی معاملات کے اوپر ڈیرے جمائے ہیں۔ میں نے کئی بار آپ کو ٹائٹل *PHILOSOPHER OF HISTORY* کے طور پر بہت ادب سے مخاطب کیا جاتا ہے، بلکہ سنا ہے جس میں اس نے اپنی دانست میں اس تضاد کو *SUM UP* (سمو یا) کیا ہے۔ اور وہ جملہ یہ ہے کہ:

"MOHAMMAD FAILED AS A PROPHET BUT SUCCEEDED AS A STATESMAN."

یہ کو فرما شد کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایک نبی اور پیغمبر کی حیثیت سے ناکام رہے لیکن ایک سیاست دان اور مدبر کی حیثیت سے کامیاب رہے۔ اس کے نزدیک مکہ میں حضورؐ کا جو بھی رد تھا اور کہ دارِ سامنے آتا ہے، وہ تو یقیناً انبیاءؑ ہے لیکن مدینہ میں آپؐ کا جو رد ہے، وہ تو ایک مدبر، ایک سیاست دان، ایک STATESMAN اور ایک فوجی جنرل کا کیڑا ہے۔ اور اس کی رائے ہے کہ کامیابی اس کو نہیں ملتی۔

میں نے آپ کو پہلے بھی کسی موقع پر بتایا ہے کہ مسرہنگری دہاٹ نے جسے ایک ماڈل لارنکومت نے بھی پاکستان بلایا تھا کہ یہ شتل سیرت کانفرنس میں وہ بھی سیرت کو سمجھ وہ صاحب ہیں کہ منہول نے دو جلدوں (VOLUMES) میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ مبارکہ لکھی ہے۔ لیکن انہوں نے دونوں جلدوں کے عنوانات طبعیہ و علمیہ رکھے انہوں نے اپنے باطل نظریہ کے مطابق تضاد کو نمایاں کرنے کی کوشش کی ہے۔ پہلی ہے "AT MAKKA (صلی اللہ علیہ وسلم) MOHAMMAD جلد کا عنوان ہے "AT MADINA (صلی اللہ علیہ وسلم) YAMMAD گویا اس کے نزدیک دو محمد ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) — ایک مکہ والے اور دوسرے مدینہ والے ! اعیاذ باللہ !

تضادِ ظاہری کا حل یہ جو بظاہر تضاد (CONTRAST) سہرا ہے جس نے ڈیرے جھٹے ہیں۔ یہ دراصل حل (RESOLVE) صرف اس بات پر غور و تدبیر سے کلک — انقلاب — کے مراحل و لوازم کے تقاضے اور اس بات کی تفہیم سے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت صرف دیگر اخبار و رسل طبعیہ و ملی نہیں ہے۔ آپ خاتم الانبیاء ہیں، آپ آخر المرسلین ہیں۔ آپ پر نبوت اور رسالت ہوئی ہے۔ لہذا آپ کے سپرد یہ اضافی مشن بھی کیا گیا تھا کہ آپ دین الحق کو بالفعل و اور نافذ فرمائیں۔ آپ کی بعثت کی خصوصی امتیازی شان یہ قرار دی گئی ہے اور آپ کی سونپی گئی کہ :

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَ عَلَى السَّيِّئَاتِ

”وہ (اللہ) ہی ہے جس نے بھیجا اپنے رسول کو الہدیٰ (قرآن مجید) اور دین الحق (کامل شریعت) کے ساتھ تاکہ وہ (جہادِ رسول) اس کو تمام ظلم و فساد و اطاعت پر غالب کر دے“

جب کہ نامِ نبوت کا غالب فرض منصبی دعوت ہے، تبلیغ ہے، تذکرہ ہے، تبشیر ہے۔ چنانچہ منصبِ نبوت کی اس بنیادی ذمہ داری کے ضمن میں قرآن مجید میں آئے ہیں کہ ہمارے نبی اور رسول کے ذمہ سوائے پہنچانے کے اور کوئی ذمہ دار؟

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر بحیثیت خاتم الانبیاء اور آخر المرسلین کو جن پر نبوت اور رسالت کی جو برتری ہے۔ ان تمام اساسی ذمہ داری کے ساتھ ایک اضافی اور خصوصی ذمہ داری یہ کہ آپ نظام دین الحق کو عملاً غالب اور قائم و دائم کر کے دنیا کے سامنے اس کی ایک نظیر و مثال دینا کہ ابد الابد تک کے لئے نوع انسانی پر حجت قائم ہو جائے۔

نصوصی منصب کے خصوصی تقاضے (REVOLUTIONARY STRUGGLE) درحقیقت یہ وہ کام ہے جو ایک انقلابی جدوجہد

میں ہے۔ ایک قائم شدہ نظام کو یچ و بن سے اکھاڑ کر اس کی جگہ ایک صالح نظام کو قائم کرنے کے تقاضے بالکل مختلف ہوتے ہیں۔ یہ انقلاب صرف دعوت و تبلیغ اور وعظ و نصیحت ہیں آتا۔ اگرچہ اس میں بھی آغاز دعوت اور تبلیغ اور وعظ و نصیحت ہی سے ہو گا اور اس میں بھی ہوگی تبشیر بھی اور انداز بھی ہو گا۔ لیکن اس کا ہدف ہو گا کہ ان تمام کاموں کے نتیجے میں ایک جامعیت فراہم کرنا ۱۰ سے منظم کرنا ۱۰ اس کی تربیت کرنا اور اس میں وہ تمام ضروری اعضاء رکھنا جو کسی انقلاب کے لئے لازم ہے اور ناگزیر ہیں اور اس جمعیت میں آئنی والا ڈسپلن کرنا۔
 "There is not a reason why! There is but to do and die"

جب یہ نظم اور ڈسپلن فراہم شدہ جماعت میں پیدا ہو جائے تو پھر اسے نظام باطل سے راکھ میں علامہ اقبال کے اس شعر کے ذریعہ بار بار بیان کرتا رہا ہوں کہ:

بانشہ درویشی در ساز و دما دم زن

چوں پختہ شوی خود را بر سلطنت خیم زن

ح حدیبیہ کی مصلحتیں تو چونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیش نظر انقلاب کا یہ نقشہ تھا۔ اور چونکہ آپ کا دست مبارک ہر وقت حالات کی مجلس پر رہتا تھا۔ آپ نے جس وقت اور جس موقع پر ہوجا کر عمل فرمایا وہ درحقیقت اس مقصد کے پیش نظر فرمایا: جب آپ نے یہ دیکھا کہ مجلس ہمت درکار ہے جسے ہم کہتے ہیں "TO BUY TIME" تو آپ نے اس کے مطابق عمل فرمایا۔ حدیبیہ کے مقام پر بظاہر گر کر اور دب کر صلح کرنے میں یہ مصلحت تھی کہ مجلس ہمت درکار تھی۔ قرآن مجید میں اس کی ایک اور مصلحت بھی بیان ہوئی ہے۔ وہ یہ کہ اگر اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سندھ میں حدیبیہ تک پہنچ گئے تھے قریش سے صلح ہو کر آؤ ہو جاتا

تو نہ صرف یکہ خونریزی بہت ہوتی بلکہ اندیشہ یہ تھا کہ بہت سے وہ مسلمان جو مکہ میں ہو
لیکن اپنی بعض مجبوریوں کے باعث ہجرت نہ کر پائے تھے، وہ اس صلح تصادم کے نتیجہ میں مکہ میں
کے ہاتھوں قتل کر دیئے جلتے۔ اس لئے کہ جب جنگ ہوتی ہے تو اکثر اخلاقی اقدار اور قبائلی
کامیابی نہیں رہتا۔ جذبات کے عالم میں یہ سب پامال ہو جاتی ہیں۔ لہذا اس موقع پر اللہ تعالیٰ
صلح تصادم ال دیا اور ہاتھ روک دیئے۔ چنانچہ اسی کا ذکر ہے سورہ فتح کی آیت ۲۴ کے
میں: **وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ دَائِبَةً كَيْفَ تَعْثَوْا فِي بَطْنِ مَكَّةَ**۔
تو یہ دو مصیبتیں تھیں جن کی وجہ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حرمیہ کے مقام پر اپنا
شرائط پر بھی صلح کر لی۔

دو سال کے بعد کی صورت حال !!

لیکن دو سال کے بعد حالات کافی بدل گئے۔ نبی اکرم صلی
وسلم کی انقلابی جدوجہد کی کامیابی کے لئے فضا تیار ہو گئی۔
دبی الفاظ استعمال کر رہے ہوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دور
حالات کی بغیر مستقل طور پر رہا ہے۔ آپ کو اب بخوبی اند
کہ اس وقت مکہ والوں میں کوئی دم غم اور بل بوتہ موجود ہی نہیں ہے۔ اب کسی خونریز مقابلہ
سے امکان ہی نہیں ہے۔ اب قریش میں اتنی طاقت ہے نہیں کہ وہ **مہینہ**
مقابلہ میں آسکیں۔ اس کے برعکس ان دو سالوں کے اندر دعوت و تبلیغ کے نتیجہ میں
مسلمانوں کی قوت اس قابل ہو گئی ہے کہ فیصلہ کن اقدام کیا جاسکتا ہے۔ پھر صلح ختم
کی کوئی اخلاقی ذمہ داری مسلمانوں پر کسی طرح بھی عاید نہیں ہوتی۔ اللہ تعالیٰ نے ایسے
پیدا فرما دیئے کہ قریش کے ایک حلیف قبیلہ نے مسلمانوں کے ایک حلیف قبیلہ پر حملہ کیا
کو قتل کیا۔ جیسی کہ حرم محترم میں بھی ان کو مان نہیں ملی۔ وہاں بھی ان کا خون بہایا گیا۔ اور
خونریز معرکہ میں قریش نے بھی بھیس بدل کر اپنے حلیف قبیلہ کا پورا پورا ساتھ دیا۔ صلح
کی ایک شرط کی اس خلاف ورزی کے باوجود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت منصفانہ
معاوضہ شرائط پیش فرمائیں کہ بنی خزاعہ کے مقتولین کا خون بہا دیا جائے۔ ان کے مالی نقص
کی قضا کی جائے۔ یا یہ کہ بنی مکہ کی حمایت سے قریش دست بردار ہو جائیں تاکہ بنی خزاعہ
مسلمان بن کر مکہ کے قید سے خود ہی نکل سکیں۔ ان دونوں شرائط میں سے کوئی بھی منظور نہ
ہوا نہ کر دیا جائے کہ آج سے صلح حرمیہ ختم۔

قریش کے جو شیعہ لوگوں نے جواب میں صاف صاف اعلان کر دیا کہ ہمیں یہ سری بات ہے۔ آج سے صلح حدیبیہ ختم ہے۔ ان کے عدم ہوجائی۔ اس موقع پر ابوسفیان بھی دش ہے اور قریش کے دوسرے جہاں دیدہ اور نزدیک سردار بھی — یہ تو ابوسفیان کے غور و فکر کا نتیجہ تھا کہ انہوں نے محسوس کیا کہ صلح حدیبیہ کو توڑنے کا اعلان کر کے بہت بڑی فطرتی کار تکاب ہوا ہے۔ اسی لئے وہ دوڑے دوڑے مدینہ پہنچے اور انہوں نے تجدید بیعت کی کوششیں کیں۔ جس میں ان کو ناکامی ہوئی۔ آپ حضرات خود غور فرمائیں کہ اس نعت پاک پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ابوسفیان کی پیش کش پر صلح کی تجدید فرما لیتے تو اس فتنہ کیا تھے؟ یہ کہ کفر اور شرک کو بلا ضرورت اور خواہ مخواہ عرب کے مرکز مکہ مکرمہ اور ہجرت پر قابض رہنے کے لئے مزید مہلت دی جائے۔ جسے آج کل کی اصطلاح میں :

FRESH RELEASE OF EXISTANCE کہا جاتا ہے۔ اب ان قسمی ضرورت ہے نہ حاجت۔ چونکہ مشیت الہی نے قریش کی عقلوں پر پرے ڈال دی تھی اور خود انہوں نے صلح حدیبیہ کے خاتمہ کا اعلان کر دیا تھا۔ اس طرح اس بشارت میں غور کا وقت آگیا تھا جو ہجرت سے متعلقہ قبل سورہ بنی اسرائیل میں اللہ تعالیٰ نے :
فَاذْكُرُوا كَيْدَ الَّذِي كَفَرَ

وَقُلْ رَبِّیْ اَدْخِلْنِیْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِیْ مُخْرَجَ صِدْقٍ وَّاَجْعَلْ لِّیْ مِیْنًا لَّدُنْکَ سُلْطٰنًا نَّصِیْرًا ۝ وَّقُلْ حَآءِ الْحَقُّ وَرَهَقَ الْبَاطِلُ اِنَّ الْبَاطِلَ کَانَ زَهُوْقًا

(آیات ۸۰ - ۸۱)

اور اسے نبی کہہ دیجئے اے رب میرے ! (جہاں بھی تو مجھے داخل کرے) تو مجھ کو داخل کر سچا داخل کرنا اور (جہاں سے بھی تو مجھے نکالے) تو نکال مجھ کو سچا نکالنا اور مجھ کو عطا کر دے اسے پاس سے حکومت کی مدد سے اور اسے نبی کہہ دیجئے کہ حق آگیا اور باطل نکل سبھاگا۔ بے شک باطل ہے ہی سبھاگ جانے اور مٹ جانے والا ہے

ان دو آیات عظیمہ پر مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے جو حاشیہ رقم فرماتے ہیں ان کا مطالعہ انشاء اللہ (ادب اللہ صفحہ ۲۷)

صورت حال کا ادراک دشوور ضروری ہے | یہ سب اصل صورت حال - غلام

مشن اور آپ کا امتیازی منصب دین الہی کو بالفعل بنفس نفیس قائم کرنا لوگوں کی نگاہوں سے نہ ہوتو کو تاہ نظری کے باعث یہ تضاد نمایاں نظر آئے گا کہ دو سال پہلے حضور بظاہر امانت پر مسلح فرما رہے ہیں اور دو سال کے بعد مخالف فرقی کا رئیس اعظم خلیفہ مدینہ آکر خوشامدی کر رہے سفارشیں پہنچانے کی کوششیں کر رہے ہیں کہ کسی طرح صلح کی تجدید ہو جائے۔ لیکن حضور صلی اللہ

تسلسل، مفید رہے گا۔ مولانا مرحوم تحریر فرماتے ہیں :

مے یعنی جہاں مجھے پہنچا نا ہے (مثلاً مدینہ میں) نہایت آبردار و خوبی و خوش اطوبی پہنچا کہ حق کا بول بالا رہے اور جہاں سے نکالنا یعنی علیحدہ کرنا ہو (مثلاً مکہ سے) آبردار و خوبی و خوش اطوبی سے ہو کہ دشمن ذلیل و خوار اور دوست شادان و فراحاں اور ہر صورت سچائی کی فتح اور جھوٹ کا سرچنچا ہو۔

یعنی غلبہ اور تسد عنایت فرما جس کے ساتھ تیری مدد و نصرت ہو کہ حق کا بول بالا رہے معاذین ذلیل و پست ہوں۔ دنیا میں کوئی قانون ہو اسادی یا ارضی اس کے نفاذ کے ایک درجہ میں فرما کہ حکومت کی چھ چوڑی دلائل و براہین سننے اور انتخاب کی حق واضح ہو چکنے کے بعد بھی ضد و عناد پر قائم رہیں۔ ان کے فرد و فرد کو حکومت ہی روک سکتی ہے۔ اس لئے سورہ حدید میں فرمایا : نَقْدُ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّنْ أَمْرِنَا لِنُؤْمِنَ بِالْحَدِيدِ نَبَأُ مَشْدِيدٌ وَمَنْ أَمْرٌ لِّلَّذِينَ ...

(حدیدہ ۲۵) — یہ عظیم الشان پیش گوئی کہ میں کی گئی جہاں ہر کوئی سامان غلبہ حق سے یعنی کھد و قرآن کریم کو مبین کو بت رہیں تا ہو اور باطل کو کھینچا ہو پہنچا پس کھد و قرآن غالب ہو اور کفر بھلا نہ صرف کہ سے بلکہ سارے عرب سے۔ حدیث میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ میں فاتحہ داخل ہوئے اس وقت کعبہ کے گرد زمین سوساٹھ بت رکھے تھے۔ آپ ایک چوڑی سے سب پر ضرب لگاتے اور فرماتے : حَبَاؤُ الْمُحَنِّ وَ زَرْهُنَا لَدَى الْبَاطِلِ كَمَا نَزَلَتْ وَ هُوَ حَقٌّ اَوْ حَبَاؤُ الْمُحَنِّ وَ مَا يُبْدِي الْبَاطِلُ وَ مَا يُعْبَدُ بَرَكِبِ اَوْدَسَ مِنْ مَّكَهَ بَاتَا نَحْنُ اس طرح قرآن کی ایک چٹوٹی پوسٹی ہوئی۔

ہیں کہ توبہ ہی نہیں دے رہے اور کامل خاموشی اختیار فرما رہے ہیں۔

میں چاہتا تھا کہ آج اس بات کو واضح کر دوں کہ یہ ہے درحقیقت وہ نکتہ کہ سیرت النبی
لی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا صحیح فہم حاصل ہو ہی نہیں سکتا۔ جب تک یہ بات پیش نظر نہ ہو کہ
اس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا مشن ASSIGN کیا گیا تھا، حضور کو خصوصی ذمہ داری
یہ سونپی گئی تھی! چنانچہ آیت مبارکہ کا یہ معنی کہ: **هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ**
دِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ! ایک شوشہ کے تئیر کے بغیر سورہ توبہ، سورہ فتح
سورہ صف میں وارد ہوا ہے۔ امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ نے آیت کے اس
تفسیر سے قرآن مجید کا عمود قرار دیا ہے۔ اگر یہ کہا جائے تو بالکل صحیح ہو گا کہ ان الفاظ مبارکہ
لے ذریعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک صالح انقلاب عملاً برپا کرنے کا مشن سونپا گیا تھا۔ لہذا انقلاب
لے جو مراحل ہیں ان میں سے ہر مرحلہ پر اس کے تقاضوں کو پورا کرنا ضروری ہوتا ہے۔ چاہے

ہر اس میں تضاد نظر آ رہا ہو۔

سب سے نمایاں تضاد تو وہ ہے جو میں کئی بار بیان کر چکا
ہوں کہ مکہ میں بارہ برس تک حکم یہ ہے کہ ماتممت اعطاء۔
چاہے تمہارے ٹکڑے کر دیئے جائیں۔ تمہیں دیکھتے ہوئے
انکاروں پر لٹا کر تمہارے کہاں بنانے کا سامان کیا جائے۔

نصادات کے ضمن میں

ہمایت غور طلب بات!!

میں وہ طرح سے اذیتیں دی جائیں تم پر ظلم و ستم کے پہاڑ توڑے جائیں۔ تمہاری لنگ ہوں گے
سننے نہ پاری دیتی ہوں (حضرت سمیۃؓ) کو انتہائی بھیانک طور پر شہید کر دیا جائے۔ ان کے شوہر
خاتون کے جسم کے وحشیانہ طریق سے چھیڑے اڑا دیئے جائیں۔ یہ سب کچھ جھیلو، برشت
راتیں جو بال کارروائی کو کجا اپنی ماتممت میں بھی ماتممت اٹھانے کی اجازت نہیں ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا طَرِيقَ الَّذِينَ أَنفَكُوا عَنْ دِينِهِمْ إِذْ أَخَذُوا مِنْكُمْ مَّوَدَّةَ بَنِي إِسْرَءِیْلَ سَمِیْعًا ۚ وَكَانَ صَبَاحُ يَوْمٍ عَصَافٍ ۚ
یٰۤاَیُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا طَرِيقَ الَّذِينَ أَنفَكُوا عَنْ دِينِهِمْ إِذْ أَخَذُوا مِنْكُمْ مَّوَدَّةَ بَنِي إِسْرَءِیْلَ سَمِیْعًا ۚ وَكَانَ صَبَاحُ يَوْمٍ عَصَافٍ ۚ

اتفاق کرتے بھی ہیں اور قتل ہوتے بھی ہیں۔ تو بظاہر اس میں بھی بڑا نمایاں تضاد ہے
میں ظاہر یہ جو سارے تضادات ہیں اور یہ جو سارے CONTRASTS بظاہر

دھستے ہیں۔ یہ سارے حل ہوتے اور RESOLVE ہوتے ہیں تو صرف اسی طرح سے
مذہب کے فلسفہ کو سامنے رکھ کر اس کے مختلف مراحل اور ہر مرحلہ کے مختلف تقاضوں کو

سمجھنے کی معروضی کوشش کی جائے۔ اگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مطہرہ کو اسلامی انقلاب
جدوجہد سمجھ کر اس کا مطالعہ کیا جائے محاقویہ تمام مراحل ایک ڈور میں پھونٹے ہوئے تھیں
نظر آئیں گے۔ جنکو نظر گواہی دیں گے کہ ہر مرحلہ صحیح ہے اور ہر اقدام اس مرحلہ کی مناسبت سے بہت
درست اور مناسب ہے۔

غزوہ حنین و اوطاس، محاصرہ طائف

گذشتہ جمعہ کی تقریر میں بات فتح مکہ تک پہنچی تھی اور فتح کے بعد کے چند اہم واقعات کا ذکر
رہ گیا تھا۔ میری کوشش ہوگی کہ ان کو بھی آج اختصار کے ساتھ بیان کر دیا جائے۔

فتح مکہ کے بعد قریش کے بہت سے لوگ ایمان لے آئے اور
فتح کے بعد کے بعد قریش کے بہت سے قبائل نے بھی از خود پیش قدمی
کر کے اسلام قبول کرنا شروع کر دیا۔ لیکن ہوازن اور غنیم
کے قبائل پر اس کا لانا اثر پڑا۔ جو طائف اور اس کے ارد گرد

فتح کے بعد کے
چند اہم واقعات

کی سرسبز و شاداب وادیوں میں آباد تھے۔ یہ دونوں قبیلے بھی بڑے جنگ جواور فوجی حربے
واقف تھے۔ میں اپنی کسی سابقہ تقریر میں عرض کر چکا ہوں کہ طائف کو بعض اعتبارات سے
مکہ کے جڑ والے شہر (TWIN CITIES) کا مقام حاصل تھا۔ طائف میں دو ساہ مکہ کے بیچ
اور جامدایں بھی پھر ان قبائل کے مابین تجارت بھی تھی اور رشتہ دار بیل بھی — چنانچہ
فتح مکہ کے بعد یہ قبائل بڑے مضطرب ہوئے اور انہوں نے سمجھ لیا کہ اب ہماری باری ہے
لہذا دونوں قبیلوں کے سرداروں نے مشورہ کر کے طے کیا کہ اس وقت مسلمان مکہ میں پورے
ہیں، ہم خود پیش قدمی کر کے پورے حوض و خردش اور زور و شور سے ان پر حملہ کر دیں۔
ان حالات کی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ میں خبر پہنچی تو آپ نے تحقیق و تصدیق کے بعد
تیاریاں شروع کر دیں اور اسلامی فوجیں جن کی تعداد باہ ہزار تھی۔ دس ہزار تو وہ قدسی
شامل تھے جو مدینہ سے آئے تھے، دو ہزار میں فتح مکہ کے بعد ایمان لانے والے تھے
اور مشرکین بھی شریک تھے۔ یہ فوجیں حنین کی طرف بڑھیں۔ چنانچہ انقلاب محمدی صلی اللہ علیہ وسلم
الصلوٰۃ والسلام کے ضمیر اور نکتہ کے طور پر اگلے ہی مہینہ ذوالحجہ میں غزوہ حنین
غزوہ اوطاس ہوا اور حضورؐ نے طائف کا محاصرہ کیا۔ اب طرح جزیرہ غلے عرب کی

عنصر صلی اللہ علیہ وسلم کے یا فخری مسلح اقدامات تھے۔

حنین ہوزان اور ثقیف کے قبائل کے جوش کا یہ عالم تھا کہ وہ اپنے اہل و عیال کو بھی ساتھ لے کر آئے تھے تاکہ ان کی حفاظت کی غرض سے ان کی فوجیں بڑی پار دیا جائیں دیں لیکن کسی صورت میں بھی پسپائی اختیار نہ کریں۔ انہوں نے فوج کی ترتیب ج کی کہ اپنے بہت سے قدر اندازوں کے دستوں کو پہاڑیوں پر اور گھاٹیوں پر تعینات بقدر فوج نے دو در دو جنگ کیلئے پہلے سے پہنچ کر میدان میں موزوں و مناسب مقامات آرائی کر لی۔ اس موقع پر بعض مسلمانوں کی زبان سے اپنی کثرت کے زعم میں یہ الفاظ نکل آج مسلمانوں پر کون غالب آسکتا ہے! جب وہ تین سو تیرہ تھے اور ایک ہزار کے لشکر آئے تھے تو اس موقع پر تو مسلمانوں کا بارہ ہزار کا لشکر تھا۔ اللہ تعالیٰ کو یہ گھمنڈ پسند نہ تھا۔ مؤرخین کا بیان ہے کہ پہلے ہی میں ہوزان اور ثقیف کے تیر اندازوں نے مسلمانوں پر جو بھڑاکی ہے تو ایک عام بھگدڑ مچ گئی۔ بارہ ہزار کا لشکر تتر بتر ہو گیا۔ اکثر روایات کی ایک پیکر مقدس میدان میں اپنی سواری پر جا رہا۔ جو تہا ایک فوج تھا، ایک اقلیم تھا،

مالیات انسانیت تھا۔ بعض روایات میں آتا ہے کہ چار سو جاں نثار ساتھ تھے۔ بارہ ہزار کے لشکر میں سے صرف - بہر حال اس موقع پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سواری سے اتارے اور ظلم ہاتھ میں لیا اور یات مطہرہ میں پہلی بار پورے جلال نبوت کے ساتھ جز پڑھا۔ صحیح بخاری میں روایت ہے نے بلند آواز سے فرمایا:

”اَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ
اَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ
”میں اللہ کا نبی ہوں اس میں ذرہ برابر
بھوٹ نہیں ہے، میں عبدالمطلب
(جیسے شجاع، کا بیٹا ہوں)۔“

حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قریب ہی تھے۔ وہ بلند آواز بھی تھے۔ لہذا آپ نے انہیں - نص - دجا جریں کو پکار دیا۔ انہوں نے نعرہ لگایا:

”اَمْشِرِ الْاَنْصَارَ!
”اے گروہ انصار“
”مساب الشجرہ“
”اے اصحاب شجرہ! (بیعت رضوان
والو!)“

ان پر تاثیر الفاظ کا کافروں میں بڑا تھا کہ انصار و مہاجرین یہ کہتے ہوئے دفعتاً پلٹ پڑے۔
 لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! وسعدیك نحن بين يديك۔ پھر جو مسلمانوں نے کو
 کیا ہے تھا چانک جنگ کا نقشہ ہی پلٹ گیا۔ ماضی وقتی شکست کا افسوس سے بدل گئی۔ بہت سے
 کافر کہتے تھے، اکثریت فرار ہو گئی اور جو رہ گئے وہ اسیر بنائے گئے بے شمار مالی قیمت (موشی)
 مسلمان حربہ ماتحت آیات قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اس پوری صورت حال کا باری الفاظ مبارکہ بعد
 فرمایا ہے :

..... وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ ثِقَاتُكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تُفْسِدُونَ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَ عَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝	اور حنین کا دن یاد کرو جب تم اپنے کثرت پر نازاں تھے لیکن وہ تمہارے کچھ کام نہیں آئی اور تم پر زمین وسعت کے باوجود جنگ ہو گئی۔ پھر تم پھیلے ہوئے کر ہجاک نکلے پھر اللہ نے اپنے رسول پر اور اہل ایمان پر تسلی و تسکین نازل فرمائی اور ایسی فوجیں بھیجیں جو تم نے نہیں دیکھیں اور کافروں کو عذاب دیا۔ اور کافروں کی سزا یہی ہے۔
---	--

(سورہ توبہ ۲۵-۲۶)

۱۔ اکثر مؤرخین اور اہل سیر کا رائے یہ ہے کہ پہلے ہی جے میں مسلمانوں کو ہزیمت اٹھانی پڑی جبکہ صحیح بنی ڈب
 حضرت بلال کی حدیث یہ ہے کہ: وَاَنَا حَمِلْتُ عَلَيْهِمْ وَأَنكَشَفُوا فَلَمَّا عَلَيْنَا الْفَتَانُ مَا نَسْتَد
 بِالْإِسْتِهَامِ ۝ اور ہم نے جہاں پر چلے گئے تو وہ شکست کھا کر پیچھے ہٹ گئے تو ہم اہل قیمت پر لوٹ پڑے۔
 قرآن مجید نے ہمیں تیروں بار دہرایا۔ اس جہاد ازی سے مسلمانوں کی صفوں میں بے قریبی، انتشار
 اور پراگندگی پیدا ہو گئی اور وہ میدان سے ہجاک نکلے شکست کے ظاہری اسباب میں سے ایک
 یہی تھا کہ اس جنگ میں بعض نو مسلم اور کافر مشرکین اس غرض سے شریک ہوئے تھے کہ وہیں جنگ میں
 دیں۔ چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت ام سلمہؓ کے جہاں جنگ میں شریک تھیں یہ الفاظ درج ہیں کہ کفر کے جہ
 نے حضورؐ سے عرض کیا یا رسول اللہ! اَتَمَلُّ مِنْ بَعْدِ نَا مِنْ لَطَافِ الْهَزْمِ مَوَالِدُہ (اہل ہجو)

خالطہ کا ازالہ | اس موقع پر یہ عرض کر دوں کہ یہ مغالطہ لائق نہ ہو کہ معاذ اللہ یہ تصور
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے یا سابقون الاولون اور مومنین
 زمان اللہ علیہم جہنم کے بارے میں ہے۔ دس ہزار کا جو لشکر حضور کے جلو میں آیا تھا
 میں ہے ان میں کچھ ضعیف الایمان اور کچھ منافقین بھی شامل ہوں۔ ایک بڑے مجمع اور لشکر
 اس امکان کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ پھر اس لشکر میں دو ہزار کے لگ بھگ وہ افراد
 تھے جن میں سے اکثر ایک ماہ قبل ایمان لائے تھے۔ رمضان ششم میں مکہ فتح ہوا ہے
 شوال ششم میں غزوہ حنین ہوا ہے گیا ایمان کی حالت میں ان پر ایک ماہ سے زیادہ مدت
 میں گزری تھی۔ پھر اس دو ہزار کا تعداد میں وہ لوگ بھی شامل تھے جو ابھی ایمان ہی نہیں
 لائے تھے۔ ہو سکتا ہے کہ قبیلہ کی عصبیت یا مالی غنیمت کے حصول کے لئے اسلامی لشکر کے
 اتحاد ہو گئے ہوں

لکارا دے سکتا ہے۔ چونکہ امت مسلمہ کو پوری نوع انسانی کو رشد و ہدایت دعوت
 غیر اوسامہ بالمعروف و نہی عن المنکر کے لئے مہیا کیا جارہا تھا۔ لہذا فطری پر تنبیہ اور سزا بھی
 دی تھی۔ جیسا کہ غزوہ اُحُد کے موقع پر ہوا تھا کہ پشیمانی افراد کی طرف سے اپنے لوکل کانڈ
 ہم کی نافرمانی کی یاد اش میں ابتدائی فتح شکست میں بدل گئی تھی اور ستر صحابہ کرام
 پیدا و ر خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم زخمی ہوئے تھے۔ چنانچہ کثرت پر جو ناز ہوا تھا اس
 سزا کی کہ ابتدا میں حنین و ثقیف کے تیر اندازوں نے اسلامی لشکر کی صفیں درہم برہم کر دیں۔ اللہ
 ان سے اس طور پر یہ سبق دیا کہ حزب اللہ کا توکل اسباب پر نہ ہو بلکہ مسبب الاسباب پر ہو۔
 سب استطاعت مادی اسباب و وسائل فرد و فرامہ کئے جائیں لیکن مومن کو توہر آن اور ہر لحظہ
 دہنی چاہیے اللہ تعالیٰ کی ذات پر : اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ذَعَلَ اللّٰهُ فَلْيَتَوَكَّلِ
 تَسْتَوِيْذ۔ اللہ کے اذن کے بغیر تپا تک جنبش نہیں کر سکتا کسی کام کے لئے کہتے ہیں
 سب و وسائل مجمع ہو جائیں لازم نہیں ہے کہ وہ کام حسب منشاء تکمیل پا جائے اور کسی

سئل، یا رسول اللہ! ہمارے سوا ان ہتکار کو قتل کر دیجئے۔ انہی نے آپ کو ہزیمت و شکست
 دوائی۔ (مرتب)

کے لئے کچھ بھی مسائل و اسباب موجود نہ ہوں پھر بھی اللہ تعالیٰ کو یہ قدرت حاصل ہے کہ وہ شے دم مٹنے سے آن و اچھریں وجود میں آجائے۔ اللہ کی قدرت کا ملہ پچھب تک اس نور کا ایک ذرہ اور جب تک اس کی ذات پر کامل توکل نہ ہو جائے تو یوں سمجھئے کہ وہ ابتدائی اور ف (Pre-Existence) اور وہ صلاحیتیں جو اسلام کو دنیا میں ایک کامل نظام زندگی کی حیثیت سے غالب قائم اور نافذ کرنے کے لئے درکار ہیں۔ ابھی انہی کا فقدان ہے۔ اسلامی انقلاب جیسے عظیم ترین کام کے لئے تو وہ جماعت درکار ہے جس کے ہر فرد میں یہ صفات پہلے وجود میں آچکی ہوں کہ ان کا اللہ پر کامل ایمان و یقین ہو اور ان کا کوئی تکیہ اور بھروسہ ظاہری اسباب و مسائل اور ذرائع پر نہ ہو بلکہ توکل خالصتاً اللہ تعالیٰ کی ذات پر ہو۔ اسی بات کو اذعان و قلوب میں راسخ کرنے کے لئے حنین میں وقتی و عارضی شکست کے ذریعہ مسلمانوں کو مجبور کر دیا گیا۔

ادھاس | شکست خمدہ فوج کا ایک حصہ کہ ادھاس کے درمیان ادھاس کے مقام پر رک گیا اور ایک بڑا حصہ طائف جا کر پناہ گزین ہوا۔ ایک اور قبیلہ عثم کا سردار وید ابن الحمتہ جو بہادری اور شاعری میں پورے عرب میں مشہور تھا جس کی عمر اس وقت سو برس سے بھی زیادہ ہو گئی تھی لیکن طائف کا سردار مالک ابن عوف اس کو چار پائی پر ڈال کر حنین لے گیا۔ تھا تاکہ اس کے سوسالہ تجربات سے فائدہ اٹھا سکے۔ حنین کی شکست کے بعد وید اپنے قبیلہ کی کئی ہزار جمعیت لے کر ادھاس آیا، طائف کے جو لوگ یہاں لگ گئے تھے وہ بھی اس کے لشکر میں شامل ہو گئے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بار بار غریب پہنچ رہی تھیں۔ چنانچہ آپ نے ایک مختصر فوج ان کے استیصال کے لئے بھیج دی جس کے ماتحت اللہ نے فتح نصیب فرمائی۔ وید قتل ہوا جس کے بعد یہ جمعیت اپنے مقتولین کو چھوڑ کر منتشر ہو گئی۔ کچھ لوگ طائف چلے گئے اور کچھ اسیر بنائے گئے۔

محاصرہ طائف | حنین اور ادھاس کی شکست خوردہ فوجیں طائف میں پناہ گزین ہوئیں اور طائف والوں کی مدد سے جنگ کی تیاریاں شروع کر دی گئیں۔ جیسا کہ میں عرض کر چکا ہوں کہ یہاں تحفیف کا جو قبیلہ آباد تھا وہ قریش کا قریباً بھروسہ تھا۔ نہایت شہادہ دلیرانہ فنون جنگ سے واقف۔ عروہ ابن مسعود یہاں کے رئیس تھے۔ سورۃ الرزق میں مشرکین کا جو یہ قول نقل ہوا ہے: رَزَقُوا نَزْلًا فَكُفِرُوا فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُكَذِّبُونَ۔ انقضت بین حنین و ادھاس کہتے ہیں کہ کیوں نہ اترا یہ قرآن کسی بڑے شخص پر عودیتوں

کے: قرطین سے ان کی مراد مکہ اور طائف کے شہر تھے اور طائف کے بڑے آدمی سے مراد
 زید بن سعوہ تھے۔ ان کا ذکر صلح حدیبیہ کے ضمن میں آچکا ہے۔ وہ بعد میں ایمان لے
 آئے تھے لہذا صحابیت کے شرف سے مشرف ہوئے۔ طائف کے گرد مضبوط فصیل تھی
 رواں ایک مضبوط قلعہ بھی موجود تھا۔ جس میں طائف والوں نے سال بھر سامانِ خور و دروش
 بڑھا تھا۔ فصیل پر چاروں طرف منجیق اور جلیا تیرا انداز معین کر دیئے تھے۔ اسلامی فوجوں
 نے محاصرہ کیا اور یہ پہلا موقع تھا جب اسلامی فوج کی طرف سے فصیل اور قلعہ شکن آلات کا
 استعمال ہوا۔ طائف کے لوگوں نے فصیل سے لوہے کی گولیاں اور آگ برسائی اور اتنی
 زبردستی کر چکی کہ مسلمانوں کو پھینکا پڑا۔ بیس دن محاصرہ رہا لیکن شہر فتح نہ ہو سکا۔ نبی اکرم
 ﷺ اللہ علیہ وسلم نے مشاورت کے بعد محاصرہ اٹھایا۔ اس موقع پر بعض اصحاب نے حضورؐ
 ﷺ کا کہل طائف کے لئے بدعا فرمائی۔ لیکن نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدعا کے بجائے
 فرمایا:

لَللّٰهِ اَعَدُّ لَقِيْفًا وَاَنْتَ بِعِيْمٍ اے اللہ! ثقیف کو ہایت نبخس کہ

میرے پاس حاضر ہو جائیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا قبول ہوئی اور محاصرہ اٹھا لینے کے چند دنوں بعد ہی مدوہ
 بن سعوہ اپنے چیدہ چیدہ ساتھیوں کے ساتھ خدمتِ اقدس میں حاضر ہو کر دولتِ ایمان سے ملے۔ ان
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمع ہوئے۔ بعد ازاں انہی حضرات کی دعوت و تبلیغ سے بوزان اور ثقیف
 قبیلوں کے تمام افراد ایمان لے آئے۔

(جاری ہے)

ایئر ٹریننگ اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کے دروس اور تقاریر
 کے کیٹ ابجد ۴۰ میں بھی دستیاب ہیں
طارق امیر لوہے کی قیمت ہوٹل ٹیلیفون: ۲۴۳۰۲۳۰
بچے مالک

ہر ہجری سال نو کے موقع پر

ساختہ کر بلا

تقاریر خطابات، مضامین اور مقالات کا مجموعہ بنتا ہے

اور اس کے ضمن میں عموماً انسداد و تقریط کا مظاہر ہوتا ہے

ڈاکٹر اسرار احمد

کاکتا پجہ

ہجری سال نو اور

ساختہ کر بلا

مع کمالی کہانی حضرت ابو جعفر محمد باقر کی زبانی

اس مجموعہ پر حقیقت مبنی اور اعتدال پسندی کے اعتبار سے ایسا شاہکار

عوام و خواص سے خداج تحسین وصول کیا ہے

خود پڑھیے اور دوسروں تک پہنچائیے

۴۸ صفحات - اعلیٰ آفٹ پیر - قیمت ۴ روپے

ناشر: مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور نمبر ۱۴

شہداء بالاکوٹ کا مقام اور پیغام

بالاکوٹ کے معرکہ میں وہ پاک نفوس شہید ہوئے جو عالم انسانیت کے لئے روت
زینت، اللہ مسلمانوں کے لئے شرف و عزت اور خیر و برکت کا باعث تھے، مردانگی و
انفرادی، پاکیزگی و پاکبازی، تقدس و تقویٰ، اتباع سنت و شریعت اور دینی حمیت
نہایت کا وہ عطر جو خدا جانے کتنے باغوں کے پھولوں سے کھینچا گیا تھا، اور انسانیت
در اسلام کے باغ کا جیسا کہ مجموعہ صدیوں سے تیار نہیں ہوا تھا، اور جو ساری دنیا
سحر کرنے کے لئے کافی تھا، ۴۴۲ھ و واقعہ ۱۲۳۳ھ کو بالاکوٹ کی مٹی میں مل کر رہ گیا
مسلمانوں کی نئی تاریخ بنتے بنتے رہ گئی، حکومت شرعی ایک عرصہ کے لئے خواب بے تعبیر ہو گئی
بالاکوٹ کی زمین اس پاک خون سے لالہ زار اور اس گنہ شیداں سے گلزار بنی جس کے انخاص
نہایت جس کی بلند مرتبہ و استقامت، جس کی جرات و بہمت اور جس کے جذبہ جہاد و شوق شہاد
انہیں پھلی صدیوں میں ملنی مشکل ہے، بالاکوٹ کا سنگلاخ و ناہموار زمین پر چلنے والے بے خبر
سافر کو کیا خبر کہ یہ سرزمین کن عشاق کا دفن اور اسلامیت کی کس ستار گراں نایہ کا مخزن ہے،
یہ جہلوں کا صبا شہد مقدس ہے

قدم سنبھال کے رکھو یہ تیرا بلخ نہیں

بشر کے کچھ غلص بندوں نے ایک غلص بند کے ہاتھ پانے مالک سے اس کی رضا
اس کے نام کی بلند ی اور اس کے دین کی فتحندی کے لئے آخری سانس تک کوشش کرنے
اور اس کی راہ میں اپنا سب کچھ لٹا دیے کا حکم کیا تھا جب تک ان کے دم میں دم رہا اس راہ

میں سرگرم رہے باقی خراپہ خون شہادت سے اس بیان و فاطمہ آخری ہر نگاہی یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ ۲۴ رعد القعدہ کا دن گزر کر چھ رات آئی وہ پہلی رات تھی جس رات کو وہ بیک دوش و بیک سر ہو کر شعیب نیند سوئے۔

وہ خلعت شہادت پہن کر جس کریم کی بارگاہ میں پہنچے وہاں نہ مقاصد کی کامیابی کا سوال ہے نہ کوششوں کے نتائج کا مطالبہ نہ شکست و ناکامی پر تقاب ہے نہ کسی سلطنت کے عدم قیام پر محاسبہ وہاں صرف دو چیزیں دیکھی جاتی ہیں، صدق و اخلاص اور اپنی سامعی اور وسائل کا پورا استعمال اس لحاظ سے شہداء بالاکوٹ اس دنیا میں ہر روز ہیں، اور انشاء اللہ بار الہی میں بھی باآبرو گرانہوں نے اخلاص کے ساتھ اپنے مالک کے رضا کے لئے اپنی سامعی اور وسائل کے استعمال میں ذرہ برابر کمی نہیں کی، ان کا وہ غلہ شہداء جو ہماری اسی نگاہوں کے سامنے بالاکوٹ کی مٹی میں جذب ہو گیا، اور اس کے جوہر پتھر پر باقی تھے، ۲۶ رعد القعدہ کی بارش نے ان کو بھی دھو دیا، وہ خون جس کے نتیجہ میں کوئی سلطنت قائم نہیں ہوئی کسی قوم کا مادی و سیاسی عروج نہیں ہوا اور کوئی نخل آرزو اس سے سرسبز ہو کر بار آور نہیں ہوا، اس خون کے چند قطرے الشری میزبان عدل بنو پوری سلطنتوں سے زیادہ وزنی ہیں، یہ فقیران بے نوا جنہوں نے عالم مسافرت میں بیک کے ساتھ جان دی اور جن کی اب دنیا میں کوئی مادی یا نگار نہیں یہ الشری کے یہاں ان بانیان سلطنت اور روسیہ حکومت سے کہیں زیادہ قیمتی اور معزز ہیں جن کی تصویر قرآن نے ان الفاظ میں پیش کی ہے: **وَإِذَا أَرَأَيْتُمْ خَيْرَ بَنِيكُمُ الْأَجَاظِمُ فَلْيُتَوَلَّوْا** **فَتَمْنَحْ لِعَظْمَائِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُّسْنَدَةٌ** (منا فون ۴)

بے شک شہداء بالاکوٹ کے خون نے دینکے سیاسی و جغرافیائی نقش میں کئی

میں پیدا کیا، خون شہادت کی ایک مختصر سی سرخ لکیر ابھری تھی، اس کی جگہ نہ
 میں کے طبعی نقشہ میں تھی نہ مورخ کے سیاسی مرقع میں، لیکن کسے خبر کہ یہ خون
 دفتر قضا و قدر میں کس اہمیت و اثر کا مستحق سمجھا گیا، اس نے مسلمانوں کے نوشتہ
 کتبے دھبے دھوئے، اس نے اللہ تعالیٰ کے یہاں جس کے یہاں نمود و اثبات کا حاصل
 بنا ہے، یَحْيُوا اللَّهَ مَا يَكُنْ عَمَّا وَنُشِبَتْ يَحْيُو عَمَّا اَنْتُمْ الْكِتَابُ (ردہ ۳) کو
 پھیلے کر دئے، اس نے کسی مستحکم سلطنت کے لئے خاتمہ و زوال اور کسی پسماندہ قوم
 عروج و اقبال کا فیصلہ کر دیا، اس سے کس قوم کا بخت بیدار ہوا، اور کس سرزمین
 ت جاگی، اس نے کتنی بظاہر ناممکن الوقوع باتوں کو ممکن بنا دیا اور کتنی بعید از قیاس
 واقعات اور شاہدہ بت کے دکھا دیے۔

یوں تو شہداء بالاکوٹ میں سے ہر فرد کا پیغام یہ ہے کہ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ۝

مَرْجُو رَجَائِي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمَكْرُومِينَ ۝ (۱) مگر گوش شنوا اور دیدہ بینا
 ان کا مجموعی پیغام یہ ہے کہ ہم ایک ایسے خطہ زمین کے حصول کے لئے جدوجہد کرتے
 ہیں ہم اللہ کے نشا اور اسلام کے قانون کے مطابق آزادی کے ساتھ زندگی گزار
 ، جہاں ہم دنیا کو اسلامی زندگی اور اسلامی معاشرے کا نمونہ دکھا کر اسلام کی طرف
 اس کی صداقت و عظمت کا قائل کر سکیں، جہاں نفس، شیطان، حاکم و سلطان اور
 رواج کے بجائے خالص اللہ کی حکومت و اطاعت ہو، وَيَكُونُ الَّذِينَ هُمْ كَلِمَةً
 (۲) جہاں طاعت و عبادت اور صلح و تقویٰ کے لئے اللہ کی زمین وسیع اور فضا
 رہو اور فرق و فوج و معصیت کے لئے زمین تنگ اور فضا تنگ رہے، جہاں ہم کو
 نَا كَرِجَانِي كَبَدِيْزِ الدِّيْنِ اِنْ عَلَيْنَا هُمْ فَاِنْ لَّا رَحْمَةٌ اَعْلَانَا ۝

بزرگوار اب خطے سپرد فرمائے، اور بعض اوقات قلم کی ایک جنبش اور برائے نام کوشش
 کہ کو عظیم سلطنتوں کا مالک بنادیا، ثُمَّ جَعَلْنَا كُمْ فَلَاحًا فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ
 ثُمَّ كَيْفَ تَعْمَلُونَ؟ اب اگر تم اس سے فائدہ نہیں اٹھاتے اور تم نے آزادی کی اس
 ت اور خدا و سلطنت کی اس دولت کو جاہ و اقتدار کے حصول اور حقیر و فانی مقاصد
 میں کا ذریعہ بنایا، تم نے اپنے نفوس اور اپنے متعلقین ملک کے شہریوں اور باشندوں پر
 حکومت اور اسلام کا قانون جاری نہ کیا، اور تمہارے ملک اور تمہاری سلطنتیں اپنی
 بیب و معاشرت اور اپنے قانون و سیاست اور تمہارے حاکم اپنے اخلاق و سیرت اور
 تعلیم و تربیت میں غیر اسلامی سلطنتوں اور غیر مسلم حاکموں سے کوئی امتیاز نہیں رکھتے،
 آج دنیا کی ان قوموں کے سامنے جن سے تم نے مسلمانوں کے لئے الگ خطہ زمین کا مطالبہ کیا
 بلکہ خدا کی عدالت میں جہاں اس امانت کا ذرہ حساب دینا پڑے گا کیا جواب دو گے؟
 ابانا اور دین میں موقعہ عطا فرمایا ہے جس کے انتظار میں چرخ کہن نے سیکڑوں
 روئیں بدلیں، اور تاریخ اسلام نے ہزاروں صفحے الٹے جس کی حسرت و آرزو میں خدا کے لاکھوں
 پر نفس اور عالی ہمت بندے دنیا سے چلے گئے، اس موقعہ کو اگر تم نے ضائع کر دیا، تو اس کے
 بڑا تاریخی سانحہ اور اس سے بڑھ کر جو صلا شکن اور یاس انگیز واقعہ نہ ہوگا، بالاکوٹ کے ان
 شہیدوں کا جو ایک دور افتادہ بستی کے ایک گوشہ میں آسودہ خاک ہیں، ان سب لوگوں کے لئے
 جو اقتدار و اختیار کی نعمت سے سرفراز اور ایک آداد اسلامی ملک کے باشندے ہیں پیغام
 ہے: فَكُلْ عَسَيْتُمْ اِنْ تَوَكَّلْتُمْ اَنْ تَفْسِدُوا فِى الْاَرْضِ ۗ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْعَمُوْا اَنْتُمْ مُسْلِمُوْنَ



Coca-Cola

Coca-Cola!

REGISTERED TRADE MARK
"COCA-COLA" AND "COCA-COLA" ARE THE REGISTERED TRADE MARKS OF THE
THE BOTTLED BY THE COCA-COLA COMPANY

ڈاکٹر اسرار

انتخابی سیاست پر یقین نہیں رکھتے مظاہرین اقتدار پر قبضہ کرینگے

رفیق ڈوگر کا

خصوصی انٹرویو

بغت روزہ ”مویشینہ“ نے جون ۱۹۷۱ء میں ڈاکٹر اسرار احمد صاحب خصوصی انٹرویو شائع کیا۔ دوران گفتگو ڈاکٹر صاحب نے پاکستان میں اچھے اسلام کی کوششوں اور مشکلات و اختلافات کی تاریخ پر بھی سیر حاصل تبصرہ کیا۔ یہ باتیں اگرچہ پہلے بھی کئی مرتبہ مختلف انداز میں سامنے آچکی ہیں۔ لیکن یہ

تازہ خواہی داستان گرداغ ہائے سینہ را

لگا ہے گا ہے باز خواں ایں قصہ پارینہ را

کے علاوہ اقامت دین کی جدوجہد کے حوالے سے اس تاریخ کی تعلیمی اہمیت بھی ہے (ادارہ)

نہیں۔ آپ نے زندگی کا سفر کہاں سے شروع کیا۔

بہنہ کہ مراحل سے گزرے۔

ج۔ زندگی تو شروع ہوئی ہے اس دنیا میں پیدائش سے ہوئے ہوئے حالات اس طرح ہیں، پیدائش اپریل ۱۹۳۲ء کی ہے بشرتی پنجاب میں ایک قصبہ ہے حصار، جو بہر یاد می ہے۔ پیدائش وہاں کی ہے میٹرک نامہ دسمبر ۱۹۴۴ء میں میٹرک کیا۔ وہیں سے امتحان دیا تھا۔ پنجاب یونیورسٹی میں میجو تھے نمبر برآیا تھا نویں اور دسویں جماعت میں تھا جب مسلم لیگ کا قیام شروع ہوا، تحریک پاکستان میں حصہ لیا حصار مسلم سٹوڈنٹس فیڈریشن کا جنرل سیکریٹری تھا ۱۹۴۶ء میں قائد اعظم

نے اسلامیہ کالج کے جلیبہ ڈال میں جو نصاب کی تھا اس میں حصار سے دو نمائندے آئے ان میں ایک میں تھا لیکن اس سے پہلے میں مولانا مودودی کی تحریک سے مجھے متاثر ہوا تھا اور ایک ہمدردی اور دلچسپی پیدا ہو چکی تھی۔ پھر میں علامہ اقبال کی ملی شاعری سے بھی بہت متاثر تھا ساتویں جماعت کا طالب علم تھا جب میرے بھائی نے مجھے بانگ درا لکھ دی تو میں نے اسے پڑھا اور میں سمجھا ہوں اس کا اثر میرے دل پر سب سے گہرا ہے۔ جلیبہ کے شاہنامہ سے بھی ملی بنا پیدا ہوا، جب پاکستان بنا تو ہم، امیل پیدل چل کر قلعے کے ساتھ پاکستان آئے۔ ہندوؤں میں آگ اور

کسی اجتماعی تحریک کا آغاز نہیں کیا، آخر کار میں نے ۱۹۵۳ء میں ایک تحریک کا آغاز کیا، سوچا چاہے بزرگ کچھ نیچے کرتے تو خود اٹھنا ہے خود کام کرنا ہے، ایسے مشن کے اور نہیں مل سکتے تھے۔ یہاں میں نے ملوڈرس قرآن کا آغاز کیا۔ اپنا ایک اشاعتی ادارہ کھولا، مولانا امین احمد صاحب کی تفسیر قرآن کی ۱۹۵۷ء کی مکمل ہوئی کتاب شائع کی، پھر شیخ جواد صلی صاحب جلا نہیں سکے تھے اور بند تھا اسے دوبارہ شروع کیا، اس وقت سے لے کر اسی تک پورا اپنی ڈگری پر چلے جیسے سال بالکل چھپا کر گیا ہے، ذکر فی ادارہ ذکر فی جماعت، ۲۰ میں مرکزی مجلس، عدم اعتزاز قائم کی ۱۹۷۹ء میں شکر آباد قائم کی، یوں سمجھیں جیسے جماعت اسلامی ۱۹۲۱ء میں قائم ہوئی تھی اسی لاخلاف پر اگرچہ اس میں کچھ فرق ہے یہی بنیادی طور پر وہی کچھ تھا ۱۹۷۹ء میں قرآن اکیڈمی کا سب بنایا دیکھا، یہ سب کچھ دس برس میں بنایا ہے، ایک قرآن کالج کا منصوبہ بنایا ہے، کارڈن ٹاورن میں بدلت حاصل کیا گیا اس پر قرآن کالج اور قرآن اڈیو ریم نوڈ کیسے بنائے گئے۔

س: آپ نے اقبال کی سیاسی فلسفے سے اثر لیا۔

میں نے دریا عبور کر کے آئے ہم ایک ماحصور صوبہ میں ایک بزرگ تھے جنہوں نے مسلم مسجد کا سنگ بنیاد لگایا تھا۔ مولانا عبدالمصطفیٰ نقشبندی، ان کا مزار پتلا خود میں اب بھی ہے، ان کے بیٹے وہاں گدی نشین ہیں۔ ان کی روحانی برکت اور رکوعی شخصیت کی وجہ سے مسلمان وہاں متبع رہے متحد رہے اور بند و دل استقامت کرتے رہے۔ ہاں غور و خوض نے اگرچہ ہمارے سر چلے۔ توڑا تھا۔ یہاں آتے ہی میرا جماعت اسلامی سے ملحق ہو گیا۔

پہلے میں جماعت اسلامی کا مہرہ رو بہادری کا ایک س وقت میں گورنمنٹ کالج میں ایف ایس سی کا طالب علم تھا، میڈیکل کالج میں بی اے اسلامی جمہیت طلبہ کارکن بن گیا، پھر ناظم لاہور، ناظم پنجاب اور پھر ناظم اعلیٰ بن گیا۔ ۱۹۵۲ء میں تعلیم سے فارغ ہوا تو جماعت اسلامی کی رکنیت اختیار کر لی۔ لیکن اس کے بعد ہی بلند چھے محسوس ہوا کہ جماعت کی پالیسی صحیح نہیں ہے جماعت قبل از وقت سیٹ میں آگئی ہے اور اس نے ایسی کچھ راہ راست اختیار کیا ہے وہ اس کے لیے نقصان دہ ہے۔ اس کا مزاج انقلابی تھا اور اسے انقلابی طریقے سے آگے چلنا چاہیے تھا۔

عزت ملک کی۔ براہ میں ہو سکتی

مسلم لیگ اور جماعت اسلامی کے کسی نہ کسی حیثیت میں منسلک رہے آپ نے جماعت اور مسلم لیگ میں کیا فرق محسوس کیا ہے؟

ج: میں نے محسوس کیا کہ جب جماعت اسلامی قائم ہوئی تو یہ ایک اصولی اسلامی انقلابی جماعت کی حیثیت سے میدان میں آئی تھی، ایک اصولی جماعت کی حیثیت سے جب کہ مسلم لیگ کی تحریک بنیادی طور پر ایک مسلم قوم کی تحریک تھی، دینی مصلحت کے مطابق جماعت اسلامی کو فلاحی طور پر ہمارے لیے یہ ایک قومی تحریک تھی پاکستان

۱۹۵۶ء میں ایک بیان لکھا جو ۱۹۶۶ء میں شائع ہوا، جماعت اسلامی کی تحریک جماعت اسلامی ایک حتمی مطالبہ ۱۹۵۱ء میں جماعت اسلامی کے متعلق ہوا اس کے بعد جو وقت جو بزرگ جماعت سے ملے وہ ہونے لگے تھے ان کے پیچھے گئے۔ وہ کوہ کوئی اجتماعی کام کر رہے تھے، مولانا عبدالمصطفیٰ نقشبندی، مولانا عبدالحامید شرفیہ حضرت اب تہا یحییٰ یہ تمام نوجوانوں کی قریبی سمجھ میں کر رہے تھے بزرگوں نے کوئی اجتماعی کام نہیں کیا۔ اپنی اپنی جگہ پر وہ اصولی نہیں کام کرتے رہے مگر اجتماعی کام کوئی نہیں کیا،

بہانے کے بعد یہ قومی تحریک قسماً با قسم ہو گئی، تحلیل ہو
 گئی، دقت جماعت سے قلعہ چادری موقوف اختیار کر
 کر بنیام پاکستان سے پہلے مسلم لیگ کا قیام پاکستان
 سے پہلے جو کہ ایک اسلام کے نام پر بنایا گیا تھا اس لیے
 اسے اسے اس میں دوسرے کو روادریاں اسلام
 رائد کر دے جماعت دے پہلے ایک دستور کی ہم بیکر
 اس نے نہ کہ ایک دستور بننا چاہیے یہ تحریک قیام
 کان کا منطقی نتیجہ تھا اس کے ساتھ ہی انقلاب قیامت
 غرہ نکال دیا۔ میں سمجھتا ہوں کہ پہلی ہم کا تعلق
 یہ وہ درست تھی لیکن جہاں تک دوسری بات کا تعلق
 یہ انقلاب قیامت کا وہ میں سمجھتا ہوں حکمت کے منافی
 رہی کی یہ فیصلہ قبل از وقت اور حکمت عملی کے منافی
 ہے۔ اور پھر کسی دلدل میں سپنس کر جماعت اس کی
 تھی۔

س۔ آپ نے فرمایا کہ جماعت اسلامی نے وہی
 انداز رکھا جو مسلم لیگ نے جمعوں کا تھا لیکن اس سے
 کوئی غلطی نہیں ہوئی یا حضور! اس وقت جب کہ لیکن سوال
 یہ پیدا ہوا ہے کہ اگر جماعت مسلم لیگ کے کام کو سنبھال کر
 یا حتیٰ کہ حضور کی غلطی کی وجہ سے اپنے اسے بھی
 بر جمعوں کو دیا اور نہ کہ اس سے علیحدہ ہو۔ تو گئے
 ج۔ بڑی بڑی کا تعلق نہ ہو۔ دوسرے پہلے سے
 رہا کہ اس نے کس کس وجہ سے جماعت سے علیحدگی اختیار
 کر۔ اس حد تک بات صحیح ہے۔ جہاں تک یہ انقلاب
 مذہبی ایک ساتھ جماعت کی پالیسی کے ہاں یہ لیکن
 نہیں ہیں بلکہ اس میں بھی اختلاف ہے کہ نہ وہ ایک جہاں
 نے اپنی سابقہ پالیسی سے انحراف کیا کس کے نزدیک ہم
 زون ہو گیا لیکن جہاں تک جماعت سے علیحدگی کا تعلق
 اس کی بنیاد و خلف قومی شخص میری طبیعت کی اساس
 جو کہ جماعت ہے اصل طریق کار سے صرف ہو چکا ہے
 کہ یہ میں اس کا ساتھ نہیں دے سکتا لیکن یہ
 مال کا مرتبہ یہ تھا کہ وہ اس سے دوری کے جماعت کے
 نہ ہو سکا اور نہ اس کی خاطر اس کی جانے امر اور بعد
 ختم کیا ہے اس لیے وہ علیحدہ سمجھتے ہیں جو یہی خلاف

رائے جماعت سے وہ جمہوری اور شمولی طریقے سے مل
 نہیں کر سکے بلکہ انہوں نے حکماً اراداً اختیار کیا اگرچہ
 پالیسی کے بارے میں ان دل نہ تھے وہی حق جو ہماری تھی
 لیکن اس اختلاف رائے کی وجہ سے وہ جماعت سے علیحدہ
 نہ ہوتے اگر اس اختلاف رائے کو جمہوری طریقے سے
 حل کیا جاتا، ایسا ہو جاتا تو شاید ہم لوگ بھی علیحدہ نہ ہوتے
 س۔ ایک ہے نظریہ یا مقصد جماعت ایک ہے اس
 مقصد کے حصول کا طریقہ اور ایک اس ہاں ہے اس لیے
 کے اختلافات حل کرنے کا طریقہ تو؟ یا علیحدگی نہ طریقہ پر
 حق نہ طریقہ پر بلکہ باہمی اختلافات حل کرنے کے طریقہ پر؟
 ج۔ مقصد میں کوئی اختلاف نہیں تھا مقصد کی بلاتکلیف
 میں کوئی اختلاف نہیں تھا طریقہ کار میں اختلاف تھا جماعت
 اسلامی کی ایک پالیسی قبل از قیام تھی ایک وہ ہے
 جو انہوں نے بعد میں اختیار کی۔ جب شروع کیا تو سب
 ہی ساتھ تھے۔ بعد میں بہت سے لوگوں کو محسوس ہوا
 کہ ہم نے طریق کار تبدیل کر کے غلطی کی ہے پہلے راستہ
 پر واپس جانا چاہیے۔ یہ ہم اس دوسرے گروپ سے
 اتفاق رکھتے تھے جس نے بھی کہ ہم نے غلطی کی ہے یہی
 اسی اصول انقلابی سنج پر کام جاری رکھنا چاہیے تھا
 جیسے کہ وہ دوسری صواب تھی یہ بات ان دی ریکارڈ
 ہے ۱۹۴۸ء میں انہوں نے ایک سوال کے جواب میں
 یہ لکھا تھا کہ ایک طریقہ کار کو وہ تھا جو ہم لوگ ۱۹۴۸ء
 سے قیام پاکستان تک عمل پر آ رہے۔ ایک طریقہ کار
 یہ ہے جس کو ہم ٹرائل کر رہے ہیں اگر اس سے کسب
 ہو جائے تو گورنر پاکستان کے قیام کی شکل میں ہیں
 اپنے مقصد کے حصول میں ایک شدت کٹ مل گیا ہے
 لیکن اگر ہم نے دیکھا کہ اس سے متعدد پرنا نہیں ہوتا
 تو پھر ہم اپنی پانے طریقہ کار کو اپنا نہیں گے اور رجوع
 کریں گے یہ مولانا کی ۱۹۴۸ء کی اپنی تقریر ہے۔

تو ہم لوگوں نے یہ سمجھا کہ ان کی تجربہ جو چکا ہے
 اس طرح کام کے کوئی مفید نتائج سامنے نہیں آ سکتے،
 تو ہمیں واپس جانا چاہیے۔ اب اس اختلاف کو سمجھ

سمجھتا ہوں کہ ان دونوں حضرات کے درمیان بھی کوئی
مساوہ شخصیت کے تصادم نہیں تھا۔ مولانا اصلی صاحب
نے جس طرح لکھتے ہیں سترہ سال مولانا مودودی کا ساتھ دیا
اور پھر یہ پالیسی کا معاملہ ہوتا تو بہت شرم میں ہوتا
انہوں نے اپنے آپ کو ان کے ساتھ بالکل ہم آہنگ کیا
اور ساتھ چلتے رہے۔

میں نے آپ سے ابھی فرمایا کہ آپ کئی سال بزرگوں
کا انتظار کرتے رہے کہ وہ اجتماعی کام کریں مگر
اختیار کریں لیکن ان بزرگوں نے اتنے سال گزارنے
کے باوجود اس مقصد کے حصول کے لیے کبھی نہیں کیا۔
کوئی ادارہ نہیں بنایا۔ اس کی وجہ کیا تھا کیا یہ کہ جس
کو وہ اپنے مقصد سے ہٹ گئے یا انہوں نے مومن
کہ ہم میں یہ صلاحیت نہیں؟

ج۔ آپ کی بات کو میری بات سمجھا جائے۔ میں
یہ نہیں کہتا کہ انہوں نے کچھ نہیں کیا، ادارے نہیں بنائے
جی نہیں ہنر مند بنائے یا مصلحتیات اسلام پر بنائے
حق صاحب نے حقوق قرآن و حدیث بندے کے لیے نہیں ہے
نے کام کیے لیکن انہوں نے کیے یا صرف تعلیم یا درس و تدریس
پر اتفاق کیا۔ میں یہ کہتا ہوں کہ انہوں نے جماعت اسلامی
کی طرز کی کوئی چیز نہیں بنائی۔ بنانا مقصد
والبتہ ہے تھے، کام کو اجتماعی طور پر آگے نہیں
گئی تو نیک اس بارے میں بھی میرا تجویز یہ ہے کہ اس
کی صلاحیت غائبانہ حضرات میں نہیں تھی۔ لیکن ہوسکتا
ہے ایک آدمی بہت بڑا عالم ہو لیکن یہ کہ وہ ساتھ
کسی کام کو شروع کرنے والے میدان میں نہ رہیں
لگے یہ ضروری نہیں ہے کہ اس میں یہ صفت ضروری ہو
مولانا اصلی صاحب کو ہمیشہ خود بھی کہتے۔ جی ہاں
میں کسی کا بہترین ساتھ توڑی سکتا ہوں مگر یہ تو کسی
نام کی مدد یا اس کا ادھی پننے کی صلاحیت نہیں۔
یہ ان کے اپنے عقائد میں۔ ان حضرات نے ابتدائی
کوششیں کی تھیں لیکن محسوس ہوا کہ انہوں نے کوئی
اپنے لیے منفرد اور صحت کا مسئلہ نہیں سمجھا۔ یہ خواہش

مولانا مودودی نے جس انداز میں پیش کی اس میں جو
ان کا عمل تھا اسے ہمارے بعض بزرگوں نے یہ سمجھا
یہ امرانہ ہے۔ سمجھا نہ ہے۔ جمہوریت اور شورایت
کے بالکل منافی ہے۔ عید کی سب سے بڑی وجہ
یہی ہے۔

س۔ کیا یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اصلی صاحب
اور مودودی صاحب کے درمیان کوئی دو شخصیتوں
والقصاد تھا؟

ج۔ اصل میں میں ان دونوں حضرات سے اتنا
چھوڑا ہوں عمر میں، علم میں کہ اس قسم کے کسی مسئلے

جماعت اسلامی کا

انقلابی ڈھانچہ

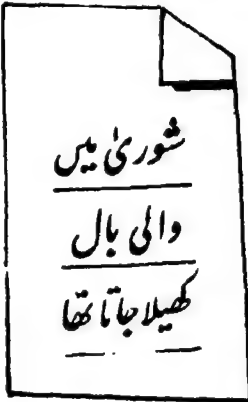
سیاست میں

میں فیٹ

ہے

میں کوئی رائے دینا چاہتا ہوں نہیں دیتا۔ لیکن میں
صرف یہ کہتا ہوں کہ اس قسم کا کوئی امکان تھا بھی تو
مولانا مودودی اور مولانا اصلی کے درمیان امکان
تو ہو سکتا ہے۔ لیکن میرے اور مودودی صاحب کے
بارے میں یا میرے اور اصلی صاحب کے بارے میں
تو یہ امکان بھی نہیں ہو سکتا۔ تو مجھے ایک طرح کا تحفظ
حاصل ہے۔ اس مدح کو میں بابر کا ہوں لیکن میں

بعض چیزوں سے اختلاف کیا جاسکتا ہے کہ کل کو غلط کہنا صحیح نہیں ہے جب میں نے مذاق شروع کیا بشرط تو کیا تھا اصلاحی صاحب نے اب جلد میں رہا تھا بالکل میرے ہاتھ میں تھی۔ کچھ ایسے معنائیں بھی آئے جس سے سولہ خانے اظہار ناپسندیدگی کیا۔ سولہ خانہ میں ان کا ایک مضمون آیا تصوف کے موضوع پر پروفیسر علی حسن کی کتاب (اسلامی تصوف) سب سے پہلے میں نے ہی قسط دار مذاق میں شائع کی تھی۔ اس کے بعد جب انہیں خدام القرآن کے قیام کا مرحلہ آیا اس میں میں نے اپنے لیے دیوبند کا حق رکھا مولانا اصلاحی صاحب کو اس سے شدید اختلاف ہوا کیونکہ ان



کے ذہن میں محبوبیت تھی اور دیوبند میں دیوبند پاور کسی کے پاس نہیں مکتی۔ وہ اسے ذہنی طور پر قبول نہیں کرتے جب اس کا خاکہ بن رہا تھا مولانا بہت زیادہ علیل تھے اور ان کی بادشاہت سناتا ہوا مکتی مکتی اس وقت ان سے مشورہ کرنا مناسب نہیں تھا جب میں اس کا خاکہ بنا کر شائع کر چکا تھا ان کو بھی اللہ تعالیٰ نے صحت سے دی اب انہیں اعتراض ہوا۔ پھر میں نے یہی موقف اختیار کیا کہ مولانا اب تو میں اس کا اعلان کر چکا ہوں۔ اگر آپ مجھے قائل کر لیں کہ یہ ازار و سہ شریعت اور دین ہے دیوبند کا حق غلط ہے تب تو میں اسے واپس لے سکتا ہوں۔ ورنہ نہیں۔ بہر حال میں نے اس کو برقرار رکھا، اس انہی کے عادت میں بھی مجھے دیوبند

جب کسی کے اندر ہوتی ہے کہ میرے لیے یہ زندگی اور موت کا مسئلہ تو کچھ نہ کچھ کام ہو جاتا ہے لیکن اگر یہ یہ سوچیں کہ چلیں یہ کام ہو جائے تو اچھا ہے ورنہ میں کوئی اور کام بھی کر سکتا ہوں اگر اس طرح کا ذہنی برتن پھر کوئی نئی ترکیب اٹھانا ممکن نہیں ہوتا۔

میں نے آپ سے فرمایا کہ آپ نے مولانا اصلاحی صاحب کی تفسیر شائع کی، میرے خیال میں آپ نے ان سے استفادہ کیا اس لحاظ سے آپ ان کے شاگرد بھی کہہ سکتے ہیں۔ آپ نے علمی اختلاف بھی کیا اس سب کچھ کی تفصیل ہے :

ج: میں اصل میں اپنے آپ کو مولانا مودودی اور مولانا احمد علی دودھلوی کا ان مضمون میں شاگرد بھی مومن ہوں کہ میں نے مولانا مودودی اور مولانا اصلاحی سے اتنا فائدہ بھی لیا ہے۔ دودھلوی کا اس سمانی میں شاگرد بھی ہوں۔ میری اپنی فکر کے اجزائے ترکیبی ملا سنا تھا۔ مولانا مودودی، مولانا اصلاحی اور مولانا شبیر احمد عثمانی کی فکر کے اجزاء سے پیسے لگنے میں۔ میں ان چار افراد کو بنیادی سمجھتا ہوں کہ جو بھی میری سوچ بھی ہے ان چار افراد کا عمل دخل زیادہ ہے۔ لیکن اس لیے میں آپ کی بات کی تردید کر رہا ہوں جب احمد علی صاحب مجھ سے ناراض ہوئے۔ انہوں نے کہا کہ یہ شخص اپنے آپ میرا شاگرد کہتا ہے لیکن یہ میرا شاگرد نہیں ہے اس لیے اسے سناں نہ کیجئے، اس لیے کہ مولانا احمد علی کو یہ لفظ سنا نہیں اس لیے کہ جب وہ ناراض ہوں تو بزرگوں کا نام لے کر یہ بھی شتم بھول ہے۔ باقی جو ان کا ادب اور اخلاق کا معاملہ ہے اس میں کچھ تو یہ مکتی غلط فہم ہے۔ میں یہ جانتا ہوں کہ مکتی فہم سے مختلف ہے ان کے خیالات یہ ہے کہ تصوف کی کامل خلافت ہے کہ اسی ہے یہ تو کوئی میرا کچھ ہے جن میں جب کہ میں یہ مانے نہیں۔ لکھتا میرے نزدیک تصوف بھی ایک شعبہ ہے اور اس کے اندر جو صحیح حصہ اس کا ہے جیسے کہ ان سنت میں مانا نہ کہتا ہے۔ وہ دین کی اصل روح ہے قرآن کی

ہے۔ ایک ہے حکومت کا نظام اس میں شراکت
ہے جو ہر وقت دئے شادی کو کے چلنا یہ معاملہ
سہی ہے اور مناسب سہی ہے درست سہی ہے اور ہم
سہی ہے۔ تحریر کو کے ساتھ یہ بات نہیں ملتی تحریر
کھڑی ہوتی ہے اپنی داخلی کی بنیاد پر کوئی شخص اپنا فکر
پیش کرتا ہے لوگ اس کی ذات پر جمع ہوتے ہیں
اس کو اس کی قیادت اور رہنمائی اور خود حاصل ہو جا
ہے۔ اسی لیے میں نے جو جماعت بنائی ہے بیت
بنیاد پر بنائی ہے کہ جو شخص میرے ساتھ شامل ہوتا
میں یہ کام کر رہا ہوں میرے ساتھ شامل ہو جانے
وہ میرا ساتھی ہے وہ مجھے مشورہ تو ضرور دے گا
لیکن فیصلہ آخری ہو گا میرا ہو گا، شرط یہ ہے کہ
شریعت سے باہر نہ ہو۔ مثلاً ایک دینے ہے کہ لا
چلن چاہیے دوسری دینے یہ ہے کہ نہیں دوسری طر
چلن چاہیے۔ اس معاملے میں داخلی کو حق دیا جاتا ہے۔
کہ فیصلہ اس کی۔ نہ کسی کے مطابق ہو کہ کون سا را
اختیار کرنا ہے۔

س:۔ اس کا مطلب یہ بھی لیا جاسکتا ہے کہ جو
کرنے والوں کے ذہنی میں پہلے یہ بات ہو کہ جس
وہ بیت کر رہے ہیں وہ منطقی نہیں کر سکتا اور نہ
وہی نہیں کر سکتا جسے اللہ تعالیٰ نے رہنمائی ار
حاصل ہو۔

ج:۔ بالکل یہ نہیں ہے۔ اصل یہ بات ہے کہ
کس چیز کو کہیں گے ایک یہ ہے کہ کتاب و سنت
باجو کھانا، ایک یہ ہے کہ کتاب و سنت کے را
میں دیکھتے ہوئے تدریس کے باسٹ میں آرا کا افتا
شریعت کی حدود کے اندر اندر ہی چلن ہے۔
اس کے اندر کسی چیز کی تدریس کسی دوسری چیز پر
اس میں اگر یہ کیا ہو کہ دو لوگوں کی تعداد سے بنا
کیا جانے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ تمام امتیں کو جو
قرار دیا ہوتا تھا کہ میں بھی صاحب امر ہوں
ہیں۔ کچھ میں یہ صلیب نہیں ہوتی اس لیے یہ

کائنات حاصل ہے اگرچہ چودہ برس ہو گئے آج تک
کوئی ایسا قوم نہیں آیا جب یہ مجھے استقبال کرنا پڑا جو
ہر حال نظری طور پر رکھا۔ تو ایک اختلاف اس پر ہوا،
پھر یہ تنظیم اسلامی کے قیام کے مراحل آئے تب بھی ہر
اختلافات رفتہ رفتہ ٹپھتے گئے اس میں جو آخری معاملہ
آیا ہے وہ مولانا کی دلچسپی کے باب میں رونے سے ہوا
یہ رونے اصلی میں تدریس کو کہ جلد چارم میں چھپ تو چل
تھی جو میرے ہی مکتبہ نے شاذ و نادر ہی لکھی میں نے یہ
ٹپھل نہیں تھی جب میرا بنیادوں اس مقام پر پہنچا اور
میں نے اس کا مطالعہ کیا تو میں نے محسوس کیا کہ مولانا نے
جو رائے دی ہے وہ سلف سے بالکل ہٹ
کر ہے۔ اس لئے میرے لئے اس کی اشاعت
میں جتنے دار بنا ممکن نہیں تھا۔ لہذا ان
کی تفسیر اور دیگر تصانیف جن کی اشاعت
کے حقوق انجن کے پاس تھے ہم نے واپس
کر دیے۔

س:۔ آپ نے فرمایا کہ جنگ جماعت اسلامی سے
اس لیے الگ ہوئے کہ اختلافات دور کرنے کا طریقہ
موجود نہیں تھا لیکن ایک کسی جماعت یا تنظیم کے سربراہ
کو دشمن کا حق دینا مجبور ہے؟

ج:۔ میں نے تو ان کی بات کہی ہے اپنی بات نہیں
کہی دوسرے یہ کہ میں خود سمجھتا ہوں کہ دوسری صاحب
کا اپنا ذہنی تھا کہ اسلامی جماعت کے امیر کے پاس
دشمن کا حق دینا چاہیے لیکن جب یہ مولانا اسلامی صاحب
جمع ہوئے ان کی رائے ان کے خلاف ہوئی تو انہیں اپنی
ماننے دینا پڑی۔ پھر جب وقت آیا تو انہوں نے اپنی
ماننے کے مطابق عمل کیا جس پر کہ مولانا اسلامی صاحب
ناوا میں ہوئے میرے نزدیک اسلامی تحریک اور انقلابی
تحریک کے امیر کے پاس دشمن کا چاہیے۔

س:۔ سوال یہ ہے کیوں؟
ج:۔ اس لیے کہ تحریک ملتی ہی اس طریقے سے

سنائی و پارٹی لیبل پر جسے جمہوریت اگر تہہ دوری
پارٹی قزوہ بھی اس قسم کی پارٹی بنا سکتے ہے مرام تہہ
دو بھی ہے اندر جمہوریت قائم رکھے لیکن جس چیز کا نام
انقلابی تحریک ہے اس میں اس طرح کا ڈھیلہ ڈھالنا
میں نہیں سکتا، اس میں ایک حرکت کرنی ہے یعنی اور
ذوق اقدام ضروری ہو تب اسے اس لیے انقلابی جمہوریت
اس طرح کی جمہوریت میں چلی سکتی۔

س۔ اگر آپ کی حکومت آتی ہے تو پھر آپ کے ارکان
اسی کو پارلیمنٹ کے بارے میں اختلاف کی اہانت ہوگی
۵۔ بالکل ہوگی حکومت کی سطح پر پارلیمنٹ سے
اختلاف ہو سکے گا اور اس کا کوئی ارکان نہیں ہوگا
حکومت آئے حکومت کے لیبل پر کوئی فرقے کی بات کر
سے گی۔

س۔ نظر پڑتی بات ہے۔

ج۔ ہاں اگر حکومت چلی تو پھر اس نظام جمہوری ہوا
س۔ اس کا ارکان کیوں نہیں کر آپ کی حکومت آئے
آپ اتنی منت سے کام کر رہے ہیں جب کہ کوئی آدمی اتنی
منت سے کام کر رہا ہو کوئی مقصد کے کہتا ہے تو
اسے کامیابی لگتی ہے تو اسے جس کسی کے ذہن میں ہے
سی یہ ہو کر کامیابی کا ارکان نہیں وہ کیا کرے گا؟

ج۔ میرے اعتبار سے یہ آپ کا اصول درست ہے
اس لیے کہ ہمارے لیے کام کا اصل مرکز کامیابی کا ہے
نہیں بکرا اس نرس ہے کہ ایک سلمان ہونگی نسبت
ہے یہی اسلام کے لیے تن میں دھن مٹا لے گا۔ اس
لاشعہ کو بڑا جمہوری انقلاب ہے مجھے تو کوئی امید
ملک نہیں ہے کہ اپنی زندگی کے اندر کوئی اس قسم کی تبدیلی
دیکھ پا سکیں گے۔ اس لیے کہ حالات جو ہیں ہم ان سے
بند نہیں کر سکتے جو صورت حال ہندوؤں تک ہے ہر
ملک ہے۔ اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہرنا امید نہیں؟
کہ کسی جمہوریت حال ہوں سے سب کچھ اس کے
سراہ اختیار ہے لیکن ایک وقتی چاند لیکر ہر ایک نہیں؟
کے لیے کہ جمہوریت سارا گزشتہ ہی جمہوریت اس نرس

میں جو بھی شخص ہے اس حکومت کا ذمہ ہے جماعت
یا تحریک کا کوئی ملے نہیں ہے کوئی شخص اس میں داخل
ہو یا نکل جائے کوئی اس میں ملاقاتی تعلق نہیں ہے اور
آزادی سے آتے ہیں اور نکل جاسکتے ہیں یہ بنیادی
فرق ہے تو حکومت کے نظام میں جبراً نہ کرنا جس کے
رہنے دے میں ان کی دے کا عمل داخل کرنا یہ ایک
طریقہ مطالبہ ہے۔ بنائے تحریک کے کہ اس میں عرض
انجی آنا درمیں سے آگے اور آنا درمیں سے ہاتھ ہے
میری نظر میں اس کی صورت میں اس دور میں قائم ہو
کی ضرورت ہے تو ذوق دے کہ ہم پاکستان میں قائم کر
سکیں وہ اس وقت کے جو اسطرح جمہوری سیاست میں
پر پوری اتنے کی اور جمہوری حکومت ہوگی اس دے
ایک فرقہ کے جو آج کی دنیا کی جمہوریت ہے جو بھی ادارہ
بننا ہے اس کا بنام ہو گا کہ اس ہو گا کہ اس کا نہیں
جو بھی کہ نہیں مختلف کے قانون سازی اختیار نہیں دیں
جو چاہے قانون بنائے۔ جو چاہے جائز قرار دے
شراب کو مٹا کر دے جو چاہے کہ دے جب اسلام
حکومت میں قانون ساز کے اختیارات محدود ہو جائے
قرآن اور سنت کے اصولوں کے مطابق ہو جائے اس
کے سامنے نزدیک کوئی بھی اصولی جمہوریت کا نظام
قائم کرنے میں مطلب یہ کہ وہ پارلیمانی ہو یا صدارتی ہو
اسلام آپ پر کوئی پابندی نہیں لگاتا، اسلام نے اس پر
کوئی سخت نہیں کی کہ نظام وفاق ہو یا کنفیڈریشن ہو
پارٹی بنائے میں کوئی مکار نہیں ہے صرف ایک بات
کے کہ ہر شخص کو اپنے خیر کے مطابق دے دینے کا حق
ہو نا چاہیے۔ میں سمجھتا ہوں کہ یہ لوگوں کی تعلیم کا ایک
اہم ذریعہ ہے کہ اس طرح لوگوں کی انسان کی آواز
تو میرے عرض کی کہ اس جدید دور میں جو اسلامی ریاست
بنے گی جو ہر طرح جمہوریت ہے اس کا اعلیٰ ترین فرقہ
ہوگی۔ اس کے علاوہ کہ قرآن و سنت کے اصولوں کے
فصل متفقہ قانون نہیں بنائے گی اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ
کہہ گی کہ کوئی قانون قرآن و سنت کے مطابق ہے یا

میں کا فرض ہے کہ اسے اللہ کے حکم کی سرکوبی کے
 بعد رد کر دے۔ یہی تو تائید ہے اسی ہے بہت
 انبیاء یہ کام کہتے تھے ہی بہت سے انبیاء ایسے ہی
 جنہوں نے تنہا کام کیا کوئی ایک بھی ساتھی نہیں ملا یا
 رہا ساتھی ملے سوائے نوسو برس حضرت نوحؑ کے
 بت دی کا قتل لکھا یہ ضرور ہے کہ چونکہ وہ اللہ کے
 لئے جب قوم نے انہیں قبول نہیں کیا تو خدا نے
 رقوم کو ہلاک کر دیا۔ غیر ہلاک کے لیے تو یہ بھی قادر
 ہے۔ نبیؐ کے بہت سے حضرت یعقوب علیہ السلام کی
 مانی دعوت کسی کے نہیں مانی، حضرت ابراہیم علیہ السلام
 نے لڑنے میں کتنے لوگوں کے نام تھا، آج دنیا میں
 دہلی سے زیادہ آبادی ان کا نام لیتی ہے حضرت
 ترام سے لیکن ان کی اپنی زندگی میں کیا سہرا کچھ بھی نہیں
 بدنامی میں میں جماعت اسلامی سے علیحدہ ہو رہا تھا
 یہ میرا سہرا تھا۔ اسی لئے میں فیض کی ایک کتاب
 لکھی جس میں وہ نظم سخن جو میری بذاتی حالت کی تھی نکالی
 تھی مگر۔

یہ فصل اُمیدوں کی بھم
 اس بار بھی حالت ہاشیگی
 سب صفت صبور شاموں کی
 اب کے میں اکامت ہاشیگی
 کھیتی کے کوٹوں کھدولانی
 پھر اچے لہو کی کھا دھرو
 پھر مٹی سینچہ اشکوں سے
 پھر اگلے دھت کی فکر کرد
 پھر اگلی رات کی فکر کرد
 جب پھر اک اور اجڑا ہے
 اک فصل بھی تو صبر پایا
 تب تک تو یہی کہہ کر اچھے
 میں میں حساس فرض ہے۔ یہی تو ہم چیز حرکت کرتی
 اس میں شرف ہے۔
 کہ ایک بات کہہ نہیں پائی ایک جماعت ہے جس

نے انقلاب لگایا ہے اقتدار تک پہنچا ہے یہ ایک بات
 ہے کہ آپ کی زندگی میں پہلے ایک پہنچے اس کا طریقہ کار
 اور عقد تو یہ ہونا چاہیے یا سوا دوسری طرف آپ نے
 جب جماعت اسلامی سے اختلاف کیا۔ تو ان کی انتخابی سیٹ
 ہے آپ کو حقوت ہمارا کہ وہ انقلابی ہے ہٹ کر سیاسی ہی
 آگے نہیں آپ کی جو انقلابی تحریک ہے اس کا مقصد ملک
 میں انقلاب لگانا ہے اور اس کا مقصد ملک پہنچا ہے، آپ
 انتخاب پر تو یقینی نہیں رکھتے اقتدار کے حصول کا طریقہ
 سوا کا؟

جی ہاں اس کا طریقہ میں نے پہلے ہی بیان کیا ہے بیان
 کہہ دیتا ہوں۔ میرے نزدیک وہ طریقہ ہے ڈیپلائیشن
 کا جس کو آج کی اصطلاح میں ایکی میٹن بھی کہہ سکتے ہیں،
 لیکن میں اس نقطہ سے بچ کر کہہ رہا ہوں **PRACFUL**
DEMANSTRATION OF WILL
 سوا کا مقدم اشکار پوسٹنگ کی شکل اختیار کر سکتے ہیں
 لیکن اس کی کچھ ضروریات ہیں جب تک وہ ضروریات

پوری نہیں ہوں گی ہم ڈیپلائیشن نہیں کر سکتے، وہ یہ
 ہیں کہ ایک کثیر تعداد ہمارے پاس ایسے لوگوں کی موجود
 ہو جن کو اسلام کے ساتھ سنی مذہب گنہگار نہ ہو جو صرف
 اسلام کا خرو نہ ملگتے ہوں، اسلام پسند نہ ہوں بلکہ اس پر
 عمل کرتے ہوں بلکہ یا بدلے ملو تو ملیں مگر دیا جائے نہ
 ہاؤ تو ذک جائیں۔ اس طرح کی اگر تربیت یافتہ تعداد
 موجود ہے جب تک ہماری تعداد اتنی نہیں ہے ہم صرف
 زبان سے کہتے رہیں گے یہ جینے غلط ہے، مدت کہہ دیر
 چیز حرام ہے ازا باؤ پر شریعت کے منافی ہے اس کو
 حدیث میں کہا گیا ہے "زمانہ ہے بے کاموں سے روکنے"
 لیکن جب ہمارے پاس یہ طاقت ہوگی تو پھر پہلے کر بیٹے
 یہ کام غلط ہے۔ ہم کام نہیں ہونے دیں گے ہم پوسٹنگ
 کر رہے ہیں ڈیپلائیشن کر رہے ہیں اس کے لیے غلطی
 ہے کہ وہ لہجہ میں ہوا کسی کو نقصان نہیں پہنچائیے گے ہم
 ہاتھ نہیں اٹھائیں گے چاہے ہم پر ہونے برس برس ہوں
 میں ہانا پڑے اس سے فیصلہ ہو گا کہ ہمارے پاس اتنی

ہے۔ اس کا مطلب ہے کہ ایک شخص کو ناجائز طریقے سے لکھنا پڑی
سطح پر اس کوئی فیصلہ نہیں ہوا۔ انہوں نے خود کو بے کمر
مجھے ڈی۔ ڈی پانچ جولائی کو مسترد کرنا ہے۔ اس طرح
باعتدال بھی نہیں ہوتی۔

س۔ ب۔ اگر یہ جاتی تو؟

ج۔ ۱۔ جو جاتی تو ان کے لیے راستہ ہے۔

س۔ ۱۔ جاننا راستہ ہے؛ موجودہ صورت میں۔

ج۔ ۲۔ توڑ پھوڑ کر ہی تو ناجائز ہے اگر اس کے بغیر

کریں تو ناجائز ہے بلکہ سبھا ناجائز ہے

س۔ ۲۔ اچھا اگر آپ کی حکومت ملک میں قائم ہو جائے

تو آپ کے پاس تو پورے وقت پر اختیار رہیں گے، قومی زندگی

میں خود ہی کے شکر کے ساتھ ساتھ یہ آپ کا کیا رویہ ہوگا؟

آپ کہیں ملک بھارت دیں گے؟

ج۔ ۳۔ ہم تو اپنی اپنی طرف دیکھ رہے ہیں گے جو شریعت

نے لگائی ہیں، ان کا لباس شریعت کے مطابق ہونا چاہیے

اور جاپ ہونا چاہیے۔ اس کے ساتھ جو عمل وہ کام کر

سکیں گی کریں، کوئی شریعت نے پابندی نہیں لگائی شریعت

کی رو سے کہ یہ دوسری بات ہے۔ ایک یہ ہے شریعت

پابندی کی لگائی ہے شریعت کی رو سے کہ کوئی شخص

اپنے پس گوہر کے سبب کوہ اشک راہ میں دیکھے جو

اس کی مڑ دھکا سے زیادہ ہو۔ لیکہ شریعت لازم کیا کرتی

ہے۔ بلکہ یہ لازم کرتی ہے کہ کافر کا نزدیک نہ رہے اور

دوسرے جو کافر اس میں سے نہ کہ ادا کر دے ان کے تم

بلکہ جو اپنی مرضی سے دنیا چاہے تو وہ اس طرح فراموش

کے متعلق ایک تو ہے روح، وہ تو یہ ہے کہ فراموشی کا حال

دائے کار تو گھر ہے۔ دراصل ان کے دلی فیصلے کی ترجمانی

ان کے منہ سے، اس میں اچھے حالات، پیا کرنا ہے

پیدا کرنا، یہ ہے اصل کام عورت کا یہ سبب بٹا اور اس

کام ہے۔ جب عورت گھر سے نکل کر کام کرے تو اس کا

اس کی قرب ہے عورت جو بٹا ہے، عورت تو اس کے سبب بٹا

نقل و حرکت ہے۔ لیکن کوئی عورت عادت کے عہد ہے، عورت

کام کر سکتی ہے اس پر کہ لیا پندہ میں شرط ہے کہ

تم کے رگوں کو میچ کی جاسکتی ہے لیکہ جب تعمیری کام کرنا
ہو تو ایسی صورت میں قدم قدم پر رکاوٹیں آتی ہیں، ایک نظر یہ
چلا کر تو ہم بچے گا اس لیے ایک عورت کے لیے لازم ہوتا
ہے کہ وہ اپنی زندگی کا آغاز کر دے۔ یہ ان کی مجبوری یا
مجبوری جس پر اسلامی انقلاب کی جنگی شرائط پوری کر کے
ذمہ سے پیدا ہوئی۔

س۔ ۱۔ اسلام میں اس کی عبادت ہے؛ ہم کہاں تک کہ
کے ہیں کہ ایران کا انقلاب اسلامی انقلاب ہے؟

ج۔ ۱۔ میں ہر اعتبار سے اسے اسلامی انقلاب نہیں مانتا
تو یہ ایک سٹرکوں پر آنے کا معاملہ تھا جو اسلامی تھا۔

س۔ ۲۔ ایران کی بات آتی ہے تو یہ تباہی کہ ایرانی انقلاب
ہے ہر اسے اور محمد کے مالک پر کیا اثبات ترتیب سے

ہیں گے۔

ج۔ ۳۔ یہ خیال ہے کہ اس کو رہنے دی تو بہتر ہے

ہے نہ دیک اس بارے میں رائے دینا مناسب نہیں

۱۔ اسے ملک میں اس وقت پہلے ہی سے ایک خیمہ

۲۔ اب موجود ہے اس لیے یہ رائے دینا مناسب

یہ ہے۔

س۔ ۴۔ اگر یہ سیاست کی نہیں سیاسی اثرات کی بات

کی.....

ج۔ ۵۔ اصل میں جارس ملک کی سیاست کو مذہب

ہندو کیا ہی نہیں جاسکتا۔ بدولت جی پی جی کی

جہ وہ سیاست میں نوٹ کی ہو لیکہ بہر حال وہ کوٹ

۱۔ ایک اس وقت لگتا ہے۔ اسلام کا اس وقت اس لیے

۲۔ لکھا ہوا کہ اسے دینا مناسب نہیں ہے

۳۔ ڈی ایئر لائن میں اول پارٹی کی ایک قوت ہی

۴۔ کیا اب قوت کے ذریعے اقتدار پر قبضہ کریں گے

۵۔ جب تک کہ میں نے کہا ہے اس صدمہ کے لئے ان

۶۔ ان آپ اس وقت کو صاحبان کی کچھ اور معافی

۷۔ جتنے ہی قریب خط ہے۔

۸۔ اس وقت میں تو سٹرک پر مظاہرہ ہوا ہے

۹۔ ان کا کہن کوئی مطالبہ نہیں ہے۔ یہ جو ہر ہوا

جواب میں یہ کہہ کر کہ سے یہ بات کہ ملو وہی پاسے واقع
میں ہو تو تم کی فکر کیجے۔ ہم یہ کر کے گئے کہ خواتین کی
صلابتیں سے کام لیتے تھے کہ خواتین کے عیوض اعلیٰ
جائیں گے۔ پاسے سکول کا کھولیں جہاں لڑکیاں پڑھتی
ہیں وہاں لڑکیاں پڑھیں اور خواتین کی پینٹریشیاں
جائیں گے۔ خواتین کے گھر گھر گئے کہ کھانے میں کیک
کے خوشی کے لیے نصاب میں نصاب ہر ناچنے لڑکیاں ہونا
چاہیے کیونکہ ان کے لیے زیادہ سلیب ہو سکتی ہیں لیکن
ان کے ڈاکٹر یا کوئی اور چیز پڑھتی ہیں تو کھانا نہیں
ہم زیادہ ہسپتال میں نہیں بھیجیں گے۔ ڈاکٹر بھی
خواتین، مردانہ ہسپتال میں کر کے خواتین نہیں ہوگی جیسے
ان کے اندر جہاں شدید ترین ضرورت ہو گئے ہوں گے
کی وہاں ہی سب دھار دے تے ہیں تو اور ہسپتال میں کیوں
نہیں کر سکتے، اس طرح ہسپتال میں خواتین کیلئے سکول
نہیں بنیں گے۔ ہائی اسکول میں لڑکیوں کی ضرورت ہے کہ یہ
جہاں مواد و مدت کے ان کے کام کرنا پڑتا ہے انڈسٹری میں
ہم کو کھانسیوں کے طرف زیادہ توجہ دیں گے جیسے جب
سے ان کے کام گھڑاں میں لڑکیاں ہیں جہاں ان کے کام کیلئے
در داس سے پہلے یہ لڑکیاں انڈسٹری میں لے کر آتی ہیں
نئے خود اپنی ان کے سہ سے دیکھا ہے دوسری جگہ خلیج کے
دوران وہاں میں ایک سو نو کراہر ہر گھر سے لے کر لڑکیاں
ہے۔ لڑکیاں ان کے صبح کو کام ان سے ملنے لگے اندر
تا کہ کہہ جاتے تھے وہاں وہاں یہ لڑکیاں تھیں۔ نوک کا
سارا کام لڑکیوں کو کرنا چاہیے اندر سے جہاں خواتین کا کام کریں
وہاں چاہئے کہ کثرت ہو کہ ان کے گھر کی دیکھ جہاں
کر سکتے۔ بارہ منظر نظر ایک ہر ہلکے میں نہ لے کر یہ
جو کہہ کر ہیں اس کی رائے چاہئے کہ تو یہ خود بخود
راستہ کھل جائے گا۔

پیشہ کی تعلیم پر ضرور توجہ دے کر دیں گے
پہلے لڑکیوں کے گھر کی لڑکیاں پڑھیں جو اپنا پتہ اس
جگہ تک رہیں جہاں ضرورت ہو کہ چھل کر سکتی ہے۔
ادارہ نہ شکست ضرورت ہے جس سے سکتی ہے۔ مگر کوئی

ضرورت نکالت کہ تیار ہو کہ اس کے پاس کی لڑکی
اس میں مل کر کہہ تے ہیں مگر یہ سوچنا ضروری ہو
یعنی دیگر ملنے سے اس کا طریقہ کار کی صورت میں کی جاسکتی ہے
یاد کرو ان کے لئے گئے ہیں کہ کوئی خاتون سربراہ حرکت نہیں
سکتی۔ بہت کی کیا رائے ہے۔
۴۔ میری رائے تیرے ہے کہ یہ اسلامی تعلیمات کے
مقابلے ہے۔ البتہ ضروری صاحب نے یہ بھی ہو کر یہ فراموش
ہے۔ میری رائے میں تو یہ کہ وہ کی پابندی بھی نہیں ہوتی اگر وہ
میں ایک ہی ہے تو یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ وہ نہیں کر
گیں۔ میری رائے میں تو جانتے ہیں کہ وہاں جاتی تھیں۔ ایک
تو یہ رہے ہیں چاہئے وہ نکل ہو گئے ہیں کیا اسے وہاں
سے چائے کے لیے جواب کی پابندی نہ لگاتے ہو کہ میری رائے
میں شریعت کے احکام میں ضرورت ہے اس کا موازنہ ہو جائے
جیسے کہ لے پئے ہیں اگر ہو کر ملے تو سوچ کر کیا
ہے۔ اپنی جان چاہئے کہ یہ میری رائے میں تو ضرورت دار
نکل آتی ہیں۔ لیکن اس میں شریعت کا اصل ضابطہ ختم
ہو تا یہ حکومت کے معاملات، ان کے معاملات، اسات
کے معاملات بننا ضروری ہر مردوں کے لیے یہ ضرورت
نظرت کے لیے ہے کہ تا جہاں ان کو والا ہے کہ ان
کا تعلق ہر دے دے کا رجحان اس کے لیے ضرورت ہے کہ
ہر دانش کرنا پڑتی ہیں۔ چنانچہ ان کے بعد کے کو دور
اگر آج صحت ہے کہ اپنا دور نہیں چاہی تو اس کی سر
قدرت اس سے رہے چاہی ان کی رائے کا نتیجہ
کامیاب سب سے بڑا سبب یہ ہے کہ یہ لڑکیاں جو کہ
لے میں کام کے لیے بنائے تھے ان کو اس کو قبول
کر کے تو اس کا فتنہ ہو گا۔ سب سے بڑا نتیجہ
ہے کہ اس کی کچھ ہی رہی ہے۔ اب تا جہاں ان کو جانا
لے کر لے گا ہے۔ اس اعتبار سے دوسری چیز
جو بھی ہو کہ کہہ دیا گیا ہے۔ یہ کام بننا ضروری ہو
کے اندر ہی کہ وہ اس میں نہیں لے کر اپنے لیے اپنی
لے کر گھر میں خود لے کر اپنے لیے خود ہر مرد
ساتھ لڑائی کہہ ہے یہ اس صورت ضرورت ہے۔

۱۔ لی دی پر آپ کا پروگرام اسی وجہ سے بنایا گیا تھا
 ۲۔ مجھے اس کا کوئی علم نہیں یہ تو وہی جانی جنہوں
 نے بنایا ہے۔

۳۔ شروعات کرنے کی وجہ کیا تھی ؟
 ۴۔ شروعات کرنے کی وجہ یہ تھی کہ ہم نے ظاہر کیا کہ
 ہم دس تران کا پروگرام کرنا چاہتے ہیں۔ ہم نے درخواست
 کی اور انہوں نے منظور کی۔

۵۔ اذیت ملک میں جیت سی اسلامی جماعتیں
 ہیں جو مختلف سطحوں میں کام کر رہی ہیں اس سے ملک کو
 نقصان ہو گا یا فائدہ ہو گا ؟

ج۔ ان میں دور رس جہی نہیں سکتی کہ ان میں قبتنا
 اتحاد ہو گا مفید ہو گا البتہ اس کی عملی شکل کیا وہ یہی آپ
 کے سامنے رکھ دیتا ہوں۔ پیسے تو ان جماعتوں کی ایک نظری
 تقسیم ہے جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ووٹ کے ذریعہ ہم
 یہاں اسلام لائے جیں۔ بہی ایکشن میں حصہ لینا چاہیے

ادھر وہ لوگ جو یہ سمجھتے ہیں کہ اس راستے سے اسلام نہیں
 آئے گا تو ان کے طریقہ کار میں فرق ہو گا طریقہ کار کے
 فرق کی موجودگی میں مقدمہ کو کشش نہیں ہو سکتی لیکن جو لوگ
 یہ سمجھتے ہیں کہ ووٹ کے ذریعے اسلام آسکتے ہیں
 وہ ان ایک جماعت بننا چاہیے یا کم از کم انتخابی اتحاد کو
 لینا چاہیے دئے وہ ۱۹۷۰ء میں شکست ہے دو بار ہونے

یہ ان کی لازمی ضرورت ہے وہ اتحاد بنائیں۔ جماعت ہوں
 جماعت اسلامی ہے یہ آئی ہے۔ یو جی ۱۰ اہل حدیث ان
 کو ایک مقدمہ کا قیام کرنا چاہیے تاکہ ان کے ووٹ تیر
 نہ ہوں۔ یہ ان کے لیے ناگزیر ہے بلکہ زندگی موت کا
 مسئلہ ہے۔ انہوں نے یہ نہ کیا تو مارکیٹ میں گئے جیسے
 پہلے ہوا۔ اس سے آگے بڑھ کر دوسری قسم کی جماعتوں
 سے بھی اتحاد ہو سکتا ہے جو صرف انسانی طریقے پر عمل
 پر ایم اور دین کی خدمت کس اور طرح کر رہے ہیں۔
 قلمی، اعلیٰ، تعلیمی، دینی، جہن کا انداز تبلیغ ہے یہ
 سب مل کر مقدمہ نماز بنا سکتے ہیں۔ وہ اس کو حدیث کا
 صحیح طرح ایم۔ آر۔ ڈی کا تھا۔ یا اب بھی ہے نظری

بنا دینے کی۔
 ۶۔ اچھا دیکھ صاحب چار نظریوں کے مسئلہ پر اجتہاد
 ہو سکتا ہے ؟

ج۔ اس میں اجتہاد نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ تران میں تھا
 پہلا ہے چار کی وحدت ہے چار صاحب کو نہیں اس کو
 یہ ترانیں کہا گیا لیکن وحدت کی حد تک کوئی شخص پاس کو
 نہیں رکھ سکتا۔ اگر کسی شخص نے اس حالت کو مزید پرانہ
 لے لے کر خاص غیر اسلامی طریقہ کے متاثر ہے۔

۷۔ آپ پہلے تو شریعتی مسائل پر توجہ دے کر چھپ رہے
 صورت آئی تھی مگر ان کے ذریعے سے آپ جیسے نظریاتی
 مسائل کے لیے اس شخص نے جو باتیں کر رہی تھیں، اس
 نے جواب دینے کیلئے ایک دوسرا مسئلہ بھی پیش کیا تھا ؟

ج۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ ہمارے نزدیک شریعتی مسائل
 تو غلط ہو گئے۔ لیکن جب وہ قائم ہو تو ہم اسے اپنے
 رتے میں چاہے جاری ہو یا کھڑے نہ رہے مسئلہ
 نہ دیا ہو۔ اور ہم میں نظریہ ضرورت کے تحت اس
 وحدت دی جانے وہ وہی نظریہ ضرورت اس میں
 رہتا ہے کہ اس حکومت کو تسلیم کریں۔ ان وحدت میں
 ہوتے ہوئے کہ باطل ختم کریں، اگر کوئی درست مشورہ
 دے دیتے تو اس کی اجازت ہے۔ یہ صاحب کا طریقہ ہے
 جسے کشائی کہ جانتا ہے کہ یہ اگر مشورہ دیں۔ تو میں
 نے اسے قبول کیا۔ لیکن وہاں جلتے ہی میں نے عرض کیا کہ
 میں یہ بات یہ نہیں ہے کہ مشورے سے فائدہ اٹھانا ہے
 نہ دینا کہ یہ ہو کہ دینے کے لیے ہے ایک نرا وہ ہے تاثر
 بنانا کہ اس مسئلہ کے لوگ جو ساتھ ساتھ کر رہے ہیں جو جنوں
 نے خود ہی کئے ہیں جو قانون بنا یا اس سے ملتا وقت نہ
 ہو تھا۔ یہ پورنٹ ہیں آر۔ ڈی ہے یہ وہ ہے۔ حالانکہ کسی
 چیز کا اختیار تو شریعتی کو تھا غرض، لیکن وہاں پر دلی بال
 قلمی بات تھی اس کے بعد دوسرے شیخین میں مفید صاحب
 نے کہ وہ اس میں مل لائے۔ اس کا مطلب یہ تھا کہ شریعتی
 اسے سب سے کم اس کے لیے توجہ دیا رہی تھی غرضی ملید
 ہو گیا۔

وہ اصول اور بنیادی اصول طائفہ سے تھے وہ تہذیب کے عالم نہیں تھے تو اصل ترکیب چلیجی تھا تاکہ ہر ایک شخص سے اس کو ہر وقت فخر و فخر ہو سکے۔ اگر ایک بڑا بڑا شخص وہ اگر ترقی پسینوں کی خبر نہیں سکتا تو وہ افسانہ نہیں کہتا۔

س۔ ا۔ بی نے آپ کی تہذیب پر کئی کچھ مضمون بھی لکھے ہیں جیسے اس سے تو افسانہ جتنا ہے کہ کتب خانے کے اندر انھوں نے اس کو لکھا ہے کہ اس شخص کی بری باتیں سننے سے لوہہ بپ آپ نے ہر گز نہیں ہے اختلاف کیا وہ اپنی باتوں کو میرے حوالے سے پیش کیا ہے۔

ج۔ ا۔ بی نے کچھ ایسا نہیں کیا تو انھوں نے ایک بات بتا دی ہے کہ ایک کی بات ہے اور دوسرے کی بات ہے میرا اس کی بات کو تو جیسے دیکھا ہے وہ یہاں سے اس کی بات کو تو دیکھا ہے کہ اس کی باتوں سے اس سے دیکھا کہ اس کی باتوں سے۔

اس بارے میں مانے دیا ہوں جیسے اعلیٰ کے بارے میں کہ ڈیڑم اعلیٰ میں جانا چاہیے یا نہیں۔

س۔ ا۔ بی کے الفاظ اور ان کے اخبارات کے پتے ہیں ؟

ج۔ ا۔ بی کا سا حوالہ ہے وہ طائفہ پر ہے جو اب کے سبھی طائفہ دیتے ہیں وہ لوگوں سے بھی طائفہ لیتے ہیں جو حضرات سب نہیں ہیں ہمارے مقصد سے ہم رکھتے ہیں ان سے بھی لیتے ہیں تنظیم میں صرف اور صرف طائفہ لیتے ہیں۔

س۔ یہ ترقی کی گئی ہے جو اب ان کی باتوں میں ہے

ج۔ ا۔ بی ہر قسم کے شروع کیا ہے اور یہ اس میں ہے۔ ا۔ بی اس میں ہے اس میں نہیں

تحریر کے داعی کے پاس

ڈیو پاور ہونا چاہیے

طوف پر ہے یا ہندوستان میں مسلمانوں نے ماضی تو انہی کے نہیں میں بنا یا ہے انہوں نے بہت بڑی فتح حاصل کی ہے۔ اس کی بنیاد کی تھی جو ماضی میں ملنے دیکھیں انہی چند نکات پر ملے جو ان پر اگر ملے ہوگا تو انہی نکات سے ملے ہوگا وہ مشرق کے سب کا۔ اس طرح کا ایک نماز بن جائیے ایم۔ ایم۔ ایم۔ ہندو مذہبی نماز۔ یا جیسے مجلس تحفظ خیموت ہے اس طرح مجلس تحفظ شریعت بنائیں اس کا ماضی تو انہی اس کی اس مثال ہے۔ جب ۱۹۴۱ء میں ماضی تو انہی نے دیکھے تھے اس وقت انہی کے خدایہ نماز کے اعلیٰ میں ملے انہی کے بریل میں ملے انہی کے دیوبندی طوف اور جانت اسلامی کی انہی شخصیتوں کا نام دیکھئے انہی کا نماز بنایا تھا کوئی قابل ذکر نہیں تھا جس کے کوئی نہ ہو لیکن انہوں نے اس پر کوئی مقدمہ کوئی نہیں کیا اس طرح کا نماز کہ جس چیز کو سب یہ سمجھیں کہ یہ غلط ہے اس پر تو سب مقدمہ نماز بنائی یہ جو نہیں ہے جو میں نے دیکھا ہے۔

س۔ ا۔ بی اس کی سیکیڈ پارٹوں کے موجودہ رجحان کی موجودگی میں ایسے اتحاد کی امید کر سکتے ہیں ؟

ج۔ ا۔ بی اس کے لیے میں بھی آپ کے ساتھ شریک ہوں

نشاہت حالات انہی سوچنے پر مجبور کر دی۔ سید صاحبی کہنا چاہیے کوئی شخص بھی کرنا چاہیے۔

س۔ ا۔ بی ایک فائل میں اس کا سوال ہے آپ نے کسی دینی

دوسرے سے تعلیم حاصل نہیں کی اور کوئی آپ کا استاد بھی نہیں ہے میں شخص نے ہاتھ دیکھی وہی اور اس سے قرآن اور حدیث نہیں پڑھے وہ دین کی تحریک میں سب سے

آگے جانے کا دھڑکیا کر رہے ہوتے ہیں ؟

ج۔ ا۔ بی میں ایک ہے دین کی تعلیمات کا ہم ہیں میں آدمی تو فرم دیتا ہے۔ توئی کا کسی شخص کی سب سے حق دیکھا ہے کہ جب اس نے ہاتھ دیکھی اور اس سے علم حاصل کیا اور اس کو اس کی سب سے تعلیمات سے نہیں باب سب سے۔ اہم جو چیزیں ملے ہندو بھی ہم سے اصول

میں جو انہی کے ہاتھ میں کوئی اختلاف نہیں ہے اس کو کوئی شخص نہیں پڑھا ہے تو کوئی بڑا نہیں ہے

غیر اہل کتاب کے ساتھ کھانا کھانے کا مسئلہ

غازی عزیز، النجر (المملکت العربیۃ السعودیہ)

محترم غازی عزیز صاحب کے شخصیت قارئینِ ميثاقہ کے لیے محتاجِ قدر نہیں۔ موصوف کے متعدد طویل سلسلہ وار مضامین ماہنامہ ميثاقہ میں شائع ہو چکے ہیں۔ زیرِ نظر مقالے میں محترم غازی صاحب نے جسے موضوع پر قلم اٹھایا ہے اور امیرِ تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد کے جسے رائے پر تعلق ہے اپنی گفتگو کا آغاز کیا ہے، اس مسئلہ میں درحقیقت امیرِ تنظیم نے فتویٰ کے زبان استعمال نہیں کی تھی بلکہ، جیسا کہ قارئین بھی بخوبی اندازہ کر سکیں گے، بات صرف اتنی تھی کہ امیرِ تنظیم نے ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے مشورۃً اپنے رائے کا اظہار کیا تھا۔ باقی جہاں تک اصل مسئلہ کا تعلق ہے یعنی غیر مسلموں کے ساتھ کھانا کھانے کا مسئلہ تو اسے مسئلہ کے خالص شرعی حکم کے ساتھ ساتھ کچھ دیگر ثقافتی اور سیاسی پہلو بھی ہیں جن پر ان شاء اللہ کچھ آئندہ انہی صفحہ میں تفصیل سے گفتگو ہوگی تاہم مسئلہ کے شرعی نوعیت کے وضاحت کے لیے محترم غازی صاحب کا مضمون شائع کیا جا رہا ہے غازی صاحب کے اسے تحریر کا ایک قلم بعد از ان غیر مسلمین کے ساتھ مواصلات کا حکم ان شاء اللہ العزیز آئندہ شمار میں شائع کیا جائے گا۔ قارئینِ ميثاقہ میں سے اگر کوئی صاحب مسئلہ زیرِ بحث پر اظہارِ خیال کرنا چاہے تو ہماری طرف سے ميثاقہ کے صفحہ حاضر ہے۔ (ادارہ)

پس منظر | واقعہ یہ ہے کہ تمام عجمی عرب ممالک، بالخصوص سعودی عرب میں اپنے بھرت سے پاکستانی بھائیوں سے ملاقات کے لیے یہ چیز علم میں آئی کہ غیر مسلم شخصیات بالخصوص غیر اہل کتاب (مثلاً ہندو، مسکھ، جینی بدھٹ اور لادین وغیرہ کے ساتھ کھانا کھانا شرعاً درست نہیں ہے۔ نیز شرعیہ میں ان کے ہاتھ کا لپکا ہوا کھانا کھانے کی ممانعت بھی علماء سے منقول ہے۔ راقم پہلے دن سے خواہم کی اس غلط فہمی کو دور کرنے کی کوشش قولاً و فعلاً کرتا رہا ہے لیکن اس مسئلہ نے شدت اُس وقت اختیار کی جب انجمن خدام القرآن لاہور پاکستان تنظیم اسلامی کے محسوس و امیر جناب ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے سعودی عرب اپنے تبلیغی دورہ کے دوران پاکستانی کمیونٹی ٹائی اسکول (سعودی عرب) میں تشریف لا کر اپنے خطاب کے بعد پاکستان کے قومی و ملی مسائل پر گفتگو کرتے ہوئے انتہائی وثوق و اعتماد کے ساتھ اسی غلط تصور کو بیان کیا۔ اس موصوف کے اس تبلیغی دورے کی رپورٹ روزنامہ ”نوائے وقت“ کراچی بحریہ ۹ نومبر ۱۹۸۵ء اور بعدہ ڈاکٹر صاحب موصوف کی زیر ادارت شائع ہونے والے تنظیم اسلام پاکستان کے آرگن ماہنامہ ”میشاق“ لاہور کے شمارہ بابت ماہ فروری ۱۹۸۶ء صفحات نمبر ۹-۱۰ پر بحوالہ ”نوائے وقت“ کراچی شائع ہوئی ہے۔ اس رپورٹ کے مطابق ڈاکٹر صاحب فرماتے ہیں :

”سعودی عرب میں تارکین وطن کا ایک اہم مسئلہ یہ بھی ہے کہ انہیں کیمپوں میں ہندوؤں کے ساتھ یا ہندو ماورچوں کا تیار کردہ کھانا برداشت کرنا پڑتا ہے جس پر متعدد پاکستانیوں کو ناگوار حالات کا سامنا کرنا پڑا ہے۔ ڈاکٹر صاحب نے بتایا کہ غیر اہل کتاب کے ساتھ کھانے پینے کی ممانعت ہے اس لیے مسلمانوں کو احتیاط کرنی چاہیے۔“

..... الخ (ماہنامہ میثاق لاہور مزاج ۳۳ عدد شمارہ ۱۷)

اس خلاف واقعہ بیان کے شائع ہونے سے اکثر مقامات پر پاکستانی خواہم اور اہل علم حضرات کے مابین یہ مسئلہ انتہائی نفاذی صورت اختیار کر گیا جس کو دلائل کے ساتھ دفع کرنے کی ہر ممکن کوشش کی گئی ہے۔

اسی اثناء میں کراچی، لاہور، راولپنڈی اور کوئٹہ سے شائع ہونے والے کثیر الاشاعت روزنامہ ”جنگ“ کے ایک مجلہ ایڈیٹرین میں اسی موضوع سے متعلق ایک فتویٰ ”اقرار - اسلامی مفروضہ پر زیر عنوان“ آپ کے مسائل اور اُن کا حل“ شائع ہوا ہے جو حسب ذیل ہے :

”س: ایک مسلمان اس غرض سے کہ وہ لوگ اسلام قبول کر لیں ایک غیر اہل کتاب کے گھر آتا جاتا ہے اور انہیں ماں بہن کی طرح تصور کرتا ہے، کیا اُس گھر یا اُن کے ہاتھ کا یا اُن کے برتن میں کھانا اُس مسلم کے لیے جائز ہے ؟“

ج: اگر اطمینان ہو کہ یہ برتن پاک ہیں اور کھانا حلال ہے تو کھانا پینا جائز ہے۔ (مستفق نثار احمد خاں صاحب، از کراچی، مفتی مولانا یوسف لدھیانوی صاحب، روزنامہ ”جنگ“، ۱۲ مارچ ۱۹۹۹ء)

پیش نظر فتویٰ میں مستفی کا سوال جس قدر غلط ہے اُس سے کہیں زیادہ غلط اور نشہ مفتی صاحب کا جواب ہے۔ مستفی نے اپنے سوال کے جواب میں مفتی صاحب نے اپنے سوال میں اُن غیر اہل کتاب کو اسلام کی طرف راغب کرنے کے مقصد و غرض کی شرط لگائی ہے جبکہ مذکورہ مشروط سوال کے جواب میں مفتی صاحب نے اس امر کی وجہ سے گریز کیا ہے کہ نفی مسئلہ کا اسلام کی طرف دعوت دینے کی غرض سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ نیز کسی غیر محرم عورت (خواہ مسلم ہو، اہل کتاب ہو غیر اہل کتاب) کے ساتھ ملاقات نشست و برخاست کے تعلقات رکھنے کا اسلام میں کیا شرعی حکم ہے ؟

بہر حال اصلاحی جذبہ و احقاقِ حق کے پیش نظر اور رفقا کے سچے اصرار پر راقم کو نہایت ناخوشگوار کے ساتھ یہ فریضہ انجام دینا پڑ رہا ہے۔ دعا ہے کہ خدا تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو نفی و ہوا کی پیروی سے محفوظ و مامون رکھے اور شریعتِ مطہرہ کی فہم و فراست کے ساتھ ہمیشہ کتاب و سنت کے احکام کے مطابق عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

اصل مسئلہ پر بحث شروع کرنے سے قبل ضروری محسوس ہوتا ہے کہ اسلام میں حلال و حرام کے معیار اور اس سے متعلق چند اصولی و بنیادی باتیں واضح کر دی جائیں تاکہ موضوع زیر بحث کو بخوبی سمجھنے میں کوئی دقت و دشواری پیش نہ آئے۔

قرآن کریم کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ تحلیل و تحریم کی عام بحث کی ضرورت نہ

میں مذکور ہے جو اس بات کی واضح دلیل ہے کہ قرآن کریم کی نظر میں یہ مسئلہ فروعیات و جزییات کا نہیں بلکہ مستحکم اصول و کلیات کا ہے۔ کسی چیز کو حرام یا حرام مستدار دینے کے لیے اسلام نے جو اصول وضع کیے ہیں، اُن میں سے پہلا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ تمام دنیاوی چیزیں اصلاً مباح اور حلال ہیں۔ بجز اُن چیزوں کے جن کی حرمت کے متعلق صحیح اور صریح نصوص وارد ہوئی ہیں۔ لہذا اگر صحیح نص موجود نہ ہو بلکہ ضعیف ہو یا ایسی ہو کہ حرمت پر واضح و صریح طور پر دلالت نہ کرتی ہو تو اس چیز کی اصل اباحت برقرار رہے گی۔

شیخ الاسلام امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں :

”اگرچہ بعض چیزیں استحباب اور بعض چیزیں کراہت کے درجہ میں ہوتی ہیں لیکن جب تک شریعت واضح طور پر پابندی عائد نہ کرے وہ اپنی اصل اطلاقی حالت پر باقی رہتی ہیں۔“

(الفتاویٰ النورانیہ الفقہ تالیف امام ابن تیمیہؒ ص ۱۱۲-۱۱۳)

اسلامی شریعت میں محرمات کا دائرہ بہت تنگ اور اس کے برعکس مباح در حلال چیزوں کا دائرہ بہت وسیع ہے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے :

وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ . ترجمہ : اللہ تعالیٰ نے ان سب چیزوں کی تفصیل بیان فرمادی ہے جن کو تم پر حرام ٹھہرایا ہے۔ (سورہ الانعام - ۱۱۹)

بہ حدیث نبویؐ میں مروی ہے :

ما احل الله في كتابه فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عفو فاقبلوا من الله عافياً فان الله لم يكن يفسئ شيئا وتلا وما لكان ربك لسيئاً . ترجمہ : اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں جس چیز کو حلال ٹھہرایا وہ حلال ہے اور جس چیز کو حرام ٹھہرایا وہ حرام ہے اور جن چیزوں کے بارے میں سکوت فرمایا وہ معاف ہیں لہذا اللہ تعالیٰ کی اس فیاضی کو قبول کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ سے بھول چوک کا صدور نہیں ہوتا۔

پھر آپؐ نے سورہ مريم کی آیت ۶۴ یعنی ”آپؐ کا رب مجھ کو بلا نہیں پئے“
(سورۃ المريم الاية - ۶۴) تلاوت فرمائی۔

ایک حدیث نبویؐ میں مروی ہے :
 وحرم اشیاء فلا تتعکوها . ترجمہ : ”اور جن چیزوں کو اس تم
 وسکت عن اشیاء رحمتہ“ نے حرام ٹھہرایا ہے اُن کی بے حرمتی نہ
 بکوعین لسیان فلا تجثوا . کرو اور جن چیزوں کے بارے میں اُن
 عنہما۔“ (رواہ الدارقطنی) نے دانستہ سکوت اختیار فرمایا ہے ،
 وہ چیزیں تمہارے لیے رحمت ہیں ۔ لہذا ایسی چیزوں کے متعلق بحث میں نہ پڑو۔“
 سلمان فارسیؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
 ”الحلال ما احل اللہ فی ترجمہ : ”حلال وہ چیز ہے جسے
 کتابہ والحرام ما اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حلال
 حرم اللہ فی کتابہ ٹھہرایا اور حرام وہ چیز ہے جسے
 وما سکت عنہ متا اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حرام
 عفا لکم ؕ ٹھہرایا۔ باقی وہ اشیاء جن سے اُن
 (رواہ الترمذی و ابن ماجہ) نے سکوت فرمایا وہ معاف ہیں۔“

اسلام کا دوسرا بنیادی اصول یہ ہے کہ تحلیل و تحریم کا اختیار کسی مخلوق کو
 نہیں بلکہ یہ حق فقط اور فقط خالق حقیقی کا ہے۔ کسی مولوی، مفتی، عالم، پیر، ولی،
 فاضل، فقیہ، محدث، امام، مجتہد یا حکمران کو قطعاً یہ حق و اختیار نہیں ہے کہ وہ
 خدا کا نام لے کر کسی حلال چیز کو حرام یا حرام چیز کو حلال ٹھہرائے۔ جو شخص بھی
 اس فعل مذموم کی جسارت کرے گا وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تشریعی حقوق میں
 سے تجاوز کا مرتکب ہوگا، نیز جو ایسے شخص کی اتباع کرے گا اور اپنے قول یا
 عمل سے اُس کے ساتھ تعاون یا اُس پر رضامندی کا اظہار کرے گا وہ شرک کا
 مرتکب قرار پائے گا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

”ترجمہ : ”کیا ان کے کچھ ایسے شرک
 اَمْ لَكُمْ شُرَكَاءُ مِمَّا تُشْرِكُونَ
 لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَكُمْ خدائی ہیں جنہوں نے اُن کے لیے لیا

يَا ذُنَّ بِهٖ اللّٰهُ - دین مقرر کر دیا ہے جس کی اللہ تعالیٰ

(سورۃ الشوریٰ - ۲۱) نے اجازت نہیں دی ہے ؟

اس آیت میں استفہام الکاری سے مقصود یہ ہے کہ کوئی اس قابل نہیں کہ
کے خلاف اس کا مقرر کیا مجاہدین معتبر ہو سکے۔

یہود و نصاریٰ نے تحلیل و تحریم کے اختیارات اپنے علماء و مشائخ کو دے
رکھے تھے جس پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے قرآن کریم میں سخت نکیر فرمائی ہے۔ ارشاد
ہوتا ہے :

”اتَّخَذُواْ أَحْبَابَهُمْ
وَأَوْلِيَانَهُمْ آبَاءًا قَرْنًا
ذُوْنَ الْمِلَّةِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ
مَرْيَمَ وَمَا أُمُّوْاْ إِلَّا
لِعِبَادَتِهِۦ وَالْهِيَ وَاحِدًا
لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُشْرِكُونَ
عَمَّا يُشْرِكُونَ“

(سورۃ التوبہ - ۳۱)

ایک حدیث میں مروی ہے :

”وقد جاء عدي بن حاتم
الى النبي صلى الله عليه وسلم
— فلما سمع النبي صلى الله عليه
وسلم يقراء هذه الآية قال
يا رسول الله انتمو لهم
يعبدوهم فقال صلى
الله عليه وسلم
الحلال واحلوا لهم الحرام
فاتبعوهم فذلك

ترجمہ : جب عدی بن حاتم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہوئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ
آیت تلاوت فرماتے ہوئے سنا تو
عرض کیا : یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
انہوں نے اپنے علماء و مشائخ کی عبادت
کو نہیں کی۔ آپ نے فرمایا : کیونکہ انہیں
انہوں نے ان پر حلال کو حرام اور حرام
کو حلال ٹھہرایا تھا۔ اور ان لوگوں

عبادت میں آیتاھم (رواہ الترمذی)
نے ان کی اتباع کی۔ علماء و مشائخ
(احبار و رہبان) کی عبادت کا یہی

مطلب ہے۔

ایک دوسری روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت
کی تفسیر بیان کرتے ہوئے فرمایا:

”اما ایتھم لم یکنوا
یعبدونہم و لکنہم
کانوا اذا احلوا لہم
شیئاً استحلوا و اذا
حرّموا علیہم شیئاً
حرّموا۔“

ترجمہ: ”یہ لوگ علماء و مشائخ کی پرستش
نہیں کرتے تھے بلکہ اُن کی حلال کی
ہوئی چیز کو اپنے لیے حلال اور
حرام کی ہوئی چیز کو اپنے لیے حرام
کر لیتے تھے۔“

پس واضح ہوا کہ حلال کو حلال اور حرام کو حرام قرار دینے کا حق و اختیار
فقط اللہ تعالیٰ کو ہے۔ اگر کوئی انسان کسی حلال کو حرام یا حرام کو حلال ٹھہرائے
تو اس کا یہ فعل بد شرک کے قبیل سے قرار پائے گا۔ اسلام نے اُن لوگوں کی
شدید مذمت کی ہے جو تحلیل و تحریم کے مختار بن جائیں، خاص طور سے اُس نے
حلال کو حرام کرنے والوں پر سخت گرفت کی ہے کیونکہ اس کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ
کی مخلوق بلا سبب تنگی اور ضیق میں مبتلا ہو جاتی ہے اور اس کے اندر تعمق پسندانہ
رجحانات سر اُبھارنے لگتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعمق و تشدد کے
کے رجحانات سے منع فرمایا ہے اور اس قسم کا رویہ اختیار کرنے والوں کی سخت مذمت
فرمائی ہے۔ اچھ کا ارشاد ہے:

”الاهلك المتنطعون“
الاهلك المتنطعون ،
الاهلك المتنطعون۔“

ترجمہ: ”آگاہ ہو جاؤ کہ دین میں
تعمق و تشدد پیدا کرنے والے ہلاک
ہو گئے، آگاہ ہو جاؤ کہ دین میں تعمق و
تشدد پیدا کرنے والے ہلاک ہو گئے،
آگاہ ہو جاؤ کہ دین میں تعمق و تشدد

(رواہ مسلم و احمد و ابوداؤد)

پیدا کرنے والے پاک ہو گئے۔

ایک حدیث میں رسالت محمدی کی خصوصیت بیان کرتے ہوئے آپ نے فرمایا کہ:

”بُعِثْتُ بِالْحَنِيفَةِ السَّمِيعَةِ“ ترجمہ: ”میں ایسے دین کے ساتھ بھیجا گیا ہوں جو صغیفہ ہے اور فراخ بھی۔“ (رواہ احمد)

ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیان فرماتے ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے:

”اَنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي حَنَفًا وَاسْتَمَعُوا اَتَتَمُّوا الشَّيَاطِينَ فَاجْتَالَيْتُمُوهُنَّ عَنْ دِينِي وَحَرَمْتُمْ عَلَيَّ مَا اَحَلَّ لِي وَمَا مَرَّمْتُمْ اَنْ يَشْرَكَوا بِي مَا لَمْ يَنْزِلْ بِي سُلْطَانًا“

ترجمہ: ”میں نے اپنے بندوں کو دین حنیف پر پیدا کیا، لیکن شیاطین نے انہیں بہکا دیا اور ان پر ان چیزوں کو حرام کر دیا جن کو میں نے حلال کر دیا تھا اور انہیں حکم دیا کہ وہ میرے ساتھ ان کو شریک ٹھہرائیں جن کے شریک خدا ہونے کی میں نے قطعاً کوئی سند نازل نہیں کی۔“

(رواہ مسلم)

مشہور واقعہ ہے کہ مدینہ منورہ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ایک ایسا گروہ پیدا ہو گیا تھا جن میں شدت پسندی اور طغیانت اور مباح چیزوں کو اپنے نفس پر حرام کر لینے کا رجحان غالب ہو گیا تھا۔ اس موقع پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے حکم آیات نازل فرما کر ان کو حدود اللہ پر پابند رہنے اور صراطِ مستقیم پر قائم رہنے کی ہدایت فرمائی جو قرآن کریم میں اس طرح مذکور ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَانْقُوا لِلَّهِ“

ترجمہ: ”اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ نے جو پاکیزہ چیزیں تمہارے لیے حلال کی ہیں ان کو حرام نہ ٹھہراؤ۔ اور حد سے تجاوز نہ کرو۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ حد سے تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں فرماتا جو حلال و طیب

اَلَّذِي اَنْشُرَ بِهِ مُؤْمِنُوْنَ“ رزق اللہ تعالیٰ نے تم کو بخشا ہے

(سورہ المائدہ ۸۷/۸۸) اُسے کھلا اور اللہ تعالیٰ سے دُرتے

رہو جس پر تم ایمان رکھتے ہو۔“

شیخ الاسلام امام ابن تیمیہؒ سے منقول ہے کہ ”سلف صالحین حرام کا لاق صرف اس چیز پر کیا کرتے تھے جس کی حرمت قطعی طور پر ثابت ہے۔“
 بطرح امام احمد بن حنبلؒ تحلیل و تحریم سے متعلق سوالات کے جواب میں فرماتے:
 ”اے مکروہ خیال کرتا ہوں یا اچھا نہیں سمجھتا یا یہ پسندیدہ نہیں ہے۔“
 بات امام مالکؒ، امام ابو حنیفہؒ اور دیگر تمام ائمہ و فقہاء و اجتہاد سے منقول ہے
 منی البریلوسفؒ فرماتے ہیں کہ: ”میں نے بہت سے اہل علم مشائخ کو دیکھا
 کہ وہ اس بارے میں فتویٰ دینا پسند نہیں کرتے اور کسی چیز کو حلال یا حرام
 نہ کے بجائے کتاب اللہ میں جو کچھ مذکور ہے اسے بلا تفسیر بیان کرنے پر اکتفا کرتے
 ہیں۔ کہہ کے متنازعہ باتیں تابعین میں سے امام ابراہیمؒ بھی سے منقول ہے کہ جب
 ان کے اصحاب فتویٰ دیتے تو یہ مکروہ ہے یا اس میں کوئی حرج نہیں کے الفاظ
 استعمال کرتے تھے کیونکہ کسی چیز کی حلت و حرمت کا حکم لگانے سے زیادہ غیر
 درازانہ بات اور کیا ہو سکتی ہے۔“ (کتاب الاثم تا بیع امام شافعی مختصر)
 اس تہییدی بحث کے اختتام پر تحلیل و تحریم کے سلسلہ میں یہ وضاحت
 لانا یقیناً غیر مفید نہ ہوگا کہ اس قبیل کی صرف ان چیزوں سے روکنا چاہیے جن
 اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صریح حرام ٹھہرایا ہے۔ بصورت
 یگر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہم پر صادق آئے گا:

”قُلْ اَنْ يَنْهَيْكُمْ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ لَكُمْ مِنْ رَّبِّيْ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَّحَلٰلًا قُلْ اَللّٰهُ اَدْنٰى لَكُمْ اَمْ عَلٰى الْاَنْفُسِ“ (سورہ بقرہ ۵۹)
 ترجمہ: ”اے آپ (اُن سے) کہہ دیجئے
 کہ کیا تم نے یہ بھی سوچا ہے کہ اللہ
 تعالیٰ نے جو رزق تمہارے لیے نازل
 فرمایا تھا اُس میں سے (از خود کسی
 کو تم نے حرام اور کسی کو حلال ٹھہرایا؟
 آپ (اُن سے) پوچھیے کہ کیا اللہ تعالیٰ

نے تمہیں اس بات کی اجازت دی تھی (یعنی) تم اللہ تعالیٰ پر افتراء کرتے ہو۔“

اللہ تعالیٰ پر افتراء اور کذب بیانی سے کام لینے والا شخص بلاشبہ ہرگز نجات و نفع نہیں پاسکتا جیسا کہ قرآن کریم میں خود باری تعالیٰ فرماتا ہے:

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ
أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ
هَذَا حُلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ
لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ
إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى
اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْلِحُونَ
ترجمہ: ”یہ جو تمہاری زبانیں اللہ تعالیٰ پر کذب بیانی کرتے ہوئے جھوٹے احکام لگایا کرتی ہیں کہ یہ چیز حلال ہے اور یہ چیز حرام ہے تو ایسی باتیں نہ کیا کرو کیونکہ جو لوگ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے ہیں، وہ ہرگز نفع نہ پائیں گے۔“ (سورہ النحل: ۱۱۶)

اب زیر بحث موضوع سے متعلق پیدا ہونے والے مختلف النوع سوالات اور شریعت مطہرہ کی روشن تعلیمات میں اُن سوالات کے جوابات تلاش کرنے کی سعی کی جائے گی۔ واللہ التوفیق والحد۔

اس مسئلہ کا پہلا سوال یہ ہے کہ کیا کسی غیر مسلم (بالخصوص غیر اہل کتاب و لا دین) شخص کے ساتھ اُس کے برتنوں میں کھانا کھانا یا کسی غیر اہل کتاب و لا دین شخص کے ہاتھ کا تیار کردہ کھانا ایک مسلمان کے لیے شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اگر جواب اثبات میں ہے تو اس کے لیے کیا شرائط اور استثنائی صورتیں ہیں؟

مندرجہ بالا سوال کا جواب یہ ہے کہ کسی غیر اہل کتاب یا لا دین شخص کے ساتھ اُس کے برتنوں میں کھانا کھانا یا اُس کے ہاتھ کا تیار کردہ کھانا کھانے میں ہرگز کوئی شرعی قباحت نہیں ہے، کیونکہ اُس کی حرمت کتاب اللہ یا کسی صریح حدیث نبویؐ سے قطعاً ثابت نہیں ہے بلکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک کافر کے ساتھ کھانا کھانا ثابت ہے۔ امام بخاریؒ نے اپنی صحیح میں قبول السمعیۃ من المشرکین کے عنوان سے مستقل ایک باب با مدخل ہے جس میں وہ چار روایات لائے ہیں۔ اسی باب کی ایک روایت میں آں صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک غیر مسلم کی پیش

لہذا ہر آدمی کو دیکھ کر ہی کا قبول کرنا اور اسے تناول کرنا مذکور ہے۔ (لاحظہ ہو صبح بخیر جلدی
کتاب البتہ باب قبول الہدیۃ من المشترکین)۔

کسی غیر مسلم کے کھانے کو استعمال کرنے کے لیے جو چند شرائط ہیں، وہ یہ ہیں کہ: کھانا کھانے کے برتن اور ساتھ کھانا کھانے والا غیر اہل کتاب شخص ظاہری طور پر جہان بنجاست سے پاک ہو، نیز وہ کھانا ان اشیاء پر مشتمل نہ ہو یا کھانا لپکانے کے دوران ایسے برتن یا ایسی چیزوں کا استعمال نہ کیا گیا ہو جن کی حرمت صراحت کے ساتھ کتاب و سنت میں مذکور ہے۔ ان شرائط کے علاوہ اس کے لیے کوئی اور شرط باغض یا استثنائی صورت کتاب و سنت میں نہیں ملتی۔

بعض لوگ کسی غیر اہل کتاب سے مستقل طور پر کے طور پر خدمت لیتا کر دے بتاتے ہیں۔ چنانچہ بعض فقہائے حنفیہ کا قول ہے کہ اتفاقاً ایک دو بار مشرکین کے ساتھ یا ان کے ہاتھ کا تیار کر دہ کھانا کھالینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک کافروں کے ساتھ کھانا تناول فرمانا ثابت ہے لیکن اسے ہمیشہ کی عادت بنالینا مکروہ ہے۔ ان کا ذالک مقولہ اوصیتین یجوز لئن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکل مع کافرت فعملنا علی ذالک ولكن یکرہ المداومت علیہ۔ "کہ انی لصاب الاحساب باب چہارم و نفع المفق و المسائل منہ")

اسی طرح حق کی مشہور کتاب "نفاوی عالمگیری" میں کہیں گھر جانے کی صورت میں اس بات کی ایک دو دفعہ اجازت دی ہے لیکن مداومت کو مکروہ قرار دیا ہے :

"ان ابطل بہ المسلم مرۃ او مرتین فلا باس واما المدوام علیہ فیکرہ"۔

(نفاوی عالمگیری، کتاب الکراہت)

دوامت سے متعلق فقہائے خفیہ کی بیان کردہ "کراہت"، علوم نقلیہ کی بنیاد پر نہیں بلکہ محض قیاس اور اجتہادی رائے پر ہے۔ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ واضح، قابلِ ادرق و انصاف کے قریب تر فتویٰ مشہور حنفی عالم جناب مولانا عبدالحی ماکھڑی مرحوم کا ہے جس میں آپ سے کسی مستفتی نے سوال کیا، "اے اسی" کیا فرماتے ہیں علامتہ شریعت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم اس صورت میں کہ قوم مبشر یا آدم یا چھار یا دو سادہ جو ہمدرد کافر مرداروں پر ہوتے ہیں اکثر چیزیں حرام مثل چوہا اور دھبہ اور غضب یعنی گڑ اور کینڑا وغیرہا کو کھایا کرتے ہیں ان

کے یہاں کی چیزیں از قسم حلال تھیں ہوتی کھانا یا ان کے ہاتھ کا پانی کوغنی یا دریا سے نکالا ہوا کہ جس میں کوئی شہہ تحریمہ اشیاء حرام یا نجاست وغیرہ کا نہ ہو شرعاً مباح ہے یا جائز ہے ؛ ان کے ہاتھ سے چیزیں مثل روٹی اور گوشت یا خشک اور دھل چکنا یہ سب چیزیں ان لوگوں کے کی چھوٹی ہوتی مسلمانوں کو کھانا دوا ہوگا یا نہیں ؟

آن محترم نے اس مسئلہ سوال کے جواب میں تحریر فرمایا : (ج) جب تک کوئی نجاست ظاہری یقیناً اعضائے ظاہرہ کا فرپہ نہ ہو اس کے ہاتھ سے کھانا پکنا یا پانی نکلوانا یہ درست ہے۔ واقعی دوا ہوگا جب تک یقین نجاست نہیں ہوگا ۔

(فتاویٰ عبدالحی کھنوی ج ۱ ص ۱۱۱ ، استفادہ رقم ۱۳۷۵ فقہاً)

بعض فقہاء یہاں تک فرماتے ہیں کہ مشرکین کے کھانے میں اگر نجاست موجود ہو۔ کا دم ہو تو بھی اس کھانے پر طہارت اور صحت و سلامتی کا حکم لگے گا لایہ کہ یقین نجاست اور فساد و بطلان پر کوئی قطعی حجت و دلیل قائم ہو۔ پس ایسی صورت میں کفار و مشرکین یا کسی لادین کے ساتھ کھانا کھانا دوا ہوگا چنانچہ "فتاویٰ حلاویہ میں مذکور ہے ۔"

ولا ملحمة التي يتخذها اهل الشريعة ويتوهم فيهما اصابة الجناء
على ذلك محكوم بطهارته حتى يتقن بنجاستهما " الخ (فتاویٰ حلاویہ مختصراً)

اگر مشرکین کے برتنوں کی نجاست کا پہلے سے علم نہ ہو تو انہیں بلا دھوئے ہوئے کھا پینا بھی جائز ہے۔ اگر برتنوں کی نجاست کا علم پہلے سے ہو مگر انہیں استعمال سے قبل دھو کر پاک کر دیا گیا ہو تو ان میں کوئی قباحت نہیں رہ جاتی ، لیکن بغیر دھوئے ہوئے ایسے برتن جن کی نجاست کا علم ہو استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔

مملکت العربیۃ السعودیہ کی مشہور یونیورسٹی جامعہ امام محمد بن سعود الریاض کے استاد شیخ عبدالحزیز بن سلمان لکھتے ہیں ، " کفار کے برتن اور لباس بارج میں اگر انکی کیفیت نامعلوم ہو کیونکہ مردی ہے کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب نے ایک مشرک کے مزاج سے دھو فرمایا تھا ۔"

دعائے دافعہ جوبہ الفقہیۃ المقرئۃ بالادولۃ الشرعیۃ ج ۱ ص ۱۱۱ ج ۲ ص ۱۱۱ (فتاویٰ العظیمین)
سنن ابوداؤد کی ایک روایت ہے امام احمد نے بھی روایت کیا ہے ، میں دواؤ وغیرہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کا مشرکین کے برتن استعمال کرنے کا ذکر

مذہبے۔ اس روایت کو حضرت جابرؓ نے اس طرح روایت کیا ہے۔
 "كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنصيب من
 نية المشركين واستفتيتهم بها فلا يعيب ذاك عليهم۔"

(رواہ البردائود و احمد)

ایک اور روایت میں ابی ثعلبہ الخنسی سے مروی ہے کہ "انما سأل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما نجاذ اهل الكتاب وهم
 طبعون في قلوبهم الخنزير وليشربون في انيتهم الخمر
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجدا تم غيرهما فكلوا
 نيما واشربوا وان لم تجدوا غيرهما فارحضوها بالماء واكلوا
 واشربوا۔" (رواہ البردائود مع العون المعبود ج ۳ ص ۴۲۵ باب الاكل في نية اهل الكتاب
 طبع دہلی و طتان)

تاریخ سنن البردائود علامہ شمس الحق عظیم آبادیؒ فرماتے ہیں، خطاب کا قول ہے کہ
 "اور پر جان کی ہوئی پہلی" حدیث سے ظاہر ہے کہ مشرکین کے برتن بغیر دھوئے اور پاک
 کئے ہوئے استعمال کرنا اعلیٰ الاطلاق باجہ ہیں اور یہ اباحت عقیدہ ہے اس شرط کے ساتھ
 جو اس باب کی (دوسری) حدیث میں مذکور ہے۔ (بہرہ نوری کی روایت میں یہ بھی ملتا ہے کہ ہم
 نے ان برتنوں کو دھویا اور ان میں کھانا کھایا جب کہ حافظؒ نے فتح میں بیان کیا ہے) خطابؓ
 ایک قول یہ بھی ہے کہ ان کے برتنوں کے غسل کی اجازت ہے لیکن اس سلسلہ میں اصل
 قبل لحاظ بات یہ ہے کہ اگر مشرکین کا حال معلوم ہو جائے کہ وہ اپنے برتنوں میں غنیرہ پکاتے اور
 شراب پییتے ہیں تو ان برتنوں کا بغیر دھوئے ہوئے استعمال کرنا جائز نہیں ہے؛

(عون المعبود شرح سنن البردائود ج ۳ ص ۴۲۵ طبع دہلی و طتان)

بعض نقباء نے حنفیہ کے نزدیک مشرکین کے برتنوں میں بغیر دھوئے ہوئے کھانا پینا جائز
 مین کہہ دیا ہے بشرطیکہ برتنوں کی نجاست کا علم نہ ہو بھرت دیگر بغیر دھوئے ہوئے کھانا پینا
 "جائز ہے، جیسا کہ "فتاویٰ عالمگیری" میں مذکور ہے۔ "ویکسلا الاكل والشرب
 في ذاتي المشركين قبل الغسل ومع هذا لو اكل او شرب قبل الغسل
 جاز ولا يكون اكلا ولا شربا حراما وهذا اقله يعلم بنجاسة الاطعمة"

فاما اذا علم فانت لا يجوز ان ليشرب ويأكل منها قبل الغسل فتاوى عالمگیری ج ۲
 ج ۲ عالمگیری کی اس مذکورہ کراہت کی بنیاد بھی محض قیاس پر ہے جسے ثابت کرنے کے لیے
 کوئی محسوس اثر موجود نہیں ہے۔

موضوع زیر بحث کے سلسلہ کا دوسرا سوال یہ ہے کہ کیا کسی غیر مسلم اور غیر اہل کتاب کا
 جھوٹا کھانا پینا کسی مسلم کے لیے جائز ہے یا نہیں؟

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ کسی غیر مسلم اور غیر اہل کتاب کا جھوٹا کھانا پینے میں کیا
 مضائقہ نہیں ہے بشرطیکہ وہ کھانا یا مشروب حلال اشیاء سے تیار کیا گیا ہو، جس برتن میں اسے
 پکایا اور رکھا گیا ہو وہ دونوں پاک ہوں یا کم از کم ان برتنوں کی نجاست کا علم نہ ہو، جس غیر
 اہل کتاب شخص نے اسے کھایا یا پیا ہو وہ ظاہری نجاست حقیقی سے پاک ہو نیز بظاہر اس
 جھوٹے کھانے یا مشروب میں کوئی نجاست پڑی ہوئی نظر نہ آتی ہو۔ اس حلت کی دلیل یہ ہے
 کہ ہر بنی آدم کا طباب دہن بلا تفریق رنگ و نسل و بلا امتیاز دین و مذہب ظاہر و پاک ہے
 چنانچہ فقہ حنفی کی مشہور کتاب "بہر الرائق" میں مذکور ہے۔

ترجمہ: "آدمی کا طباب دہن پاک ہے جس
 میں جینی اور پاک، حائضہ اور نفاس والی
 عورت، چھوٹے اور بڑے، مسلم اور
 کافر، مذکر اور مؤنث کا کوئی فرق نہیں
 ہے یعنی سب پاک ہیں اور طہر اس کی
 عدم کراہت سے ہے۔"

اس طرح، فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔

ترجمہ: "آدمی کا طباب پاک ہے، اس
 حکم میں جینی، حائضہ، نفاس والی عورتیں
 اور کافر سب داخل ہیں۔"

ترجمہ: "انسان کا طباب دہن مطلقاً
 پاک ہے خواہ وہ جینی ہو یا کافر۔"

حد الادنی طاهر وید حدنیہ
 جنب و الحائض و النفساء و
 کافر الخ" (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۵۴)
 اور در مختار میں ہے:

نسوة الادنی مطلقاً ووجنباً
 او کافراً طاهر الخ"

دو لخت و علی ہاشم و ما لختی روح و امش

علامہ عبدالرحمن الجزیری بیان کرتے ہیں: "ما لکیہ کا قول ہے: اللعاب هو ما یسبیل
الغیم حال الیقظہ أو والنوم وهذا طاهر بلا نزاع اما ما یخرج من المعدة الى الغیم فانه نجس
ن لعاب وہ ہے برمنہ سے حالت بیداری اور خواب میں بہتا ہے اور یہ بلا نزاع پاک ہے لیکن
بمدہ سے خارج ہو کر منہ میں آتا ہے وہ نجس ہے۔ اور حنا بلہ کا قول ہے کہ پسینہ، بلغم
در تنوک سب پاک ہیں۔" (الفقه علی المذاہب الجز الاول ص ۷ طبع استاذ بنزل مستطرد)

مشہور مترجم و شارح احادیث نبوی علامہ مولانا وحید الزمان صاحب میصیح بخاری کے
ب۔ البصاق والمخاط ومخول فی الشوب" یعنی: تنوک اور رینٹ وغیرہ کپڑے میں
گنے کا بیان کے فائدہ کے طور پر تحریر فرماتے ہیں: "اس حدیث سے یہ نکلا کہ آدمی کا
فروک پاک ہے اگر منہ میں کوئی نجاست نہ ہو اور یہی باب کا مطلب ہے۔ اس حدیث کو خود
ام بخاری نے کتاب الشروط میں وصل کیا ہے الخ" (تمییز اباری اردو ترجمہ و شرح میصیح بخاری
ص ۱۵۷ کتاب الوضوء طبع تاج کمپنی ٹیڈ کراچی)

جامعہ امام محمد بن سعود الریاض (سعودی عرب) کے استاد شیخ عبدالعزیز محمد سلمان نے تمام
مازوں کے لعاب دہن کی طہارت اور اس کے بہت سے دلائل اپنی کتاب "الاسئلہ والاجنب"
بیان کیے ہیں جو قابل مطالعہ ہیں۔ (لاحظہ ہوا اسئلہ والا جواب الفقہیہ المقروءہ بالادلۃ الشرعیۃ ج ۱
۵۵-۵۶ طبع دہم الریاض)

"ذاتہ اسرار احمد صاحب کو کفار و مشرکین کے 'نجس عین' ہونے کا وہم غالباً قرآن کریم کے
ن ارشاد باری تعالیٰ سے ہوا ہے:

اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ
ترجمہ: "مشرکین ناپاک ہیں"

(سورہ التوبہ - ۲۸)

حالانکہ قرآن حکیم میں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے مراد یہ ہے کہ مشرکین کی نجاست
نہادی ہے نہ کہ ظاہری و جسمانی جیسا کہ تمام مفسرین متقدمین و متأخرین نے بیان کیا ہے۔
بنے مؤلف کی تائید میں ہم ذیل میں چند مشہور مفسرین کی تفاسیر سے اقتباسات پیش کرتے ہیں۔
امام جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ "مشرکین اپنی باطنی نجاست کے باعث نجس ہیں"
قرآن الکریم مع تفسیر جلا میں علی العامش ص ۱۵۷ طبع مکتبۃ البیعیۃ المصریہ)

حافظ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں : ” یہ آیت کرمیہ مشرک کی نجاست پر دلالت کرتی ہے۔ جیسا کہ صحیح میں موجود ہے کہ (المؤمن لا یجنس) ولما نجاستہ بدنہ فالجہود علی اندلیس یجنس البذر یعنی مشرک کے بدن کی نجاست کے مطلق جمہور کا قول ہے کہ ان کا بدن اور ذات نجس نہیں ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کا طعام حلال قرار دیا ہے لیکن بعض ظاہر یہ ان کی جمالی نجاست کے بھی قائل ہیں۔ اشعث نے حسن سے بیان کیا ہے کہ اگر کوئی مرد ان سے مصافحہ کر لیتا تو وہ وضو کرتے۔ (تفسیر ابن کثیرؒ ص ۳۳۷ پ ۴) و کذا فی تفسیر ابن جریرؒ۔ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی مرحوم فرماتے ہیں : ناپاک ہونے سے مراد یہ نہیں ہے کہ وہ بذات خود ناپاک ہیں بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے اعتقادات، ان کے اخلاق ان کے اعمال اور ان کے جاہلانہ طریق زندگی ناپاک ہیں الخ۔“

تفہیم القرآن ج ۲ ص ۱۸۵ حاشیہ ۲۵ طبع ادارہ ترجمان القرآن لاہور نومبر ۱۹۷۸ء
مولانا اشرف علی تھانوی مرحوم نے بھی اس کا ترجمہ یوں فرمایا ہے : ” مشرک لوگ (بوجہ عقائد خبیثہ) نرے ناپاک ہیں الخ“ (تفسیر و ترجمہ اختصار شدہ بیان القرآن ص ۱۴) طبع جامعہ کپن میٹھ لاہور دیکراچی

اور علامہ شمس الحق عظیم آبادیؒ فرماتے ہیں : ”لیس بذات جنس“ یعنی وہ بذات نجس نہیں ہیں۔ (عون المعبود ج ۱ ص ۲۵ طبع دہلی و طاق)
علامہ عبدالرحمن الجزیریؒ فرماتے ہیں :

” اما قوله تعالى اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ
نَجَسٌ فالمراد به النجاسته
المعنوية التي حکم به الشروع
ولیس المراد ان ذات المشرك
نجستہ کجہا سنة الحنزیر الخ“
والفعل المذموم لا لادراج ماصلا بل مستقلا
ترجمہ : ” اللہ تعالیٰ کا قول کہ مشرکین نجس
ہم سے مراد معنوی نجاست ہے کہ ہم
کا حکم شارع نے بیان کیا ہے۔ اس
سے ہرگز یہ مراد نہیں ہے کہ مشرک کی
ذات بھی خنزیر کی ذات کی طرح
ناپاک ہے۔“

فقہ حنفی کی مشہور کتاب ”بجرا الرائق“ میں مذکور ہے :

ان المراد بقوله تعالى اِنَّمَا
الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ النجاسته فی
ترجمہ : ” اللہ تعالیٰ کا قول کہ مشرکین نجس
ہی سے مراد ان کے اعتقاد کی

اعتقادہم“ (بحر الرائق) نجاست ہے۔
چنانچہ امام ابوحنیفہؒ کے ایک مشہور شاگرد امام محمدؒ غیر مسلمین کے متعلق یہاں تک
تے ہیں کہ :

لجوز غیر المسلم ان یسمن
راى قرآن الکرم اذا اغتسل اما
ترجمہ: اگر کوئی غیر مسلم غسل کے بعد
قرآن کریم کو چھوتے تو یہ جائز ہے
تخفیظ غیر المسلم القرآن فانه جائز الا
نیز قرآن کریم کی تحفیظ بھی غیر مسلم
(الفقه علی المذاهب الاربعہ ۱ ص ۱۷۷) کے لیے جائز ہے۔

امام محمدؒ کے اس قول سے واضح ہوتا ہے کہ غیر مسلم کی نجاست محض اعتقادی اور
نہی ہے۔ حقیقی، جسمانی اور ذاتی نہیں ہے۔ یہی بات اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد
قال ” ولقد کنا منا بنی آدم“ یعنی ” ہم نے بنی آدم کو کرم بنایا “ کی تقاضی بھی ہے۔
اب ڈاکٹر صاحب کی محمولہ تحریر و گفتگو کی مصدقہ رپورٹ کے بعض جملوں پر بھی ایک
ژانہ نظر ڈالتا چلوں :

جہاں تک ” سعودی عرب میں تاریکین وطن “ کے مختلف ” کمپوں میں ہندوؤں کے ساتھ
ہندو باورچیوں کا تیار کروہ کھانا برداشت کرنے “ کے اس ” مسئلہ “ کی ” اہمیت “ کا تعلق
ہے یا جس کے باعث ” متعدد بار “ پاکستانی حضرات کو ” ناگوار حالات “ کا سامنا کرنا پڑا ہے
۔ سرے سے کوئی اہم یا غیر اہم مسئلہ ہی نہیں ہے جیسا کہ اوپر شرعی دلائل کے ساتھ واضح
یا چکا ہے۔ جہاں تک ” باشندگان “ اسلامی جمہوریہ پاکستان “ کی غالب اکثریت میں اسی نگر
کے پائے جانے کا تعلق ہے تو یہ ان کی دین و مذہب کی تعلیمات سے لاعلمی، بیجا تنگ نظری
ورقصب کی غمازی کرتا ہے جس کا غالب عامل دین و مذہب کے ساتھ وابستگی سے کہیں
زیادہ ماضی کے تفرق یاس و ملکی حالات اور شخصی ہسی ذمن کا احساس شدید ہے۔ غمناک طور
پر عرض کرتا ہوں کہ ایسی حالات میں علوم کے پیش نظر بحیثیت سچے مسلم کے ہمیشہ اللہ تعالیٰ کا
یار شاہ رہنا چاہیے۔

ترجمہ: ” محبت نہیں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے
اور ان لوگوں کے مابین محبت ڈال دے
جن سے تمہاری عداوت ہے۔ اللہ تعالیٰ
” مَسَى اللّٰهُ اَنْ يَّجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَ
بَيْنَ الَّذِيْنَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَّوَدَّةً
وَ اللّٰهُ قَدِيْرٌ وَّ اللّٰهُ عَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ “

(المستند - ۷) بڑی قدرت والا، فقور اور رحیم ہے۔
تقریباً یہی مضمون ایک حدیث نبوی میں اس طرح مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

البغض عدو کے ہونا تھا ترجمہ: "اپنے دشمن سے بغض و عدا
عسلی ان یحکون حبیبک کسی قدم رکھو، ہو سکتا ہے کہ وہ
یوحماتاً" (دواما تزدی والیقین) (عدو کسی دن تمہارا دوست بن جائے)

ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اس فکر کو پھیلانے میں خود غرض سیاست دان حضرات نیز
مغادر پرست اور عام نہاد علمائے سوء نے ہم زبان ہو کر ایک دوسرے کا ساتھ دیا ہے چنانچہ
اس ناجائز منافرت اور نہ جانے اس جیسی کتنی خرافات کا پروپیگنڈہ (تشہیر) اس قدر وسیع
پیمانہ پر کیا گیا ہے کہ عوام کے نزدیک یہ بالکل افکار و نظریات جزو ایمان و جزو دین کا مقام
پکے ہیں جو فی الواقع شریعت مطہرہ میں ادنیٰ سا مقام بھی نہیں رکھتے۔ وانا للہ وانا الیہ راجعون۔
اس موقع پر مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ ارشاد یاد آ رہا ہے جس میں آپ نے
افض الغاف میں فرمایا ہے:

"من احدث فی امرنا هذا ما
لیس منه فہو رد"۔
ترجمہ: "جو شخص ہمارے اس دین میں
کوئی نئی بات پیدا کرے جو اس سے
متعلق نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔"
حافظ ابن جریر متعلق اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں،
"والمواد بہ امر الدین الخ"
(نخ الباری ج ۵ ص ۳۳۳)

حافظ ابن جریر فرماتے ہیں،
"كُلُّ مَنْ احدث فی الدین ما لم
یاذن بہ اللہ ورسولہ فلیس
من الدین فی شئ الخ"
(جامع العلوم والحکم ص ۴۲)

ترجمہ: "جس نے دینی کے اند کوئی
ایسی چیز یا بات کی جس کی اجازت اللہ تعالیٰ
اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے
نہ دی ہو تو اس کا دینی سے کوئی تعلق نہیں ہے؟
باقی صفحہ ۸۷ پر

نکار و آراء

ٹیلیوژن کی مجرانی ثقافت !!

حکومت مسلم لیگ کی! دعویٰ پاکستان کے نغماتی کردار کے احیاء کا! غفلت و شرعیت کی آئینی راہ بھوار کرنے کے نغماتی! اور وزیر اطلاعات معتبر مسلم لیگی خاندان کا چشم و چراغ! مگر براہیں پاکستانی ٹیلیوژن بے لگام ہے! یہ ہے! اس کی انتظامیہ کے چوہدری وزیر اطلاعات کو درخور اعتناء نہ سمجھ کر من مانی اور مکمل خود سری پر ہوا ہیں حکومت کے نغماتی کردار کو مسخ نے اعتبار اور غیر موثر کرنے پر کمر بستہ ہیں۔ برسوں سے پاکستانی ٹیلیوژن زبردستی کے ساتھ اس کوشش میں قدم بدم قدم آگے بڑھ رہا ہے کہ اس قوم کے مزاج اور دینی کردار کو بدل کر ریت اور جدیدیت کی راہ پر لے آئے۔ اس ٹیلیوژن نے پردے کے بعد دپٹے کو اس معاشرے سے ہٹا دیا ہے۔ ناپاچ گانے کو رائج کر کے! اسے قوم کے مزاج کی لازمی طلب بنا ڈالنے میں بڑا جارحانہ کردار ادا کیا ہے۔ اور پردے کے ثقافتی شخص کو مسخ کرنے کی کوشش کی ہے۔ تضادات کو اسمبلا اور منقبت

نقص و افراطی کی ہے۔ گذشتہ دور حکومت میں اسلامی ملک کی موسیقی کے عنوان سے ایسے پروگراموں کا سلسلہ شروع کیا گیا تھا جو بظاہر موسیقی کے پروگرام تھے مگر جن سے اہل پاکستان کو یہ بتانا مقصود تھا کہ دنیا کے تمام مسلم ممالک میں نفس و موسیقی کے پروگرام ہوتے ہیں۔ یہ صرف پاکستان ہے جہاں دین کے نام پر نفس کی مخالفت والے بہت پسند۔ باقی رہ گئی ہے۔ بھلا ایسے پاکستانی پروگرام پیش کئے جاسکتے ہیں جن میں گلوکاروں کے فن تمام تر ارتکاز گلوکاری سے زیادہ بدن مقرر کرنے اور "ایڈیٹڈ" کرنے پر مبنی ہو۔ پاکستان میں دینی مذاہن کے والے حلقوں نے اس پر شدید مزاحمت کی مگر حکومت اور ٹیلیوژن انتظامیہ نے اس کی قطعاً بدواہ نہ کی اور پاکستان کی مسلم ثقافت کو مشرف بہ جدیدیت و لاومیت کرنے کا جارحانہ پروگرام جاری رہا۔ جنہو اشتعال انگیز مباحثیں جن کے نتائج نے شعلہ جوالہ بن کر نظام مصطفیٰ کی پرچوش تحریک کی صورت میں نمودار کیا۔ اور اس تحریک ہی کے اثرات تھے کہ بعد ازاں مارشل لا حکومت نے چار در در چار دیواری کے خندقہ کاغذ اختیار کیا۔ اور ٹیلیوژن کو حقیقی قومی ثقافت کے تقاضوں کی متابعت میں لگام دینے کی کوشش کی۔ درپے کہ ٹیلیوژن پر واپس لایا گیا اور بہت سی سبب اعتدالیوں کی مدد و کام کی گئی مگر اس کے باوجود ٹیلیوژن کی انتظامیہ نے منہ زور گھوڑے کی سی سرکشی کے مظاہرے کئے اور قومی ثقافت کی بدنامی ٹیلیوژن کے چہرے پر منظر کی پردہ و زامنت کی مارشل لا اس منہ زور گھوڑے کو قابو میں لانے کے سلسلے میں اس

سب سے پہلے یہ سمجھ کر وہ غیر سیاسی اور خالص راجی حکومت تھی اور اسے عامر کی نگاہ سے بیوروکریسی کوئی کرنا

کے لئے سب سے پہلے یہ سمجھ کر اس پر مشتمل مسلم لیگ کی منتخب حکومت آئی اور اس نے ملک کو حقیقی اسلامی حکومت بنا کر
کے نسب اہمیت کا اعلان کیا تو قوت کی جانے لگی تھی کہ یہ سیاسی حکومت بالآخر ٹیلی ویژن کا قبضہ درست کر
میں زیادہ موثر ثابت ہوگی خصوصاً جو برہمنی جمہور الہی کے سے نظریہ پاکستان کے مجاہد کے فرزند کے وزیر اعلیٰ
ہونے پر یہ قوت اور زیادہ بڑھ گئی تھی کہ لیکن ہم افسوس کے ساتھ عرض کرتے ہیں جمہور میں کہ نہ صرف یہ
قوت پوری نہیں ہوئی بلکہ ٹیلی ویژن کی قومی ثقافت کی حدود کو توڑنے کی سرکشی پیلے سے زیادہ
انداز اختیار کرتی جا رہی ہے۔ بہت سی قوت کے ساتھ ایسے موقعی اور نفحات کے پروگرام پیش ہونے
جو میں جن کا ایک تہائی ملکوں کا کامی اور دو تہائی سب سے ہنگامہ کر کے دکھائی دیتے ہیں۔

پچھلے دنوں جمہوری آواز دیوں کے نام پر ملک کے بنیادی نظریے اور تعصبات کے باغی عناصر
نے ٹیلی ویژن کے دروازے دھکے دیے۔ یہ وہ عناصر ہیں جن کے وطن پرست اور مریضوں
میں مشابہت کے بعد وزارت اطلاعات نے ٹیلی ویژن پر ان کی نمائندگی اور پیش کش کو ممنوع قرار
دیا۔ جمہوری آزادی کے بعد ذرا الٹا رخ پر مائدہ غنوں کو ختم کرنے کے باب میں ان عناصر کے سر پرست
حلقوں کی طرف سے دباؤ پر ناظر کی بات ہے۔ اور حکومت نے علاقہ مقام کے طور پر فیصلہ کیا۔
یہ چاہیں گے کہ مذکورہ صدر افراد پر مائدہ کی جلسے والی سابقہ بندش کے وقت وزارت اطلاعات
ٹیلی ویژن کے اعلیٰ حکام کی ٹاؤن میں ان افراد کے سلسلے میں جو ریکارڈ تیار ہوا وہ بھی شہر کیا جائے
تاکہ رائے عامہ صحیح نتائج پر پہنچ سکے کہ پابندی لگنے کے اسباب زیادہ قومی تھے یا پابندی اٹھانے کے
زیادہ وسیع ہیں جس طرح حکومت نے اعلیٰ عدالتوں کے ججوں پر مشتمل ایک ٹریبونل قائم کر کے اس کے
انتظامی نظربندی والے معاملات کو رکھ لیا ہے اور اس ٹریبونل نے بعض اسیروں کو رہا کیا اور بعض کی نظربندی
کا جواز مستحکم سمجھتے ہوئے ان کی نظربندی کو برقرار رکھا۔ اسی طرح ٹیلی ویژن پر ممنوع کئے جانے والے
چالیس افراد کا معاملہ بھی کسی ٹریبونل کے سامنے پیش ہونا چاہیے تھا تاکہ ہر فرد کے انفرادی معاملے کی تفصیل
جاری کر کے بعد یہ دیکھا جاسکے کہ کن افراد پر مائدہ پابندی رد تھی تھی اور کن پر مائدہ دیا جا رہا ہے۔
دلچسپ بات یہ ہے کہ پچھلی حکومت نے جن سوشلسٹ لادین اور ملک کی سالمیت پر یقین نہ رکھنے والے عناصر
کی ٹیلی ویژن پر روک تھام کو وطن عزیز کے بنیادی نظریے سے ان کی پزیرائی کے حوالے سے ممنوع سمجھا تھا
ان پر پابندی تو بالاطلاق اٹھائی گئی اور یہ بتانے کی زحمت نہ کی گئی کہ وہ کیا اسباب تھے جن کی بنا پر یہ پابندی
لگائی گئی تھی مگر وہ کیا محرکات ہیں جن کے مقابلے میں پابندی کے اسباب کو غیر موثر سمجھ لیگا ہے مگر ایسے

۱۔ افراد و عناصر پر پابند بلا اعلان پابندیاں برقرار رہیں جو ٹیلی ویژن کے جدیدیت زدہ لادین اور
ٹیلیفون رکھنے والے اہل کاروں کی نفوذ میں مستوع ہیں۔ یا جن کو اسی تلاش کے بیرونی عناصر
پیشی ویژن بدر کیا گیا تھا۔ ان میں نمایاں مثال ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کی ہے اور ڈاکٹر
عبد صاحب کی طرح بے شمار ایسے افراد بھی ہیں جن کی اہمیت و صلاحیت سے ٹیلی ویژن
رہن کو مثبت طور پر مستفید کیا جاسکتا ہے۔ مگر چونکہ وہ ٹیلی ویژن کے ایک سٹے و فٹو
پر جمعیت پسند ہیں۔ اس لئے بلا اعلان ٹیلی ویژن کے اسکرین پر ان کی رو دکائی ممنوع ہے۔
۲۔ صرف یہ کہ ٹیلی ویژن کے تقویٰ پر دیگر اموں کے ذریعے ملی و قومی ثقافتی اقدار اور روایات کو
کے مجرائی ثقافت کو ملک پر مسلط کیا جا رہا ہے بلکہ دینی پر دیگر اموں کو بھی غیر مؤثر کرنے کی کوشش ہو رہی ہے۔
ہم نے ٹیلی ویژن سے متعلق اپنی معروضات مرحمت سے پیش کر دی ہیں۔ ہم اس سلسلے میں وزارت
ت سے مناسب جواب اور کارروائی کا توقع رکھتے ہیں۔

(ماخوذ از حفت و تحریک تبکیر اشاعت ۲۸ تا ۲۹ اگست ۱۹۸۶)

عسقتی شعبہ میں اسلام کا نظام عدل و قسط

اسلام خدا کا بھیجا ہوا ایک مکمل ضابطہ حیات ہے۔ جس میں انسانی زندگی کے ہر شعبے کے لئے ہدایت موجود
خواہ انسان کی اخلاقی و روحانی ضروریات میں یا سیاسی و معاشرتی اور معاشی الجھنیں۔ ان سب کے سدھار
یہ دین اسلام میں نہایت ہی اعتدال پسندانہ اور فطری اصول و احکام موجود ہیں۔ اسلام انسان کو نہ تو صرف
اپکیر بنا کر جانوروں کے حلقے میں چھوڑ دیتا ہے اور نہ ہی اسے صرف روحانیت کے میدان تک محدود رکھتا
ہے کہ جہاں زندگی کے نشانات ناپید ہوں بلکہ اسلام اسے روحانیت اور مادیات دونوں کے درمیان سے
نارہ دکھاتا ہے۔

اس وقت دنیا کا سچا سچ طبقہ موجودہ خالص مادی نظام اسے حیات سے تنگ آچکا ہے۔ خواہ
ی نظام ہو (جسے بجا طور پر جاگیردارانہ نظام کہا جاسکتا ہے) یا اشتراکی نظام۔ دنیا کا یہ سچا طبقہ ایک
بر اخلاقی نظام عدل و قسط کی تلاش میں ہے۔ اس لئے ہمارے دینی تقاضوں کے علاوہ موجودہ حالات
میں ہے کہ ایسی دنیا کے سامنے جو اپنے طریقے آزاد کر تک محک ہو، اسلام کے فطری اور معتدل نظام عدل
میں کیا جائے۔ اس وقت دنیا کے سامنے سب سے بڑا مسئلہ معاش کا ہے۔ جسے مغرب کے مادی
ت اور خاص طور پر اشتراکیت نے روٹی کیڑے اور مکان کو زندگی کے سارے مسائل کا محور بنا کر انسان

معاشری حیران بنا دیا ہے۔ اس لئے اس بات کی شدید ضرورت ہے کہ رائج الوقت معاشری نظاموں کے حاطے میں اسلام کے معاشری نظام کو اس کے تمام لوازمات کے ساتھ نافذ کیا جائے۔ اور دنیا کو مثلاً دیکھ دیا جائے۔ رائج الوقت معاشری نظاموں میں نہ تو انسان کی فطری ضرورتوں کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ اور نہ ہی اس کی فطری صلاحیتوں کی نشوونما کی رعایت کی گئی ہے۔ اس وقت پوری دنیا دو حصوں میں منقسم ہے۔ ایک حصے میں لادینی جدیدیت (Secular Democracy) کی حکمرانی ہے جس میں سرمایہ کو بے قید معیشت کی مکمل چھٹی ہے۔ جس سے سرمایہ داری کو فروغ مل رہا ہے جس سے اجتماعی زندگی میں نسا درپا ہے۔ دوسرے حصے میں اشتراکیت کا دور درور ہے جس میں انسانوں کو مجبوراً محض بنا کر ان کے معاشری ذرائع و وسائل پر قبضہ کر کے انہیں چند انسانوں کے ہاتھوں میں بٹھا دیا ہے۔ اور اس کو لوگوں کی نگاہوں میں خوشنما بنا کے لئے اس پر اجتماعیت اور مساوات کا پردہ ڈال دیا گیا ہے جس سے انسان کی شخصی صلاحیتیں دب کر گئی ہیں۔ ان دونوں نظاموں کے مقابلے میں اسلام میں نہ تو سرمایہ کو بے قید معیشت کی اجازت دی گئی ہے نہ اجتماعیت کے لئے کسی حیثیت سے بھی نقصان دہ جوہر۔ اور نہ انسانوں کو ایسے معاشری نظام کے چنگل میں ڈال دیا گیا ہے جس سے اس کی فطری صلاحیتیں شجر کر رہ جائیں بلکہ ان دونوں نظام ہائے حیات کے درمیان ایک ایسا توازن قائم کیا ہے کہ جس سے فرد کی شخصی آزادی بھی برقرار رہتی ہے اور وہ اجتماعیت کو بھی نقصان نہیں پہنچاتی۔

اسلام کا انسانی زندگی کے بارے میں ایک مخصوص اخلاقی ذاد پر نظر ہے جس کے مطابق وہ انسان نے زندگی کی تعمیر کرنا چاہتا ہے۔ اس نقطہ نظر کی بنیاد توحید و آخرت کے تصور پر رکھی گئی ہے۔ اس لئے زندگی کے کسی مسئلے کے حل کے لئے اسے مد نظر رکھنا ضروری ہے۔ اسلام کے نزدیک معاشرے کا مسئلہ انسانی زندگی کے دوسرے مسائل سے الگ کوئی چیز نہیں بلکہ اسی کا ایک جزو ہے۔ انسانی زندگی اگر ہمہ پہلو انسان کے قائد اس کے عقلی اور ذہنی تقاضے، سیاسی و معاشرتی مطالبے، اقتصاد و جوارح ہیں اس لئے انسانی زندگی کے کسی شعبہ کا حل اس کے مجموعے سے الگ ہو کر نہیں کیا جاسکتا۔ اسلام کا معاشری نظام مادہ پرستانہ نظام نہیں ہے بلکہ وہ تمام تر معاشری ترقیوں اور اس کے لئے جدوجہد میں انسان کے سامنے یہ بات متحضر رکھنا چاہتا ہے کہ "اِنَّ نَبِيَّنا مِنْ رَحْمَتِ الْاٰخِرِيْنَ" - دنیا آخرت کی کھیتی ہے۔ غلام ہے کہ جو معاشری نظام اس بنیاد پر ابھرا اس میں علم و زیادتی، خود غرضی اور طبقاتی کشمکش کیسے فروغ پا سکتی ہے۔ اس وقت دنیا کی سب سے بڑی الجھن یہی ہے۔

لیبررئیل نے اب سیاسی و سماجی اور معاشرتی حلقوں میں بہت اہمیت اختیار کر لی ہے۔ اگرچہ انیسویں صدی غلامی کے خاتمے کی صدی تھی لیکن صنعتی دور اپنے ساتھ آج اور مزدور کے تعلق کے نئے مسائل لے آیا۔ صنعتی دور سے پہلے بہت کم لوگوں کو ملازمت پر رکھنا پڑتا تھا لیکن اسی دور کے آنے سے بہت تعداد

زن کو ملازم رکھنا پڑا۔ اگرچہ یہ خواہش ہوتی ہے کہ جہاں تک ممکن ہو سکے وہ کم سے کم اجرت پر مزدور ہوتی
۔ اور دن میں زیادہ وقت انہیں کام پر مجبور کرے اس بات کو بکھر دیا۔ بغیر کہ یہ اقتصاد کی جبران
۔ یا بہبود کے لئے کتنا نقصان دہ ہو سکتا ہے۔ مزدور کو اگرچہ ڈیٹاؤنڈ کے آگے مجبور مچھلنا پڑتا ہے۔
ہیں آج کل صنعتی مزدور کی اجرت اتنی کم ہے کہ اس کا پورا خاندان اس قلیل اجرت سے مشکل جسم و
دارتہ برقرار رکھ پاتے ہیں۔ مزدوروں کے جائز مطالبات نہ ماننے والی سب سے بڑی پارٹی اگرچہ
اس کو یہ نمایاں برتری حاصل ہے کہ مزدوروں کی پسپائی اس کے لئے کبھی مسئلہ نہیں بنی اور وہ ہمیشہ اس
نہیں راہ کو بھرتی ہونے والوں سے اپنی شرائط منوائے کیونکہ یہاں پر مزدوروں کے لئے کوئی تحفظ
۔ اس درجے سے طبقاتی کشمکش میں اضافہ اور امیر و غریب کے درمیان علیحدگی ہوتی گئی۔ لہذا
۔ کے لئے ضروری ہو جاتا ہے کہ وہ ملکی اقتصادی و صنعتی ترقی کے لئے دونوں متضاد گروہوں
مطالبات میں ہم آہنگی پیدا کرے اور مزدوروں کی حالت بہتر بنانے کے لئے اقدامات جوہر کرے۔
در کو کتنی اجرت ملنی چاہیے | معاشرے پر مزدوروں کی اجرت کا اثر بڑا اہم گیر ہوتا ہے۔

زندگی بھی پست رہتا ہے۔ بلکہ مجموعی حیثیت سے اس کا اثر پوری ریاست پر پڑتا ہے کیونکہ ہر ملک میں
کئی طبقے کی ہی اکثریت ہوتی ہے۔ خواہ وہ دائمی کام کرنے والے ملازمین ہوں یا جسمانی محنت کرنے
۔ مزدور۔ مزدور کی اجرت کا تعین کیوں کر ہو۔ اسلامی معاشیات آجروں سے یہ خواہش کرتی ہے کہ وہ
تک اجرت میں اضافہ کر سکتے ہوں کریں۔ اس میں کمی نہ کریں تاکہ کم از کم خوراک، لباس اور رہائش جیسی ضروریات
نا آسانی سے فراہم ہو سکیں۔ ضرورت مند کو بنیادی ضروریات زندگی مہیا کرنا صرف آجری کی ذمہ داری
اور نہ صرف بیت المال اور حکمران کی بلکہ پوری ریاست کی ذمہ داری ہے۔ مندرجہ ذیل احادیث اسے

را کو تقویت دیتے ہیں :

اللہ اور اس کے پیغمبر ان کے سرپرست ہیں جن کا کوئی دولت نہیں ۔ (ترمذی)

اگر کوئی شخص دولت چھوڑ کر مر جاتا ہے تو یہ اس کے خاندان کے لئے ہے اور ان زیرک خاندان افراد

کا ذمہ دار میں ہوں جن کو وہ تنگ حالات میں پیچھے چھوڑ کر جاتا ہے ۔ (بخاری کتاب الاموال)

وہ شخص جسے اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے امور کا ذمہ دار بناتا ہے اور وہ ان کی ضروریات

و حاجات اور غربت سے صرف نظر کر لیتا ہے اللہ اس کی ضروریات و حاجات سے منہ پھیر دیتا

سرباہ دار کے ہاتھوں غریب کے استحصال کا تصور اسلام کے اصولوں کی قطعی ضد ہے۔ اسلام

جو مدد کے کسی ایسے اصول کی حوصلہ افزائی نہیں کر سکتا جس میں مجبور کے مزدوروں کے ایک انہ سے
بردار ایسے افراد کو منتخب کریں جو گنہگار و اوقات کی سطح سے بھی کم تر سطح پر اس کی اجرت کی پیش کش کو قبول

کریں اور نامناسب اور غیر صحت مندانہ ماحول میں اس کے مقرر کردہ طویل اوقات تک اس کے ماتحت / کسنے کے لئے تیار ہوں۔ اگرچہ یہ فرض طائد ہوتا ہے کہ وہ مزدور کے آرام اور اس کی بہبود کا خیال رکھے اس سے بھائیوں جیسا سلوک رکھے اور اس کی طاقت سے زیادہ کام نہ لے۔ اگرچہ اس میں ناکام ہوں۔ تو شریعت کے متعاہد کو پورا کرنے کے لئے ریاست کی مداخلت ضروری ہو جاتی ہے۔

بخاری کی روایت ہے:

”لَكُمْ إِخْوَانُكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ فَمَنْ جَعَلَ اللَّهُ أَخَاهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمْهُ يَمَانًا كُلَّ دَلِيلَةٍ يَتَذَلُّ لِيُكْفِيَهُ مِنْ الْعَمَلِ مَا يَقْبَلُهُ فَإِنْ كَفَتْهُ مَا يَقْبَلُهُ فَلْيُصِنْهُ عَلَيْهِ (بخاری رحمہ اللہ)

(ترجمہ) وہ (مزدور) تمہارے بھائی ہیں۔ ان کو خدا نے تمہارے ماتحت کر دیا ہے۔ پس جس کے ماتحت خدا نے اس کے بھائی کو کیا ہے اس کو چاہیے کہ جو خود کھائے وہ بھی اس کو بھی کھلائے۔ جو خود پیئے وہ بھی اس کو بھی پینا لے اور جو کام اس کی طاقت سے باہر ہو تو اس کی اسے تکلیف نہ دے اور اگر تکلیف دے تو اس کی مدد کرے۔

اس صاف اور واضح رہنمائی سے مندرجہ ذیل بنیادی اصول ملتے ہیں۔

(۱) اگر مزدوروں کو اپنا بھائی سمجھے اور دونوں کے تعلقات کی نوعیت ایسی ہو جیسے کہ بھائی و بیوی ہوتی ہے۔

دوسری کم از کم کھانے اور پہننے کی حد تک دونوں کی معاشی سطح برابر ہو۔

(۲) وقت اور کام دونوں کے حساب سے مزدور پر اتنا بوجھ نہ ڈالے جو اس کو تھکا دے۔ یہ ایسی ہے جس سے اس دور میں بھی وقت اور کام کی نوعیت کے مسئلے کو سمجھ سکتی مل گیا جاسکتا ہے۔

(۳) اگر کوئی ایسا کام درپیش آجائے جس کی انجام دہی میں مزدوروں کو دشواری ہو تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس کام کو کرایا نہ جائے اور نہ یہ مطلب ہے کہ چاہے مزدور پر کچھ ہی کیوں نہ گزر جائے وہ کام اس سے لیا جائے۔ ایسا صورت میں جہاں تک ممکن ہو کے مزدوروں کی اعانت اور مدد کرے۔

ہر شخص کو روزانہ کتنے گھنٹے کام کرنا چاہیے | اس کی نسبت نبی کریم سے سوال کیا گیا کہ یہ کون سا عمل پسندیدہ ہے۔ فرمایا دوسرا عمل۔

تھیل جو اور مزید فرمایا کہ جس قدر تم با آسانی کر سکو اتنے کا التزام کر لیا کرو۔ ”قاعدہ تکیہ بجا قرار پائے“

اس کے لئے قرآن مجید صفہ پنجم اور سلام میں آجود اور مزدور کے تعلقات | کی زندگیوں بطور نمونہ پیش کی ہیں۔

ہا کہ اجر اور دوسرے کو مزدور کی شکل میں پہنچا گیا ہے
 مزدور کی صفات طاقتوری اور امانت داری ہیں "قَالَتُ اخْذْهَا يَا ابْنَ اِسْتَا جِدْعًا اِنَّ
 فِیْہِ مِنْ اِسْتَا جَعَزَتْ الْقُوٰی الْاَمِیْنُ" (القآن) ان دولوں کیوں میں سے ایک نے کہا اے میرے
 پاتم اے (موسمی) مزدوری پر رکھ لو۔ بے شک جنہیں تم مزدور بناؤ ان میں وہی بہتر ہے جو طاقتور اور
 تیار ہے۔

اجر کی صفات ﴿وَمَا اَرِیْہُ اَنْ اَشَقَّ عَلَیْکَ سَجْدَیْ اِنْ شَاءَ اللّٰہُ مِنَ الصَّالِحِیْنَ﴾
 میں تم پر سختی نہیں کرنا چاہتا۔ بخدا تم مجھے نیلگو کار پاؤ گے "یہ میں سیدنا شعیب
 علیہ السلام۔

قرآن و حدیث کے ان اقوال پر مزید حکم ہوا کہ اگر نوکر ستر (۷۰) دفعہ بھی غلطی کرے تو درگزر کی
 جائے۔ رسول اکرم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا۔ پوچھا کہ اے اللہ کے رسول! میں کتنی مرتبہ اپنے
 نذر و معاف کروں؟ رسول اکرم خاموش رہے۔ دوبارہ عرض کی اے اللہ کے رسول! کتنی مرتبہ میں
 بے فکر کر کا قصور معاف کروں؟ فرمایا ستر (۷۰) مرتبہ "ترمذی) مراد ہے بکثرت۔ "اِحْسَنُوا
 نَافِی الْاَرْضِ یُؤْتِکُمْ مِّنْ فِی السَّمَاءِ" (بخاری و ترمذی) — اور بقول عائشہ
 کہ وہ ربانی تم اہل زمین پر خا مہرباں ہو گا عرش بریں پر

صحابہ کے دُور میں غذائی مساوات ﴿عقبہ بن فرقد نے آذربائیجان (موجودہ روسی
 ترکستان) فتح کیا تو انہوں نے دو بڑی لڑکیوں میں
 مٹھائی بھر کر ان کو چڑے اور نندے سے پیک کر کے اپنے آباد کردہ غلام سیم کے ذریعے حضرت عمرؓ کی خدمت
 میں بھیجا۔ سیم جب حضرت عمرؓ کے پاس پہنچا تو آپؓ نے پوچھا کہ تم میرے پاس کیا لائے ہو۔ درہم یا دینار؟ پھر
 حوئے کا حکم دیا۔ مٹھائی پلٹی اور کہا مرا اچھا ہے لیکن کیا یہ مٹھائی تمام باجرین نے بھی سیر ہو کر کھائی۔
 نبول نے کہا جی نہیں۔ یہ تو آپؓ ہی کے لئے بھیجی گئی ہے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے عقبہ بن فرقد کو کھٹا
 اللہ کے بندے امیر المومنین کی جانب سے عقبہ بن فرقد کو۔ اما بعد!

یہ نہ تو تباری کوشش اور مشقت کا پھل ہے نہ تہادی ماں کی کوشش اور مشقت کا اور نہ
 تہارے باپ کی کوشش اور مشقت کا۔ ہم کوئی ایسی چیز نہیں کھاتے جو تمام مسلمانوں کے
 گھر دل میں کافی مقدار میں نہ ہو؟

حضرت عمرؓ ہی کے بعد خلافت میں ایک مرتبہ سخت قحط پڑا۔ (جو قحط ریاح میں امام الرا مدہ کے نام سے
 مشہور ہے) مؤرخین کا بیان ہے کہ حوام کو کافی مقدار میں گوشت نہ ملے پر خود حضرت عمرؓ نے گوشت کا
 سہا ترک کر دیا تھا اور بجائے گھم کے صرف تیل استعمال کرتے تھے جیل کے استعمال سے امیر المومنین کے

چہرے کی رنگت تک بدل گئی۔ (ساریجہ الخلفاء حالات حضرت عمرؓ) اسلامی تاریخ اس طرح کے سینکڑوں واقعات سے بھر پڑی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ لوگوں کے درمیان غذائی مساوات ضروری ہے۔

لباس میں مساوات - معذور کہتے ہیں کہ میں نے ایک چادر ابوذر غفاریؓ کو اور اسی قسم کی ایک چادر ان کے غلام کو اوڑھے ہوئے دیکھ کر ابوذر سے کہا کہ اگر تم اس چادر کو بھی لے کر اوڑھ لیتے تو اس چادر کی جوڑی ہو جاتی۔ اور اس کو کوئی اور کپڑا دے دیتے؟ اس سے لباس میں مساوات کا پتہ چلتا ہے۔

سواری میں مساوات - حضرت عمر فاروقؓ جب بہت المقدس کے سرکاری سفر پر روانہ ہوئے تو غلام کی سواری اور آپ کی سواری میں کچھ فرق نہ تھا۔ ایک منزل آپ سفر کرتے تو دوسری منزل غلام سفر کرتا۔

اسلام ہر معاملے میں خواہ وہ سماجی و معاشرتی ہو یا معاشی ویسا ہی - عدل و انصاف کا حکم دیتا ہے۔ مگر آج ہمارے ملک پاکستان میں جو اسلام کے نام پر قائم ہوا، اعتبار سطح پر ظلم ہو رہا ہے۔ خصوصاً معاشی سطح پر تو لوگوں کو ایک معاشی حیوان بنا دیا گیا ہے۔ اور اس سطح میں صنعتی مزدوروں کو خام رو پر توجہ مشق بنایا گیا ہے۔ اس وقت پاکستان میں ایک صنعتی مزدور کا ماہانہ اجرت ۶۵۰/- سے ۷۰۰/- روپے تک ہے۔ آٹھ دس افراد پر مشتمل کنبہ کسی طور پر بھی اس طویل اجرت پر اپنے ہم دروج کے تقاضوں کو پورا نہیں کر سکتا۔ ایک تین ماہ ترین اندازے کے مطابق اوسط تعداد پر مشتمل افراد کے کنبے کے لئے آج کم از کم ۲ ہزار روپے کا ماہانہ میزانیہ بنتا ہے۔ ان حالات کے باوجود حکومت مزدوروں کی اصلاحات احوال کے لئے کوئی قدم اٹھانے کے لئے تیار نہیں بلکہ وہ مزدور کو اپنے معاملات آجروں سے خود دے کرنے کا مضورہ دیتی نظر آتی ہے۔ ایک طرف مزدوروں پر تمام پابندیاں عائد کر دی گئی ہیں تاکہ وہ اپنے حقوق کے لئے کچھ نہ کر سکیں اور دوسری طرف سرمایہ دار کو پورا تحفظ دیا گیا ہے اور سب کچھ اس دور پر ہو رہا ہے جس میں اسلام کا نام بہت کثرت سے استعمال کیا گیا ہے۔

حضرت عمرؓ کا فرمان ہے کہ اگر دریائے فرات کے کنارے ایک کتا بھی بھوک سے مر گیا تو اس کی ذمہ داری مجھ پر ہے۔

جدید معیشت اتنی پیچیدہ ہے کہ ان مسائل کو نظر انداز کرنا غیر حقیقت پسندانہ ہو گا۔ صنعتکار اور مزدوروں کے تعلقات کو ریاستی مداخلت کے بغیر سیدھا کارنابراہ راست قومی اقتصادیات کو متاثر کرے گا۔ اگر ریاستی کنٹرول کو ختم کر دیا جائے جیسا کہ اب ہے تو سرمایہ دار کو اپنے جھنڈے کے مطابق ترجیحی شرائط پر لینے کو اپنی مرضی کے مطابق بھرتی کرنے کا کھلی جیٹھی دے دی جائے تو وہ مزدوروں کو بقا کی سطح سے بھی کم تر اجرت والی محنت کی شرائط پر مجبور کرے گا۔ کیونکہ وہ حالت

کے دو سے مجبور ہے۔ تو سوال پیدا ہوتا ہے کیا جبر و اکراہ سے پیدا کردہ ایک معاہداتی تعلق خیریت میں درست سمجھا جائے گا۔

اسلامی معاشرے میں سرمایہ داری کے پھٹکنے والے اور مظالم کا علاج — !!

اس کے لئے اسلامی معیشت میں اجتماعی کفالت کا نظام ”ترباق“ کی حیثیت رکھتا ہے۔ اجتماعی کفالت کے اس نظام سے سرمایہ داروں کی قوت کا خاتمہ مؤثر طور پر کیا جاسکتا ہے۔ اس سے نہ تو کارخانہ دار ظلم کی غرض سے کارخانوں میں تالہ بندی (ہومہ) کر کے مزدوروں کو شکست دے کر ناجائز فائدہ اٹھا سکے گا اور نہ ہی اس کے لئے مزدوروں کو منصفانہ اجرت دیے بغیر کوئی چارہ کار ہوگا۔ اسلامی حکومت مزدوروں کے مفادات کے تحفظ کے لئے بیت المال کو استعمال میں لاسکتی ہے اور اس کے لئے تو ضرورت پڑنے پر سرمایہ داروں کو انصاف کرنے پر مجبور بھی کیا جاتا ہے تاکہ عدل و قسط کے بنیادی اصول کو قائم رکھا جاسکے۔ اور معیشت کے لئے ہمارے پاس جو بنیادی اصول ہے وہ یہ ہے۔

تَوَخُّذٌ مِّنْ أَثْنَاءِ رِجْمٍ فَتَرْدُّ عَلَىٰ رِجْمِهِمْ

(مالداروں سے وصول کیا جائے گا اور ناداروں کو لوٹایا جائے گا)

اس اصول کی روح کا ایک برتر ہمیں نظام زکوٰۃ میں بھی کارفرما نظر آتا ہے۔ آخر میں یہ عرض کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اگر ملک پاکستان میں فوری طور پر موجودہ معاشی نظام میں اسلامی اصولوں کے مطابق انقلابی تبدیلی نہ کی گئی۔ خواہ یہ زرعی زمینیں ہوں یا صنعتی شعبہ (مرد و جگہ) یہ تبدیلی ناگزیر ہے۔ ورنہ اندیشہ ہے کہ اس ملک کی اکثریت جو کاشت کاروں اور صنعتی مزدوروں پر مشتمل ہے اسلام سے بظن ہو کر کسی اور نظام کے متلاشی بن جائیں۔

معاشی نظام میں یہ تبدیلی نہ صرف ہمارا دینی فریضہ ہے بلکہ ہماری ملی ضرورت بھی ہے اور دقت و اہم تقاضا بھی !

مدرسہ : نعیم نعمت



قرآن مجید کی مقدس آیات اور احادیث نبوی آپ کی دینی معلومات میں اور تبلیغ کے لئے اشاعت کی جاتی ہیں۔ ان کا اسرام آپ پر فرض ہے۔ لہذا جن صفحہ پر یہ آیات درج ہیں ان کو صحیح اسلامی طریقے کی مطابق بیوقوف سے محفوظ رکھیں۔

بقیہ : امیرِ تنظیم سے انٹرویو

دوسل میں عربی زبان اور قرآن مجید کا مکمل ترجمہ اور حدیث میں پچھائی گئے تا کر کن کے ساتھ تعلق جو جائے "اب
کئی شخص نے ان کس پڑھی ہے۔ اسے قرآن کا پتہ ہے
نہ حدیث کا کسی نے طے نہ پڑھا ہے کسی نہیں معلوم لیکن
ہے زندگی کے بارے میں وہ عقودنا بہت علم رکھتے ہیں،
ہم ایسے نوجوانوں کو قرآن و حدیث پڑھائیں گے تاکہ اپنے
اپنے عقیدے میں کوئی کام کر سکیں۔ ایسے شخص جو تفسیر و احادیث
رکھتے ہوں۔ ان کو ہم الاڈمی میں لیے ہیں لیکن کوئی گورنمنٹ
کے سرورہریکے برابر سب کچھ دیتے ہیں جیسٹریاں کے
ملا وہ وہ ہم حکومت کے عملوں کے برابر نہیں دے سکتے

س :- آپ ادارے میں ہر وقت لازم تو نہیں نہ
بردست امیر ہیں آپ انہی روزی کیے کہتے ہیں
۵۔ میرا ایک مکان ہے اس کے کرایہ سے گھر نہ
میں ملتی ہے۔ رہائش، سبکی پانی وغیرہ سب انہی دیتے
س :- نیکہ کارہ ہار کھتے ہیں۔

ج :- بچے میں میرے انہی دوسلوں میں آگئے ہیں
الاڈمی میں وہی سرورہریکے میں کام کر رہے ہیں۔
س :- تنظیم اخراجات دوسرے وغیرہ
ج :- جو لوگ دعوت دیتے ہیں وہ برداشت
ہیں ... !!

بقیہ : غیر اہل کتاب کیساتھ کھانے کا مسئلہ

اور .. من احدث فی دیننا مالیس ترجمہ " جس شخص نے ہمارے دین میں
منہ فہو رد " الخ " کوئی نئی بات پیدا کی جو اس سے متعلق
جامع العلوم والعلوم (۲۴ وغیرہ) نہیں ہے تو وہ مردود ہے ؟
واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین
والصلوة والسلام علی رسولہ الکریم والہ واصحابہ اجمعین

دین کے انتہائی اہم اور بنیادی موضوع

حقیقتِ ایمان پر ڈاکٹر اسرار احمد

کے ایک ایک حصے کے پرائیکز جو ۷۰ کے پرائیکٹوں میں دستیاب
ہیں پاکستانی کیٹ - ۷۰ پکڑ (جاپانی کیٹ) ۱۳۰ پکڑ (مصر کیٹ) ۱۳۰

نشر القرآن

کیٹ

سیریز

۲۶

ماڈل نازن لاہور

اس شمارے کی خصوصیت
ہو ایک معلومات افوار مضمون
ہو ایک معلومات افوار مضمون

کتاب خانہ
مکتبہ
مکتبہ

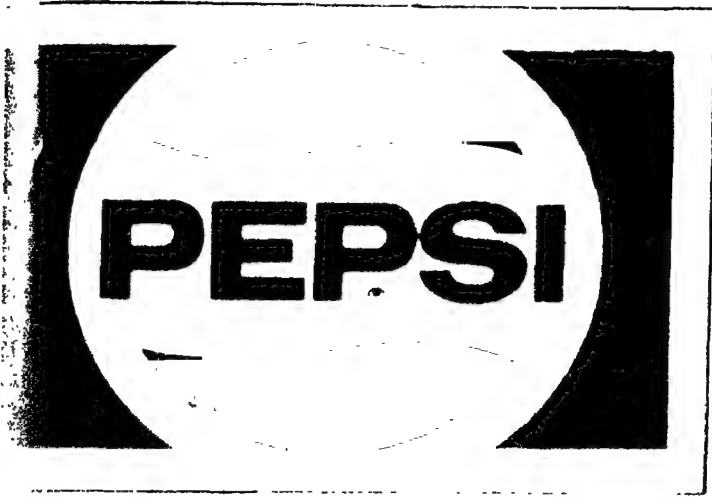
۴۸۵۲

بیان

NEW YORK

الخلافت

مرکزی مکتبہ تنظیم اسلام



پنجاب بیورو یکٹر کمپنی لمیٹڈ فیصل آباد۔ فون:

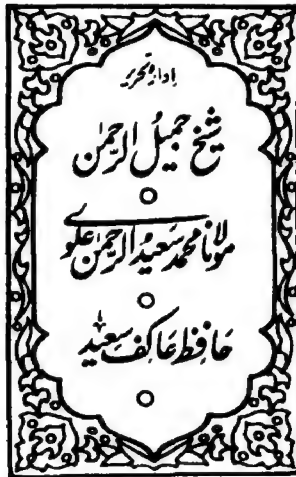
۱۶ OCT ۱۹۵۲

وَتَقَرَّبَ إِلَيْنَا الْفَلَاحَ وَبَيَّنَّا قَهَ الَّذِي رَأَيْتُمْ بِهِ أَذْوَاقَهُمْ وَمَعْنَاهُ وَأَحْصَيْنَا
 فِيهِ أَوَّلَ بَابٍ مِنْهُ فَتَعْلَمُونَ أَنَّ هَذَا كِتَابٌ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ بَابٍ إِلَّا وَهُوَ مِنْ بَابٍ

ماہنامہ
حیات
 لاہور



مدیر مسئول



جلد — ۳۵

شمارہ — ۱۰

دسمبر ۱۹۵۲ء

مطابق

مفروضہ ۱۴۰۰ھ



فی شمارہ ۱۴۰۰ روپے



۳۶ کے ماہنامہ
 لاہور ۱۳۲۹۳

مکتبہ تنظیم الشان

سبکدوش ۱۱، لاؤڈمنٹریل، نزد ارام باغ، شاہراہ لیاق راجی، فون ۲۱۶۵۸۷

مشمولات

- ۳ ————— علاقائی تربیتی اجتماع
ادارہ
- ۴ ————— و عرسِ احوال
ادارہ
- ۱۱ ————— و مناسحتی بیان مع حوالہ جات
ڈاکٹر اسرار احمد
- ۱۵ ————— { فتح قبرص، قسطنطنیہ کا جہاد اول — اور
میزبانِ رسول حضرت ابوالیوب انصاریؓ کی وفات }
ادارہ
- ۳۳ ————— و اسلامی انقلاب، مراحل، مدارج، لوازم
فراست نبویؐ کا شاہکار
ڈاکٹر اسرار احمد
- ۶۱ ————— { ہنگامہ ویش کی جدوجہد آزادی کے ایکٹ
”ہیرو“ سے گفتگو }
۶۵ ————— و الہدیٰ رنشت ۳۸،
”تعمیر سیرت کی اساتذہ“ سوۃ معراج اور سوۃ نمونہ کی روشنی میں
ڈاکٹر اسرار احمد
- ۷۳ ————— و انقلابی جماعت کی تربیت
سفند نبوک کی روشنی میں
محمد یعقوب
- ۷۷ ————— و امیرِ تنظیم کا دورۂ شمالی امریکہ
- ۹۵ ————— و اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ
ادارہ

تنظیم اسلامی سندھ و بلوچستان کا

علاقائی تربیتی اجتماع

ان شاء اللہ العزیز — حسب پروگرام
۲۷ تا ۳۱ اکتوبر ۱۹۸۶ء کراچی میں منعقد ہوگا
پروگرام

(۱) عمومی خطابات ڈاکٹر اسرار احمد، امیر تنظیم اسلامی

★ ۲۷ اکتوبر، سووار: پورے سات بجے شام، "دشام الہدیٰ" تاج محل ہوٹل
موضوع: "قوموں پر عمومی عذاب اور اس سے نجات کی راہ :

سورۃ انفال کی آیات ۲۰ تا ۲۹ کی روشنی میں "

★ ۲۸ اکتوبر، بعد نماز عشاء جامع مسجد، بلاک نمبر ۵ ناظم آباد
موضوع: "تنظیم اسلامی کا مقصد اور لائحہ عمل"

★ ۲۹ اکتوبر، بعد نماز عشاء اُسی مقام پر سوالات کے جواب !

(۲) تربیتی پروگرام جامع مسجد بلاک نمبر ۵ ناظم آباد

★ ۲۸ تا ۳۰ اکتوبر روزانہ صبح ۸ تا ۱۱ اور شام پورے پانچ تا آٹھ :

اس پروگرام میں ۳۰ اکتوبر کو صبح کی نشست میں امیر تنظیم بھی شرکت فرمائیں گے

(۳) جمعہ ۳۱ اکتوبر کو صبح ۹ تا ۱۲ جامع الصفا، شریف آباد میں

منعقد ہونے والا تنظیم اسلامی کراچی کا ہفتہ وار اجتماع عمومی بھی اس پروگرام کا حصہ منقولہ

المعلن : سراج الحق مسید، امیر تنظیم اسلامی، کراچی

— ۱۱۱ — اور ذیل نمبر اور شرائط کا ذکر ہر ماہ صفحہ ۹۷ ملاحظہ فرمائیں —

عرض احوال

نئے اسلامی سال ۱۳۸۵ھ کے ماہِ اول میں وطن عزیز کے کچھ مصلحتوں میں جو اندہناک واقعات رونما ہوئے، اُن کا تذکرہ بھی طبعِ سلیم پر گراں گذرتا ہے۔ لیکن دوسرے مقامات سے قطع نظر ملک کے سب سے بڑے صوبے کے دارالحکومت لاہور میں جو کچھ ہوا اس کے بعض پہلوؤں کو منجھوتر حاس پر منتقل نہ کرنا بھی تاریخ کے آثارِ انصافی ہوگی۔ اہم واقعات تو اخبارات کی زینت بن کر ریکارڈ کا حصہ بن گئے ہیں۔ لیکن ان کا تصور ابہت پس منظر اگر ضبطِ تحریر میں نہ آیا تو کچھ ہی دنوں بعد واقعات کی کڑیاں ملنا مشکل ہو جائے گا۔

اصلیہ ساقیہ ایک مفصل مقالے کا طالب ہے جو اس کے اسبابِ حل پر جزئیات میں بحث نہ کرے لیکن ملک کی موجودہ داخلی صورتِ حال اور بین الاقوامی تعلقات کا حساس معاملہ ایسے عوامل ہمیں یہ فیصلہ کرنے پر مجبور کرتے ہیں کہ تفصیلات کوئی دل لٹوئی کیا جائے۔ چنانچہ ہم اپنے قارئین کی توجہ اس وقت صرف اس طوفان کی دھندل میں ڈول کر رہے ہیں جو بلا سبب اٹھایا گیا اور پھر حد درجہ پابندی سے اس کا رُخ اخیرِ خلیفہ اسلامی جناب ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کی ذات کی طرف موڑ دیا گیا۔ تاہم اُن کے تیرے صید نہ پھوٹا زمانے میں۔ فرقہ وارانہ فسادات اور غندہ گردن کا باعث ڈاکٹر اسرار احمد! ایسا چہ بول العجبی است! اس پر مستزاد بعد ازاں کراچی میں اُن کے داخلے پر تیس روزہ پابندی نے گویا یہیل باقاعدہ چسپاں کر دیا۔ لاہور کے ایک فرقہ داری اور مہفت روزہ کے بقول ڈاکٹر اسرار احمد کے حوالے ان گندہ دلوں نے جلوس کی صورت میں ہاتھوں میں ڈھکے اور سوتے کے ٹکڑے بکرائے۔ نا اور گالی گلوچ دبدبائی کرتے رہے۔ ظاہر ہے کہ اسوگرم افتخارِ لیجے زبان بکری نقرن کے لیے معذرت)۔ کراچی کے ایک انگریزی روزنامے کے دانشور اور کالم نویس

نے جن کا شخص ان کے نام سے ظاہر ہے، نشانہ ہی کرنی چاہی کہ باغ جناح کی پُرفضا مسجد راتِ سلام میں اس جلیقہ کو "the doc" نے آگ دکھائی تو الزام میں الفاظ کی شاہِ خرچی اور طرزِ نام کے لیے مختصر نویسی کا شاہکار سامنے آیا۔ لیکن راولپنڈی کے انگریزی روزنامے نے جو ایک مخصوص فرقے کا معروف ترجمان ہے، جب شناخت پر یڈ کرائی تو اس کے ذرائع نگاروں کو کوئی شک باقی نہیں رہا کہ فسادِ جڑ ڈاکٹر اسرار احمد کی ذات ہے۔ اس روزنامے نے یہ تہمت تین بار ڈاکٹر صاحب موصوف پر اُن کا پورا نام درج کر کے جڑی

ہمیں یقین ہے کہ یہ مہم جس کا ہدف ڈاکٹر صاحب مدظلہ تھے، اپنی پوری مہم گیری اور کمال چابکدستی کے باوصف اور شائع شدہ مواد اور کبھی سُنی باتوں اور بے پُر کی اُرتی افواہوں کے طویل و عریض طومار کے باوجود ان شاء اللہ العزیز اپنے مذکورہ مہم کے اعتبار سے ہرگز کامیاب نہیں ہوگی اس لیے کہ ڈاکٹر صاحب کی ذات، اُن کا مراد و مشن جس کے لیے انہوں نے اولاً انجمن خدام القرآن کی تاسیس کی اور بعد ازاں تنظیم اسلامی کی بنیاد رکھی، نہ اہلِ لاہور کے لیے اجنبی ہے نہ جملہ اُمیانیانِ پاکستان کے لیے بدو افتاد ہے کہ مشرقِ بعید سے مغربِ بعید تک پورے عالمِ ارضی کے دینی مزاج کے حامل اردو داں لوگوں میں شاذ ہی کوئی ہوگا جو ان سے ناواقف ہو! حقیقت یہ ہے کہ انہیں فرقہ واریت میں ملوث کرنے کی اس مہم کے پس پردہ ایک گہری سازش کا رُخ ہے جس کے کرداروں کے بارے میں خط "ہم اگر عرض کریں گے تو شکایت ہوگی" کے مصداق ہم کچھ نہیں کہنا چاہتے، البتہ جیسے کہ ڈاکٹر صاحب مدظلہ نے ۱۹ ستمبر کے خطابِ نمبر میں فرمایا تھا، یہ اصلاً حکومت کی ذمہ داری ہے!

ڈاکٹر اسرار احمد صاحب شہادتِ حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور کربلا کے حادثہِ نابھ کے بارے میں اپنا نقطہ نظر فلسفۂ دین اور تاریخ کے حوالے سے کتنی ہی بار اجتماعاتِ عام میں بیان کر چکے ہیں۔ اس موضوع پر اُن کی تقاریر کے کیسٹ گذشتہ کئی سالوں میں پاکستان ہی نہیں پوری دنیا میں پھیلے ہیں اور اسی مضمون پر مشتمل اُن کے دو کتابچے "شہیدِ مظلوم رضی اللہ عنہ" اور "سائیکھ کربلا" کے نام سے ۱۹۷۶ء سے اب تک بھگت رہے ہیں۔ ان کے تعداد میں جمع ہو چکے ہیں۔ اپنے معمول کے مطابق اس بار بھی سالِ نو کے آغاز

میں نے اپنے والدین کے لئے جو کچھ کر سکا وہ کر دیا۔

[illegible]

اس سے اگلے روز روزنامہ جنگ نے ہی مندرجہ بالا خبر پر شیعہ حضرات کے شدید ردِ عمل اور غنیط و غضب کی تفصیل اپنی طرف سے معذرت کے ساتھ شائع کی اور ۱۵ ستمبر کو ملک بھر کے اخبارات ڈاکٹر صاحب کے خلاف شیعوں کے شدید احتجاجی مظاہروں کی خبروں اور تصویروں سے بھرے پڑے صفحے ڈاکٹر صاحب کے خلاف ان مظاہروں میں اُن کا پتلا جلانے کے علاوہ زبان استعمال کی گئی، گامبوں کی جوب جھاڑ ہوئی اور نعروں میں جو جارحانہ انداز اختیار کیا، اس کی تفصیل اخبارات میں تو نہ ان پاسیے صفحے نہ کوئی لیکن ہزاروں آنکھیں کان، اس کے گواہ ہیں۔ تنظیم اسلامی کے صدر دفتر واقع گڑھی شاہ ہو، علامہ

ڈپر آڈیٹر محترم کو حملہ کیا گیا اور توڑ پھوڑ کی گئی۔ ثانیاً، ار محترم المحرام کو پھر ایک برادر
 لا آور ہوا لیکن اس روز الحمد للہ کہ پولیس نے مؤثر طور پر ردک نظام کر لی۔ الحمد للہ
 اس سب کے باوجود ڈاکٹر صاحب نے صبر و ضبط کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑا،
 بیرون کو اپنے لیے توشہ آخرت سمجھا اور ایک نہایت دھیما و صاف بیان اخبارات
 جاری کیا، جو اس شمارے کے صفحہ ۱۱ پر دیکھا جاسکتا ہے۔

ہمیں یہ لکھتے ہوئے بہت ڈر کہ جوتا ہے کہ اس بیان کو جس کا مقصد بندہ ات
 ر، کو ٹھنڈا کرنا تھا، اخبارات نے بالعموم قابل اعتناء نہ سمجھا۔ روزنامہ 'جنگ' اور
 'دائے وقت' نے تو اس کا سرے سے ذکر ہی نہیں کیا۔ 'امروز' لاہور نے بہت انتہا
 سے شائع کیا اور روزنامہ مشرق نے اگرچہ پورا متن میں دعوے شائع کیا لیکن اس نے
 بیانیہ طور پر کہ عام قاری کی نظر اسے مشکل ہی تلاش کر سکتی تھی۔ بہر صورت
 اس کے لیے بھی روزنامہ مشرق کے ممنون احسان ہیں۔

لاہور کے اخبارات کا مرکز عمل آیب اور خبر کے ضمن میں بھی تعجب انگیز ہے۔
 روزنامہ جسارت نے اپنی اشاعت، بابت ۲۴ ستمبر میں سید افتخار حسین نقوی اصرار
 تحریک نفاذ فقہ جعفریہ پنجاب کی ۲۳ ستمبر کی پریس کانفرنس کے ضمن میں ان کا یہ اعتراض
 بھی شائع کیا ہے کہ،

”ڈاکٹر اسرار کے خلاف مظاہرہ، ان کے خلاف نعرے
 بازی اور ان کا پتلا جلانا ایک غیر محتاط اقدام تھا۔۔۔“

بدان ہی الفاظ کو سُرخ میں جلی طور پر دیت کیا۔ ۱۔ لیکن لاہور کے کسی اخبار
 یہ الفاظ شائع نہیں کیے۔ حالانکہ اگرچہ محترم نقوی صاحب نے نہایت محتاط الفاظ
 استعمال کیے تاہم فرقہ وارانہ کشیدگی کی جو فضا ان دنوں لاہور پر طاری تھی اس
 نے پیشین نظر اہل تشیع کے ایک ذمہ دار فرد کی جانب سے یہ اعتراض بھی صورت حال
 میں کچھ نہ کچھ بہتری پیدا کرنے کا ذریعہ بن سکتا تھا۔

۲۔ نا طاقہ سرگرمیاں ہے اسے کیا کہیے
 خاموش گشت بدندان ہے اسے کیا کہیے!

نطق کی دہرہ بگربانی اور قلم کی انگشت بدندان میں مزید اضافہ ہوا اس سے (دفعہ برگردن راوی) کہ ریڈیو تہران نے دُخبرِ نشر کی کہ جس جلوس نے لاہور امام بارگاہوں کو حبس لایا اور توڑ پیوڑ کی اُس کی قیادت ڈاکٹر اسرار نے کیا انا اللہ وانا الیہ راجعون! — باخبری عالم بالا معلوم شد!!

واقعہ یہ ہے کہ ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے جب سے اپنی قرآنی اور انقلابی تحریک کا آغاز کیا ہے، صرف ایک مظاہرے میں شرکت کی ہے جو ۱۹۶۷ء کو نفاذِ شریعت عاذا کے زیرِ اہتمام اسلام آباد میں ہوا تھا۔ ان شرکت بھی خالص اتفاقی تھی اگرچہ ڈاکٹر صاحب اسے اپنے حق میں نعمت سمجھتے ہیں۔ اس کے علاوہ گذشتہ بیس سال کے دوران انہوں نے دُکھ میں شرکت کی نہ مظاہرے میں! — بلکہ حد یہ ہے کہ ان کے خلاف جو طوفان لاہور میں اٹھ اٹھا اس پر امتحان کے لیے اہل سنت کا جو اجتماع ۱۹ ستمبر کو بھڑا مسجد شہداء کے اندر اور جو مظاہرہ اس کے باہر ہوا، ڈاکٹر صاحب نے اسے منتظمین کی شدید خواہش اور اصرار کے باوجود شرکت نہیں کی! — گو یا حقیقہ واقعہ اور بیانِ دُخبر کے مابین بُعد و فصل "از کجا سنت" تا بہ کجا "!!" کا مصداق۔ اب یہ اللہ ہی کو معلوم ہے کہ "کون معشوق ہے اس پرودہ رنگاری میں!

پیشِ نظر شمارے میں ادارہ "مفتاح" امیرِ تنظیمِ اسلامی نے وضاحتی بیان کے نہ صرف اُس بیان میں شامل حوالجات کا متن شائع کر رکھا، یعنی علامہ حافظ ابن کثیر کی مشہور عالم کتبہ البدایہ والنہایہ کی بعض عبارات کا عکس، مع ترجمہ اور بخاری کی وہ حدیث جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتحِ قبرص اور قسطنطنیہ کے جہاد پر پیشین گوئی بھی فرمائی تھی اور ان دونوں مہمتوں میں حصہ لینے والے لوگوں کے لیے بھی دی تھیں۔ بلکہ ان دونوں مہمت کی تفصیل اور ان میں سے مؤخر الذکر کے میزبانِ رسولؐ حضرت ابو ایوب انصاریؓ کی وفات اور قسطنطنیہ کی تفصیل تلخ کے ایمان افروز واقعات بھی تفصیلی حوالوں کے ساتھ شائع کیے جا رہے ہیں۔ تاریخِ اسلام کے صدراول کا ایک روشن باب بھی پوری طرح نگاہوں کے سامنے

دور یہ بھی واضح ہو جائے کہ جو کچھ ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے فرمایا تھا وہ "تاریخ
کوسم کرنا نہیں بلکہ اس کے ریکارڈ کو درست (STRAIGHT) کرنا ہے —
ان شاء اللہ العزیز تاریخ اسلام کے اہم واقعات سے متعلق صحیح اور مدلل دستند
مراد آئندہ بھی شائع کیا جاتا رہے گا۔

خوش قسمتی سے ان ہی دنوں "البدایہ والنہایہ" کا جو حصہ کر بلا کے حادثہ فاجہ
سے متعلق ہے (یعنی اس کے جزو نمبر ۶ کے صفحات ۲۶ تا ۲۱۱) اس کا اردو ترجمہ
شہید کر بلا "کے عنوان سے شائع ہو گیا ہے۔ یہ ترجمہ جناب ہدایت اللہ ندوی
نے کیا ہے جن کے بعض دوسرے تراجم کی تصویب و تحسین مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
مقدس نے فرمائی ہے۔ اور اسے شائع حافظ شبیر حسن بھوجپانی نے مین بازاریاں حقوں
ملع ملتان سے کیا ہے۔ یہ کتاب ہمارے یہاں تبصرہ کے لیے آئی تھی لیکن حافظ ابن کثیر
کی تحریر کسی تبصرہ کی محتاج نہیں — یہ کتاب کا تعارف تو وہ بن سطور کے ذریعے ہو گیا
ہے۔ جو حضرات چاہیں، ناشر سے طلب فرمائیں۔

’میتاق‘ میں قارئین کی دلچسپی کے لیے امیرِ عظیم اسلامی کے بعض دوسرے
خبرات و جرائد میں شائع ہونے والے انٹرویو بھی شائع کر دیے جاتے ہیں اور بالعموم
اس مقصد کے لیے متعلقہ صفحات کا عکس استعمال کیا جاتا ہے تاکہ نقل مطابق
مل "کا تقاضا بتمام و کمال پورا ہو جائے۔ ظاہر ہے کہ اس میں رپورٹنگ اور
مخصوص جلی سرخیوں کی ذمہ داری 'میتاق' پر نہیں ہوتی۔ تاہم صحافتی اصول کے
مطابق اس پر کوئی ادارتی نوٹ ہونا چاہیے جس کے ضمن میں بالعموم کوتاہی ہو جاتی
ہے، اگرچہ اس کا سبب یہ اعتماد ہوتا ہے کہ قارئین 'میتاق' ڈاکٹر اسرار احمد اور
عظیم اسلامی کے موقف سے کما حقہ واقف ہی ہیں۔ وہ ایسی چیزوں سے کسی مغالطے
کا مبتلا نہیں ہوں گے۔ اس قسم کی ایک جلی سرخی گذشتہ شمارے میں ہفت روزہ
'دشمنیہ' میں شائع شدہ انٹرویو کی پیشانی پر ان الفاظ میں وارد ہوئی ہے:
'ہم انتخابی سیاست پر یقین نہیں رکھتے۔ مظاہروں سے اقتدار
پر قبضہ کر لیں گے۔'

اس میں آخری الفاظ مخالف آئینہ ہیں۔ تنظیم اسلامی کے نزدیک اسلامی افکار ابتدائی لوازم و شرائط کے پورے ہو جانے کے بعد آخری اقدام یعنی حکومت کے لیے عوامی تحریک اور مظاہروں وغیرہ کا راستہ ہی واحد لائحہ عمل۔ لیکن اس کا مقصد "اقتدار پر قبضہ" نہیں نظام کی تبدیلی ہے۔

اس ضمن میں ایک نہایت خوشگوار حیرت (SANT SURPRISE) کے طور پر سامنے آیا ہے روزنامہ جنگ، میں شائع شدہ "جنگلہ دیش کی آزادی کے ہیرو" میجر جلیل کا موقوفہ جو تنظیم اسلامی کے موقوفہ کے ساتھ مطابقت رکھتا ہے۔ ادارہ، میثاق، میجر جلیل کی گفتگو کو بھی جنگ کے ساتھ اس شمارے میں شائع کر رہا ہے تاکہ ایکٹ جانب عطف متفقہ بر علی بارائے من! "کے مصداق تنظیم اسلامی کے موقوفہ کی تائید سامنے اور دوسری جانب مشرق پاکستان کی یلحدگی کے کرناک اور المناک حادثے میں دونوں اطراف یعنی مشرقی پاکستانی رہنماؤں اور مرکزی حکومت سے جو غلطیاں تھیں ان کے آئینے میں ہم سندھ کی موجودہ صورت حال کا جائزہ لے سکیں۔ آج کے حکمران سوچیں کہ وہ ان ہی غلطیوں کا اعادہ تو نہیں کر رہے ہیں جو ان کے پیش سے صادر ہوئی تھیں اور دوسری جانب سندھی رہنما بھی نظر ثانی فرمائیں کہ کہیں وہ دگر پر تو نہیں چل رہے جس کے نتیجے میں خدا نخواستہ انہیں بھی کبھی "ظ" ہونے پشیمان کا پیشماں ہونا! "کی صورت حال سے دوچار ہونا پڑے!

میثاق کے سابقہ شمارے میں محترم نازی عزیز صاحب کے مضمون کے "میں ہم نے اس ارادے کا اظہار کیا تھا کہ موصوف کا دوسرا مقالہ بعنوان "غیر مساوات کا حکم" اکثر بر کے شمارے میں شائع کیا جائے گا۔ ہمیں افسوس ہے بعض دیگر مضامین کی فوری اہمیت کے پیش نظر متذکرہ بالا مضمون کے بلے میثاق نہیں نکل سکی۔ فارمین ریوٹ کر لیں کہ یہ مضمون اب میثاق کی بجائے ان شاماء کے آئندہ شمارے میں شائع کیا جائے گا۔

وضاحتی بیان ڈاکٹر اسرار احمد

(جوہر استمبر کو لاہور کے تمام اخبارات کو ارسال کیا گیا لیکن سولہ روز نامہ 'مشرق' اور جزوی طور پر روز نامہ امروز کے اردو کسی اخبار نے شائع نہیں کیا۔)

"میرے گزشتہ مجوعہ کے خطاب کی اخباری اطلاع پر شیخہ حضرات نے جس شدید رد عمل کا اظہار کیا ہے وہ انتہائی انسوسناک ہے۔ حقیقت واقعو یہ ہے کہ میری تقریریں سرے سے ذکر ہلاک کے حادثہ فاجہ پر کوئی گفتگو ہوئی تھی نہ بڑیکہ شخصیت ہی زیر بحث آئی تھی۔ البتہ انقلاب محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی بین الاقوامی سطح پر توسیع اداؤں کے غلات اعیانہ بالخصوص یہود کے سازشی کردار کے حوالے سے یہ ذکر کیا تھا کہ اسلام دشمن طاقتوں کی ریشہ دانیوں کے باعث مسلمانوں کی جس باہمی خانہ جنگی کا سلسلہ حضرت عثمانؓ کی شہادت سے شروع ہوا اور پانچ سال تک جاری رہا، اُس میں لگ بھگ ایک لاکھ مسلمان ایک دوسرے کے ہاتھوں قتل ہوئے اور الحمد للہ یہ خانہ جنگی فوجی فساد رسولؐ صحت حسنؓ کے کمال علم و دانش کے بدولت ختم ہوئی۔ اُس کے بعد حضرت معاویہؓ کے بیس سالہ عہد حکومت میں مکمل امن و امان برپا رہا اور صلح و عاشقی اور اتحاد و اتفاق کی فضا بھی برقرار رہی۔ اس اتحاد کی ایک مثال کے طور پر اس نباد قسطنطنیہ کا ذکر بھی آیا جس کے باوجود میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی بھی صحیح بخاری میں موجود ہے۔ چنانچہ حضرت معاویہؓ کے عہد حکومت کے تقریباً وسط میں اُن کے بیٹے بڑیکہ کمان میں مجاہدین کا جو عسکر دینہ قیصر یعنی قسطنطنیہ پر داخل ہوئے تھے اُس میں میزبان رسولؐ حضرت ابوالیوب انصاریؓ اور حبیبؓ تھے کہ باوصاف بہ کرام جیسے حضرت عبداللہ ابن عباسؓ، حضرت عبداللہ ابن عمرؓ اور حضرت عبداللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہم کے ساتھ حضرت حسین رضی اللہ عنہ بھی شریک تھے۔ اس تاریخی واقعہ کا ذکر بہت سے محدثین اور مؤرخین کے حوالہ حافظ ابن کثیرؒ نے اپنی تالیف "البدایہ والنہایہ" کے جز ہشتم کے صفحات ۱۵۰-۱۵۱ اور ۲۲۹ پر - امت کے ساتھ کیا ہے۔ اس حوالے کا مقصد صرف اس حقیقت واقعی کا اظہار تھا کہ حضرت معاویہؓ کے دور میں تمام مسلمان آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان مبارک کے مطابق ایک کنگھی کے دھانوں پر بنیادیں مرموص کی منہ انداز و رنظم تھے۔ چنانچہ اسی کی برکت سے اُس دور میں انقلاب محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی توسیع کامل ہوئی دوبارہ جاری ہو گیا۔ یہاں یہ واضح رہنا چاہیے کہ کوہ ہلا کا سانحہ جہاد قسطنطنیہ کے کم و بیش ۱۰ سال بعد پیش آیا۔ نیز یہ کہ جہاد و قتال فی سبیل اللہ کے موقع پر کسی کی سپہ سالاری سے اس کی افیتیت ثابت نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آخری ایام میں روم کے غلات جو لشکر تیار کیا تھا۔ ان کی کمان حضرت اسامہؓ بن زیدؓ کے سپرد کی تھی اور اس کے سرگزشتی یعنی نہیں تھے کہ اس بار پر حضرت اسامہؓ بن زیدؓ کا روم و رضان اللہ علیہم اجمعین سے افضل ہو گئے تھے جو اس لشکر میں شامل تھے۔"

نوٹ: ڈاکٹر اسرار احمد کے اس خطاب جوہر کا کیسٹ تنظیم اسلامی کے مرکزی دفتر ۲۷/۸ علامہ اقبال روڈ، محضی محلہ لاہور اور مرکزی کتبستان انجمن خدام القرآن ۳۷۰- کے ڈائل نمائند لاہور سے عاریتاً یا عیناً حاصل کیا جاسکتا ہے۔

حضرت معاویہ کے عہد حکومت میں قسطنطنیہ پر مسلمانوں کی اولین حملہ اور اسی میں حضرت حسینؓ کی شہرکت

اقتباسات از البدایہ والنہایہ، تالیف مفسر سبیل و مورخ کسبیر حافظ ابن کثیر

وسند کر ما کان رسول اللہ (س) ۱۰ یکرهما به ، وما کان یظهر من محبتہما والحق علیہ
والمقصود أن الحسین عمر رسول اللہ (س) ۱۰ وصحبہ إلى أن توفی وهو عنہ راض ، ولكنه کان صغیراً
ثم کان الصديق یکره ویطمه ، وکنک عمر وعثمان ، وصحب أباه وروی عنہ ، وکان معہ فی مغار
کلہا ، فی الجبل وصفین ، وکان معظماً موقراً ، ولم یزل فی طاعة أبیہ حتی قتل ، فلما آلت الخلا
إلی أخیه وأراد أن یصلح شق ذلک علیہ ولم یسدد رأی أخیه فی ذلک ، بل حنه علی قتال أہ
الشام ، وقال لہ أخوہ : والله قد حسنت أن أسجنک فی بیت وأطبق علیک بابہ حتی أفرغ من ہ
الشأن ثم أخرجک . فلما رأى الحسن ذلک سکت وسلم ، فلما استقرت الخلافة لمأویة کان الحسن
ینتدب إلیہ مع أخیه الحسن فیکرهما لمأویة إکراماً دائماً ، ویقول لہما : مرحبا وأهلا ، ویعطیہ
عطاء جزیلاً ، وقد أطلق لہما فی یوم واحد مائتی ألف ، وقال : خذاهما وأنا ابن ہند ، واف
لا یملیکما أحد قبل ولا بعدی ، قال الحسن : والله لن نطعی أنت ولا أحد قبک ولا بعد
رجلاً أفضل منا . ولما توفی الحسن کان الحسن یند إلی مأویة فی کل طع فیمطیہ ویکرہ ، وقد کا
فی الجیش القین غزوا القسطنطنیة مع ابن ملوایہ یزید ، فی سنة إحدى وخمیس

(جز ۸ صفحات ۱۵۰ ، ۱۵۱)

وقد کان یزید أول من غزی مدینة قسطنطنیة فی سنة تسع وأربعین فی قول یعقوب بن سبیر
وقال خلیفة بن خیاط : سنة خمیس . ثم حج بالناس فی ذلک السنة بعد مرجعہ من ہذہ الغزوة مر
أرض الروم . وقد ثبت فی الحدیث أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال : « أول جیش یر
مدینة قیصر مغفور لہم » . وهو الجیش الثانی الذی رآہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی منہ ع
أم حرام قالت : ادع اللہ أن یصلی منہم ، قال : « أنت من الأولین » . یعنی جیش معاویہ
حين غزا قبرص ، فتحہا فی سنة سبع وعشرین أیام عثمان بن عفان ، وكانت معہم أم حرام فانت
ہناک جبرص ، ثم کان امیر الجیش الثانی ابنہ یزید بن ملوایہ ، ولم تترك أم حرام جیش بر
ہنا . وھنا من أعظم دلائل النبوة .

(جز ۸ صفحہ ۲۲۹)

ترجمہ اس بات کا ذکر بھی کریں گے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اُن دونوں دینی حضرات حسینؑ، فرمایا کرتے تھے اور اُن سے کس درجہ محبت اور شفقت فرماتے تھے۔ اور مقصود یہ ہے کہ حضرت حسینؑ اسلام کا زمانہ اور محبت پائی۔ یہاں تک کہ آپؐ کا وصال ہو گیا اور آپؐ ان سے راضی تھے۔ البتہ وہ کم سن مزدقے تھے۔ اس کے بعد حضرت صدیق اکبرؓ ان کا اکرام اور تعظیم فرماتے تھے اور اسی طرح حضرت زرت عثمانؓ بھی۔ اور حضرت حسینؓ نے اپنے والد کی محبت پائی اور اُنؓ سے (حدیث کی) روایت کردہ اپنے والد کے ساتھ تمام جنگوں میں شریک رہے، یعنی جنگ جمل اور جنگ صفین میں۔ وہ بڑے اور ذی وقار تھے اور ہمیشہ اپنے والد کی اطاعت کرتے تھے تا آنکہ وہ (یعنی حضرت علیؓ) شہید ہو گئے۔ ت کی دہم داری اُن کے بھائی حسنؓ کے کاندھوں پر آئی اور انہوں نے (یعنی حضرت حسنؓ نے) تسلیم کر لیا۔ تو یہ بات اُن کو ناگوار گزری۔ اور اس سلسلے میں انہوں نے حضرت حسنؓ کی رائے کی تصویب کر لی۔ انہیں اہل شام کے ساتھ جنگ پر آمادہ کرنے کی کوشش کی۔ اس پر حضرت حسنؓ نے کہا "خدا ہی جانتا ہے کہ تمہیں کسی کمرے میں قید کر کے دروازے بند کر دوں تا آنکہ میں اس کام (یعنی صلح) پر جاؤں تو پھر تمہیں رہا کر دوں"۔ جب حسینؓ نے یہ دیکھا تو غاموشی اختیار کی اور بڑے بھائی کی جانب سے جو غلطی ہوئی، اس کا معاملہ حضرت امیر معاویہؓ کے لئے چلے گیا تو حضرت حسینؓ اپنے بھائی حضرت ہرہراؓ کے پاس آیا جابجا کرتے تھے اور امیر معاویہؓ اُن دونوں کا بہت اکرام فرماتے اور انہیں خوش رکھتے تھے۔ اور اُن کو بہت بڑے بڑے عطیے اور دیے دیا کرتے تھے۔ اور ایک موقع پر تو امیر معاویہؓ نے ایک سو دوا لاکھ روپے اُن کی خدمت میں دے دیے اور کہا یہ ہندو کے بیٹے کی طرف سے قبول فرمائیے، خدا کی قسم اتنا بڑا سے پہلے کسی نے آپ کو دیا ہوگا اور نہ بعد میں کوئی دے گا۔ اس پر حضرت حسینؓ نے فرمایا خدا کی قسم نہ آپ سے پہلے اور نہ آپ کے بعد کوئی شخص کسی ایسے شخص کو کچھ دے سکے گا جو ہم سے افضل ہو۔ پھر ت حسنؓ کا انتقال ہوا تو حضرت حسینؓ ہر سال امیر معاویہؓ کے پاس تشریف لاتے، حضرت نافؓ دیتے اور اکرام فرماتے۔ اور اس میں حضرت حسینؓ اس لشکر میں یزید بن معاویہؓ کے بس نے قسطنطین پر حملہ کیا

جب بن سنیان کے قول کے مطابق ۱۱۱ھ میں اور غلیف بن خیاط کے قول کے مطابق ۱۱۲ھ میں یزید نے ہرجے پہلا حملہ کیا تھا۔ پھر اسی سال سرزمین روم کی اس لڑائی سے واپسی پر امارت حج کے فرائض پئے۔ اور حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ پہلا شکر جو دنیا نے غلبہ پر حملہ کر کے لا رہا ہے وہ مغفورا لہم ہے۔ یعنی اُن کی بخشش کی گئی۔ اور یہ وہ دوسرا شکر ہے جو نبی علیہ السلام نے اُم حرامؓ کے ہاں خواب میں دیکھا تھا۔ جس پر اُم حرامؓ نے عرض کیا تھا کہ لے آؤ۔ دیکھو کہ اللہ مجھے بھی ابھی میں سے کرے۔ تو نبی علیہ السلام نے فرمایا تمام پہلوں میں سے ہوگی یعنی دیکھو کہ اس لشکر کے ساتھ جس نے قبرص پر حملہ کیا اور حضرت عثمانؓ کے دور خلافت میں ۳۷ھ میں چنانچہ حاکم اُم حرامؓ اس لشکر کے ساتھ تھیں اور وہیں قبرص میں اٹھی وفات ہوئی۔ اس کے بعد ہر سال امیر معاویہؓ کا لڑکا یزید تھا اور اُم حرامؓ نے یزید کے اس لشکر کو نہیں پایا اور یہ بات کی بہت بڑی دلیل ہے۔

حدیث بخاری

سیدہ . حضرت اُمّ حرام بنت ملحان رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں :-
 سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اول جیت من
 امتی یغزون الجہا قد اوجبوا . قالت اتم حرام قلت
 یا رسول اللہ انا فیہم (وفی رواية انس م ۳۱۲) ادع
 اللہ ان یجعلنی منہم فدع الہا قال انت فیہم
 قالت ثم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اول جیش
 من امتی یغزون مدینۃ قیصر مغفور لہم
 فقلت انا فیہم یا رسول اللہ ؟ قال لا

(بخاری جلد اول ص ۴۱۰)

• میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ میری
 امت کا سب سے پہلا وہ لشکر جو بحری جہاد شروع کرے گا ، ان
 کے لئے جنت واجب ہے . حضرت ام حرامؓ کہتی ہیں کہ میں نے عرض
 کیا اے اللہ کے رسول ! میں ان میں سے ہوں گی ؟

بخاری م ۳۱۲ کی حدیث بروایت حضرت انسؓ کے الفاظ یہ ہیں کہ
 آپ میرے لئے دعا فرمائیں کہ اللہ مجھے ان میں سے کر دیں . آپ نے
 ان کے حق میں دعا کی اور فرمایا تم ان میں ہو گی . حضرت ام حرامؓ فرماتی
 ہیں کہ اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سب ارشاد فرمایا کہ میری
 امت کا وہ پہلا لشکر جو قیصر کے دار الحکومت ” قسطنطنیہ “ پر حملہ
 کرے گا وہ بخشا ہوا ہے — میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ! میں ان
 میں سے ہوں ؟ آپ نے فرمایا نہیں (بلکہ تم پہلے میں سے ہو گی)

صدِ اُقتِ نبوت کا ایک اہم ثبوت

تاریخ اسلام کا ایک روشن ورق

نبی اکرم ﷺ کی پیشین گوئی

کے عین مطابق

فتحِ قبرص

نسطور کا جہادِ اولیٰ

اور اس کے ضمن میں

یہ زبانِ رسول حضرت ابوالنصارىؓ کی وفات

اور قسطنطنیہ کی فحیل کے پاس تدفین

کے ایمان افروز واقعات !

نوٹ :- اس مضمون کے ضمن میں ادارہ 'میشاق' نے متعدد اصحابِ قلم کی تحریروں سے آزادانہ استفادہ کیا ہے۔ جن کا شکریہ ادارہ کے ذمہ ہے لیکن چونکہ عبارت میں کافی لفظی رد و بدل ہوا ہے لہذا بحالت موجودہ اس مضمون کی ذمہ داری ادارہ 'میشاق' پر ہے اور اسی بنا پر ان حضرات کے نام بھی درج نہیں کئے جاسے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشینگوئی

سیدہ حضرت ام حرام بنت معان رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں :

سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ليقول اول جيش من امتی یفزون البحر قد اوجبا۔ قالت ام حرام قلت یا رسول اللہ انا فیہم (روى
روایۃ انس ص ۳۹۶) ادع اللہ ان یجعلنی منہم فذالھا قال
انت فیہم قالت ثم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اول جيش
من امتی یفزون مدینہ قیصر مغفور لہم فقلت انا فیہم یا رسول اللہ
قال لا۔ (بخاری جلد اول ص ۴۱)

”میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا فرماتے ہوئے سنا کہ میری امت کا سب سے پہلا
وہ لشکر جو بحری جہاد شروع کرے گا، ان کے لئے جنت واجب ہے۔ حضرت ام حرام فرم
کہتیں ہیں کہ میں نے عرض کیا ہے اللہ کے رسول! میں ان میں سے ہوں گی؟

بخاری ص ۳۹۶ ج ۱ کی حدیث بردایت حضرت انس کے الفاظ ہیں کہ آپ میرے لئے
دعا فرمائیں کہ اللہ مجھ ان میں سے کر دیں۔ آپ نے ان کے حق میں دعا کی اور فرمایا تم ان
میں سے ہو گی۔ حضرت ام حرام فرماتی ہیں کہ اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر
ارشاد فرمایا کہ میری امت کا وہ پہلا لشکر جو قیصر کے دار الحکومت قسطنطنیہ پر حملہ کرے
گا، وہ بخشا ہوا ہے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں ان میں سے ہوں؟ آپ
نے فرمایا نہیں (بلکہ تم پہلے میں سے ہو گی)

صحیح بخاری کی اس مستند و معتبر حدیث میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کے
دو لشکروں کے متعلق پیشین گوئی فرمائی ہے۔

اللہ: وہ لشکر جو اسلام کی تاریخ میں سب سے پہلی بار مسندری جہاد کرے گا
دوم: وہ لشکر جو رومی پائے تخت قسطنطنیہ پر پہلی بار چڑھائی کرے گا۔

صحیح بخاری میں کئی مقامات پر اس بات کی مراحمت و وضاحت پائی جاتی ہے کہ ان در لشکروں کے ایمان افزہ مناظر بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ و اصحابہ وسلم کو ردیاء و خواب میں دکھائیے گئے تھے، انہیں دیکھ کر ہی آپ نے پیشین گوئی کرتے ہوئے قدا دجہوا در مغنوں لہو کے الفاظ ارشاد فرمائے تھے — اور چونکہ بخاری ص ۲۵ ج ۱ و رندی ص ۲۹ ج ۲ میں درج حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت کے مطابق یہ ایک مسلمہ یقین ہے کہ حضرت انبیائے کرام علیہم السلام کے خواب بھی وحی کا درجہ رکھتے ہیں — رہا الانبیاء و رحمٰ — اس لئے لازمی طور پر تسلیم رہے ہو گا کہ نبی محترم صلی اللہ علیہ و اصحابہ وسلم کا یہ خواب اور حالت بیداری میں دی ہوئی یہ بشارت و خوشخبری بھی وحی ربانی ہے، حضرت معاویہؓ کی خوش نصیبی و بخت بیداری کس قدر قابل رشک ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے دورِ امارت اور عہدِ خلافت میں نبی صادق صلی اللہ علیہ و اصحابہ وسلم کی پیشین گوئی کو پورا اور آپ کے مبارک خواب کو شرمندہ تعبیر فرمایا، جس کی تفصیل یہ ہے:

مجاہدین قبرص

حضرت معاویہؓ نے عہدِ فاروقی میں اسلامی بحریہ کی تشکیل کے لئے بہت اوش کی، لیکن خلیفۃ المسلمین سیدنا عمر فاروق اعظمؓ نے بعض وجوہات کے پیش نظر نیا بحری محاذ کھولنے کی اجازت نہ دی — عہد عثمانی میں آپ نے پھر اجازت چاہی، تاخر آپ کے مسلسل اصرار پر امیر المومنین سیدنا عثمان ذوالنورینؓ نے اجازت مرحمت فرمائی۔ دربار خلافت سے اجازت کا ملنا تھا کہ حضرت معاویہؓ نے بڑی تندہی و بیعتوں کے ساتھ ایک طرف جنگی جہازوں کی تیاری شروع کر لی اور دوسری جانب مسلمانانہ جنوں کی بحری تربیت کا مقول بند و بست کیا۔

اس طرح پانچ سو سے زائد جنگی جہازوں پر مشتمل یہ پہلا اسلامی بحریہ عالم وجود میں آیا، جسے عام کی تاریخ میں بحری فتوحات کے سنگ بنیاد کی حیثیت حاصل ہے۔

بلاشبہ یہ حضرت معاویہؓ کا عظیم ترین کارنامہ ہی نہیں بلکہ مسلمان قوم پر ایک عظیم احسان بھی ہے۔ لیکن کس قدر حیرت و تعجب اور انموس کا مقام ہے کہ مسلمانوں کی بحری فتوحات و خدمات کا تذکرہ کرتے ہوئے ہی نہیں، بحری کارناموں کے صدیق اعزازی تمنے اور نشانات دیتے ہوئے بھی ”بانی اسلامی بحریہ“ حضرت معاویہؓ کو ذریعہ ذکر دیا جاتا ہے اور جس شخصیت کے قائم کردہ نقوش پر آج فخر سے سراویا کیا جاتا ہے، ان کو تاریخ کے اس اہم گوشے سے حرف غلط کی مانند کھرج پھینکنے کی کوششیں کی جاتی ہیں۔ بہر حال بحری بیڑے کی تیاری کے بعد ۲۸ء میں حضرت معاویہؓ نے اپنی زیر قیادت سمندر پار قبہ جس جیسے اسم یونانی، دلاتے پر اسلامی پرچم لہرایا۔

اس جہاد میں حضرت ابو ذر غفاریؓ، حضرت ابو الدرداءؓ اور حضرت عبادہ بن صامتؓ جیسے اکابر صحابہؓ شامل تھے۔ یہی وہ غزوہ ہے جس میں شریک ہونے والے تمام مجاہدین کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بخاری کی روایت کے مطابق جنتی ہونے کی خوشخبری و توفیق سنائی اور جس میں شمولیت کے لئے سیدہ ام حرامؓ نے آپؐ سے خصوصی دعا کرائی تھی۔ — سیدہ ام حرامؓ اپنے شوہر سیدنا عبادہ بن صامتؓ کے ساتھ شریک جہاد تھیں فتح قبہ ص کے بعد جب لشکر اسلام واپس ہونے لگا تو یہ سواری کا چتر بدکنے سے گر کر شہید ہو گئیں۔

سیدنا انس بن مالکؓ فرماتے ہیں : (بخاری ج ۲ ص ۹۳)

فخرجت مع زوجہا عبادۃ بن الصامت غازیاً اذل مارکب المسلمون البحر مع معاویۃ فلما انصرفوا من غزوہم قالین

فلما انشام فقربت الیہا دابة لتركبہا فصعدتھا فماتت

”حضرت ام حرامؓ۔۔۔ اپنے شوہر حضرت عبادہ بن صامتؓ کے ہمراہ جہاد میں نکلیں

وہ سب سے پہلا جہاد تھا جس میں مسلمان حضرت معاویہؓ کے ساتھ سمندر پار گئے تھے۔ جب وہ لوگ جہاد سے فارغ ہو کر شام واپس ہوئے تو سیدہ ام حرامؓ کی سواری کا جانور لایا گیا۔ وہ اس سے گر کر شام لڑ گئیں۔“

ابن الاثیر جزری لکھتے ہیں : (اسد الغابہ ج ۲ ص ۵۴۵)
 ان امیر هذا الجيش معاوية بن ابی سفیان فی خلافة عثمان
 معه البوذرة والبالدرداء وغيرهما من العصابة
 يدنا عثمان ذو النورین کی خلافت میں ، اس بحری لشکر کے سربراہ حضرت معاویہؓ
 ان کے ساتھ حضرت البوذرة غفاریؓ اور حضرت البورداءؓ وغیرہ صحابہ کرام
 کی شریک جہاد تھے ۔

مجاہدین قسطنطنیہ

ناکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی وفات کے بعد جناب سیدنا ابوبکر صدیقؓ نے
 جانشین و خلیفہ ہوئے۔ آپ کی خلافت کے ابتدائی دور میں مسلمانوں کو میلہ کتاب
 و طے مدعیان نبوت سے نبرد آزما ہونا پڑا — اور چونکہ ان باغیان اسلام
 تپنا ہی و حوصلہ افزائی اس وقت کی ایرانی مجوسی حکومت کر رہی تھی رخصت
 لے سرکاری خطوط ۴۹) اس لئے ان سے فراغت کے بعد ایران کے
 ی علاقوں پر تادیبی حملہ ناگزیر ہو گیا تھا۔ جس نے آگے چل کر باقاعدہ فتوحات
 رت اختیار کر لی — سیدنا ابوبکر صدیقؓ کے انتقال کے بعد سیدنا عمر فاروقؓ
 خلیفہ ہوئے۔ اگرچہ آپ فرمایا کرتے کہ کاش ہمارے اور فارس کے درمیان
 پہاڑ خالی ہوتا ، نہ ہم پر حملہ آور ہو سکتے اور نہ ہی ہم ان پر چڑھ سکتے —
 زیر حالات و اسباب کے پیش نظر فتوحات کا سلسلہ بڑھتا ہی چلا گیا۔ یہاں تک کہ
 کے عہد خلافت میں نہ صرف ایران بلکہ روم و مصر وغیرہ ممالک کے بہت سے
 اسلام کے زیر نگین آئے۔ اسلامی فتوحات و تسخیر کا سلسلہ جاری تھا کہ اسلام
 ناف خطرناک بھی سازش کے ذریعے سیدنا عمر فاروقؓ اعظمؓ کو شہید کر دیا گیا۔
 لے بعد سیدنا عثمان ذو النورینؓ خلیفہ ہوئے تو آپ نے بھی فتوحات اور جہاد کی

سرگرمیاں حسب سابق جاری رکھیں اور ان میں کسی قسم کا تعطل پیدا نہ ہونے دیا۔ یہاں تک کہ ایران کی مجوسی حکومت آپ سب کے دورِ خلافت میں خاتمہ کو پہنچی۔ بالآخر غنیمتِ نو مسلموں اور جنگی قیدیوں وغیرہ اسلام دشمن عناصر نے عرب معاشرے کے بعض بزرگوں کو آڑ بنا کر سیدنا عثمان غنیؓ کے خلاف شورش کھڑی کی، جس کے نتیجے میں آپ کی دردناک شہادت واقع ہوئی۔

سیدنا عثمان ذوالنورینؓ کی انتہائی مظلومانہ شہادت سے جس فتنہ کبریٰ اور بے باقی افتراق و انتشار کے پانچ سالہ دور کا آغاز ہوا اس کے دوران ایک جانب خانہ جنگی سے لگ بھگ ایک لاکھ مسلمان لقمہ اجل بنے اور دوسری جانب اسلامی فتوحات اور دارالاسلام کی توسیع مزید مکمل بالکل رکا رہا۔ تاآنکہ سبط رسولؐ سیدنا حسنؓ کے کمالِ حلم و ایثار اور حضرت معاویہؓ کے حق میں دست برداری کے نتیجے میں صلح ہوئی اور مسلمہ سے صلح و آشتی اور اتحاد و اتفاق کے بیس سالہ دور کا آغاز ہوا۔ اس کے نتیجے میں اسلامی فتوحات کا سلسلہ بھی اندر سے شروع ہو گیا۔

ایران کی فتح حضرت عثمان غنیؓ کے بعد خلافت میں مکمل ہو چکی تھی، لیکن روم کے بیشتر علاقوں پر اسلام کا پرچم ہمارے جانے کے باوجود، روم کی عیسائی حکومت کا پایہ تخت قسطنطنیہ ابھی تک باقی تھا۔ جہاں سے وہ وقتاً فوقتاً مسلمان علاقوں پر حملہ آور ہوتے رہتے تھے۔ اس لئے حضرت معاویہؓ نے فیصلہ کیا کہ سیاسی دارالحکومت قسطنطنیہ کو فتح کر کے رومیوں کی ریشہ و انیول کا ہمیشہ کے لئے قلع قمع کر دیا جائے۔ — نیز حضرت معاویہؓ جیسے عظیم فاتح اور مدبر جنرل سے یہ بات بھی پوشیدہ نہ تھی کہ یورپ اور مغربی ممالک کی فتوحات کے لئے قسطنطنیہ کو دروازے کی حیثیت حاصل ہے جسے فتح کئے بغیر سمندر پار ان ملکوں تک اسلام کا پیغام پہنچانا ممکن نہیں ہے۔ — سے بڑھ کر نبی کریم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی زبان مبارک سے سنی سوئی بشارتِ نصرت آپ کے دیکھے ہوئے رویا کی تعبیر نے قسطنطنیہ کی چڑھائی پر آمادہ کیا۔ آپ کی دلی تمنا تھی کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے حدیث بشارت کے پہلے حصے پر بحری جہاد کی صورت

میں پورا اترنے کی توفیق عنایت فرمائی، اسی طرح دوسرے جزد کا مصداق بننے کی سعادت بھی مجھے عطا فرمائی۔ یہ تھے وہ اسباب و عوامل جن کی وجہ سے حضرت معاویہؓ نے شہرِ مہر کی میں قسطنطنیہ پر فوج کشی کا قطعی فیصلہ کیا۔

یہ اس دور کی بات ہے جب نوجوان طبقہ ہی نہیں — بچے، بوڑھے اور خواتین — سب ہی جذبہٴ جہاد اور شوقِ شہادت سے سرشار تھے۔ اسلامی سرحدوں پر مصروف جہاد، مجاہدین کے علاوہ اپنے اپنے علاقوں اور گھروں پر موجود افراد بھی بروقت گوشِ براؤاز رہتے۔ سب جہاد کے لئے پیکار کانوں میں آئے اور اللہ کے دین کی سرلمبندی کے لئے نکل کھڑے ہوئے۔ ان حالات میں حضرت معاویہؓ کے اس عزم اور فیصلہ کی اطلاع نے پوری اسلامی سیاست میں روحِ بھونک دی اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جس لشکر میں شہیدِ مجاہدین کو ”مَغْفُورٌ لَّهٖ“ قرار دیا تھا، اس میں شامل ہونے کے لئے لوگ جوق در جوق دمشق آئے گئے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ، حضرت حسین بن علیؓ، درمیزبانِ رسولِ حضرت ابویوبؓ، انصاری رضوان اللہ علیہم اجمعین وغیرہ نے مدینہ منورہ سے تشریف لاکر اس لشکر میں شمولیت اختیار فرمائی۔ جسے کئی مدت و سپہ سالاری حضرت معاویہؓ نے اپنے جواں سال فرزندِ یزید کے سپرد فرمائی۔ یزید کی عمر اس وقت ۱۶، ۱۷ سال تھی۔

یہ تاریخ کا وہ مشہور و معروف واقعہ ہے جس کے بے شمار شواہد حدیث اور تاریخ میں درج ہیں اور مقبول ترین کتابوں میں موجود ہیں جن میں سے چند ایک کا حوالہ درج ذیل ہے :-

۱۔ امیر المؤمنین فی الحدیث : امام محمد بن اسماعیل بخاری ارقام فرماتے ہیں :
قال محمود بن الربیع فحدثنا قومنا فیہم ابوایوب الانصاری صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوۃ التی تونی فیہا ویزید ابن معاویۃ علیہم بارض الروم ریح بخاری ج ۱ ص ۱۵۸
محمود بن ربیع کہتے ہیں کہ میں نے یہ روایت غزوۃ قسطنطنیہ کے موقع پر کوکوں

قسطنطینیہ پر پہلی چڑھائی کرنے والے لشکر کا سپہ سالار یزید تھا اور چونکہ لشکر معین تعداد کو کہا جاتا ہے اس لئے غالب گمان یہی ہے کہ اس فوج کا بڑا فرد بشارتِ مغفرت میں شریک ہے — کہا جاتا ہے کہ یزید نے اسی اثناء نبویؐ کی خاطر قسطنطینیہ پر جہاد کیا تھا۔ (منہاج السنۃ ج ۲ ص ۲۵۲)

۸۔ مائتہ ذہبیؒ لکھتے ہیں: (ملتقى ص ۲۸۶ و ۲۹۰)

فاول من غزا القسطنطينيه جيش بعثهم معاوية وعليهم ابنه يزيد وفيهم من سادات الصحابة ابواليوب الانصاري فاصروها وقد صحح ان اول جيش يغزوا القسطنطينية مغفور لهم واول جيش غزاها كان اميرهم يزيد قسطنطینیہ پر پہلی چڑھ کرنے والے لشکر کو مغفرت معاویہؓ نے یزیدؓ کی قیادت میں روانہ کیا تھا۔ ۲ میں ابوصحابہؓ میں سے ابوالیوب انصاریؓ وغیرہ۔ شریک تھے۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ سب سے اول قسطنطینیہ پر جہاد کرنے والا لشکر مغفور ہے اور یہی بھی حقیقت ہے کہ اس لشکر کا امیر وقتاً یزیدؓ تھا۔

۹۔ استیعاب میں ہے:

”وكان ابواليوب الانصاري مع علي ابن ابی طالب في حروب كلها ثم مات بالقسطنطينيه من بلاد الروم في زمن معاوية كانت غزاه تحت راية يزيد بن معاوية وهو كان اميرهم يومئذ (۱۵۴)

حضرت ابوالیوب انصاریؓ نے حضرت علیؓ ابن ابی طالبؓ کے ساتھ تمام جنگوں میں شرکت کی اور خلافتِ امیر معاویہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں رومی شہروں میں ذفات پائی۔ اس جنگ میں لشکر کی کمان یزید بن معاویہؓ کے ہاتھ میں تھی۔“

۱۔ مشہور و معروف مؤرخ محمد بن جریر طبری کا بیان ہے :
 "یزید بن معاویہؓ نے روم میں جنگ کی یہاں تک کہ قسطنطنیہ تک پہنچ گیا
 بن عباسؓ و ابن عمرؓ و ابن زبیرؓ و ابوالیوب انصاریؓ اس کے ساتھ تھے۔"
 (تاریخ طبری اردو ج ۴ ص ۸۶)

۱۱۔ تاریخ ابن خلدون ص ۲ ج ۲ (طبع مصر) پر مرقوم ہے کہ :
 "یزید بن معاویہؓ بحیثیت امیرالمیش اس لشکر میں شامل تھا جس میں
 ابوالیوب انصاریؓ تھے۔"

۱۲۔ شیخ العرب و العجم مولانا السید حسین احمد مدنی تحریر فرماتے ہیں :
 "یزید کو متعدد معارک جہاد میں بھیجے اور جزائر البیض اور ملاوہ نے
 ایشیائے کوچک کے فتح کرنے حتیٰ کہ خود استنبول (قسطنطنیہ) پر بڑی
 بڑی افواج سے حملہ کرنے و غیوریں آزمایا جا چکا تھا۔ تاریخ شاہد ہے کہ معارک
 عظیم میں یزید نے کارہائے نمایاں انجام دیئے تھے؟"

(مکتوبات شیخ الاسلام ج ۱ ص ۲۵)

۱۳۔ مشہور و معروف سیرت نگار علامہ السید سلیمان ندوی لکھتے ہیں کہ :
 "یہ بشارات سب سے پہلے امیر معاویہؓ کے عہد میں پوری ہوئی اور دکھایا
 کہ دمشق کی سرزمین پر اسلام میں سب سے پہلے تخت شاہی بچھایا جاتا ہے
 اور دمشق کا شہزادہ یزید اپنی سپہ سالاری میں مسلمانوں کا پہلا لشکر لے کر بحر خضر
 میں جہازوں کے شیرے ڈالتا ہے اور دریائے کو عبور کر کے قسطنطنیہ کی چار دیواری
 پر تھوڑا سا ہے۔" (سیرت ابنی جلد سوم ص ۶۷ مطبوعہ لاہور)

واضح رہے کہ اگرچہ بعض دوسری تاریخی روایات میں ارض روم پر حملہ آور ہونے
 سے پہلے اسلامی لشکر کے سپہ سالار کی حیثیت سے حضرت سفیان بن عوف کا نام بھی
 ہے جیسے مثلاً کامل ابن اثیر کی روایت کے مطابق لیکن اولیٰ تو ایسی روایات متذکرہ
 ہیں کہ معتدلیہ روایات کے مقابلے میں زیادہ وقعت کی حامل نہیں ہیں دوسرے

ان روایات سے بھی نہ صرف یہ کہ اس لشکر میں یزید کی شرکت ثابت ہے بلکہ یہ بھی ثابت ہے کہ اس فوج کا وہ دوسرا بڑا دستہ جو "مدینہ و قیصر" یعنی قسطنطنیہ کی تفصیل تک پہنچا اور جس میں بعض کبار صحابہؓ، شریک تھے یزید ہی کی زیرِ کمان تھا۔ چنانچہ حافظ ابن اثیر کی مفصل عبارت کا ترجمہ درج ذیل ہے

"اور اسی سنہ میں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ سہ ماہ میں حضرت معاویہؓ نے جہاد کے لئے ایک بڑا سمجھاری لشکر بلادِ روم کی طرف روانہ کیا اور اس لشکر کا امیر سفیان بن عوفؓ کو مقرر کیا اور اپنے بیٹے یزید کو بھی اس غزوہ میں شرکت کا حکم دیا۔ مگر یزید نے تعمیلِ حکم میں سستی کی اور معذرت کہ دی۔ یہ دیکھ کر اس کے والد نے بھی اس کو رہنے دیا۔ وہاں جنگ میں لوگ بھوک اور شدید مرض کا شکار ہوئے تو یزید نے یہ شعر کہے (ترجمہ)

مجھے کچھ پردہ نہیں کہ غزوہ (روم میں مسلمانوں کا فوجی کیمپ) میں مسلم مجاہدین کے دستہ ہائے فوج کو بخارا و چمچ کا سامنا ہے۔

جبکہ میں دیرِ مزان میں گدول پر اپنے اپنے نکلیوں کے سہارے بیٹھا ہوں اور میرے سامنے اُمّ کلثوم ہے۔

اُمّ کلثوم یزید کی بیوی عبداللہ بن عامر کی بیٹی تھیں۔ حضرت معاویہؓ کو جب اس کے ان اشعار کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے اس کو قسم دے کر بتا کید کہا کہ اسے روم میں سفیان کے پاس پہنچنا ضروری ہے۔ تاکہ وہ لوگ جس مصیبت میں گرفتار ہیں یہ بھی گرفتار ہو۔ اب جو یہ روانہ ہوا تو اس کے والد ماجد نے ایک انبوہ کثیر کا اس کے ساتھ اور اضافہ کر دیا۔ اسی لشکر میں حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن زبیرؓ اور حضرت ابوالیوب انصاریؓ وغیرہ بھی تھے اور عبدالعزیز بن زرارہ کلابی بھی۔ چنانچہ یہ لوگ بلادِ روم میں گھستے ہی چلے گئے۔ تا آنکہ تیزی کے ساتھ طیارہ کرتے ہوئے قسطنطنیہ تک جا پہنچے۔"

(بحوالہ یزید کی شخصیت، تالیف مولانا عبدالرشید نعمانی صفحہ ۱۹۰/۱۸)

رہی مدینہ قیصر پر حملہ آور ہونے والے اس پہلے اسلامی لشکر کے لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس بشارت کے مفہوم و مدلول کی تعیین جو "مغفور لہم" کے غلط مبارکہ میں وارد ہوئی ہے تو اس کے ضمن میں قول فیصل کی حیثیت رکھتے ہیں امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کے حسب ذیل الفاظ جو "شرح تراجم باب بخاری" میں وارد ہوئے ہیں۔ واللہ اعلم !

"حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس حدیث میں "مغفور لہم" فرمانے سے بعض لوگوں نے یزید کی نجات پر استدلال کیا ہے۔ کیونکہ وہ بھی اس دوسرے لشکر میں نہ صرف شریک بلکہ اس کا افسر و سربراہ تھا۔ جیسا کہ تاریخ شہادت دیتی ہے۔ اور صحیح بات یہ ہے کہ اس حدیث سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ اس غزوہ سے پہلے جو اس نے گناہ کئے تھے وہ بخش دیئے گئے۔ کیونکہ جہاں کفارات میں سے ہے اور کفارات کا کام یہ ہے کہ وہ سابقہ گناہوں کے اثر کو زائل کر دیتے ہیں۔ بعد میں ہونے والے گناہوں کے اثر کو نہیں۔ ہاں اگر اسی کے ساتھ یہ بھی فرمادیا ہوتا کہ قیامت تک کے لئے اس کی بخشش کر دی گئی ہے تو بے شک یہ حدیث اس کی نجات پر دلالت کرتی۔ اور جب یہ صورت نہیں تو نجات بھی ثابت نہیں۔ بلکہ اس صورت میں اس کا معاملہ حق تعالیٰ کے سپرد ہے۔"

(تجوہد "یزید کی شخصیت" تالیف مولانا عبدالرشید نعمانی صفحات ۱۲۶ تا ۱۲۷)

وفات سیدنا ابوالیوب انصاریؒ

میزبان رسول سیدنا ابوالیوب انصاریؒ کی عمر اسی سال سے بھی متجاوز تھی، بایں سب اس ضعیف العمری اور پرانہ سالی میں مدینہ منورہ سے دمشق اور پھر دمشق سے قسطنطنیہ کے موہل ترین سفر کی صعوبتیں آپ نے صرف اس لئے برداشت کیں تاکہ رسولِ برحق صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے ارشاد گرامی کے مطابق بشارت مغفرت پانے والے لشکر میں شرکت کی

سعادت حاصل کر سکیں۔ شدید گرمی، طولِ طویل سفر، موسمِ اور آبِ دہوا کا اور پھر زندگی کے آخری کناروں کو چھوٹی ہوئی ضعیفی و کمزوری، چنانچہ حضرت ابو انصاریؓ کو ہمیشہ کا عارضہ لاحق ہو گیا جس نے بڑھتے بڑھتے ایسی شدت اختیار کر لی کہ زندگی سے مایوسی ہونے لگی۔ امیرِ شکرِ یزید عہدِ رسالت کی ان بزرگ شخصیت کی دیکھ بھال اور مزاجِ پُسی کے لئے حاضر ہوا تو حضرت ابویوبؓ نے اسے وصیت فرمائی کہ مرنے کے بعد میرے جنازہ کو دشمن کی سرزمین پر نہ ممکن ہوئے جا کر دفن کرنا۔ نیز تمام مسلمانوں کو میرا سلام پہنچا کر میری طرف سے صلی اللہ علیہ و آلہ و صحابہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی بھی سنا دینا۔

من مات لا یشرک باللہ شیئا جعلہ اللہ فی الجنة
جو شخص اس حال میں فوت ہوگا کہ اس نے اللہ کے ساتھ کسی بھی شے کو سا جھپ نہ کیا ہو تو اللہ اسے جنت میں داخل کرے گا:

یزید نے وصیت کے مطابق لوگوں کو حضرت ابویوبؓ کا سلام پہنچا یا بیان فرمودہ فرمانِ نبویؐ سنایا اور تجہیز و تکفین کے بعد اس ہی نے ان کے جنازہ کی نماز اور اگلے دن صبحِ رومیوں پر حملہ کے دورانِ قسطنطنیہ کے قلعے کی دیوار کے قریب دفن اس ضمن میں حدیثِ نبویؐ، در کتب تاریخ کے سب ذیل حوالے مفید ہیں:

۱۔ علامہ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں:

ان یزید بن معاویۃ کان امیراً علی الجیش الذی غزایہم ابویوب
فدخل علیہ عند الموت فقال لہ: اذا اُتیت فاقروا علی الناس
مسی السلام واخبروہم انی سمعت رسول اللہ (ص) یقول "من مات
لا یشرک باللہ شیئا جعلہ اللہ فی الجنة" ولینطلقوا فیبعثہ و فی
فی ارض الروم ما استطاعوا قال فحدث الناس لما مات ابویوب فاس
الناس ولینطلقوا بجمنازہ

(ابوابہ و انہایہ ۸۲ ص ۵۹)

حضرت معاویہؓ کا یزیدؓ اس لشکر کا میر تھا، جس میں شامل ہو کر حضرت ابویوبؓ نماز

نے جہاد کیا۔ ان کی وفات کے قریب یزید حاضر خدمت ہوا تو انہوں نے فرمایا کہ جب میرا انتقال ہو جائے تو لوگوں کو میری طرف سے سلام کہنا اور یہ ارشاد نبویؐ انہیں سنانا کہ تشک سے محفوظ شخص کو اللہ جنت عطا کرے گا۔ نیز جہاں تک ممکن ہو روم کی سرزمین میں مجھے درلے جا کر دفن کرنا — چنانچہ یزید نے لوگوں کو حدیث سنائی اور حضرت ابویوب انصاریؓ کا سلام پہنچایا۔ اس کے بعد جنازہ کچھ دفن کے لئے گیا۔“

بیس التبلیغ مولانا محمد یوسف دہلویؒ نقل فرماتے ہیں :

خرج المحاکر (ج ۳ ص ۵۸) عن محمد بن سیرین قال
نمرض وعلی الجیش یزید بن معاویۃ فدخل علیہ یعودۃ فقال
ما حاجتک ؟ فقال حاجتی اذا انا میت فارکب بی ثم سخی لی
فی الارض الصدوم وجدت مساعفا فاذا الموتیبد مساعفا فادفنتی ثم ارجع
(حیۃ الصحابہ الجزء الاول ص ۲۴)

حاکم نے دستبرک ص ۵۸ ج ۳ پر (امام محمد بن سیرینؒ سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابویوب انصاریؓ بیمار ہوئے، اس وقت یزید امیر لشکر تھا۔ وہ بیمار پرسی کے لئے آیا۔ معلوم کیا کوئی ضرورت ہو تو بتائیں ؟ اس پر حضرت ابویوبؓ نے فرمایا میری خواہش ہے کہ جب میں مرجاؤں تو دشمن کے علاقے میں جس قدر ہو سکے درلے جا کر دفن کر کے واپس آنا

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں :

رکان ابویوب (الانصاری) فی جیش یزید بن معاویۃ والیہ
وصی وحوالذی صلی علیہ (البدیع والنسایہ ج ۸ ص ۵۵)
یہ: ابویوب انصاریؓ — یزید بن معاویہؓ کی فوج میں تھے۔ انتقال سے پہلے
انہوں نے یزید کو وصیت کی اور اسی نے حضرت ابویوبؓ کی نماز جنازہ پڑھائی :
۱۰۔ محمد بن سعدؒ کی نقل کردہ روایات ملاحظہ ہوں :

۱۰۔ پہلے روایت — (طبقات ابن سعد اردو ج ۲ ص ۶۱)
وہ (یعنی حضرت ابویوب انصاریؓ) بیمار ہو گئے، لشکر یزید بن معاویہؓ کی

کمان میں تھا۔ وہ ان کے پاس عیادت کو آیا اور پوچھا کہ آپ کی کوئی خواہش ہو تو بیان کیجئے، انہوں نے کہا: ہاں میری خواہش ہے کہ جب میں مرا جاؤں تو مجھے آٹھ پروسوار کر کے جہاں تک گنجائش ملے دشمن کے ملک میں لے جانا، جب گنجائش نہ پانا تو وہیں دفن کر دینا اور واپس آ جانا۔ جب ان کی وفات ہو گئی تو اس نے انہیں سوار کیا اور جہاں تک گنجائش ملی دشمن کے ملک میں لے گیا اور دفن کر کے واپس آیا۔

دوسری روایت — (طبقات ج ۴ ص ۶۱)

”یزید جس وقت ابوالیوب کے پاس آیا تو انہوں نے فرمایا کہ لوگوں سے میرا سلام کہنا۔ لوگوں کو چاہیے کہ مجھے لے جائیں اور جتنا دور (دفن) کر سکیں کر دیں انہوں نے جو کچھ کہا تھا یزید نے لوگوں سے بیان کر دیا۔ لوگوں نے مانا۔ ان کے جنازے کو جس قدر اندر لے جاسکتے تھے لے گئے۔“

تیسری روایت — (طبقات ج ۴ ص ۶۲)

”جس سال یزید بن معاویہ نے اپنے والد معاویہ بن ابی سفیان کی خلافت میں قسطنطنیہ کی جنگ کی، اسی سال ابوالیوب کی وفات ہوئی۔ ان پر یزید بن معاویہ نے نماز پڑھی، ان کی قبر روم میں قلعہ قسطنطنیہ کی بنیاد میں ہے۔“

۵۔ قلعہ کی دیوار کے نزدیک کوئی چیز دفن کرتے ہوئے دیکھ کر رومی سربراہ قیصر قاصد کے ذریعے معلوم کرایا تو امیر شکر یزید بن معاویہ نے کہا:

صاحب نبینا وقد سألنا ان نقتدہ فی بلادک ونحنت

منفذون وصیثہ اذ قلعق ارواحنا باللہ -

”یہ ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں، جنہوں نے تمہارے ملک میں اندر لے جا کر دفن کرنے کی وصیت فرمائی تھی۔ اب ہم ان کی وصیت و خواہش کی تکمیل تکمیل میں انہیں یہاں دفن کر رہے ہیں۔ ہم انہیں یہاں ضرور دفن کریں گے خواہ ہمیں اپنی جائیں دینی پڑیں۔“ (العقد الفريد ج ۳ ص ۳۶۸)

یہ سب کراشاہ روم کی زبان سے بگستاخانہ جملہ نکل گیا کہ — مسلمانوں -

چے جانے کے بعد ہم یہ لاش نکلوا کر کتوں کے سامنے ڈلوا دیں گے۔ قیصر
کتابان سے نکلے ہوئے ان گستاخانہ اور خبیث الفاظ کی اطلاع ملنی تھی کہ یزید
نے شکر کو پوری شدت و قوت سے روسیوں پر حملہ کا حکم دیا۔ اور یہ الفاظ کہے :

يا اهل القسطنطينيه هذا رجل من اكابوا صحاب محمد
نبينا وقد دفنا حيث ترون . والله لئن تعرضتم
له لاهد من كل كنيسة في ارض الاسلام ولا يضرب
ناقوس بارض العرب أبداً . (ناسخ التواريخ ج ۲ ص ۶۶)

اے قسطنطنیہ کے باشندو! یہ ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ و اصحابہ وسلم
کے جلیل القدر صحابی ہیں اور تم دیکھتے ہو کہ ہم نے انہیں یہاں دفن کیا ہے۔
— واللہ! اگر تم نے ان کی قبر کو کسی قسم کا فخر پہنچایا تو یاد رکھو کہ پوری سرزمین
اسلام میں ہر کینسہ منہدم کرادوں گا اور پھر پورے عرب میں کبھی بھی ناقوس تک
نہیں بج سکے گا۔

۱۰ علامہ ابن عبد ربہ کی درج کردہ روایت کے الفاظ یہ ہیں :

لئن بلغنی انه نبش من قبره او مثل به لا
سرتکت بارض العرب نصرانیا الا قتلته ولا کینسۃ
لا احدثھا (العقد الفریہ ج ۳ ص ۳۶۸)

اگر مجھے پتہ چلا کہ ان کی قبر اکھڑی گئی یا ان کے ساتھ کسی بے ادبی کا ارتکاب
نیا گیا۔ تو (کان کھول کر سن لو کہ) میں سرزمین عرب میں کسی نصرانی کو قتل
درکسی گرجا کو ٹوٹا دے بغیر نہ چھوڑوں گا۔

یزید کی اس جرات مندانہ دھمکی اور شدید حملے سے قیصر پر اس قدر خوف طاری
ہوا کہ اپنے مذہب کے مطابق حضرت مسیح علیہ السلام کی قسم کھا کر یقین دلایا کہ حضرت
یوسف النصارىؑ کی قبر کے ساتھ کسی بھی قسم کی بے ادبی و گستاخانہ ہوگی۔ بلکہ اسے
نمناقت کا سبب اور خیال رکھا جائے گا۔ چنانچہ بعد میں اس نے قبر پر ایک قبة بنوایا۔

انه بنی علی قبره قبة ویسرج فیها الی الیوم

(العقد الفید ج ۲ ص ۱۳۳)

”اس نے حضرت ابو ایوبؓ کی قبر پر ایک قبہ بھی بنوا دیا۔ جہاں آج تک چراغ روشن ہوتا ہے“

مورخین کا بیان ہے کہ میزبان رسولؐ، سیدنا ابو ایوب انصاریؓ کے جسم کی یہ حفاظت بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دی ہوئی پیشین گوئی کے مطابق ظہور میں آئی۔ اس لئے کہ یہی وہ صحابی تھے جن کو نہ صرف یہ امتیازی شرف حاصل ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری مدینہ کے ابتدائی ایام میں میزبانی کے خدمات انجام دیں۔ بلکہ آپ کے استراحت فرماتے وقت پہرہ بھی دیا تھا، جس پر آپ نے فرمایا تھا کہ ابو ایوب اللہ تمہارے جسم کی بھی اسی طرح حفاظت کرے جس طرح تم نے اللہ کے نبیؐ کی رات پہرہ داری کی ہے۔ صاحب کتاب ”الروض اللذی شرح السیرۃ النبویہ لابن ہشام“ لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیؐ کی اس دعا سے ابو ایوب انصاریؓ کے جسم کی ردیوں ہی سے حفاظت کرائی۔

چنانچہ آج بھی حضرت ابو ایوب انصاریؓ کا مقبرہ شہر قسطنطنیہ کے باہر صد قہ نبوت کے ایک زندہ اور منہ بولنے والے ثبوت کی حیثیت سے موجود ہے۔ فللہ نعم



دین کے انتہائی اہم اور بنیادی موضوع

حقیقت ایمان پر ڈاکٹر اسرار احمد

کے ایک ایک گھنٹے کے پندرہ جلدوں کے چار کیسٹوں میں دستیاب ہے
ہر ایک پاکستانی کیسٹ - ۷۷ روپے (جاپانی کیسٹ) - ۱۳۰ روپے (محکمہ حکومتی)

نشر القرآن
کیسٹ
سیکریٹ
۳۶
مارشل ٹاورز لاہور

اسلامی انقلاب : مراحل، مدارج اور لوازم

فراستِ نبویؐ کا شاہکار

• غزوہ حنین و ادطاس • محاصرہ طائف
• مشرکین عرب کا قلع قمع • اہل کتاب سے معاملہ

ڈاکٹر اسرار احمد

آٹھویں خطاب کے آخری قسط
ترتیب و تسوید : جمیل الرحمن

بہ خاص واقعہ

غزوہ حنین و ادطاس اور محاصرہ طائف کے بعد جو ایک خاص واقعہ پیش آیا، میں اب آپ کو وہ سنا نا چاہتا ہوں کہ اسے اندازہ ہو گا کہ یہ کیسی کیسی پیچیدہ پیچیدہ صورت حال پیدا ہوئی تھیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ جو بیان کر رہے ہیں تو ایسا نہیں ہے کہ کوئی سایہ دار مہوار شاہراہ پر چلے (SMOOTH SAILING) والا معاملہ اگر جس میں کوئی پیچیدگی نہ ہو، کوئی تکلیف نہ ہو، کوئی تشویش و فraz نہ ہو اور ناب کی تکمیل ہو جائے۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ کسی بھی انقلابی جدوجہد کی راہ میں جتنی مشکلات و رکاوٹیں آسکتی ہیں وہ ہمیں آپ کی حیاتِ طیبہ میں نظر آتی ہیں۔ نبوتِ مالت کے منصب پر باقاعدہ فائز ہونے کے بعد حضور کی بائیس تیس سالہ حیاتِ نبیہ نہایت شدید اور جاں گسل جدوجہد میں گزری ہے۔ بے پناہ مصائب و مشکلات کا مواجہہ کرنا پڑا ہے۔ خود آپ کا ارشاد گرامی ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ ہم پر تنہا وہ سب تکلیفیں اور مشکلیں ملتی ہیں جو تمام انبیاء و رسل علیہم السلام ملتی تھیں۔ اگر چنانچہ اللہ تعالیٰ قادرِ مطلق ہے۔ اگر اس کی مشیت ہوتی تو اس کے رب مقل اللہ علیہ وسلم، اس کے حبیب مقل اللہ علیہ وسلم کے پائے مبارک میں

ایک کانٹا بھی چھینے دے دیتا اور انقلاب اسلامی کی تکمیل بھی ہو جاتی۔ لیکن بالفعل ایسا نہیں ہوا۔ حضور کو اور آپ کے ساتھیوں کو بے حد و حساب تکلیفیں عطا پڑی ہیں۔ مصائب برداشت کرنے پڑے ہیں۔ بارہا آپ کو پچیدہ سے پچیدہ صورت حال سے عہدہ برا ہونا پڑا ہے۔ مشرکین و کفار کی طرف سے استہزاء، اور طعن و تشنیع سے جو ذہنی اذیت و کوفت آپ کو پہنچتی رہی ہے، اُسے ہم سب جانتے ہیں۔ لیکن سب سے زیادہ تکلیف وہ بات یہ تھی کہ متعدد مواقع پر ایسا بھی ہوا ہے کہ وہ لوگ جو حضور کا کلمہ پڑھ رہے ہیں اُن کے ہاتھوں بھی نبی اکرم صلی علیہ وسلم کو شدید لاعلمیت کی قلبی دُذہنی کوفت اور اذیت اٹھانا پڑی۔ آخر عبداللہ بن ابی اور اس کے دوسرے منافق ساتھی بھی تو کلمہ گو تھے اور ان کا شمار بھی مسلمانوں میں ہوتا تھا۔ یہی عبداللہ بن ابی ہے جس نے کئی بار مجاہدین و انصار میں پھول ڈالنے اور باہم دگر دست و گریباں کرانے اور مجاہدین کی توہین و تذلیل کی کوششیں کیں۔ اسی طرح ان منافقین نے غزوہ احد اور غزوہ خندق کے مواقع پر مسلمانوں کی صفوں میں انتشار پیدا کرنے کے لیے جو اچھے ہتھکنڈے اختیار کیے وہ بھی انھیں اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے لیے انتہائی ذہنی اذیت کا باعث بنے۔

لے غزوہ احزاب کے موقع پر اس گروہ کے منافقانہ کردار پر سورہ احزاب میں اللہ تعالیٰ

نے بایں الفاظ مبارکہ تبصرہ فرمایا ہے :

وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَمٌ مَّا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَلَّا عَسَوْا رَاهُ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا هَٰذَا يَثْرَبٌ لَا مَعْقَامَ لَكُمْ فَأَرْجِعُوا وَلَا يَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ الْمُنَافِقِ

۔ اللہ یاد کر دہ وقت جب منافقین اور وہ سب لوگ جن کے دلوں میں ردگ تھا، صاف صاف کہہ رہے تھے کہ اللہ اور اس کے رسول نے جو وعدے ہم سے کیے تھے، وہ فربہ کے سوا کچھ نہ تھے۔ جب ان میں سے ایک گروہ نے کہا، اے یثرب کے لوگو! تمہارے لیے اب ٹھہرنے کا

یہی عبداللہ بن ابی ہے جو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر تہمت
اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو انتہائی ذہنی و قلبی اذیت جھیلنی پڑ رہی ہے۔
س معاملے میں چند وہ لوگ بھی لوٹ ہو گئے جو صادق الایمان تھے۔ اس لیے
ان کی یہ فطری کمزوری ہے کہ اس میں ذہنی آماجگی رہتی ہے کہ کسی کے بارے میں
ایمان ہو تو اسے وہ جلد قبول کر لیتا ہے جبکہ اگر کسی کے بارے میں اچھی بات
تو اسے آسانی سے قبول نہیں کیا جاتا۔ چنانچہ جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ
آلہ وسلم کا بتواتر ایک مہینہ نہایت سخت کرب کی حالت میں گزرا۔ اس لیے کہ قریباً سوا
بعد سورہ فورا نازل ہوئی جس میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر لگائی ہوئی تہمت
یک لگئی اور آئینہ کی پاک دامنی کی شہادت دی گئی۔ میں نے اس واقعہ کا
قبل اس سلسلہ تقاریر میں اس لیے ذکر نہیں کیا تھا کہ اس واقعہ کا انقلاب
نہیں ہو سکتا براور است تعلق نہیں ہے۔ یوں تو سیرت مطہرہ کے بے شمار گوشے
میں نے اس سلسلے میں اب تک جو متواتر سات تقاریر کی ہیں وہ خاص طور

یَقُولُونَ إِنَّ بَيِّنَاتٍ نَّهَىٰ
عَنْهُ لَوْ مَا هِيَ بَعْوَةٌ
أَنْ يَرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا
وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ
أَظْلَامٍ هَآئِلَةٍ مُّسِيلًا
لَفَتَنَتْ لَاتُوهُمَا وَمَا تَلَبَّسُوا بِهَا
إِلَّا لَيْسِيْرًا وَلَقَدْ كَفَرْنَا
عَآسِدًا ۖ وَاللَّهُ مِنْ قَبْلُ
لَا يُكُونُ الْأَدْبَارَ ۖ وَكَانَ
عَمْدُ اللَّهِ مَسْخُورًا ۝
(آیات ۱۵ تا ۲۴)

کوئی موقع نہیں ہے، بیٹ چلو۔
جب ایک فرقہ نبی سے یہ کہہ کر رخصت
طلب کر رہا تھا کہ ہمارے گھر خطرے
میں ہیں حالانکہ وہ خطرے میں نہ تھے۔
دراصل وہ (حماد جنگ) سے فرار ہونا
چاہتے تھے۔ اگر شہر کی اطراف سے
دشمن گھس آئے ہوتے اور اس وقت
انہیں فتنہ کی دعوت دی جاتی تو یہ اس
میں جا پڑتے اور مشکل ہی سے انہیں
فتنہ میں شریک ہونے میں تامل ہوتا۔
ان لوگوں نے اس سے پہلے اللہ سے عہد

کیا تھا کہ پیٹھ دھیریں گے اور اللہ سے کیے گئے عہد کی باز پرس تو ہماری ہی تھی۔

پہر انقلاب محمدی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے مراحل کے اعتبار سے کی ہیں۔ البتہ غزوہ حنین وادھاس کے بعد جو ایک خاص واقعہ تھا جس کا بیان اس وقت میرے پیش نظر ہے، وہ اس سلسلہ تقاریر کے اصل موضوع کے اعتبار سے بہت اہم ہے۔ چنانچہ میں نے یہ تمام باتیں اُسی واقعے کے لیے تمہیداً عرض کی ہیں۔ وہ خاص واقعہ کیا ہے، اب اسے توجہ سے سماعت فرمائیے۔

غنائم اور اسیرانِ جنگ : قبائل تھے۔ چنانچہ ان معرکوں میں بے شمار اور کثیر مال غنیمت مسلمانوں کے ہاتھ آتا۔ معتبر روایات میں مذکور ہے کہ قریباً چھ سو ہزار اونٹ اور چالیس ہزار کبیریاں اور بھیریں مالِ غنیمت میں ملیں۔ عرب کا اصل مال اور سرمایہ یہی مویشی ہوتے تھے۔ علاوہ ازیں دھیروں مال و اسباب کے ساتھ چار ہزار اونٹ چاندی بھی تھی جو مسلمانوں کے ہاتھ لگی۔ یہ قبائل اپنے بیوی بچوں کو بھی ساتھ لئے تھے تاکہ ان کے لشکر اپنے اہل و عیال کے تحفظ کی خاطر بے جگری سے لڑیں اور میدانِ جنگ سے پیٹھ نہ موڑیں۔ لیکن جب اللہ تعالیٰ کی غیبی مدد آگئی اور جب کافروں کو سزا دینے کا غیبی فیصلہ ہو گیا تو اُنہیں اُنزل جَسُوداً لَعْنَتْ سَوَآءُ وَعَذَابُ الَّذِينَ كَفَرُوا — والی صورتِ حال عملاً پیدا ہو گئی تو ہوزن اور ثقیف کے قبیلوں کے پاؤں اکٹھے ہو گئے اور جان بچانے کے لیے جس کا جدھر منہ اٹھا فرار ہو گیا۔ مال مویشی ہی نہیں بلکہ وہ اپنی عورتوں اور بچوں کو بھی چھوڑ بھاگے۔ چنانچہ مال مویشی کے علاوہ قریباً چھ ہزار افراد جن میں عورتوں بچوں کی عظیم اکثریت تھی اسیر بنائے گئے۔

۱۔ ان اسیران میں شہنائی ایک خاتون بھی تھیں جو حضرت حلیمہ رضی کی بیٹی اور حضور کی رضاعی بہن تھیں۔ گرفتاری کے موقع پر ہی انہوں نے کہا کہ ”میں تمہارے بیٹی کی بہن ہوں۔“ لوگ تصدیق کے لیے فوراً ان کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے۔ حضرت شہنائی پہچان کے طور پر اپنی پیٹھ کھول کر دکھائی۔ چونکہ حضور نے ایک دفعہ بچپن میں پیٹھ پر انہوں سے کاٹا تھا اس کا نشان موجود تھا۔ حضور کی آنکھوں میں آنسو آگئے۔ آپ نے ان کے پیٹھ کے لیے خود اپنی ردا مبارک بچھائی۔ دجول کی باتیں

تقسیم غنائم اور ایک پیچیدہ صورت حال

مختصراً یہ کہ اس مفردہ کی فتح کے نتیجے میں بے شمار مال و اسباب ہتھ آیا۔ یہ بات واضح رہے کہ صدقات کی تقسیم کے لیے سورہ توبہ میں جو شقیں بیان ہوئی ہیں ان میں

ایک شق، **مُؤَلَّفَاتُ قُلُوبٍ** بھی ہے۔ یعنی وہ لوگ بھی ان صدقات کے مستحق ہیں جن کی تالیفِ قلب مطلوب ہو۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غنائم کی تقسیم میں قریش کے ان لوگوں کو زیادہ نوازا جو فتح مکہ کے بعد نئے نئے ایمان لائے تھے۔ ان میں سے بھی خاص طور پر جو قریش کے مختلف گھرانوں کے سربراہان اور سردار تھے۔ ان کو مالِ غنیمت میں سے نسبتاً زیادہ حصہ دیا۔

اب اس تقسیم پر چہ میگوئیاں شروع ہو گئیں، چونکہ اس عمل میں اتفاقی اور تعالیٰ اعتبار سے یہ صورت حال موجود تھی کہ مکہ والے بہر حال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قبیلہ کے لوگ تھے۔ کذب کے لوگ تھے۔ رشتہ دار تھے۔ اگرچہ یہ اپنی جگہ حقیقت ہے کہ اگر مکہ کے لوگ آپ کے ہم قبیلہ اور رشتہ دار نہ ہوتے تب بھی حضور ان کے ساتھ یہی معاملہ کرتے۔ اب صورت واقعہ یہ بنی کہ اگرچہ حضور یہ معاملہ کر رہے تھے تالیفِ قلبی کی غرض سے لیکن بالفعل تو معاملہ یہ ہو گیا کہ یہ تالیفِ قلب جن کی ہو رہی تھی، وہ آپ کے رشتہ دار اور کینے و قبیلے والے لوگ تھے۔ چنانچہ مسلمانوں کے شکرمی جو ضرورے بہت منافقین شامل تھے، اب ان کو موقع مل گیا اور انہوں نے اس کو خوب اچھالا۔ اور یہ معاملہ چونکہ بہت نازک (SENSITIVE) تھا۔ لہذا منافقین کے پروپیگنڈے سے عام مسلمانوں میں بھی تشویش کی ایک لہر دوڑ گئی۔ میں پھر آپ حضرات کی توجہ مبذول کرا رہا ہوں کہ وہ لوگ بھی انسان ہی تھے۔ انسان کی جو طبعی و فطری کمزوریاں ہیں وہ تو موجود رہتی ہیں۔ چنانچہ قرآن نے

کے۔ چند اونٹ اور بکریاں مرحمت فرمائیں اور ارشاد فرمایا کہ جی چاہے تو میرے ساتھ چل کر رہو یا گھر جانا چاہو تو وہاں پہنچا دیا جائے۔ پہلے تو وہ ایمان لائیں۔ پھر عرض کیا کہ مجھے میرے اہل خانہ ان تک پہنچا دیا جائے۔ چنانچہ ان کو عزت و احترام کے ساتھ ان کے قبیلہ میں پہنچا دیا گیا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

اسی حقیقت کو کہیں یوں بیان فرمایا ہے کہ : خُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا
کہیں یوں کہ : خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ اور کہیں یوں کہ إِنَّ
الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا۔ یعنی انسان میں خلقی طور پر کچھ کمزوریاں رکھی
گئی ہیں، تب ہی تو وہ امتحان اور آزمائش کے اندر ڈالا گیا ہے۔ اگر وہ ہر اعتبار
سے کامل (PERFECT) ہوتا، اس کی خلقت میں کسی پہلو سے بھی کوئی نقص نہ ہوتا
تو پھر وہ فرشتہ ہوتا۔ پھر اس کے امتحان کی کیا احتیاج ہوتی ! چنانچہ یہی ہوا کہ
اس واقعے سے ایک عام بے چینی مسلمانوں میں پھیل گئی اور خاص طور پر انصار
میں سے بہت سے مسلمانوں کی زبانوں پر جن میں مومنین صادقین بھی شامل تھے
یہ بات آگئی کہ :

”دیکھا ! جب جان دینے کا وقت آتا ہے، قربانیوں کا موقع
ہوتا ہے تو ہم (یعنی مدینہ والے انصار) یاد آتے ہیں اور جب مالی غنیمت
کی تقسیم کا مرحلہ آیا ہے تو مکہ والے، اپنے قبیلہ والے، اپنے اعزاء
اقربا یاد آ گئے۔“

یہ بات جنگل کی آگ کی طرح پھیل گئی۔ چہ میگوئیاں ہو رہی ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کے گوش ہائے مبارک تک یہ تمام باتیں پہنچ رہی تھیں اور حضور کے قلب پر
جو کیفیات گز رہی ہوں گی، اس کا کسی قدر اندازہ کوئی بھی صاحب قلب حساس کر سکتا ہے

اب دیکھئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس پیچیدہ صورت حال کو کیسے حل فرمایا : **فراستِ نبوی کا شاہکار**

یہ ہے درحقیقت حضور کی فراست اور حسن تدبیر کا شاہکار۔ یہ اور اسی نوعیت
کی دیگر باتیں ہیں جن پر ستر شہر تبینِ دنگ رہ جاتے ہیں چاہے وہ منفرک و دہشت ہو۔
چاہے ایچ بی وی ہو، چاہے خواہ کوئی اور نامی گہما می مستشرق ہو کہ یہ فراست یہ
تدبیر ! یہ انسانی فطرت اور نفسیات سے واقفیت ! یہ انسان شناسی ! جو بہت
ہی کم لوگوں کو نصیب ہوتی ہے۔ اور یہ صلاحیت کہ پیچیدہ سے پیچیدہ صورت حال
کو خوب صورتی سے حل کر لینا یہ تمام اوصاف اُس ذات میں بدرجہ کامل جمع تھے۔
چنانچہ واقعہ یہ ہے کہ انگریزی زبان میں تعریف و توصیف کے کوئی الفاظ ایسے باقی

ہیں رہ گئے ہیں جو مسٹر منگری و ہاٹ نے اپنی کتاب "A'DHAMMAD AT MEDINAH" میں حضورؐ کے لیے استعمال نہ کر دیئے ہوں۔
 ہوں نے لکھا ہے کہ: "اعلیٰ ترین تدبیر و تعلیم، معاملہ فہمی، انسان شناسی، دور اندیشی، ان تمام اعتبارات سے جو احصاف کسی بلند پایہ مدبر، کسی سیاست دان، کسی حکمران، کسی STATESMAN کے اندر ہونے چاہئیں وہ بتمام و کمال موجود تھے محمدؐ میں (صلی اللہ علیہ وسلم)"

اسی فراست اور حسن تدبیر کی ایک نمایاں مثال ہے جو اس واقعہ میں سامنے آئی ہے۔ روایات میں آتا ہے کہ یہ چومیکوٹیاں سننے کے بعد حضورؐ نے ایک بہت بڑا خیمہ لگانے کا حکم دیا۔ چنانچہ ایک بہت بڑا خیمہ نصب کیا گیا۔ پھر آپؐ نے تمام انصار کو وہاں جمع کر لیا۔ وہاں آپؐ نے ایک خطبہ ارشاد فرمایا۔ یہ خطبہ فصاحت و فصاحت کی معراج تو ہے ہی۔ جسے تمام اہل سیر تسلیم کرتے ہیں۔ لیکن میرے نزدیک یہ خطبہ فراست و ذکاوت اور تدبیر نبویؐ کے ساتھ ساتھ علم انبیاء انسانی کے دراک میں آپؐ کی مہارت کا بھی شاہکار ہے۔ حضورؐ نے انصارؓ کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا:

"اے معشر الانصار! کیا یہ درست نہیں ہے کہ تم گمراہ تھے اللہ تعالیٰ نے

میرے ذریعہ سے تمہیں ہدایت بخشی!"

حضورؐ کے سوال کا جواب کیا ہو سکتا تھا؟ یہی کہ کہیں نہیں۔ واقعاً حقیقت یہی ہے۔ چنانچہ انصارؓ نے بیک زبان یہی جواب دیا۔ "بلی یا رسول اللہ۔"

پھر حضورؐ نے ارشاد فرمایا:

"یا معشر الانصار! کیا یہ درست نہیں ہے کہ تم ایک دوسرے کے خون کے پیالے تھے میرے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے تمہارے اندر الفت و محبت اور اتفاق پیدا فرمایا؟" لے

۔ اثر یہ ہے اس دشمنی کے خاتمہ کی طرف جو ادس و خورج کے قبائل میں برسوں سے نسلاً بعد نسل چلی آ رہی تھی۔ جس کے باعث وقفہ وقفہ سے ان میں بار بار

پھر حضورؐ نے فرمایا:

”یا معشر الانصار! کیا یہ درست نہیں ہے کہ تم مفلس تھے، اللہ تعالیٰ

نے میرے ذریعہ سے تمہیں غنی کر دیا۔“

اس طریقہ سے آپؐ وہ احسانات و انعامات گنواتے چلے گئے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے انصار پر بالخصوص اور نواحِ انسانی پر بالعموم ہوئے تھے۔ اور ہر ہر جلد پر تمام انصار و بیک زبان عرض کرتے کہ:

”نبلی یا رسول اللہ - نبلی یا رسول اللہ - (کیوں نہیں!)

اے اللہ کے رسولؐ! ہم تسلیم کرتے ہیں)

اس ارشاد کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خطاب کا رخ

بدلا اور ارشاد فرمایا:

”یا معشر الانصار! تم جواب میں یہ کہہ سکتے ہو کہ اے محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) جب تمہاری قوم نے تمہیں جھٹلایا، تمہاری تکذیب کی تو ہم تم پر ایمان لائے اور ہم نے تمہاری تصدیق کی۔“ میں جواب میں کہوں گا کہ تم صحیح کہتے ہو۔ پھر فرمایا: ”یا معشر الانصار! تم یہ کہہ سکتے ہو کہ جب تمہیں تمہارے دشمنوں نے ہجرت پر مجبور کر دیا تو ہم نے تمہیں پناہ دی۔“ میں جواب میں کہوں گا کہ تم صحیح کہتے ہو۔ پھر حضورؐ نے فرمایا: ”یا معشر الانصار! تم یہ کہہ سکتے ہو کہ اے محمد

انتہائی خون ریز اور خوفناک جنگیں ہوتی رہتی تھیں اور یہ دونوں قبیلے قریباً غزوہ ہوا چاہتے تھے اگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف نہ لائے ہوتے۔ اسی کا ذکر ہے سورہ آل عمران میں بایں الفاظ مبارکہ:

وَ اذْکُرُوا اللّٰہَ عَلَیْکُمْ اِنْ کُنْتُمْ
اَعْدَاءَ فَاَلَفَ بَیْنَ قُلُوبِکُمْ فَاَصْبَحْتُمْ
بِنِعْمَتِہٖ اِخْوَانًا ۚ وَ کُنْتُمْ عَلٰی شَفَا حُفْرَةٍ
مِّنَ الشَّارِ فَا نْقَذَکُمْ مِّنْہَا ۖ

صلی اللہ علیہ وسلم، تمہارا کوئی مدد کرنے والا نہیں تھا۔ ہم نے اپنی جانیں دی ہیں، ہم نے اپنا خون بہایا ہے جس کی بدولت آپ کو یہ کامیابی حاصل ہوئی ہے۔“ اور میں جواب میں کہوں گا کہ تم صحیح کہتے ہو۔“ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس پُر تاثر خطبہ سے جب جذبات کی ایک خاص پیدا ہو گئی تو آپ نے ایک بار پھر خطاب کا رخ بدلا اور ارشاد فرمایا: ”یا معشر الانصار! کیا تمہیں یہ پسند اور منظور نہیں ہے کہ لوگ اونٹ بھیڑیں اور بکریاں لے کر اپنے گھروں کو واپس جائیں۔ اور تم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ساتھ لے کر اپنے گھروں کو واپس لوٹو!!“

اس پر شدت جذبات سے تمام انصار کی چیخیں نکل گئیں اور وہ سب بیک زبان پڑ اٹھے:

رضینا۔ رضینا۔ رضینا۔“ ہم بالکل راضی ہیں (ہمیں نہ اؤٹ چاہئیں نہ بھیڑیں اور بکریاں)۔ ہمیں تو صرف اللہ کے رسول محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) درکار ہیں۔

مجمع میں اکثر دن کا یہ عالم تھا کہ روتے روتے بے حال ہو گئے۔ آنسوؤں سے زہیاں تر ہو گئیں۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے سامنے خدمت بیان فرمائی کہ کہہ کے لوگ تازہ تازہ ایمان لائے ہیں ان کو جو کچھ دیا گیا ہے وہ کسی ناختم بنداری کی بنا پر نہیں دیا گیا ہے بلکہ تالیف قلب کے لیے دیا گیا ہے۔

اس انتہائی نازک اور پیچیدہ صورت حال پر غور کیجئے کہ یہ بالکل اتفاقیہ امر — INCIDENT — تھا کہ واقعاً جن کی تالیف قلب کی گئی وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم — قہید والے تھے، بہت سے حضور کے رشتہ دار تھے۔ لہذا ایسی صورت حال پیدا ہوا بالکل فطری تھا۔ لیکن فراست نبویؐ اور آپ کے حسن تدبیر نے کس خوبی سے حل کیا! — اور میں یہ چاہتا ہوں کہ آپ سیرت مطہرہ کا مطالعہ اسی زاویہ نگاہ سے حیثیت سے کرنے کی کوشش کریں اور واقعات پر غور کریں کہ دنیا میں کسی انقلابی جدوجہد میں جو بھی سخت مراحل آتے ہیں، جو بھی گھمبیر پیچیدگیاں پیدا ہوتی ہیں،

اُن سب سے سابقہ پیش آیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو۔ بالفاظ دیگر کسی بھی انقلاب کے جو بھی انسانی تقاضے (PRE-REQUISITES) ہوتے ہیں، وہ سب کے سب آپ کی انقلابی جدوجہد میں پورے کیے گئے تب وہ انقلاب برپا ہوا جو بلاشبہ تاریخ انسانی کا عظیم ترین انقلاب تھا۔

مال غنیمت کی تقسیم کے بعد مسئلہ تھا سیران جنگ کی باقاعدہ تقسیم کا۔ یہ تمام افراد

سیران جنگ کی رہائی

اس وقت تک جعرانہ میں محفوظ تھے۔ اصول کے مطابق ان کو لشکر میں شریک لوگوں میں تقسیم کرنا باقی تھا کہ ہوزان و ثقیف کی جانب سے ایک معزز سفارت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خیمہ میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اسیران جنگ کی رہائی کی درخواست پیش کی۔ رئیس سفارت نے کھڑے ہو کر حضور کو مخاطب کر کے کہا کہ "اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) جو عورتیں مجھ سے اور اسیر ہیں انہی میں تمہاری بیوہ بھیاں اور خالائیں بھی ہیں۔ تم نے ہمارے قبیلہ کی ایک خاتون کا دودھ پلایا ہے۔ (مراد ہیں حضرت حلیمہ رضی اللہا عنہا) لہذا ہم سب تمہارے قرابت دار ہیں۔ خدا کی قسم اگر سلاطین عرب میں سے کسی نے ہمارے خاندان کا دودھ پلایا ہوتا تو ان سے بھی کچھ امیدیں وابستہ ہوتیں اور تم سے تو کہیں زیادہ توقعات ہیں۔" نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا کہ خاندان عبد المطلب کا جس قدر حصہ ہو گا وہ میری طرف سے آزاد ہے۔ لیکن علم رہائی کی تدبیر یہ ہے کہ نماز کے مجمع میں یہ درخواست پیش کرنا چنانچہ نماز طہر کے بعد رئیس سفارت نے یہ درخواست مجمع میں پیش کی۔ حضور نے مجمع کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا "مجھے صرف اپنے خاندان پر اختیار ہے جس کا حصہ میں چھوڑتا ہوں اور تمام مسلمانوں سے بھی اسیران کی رہائی کی سفارش کرتا ہوں۔" مہاجرین و انصار اور دوسرے لوگ پکاراٹھے "ہمارا حصہ بھی حاضر ہے۔" چنانچہ اس طرح دفعۃً چھ ہزار اسیران آزاد ہو گئے۔

اب آئیے دوسرے چند اہم واقعات کی طرف — نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

فتح مکہ کے بعد پہلا حج

کے تدبیر کو دیکھیں کہ اگرچہ مشرک میں حضور مکہ میں داخل ہوئے تھے ایک فوج کی صورت

اور ایک فیصلہ کن انداز میں — اور جیسا کہ میں پہلے عرض کر چکا ہوں کہ آپ نے
مُتَبِّرُونَ کو اس موقع پر پاش پاش کر دیا تھا۔ گویا: جَاءَ الْحَقُّ وَزَفَّتِ الْبَاطِلُ
نَا الْبَاطِلُ كَانَ زَهُوًّا قُتْلًا کے وعدہ الہی کا ظہور ہو چکا تھا۔ آپ کو یہ تو پہلے
سے اندازہ تھا کہ قریش میں بالکل دم غم نہیں ہے کہ وہ اسلامی فوج کا مقابلہ کر سکیں
کی طرف سے کسی قسم کی مزاحمت کا کوئی امکان ہی نہیں تھا۔ اسی وجہ سے تو آپ نے
مکی نجد سے اسراض اختیار فرمایا تھا۔ لیکن فتح مکہ کے بعد آپ نے یہ نہیں کیا کہ وہاں
پورے نظام کو یکسر بدل دیا ہو۔ اس کے بالکل برعکس آپ نے وہ مختلف ذرذرائع
قریش کے مختلف خاندانوں کے سربراہوں کی تحویل میں تھیں، ان کو انہی کے سپرد پہنے
یا تعلق نظر اس سے کہ وہ ایمان لائے ہوں یا نہ لائے ہوں۔ آپ نے وہاں کے
نظامی معاملات کو بالکل ڈسٹرب نہیں کیا، قطعی نہیں جھڑپا۔ یہاں تک کہ آپ نے
پنا کوئی امیر جمع تک مقرر نہیں کیا کہ اب اس کی سرکردگی میں جمع ہو گا۔ حالانکہ دو ماہ
جمع ہونے والا تھا۔ بلکہ آپ نے نہایت نرم روش اختیار کی اور فتح مکہ کے بعد
یہ الجوشہ میں جو پہلا جمع آیا وہ پہلے ہی کی طرح مشرکین ہی کے زیر انتظام د
نرم ہوا۔ اس میں صرف یہ فرق ہوا کہ مشرکین اپنے طور پر جمع کر رہے تھے اور
سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے امتی نوحدین بھی اسلامی طریق پر جمع کر رہے تھے۔

فتح مکہ کے دوسرے سال ۳ھ میں جب جمع کا موقع
آیا تو اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین

کی شرکت کی اجازت تو برقرار رکھی کہ وہ بھی جمع کریں اور مسلمان بھی جمع کریں گے۔
میں جمع کے جملہ انتظامات اپنے ہاتھ میں لے لیے۔ خود تشریف نہیں لے گئے بلکہ
آپ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امیر جمع بنا کر ان کے ہمراہ صحابہ
۱۰ ایک قافلہ جمع کے لیے بھیج دیا۔ جمع کے لیے قافلہ روانہ ہو چکا تھا کہ چند دنوں بعد
یہ سورہ توبہ کی پہلی چھ آیات نازل ہوئیں۔ اور میرے نزدیک چھ آیات دراصل
نزدرد عرب انقلاب محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی تکمیل کے اعلان کی
حیثیت رکھتی ہیں۔ وہ حقیقت جو یہ غلطے عرب میں بشرک کے قطعی اور مکمل قلع قمع
و آزی اقدام ہی ہے۔ جو ان آیات میں بیان ہوا۔ یہ آیات کیا ہیں! ان کے مطالعہ

سے قبل ایک وضاحت ضروری ہے۔

سورہ توبہ کے ساتھ بِسْمِ اللّٰهِ کا نہ ہونا

یہ بات تو ہر شخص جانتا ہے جو قرآن مجید سے کسی بھی نوع کا شغف اور تعلق رکھتا ہو سورہ توبہ سے پہلے آیہ بسم اللہ لکھی ہوئی نہیں ہے۔ قرآن مجید کی ایک سو چودہ سورتوں

میں سے یہ واحد سورت ہے کہ جس کے آغاز میں نہ بسم اللہ لکھی جاتی ہے نہ پڑھی جاتی ہے۔ اس کی وجہ کیا ہے! — بہت سے لوگوں نے مختلف توجیہات کی ہیں۔ اس وجہ تو یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سورہ کے آغاز میں بسم اللہ نہیں لکھوائی۔ اس کے سوا کوئی دلیل ہے ہی نہیں۔ دلیل تو صرف حضور کا فرمان ہے لیکن اس دلیل کی حکمت معلوم کرنے کے لیے اس کی توجیہ معلوم کرنے کے مختلف ہو سکتی ہیں تو حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے یہ ہے اور بڑی پیاری رائے ہے کہ یہ سورہ مبارکہ تلواریں لے کر نازل ہوئی ہے۔ یہ مخز یہ ہے، یہ مشرودہ ہے، یہ مغفہ ہے۔ یہ مشرکین کو نصیحت کرنے والی ہے۔ یہ ان کے لیے دنیا و آخرت کی رسوائی کا اعلان کرنے والی ہے۔ یہ ان کے آخری استیصال اور بچ کئی کا فرمان (EXTERMINATION PROCLAMATION) لے کر آئی ہے۔ یہ سورہ تو تلوار بدست ہے لہذا اس کے آغاز میں بسم اللہ کیسے لکھی جائے جس میں اللہ کی صفت رحمت کی دشنام و عظیم ترین اسمائے حسنی، و دارفع مغفات یعنی رحمانیت اور رحیمیت کا ذکر ہے۔ آیت بسم اللہ تو رحمت الہی کا بہت عظیم خزانہ ہے۔ جبکہ اس سورہ مبارکہ کے آغاز ہی میں اللہ تعالیٰ کے فیض و غضب اور انتقامی شان ظاہر ہو رہی ہے۔ لہذا یہ واحد سورہ مبارکہ ہے جس کے آغاز میں آیت بسم اللہ نہیں ہے۔

سورہ توبہ کے ابتدائی چھ آیات کے مطالب و مفہم

اب آئیے۔ سورہ توبہ کی ابتدائی چھ آیات اور ان کے مطالب و مفہم خود کریں۔ فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُقَرَّبُ إِلَيْكُمُ الذِّكْرُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ**

الذِّكْرُ كَيْفَ اعلان ہے و تعلق کا، بے زاری کا، برأت کا اللہ کی طرف سے در

رسول کی طرف سے، ان سب مشرکین کے لیے جن سے (اے مسلمانو!) تم معاہدہ کیا ہوا ہے۔ اس کی شرح بعد میں آئی ہے کہ جن مشرکین نے معاہدہ شرائط اپنی طرف سے پوری کی ہیں، تم بھی اپنی طرف سے ان شرائط کو پورا کرو۔ ان اُس مدت تک جس کے لیے معاہدہ ہوا ہے۔ اب کسی مشرک قبیلہ کے ساتھ وہ کی تجدید (RENEWAL) نہیں ہوگی۔ اس لیے کہ اب انقلاب محمدی علیٰ بہا الصلوٰۃ والسلام کی تکمیل کا مرحلہ آ گیا ہے۔ آگے فرمایا: فَسَيُحْوَإِي الْأَرْضِ حَتَّىٰ أَشْمُسُ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ۔ ”قرآنِ مشرک! تمہارے لیے چار مہینے (مزید مہلت کے) ہیں جن میں تم لوگ اس سرزمین میں پھرو۔ اور جان لو کہ تم اللہ کو عاجز نہیں کر سکتے، شکست نہیں دے سکتے۔“ بحیرہ اشعر حرم ہیں، ان میں خونریزی ممنوع ہے، یہ حرمت والے مہینے ہیں تہیں چار مہینوں کی مہلت ہے۔ اور تم اللہ تعالیٰ کا مقابلہ نہیں کر سکتے اور تم صرورت دیکھ چکے ہو کہ: حَتَّىٰ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ ذَهُوْقًا۔ باطل تو اب زائل ہو چکا ہے، اس کے لیے اب زوال مقدر چکا ہے۔ اسی آیت کا آخری ٹکڑا ہے: وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ۔ ”کہ اللہ تعالیٰ کافروں کو مسوا اور ذلیل و خوار کر کے چھوڑے گا۔“ اب تکمیل کا اعلان جو تیسری آیت میں آ رہا ہے: وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ۔ ”یہ اعلان ہے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے۔ اِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ۔“ عام نوبہ انسانی کی طرف سے حج اکبر کے دن۔“

اکبر کی صحیح نوعیت: یہاں ایک ضمنی بات بھی سمجھ لیجئے کہ حج اکبر کے متعلق یہاں ایک غلط تصور بیٹھ گیا ہے کہ جو حج جمعہ کے روز ہو، وہ حج اکبر ہے۔ نسل بے بنیاد اور غلط تصور ہے۔ حج اکبر درحقیقت حج ہی کو کہتے ہیں، اس لیے حج میں اسلام سے پہلے عمرہ کو حج اصغر کہا جاتا تھا۔ اس لیے کہ اس میں بھی قیام، منیٰ، دو تہات، رمی جمرات اور قربانی کو چھوڑ کر دوسرے مناسک جو خالصتاً بیت اللہ سے ملتے ہیں، جیسے احرام، طوافِ قدوم، سعی بین الصفا والمروہ، طوافِ وداع شامل۔ تو عمرہ حج اصغر ہے اور وہی الحج اکبر کو دو تہات، رمی جمرات، حج اکبر ہے۔ دو تہات عرفہ کا

مجموعہ کے دن آجانا، اس کی کوئی خصوصی اہمیت نہیں ہے۔ لیکن غلط اعلان کے یہ بات پھیل گئی ہے کہ وقوف سرفہ کا مجمعہ کے دن آنا بچ اکبر ہے۔

برأت کا اعلان عام : فرمایا : **وَإِذَا نَقَبَتِ اللّٰهُ وَرَسُولُ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللّٰهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِ وَرَسُولُهُ**۔ اعلان عام ہے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے لوگوں بچ اکبر کے دن کہ اللہ اور اس کے رسول مشرکین سے بری الذمہ ہے (اُن سے اور اس کے رسول کا کوئی تعلق باقی نہیں ہے)۔ آگے فرمایا : **فَلَنُؤْتِيَنَّهُمْ خَيْرٌ مِّمَّا كَفَرُوا**۔ اب اگر تم تو بُکر دو (یعنی اسلام قبول کرلو) تو یہی لیے بہتر ہے۔ **وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوْا أَنَّكُمْ عِندَ اللّٰهِ مُعَذِّبُونَ**۔ اور اے مشرک! اب بھی تم نے روگردانی کی تو ابھی طرح جان لو کہ تم اللہ کوشت نہیں دے سکتے۔ اُسے تم عاجز نہیں کر سکتے۔ **وَكَبِشْرَ الذَّوْنِ كَفَرًا**۔ **بَعَثْنَا ابْنَ مَرْيَمَ إِلَىٰ قَوْمِهِمْ**۔ اور ان کافروں کو اسے نبی، آپ دروناک عذاب کی دے دیجئے۔ یہاں تک تین آیات کا ہم نے مطالعہ ختم کیا۔ اب چوتھی آیت مضمون کا میں پہلے ہی حوالہ دے چکا ہوں۔ آیت اور اس کا ترجمہ سن لیجئے۔ **إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا**۔ **فَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ يُنْفِضُكُمْ شَيْئًا وَكَمْ يُفْطِنُ بَصَرُكُمْ**۔ **أَعَلَيْكُمْ أَحَدٌ فَأَمَّا تَقُولُوا أَلَيْسَ اللَّهُ بِمُتَّقٍ**۔ **إِنَّمَا اللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ**۔ سوائے اُن کے جن سے تمہارے معاہدے ہیں پھر انہوں نے اپنے عہد کو پورا کرنے میں کی اور نہ تمہارے خلاف کسی کے ساتھ گٹھ جوڑ کیا، تو ایسے لوگوں کے ساتھ معاہدہ ہے تم اسے مدت معاہدہ تک وفا کرو بے شک اللہ متقیوں سے رکھتا ہے۔ جیسا کہ عزم کر چکا ہوں کہ اس اسلوب میں یہ ہدایت مضمون اب اُن سے بھی معاہدہ کی تجدید نہیں ہوگی۔

عذاب استیصال والی آیت : اب پانچویں آیت وہ آ رہی مشرکین عرب کے لیے عذاب استیصال والی سخت ترین آیت ہے۔ میر مطالعہ کے مطابق اس سے سخت کوئی آیت قرآن مجید میں نہیں ہے۔

اس سورہ مبارکہ کی یہی آیت ہے جس میں تلوار ہاتھ میں لے کر اترنے والی شان
 نمایاں نظر آتی ہے۔ فرمایا: فَادَا اسْلَخَ الْأَشْمُسُ الْحُرُمَ۔ پس جب
 حرمت والے یہ جہینے ختم ہو جائیں۔ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ
 تَوَاقِلًا وَتَوَلَّوْا مُشْرِكِيكُمْ كَمَا مَشَرْتُمْ يَوْمَ فَاتِكُمُوهُمْ۔ وَخُذُوا حُرْمَتَ اللَّهِ
 الَّتِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا تَحْسَبُوا الدِّينَ عُنْوَ اللَّهِ۔ ان کا محاصرہ کرو۔ وَاتَّعِدُوا لَهُمْ
 كُلَّ مَرْصِدٍ۔ اور ان کو پکڑنے کے لیے، ان کی خوب خبر لینے کے لیے
 ہر گت میں بیٹھو۔ فَإِنْ تَابُوا وَأَتَاكَُمُ الْعُقُولُ فَلَا تَمْلِكُ
 شَيْئًا۔ پھر اگر وہ توبہ کریں (یعنی ایمان لائیں) اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں۔
 فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ۔ تو ان کا راستہ چھوڑ دو۔ إِنَّ اللَّهَ
 غَفُورٌ رَحِيمٌ۔ یقیناً اللہ غفور اور رحیم ہے۔

اب اس آیت کی IMPLICATION سمجھ

اس آیت کا مفہوم

یہ ہے کہ اس سے مراد کیا ہے! اس کا مطلب
 کیا ہے! پہلی بات تو یہ جان لیجئے کہ یہ آیت عام نہیں ہے۔ یہ دنیا کے تمام مشرکوں کے لیے
 نہیں ہے۔ یہ صرف جو یہ منائے عرب کے اُن مشرکین کے لیے ہے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی حیاتِ طیبہ میں وہاں آباد تھے۔ اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ صرف انہی کے لیے
 کیوں ہے! تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اُن ہی میں سے تھے۔
 اُن کی زبان میں قرآن نازل ہوا۔ اُن پر آخری درجہ میں تمام محبت ہو چکی ہے۔ لہذا اب بھی
 اگر وہ ایمان نہیں لاتے تو وہ کسی رعایت کے مستحق نہیں ہیں۔ یہ بالکل وہی قانون
 ہے کہ جس قانون کے تحت قوم نوح و عرق کی گئی۔ قوم ہود و ہلاک کر دی گئی۔ قوم
 صالح و ہلاک کر دی گئی۔ قوم لوط و ہلاک کر دی گئی۔ یعنی جس قوم کی طرف تعین کے
 ساتھ رسول کو بھیج دیا جائے اور رسول دعوت و تبلیغ کے ذریعے اپنی قوم پر اتمام
 محبت کر دے اور قوم اس کی بات کو نہ مانے تو وہ قوم کسی رعایت کی مستحق نہیں
 رہتی اور اُسے اس دنیا میں نیست و نابود کر دیا جاتا ہے۔ یہ کسی عام داعی کی
 بات نہیں ہے، یہ رسول کی بات ہے۔ رسول تو اللہ تعالیٰ کی برہان بن کر مبعوث
 ہوتا ہے۔ وہ اللہ کی طرف سے بنیات لے کر آتا ہے۔ وہ اللہ کے حکم سے معجزات

دکھاتا ہے۔ اس پر اللہ کا کلام نازل ہوتا ہے کہ میں سے بڑی کوئی برہان اور جبر سے بڑی کوئی جیتہ ممکن نہیں ہے۔ اب ان تمام باتوں کے بعد بھی لوگ ایمان نہیں لےتے تو اللہ تعالیٰ کا معاملہ ہمیشہ سے یہ رہا ہے اور یہ اللہ کا وہ غیر متبدل قانون ہے جس کے تحت پوری کی پوری قومیں ہلاک کر دی گئی ہیں۔ اور نقشہ یہ ہوتا رہا ہے کہ: لَا يُؤَيِّسُ إِلَّا مَسْكِينُهُمْ — قوم ختم ہو گئی، مسکن رہ گئے، کھنڈرات رہ گئے مکان نظر آ رہے ہیں، مکیں نظر نہیں آ رہے۔ مختلف قوموں پر عذاب استیصال مختلف صورتوں میں ہوا ہے۔ کہیں ایسا ہوا ہے کہ ایک عالمگیر نوح کا سیلاب لاکر پوری کی پوری قوم کو مٹ کر دیا، جیسے حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے ساتھ ہوا۔ کہیں ایسا ہوا ہے کہ قوم کے چیدہ چیدہ لوگوں کو نکال کر سمندر میں غرق کر دیا جیسے آل فرعون کے ساتھ ہوا۔ کہیں ایسا ہوا کہ منکرین کی بستیوں ہی میں مذاب آیا۔ کہیں زلزلہ آگیا، کہیں پتھر آؤ آگیا۔ کہیں حاصب بھیج دی گئیں۔ کہیں ستیہ کو اٹھا کر پلٹ دیا گیا۔ کہیں ایک چنگھاڑ اور گرج ایسی بھیج دی کہ جس کو سن کر بستی پر بستیاں ختم ہو گئیں۔ تو عذاب استیصال کی یہ مختلف صورتیں رہی ہیں۔

حضور کی دو بعثتیں: آگے بڑھنے سے قبل یہ سمجھ لیجئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثتیں دو ہیں۔ ایک بعثت خصوصی الی اہل الحرب — وہ ہے بنی اسلم کی طرف — جن میں سے نبی اکرم خود تھے۔ جن کی زبان میں حضور پر اللہ کا کلام نازل ہوا۔ دوسری بعثت عمومی ہے الی کَافَّةً لِّلنَّاسِ (یعنی پوری نوبہ انسانی کی طرف) وہ اس وقت زیر گفتگو نہیں۔ البتہ جن کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت خصوصی ہے تو ان پر دعوت و تبلیغ، وعظ و نصیحت، انذار و تبشیر تذکرہ و نصیحت کے ذریعے حضور رسالت کی تمام ذمہ داریاں بنفس نفیس ادا فرما چکے ہیں۔ اس طرح ان پر اتمام محبت کیا جا چکا ہے لہذا ان کے لیے اب رعایت کوئی سوال نہیں۔ ان پر جو عذاب آیا ہے اس کی پہلی قسط وہ تھی جو غزوہ بدر کی صورت میں ظاہر ہوئی۔ جہاں ان کے بڑے بڑے سردار جیسا کہ میں نے پہلے بھی عرض کیا تھا کھجور کے کٹے ہوئے تنوں کی مانند پڑے ہوئے تھے۔ انہی پر ابو جہل ہے، عتبہ ابن ربیعہ ہے، عتبہ ابن ابی معیط ہے، انہی میں عتبہ ابن ربیعہ

ائی اور بیٹھا بھی ہے۔ الغرض ان کے اکثر نامی گرامی سردار اس غزوہ میں رہے تھے۔ اسی طرح انہی میں نضر بن حارث بھی تھا جو پکڑا گیا تھا، بعد میں حضورؐ کو کرایا تھا۔ پھر مختلف غزوات میں بہت سے صنادید مشرکین بتدریج اس دنیا میں مسلمانوں کے ہاتھوں مقتول ہو کر دواصل جہنم ہوتے رہے۔

قلعہ متع کا مرحلہ : اب ان آیات میں درحقیقت عرب سے شرک کے مکمل اور قلعہ قمع و MOPPING UP OPERATION کا اعلان عام ہے کہ اب رب کے مشرکین کے لیے کوئی رعایت نہیں ہے، اب کوئی نئی صلح نہیں ہوگی۔ پہلے سے جو چکی ہیں، ان میں سے کسی کی بھی مدت ختم ہو جانے کے بعد آئندہ یہیں ہوگی۔ کسی نے صلح توڑ دی، معاہدہ کی خلاف ورزی کی تو وہ اسی وقت ختم عدم ہو جائے گی۔ پھر یہ کہ چار مہینے گزرنے کے بعد پورے عرب کے اندر مشرکین کا قتل شروع ہو جائے گا۔ کسی کی مدد رعایت نہیں کی جائے گی۔ کسی کی جان بخشی نہیں کی جائے گی۔ اس کے جو ایمان لے آئے۔ دل کا حال اللہ جانتا ہے۔ اس کا حساب وہ عزوجل۔ یہاں اُسے اپنے ایمان کا اقرار و اعلان کرنا ہوگا۔ کلمہ شہادت ادا ہوگا۔ نماز قائم کرنی ہوگی۔ زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔ جو بھی ان شرائط کو پورا کرے گا اس کا راستہ چھوڑ دیا جائے گا یعنی جو لوگ نظام اسلام کو قبول کر لیں، سلم ہو جائیں، ان کے جان و مال کی حفاظت کی جائے گی۔ باقی رہا یہ معاملہ ان کے دلوں میں ایمان داخل ہوا یا نہیں ہوا اس کا فیصلہ اللہ کرے گا۔ باکرمین کیا کہ دلوں کا حال اس بلیغ پدأت العُدُو کو ہے۔ چنانچہ اسی دن پر مشتمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑی پیاری حدیث ہے جو امت عبداللہ ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے فرمایا:

اَمْسُوْا اَنْفُسَكُمْ	"مجھے اللہ کی طرف سے یہ حکم دیا
لنَّاسٍ حَتّٰی يَشْهَدُوْا	گیا ہے کہ میں لوگوں سے جنگ کروں
اِنَّ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ	حتیٰ کہ وہ شہادت دیں : لَا اِلٰهَ
اِلَّا مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ	اللہ محمد رسول اللہ۔ اور نماز قائم
يَقِيْمُوْا الصَّلٰوةَ	کریں اور زکوٰۃ ادا کریں پس جب

بِذَلِكَ تَوَلَّى زَكَاةً فَآذًا دیکھا کہ اس پر میں تو وہ مجھ سے اپنے
 نَعْلُوا ذَالِكُمْ عَسَمُوا مَتَى خون اور اپنے اموال بچالیں گے سوئے
 د مآ وهه و اما السهم اس کے کہ اسلام کے حق میں ہو۔ اور
 الا جنى الاسلام وحسابهم (باقی رمل) اُن کا حساب، وہ اللہ
 على الله عتق وجبت کے ذمے ہے۔ ۹

(استغنی علیہ)

معلوم ہوا کہ مشرکین نے نہ لی جان بخشی کی صورت اس کے سوا کوئی نہیں تھی کہ وہ

شہادت ادا کریں، نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں۔

دورِ صدیقی کا ایک اہم واقعہ: ضمنی طور پر میں دورِ صدیقی کا وہ اہم واقعہ بھی
 یہاں بیان کر دیتا ہوں جو درحقیقت اسی حدیث سے متعلق ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی وفات کے بعد جب بعض قبائل نے زکوٰۃ ادا کرنے اور بعض نے مرکزی بیت
 کو زکوٰۃ دینے سے انکار کیا۔ یہ دونوں گروہ "مانعین زکوٰۃ" کے نام سے اسلامی تاریخ
 میں موسوم کیے جاتے ہیں تو خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان
 دونوں گروہوں سے قتال کا فیصلہ کیا۔ اس پر کچھ صحابہ رضی اللہ عنہم نے مشورہ دیا کہ آپ
 ایک دم تین تین محاذ مت کھولیں۔ ایک طرف تو مجھوٹے مدعیان نبوت کھڑے
 ہو گئے ہیں۔ دوسری طرف آپ رضی اللہ عنہ کبار صحابہ کے مشورہ کے باوجود مسلمانوں
 رونے لے لیے بھی تیار نہیں ہوئے اور اُسے رونا نہ کر دیا۔ جو حضورؐ نے حضرت ابراہیم
 کی سرکردگی میں شام کی سرحدوں تک جانے کے لیے تیار کیا تھا جہاں قیصرِ روم کی مملکت
 تھی تو یہ دو محاذ پہلے سے قائم ہیں اب آپ رضی اللہ عنہما اذانِ مانعین زکوٰۃ کے خلاف فوجوں
 چاہ رہے ہیں۔ حالانکہ وہ کلمہ شہادت بھی ادا کر رہے ہیں۔ نماز بھی پڑھ رہے ہیں
 کچھ لوگ زکوٰۃ کی ادائیگی سے بالکل انکاری ہیں تو کچھ لوگ زکوٰۃ تو ادا کرنا چاہتے ہیں لیکن
 مرکز کو دینا نہیں چاہتے۔ نوں لوگوں کے خلاف اس وقت محاذ کھولنا مصلحت کے خلاف
 ہے۔ اس وقت حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اپنے موقف کے حق میں جو استدلال کیا تھا
 تو وہ اسی حدیث سے کیا تھا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جنگ کے خاتمے پر یہ
 کم سے کم تین شرطیں بیان کی ہیں: "حتى يشهدوا ان لا اله الا الله"

نَ مُحَمَّدًا رَّسُولَ اللَّهِ وَيَتِمُّوا الصَّلَاةَ وَيُلْزِمُوا الزَّكَاةَ
 میں کون ہوتا ہوں ان شرائط سے کمتر پر صلح کرنے والا! — یہ ہے وہ انتہائی
 ب جو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا کہ کسی معاملہ
 پر برکت فرق کرنے کے لیے آں جناب رخ آمادہ نہیں تھے۔

چنانچہ یہی تین شرائط ہیں جو سورۃ توبہ کی زیر نظر آیت میں بیان کی گئیں اس
 آیت کے ساتھ کہ کلمہ شہادت کی تعبیر توبہ سے کی گئی ہے فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا
 الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ — پھر اگر وہ
 واپس یمن ایمان لے آئیں، نماز قائم کریں، زکوٰۃ ادا کریں تو ان کا راستہ چھوڑ دو ان
 کو اپنے دو، اب ان کے مال اور ان کی جانیں محفوظ ہو گئیں — باقی رہا یہ معاملہ کہ وہ
 ان سے ایمان لائے تھے یا نہیں لائے تھے تو اس کا حساب اللہ تعالیٰ خود لے لے گا
 اور یہ اس کی شان غفاری و رحیمی ہے کہ وہ ان تین شرائط کو پورا کرنے کے بعد
 مذاہب استیصال سے محفوظ کر دیئے جائیں گے۔ خواہ وہ محض جان و مال بچا نے
 لیے ایمان لانے کا اقرار ہی کیوں نہ کر رہے ہوں۔

مشرکین کو اس کے بارے میں قرآن مجید کی یہ وہ سخت ترین آیت ہیں کہ جن کی
 وجہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سورۃ توبہ کے متعلق یہ فرمایا کہ یہ سورہ مبارکہ تلوار ہاتھ
 میں لے کر نازل ہوئی ہے — جیسا کہ میں عرض کر چکا ہوں کہ یہ الفاظ ہی بول رہے
 ہیں: فَإِذَا السَّلَاحُ أَلْمَسَ الْحُرُمَ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِينَ آمَنُوا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
 وَجَدْتُمْ تُشْرِكُوا وَخُذُوا هُتَمًا وَأَحْصُوا هُتَمًا وَأَقْعُدُوا
 سِنَةً كُلَّ مَرْحَدٍ جیسے ہی حرمت والے مہینے ختم ہوں، مشرکین کو
 ہمارے پاؤں کو قتل کر دو، انہیں پکڑو اور ان کا گھیراؤ کرو اور ان کے لیے ہر جگہ
 حالت لگا کر بیٹھو۔

قبل عام کی نوبت نہیں آئی : میں یہ عرض کر دوں کہ اس کی نوبت علماء آئی نہیں۔
 کسی قسم کی کوئی خونریزی نہیں ہوئی۔ اس لیے کہ ان چار مہینوں کے اختتام پر مشرکین عرب
 میرے کوئی بھی ایسا نہ تھا جو اسلام نہ لے آیا ہو۔ کئی کے چند افراد کے بارے میں یہ مرآت
 ہے کہ وہ آخر وقت تک کفر پر قائم رہے لیکن ایسے لوگ معین وقت ختم ہونے سے

پہلے ہی سرزمینِ عرب کو چھوڑ کر جا چکے تھے۔ چنانچہ کوئی جہتہ چلا گیا اور کسی نے شام یا مصر میں پناہ لی۔ بہر حال خوزیری کا مرحلہ آیا نہیں۔ لیکن اصل میں اس اعلان کی حیثیت جزیرہ فلتے عرب سے کفر و شرک کے استیصال (MOPPING UP OPERATION) کی ہے کہ اگر اہل عرب بنی امیہ میں سے کوئی بھی نکلا کر کرنا تو اس کے ساتھ کوئی رعایت نہیں کی جاتی۔ رہا دوسرے غیر عرب کفار کا معاملہ! تو اس میں فرق ہے جو میں آگے بیان کروں گا۔ البتہ یہاں میں ایک اہم نکتہ آپ کو سنانا چاہتا ہوں جس کے نتیجے میں نظم کی اہمیت آپ کے سامنے آجائے گی۔

نظم کی اہمیت ایک اہم واقعہ

شرائط (PRE-REQUISITES) میں سے ایک اہم شرط ایک منظم (DISCIPLINED) جماعت کا قیام ہی ہے۔ اس واقعہ کے ذریعہ سے اس نظم کا نقشہ آپ کے سامنے آئے گا جو تربیت و تزکیہ نبوی کے نتیجے میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین میں ماسخ ہو چکا تھا۔

وہ واقعوں ہے کہ جب یہ آیات نازل ہوئیں تو اس سے پہلے حج کے لیے قافلوں روانہ ہو چکا تھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امیرِ حج مقرر فرمایا تھا۔ اب ان آیات کے نزول کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مکہ روانہ فرمایا اور اراکینِ جنات کو یہ ذمہ داری سپرد کی کہ حج کے موقع پر عرفات کے میدان میں جب کہ پورے عرب کے کونے کونے سے کھنچ کر لوگ وہاں جمع ہوں گے جن میں مشرکین بھی ہوں گے، تو اس مجمع میں یہ آیات میرے ذاتی نمائندے کی حیثیت سے کھڑے ہو کر سنادینا تاکہ تمام اہل عرب کو معلوم ہو جائے کہ اشہر حرم کے بعد اللہ تعالیٰ کے حکم سے مشرکینِ عرب، بنی امیہ جیل سے کیسا مٹا ہو گا!۔ یہ چھ آیات اور نبی اکرم ص کی طرف سے تفویض کردہ یہ ذمہ داری لے کر حضرت علی رضی اللہ عنہ ہو گئے۔ اور راستہ ہی میں قافلہ حج کو جالیا۔ جب وہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے سلام و وداع کے بعد جو پہلا سوال کیا وہ لڑکھائے۔ انہوں نے دریافت فرمایا: امیہ! او ما مویہ!۔ یعنی

داخل کر دیجئے کہ رسول اللہ نے آپ کو امیر بنا کر بھیجا ہے یا مامور بنا کر۔
 سلامی جماعت میں کسی بھی فرد کے لیے دو ہی صورتیں ممکن ہیں یا تو وہ خود صاحب
 میر ہوگا بصورت دیگر کسی امیر کے تابع یعنی مامور ہوگا۔ اسی طرح یہاں
 حضرت ابوبکرؓ پہنچتے ہیں کہ اُمیوؓ اور مأمورؓ! — یعنی ایک
 بھی ہو سکتی ہے کہ حضورؐ نے آپ کو امیر بنا دیا ہو تو آئیے چارح سنبھالیے۔
 زین میں آئیے تاکہ مجھے یہ معلوم ہو جائے کہ میں اب مامور ہوں اور میں آپؐ
 سون اور مانوں۔ اور اگر دوسری صورت ہے کہ میں ہی امیر مرج ہوں اور
 مور ہیں تو یہ پوزیشن واضح ہو جانی چاہیے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 میں فوراً فرماتے ہیں: مأمورؓ — میں امیر بن کر نہیں آیا میں مامور
 ہوں، اس قافلہ مرج کے امیر آپؐ ہی ہیں۔ البتہ رسول اللہ نے میرے ذمہ یہ کام
 بروکھا ہے کہ آپؐ کی روانگی کے بعد جو چھ آیات نازل ہوئی ہیں، ان آیات کا
 باعامج کے مجمع میں حضورؐ کے نمائندہ کی حیثیت سے کر دوں۔ یہ سوال کیا
 لکتاب ہے کہ حضرت ابوبکرؓ ہی بحیثیت امیر قافلہ حضورؐ کی جانب اعلان فرما
 تھے تو یہ ذمہ داری خصوصیت کے ساتھ حضرت علیؓ کے سپرد کیوں نہ گئی
 بلکہ وجہ سمجھ لیجئے۔ عرب میں دستور تھا کہ کوئی اہم اور خاص اعلان کسی قبیلہ کے
 بار کی عدم موجودگی میں اس کا کوئی قریب ترین عزیز ہی کیا کرتا تھا جو اسی قبیلہ
 تعلق بھی رکھتا ہو۔ ایسی صورت میں اس اعلان کی اہمیت مسلم ہوتی تھی ورنہ
 ستر داری کے اعتبار سے حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضورؐ کے خسر تھے۔
 نا آپؐ بنو ہاشم سے نہیں تھے۔ جبکہ ابھی تک قبائلی نظام بڑی حد تک باقی،
 (INTACT) تھا۔ چنانچہ حضرت علیؓ چونکہ آپؐ کے قریب ترین عزیز بھی تھے۔ اور
 بنو ہاشم سے تعلق رکھتے تھے۔ لہذا یہ ذمہ داری حضرت علیؓ کے سپرد کی گئی۔
 ب رعایت : اس کے بعد چھٹی آیت میں مشرکین کے لیے ایک رعایت کا ذکر
 ہے۔ مندرمایا:

وَأَنۢ أَحَدًا مِّنَ الْمُشْرِكِينَ
 اسْتَجَارَكَ مَا جِئْتُهُ خَتَّىٰ

۱۶۰ (۷۷) اور اگر کوئی شخص مشرکین
 میں سے پناہ مانگ کر تمہارے پاس

يَسْمَعُ كَلِمَ اللَّهِ شَرَّ
 أَبْلَغُهُ مَا مَنَعَهُ ذَلِكَ
 بِأَنَّهُمْ سَوَّوْا لَآيَعْلَمُونَ
 آنا چاہے دتا کہ اللہ کا کلام نے اترے
 پناہ دے دیجئے یہاں تک کہ وہ اللہ
 کا کلام سن لے۔ پھر اسے اس کے
 سامن یعنی مستقل قیام گاہ تک پہنچا دیجئے۔ یہ اس لیے کہ یہ لوگ علم نہیں
 رکھتے مینی ان کو اسلام کے پیغام کی پوری واقفیت نہیں ہے۔“

آیت مبارکہ کے ترجمہ ہی سے پوری بات سمجھ میں آ جاتی ہے۔ مضمون یہ ہے کہ مہلت کے
 چار مہینوں کے اندر کوئی مشرک دین کو جاننے اور سمجھنے کے لیے پناہ طلب کرے تو اُسے
 پناہ دی جائے، اُسے دین سمجھایا جائے، اگر اس کام میں چار ماہ کی مدت ختم ہو جائے
 اور وہ ایمان نہ لائے تو اس کو قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ اُسے اس کی قیام گاہ تک
 پہنچا دیا جائے گا۔ وہاں پہنچ کر وہ جو فیصلہ کرے اس کے مطابق اس کے ساتھ معاملہ
 کیا جائے گا۔ ایمان لے آئے چھوڑ دیا جائے گا۔ ترک وطن کرنا چاہے تو راستہ ہموار
 نہیں جائے گا۔ دونوں میں سے کوئی بھی اس کے لیے قابل قبول نہ ہو تو اب وہ وہاں مقید
 ہو گا۔ یہاں ایک اہم بات سورہ توبہ کی ترتیب کے بارے میں عرض کر دوں۔
 بات ضمنی ہے اور موضوع زیر گفتگو یعنی ’اسلامی انقلاب کے مراحل‘ سے اس کا
 براہ راست کوئی تعلق نہیں ہے تاہم اس سورہ مبارکہ کی تفہیم کے لیے ضروری ہے۔
 اس سورہ مبارکہ کے ابتدائی پانچ رکوع اُس دور یعنی حج ۱۰۱ھ کے واقعات و حالات
 کے سمجھنے کے لیے بہت اہم ہیں۔ ویسے یہ بھی پیش نظر رہے کہ اس حصہ کو قرآن مجید
 کے مشکل ترین مقامات میں سمجھا جاتا ہے اس لیے کہ اس کی ترتیب میں خاصا الجھاؤ
 ہے۔ چنانچہ معاملہ یہ ہے کہ اس سورۃ مبارکہ کی دوسرے اور تیسرے رکوع کی آیات
 زمانی اعتبار سے پہلے نازل ہوئی ہیں جبکہ پہلے رکوع کی آیات بعد میں نازل ہوئی ہیں۔
 لیکن اہمیت کے پیش نظر ان کو پہلے رکھا گیا ہے۔ پھر چوتھے اور پانچویں رکوع کی
 آیات اپنے مضمون کے اعتبار سے پہلے رکوع کی آیات کے ساتھ مسلسل اور متصل ہیں۔
 جن لوگوں کے سامنے یہ ترتیب واضح نہیں ہوتی وہ جگہ میں پڑ جاتے ہیں کہ واقعات
 حالات کی یہ ترتیب کس اعتبار سے آرہی ہے!

مشرکین کے لیے بیت اللہ میں داخلہ کی ممانعت، مشرکین کے لیے

مسائل کا نہایت مختصر تفصیل یا اصول حل موجود ہے۔ پھر اسی آیت میں اتمام کا اعلان بھی ہے۔ یعنی نہ صرف یہ کہ دین مکمل ہو گیا بلکہ نعمت کی تکمیل بھی ہو گئی۔ اور نعمت سے یہاں مراد ہے سلسلہ وحی اور نبوت و رسالت۔ نبوت و رسالت را بنیادی مقصد لوگوں تک اللہ کے دین کو پہنچانا اور اپنے قول و فعل سے لوگوں پر عمل قائم کرنا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنفس نفیس یہ کام کر کے دکھایا اور جو یہ نئے عرب کی حد تک دین کو بالفعل غالب فرما کر گویا اتمام حجت کا حق کر دیا۔ اور اس طرح سلسلہ نبوت و رسالت بھی اپنے کمال کو پہنچ گیا۔ اور اب جو اللہ کا آخری اور مکمل پیغام بنی نوع انسان تک پہنچ گیا تھا اور اب اس آخری وحی کی خدمت بھی اللہ نے لے لیا تھا اور دوسری جانب حضور کی ذات میں سلسلہ رسالت بھی اپنے کمال کو پہنچ چکا تھا اور اس میں مزید کسی اضافے (IMPROVEMENT) کی گنجائش نہیں تھی لہذا سلسلہ وحی اور نبوت و رسالت کو اب ہمیشہ کے لیے مکمل کر دیا گیا۔ اس پہلو سے یہ آیت اتمام و اختتام نبوت و رسالت پر بھی دل کرتی ہے۔

انقلاب محمدی کی تکمیل | فتح مکہ اور محرکہ حنین و ادواس نیز محاصروں کے بعد۔ بعد میں اہل طائف خود ہی مطیع ہو کر مشرف باسلام ہو گئے تھے۔ اسلامی انقلاب کی تکمیل جو چکی تھی اور نقشہ یہ گیا تھا کہ جو یہ نئے عرب کی حد تک دین اللہ دوسرے تمام باطل نظام ہائے جہان غالب و حکمران ہو گیا تھا۔

— نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ واپس تشریف لے آئے۔ عرب کے جہ قبائل نے اسی وقت اسلام قبول نہیں کیا تھا ان میں مشاورتیں منعقد ہوئیں اور مدینہ ان کے وفد کا تانتا بندھ گیا۔ ہر روز کسی نہ کسی قبیلہ کا وفد آتا، سرِ اطاعت قدم کر اور اسلام قبول کر لیتا تھا۔ گویا کہ اسلام کے خلاف مزاحم قوتوں کا بڑی تیزی سے خاتمہ ہوتا جا رہا تھا۔ اسلام کا اصل مفہوم ہے فرمانبرداری و اطاعت قبول کرنا۔ ناز اس مفہوم کو درگاہ نہادوں سے اور انگریزی میں "TO GIVE UP RESISTANCE" اور "TO SURRENDER" سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ چنانچہ اس کیفیت کو

عربوں میں بیان کیا گیا ہے :

اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ
وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ
فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا
”جب پہنچ چکی اللہ کی مدد اور
(حاصل ہوگئی) فتح تو تم نے دیکھ لوگوں
کو اللہ کے دین میں داخل ہوتے فوج
در فوج۔“

اس طرح جزیرہ نمائے عرب میں بسنے والے تمام عرب دائرہ اسلام میں داخل
گئے۔ انقلاب کے اُن چھ کے چھ مراحل سے گزرنے کے بعد انقلاب محمدی علی
احب الصلوة والسلام کی تکمیل ہوگئی۔ جن کا ذکر تفصیل سے گزشتہ تفتاریہ میں
چکا ہے۔

اب آئیے اس مسئلہ کی طرف سے
میں نے مؤرخ کیا تھا کہ اندرون

یہ عرب منکرین و کفار کا معاملہ

جزیرہ نمائے عرب جو غیر اسماعیلی آباد تھے، ان کے ساتھ کیا معاملہ ہوا۔ آپ کو
علوم ہی ہے کہ یہ لوگ کون تھے، یہ یہود اور نصاریٰ تھے۔ یہ بنی اسماعیل میں سے نہیں
تھے۔ اس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم نسل نہیں تھے۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام
حضرت اسماعیل علیہ السلام کے چھوٹے بھائی تھے، ان کے بیٹے حضرت یعقوب علیہ السلام
سے جن کا لقب اسرائیل تھا، جو نسل چلی وہ اسرائیلی یا بنی اسرائیل کہلائی۔ یہود و نصاریٰ
کی نسل سے تھے۔ یہ ٹھیک ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر جا کر یہ دونوں نسلیں مل جاتی
ہیں۔ لیکن چونکہ اسی وقت سے حضرت اسماعیل اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کی
رہنمائی گاہوں میں اتنا بُعد مکان تھا کہ جس کے باعث علاحدہ علاحدہ دونوں نسلوں کی
نیت سے ان کی ذریت پھیل۔ لہذا اسی دور سے یہ جدا جدا نسلیں شمار ہوتی چلی
آ رہی ہیں۔ پھر بنی اسرائیل کے پاس پہلے سے آسمانی کتابیں اور صحیفے موجود تھے۔
یہود کے پاس شریعت کا ایک ڈھانچہ بھی موجود تھا۔ چاہے ان چیزوں میں تحریف
جو کچھ تھی لیکن بہر حال وہ اہل کتاب تھے۔ اور قرآن مجید نے ان کی اس حیثیت
کو تسلیم کیا ہے لہذا ان کی کھجوری کو علاحدہ رکھا گیا اور ان کے متعلق سورہ توبہ کی
آیت ۲۹ میں احکامات آگئے۔ فرمایا :

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا
حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ
مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ
عَنْ يَدٍ وَهُمْ لَمْ يَخِرُّوا

(اے مسلمان! قتال کرو اہل کفر سے جو نہ اللہ کو ماننے کا حق ہے) اور نہ روزِ آخرت کو اور نہ ان چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں جنہیں اللہ اور اس کے رسول نے حرام کیا اور نہ دینِ حق (اسلام) کو قبول کرنے ہیں۔ (ان سے جنگ کرو)

یہاں تک کہ وہ اپنے ہاتھ سے جزیہ دیں اور چھوٹے بن کر رہیں۔

بنی اسماعیل کے لیے خود اختیارات میں سے ایک کو قبول کرنا تھا کہ یا ایمان لا

یا قتل ہونے کے لیے تیار رہیں۔ تیسرا اختیار (OPTION) اس کے نتیجہ میں آپ

سے آپ بن گیا تھا کہ ملک چھوڑ کر چلے جائیں، دفع ہو جائیں۔ عرب میں رہتے ہوئے

تیسرا OPTION ان کے لیے نہیں تھا۔ عرب میں کسی نوع کی غیر اللہ کی پرستش نہیں

ہو سکتی چاہے وہ اصنام پرستی ہو، چاہے منظر ہر قدرت کی لیکن بنی اسرائیل کے ساتھ

معاملہ مختلف رکھا گیا۔ انہیں رعایت دی گئی اور ان کے سامنے تین صورتیں رکھی

گئیں۔ پہلی یہ کہ ایمان لے آؤ تو ہمارے برابر کے بھائی ہو، کوئی معاشرت باقی نہ

رہے گی۔ حقوق و فرائض میں سب مکمل طور پر مساوی ہوں گے۔ یہ منظور نہیں تو

صورت یہ ہے کہ چھوٹے بن کر رہو۔ دینِ حق کے غلبہ کو تسلیم کرو، نظامِ اجتماع

(LAW OF THE LAND) اللہ کے دین کے مطابق نافذ و رائج ہوگا اور تمہیں اس

اطاعت کرنی ہوگی اور اپنے ہاتھ سے جزیہ ادا کرنا ہوگا۔ دینِ اللہ کے تحت تم ہو

یا عیسائی ہو کر رہ سکتے ہو۔ تمہارے احوالِ شخصیت (PERSONAL LAW)

اسلامی حکومت کوئی مداخلت نہیں کرے گی۔ اس کی اجازت ہے۔ لیکن تم جو

بن کر اور جزیہ ادا کر کے اسلامی حکومت کے تحت رہ سکتے ہو۔ اور اگر یہ

منظور نہ ہو تو پھر تیسری صورت قتال کی ہے۔ اس کے سوا چوتھی شکل کوئی اور

نہ ہے بات سہہ بقومیں یا اس الفاظ پہلے ہی فرمادی گئی تھی کہ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ

ہی میں از خود یہ بات بھی مضمر ہے کہ اسلامی حکومت کے حیطہ اختیار سے نکل کر
ہیں اور جگہ جا کر آباد ہو سکتے ہو۔

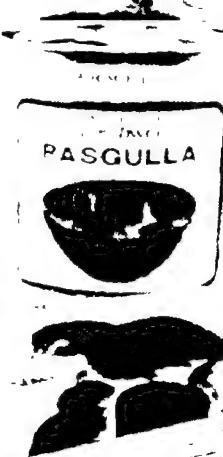
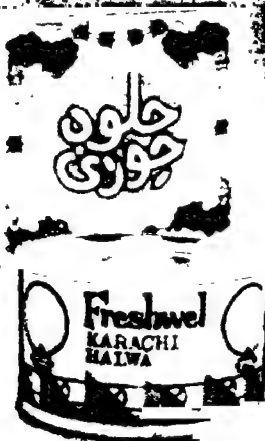
بین الاقوامی مرحلہ : اصل میں یہاں وہ آیت جو بین الاقوامی مرحلہ میں بنیاد بنی ہے کہ
بد میں خلافت راشدہ کے دوران جب صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی
جیں اعلیٰ کلمۃ اللہ اور انہما دین الحق کے لیے نکلی ہیں تو وہ سلیطہ میں ہیں۔ اِنط
OPTIONS) پیش کرتے تھے۔ ایمان لے آؤ تم ہمارے برابر کے بھائی ہو گے۔
باری تمام اطلاق جوں کی توں تمہاری ملک میں رہیں گی، ہم کسی کو ہاتھ دیک نہیں لگائیں
ے۔ ہمارا تمہارا معاملہ ہر لحاظ اور ہر اعتبار سے بالکل مساوی ہو جائے گا۔ اگر
یہ منظور نہیں کرتے تو تمہیں چھوٹے بن کر رہنا پڑے گا۔ غالب دین اللہ کا ہو گا۔
حکومت اللہ کی ہو گی۔ تم ماتحت رہ کر اور جزیہ دے کر خواہ عیسائی بن کر رہو۔
ہودی رہو، مجوسی رہو، ہندو رہو، سکھ رہو۔ جو چاہو رہو اس کی اجازت
ہو گی۔ تمہارے احوال شخصیت میں اسلامی حکومت قطعی کوئی مداخلت نہیں کرے گی۔
لیکن تمہیں چھوٹے ہو کر اور اللہ کے دین کو بحیثیت نظام اجتماعی ذہناً قبول کر کے اسلامی
حکومت میں رہنے کی اجازت ہو گی۔ لاء آف دی لینڈ اسلام ہی ہو گا۔ اگر یہ دونوں
تین تمہارے لیے قابل قبول ہیں ہیں تو قتال کے لیے میدان میں آؤ۔ تلوار ہمارے
در تمہارے مابین فیصلہ کر دے گی۔ چوتھی کوئی شکل نہیں ہے۔ تو یہ شرائط حقیقت
کی آیت مبارکہ پر مبنی ہیں کہ

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَوْمِ الْآخِرِ
وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا
يَبْذِئُونَ دِيْنَهُ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ
مُغْنَوْنَ ۝

(سورۃ توبہ، آیت ۲۹)

اسی آیت مبارکہ سے درحقیقت ہماری گفتگو کا تعلق انقلاب محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ
اسلام کے بین الاقوامی مرحلہ (INTERNATIONAL PHASE) سے قائم ہوتا
ہے جس کے بارے میں ان شاء اللہ تعالیٰ اگلے جمعہ میں گفتگو ہو گی۔ (جاری ہے)

تواضع کے بہتر آداب - آپ کا بہترین انتخاب فریش



یہ کمپنی انڈیا میں ہے
ای۔ ۱۰۰، لاہور، پاکستان

فرماندہ — آخری قسط — ارشد احمد حقانی

ہنگامہ دیش کی جدوجہد آزادی کے لیے نئے گشتگو

روزنامہ جنگ لاہور

س: پندرہ سال گزرنے کے بعد اب آپ کا کیا خیال ہے کہ آپ نے جنگ دیش کی آزادی کے
وجود وجد کی وہ اس وقت ایک درست کارروائی تھی؟

جیل: اس جنگ میں جو کچھ میں نے کیا وہ نیک نیتی اور اخلاص سے کیا گیا۔ میں ان سازشوں کا پتہ
باتھا جو پس پردہ کی جا رہی تھیں۔ ہم سپاہی تھے اور سپاہی بولہم کرتا ہے، اخلاص سے کرتا ہے۔ ہم نے جو
یا، مخلصانہ کیا، لیکن پردہ کے پیچھے کیا تھا، اس کا ہمیں علم نہ تھا۔ ہندوستان کو ۱۹۴۷ء سے ہی پاکستان
دہا جانا تھا۔ انہوں نے کبھی پاکستان کے وجود اور مسلمانوں کے تقاضے کو تسلیم نہیں کیا تھا اور جو غیب
ہوای لیگ نے انہیں متوقع کیا، انہوں نے اپنا مقصد حاصل کر لیا۔ ہمارے دل میں پاکستان کے عوام
خلاف کوئی جذبات نہیں ہیں۔ آپ انہیں الزام نہیں دے سکتے۔ وہ ان تکلیف دہ حالات میں شامل
نے پر مجبور کر دیئے گئے۔ میرے نزدیک پاکستان زمین کا ایک ٹکڑا نہیں تھا۔ یہ ایک تصور کا نام تھا ایک
یہ کا نام تھا۔ جس کا مقصد مسلمانوں کے لئے ایک ریاست قائم کرنا تھا۔ پنجابیوں، بنگالیوں یا چٹائیوں
لئے نہیں بلکہ تہذیب کے مسلمانوں کے لئے۔ اگر ہم پاکستان کو ایک تصور، ایک تحریک سمجھیں، تو یہ آج بھی
ہو رہے، لیکن اگر محض زمین کا ایک ٹکڑا سمجھا جائے، تو یہ ٹوٹ چکا ہے۔ میں نہیں سمجھتا کہ یہ تصور ٹوٹ چکا
ہے۔ مسلمان ایک قوم، ایک امت ہیں اور انہیں الگ نہیں کیا جاسکتا۔ خواہ ہم کہیں بھی ہوں۔ اگر ہمارے
والہ اللہ محمد رسول اللہ کے جذبہ سے سرشار ہیں تو ہم ہر جگہ ایک ہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ ہمیں اسلام کے
ہیات پر عمل کرنا چاہیئے۔

س: آپ یہ بتائیے کہ جب آپ غیر سیاسی آدمی ہونے کے باوجود لڑائی میں شامل ہوتے تو
آپ کے محرکات کون تھے اور آپ نے ملک کو تقسیم کرنے کی جدوجہد کی حمایت کیوں کی؟ اس وقت آپ
سورج کے منہ پر تکیے کیا تھے؟

جیل: دیکھئے کمال ایک ہاتھ سے نہیں کھتی، دونوں ہاتھوں سے سمجھتا ہے۔ پاکستان کے حکام فلسفی
کرتے اور ہمارے خلاف طاقت استعمال نہ کرتے تو اس میں کیا فزولت تھی کہ ہم ان کے خلاف اٹھ
رہے ہوتے۔ جو امی لیگ نے کچھ غلط کیا تھا، اسے سزا دی جاسکتی تھی۔ لیکن مارچ ۱۹۴۷ء میں جو آدمی

ایکشن ہوا، اس میں بے گناہ لوگ بھی قوت ہو گئے۔ اس نے ہم جیسے لوگوں کو آمادہ عمل کر دیا۔
 س: اس وقت صرف عوامی لیگ کو کس طرح سزا دی جاسکتی تھی، اس وقت تو عام لوگ
 ساتھ تھے اور اقتدار کرنا آسان نہ تھا۔

جیل: دیکھیے اگر آپ تفصیلات میں جائیں تو میں عرض کروں گا کہ چونکہ مجیب نے انتخاب
 تھا تو اقتدار اسے منتقل ہونا چاہیے تھا۔ یہ سب محفوظ مل جاتا جب مجیب کو اقتدار دیا گیا تو مشرق
 کے لوگوں نے محسوس کیا کہ مغربی پاکستان کا حکمران ٹوڑ نہیں جاتا کہ بجلی حکومت کریں میری رائے
 خرابی اقتدار منتقل نہ کرنے سے شروع ہوئی۔ یہ اس کا حق تھا۔ بعد میں وہ غلطیاں کرتا تو ہم دیکھتے
 کا علاج کس طرح کرنا ہے۔ پھر ہم اس کے خلاف علم بغاوت بلند کرتے۔

س: کیا آپ یہ کہہ رہے ہیں کہ دونوں طرف سے غلطیاں ہوئیں؟

جیل: ہاں! میری یہ بد اسٹے ہے اور ہندوستان نے ہماری غلطیوں سے فائدہ اٹھا
 واحد ملک تھا جس نے فائدہ اٹھایا۔ ہمارے عوام آج بھی مصائب کا شکار ہیں۔ وہی مارشل لا
 ہنگامہ کش اور پاکستان دونوں میں فوجی اور پولیو کرسی کا فائدہ ہے۔ ملتا حالات میں کوئی تبدیلی
 آئی۔۔۔۔۔!

س: کیا آپ سمجھتے ہیں کہ بنگلہ دیش نے علیحدگی سے کچھ فوائد حاصل کئے ہیں؟

جیل: آپ کو فائدے اور نقصان کی تعریف متین کرنی پڑے گی۔ متحدہ پاکستان کا
 مرتبہ ختم ہو گیا ہے۔ یہ نقصان ہم دونوں کا ہوا ہے۔ آبادی کے لحاظ سے دنیا میں ہمارا پانچواں
 وہ بھی ختم ہوا۔ پھر دنیا کے تمام مسلمان مالک ہماری طرف دیکھتے تھے کہ یہ ایک طاقتور ملک۔
 اقوام عالم میں مسلمانوں کی مدد کر سکتا ہے۔ تو آپ دیکھتے ہیں کہ بحیثیت مجموعی ہم دونوں کا نقصان
 س: آپ بنگلہ دیش سے کب آئے ہیں؟

جیل: میں ۱۹۷۱ اگست کو آیا ہوں۔

س: کیا آپ سمجھتے ہیں کہ اقتصادی لحاظ سے بنگلہ دیش کو علیحدگی سے کچھ فائدہ ہوا۔
 وقت یہ کہانیاں عام نہیں کہ بنگلہ دیش کا زرمبادلہ پاکستان کا ہوا ہے۔ بنگلہ دیش کو کالونی بند
 ہماری ہر چیز لوٹی جا رہی ہے۔ کیا آپ سمجھتے ہیں کہ اقتصادی لحاظ سے آپ آج بہتر لو بنگلہ دیش میں
 جیل: آنا دہی کے بعد بنگلہ دیش اپنے آپ کو ترقی دینے میں قطعاً کامیاب نہیں ہے۔
 اس وقت یہ انتہائی بے حالی میں ہے۔ ہماری معیشت کا تمام تر دار و مدار غیر ملکی امداد، بطور

دہرادو پر ہے۔ ہندوستانی اقتصادی مفادات آج بھی جنگلہ دیش کی معیشت کو نقصان پہنچا رہے ہیں۔
 بٹسن، ٹیکسٹائل کی صنعت پر ہندوؤں اور ہندوستانیوں کا غلبہ ہے۔ لوگ جنگلہ دیش کو ہندوستان
 نہ مندی سمجھتے ہیں۔ چیزیں پسند نہیں لیکن ایسا ہے۔

س: کیا آپ سمجھتے ہیں کہ ۱۹۷۰ء کے انتخابات کا مہم میں عوامی لیگ نے مغربی پاکستان کے خلاف
 تحریکیات کیں، ان میں مبالغہ آرائی سے کام لیا گیا؟

جلیل: یہ بات درست ہے، شکایات ضرور تھیں لیکن ان میں مبالغہ کیا گیا۔

س: کیا آپ یہ بھی کہتے ہیں کہ اس پروپیگنڈے کی پشت پر کہ مغربی پاکستان مشرقی پاکستان کو لوٹ
 رہا ہے، ہندوؤں کا کام کر رہا تھا؟

جلیل: یہ بھی درست ہے جیسا کہ میں پہلے بھی کہ چکا ہوں، ہندو برہمن ازم برصغیر کے لئے ایک خورہ
 ہے۔ اور اس کا خاتمہ ہونا چاہیے، ہندو مسلمان کو مار رہا ہے، سکھ کو مار رہا ہے، وہ نیچے ذات کے ہندو
 کو مار رہا ہے۔ برصغیر میں امن نہیں ہو سکتا جب تک اونچے ذات کے ہندو کا غلبہ ختم نہیں کیا جاتا وہ
 منہ بھارت کا خواب رکھتے ہیں اور اسے پورا کرنے کے لئے ہر وقت مصروف عمل ہیں۔ شاید ان کی نظر
 نہ پڑتی ہے کہ وہ اسے توڑ ڈالیں گے۔ تو آپ کو بھی محتاط ہونا چاہیے۔

س: ڈاکٹر جنرل سحان، جیسے لوگ بنگالی دانشوروں کو اعداد و شمار دے رہے تھے کہ کس طرح ہمیں لوٹ
 رہا ہے۔ ان اعداد و شمار کے بارے میں آپ کی رائے کیا تھی اور ہے؟

جلیل: ہمارے ساتھ تیار کی سوک کیا گیا مگر وہ اعداد و شمار پوری طرح درست نہیں تھے۔ لیکن
 وقت ان کا توڑ نہ کیا گیا اور نہ طرز عمل کی اصلاح کی گئی۔ آج جب جنگلہ دیش کے لوگ کہتے ہیں کہ ہم پاکستان
 سے نہیں نسبتاً خوش اور خوشحال تھے تو میں ذاتی طور پر اپنے آپ کو مجرم محسوس کرتا ہوں اور سوچتا ہوں کہ
 ان تمام فوجیوں، جنگ کی کیا ضرورت تھی۔ جدوجہد آزادی کے ایک کارکن کی حیثیت سے جب میں لوگوں
 کو جو وہ حالات پر عدم اطمینان کا اظہار کرتے سنا، تو میرا فیصلہ صاف تھا کہ یہ ہے۔

اگر ہم نے اپنے عوام کی حالت بہتر بنانے کے لیے جدوجہد کی تھی تو ہمارے لوگوں کو آج بہتر خوراک، رہائش
 و دوسری چیزیں ملنی چاہئیں اور سب سے بڑھ کر ہمیں ہندوستانیوں کا نظام نہیں بنانا چاہیے۔ دیے میں آپ
 دیکھیں کہ ہمارے لوگ آج بھی ضرورت ہو تو ہندوستان کی فلاحی سے نجات پانے کے لئے خون دینے کے
 لئے تیار ہیں۔

س: آپ پاکستان اور جنگلہ دیش کے درمیان مستقبل میں تعلقات کی کیا شکل دیکھتے ہیں؟

جلیل: میں صرف پاکستان اور جنگلہ دیش کی بات نہیں کرتا۔ میری رائے میں پورے برصغیر کے مسلمانوں

کو باہم متحد ہو جانا چاہیے۔ اگر وہ ایسے کر سکیں تو وہ اسلام کے غلبہ کا ذریعہ بن سکتے ہیں۔ لیکن شرط یہ ہے کہ وہ انقلابی اسلام کے جہاد نہیں اور اس نے صلہ اجتماعی اور سماجی انصاف کا جو تصور دیا ہے اس پر سچے دل سے عمل کریں۔ اسلام ان نیت کی بہتری چاہتا ہے۔ اس اسلام پر عمل کیا جائے تو برصغیر کی قسمت بدل سکتی ہے۔

س: آپ کی رائے میں ہندوستانی مسلمان کس طرح پاکستان اور بنگلہ دیش کے مسلمانوں سے متحد ہو سکتے ہیں!

جیس: کوئی چیز ممکن نہیں۔ ہم اکٹھے تھے۔ مسلمان تو لک، تقویٰ اور جہاد پر عمل کریں تو کوئی چیز ممکن نہیں۔

س: ان دنوں آپ کی معروضیات کیا ہیں!

جیس: میں نے ۱۹۸۴ء میں "تحریک قومی نجات" قائم کی۔ میں نے تیرہ سال بعد سوشلسٹ پارٹی کے بانی صدر کے عہدے سے استعفیٰ دے دیا۔ میری تحریک اب "کمپنڈ ایکشن کمیٹی" کی روک ہے جس کے گیارہ ارکان ہیں۔ سات (۷) جوانوں کی تنظیمیں ہیں اور چار دوسری تنظیمیں ہیں۔ ہمارا مقصد ایک اسلامی پائے کا قیام ہے۔ انتخابات کے ذریعہ نہیں، بلکہ عوامی انقلابی تحریک کے ذریعہ، انتخابات کے ذریعہ آپ جوں جوں طعنات کو اقتدار سے محروم نہیں کر سکتے بلکہ ہر انتخاب موجودہ نظام کو نئی زندگی عطا کر دیتا ہے۔

س: کیا آپ مسلح جہاد پر یقین رکھتے ہیں!

جیس: نہیں، عوامی تحریک پر۔

تاریخ بتاتی ہے کہ جب لوگ اللہ کے نام پر اٹھ کھڑے ہوتے ہیں تو کوئی انہیں شکست نہیں دے سکتا۔ ہم بنگلہ دیش میں ۱۰ کروڑ مسلمان ہیں اگر وہ اللہ اکبر کے نعرہ پر آمادہ جہاد ہو جائیں تو مجھے یقین ہے کہ وہ انقلاب لاسکتے ہیں۔ کہ وہ قیہ پڑھ کر ہم جہاد کریں کہ ہم صرف اللہ کی خدای قبول کریں گے، ان فول نہ نہیں تو ہم پڑے سے بڑا معرکہ سر کر سکتے ہیں۔ میرے ساتھ حفظی حضور کی پارٹی ہے۔ جماعت اسلامی کے سابق امیر مولانا عبدالرحیم ہیں۔ خلافت ربانی پارٹی ہے ہمارے درمیان ٹھوکی وحدت پائی جاتی ہے۔ یہ تو قوتیں اس متحرک ہورہی ہیں اور بنگلہ دیش میں ایک بڑی طاقت بن رہی ہیں اس کے مستقبل کے بارے میں بڑا اُپرا امید ہوں۔

س: آپ کا یونیورسٹیوں میں بھی کوئی اثر ہے!

جیس: ہاں! ہاں ہمارا اثر بڑھ رہا ہے۔ سوشلزم سے بیزاری پیدا ہو رہی ہے۔ چین تو دوسرے فوجیوں کا یوٹس ہو رہے ہیں۔ جماعت اسلامی ہمارے ساتھ نہیں ہے کیونکہ ان کا خیال ہے کہ وہ انتخابات کے ذریعہ اسلامی مملکت قائم کر سکتے ہیں۔

المہدی

(ورنشت ۳۸)

تعمیر سیرت کی اساسات اور
قرآن کا انسان مطلوب
سورۃ مومنون اور سورۃ معارج کی روشنی میں
(مباحث عمل صلح)
ڈاکٹر اسرار احمد
کے ٹیلیویشن کے دروس کا سلسلہ

(۶)

استلام علیکم — نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم — اما بعد
فَاعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ — بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ
وَالَّذِيْنَ هُمْ لِامْتِتِهِمْ وَاعْفٰوِهِمْ رَاعُوْنَ ۝ وَالَّذِيْنَ
هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَاتِلُوْنَ ۝ وَالَّذِيْنَ هُمْ عَلٰی صَلَاتِهِمْ
يُمَاقِفُوْنَ ۝ اُولٰٓئِكَ فِيْ جَنَّتٍ مُّكْرَمٰتٍ ۝
صدق اللہ العظیم —

محترم حاضرین و معزز ناظرین !
معاذ قرآن حکیم کے جس منتخب نصاب سے یہ سبق جو سورۃ مومنون کی ابتدائی
دسویں سورت کے ضمن میں آج ہماری سات آیات سورۃ معارج کی آیات ۱۹ تا ۲۵ پر مشتمل ہیں۔
یاد آیات اور ان کی مثیلت و کردار کی تعمیر کے لئے ایک سات نکاتی پروگرام اللہ
ن میں انسان کا ہے۔ اولین نقطہ اور اہم ترین نقطہ اقامتہ الصلوٰۃ دوسرا فعل
تعاذ۔ تیسرا اعراض عن اللغو۔ چوتھا ضبط نفس یعنی جنسی جذبے پر قابو یافتہ ہونا۔

بس وہ عمل کے آخری تین اوصاف ہیں۔ نمبر ایک امانت کی پاسداری۔ نمبر دو: ایفائے عہد
قبرین: اپنی شہادتوں پر قائم رہنا۔

اب اگر آپ ایک خاص اقدار سے غور کریں گے (تو اس نتیجہ پر پہنچیں گے) کہ یہ
تین اوصاف کا تعلق ہے ایک شخص کی اپنی ذات کے ساتھ۔ کوئی دوسرا شخص ان سے متعلق
نہیں ہوتا۔ نماز کو قائم رکھنا، بیکار اور بے مقصد باتوں سے اعراض ہے، خرچ کرنا بے
اللہ کی راہ میں دینا ہے۔ یہ تو خاص ذاتی نوعیت کے اوصاف ہیں۔ چوتھا وصف وہ تھا
جس پر انسانی تمدن کی محنت کا دار و مدار ہے۔ اس لئے کہ انسانی تہذیب و تمدن کے لئے
جڑ اور بنیاد ہے خاندان کا ادارہ، عائلی زندگی۔ عائلی زندگی اور خاندان کے ادارے کی
محنت اور استحکام کا دار و مدار ہے (اس پر) کہ انسان اپنے جنسی جذبہ پر قابو اور ضبط رکھ
دے۔ اسے کسی فطری غریز پر نہ پڑنے دے۔

اب جو آخری تین اوصاف ہیں جن پر آج ہمیں اجماعاً گفتگو کرنی ہے، ان کا تعلق ہے نہ
نہ اجتماعی زندگی کی اس سطح سے جسے ہم ملی اور سیاسی زندگی کہتے ہیں۔ حکومت کا نظام، نظامِ مکت
ومی و ملی معاملات، اس ضمن میں آپ دیکھیں گے کہ تین اوصاف ہیں جو نہایت ضروری ہیں۔
سب سے پہلا وصف ہے امانت دار کی — دوسرا وصف ہے ایفائے عہد

— امانت داری اور پاس عہد، اس کا ذکر سورہ معارج میں بھی ہے اور سورہ مؤمنون
میں ہے۔ اور دونوں جگہ ایک خوشے کے فرق کے بغیر الفاظ بعینہ پورے ہوئے ہیں :-

وَلَا تَذَيُّبُوا مَنَاصِبَهُمْ وَعَهْدَهُمْ رَاعُوا ۝ امانت داری اور ایفائے عہد کے مابین بڑ
تعلق و ربط ہے۔ ان کی جو اہمیت ہے دو ہمیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک حدیث
مبارکہ سے بخوبی معلوم ہے۔ اس حدیث کے راوی میں حضرت انس ابن مالک رضی اللہ
تعالیٰ عنہ جو مسلسل دس برس تک — خدام خاص تھے ہیں۔ اور اس کو روایت کیا ہے
امام بیہقی رحمہ اللہ نے۔ حضرت انس

قلنا: خطبا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ:
— شاذی کہی ایسا ہوا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہوں: خطبہ ارشاد فرمایا
ہو اور اس میں یہ الفاظ آپ نے نہ فرمائے ہوں: خطبہ ارشاد فرمایا

لَا اِيْمَانُ لِمَنْ لَا اِمَانَةَ لَهُ وَلَا دِيْنُ لِمَنْ لَا عَمَلَهُ

جس میں امانت داری کا وصف نہیں ہے، اس میں کوئی ایمان نہیں ہے۔
اور جس میں پاس عہد نہیں ہے، ایفائے عہد کا وصف نہیں ہے اس کا
کوئی دین نہیں ہے۔

اس لئے کہ ایمان کا امانت داری سے گہرا رشتہ ہے۔ دونوں کا مادہ ہی ایک لفظ
ہے۔ امن سے ہی لفظ امانت بنا اور اسی سے ایمان بنا۔ یہ لازم و ملزوم ہیں۔ ان
دونوں کا ساتھ ہے۔ ایمان ہے تو امانت کا وصف بھی ہوگا۔ اگر امانت کا وصف
نہیں ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فتویٰ مبارک کی رو سے ایمان بھی نہیں ہے۔
حقیقی قلبی ایمان — اسی طرح دین تو اصل میں نام ہے بندہ اور رب کے مابین ایک
عہد و معاہدہ کا۔ ہم نماز کی ہر رکعت میں سورہ فاتحہ کی جو مکنی آیت ہے اسے جب پڑھتے
ہیں: اَيُّهَا نَبِيُّدْ وَ اَيُّهَا نَسْتَعِيْنُ " اے رب ہم تیری ہی بندگی کرتے ہیں
در کریں گے اور تجھ ہی سے مدد چاہتے ہیں اور چاہیں گے: تو یہ ایک قول و قرار ہے، یہ ایک
معاہدہ ہے، یہ ایک میثاق ہے اللہ کے ساتھ۔ اب غور طلب بات یہ ہے کہ جو شخص انسانوں
کے ساتھ کئے گئے عہد نہیں بنا سکتا، جو انسانوں کے ساتھ کئے ہوئے دہرے پورے
نہیں کر سکتا، ظاہر بات ہے کہ وہ اللہ کے ساتھ کیا ہوا اتنا بڑا معاہدہ پوری زندگی کے
لیا جو عہد کیسے بنا سکتا۔ اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا دين لمن لا عهد
ایہ شخص حقیقی دین سے ہی دست ہے۔ آپ کو یاد ہوگا کہ ایفائے عہد کے ضمن میں۔
اس منتخب نصاب کا جو دوسرا درس تھا اس میں اس پر تفصیل سے گفتگو ہو چکی ہے۔ وہاں الفاظ
مبارک آئے تھے: وَالْمَوْنُونَ لِعَهْدِهِمْ اِذَا عَاهَدُوا " اور اپنے عہد کو پورا
کرنے والے جب کہ باہم کوئی معاہدہ کر لیں۔ اور میں نے اس وقت تفصیل سے عرض کیا تھا
کہ ہمارے جتنے بھی مین انسانانی معاملات ہوتے ہیں ان سب میں کوئی نہ کوئی معاہدہ کارڈ
ہوتا ہے۔ جیسے آجر اور اجیر کا تعلق ہے۔ اسی طرح اگر EMPLOYER & EMPLOYEE
RELATIONSHIP ہے تو یہ سب کسی دوسری معاہدہ پر قائم ہوتے ہیں۔ اگر کوئی شخص کہیے
مافیہ مستقل ملازمت کر۔ اسے تو ملازم کہئے داخلہ اور ملازمت کرنے والے کے مافیہ
کوئی قول و قرار ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ شاید ہی بھی ایک معاشرتی معاہدہ ہے۔
امانت داری اور ایفائے عہد کا ذکر سورہ مومنوں اور معارج دونوں میں آیا ہے

لیکن سورہ معارج میں ایک تیسری چیز کا اضافہ کیا گیا ہے : والذین هم بضبطہم
 قَاتِلُوْنَ ۝ وہ لوگ جو اپنی شہادتوں پر قائم رہتے ہیں ، غور کیجئے کہ اس کا ذکر سورہ
 مومنوں میں کیوں نہیں آیا ! یہ وہ واحد مثال ہے کہ جب ہم نے دونوں مقتد کاتبین کو
 کیا تو صرف یہ ایک چیز ہے جس کا ذکر میں سورہ مومنوں کی ابتدائی گیارہ آیات میں نہیں تھا ۔
 جواب یہ ہے کہ درحقیقت شہادت بھی ایک امانت ہے ۔ اگر کسی وقوع کے تحت
 آپ موجود تھے ۔ کوئی واقعہ ہوا ہے ، کسی نے کسی پر دست درازی کی ہے ، کسی نے کسی پر
 کوئی ظلم کیا ہے ، کسی نے کسی کو قتل کیا ہے ۔ کوئی دوسرا حادثہ ہوا ہے ۔ اگر آپ وہاں موجود
 تھے تو آپ کی دماغ موجودگی کی بنا پر جو شہادت آپ کے پاس ہے وہ معاشرہ ، قوم ، دست
 درملک کی ایک امانت آپ کے پاس ہے ۔ اگر آپ اسے چھپاتے ہیں تو آپ اس امانت
 میں خیانت کر رہے ہیں ۔ لہذا قرآن حکیم جو چیز کسی فعل میں آپ سے آپ منفر ہوتی ہے اس
 ذکر نہیں کرتا اور کہیں اس منفر نے کو بھی عیاں کر دیتا ہے ، نمایاں کر دیتا ہے ۔ چنانچہ شہادت
 بھی درحقیقت ایک امانت ہے ۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے امانت کے تصور کو اتنی دست
 دی ہے کہ آپ نے فرمایا : ان المجالس بالامانات ” مجالس بھی امانتوں پر قائم ہیں “ کسی
 محفل میں کوئی بات ہو رہی تھی ، آپ بھی اس میں موجود تھے ۔ آپ نے کوئی بات وہاں سنی اور
 نہیں اور جا کر بیان کر دی جب کہ اس کی کوئی خاص ضرورت نہیں تھی تو یہ خیانت ہے ۔
 آپ نے کسی محفل کی بات کو جا کر اگر کہیں اور نقل کر دیا تو غیر شعوری یا شعوری طور پر بات میں
 کمی بیشی بھی ہو سکتی ہے اور منشاء کے خلاف بھی بیان ہو سکتی ہے ۔ ہو سکتا ہے کہ آپ بات
 کہنے والے کے صحیح مفہوم کو سمجھ نہ پائے ہوں ۔ تو نہ معلوم اس سے کتنے فتنے اٹھنے کا احتمال
 پیدا ہو سکتا ہے ۔ اور یہی ہے احتیاطی بعض لوگوں کے خلاف بعض کو بظنی اور بدگمانی میں
 مبتلا کرنے کا سبب بن جائے اور دلوں میں کہ دست اور نخش ڈیر ڈال لے تو کسی مجلس میں کسی
 محفل میں آپ شریک ہیں تو وہاں کی باتیں آپ کے پاس ایک امانت کے طور پر ہیں جن کی آپ کو حفاظت
 کرنی ہے ۔ اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : المستشار عین ۔ جس سے
 کوئی مشورہ طلب کیا جائے گا اس کے پاس بھی ایک امانت رکھوائی گئی ہے ۔ مشورہ طلب کرنے
 والے نے آپ پر اپنا اعتماد ظاہر کیا ہے ۔ اب اگر آپ دیا تا جو رائے رکھتے ہیں وہ کچھ اور
 ہے کہ مجھے صحیح مشورہ یہ دینا چاہیے اس کے لئے یہ بات مفید ہے لیکن آپ کسی معلومت سے

عہ دے تو بھی محمدؐ کی صداقت کی گواہی
یہ گواہی ہمیں دینی ہے قولاً اور یہ گواہی ہمیں دینی ہے عملاً اور فعلی۔ یہ گواہی ہم
نے دینی ہے اپنی گفتگو سے، دعوت و تبلیغ سے، اپنی قوتِ بانیہ سے۔ یہ گواہی ہم
نے دینی ہے اپنے فہم سے، مدلل مضامین و مقالات سے اور ہمیں یہ گواہی دینی ہے اپنے
کردار اور اپنی سیرت سے۔ یہ اگر ہم نہیں کرتے تو ہم کفایتِ شہادت کے بہت بڑے
مجہم ہو رہے ہیں: **رَمِنَ اَخْلَمَ مَعْنِ كَيْفَ شَهَادَةِ عِنْدَهُ مِنَ اللّٰهِ**
یہ بات خاص طور پر یاد رکھنے کی ہے کہ اس آیت سے چند آیات بعد سورہ بقرہ میں اللہ
کا فرض منصبی باں الفاظ مبارکہ بیان ہوا ہے

وَكَذٰلِكَ جَعَلْنٰكُمْ اُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شٰهَدًا

عَلٰى النَّاسِ وَتَكُوْنُ الرَّسُوْلُ عَلَیْكُمْ شٰهِيْدًا

ہم نے تمہیں ایک بہترین امت، درمیانی امت، وسط بنا یا ہے اس لئے
ہے کہ تم ہو جاؤ گواہ پوری نوعِ انسانی پر اور رسول گواہ ہو جائیں تم پر۔

میں نے پہلے بھی عرض کیا تھا کہ اہم مضمین قرآن مجید میں کم از کم دو جگہ ضرور آتے
ہیں۔ ہمارے یہ درس ان مجالس میں قریباً چھ ماہ سے چل رہے ہیں۔ میں نے آج کی اس
مجلس کو ملا کر چھ نشستوں میں سورہ مومنوں کی گیارہ اور سورہ معارج کی سترہ آیات کا اپنی
تقابل کیا ہے۔ اس کی ایک مثال اور جان لیجئے۔ سورہ مومنوں سے متعلق قبل سورہ حج ہے۔
سورہ مومنوں کی پہلی آیت ہے: **قَدْ اَخْلَجَ الْمُؤْمِنُوْنَ** اور سورہ حج کی جو آخری
آیت ہے اس میں اسی شہادت علی الناس کا ذکر ہے۔ مسلمانوں سے خطاب فرما کے کہا جا رہا
ہے۔ **وَجَاهِدُوا فِيْ اللّٰهِ حَقَّ جِهَادٍ** جو اجتہاد، اللہ کی راہ میں محنت کر
مشققت کرو، ایثار کرو، قربانیاں دو، جان و مال کھپاؤ۔ مجاہد کرو جیسا کہ اس کی راہ میں
جہاد کا حق ہے۔ اس نے تمہیں جن لیا ہے۔ امورِ نبوت کا وارث تمہیں بنا دیا۔ کتاب الہی کا
وارث تمہیں بنا دیا۔ اس نے اپنی عظیم ترین امانت تمہارے سپرد کی ہے۔ اب اس کا حق ادا کرو
— اور اسی آیت میں ایک SUB-ORDINATE CLAUSE کے بعد

اِنَّكُمْ لَبِئْسَ كُوْنُ الرَّسُوْلُ شٰهِيْدًا عَلَیْكُمْ وَتَكُوْنُوا شٰهَدًا عَلٰی النَّاسِ

”تاکہ رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) گواہ بن جائیں تم پر اور تم گواہ بن جاؤ پوری نوعِ انسانی پر۔“

یہ ہے اجتماعی (COLLECTIVE) ذمہ داری پوری امت مسلمہ کی جو شہادتیں
اس لفظ کے حوالہ سے ہمیں جان لیننی چاہیئے اور اسے اچھی طرح ذہن نشین اور قلب پر
تکرینا چاہیئے۔

ان آیات کے ذریعے تین اوصاف پاسِ امانت، پاسِ عہد اور شہادت کی ادائیگی
بارے سامنے آئی۔ بعدہ سورہ مومنوں اور سورہ معارج دونوں میں اولین اور اہم ترین
منفی یعنی اقامتِ صلوٰۃ اور اس کی حفاظت کے وصف کا اعادہ فرمایا گیا۔ پھر سورہ مومنوں
نرمایا گیا: اُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۝ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْعَوْنَ وَ
مَنْ هِيَ اَخْلَدُوْنَ۔ اور سورہ معارج میں ارشاد ہوا۔ اُولَئِكَ فِيْ جَنَّتٍ مَّكَرُوْنَ
ہیں وہ لوگ جو جنت الفردوس کے وارث بنیں گے۔ یہ ہیں وہ لوگ جن کا اعزاز و اکرام ہوگا
نتوں میں۔ آج کی اس مجلس میں اس سبق کا اختتام یہاں ہے اللہ تعالیٰ ہمیں ان اوصاف کو اپنی
تفسیروں میں پیدا کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور ہمیں بھی جنت میں داخل ہونے والوں
میں شامل کر دے۔ آمین یا رب العالمین۔

اب اگر آج کی گفتگو سے متعلق کوئی سوال ہو تو میں حاضر ہوں۔

سوال و جواب

سوال: ڈاکٹر صاحب! ان آیات میں جنت کی دراشت حاصل کرنے کا ذکر موجود ہے۔ براہ کرم
ذرا تفصیل سے بتائیے کہ جنت کا صحیح تصور کیا ہے؟

جواب: قرآن مجید میں جنت و دوزخ کی بہت تفصیل وارد ہوئی ہیں۔ ہمیں ان سب کو
اجمالاً ماننا ہے۔ ہمارا قرآن مجید پر جو ایمان ہے یہ اس کا لازمی تقاضا ہے۔ البتہ ان کی اصل
حقیقت کو اس عالم میں رہتے ہوئے ہم نہیں جان سکتے۔ یہ عالم آخرت کی حقیقتیں ہیں۔ ان کا
ایک اجمالی تصور تو ہمیں دے دیا گیا ہے اور انہیں ماننے ہیں اور ان پر ایمان رکھتے ہیں لیکن
مکے ساتھ ہی حدیثِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں کہ جنت کی نعمتیں وہ
ہیں کہ: مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ۔
جنہیں نہ کسی آنکھ نے دیکھا نہ کسی کان نے سنا اور نہ ان کا خیال بھی کسی انسان کے دل
پر کسی آیا؟ لہذا اس حقیقت کے اعتبار سے ہمیں انتظار کرنا ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ہمیں جنت
میں داخل فرمائے۔ تو ہمیں معلوم ہو کہ دنیا کی نعمتیں کیا ہیں!

سوال: ڈاکٹر صاحب! ان آیات میں انسانی شخصیت کا جو اعلیٰ تصور ملتا ہے کیا ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ ایک آفاقی تصور ہے؟

جواب: آپ نے بہت ہی عمدہ بات سوال کے انداز میں کہی ہے۔ یقیناً اسلام کا تصور انسان ہے۔ اس لئے کہ زمان و مکان، زبان و نسل اور خون و رنگ کی تمام بندشوں اور حدود سے بالا بلند اور دُورِ اُسے وہ پسِ گرام جو قرآن مجید پیش کرتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب قرآن مجید پوری نوع انسانی کے سامنے اپنی دعوت پیش کرتا ہے تو خطاب کرتا ہے: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** (اے لوگو! اے بنی نوع انسان!) سے۔ یہ نام عملِ حبیب کا ہم نے چھ مسلسل نشستوں میں بتا دیا ہے۔ یہ درحقیقت انسانی میرت و کردار کی صحیح مُرث پر تعمیر کے مسئلہ اصول ہیں اور یہ یقیناً ایک آفاقی پسِ گرام ہے۔

سوال: ڈاکٹر صاحب! اگر ایک شخص کی میرت مطلوبہ ہے۔ یہ پرپوہی نہیں اترتی تو اس کی ذمہ داری معاشرے پر عائد ہوگی یا افراد پر؟

جواب: میرا یہ خیال ہے کہ بالعموم ذمہ داری دونوں ہی پر عائد ہوتی ہے۔ اس لئے کہ جس طریقہ سے ایک پودے کی صحیح نشوونما پانے کا دار و مدار دو چیزوں پر ہے۔ ایک: کہ بیج خود درست ہو۔ دوسرے یہ کہ اسے زمین صحیح ملے اور فضا اسے صحیح نڈھے۔ اسی طرح انسانی شخصیت کا صحیح رخ پودان چڑھنے کا دار و مدار ان دو چیزوں پر ہے۔ ایک: یہ کہ انسان کی اپنی محنت ہے، سہی ہے، جدوجہد ہے، کوشش ہے اور دوسرے یہ کہ معاشرے

سے ماحول سے اسے اس سلسلہ میں صحیح و مناسب تعاون میسر آ رہا ہے۔ اب بات **INDIVIDUAL CASE** (انفرادی معاملہ) میں دیکھنے کی ہوگی کہ کس میں کی کس چیز کی رہی ہے اور کس حد تک رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ جب حساب لے گا تو چونکہ اللہ تعالیٰ بے شکستہ و بے غش و غبار ہے۔ وہ ہر چیز کا کامل علم رکھنے والا ہے۔ لہذا وہ رؤف و عادل بہت تمام حواہل کو سامنے رکھ کر فیصلہ فرماتے گی۔

حضرات! ان سوالات و جوابات کے بعد ہمارے مطالعہ قرآن حکیم کے منتخب نصاب کا یہ دحوال درس جن پر ہم نے چھ نشستوں میں گفتگو کی ہے ختم ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ان اوصاف کو اپنی شخصیتوں میں جذب کرنے کی تہمت عطا فرمائے اور قرآن مجید جیسے فلاح کہتا ہے۔ ہمیں اس سے ہم کنار فرمائے اور آخرت میں ہمراہی عطا فرمائے۔ آمین

انقلابی جماعت کی تربیت

(سفرِ تبوک کی روشنی میں)

محمّد یعقوب (گوجرانوالہ)

تنظیم اسلامی نے اسلامی انقلاب کے لئے اسوۂ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے جو مراحل انقلاب گذر کر اپنی تقاریر و تقاریر کے ذریعے ہم تک پہنچائے ہیں ان میں ایک مرحلہ تربیت کا بھی ہے۔ اور یہ ان چھ مراحل میں تربیت کا بہترین نمونہ ہے لیکن بوجہ پہلے اسی پر اظہارِ خیال کر رہا ہوں۔ کسی بھی عملی کام کے لئے اگرچہ وہ معمولی ہی کیوں نہ ہو تربیت کی اشد ضرورت ہوتی ہے۔ اس کے لئے مجھے کوئی مثال دینے کی ضرورت نہیں۔ مثالیں روزمرہ زندگی میں چاروں طرف بکھری پڑی ہیں اور پھر ہم جس قدر اہم، مشکل اور بڑا کام تربیت اسی لحاظ سے طویل اور کڑی ہوگی۔ اسلامی انقلاب جیسے غیر اہم، مشکل اور بڑا کام کے لئے ظاہر ہے ایک طویل اور صبر آزما تربیت سے گزرنا لازمی ہے۔ اگرچہ انجامِ تہذیب کے لئے اسلامی انقلاب کے چھ مراحل کو الگ الگ بیان کیا جاتا ہے لیکن اصطلاحاً یہ باہم مربوط اور پیوستہ ہیں۔ عرصہ دعوت بلند ہوتے ہی یہ سب مراحل یکایک کم از کم پہلے پانچ مراحل یعنی دعوت، تنظیم، تربیت، اقتصاد اور مہم جوئی فوراً ہی شروع ہو جاتے ہیں۔ جلال اللہ کو مار پڑ رہا ہے وہ جھیل رہے ہیں اور دوسرے صحابہ کے دلوں پر اگرچہ آ رہے ہیں لیکن حکم ہے جو ابی کار روانہ کی اجازت نہیں۔ گویا اس بات کی تربیت دی جا رہی ہے کہ اطاعت کرنا سیکھو۔ امیر کے حکم کے بغیر کوئی اقدام نہ کرو۔ اپنی فطرت اور جوش کو فی الحال دبائو۔ تمہیں تیغ زنی اور قدر اندازی کا پورا پورا موقع فراہم کیا جائے گا۔ تم صرف مشرکین کے خلاف لڑنے کو نہیں اٹھے۔ ابھی تفریق و کسریٰ کی رزم گاہیں آئیں گی جہاں لاکھوں کے قوافل لائے ہوئے مقابل ہوں گے اس لئے سردست مادیں کھانا، شہائد برداشت کرنا اور امر کی اطاعت کرنا سیکھو۔ حضرت یاسرؓ اور ان کی بیوی کو مشرک درندوں نے پھاڑ کھایا، حضرت ابو بکرؓ نے ساقیہ اللہ کو کعبہ کی دیواروں کے سایہ میں اس قدر مار پڑی کہ جبرہ بچا نہ جاتا تھا۔ اس پر ان کا فیصلہ مشعل ہوا تو فرمایا اس کی ضرورت نہیں میں ٹھیک ہوں۔ آپ اسے مہرِ غنم بھی کہہ سکتے ہیں۔

ایہی اصل تریبت ہے شدائد میں کی اور اہل عدت۔ ہر کی — تو گویا تربیت تو پیچھے رہ گئی ہے۔
 بن شروع ہو گئی۔ پھر حکم ہوا ہجرت و جدوجہد کی طرف۔ اہل کی اور بیگیتیں ہوں گی ایمان۔ یہ ہمہ پہلو ہیں۔
 جس تربیت کی کاٹھا کہ اپنی محبتوں کو چھوڑنا سیکھو۔ اپنے رشتے نہ منقطع کرنا سیکھو۔ ان بتوں کو توڑ کر
 بغیر کعبہ میں رکھے۔ بت نہیں توڑا کرتے تھے۔

یہ مال و دولت دنیا یہ رشتہ و پیوند
 بستانِ دہم و گمناں لا الہ الا اللہ

اب میں ان باتوں غزوہ تبوک کی طرف جہاں یہ "مرحدہ تربیت" اپنے نقطہ کی ایک کو پہنچا رہی ہے
 سے پیچھے اگرچہ ہر واحد و خدق کے شدائد نثر پکے تھے جہاں سرد و عالم ہادی آخر و کامل مسی اللہ
 علیہ وسلم اپنے تربیت یافتہ کو آزمایا گئے تھے لیکن شاید ابھی ضرورت تھی کہ اس جماعت صبیحہ کو
 تیرے خطا اور تیغ بے پناہ بننے کے تربیت کی آخری کٹھالی سے گزارا جائے۔ خاص طور پر ان صحابہ
 کو جو غزوہ احزاب کے بعد صلف و غش اسلام ہوئے تھے۔

اب دیا چشم تصور میں لائے وہ سارا ماحول جس میں غم ہوا کہ سفر تبوک کی تیاری کرو۔ ہمارے
 لاں و مہمان۔ جبکہ آباد اور بنی کی گرمی کو دیکھو۔ انہوں نے لیغیہ تک تعلیق کر ڈالے لیکن عربی
 صحرائی گرمی الامان و الخفیہ — سورج گویا سوائیز سے پر کھڑا ہے۔ صحرائی مٹی کی باریک ریت
 مجھ بھل کی طرح دھک رہی ہے۔ بادِ جہنم سے دم اکھڑتا ہے۔ لاکھوں ٹن مٹی کو اپنے دامن میں لے کر
 بگولے پڑھوں کر گردِ اہست پیدا کرتے۔ جب تانلوں کی طرف بڑھتے تھے تو انسان تو انسان اور
 تک نہ کے بل کرتے تھے اور بار بار ایسا ہوا کہ سارے کابراتی فہمیشہ کے سنے لاکھوں ٹن ریت
 میں دفن ہو گیا۔ یہ ہے وہ سفر جس کا حکم دیا تھا۔ ہا ہے، ناکافی ساریوں، ناکافی سامان، خورد و نوش
 اور ناکافی سامان حرب کے ساتھ۔ دوسری طرف مدینہ کے باغوں کی ٹھنڈی اور گھیری چھاؤں
 گھجوروں کے پکے ہوئے دہنی خوش گویا چمک پڑنے کو تیار۔

مٹ جیتی راہیں مجھ کو پکاریں دامن پرکھے چھاؤں گھیری

یہی نہیں کہ کی اور گورائی ہوئی فصل سے اتھاٹھا و جگہ کم ہوتا ہے گھروں کا مال بھی لاؤ۔ اب
 جو پہلی تربیت کی حد تک کو چھوڑے تھے ان کی کاکلی آناٹا البیت سمیت لائے۔ ارشاد دعا اب
 گھر کے لئے کہ! عرض کیا بہت کچھ بلکہ سب کچھ۔ جہاں اللہ اور اللہ کا رسول ہوں وہاں
 مدد اللہ نیا کی کیا حاجت۔ چہرہ روشن ہو تو حاجت ٹھکونہ فروکش! عمرہ کہ عدل و قسط میں تربیت کی

بھیل آدھا مال گھروالوں کے لئے چھوڑ آئے اور آدمی صلی اللہ علیہ وسلم کے
جہ لڑ دیا۔ حضرت عثمان بن عفان نے تو غنی ہونے کا حق ادا کر دیا۔ سونے اور چاندی سے رسوائی
انعام دیا۔ اتنا مال دیا کہ نرطہ حضرت سے حضور کا چہرہ مبارک دکاں اٹھا۔ اس
مال آیا تھا بلکہ اس لئے کہ برسوں کی تربیت کا مال آیا تھا۔ یہ بھی علی تفسیر کن تَنَالُوا الْبِرَّ
نَ مَتَا تَحِبُّوا لَكُمْ اور یہ بھی زندہ تفسیر السَّادِينَ بِجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِمَوَالِكُمْ
ان مثالوں کی دیکھا دیکھی حضور کی تشویق و ترغیب اور خود اصرار کا اپنا جذبہ انفاق
مسجد نبوی میں ڈھیر لگ گئے۔ منافقین کے سینے بھینچتے تھے کہ یہ لوگ کیوں
یہ نہیں کرتے۔ کیوں اپنے ماعتوں کی برسوں کی کمائی اپنے ہی ماعتوں لئے

لا جہاد ختم ہوا تو باہر کھلی جگہ پر لشکر گاہ قائم ہوئی۔ چاروں طرف سے مجاہدین جوق در جوق
مال تو دہ پہلے ہی دے چکے تھے۔ اب محبتیں چھوڑنے کا وقت آیا۔ سائبون الاولوں تو
ست کے پہاڑ تھے۔ ہزاروں ایسے بھی ہوں گے جو اس کڑی تربیت سے پہلی بار گزر رہے
سی کا پہرہ پہنی کا پتہ آغوش مادر میں کلا یاں مار رہا تھا۔ کوئی اپنی ماں سے رخصت طلب
مال آیا تھا چرم کر کوئی جا بیٹا جنگ مردوں کا کہیں ہے اور بیٹے کے رخصت ہوتے
نے حضور محبوبی پھیلا دینی کہ اسے رب کریم میرے بیٹے کو قبول نہ کرے کسی کی نوبت اب یوں
تی کہ ابھی تو چند روز گزرے ہیں۔ کسی کی بچی ٹانگوں سے لپٹ گئی کو انا کہاں جاتے ہو
گے کسی کے بڑے کمزور باپ نے اپنے گھبر جواں بیٹے کی پیٹھ ٹھونکی اور کہا چل میں
تو ایک چھوڑاؤں۔

منافقین ٹٹھا کرتے اور کہیں صبح مشفق کا روپ دھارتے کہ صبحا تو تورا بنا ہوا ہے۔ ایسی گرمی
۔ ایک طرف اپنے بے بستے۔ دونوں کی طرح دھڑکتے آباد گھرتے جودلوں کو
جاتے تھے اوپر سے منافقین دلوں میں دوسرے ڈالتے تھے۔ لیکن اہل ایمان ٹٹکے۔
ماں زنجیروں کو توڑتے ہوئے ان و سادس کو تھکتے ہوئے، گھروں سے، اولادوں سے،
سے کھیلناؤں سے، باغوں سے راغوں سے۔ کوئی کرکٹ میچ دیکھنے نہیں،
میں موج میلہ کرنے کے لئے نہیں بلکہ ایک طویل کڑے اور تھکا دینے والے
جن کے اختتام پر آرام دہ منزل نہیں بلکہ اس وقت کی سپر پاور کا لشکر جہاد تھا جہاں

زندگی اور موت کا معرکہ لڑا جاتا تھا۔

اب یہاں پر ایک بات سامنے آتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو اظہارِ بیعت تھی کہ وہ میوں کا لشکر سرحد پر جمع ہو رہا ہے۔ آپ نے تو بحیثیت سربراہِ مہمات بیعت یہ سالارِ عظیم اور بحیثیت رسول اللہ اس کی خوب خوب تیاری کرنا ہی تھی۔ لہذا آپ نے کی یہیں سب سے پہلے میں کہ لڑائی نہیں ہوئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو خیر عالم غیب نہیں تھے لیکن خیرِ اسرارِ خیر کے علم میں تو ازل سے تھا کہ لڑائی نہ ہوگی لیکن اور سے بھی حکم رہا۔ آپ انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا۔ نکلو ہلکے ہو یا بھاری۔ طبیعت آمادہ ہے یا نہیں۔ سامانِ جنگ رکھتے ہو یا نہیں۔ زادِ راہ ہے یا خالی ہاتھ ہو۔ مال بیمار ہے یا تندرست۔ پیوی میل ہے یا بچے۔ باپ بو ہے یا نہیں۔ بس نکلو، ہر حال میں نکلو۔ سارے بندھن توڑ کے نکلو۔ اسی میں کبت ہوں کہ یہ اجتماعی تربیت کے لئے تھا۔ اس کے یقیناً اور بھی مضمرات اور حکمتیں ہوں گی۔ لیکن ایک بڑا مقصد یقیناً تربیت تھا کہ لوگوں کو گھروں کے پر امن اور آرام دہ ماحول سے نکالنا۔ ان سے محبتیں چھڑوائی جائیں۔ انہیں طویل سفروں اور شہداء و مسکینوں میں ڈالاجائے تاکہ وہ اپنے کندن ہو جائیں۔

یہ ہے اللہ اور اللہ کے رسول کا اندازِ تربیت۔ محض خانقاہی یا ریا نشینی یا طویل سفر نہیں طویل سفر۔ ہوا دار اور ٹھنڈے مال نہیں دیکھتے ہوئے صحرا۔ اپنی تربیت یا دشمنان کے ہاتھوں قیصر و کسریٰ کی عظیم عظمتیں بھگتے۔ اڑ گئیں۔

ع چوں پختہ شوی خود برسد منت جم زن

ایمیرِ عظیمِ اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کے دروس اور تقاریر

کے کیٹ اب جگہ ۵ میں بھی دستیاب ہیں

طارق امیر لویو متصل فریٹ ہوٹل فلیفون: ۲۴۲۳۰۲۴۲

امیر تنظیم کا دورہ شمالی امریکہ

الحمد للہ امیر تنظیم بھلائی ڈاکٹر اسرار احمد صاحب اور قلم برائے بیرون پاکستان جناب قمر سعید قریشی نے انڈیہی امریکہ اور کینیڈا کے دورے سے ۲۲ اگست کو واپس تشریف لائے۔ اس سفر کے اختتام پر انہیں حج بیت اللہ کی سعادت بھی نصیب ہوئی۔ قارئینِ میثاق کے لئے امیر تنظیم اور قلم تنظیم کے ۲۲ روزہ سفر کی مختصر روداد مقبولہ الرحمہ مفتی نے جناب قمر سعید قریشی کی یادداشتوں سے مرتب کی ہے۔

(ادارہ)

اللہ تعالیٰ نے جہاں قرآن حکیم میں بنی نوعِ آدم کو اپنی صفتِ تخلیق کا شاہکار بنایا ہے وہیں فطرتِ انسان کے دوسرے پہلو کو نشاندہی کرتے ہوئے اس کے ”اسفل سافلین“ کے درجے تک گرنے کا ذکر بھی کیا ہے۔ درحقیقت خیر و شر شیک و بدی، بے بندی و بندگی، با افعال و دیگر تضادات کا ایک مستقل و منظم سلسلہ اس پوری کائنات کی تخلیق و تعمیر میں مضمر و کار فرما ہے۔ اسی طرح جب سے انسان نے کائنات پر نور و تحقیق اور تدبر و تفکر کے نتیجے میں ایجاد و تخلیق کے میدان میں قدم رکھا ہے اس کی بنائی ہوئی اشیاء میں اس کی فطرت کے دونوں اجزاء کے اثرات کی نمایاں چلنے آرہے ہیں۔ ایک ایٹم کی مثال ہی لے لیجیے ایک طرف اربابیات کی تخریب کا بندہ دست ہو رہا ہے تو دوسری طرف تعمیر حیات کے بھی کئی پہلو اس میں موجود ہیں۔ خود ہمارے ملک پاکستان ہی میں ایٹمی توانائی کے ذریعے بجلی پیدا کرنے اور ایٹم کی صلاحیتوں کی مدد سے زراعت اور صحت و طب کے میدانوں میں ترقی و ترقیت اور تشخیص و علاج کے کئی مراکز کام کر رہے ہیں۔ لیکن چونکہ آج دنیا میں قیادت و رہنمائی کا منصب ہماری کوتاہیوں اور نالائقیوں کے سبب درہلکہ درہلکہ اڑتا جا رہا ہے لہذا سب سے پہلے تو زمانے کے نشیب و فراز

ہیں جنہیں ہم لوگوں کے درمیان گردش دیتے رہتے ہیں۔ سورہ آل عمران کے آسمانی اصول کی کارفرمائی کے نتیجے میں اُن اقوام کے ہاتھ میں سے جہو ہدایت و رہنمائی سے آزاد ہو کر مرث اپنی عقل و دانش اور فہم و بصیرت کو پیشوا بنا رکھا ہے، اس لئے بالعموم سائنس کی ایجادات کے زیادہ تر مفرا شرع استعمالات و اثرات ہی اول اول سامنے آتے ہیں حالانکہ اُن بہت سے جائزہ اور مفید پہلو بھی موجود ہوتے ہیں۔ اس کی بہت عمدہ او مثال آڈیو کیسٹس (AUDIO CASSETTES) کی ہے۔ اہل مغرب نے اور انکی اہل مشرق نے عموماً ان کیسٹس کو موسیقی اور گانے کی شکل میں ایک فحش اور پھیلانے کا ذریعہ بنایا لیکن جب سے انہی کیسٹس کو قرآن کا پیغام پہنچانے کی دعوت کو عام کرنے کے لئے استعمال کیا جا رہا ہے یہ یکساں طور پر مفید رہے ہیں۔ ۱۹۷۹ء میں جب پہلی مرتبہ امیر تنظیم اسلامی جناب ڈاکٹر امریکہ اور کینیڈا کے دورے کی دعوت ملی تو اُس کا بڑا سبب بھی یہی بنے والے اُروداں مسلمان ان کیسٹس کے ذریعے قرآن کے پیغام اور اسلامی کے اندازِ بیان سے خوب آشنا ہو چکے تھے۔ اس حقیقت کا اعتراف محترم نے ایک خطاب میں ان الفاظ میں کیا تھا۔ دو میں پچھلے سال جب امریکہ پہنچا تو حیران رہ گیا۔ مجھے اندازہ نہیں تھا کہ اس براعظم میں مقیم پاک و ہند کے رہنے والے مسلمانوں میں دعوت رجوع الی القرآن، او تجدید ایمان - توبہ - تجدید عہد، کا اتنا وسیع تعارف موجود ہوگا۔ نہ کون کون سے شہروں میں میرے دروس کے ٹیپ پہنچ چکے ہیں۔ یہ مرد قرآنی کا اعجاز ہے جس کا مجھے وہاں مشاہدہ ہوا۔ درمیان آفم کہ من و دین (میشاق - صفحہ ۳۰ - جون ۱۹۸۱ء)

۱۹۷۹ء سے ۱۹۸۶ء تک مرث ۱۵-۱۶ سال ایسا گزرا جس اسرار محمد امریکہ نہیں گئے۔ اس کے علاوہ سعودی عرب بھارت اور مشرق کی دیگر ریاستوں میں بھی اُن کا جانا۔ بتا ہے۔ لیکن اس کے باوجود انہ کبھی اپنے بیرونی سفر کو تبلیغی دورے کا نام نہیں دیا کیونکہ اُن کے نزد

ت و تبلیغ کا فطری میدان وہی ماحول اور معاشرہ ہے جہاں اللہ تعالیٰ
 یہ کیا ہے۔ اور پھر یہ کہ بیرون ملک اُن کے مخاطبین عموماً وہی مسلمان
 نہ ہوتے ہیں جو تلاشِ معاش، حصولِ علم یا کسی اور وجہ سے وہاں جا کر بس
 درحقیقت کسی غیر مسلم معاشرے میں تبلیغِ دین کا کام عارضی ذروں سے
 بھی نہیں ہے۔ امریکہ میں تبلیغِ دین کے امکانات، اس کے طریق کار، اس
 اور امریکی معاشرے کی ہیئتِ ترکیبی پر ڈاکٹر امجد احمد صاحب نے ۴۴ اکتوبر
 مسجد شہداء میں ایک خطاب کے دوران مفصل گفتگو کی تھی جو جون ۱۹۸۱ء
 ق میں شائع بھی ہوئی۔ جو حضرات امریکی معاشرے کے خدوخال اور ڈاکٹر
 ے دورہ امریکہ کے پس منظر سے روشناس ہونا چاہیں اُن کے لئے میناق
 درسی ۱۹۸۰ء کی مشترکہ اشاعت میں شامل دورہ امریکہ کے تحریری
 مقدمہ ۱۰۵ اور جون ۱۹۸۱ء کے شمارے میں شامل تفصیلی خطاب کا مطالعہ
 بدرجہہ گا۔ اُس خطاب کا ایک اقتباس نیچے دیا جا رہا ہے۔ جس کے
 سے امریکہ میں تبلیغ کے کام کی اہمیت اور نوعیت کا اندازہ لگانا آسان ہو

”امریکی معاشرے کے مشاہدے اور اُس کے نفسیاتی جائزے سے یہ بات
 بخوبی سامنے آتی ہے کہ اُس معاشرے میں انسان مشین بن کر رہ گیا
 نہ میں نہ دل ہوتا ہے نہ حسیات ہوتی ہیں۔ اسی لئے وہاں کا انسان
 انسانی جذبات سے محروم ہوتا چلا جا رہا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وہاں رحمی
 محبت و شفقت سے یکسر محروم ہیں (الامام شاہ اللہ) بوڑھے والدین
 اپنی حقیقی اولاد بھی پوچھتی تک نہیں۔ دوسرے رشتوں کا کیا سوال۔
 سے وہاں بڑے بڑے شہروں میں بورڈروں کے ہسٹل قائم ہیں وہاں
 اور اُس کے متعلقہ روابط اور محبتیں ایک داستانِ پارینہ بن چکی ہیں۔
 ت میں شعوری اور غیر شعوری طور پر وہاں ایک ایسے نظامِ حیات کی پالیسی
 ہے جو معتدل و متوازن ہو جس میں رُوح کی تسکین کا سامان ہو اور انسانی
 و تمدن کے تمام داعیات کی جائز تسکین کا بھی

یہ نظام موجود ہے منزلِ نمن اللہ ہے یہاں دینِ اسلام ہے لیکن اس کے لئے فردی ہے کہ چند درویش صفت لوگ جو ہر لحاظ سے اسلامی تعلیمات کا عملی پیکر ہوں، وہاں جا کر مستقل ڈیرہ لگالیں۔ وہاں دونوں طبقوں گوروں اور کالوں میں کام کا میدان موجود ہے آج امریکہ میں اس بات کی ضرورت ہے کہ کچھ درویش صفت اللہ کے بندے دعوت و تبلیغ کے لئے خود کو وقف کر دیں اور وہاں جا کر بیٹھ جائیں۔ مجھے اس وقت بارہ حضرت معین الدین اجمیری یاد آ رہے ہیں جو کفر کے گڑھ میں آئے اور جرم کر بیٹھ گئے اس بارگاہِ ساتھ کہ اب اُن کا مینا مرنا اسی کفرستان کے ساتھ وابستہ ہے۔ ان کی زندگی کے شب و روز اُن غیر مسلموں کے سامنے ہیں وہ سر کی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں کہ اُن کے مشاغل کیا ہیں۔ اُن کا ذریعہ معاش کیا ہے۔ اُن کے مقاصد کیا ہیں یہ یہاں روپیہ کمانے تو نہیں آئے کہ یہاں سے کما کر اپنے گھر والوں کو بھیجے ہوں۔ اپنا معیار زندگی بلند کرنے کی دھن تو اُن پر مستط نہیں ہے۔ یہ یہاں کی دنیوی غرض کے لئے تو نہیں آئے! اس کے برعکس جب انہوں نے دیکھا کہ یہ شخص انسان دوست ہے لوگوں سے محبت کرنے والا ہے۔ اُن کا ہمدرد و فیروزہ ہے اپنے وطن سے دور یہاں اس لئے آیا کہ اُس پر لوگوں کی آخرت سنوارنے کی دھن مستط ہے۔ درویش اور مابد و زائد ہے بے غرض ہے اور صرف معبود کی رضا کا طالب ہے تو ظلمت کدہ بند میں خواجہ اجمیری کی قوی و عملی تبلیغ کے جو نتائج نکلے وہ آج ہمارے سامنے ہیں و میناقصہ صفحہ ۹-۱۰ جون ۱۹۹۱ء

۱۹۸۲ء میں جب ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے دورہ امریکہ کی دعوت قبول کرنا تو اُس میں دعوت و تبلیغ کی نسبت امریکی معاشرے اور تہذیب کا براہِ راست مشاہدہ کرنے کی خواہش غالب تھی۔ لیکن اللہ کے فضل و کرم سے وہاں برصغیر پاک و ہند سے تعلق رکھنے والے ایسے جدید تعلیم یافتہ احباب حلقہ میسر آ گیا۔ جو پہلے سے اقامتِ دین کے تصور سے آشنا تھا اور قرآن کا پیغام سننے کے لئے بھی بیتاب تھا۔ اُن حضرات کی طلب اور غلوں ہی کا نتیجہ ہے کہ دورہ امریکہ کے اس پروگرام نے ایک باقاعدہ صورت اختیار کر لی ہے اور اسی کا نتیجہ ہے کہ مختلف مقامات پر دعوتِ رجوع الی القرآن اور دعوتِ اقامتِ دین کے

بھی منظم ہو رہے ہیں ۔

حالیہ دورہ امریکہ کی امتیازی خصوصیت دو دعوتی و تربیتی کمپ تھے۔ پہلا پ ٹورنٹو سے دو سو میل کے فاصلے پر ایک تفریحی مقام، لانگ بی کمپ ہے۔ LONG BAY CAMP میں تنظیم اسلامی ٹورنٹو کے زیرِ اہتمام منعقد ہوا جبکہ کے کمپ کا اہتمام انجمن فدام القرآن شکاگو نے اسلامک سوسائٹی آف نارٹھ امریکہ کے تعاون میں کیا۔ ریاست انڈیانا پولس میں واقع ان کے مرکزی دفتر میں کیا تھا۔

مرے کمپ کا اہتمام اسلامک سوسائٹی آف نارٹھ امریکہ نے ریاست ہائے امریکہ کی ایک ریاست انڈیانا پولس میں واقع اپنے مرکز میں کیا تھا۔ ان مقامات کے پروگراموں کی روداد انشاء اللہ اپنے اپنے مقام پر بیان کی جائیگی۔

۱۲ جولائی سے ڈاکٹر اسرار احمد اور جناب قمر سعید قریشی کے ساتھ قدم قدم کا آغاز کرتے ہیں۔ اس سفر کی پہلی منزل کراچی تھی۔ ہوائی اڈے پر تنظیم اسلامی جمی کے امیر جناب سراج الحق سید حشیم براہ تھے۔ دوپہر اُن کے ساتھ گزری۔ کے بعد کراچی کے کچھ رفقاء تشریف لے آئے مختصر سی نشست کے بعد ہوائی روانہ ہو گئے۔ اگلی منزل دہلی تھی۔ رات ساڑھے نو بجے دہلی ائروپورٹ پر۔ ٹرانزٹ ویزا کے حصول میں دو گھنٹے لگ گئے۔ انجمن فدام القرآن ہی کے صدر جناب نسیم الدین دیگر احباب کے ہمراہ لاونچ کے باہر انتظار کرتے تھے۔ ائروپورٹ سے نکلے ہی مزید کوئی وقت ضائع کیے بغیر بذریعہ کارابو ظہبی لئے روانہ ہوئے۔ رات ڈیڑھ بجے انجمن فدام القرآن ابو ظہبی کے دفتر پہنچے۔ ایک خوبصورت اور کشادہ قلیٹ میں قائم کیا گیا ہے جس میں مہمان خانہ بھی ابو ظہبی میں مختصر قیام اسی مہمان خانے میں رہا۔

۱۳ جولائی کو مختلف حضرات ملاقات کے لئے آئے رہے بالعموم گفتگو پاکستان سیاسی حالات کے بارے میں رہی۔ اس دوران شکاگو میں برادرِ م غور شید صاحب اور جدہ میں عزیزِ م فیض اللہ ملک صاحب ٹیلیفونی رابطہ بھی ہوا۔ غر کے بعد متحدہ عرب امارات کے اخبار ”خیلج ٹائمز“ کے بیورو چیف ب دارہ قدوہ نے ڈاکٹر صاحب سے انٹرویو کیا۔ سوا گھنٹے تک تفصیلی گفتگو

ہوتی۔ بعد نماز مغرب نسیم الدین صاحب کی قیام گاہ پر انجن کے متعلقین اور بہن کے ساتھ ایک نشست ہوئی۔ احباب اور رفقاء سے مشورے کے بعد ڈاکٹر صاحب نے سید نسیم دین صاحب کو انجن خدام القرآن ابو ظہبی کا صدر مقرر کیا نماز عشاء کے بعد انجن کے دفتر میں پاکستان منظر ابوبہی کے روح رواں جناب جی ایم خان نے ایک عشاء کا اہتمام کر رکھا تھا۔

کم و بیش یہاں پاکستانی احباب تشریف فرما تھے۔ انز و بیشتر دوستوں نے ڈاکٹر اسرار احمد صاحب سے پاکستان کے حالات پر گفتگو کرنے کی فرمائش کی۔ جس پر امیر محترم نے مختصر انداز میں ملک کے موجودہ حالات اور اُن کا پس منظر بیان کیا اور اصلاح احوال کے لئے اپنی رائے بھی سامعین کے سامنے رکھی۔ خطاب کے بعد بھی رات دیر تک سوال جواب کا سلسلہ جاری رہا۔

اگلے روز یعنی ۱۲ جولائی کو صبح نو بجے میجر جنرل امتیاز علی ملاقات کے لئے لائے۔ امتیاز صاحب جولائی سیکر میں مارشل لار کے نفاذ کے وقت سابق وزیراعظم ذوالفقار علی بھٹو کے ملٹری سیکرٹری تھے۔ آج کل سلطان ابو ظہبی کے فوجی مشیر ہیں۔ ایک بجے تک ملاقاتوں کا سلسلہ جاری رہا۔ بعد نماز عصر دہی روانہ ہوئے کیونکہ اگلے روز وہاں سے نیویارک کی پرواز میں سوار ہونا تھا۔ دہی میں عبدالواحد نقده صاحب نے چائے کا اہتمام کر رکھا تھا۔ وہاں دہی کے رفقاء کے علاوہ اس الخیمہ سے محمد طفیل گوندل صاحب خاص طور پر ملاقات کے لئے تشریف لائے تھے۔ رات ڈاکٹر رفیع الدین مرحوم کے بڑے صاحبزادے عبدالسلام صاحب نے جو دبئی کے معروف بینکر PANKER ہیں اپنی رہائش گاہ پر عشاء پر اہتمام کر رکھا تھا۔ شہر کے اہم کاروباری حضرات اور ہم وطنوں کی اچھی خاصی تعداد دعوتی۔ یہاں بھی رات گئے تک حالات حاضرہ پر گفتگو ہوتی رہی۔ مشکل ایک گھنٹہ آرام کے لئے مل سکا۔ دھماکی بجے رات دہی ائر پورٹ کے لئے روانہ مجھے صبح ساڑھے چار بجے پی آئی اے کا طیارہ جس کی منزل نیویارک تھی دہی کی فضا میں بلند ہو چکا تھا اور جب مسافروں نے اکیس گھنٹے کی طویل تھکا دینے والی پرواز کے بعد نیویارک کے بن الاقوامی کینڈی ائر پورٹ پر قدم رکھا تو نیویارک

گہریاں سمہر چار بجے کا وقت بتا رہی تھیں۔ مشرق سے مغرب کا سفر کرتے
ئے وقت میں آٹھ گھنٹے کا فرق پڑ گیا تھا۔ یاپوں کہتے کہ افراد کے
ٹھکنے مفا کی پہنائیوں میں کھو گئے تھے شام ساڑھے پانچ بجے لطافت صاحب
ہمزہ اُن کے گھر پہنچے، فجر سے عصر تک کی نمازیں ادا کیں۔ ڈاکٹر صاحب اُنکھ میں
سی خلیف محسوس کر رہے تھے لیکن اللہ کے فضل سے دوا ڈالنے کے بعد جلد ہی افادہ
کیا۔

۱۶ جولائی کو صبح جناب شبیم صدیقی اور شمشیر بگ صاحب ران دونوں
ات کا تعلق جماعت اسلامی کے حلقے سے ہے، ملاقات کے لئے تشریف لائے۔
صاحب کے ساتھ اُن کی طویل نشست رہی۔ اس اثنا میں قمر سعید قریشی صاحب
نات صاحب کے ہمراہ ان کے دفتر واقع مین بیٹن میں تشریف لے گئے۔ وہاں سے دیگر
بچے علاوہ امیر تعلیم اسلامی ملتان جناب کرنل ریٹائرڈ، خادم جید ترین صاحب سے
بطور قائم ہوا جو پہلے سے طے شدہ پروگرام کے مطابق اپنے بڑے صاحبزادے کے
ن جو نیویارک میں انجینئر میں پہنچ چکے تھے۔ بعد نماز مغرب فلشنگ (FLUSHING)
اسلامک سنٹر میں درس قرآن کا پروگرام تھا۔ ڈاکٹر صاحب نے سورہ آل عمران
ذیل سے سوا گھنٹے تک تقویٰ کے موضوع پر گفتگو کی۔ بعد میں جب سوال جواب
ختم آیا تو قرآن کے ساتھ سامعین کی گہری دلچسپی ادا انہماک کا اندازہ ہوا۔
۱۷ جولائی کو ناشتے پر اسلامک سرکل آف نارٹھ امریکہ کے
رئیس جناب نسیم صاحب ملاقات کے لئے تشریف لائے۔ یہ جماعت اسلامی کے
ان خیال احباب کی تنظیم ہے۔ اٹلہ پبلشرز لندن کے مالک جناب انصر صدیقی بھی
تھے کے وقت ہی پہنچ گئے۔ وہ لندن سے خاص طور پر ملاقات کے لئے تشریف
سے آئے۔ آج ڈاکٹر صاحب کے خالہ زاد بھائی جناب ممنون مرغوب صدیقی وجود
میں REAL ESTATE کا کاروبار کرتے ہیں، کے ہمراہ نیویارک کی میرکا پروگرام
قدرون مہمان بھی ہمراہ تھے۔ گیارہ بجے گھر سے روانہ ہوئے۔ پہلے نسیم صاحب
ن دعوت پر اُن کی تنظیم کا مرکز دیکھا۔ بعد میں شہر کا ایک تفصیلی چکر لگایا۔ ودان
انصر صدیقی صاحب سے تفصیلی گفتگو ہوئی۔ انہوں نے بتایا کہ ملائیشیا کی مشہور

شہنشاہیت ننگو عبدالرحمان نے ان کا شائع کردہ پمفلٹ AND FALL OF UMMAH پڑھ کر ان سے رابطہ قائم کیا اور ڈاکٹر صاحب سے ملاقات کی خواہش ظاہر کی۔ افسر مدینی صاحب کا کہنا تھا کہ ننگو عبدالرحمان امیر محترم کے تجزیہ بہت متاثر تھے۔ نیویارک کی سیاحت و مساحت کا آغاز مین ہین سے ہوا۔ ایما سیٹ، TWIN TOWERS اقوام متحدہ کے ہیڈ کوارٹرز اور مجسمہ آزادی پر دنگاہ ڈالتے ہوئے کالوں کے علاقے ہارلم (HARLEM) میں پہنچے۔ یہاں سے دنیا سے بڑا پل عبور کر کے بروکلین (BROOKLYN) گئے۔ واپسی پر شہر معروف اور معروف علاقوں کا پکڑ لگاتے ہوئے نماز مغرب کے قریب الطاف کے گھر پہنچے۔ اوروں چند گھنٹوں میں امریکہ کے بلکہ دنیا کے ایک بڑے شہر مکمل ہو گئی۔ یہ نیویارک کے قیام کی آخری رات تھی۔ الحمد للہ مناسب آرام مل گیا۔ اگلے روز یعنی جمعہ ۱۸ اگست سے کینیڈا میں معروف ترین پروگرام ہونے والا تھا۔

جمعہ کی صبح کو الطاف صاحب نیویارک کے مقامی ہولٹے اوٹے لاکارڈ (LA GUARDIA) پر پہنچا کر رخصت ہوئے۔ سفر کی اگلی منزل کینیڈا کے اونٹاریو (ONTARIO) کا صدر مقام ٹورانٹو تھی۔ طیارہ نیویارک کے وقت مطابق صبح سات بجے روانہ ہوا اور ٹورانٹو کے وقت کے مطابق پونے نو بجے کے ہولٹے اوٹے پر اتر گیا۔ اس سفر کے دورانے میں بھی ایک گھنٹہ اور بڑے ایچے کیونکہ نیویارک کا وقت ٹورانٹو کے وقت سے ایک گھنٹہ آگے ہے۔ ٹورانٹو کے اکثر رفقاء ایرپورٹ پر استقبال کے لئے تشریف لائے ہوئے تھے۔ دوسری قیام کے لئے جوہداری عبدالغفور صاحب کا نو تعمیر شدہ مکان منتخب کیا، تنویری دیر آرام کرنے کے بعد ٹورانٹو کی جامع مسجد میں پہنچے جہاں ڈاکٹر صاحب کے جمعہ کا پروگرام تھا۔ جامع مسجد کے امام مولانا عبداللہ بیکم نو مسلم ہیں۔ معتدل مزاج کے جہانگیرہ انسان ہیں۔ انہوں نے دینی تعلیم مشرقی ممالک اور سعودی عرب کے شہر ریاض میں حاصل کی ہے۔ ہر مخلص اور دردمند مسلمان کی طرح مسلمانوں کو متحد دیکھنے کے خواہاں ہیں۔ کینیڈا کی حد تک مسلمان

ٹ فارم پر جمع کرنے کی کوششیں بھی کرتے رہتے ہیں لیکن انہیں برصغیر
تے آنے والے مسلمانوں سے گلہ ہے کہ وہ اپنے مذہبی اور دینی اختلافات
لے آتے ہیں۔ خطاب جمعہ انگریزی میں تھا۔ **هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ**
بِالْحَقِّ ذَاكَ کے حوالے سے ڈاکٹر صاحب نے تفسیر اقامت دین کی اہمیت
پر گفتگو کی۔ سامعین کا انہماک دیدنی تھا۔ شمالی امریکہ کے اس دورے
موسیت یہ بھی ہے کہ انگریزی میں خطبات و دروس کے کیسٹس کا
سیٹ تیار ہو گیا ہے۔ اس سے انتشار اللہ توسیع دعوت کے نئے دروازے
مرکزی انجمن خدام القرآن کے سابق ناظم اعلیٰ اور محاسب بشیر ملک
اپنی صاحبزادیوں کو ملنے کینیڈا آتے ہوئے تھے۔ کینیڈا کے صوبے برٹش
ایک بڑے شہر وان کوور (VAN COUVER) سے ڈھائی گھنٹے کا فاصلہ
ٹورانٹو پہنچے اور نماز جمعہ، شریک ہوئے۔ نماز جمعہ سے فراغت کے
پے تو تنظیم اسلامی ملتان کے امیر کرنل ترین صاحب بھی نیویارک سے تشریف
بعد ازاں بشیر ملک اور کرنل ترین صاحب لانگ بی کیمپ کے تربیتی
س بھی شامل رہے۔ نماز عصر کے بعد اسی مسجد میں درس قرآن کا
تھا۔ سورہ کہف کے پانچویں رکوع کی تشریح کرتے ہوئے ڈاکٹر صاحب نے
ع میں بیان شدہ دو باغ والوں کے واقعے کے حوالے سے انسان کے
ن شرک کی کار فرمائی پر بڑی پراثر گفتگو کی۔ ہفتہ ۱۹ جولائی کو بھی
میں بعد نماز ظہر تقریباً ڈیڑھ گھنٹے کا سورہ البلد کا درس ہوا جس کے
باب کا سلسلہ بھی چلا۔ نماز عصر کے بعد دوسری نشست میں سورہ
سورہ البین کی آیات کے حوالے سے ”حقیقت انسان“ کے موضوع
مبرا۔ دروس کی تینوں نشستوں میں حاضری اوسطاً دو سو تک ہی۔
۲۰ جولائی کو نماز ظہر کے بعد ٹورانٹو کی جامع مسجد میں اس دوپہر
درس تھا اس لئے حاضری مثالی تھی۔ سورہ حدید کی آیات کے درس
ال جواب کا سلسلہ چار بجے تک جاری رہا۔ درس کے بعد مسجد سے
بے کیمپ کی طرف روانگی کا پروگرام تھا اس لئے گھر سے تیار ہو کر

نکلے تھے۔ ٹورانٹو سے اس کیمپ کا فاصلہ کم و بیش دو سو میل بن جاتا ہے۔
 بے کیمپ دراصل جھیل کے کنارے واقع ایک تفریحی مقام (CAMPING SITE) ہے جو ابھی تعمیر و ترقی کے مراحل طے کر رہا ہے۔

۲۱ جولائی سے ۲۵ جولائی تک اس پانچ روزہ تربیتی اجتماع کا پرکردہ
 بہت بھرپور تھا۔ اس اجتماع کی ایک اہم خصوصیت خوانین کی بھرپور شرکت
 اکثر رفقاء اپنے اہل خانہ کے ساتھ شریک ہوئے۔ گویا یہ دعوت کے ضمن میں
 الاقرب فالاقرب کے اصول کا قابل تقلید مظاہرہ تھا۔
 حاضری ایک سو کے لگ بھگ تھی۔ ٹورانٹو سے ڈاکٹر عبدالفتاح صاحب کی قیادت
 میں تیرہ رفقاء تشریف لائے تھے۔ ڈاکٹر سے اسد علی صاحب کے ہمراہ ایک نوجوان
 شرکت کے لئے آئے۔ مانٹریال سے جناب محمد شفیق، جناب فخر
 پاشا اور جناب سمیع ملک شریک ہوئے۔ اجتماع کے تمام پروگرام تنظیمی معاملہ
 سے متعلق تھے۔ ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کے لئے یہ اجتماع خاصا پر مشقت
 ۲۴ جولائی کو تو انہیں مجموعی طور پر آٹھ گھنٹے بولنا پڑا۔ ۲۵ جولائی کی صبح کو اجتماع
 کے پروگرام کا آخری جز ”تجدید بیعت“ تھا۔ الحمد للہ تمام پیرانے رفقاء نے
 تجدید بیعت کی۔ نئے حضرات میں ٹورانٹو سے جناب صدیق جاٹ اور مانٹریال
 سے جناب محمد شفیق اور جناب غوث پاشا شامل تھے۔ تجدید بیعت کے بعد
 امیر تنظیم کے اختتامی خطاب اور دعا کے ساتھ تمام رفقاء نے رخت سفر باندھ
 لاٹک بے کیمپ سے ساڑھے نو بجے روانگی ہوئی۔ چودہ می عبدالغفور صاحب
 مانٹریال تک الوداع کہنے آئے۔ ساڑھے گیارہ بجے آٹار (OTTOWA) میں
 نماز جمعہ ادا کرنے کے بعد ساہیوال کے قدیم کرم فرما جناب محبوب علی حشری
 ہاں دوپہر کا کھانا کھایا۔ کچھ ریر آرام کیا۔ نماز عصر کے بعد ڈاکٹر صاحب نے
 عصر کا درس دیا۔ درس انگریزی میں تھا۔ درس کے فوراً بعد تبلیغی جماعت
 کے مقامی امیر عبدالعزیز خاں کے شدید امرار پر ان کے گھر جاتے پینے کے
 شام ساڑھے سات بجے وہیں سے مانٹریال کا عزم کیا۔ مانٹریال میں دو روز
 قیام فیمل آباد کے ڈاکٹر محمد اسحق صاحب کے ہاں رہا۔ موصوف مانٹریال یونیورسٹی میں

سٹری کے شعبہ تحقیق سے وابستہ ہیں۔ پے واپے تقاریر اور سفر کی مشقت نے
 بڑھاپا کو نڈھال کر دیا تھا۔ کچھ حرارہ، بھی محسوس ہو رہی تھی۔ البتہ رات کے
 درد دونوں نے صبح تک طبیعت بحال کر دی۔ سارے گیارہ بجے شہر کا طائرانہ
 لینے نکلے۔ فرانس کے زیر تسلط رہنے کی وجہ سے فن تعمیر اور دیگر شعبہ ہائے زندگی
 سیسی ذوق نمایاں تھا۔ شہر کی اہم شاہراہوں سے گزرتے ہوئے ایک بچے جان
 رہ پینچے۔ نماز ظہر ادا کی۔ نماز کے بعد درس کا پروگرام تھا۔ آئیہ بک کے درس
 میں نے بڑی توجہ سے سنا۔ حاضری تقریباً ایک سو تھی۔ مسجد کے امام مولانا
 رغاں تبلیغی جماعت کی مرکزی شخصیت ہیں۔ مزاج میں انکسار اور تواضع خوب
 ہیں۔ ڈاکٹر اسحاق صاحب نے رات کے کھانے پر انہیں مدعو کر رکھا تھا۔ اس لئے
 تبادلہ خیالات کا ایک عمدہ موقع میسر آ گیا۔ اتوار ۲۷ جولائی کو پہلا پرو
 ں میں گزرا۔ نماز ظہر کے بعد مسجد نور ہی میں درس قرآن کی نشست
 خواتین کی اچھی خاصی تعداد بھی درس سننے آئی تھی۔ مجموعی طور پر حاضری
 ۲۰ روز سے وگنی تھی۔ درس کے بعد ڈاکٹر صاحب نے سامعین کے سوالوں کے
 بھی دیے۔ چونکہ شام پونے آٹھ بجے کی پرواز سے شگاکو جانا تھا۔ اس لئے
 فارغ ہوتے ہی سیدھے گھر واپس اپنے اور کم سے کم وقت میں نیاری کر کے
 اسحاق صاحب کو الوداع کہا۔ ڈیڑھ گھنٹے کی پرواز کے بعد شگاکو پہنچے
 پر اترے تو ڈاکٹر خورشید ملک اور ڈاکٹر سلطان ملک ہوائے اڈے پر تشریف
 دے تھے۔ البتہ انہیں تلاش کرنے میں بیس پچیس منٹ لگ گئے۔ پالیس
 مسافت طے کر کے انکی رہائش گاہ پر پہنچے تو رات کے دس بجے چکے تھے۔ یہ وہ
 جولائی کو اگرچہ ملاقاتوں کا سلسلہ میں جاری رہا مگر آرام کا موقع بھی مل گیا۔
 ڈاکٹر طور صاحب کے ہاں دعوت تھی۔ کم و بیش تیس حضرات شریک طعام تھے۔
 کے ساتھ ملکی حالات اور دینی معاملات پر عمومی گفتگو کا سلسلہ بھی چلتا رہا۔
 نکل ۲۹ جولائی کو صبح کی پرواز سے شگاکو سے ۵۰۰ ہوز (520 Joss)
 یہ مقام سان فرانسسکو سے ساٹھ میل کے فاصلے پر ہے۔ ہوائی اڈے پر خواجہ سعید الدین
 با اور محمد میاد اللہ واحدی صاحب ہمارے منتظر تھے۔ ساں جون سے کاپر وگرام خواجہ

سعید الدین صاحب کی کوششوں کا مریہون منت تھا۔ اس سے قبل ہوشن میں بھی انہوں نے ایک پروگرام کا اہتمام کیا تھا۔ یاد اللہ واحدی صاحب کا تعلق بھی پاکستان سے ہے۔ امریکہ میں ایروناٹیکل انجینئر کی حیثیت سے خدمت سرانجام دے رہے ہیں۔ واحدی صاحب کے ہم دروہ ایک پاکستانی دوست پر دیز پورہ کی صاحب کے ہاں آرام کیا۔ نماز عصر کے بعد ساتا کارا اور سفر کی مسجد النور میں درس کا پروگرام تھا۔ عصر سے عشاء تک سورۃ حج کے آخری رکوع کا درس ہوا۔ دیگر سامعین کے علاوہ عرب طلبہ کا ایک گروپ بھی بہت دلچسپی اور توجہ سے سن رہا تھا۔ یہاں میزبانی کے فرائض کراچی کے ایک صالح اور سخاوت مند نوجوان محمد علی سرور دہی صاحب سنبھال رکھے تھے۔ وہ یہاں اکادمی کے شعبے سے وابستہ ہیں۔

بدھ ۳۰ جولائی کو نماز فجر کے لئے مسجد میں داخل ہوئے تو بلیک بورڈ پر سورت شوریٰ کی آیات ۳۶ تا ۳۹ درج تھیں۔ ڈاکٹر صاحب نے انہی آیات کو درس کا موضوع بنالیا۔ آیات کے ترجمے سے بھی درس کے مضامین کی وسعت اور تاثیر کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ ترجمہ :-

”جو بڑے بڑے کتا بول اور بے حیائی کے کاموں سے پرہیز کرتے ہیں اگر اللہ آجائے تو درگزر کرتے ہیں، جو اپنے رب کی ہر کچھ پر نیک کہتے ہیں، نماز قائم کرتے ہیں، اپنے باہمی معاملات آپس کے مشورے سے پھلتے ہیں اور ہم نے جو کچھ رزق انہیں دیا ہے اُس میں سے خرچ کرتے ہیں۔“

درس کے بعد ناشتے کا مرحلہ طے کیا اور پھر حیا اللہ واحدی صاحب کی امانت میں نیچر سان فرانسسکو کی سیر کے لئے نکل کھڑے ہوئے۔ الاسکا سے کیلیفورنیا تک ساحل اوقیانوس کے ساتھ ساتھ چلنے والی شاہدہ ہوائی دے دن HIGH WAY ONE پر ایک سو پچاس میل سفر طے کیا اور تقریباً تیس چھوٹے بڑے شہروں اور قصبوں میں سے گزری، خلیج کے علاقے میں وہ پہاڑیاں بھی دیکھیں جن کی وجہ سے سمندر اٹھنے والے بجائے رات کا سفر رک جاتا ہے اور پہاڑیوں کے دامن میں شدید گرمی کے موسم میں بھی کم درجہ حرارت والا ایک مخصوص علاقہ (ZONE) وجود میں آجاتا

انتہائی مختصر وقت میں جو کچھ مشاہدے میں آیا اس کی تفصیل بھی بیان کی تو مضمون اس کا تحمل نہیں ہو سکتا۔ قصہ کوتاہ یہ کہ ظہر کے وقت واپس پہنچے۔ ساڑھے چار بجے خواتین کے اجتماع میں ڈاکٹر صاحب نے ”نظریہ مساوات“ اور اسلام کے موضوع پر تقریر کی اور خواتین کے استفسارات کا جواب بھی نام سات بجے عمومی پروگرام میں سورۃ صف کے درس کے بعد بھی سوال جواب سنت ہوئی۔

بمقام ۳۱ جولائی کو نماز فجر کے بعد عرب طلبہ کے وفد کے ساتھ انقلاب ایران کے خیالات ہوئے۔ یہ سال ہونے میں آخری نشست تھی۔ محمد علی سرمدی صاحب پر بارہ بجے بوائے اڈے پر پہنچایا۔ شام ساڑھے سات بجے راستہ کنساس سٹی شکاگو پہنچے۔ رات شکاگو میں انجمن خدام القرآن

کلاس ہوا۔ تمام احباب ملاقات بھی ہو گئی۔

جمعہ یکم اگست کو خطاب جمعہ کا پروگرام شکاگو کے مسلم کمیونٹی سنٹر (MCC) تھا۔ ڈاکٹر صاحب نے سورہ نساء کی آیات کے حوالے سے ایمان کے موضوع پر یزی میں خطاب کیا۔ جسے ہر لحاظ سے پسند کیا گیا۔ انگریزی کا معیاری بھی عام فہم تھا کہ اوسط درجے کے انگریزی خواں سامعین بھی باسانی گفتگو کر رہے تھے۔ نماز جمعہ کے بعد دوپہر کا کھانا کھایا۔ کچھ دیر آرام کیا اور عصر سے بن اسلامک سوسائٹی آف نارمڈ امریکہ (ISNA) کے صدر دفتر کی طرف ہو گئے۔ سوسائٹی کا صدر دفتر انڈیانا پولس کے قریب پلینئر فیلڈ (PLAINS) میں واقع ہے۔ رات بارہ بجے کیمپ میں پہنچے۔ اس کیمپ کا اہتمام انجمن القرآن شکاگو نے ISNA کے تعاون سے کیا تھا۔

سلامک سوسائٹی آف نارمڈ امریکہ (ICNA) دراصل کینیڈا اور ریاست متحدہ امریکہ پر مشتمل براعظم شمال امریکہ میں آباد دنیا بھر کے مسلمانوں کی فعال ہے اس کے ذمہ دار حضرات کی اکثریت کا تعلق جماعت اسلامی اور انجمن ہونے سے ہے۔ اس کیمپ کے ذریعے ان حضرات کو بھی ڈاکٹر امجد صاحب کی

مقصد مغرب کے سیکولر معاشرے میں بطور اقلیت بنے والے مسلمانوں اور ان کی آمد
 نسوں کے دین اور تہذیبی تشخص کو مغرب کی بے خدا تہذیب کے سمندر میں غرق نہ
 سے بچانا ہے۔ اس سوسائٹی کے زیر انتظام پورے شمال امریکہ میں بہت سے تعلیم
 ادارے کام کر رہے ہیں جہاں مسلمانوں کی نئی نسوں کو دیگر علوم کی تدریس
 کے ساتھ دینی تعلیمات سے بھی آراستہ کیا جاتا ہے۔ ایسے علاقے جہاں ابھی تک
 باقاعدہ تعلیمی ادارے قائم نہیں کئے جاسکے اور مسلمان بچے ملک کے عام تعلیمی اداروں
 میں تعلیم کر رہے ہیں وہاں مسلمان طلبہ کی دینی تعلیم و تربیت کے لئے گرمیوں کی چھٹیوں
 میں SUMMER SCHOOLS منعقد کئے جاتے ہیں۔ بچوں کے علاوہ بڑوں کی تربیت
 اور ان کے معاشرتی مسائل کا حل پیش کرنے کے لئے مختلف علاقوں میں یہ تنظیم
 کانفرنسیں اور سمینار منعقد کرتی رہتی ہے۔ پلینز فیلڈ کا یہ چار روزہ تربیتی کیمپ
 بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی تھا۔ ہفتہ ۲، اگست کی صبح سے منگل ۵، اگست کی شام
 تک چار دنوں میں دروس کی آٹھ نشستیں ہوئی۔ ان دروس کے ذریعے ڈاکٹر
 اسرار احمد صاحب نے پہلی بار قرآن کی انقلابی فکر کو انگریزی میں ایک تدریجی ترتیب
 کے ساتھ بیان کیا۔ دروس کے عنوانات پر ایک نظر ڈالنے سے ان کی اہمیت کا اندازہ
 لگایا جاسکتا ہے۔

- ۱۔ حقیقت و اہمیت ایمان
 - ۲۔ ایمان اور عمل کا تعلق
 - ۳۔ فرائض دینی کا جامع تصور
 - ۴۔ اسلامی انقلاب کیا ہے
 - ۵۔ قرآن و سنت رسول کی روشنی میں انقلابی جماعت کی تشکیل
 - ۶۔ اقلیت دین کے لئے انقلابی جدوجہد کے مدارج و مراحل
 - ۷۔ احیاء اسلام کے لئے اسلامی افکار کی تدوین نو۔ کرنے کا اصل کام
 - ۸۔ روح انسانی اور مدارج ایمان
- نوٹ: ان عنوانات کا تعین دروس کے نوٹس سے کیا گیا ہے۔ اس لئے
 فطری تغیر بھی ممکن ہے۔

نہ دوس میں شاگو کی دو مشہور دینی شخصیات مولانا عبداللہ سلیم اور مولانا عرفان احمد صدیقی

نہ اگست کو ISNA کی اہم شخصیت جناب نافر حسین کے ہاں دعوت
نئی کے ڈائریکٹر ایجوکیشن جناب طلعت سلطان اور سیکرٹری جنرل جناب قبالہ
ت ہوئی۔

پھر چھ اگست کی صبح کو رفقہ تنظیم کا خصوصی اجتماع ہوا۔ جس میں تمام پرانے
مجتہدین و بیعت کے ساتھ ایک نئے رفیق ڈاکٹر عبدالسلام انصاری صاحب
حیات کی۔ موصوف کمیٹری میں PHD ہیں اور امریکہ کے کالے مسلمانوں کے
سے میں پرنسپل ہیں۔ پر جوش انقلابی خیالات کے حامل نوجوان ہیں۔ انہوں نے کالے مسلمانوں
ے میں بہت مفید معلومات ہم پہنچائیں۔ رفقہ کا یہ اجتماع شمالی امریکہ کے
کا آخری پروگرام تھا۔ دوپہر کے کھانے بعد ISNA کے احباب کو اوداع
ڈیانا پولس کے ہوائی اڈے پر پہنچے۔ جہاز ساڑھے چار بجے انڈیانا پولس سے
ہوا اور سات بجے نیویارک پہنچا۔ ممنون مرغوب صدیقی ہوائی اڈے پر موجود
ت انہیں کی قیام گاہ پر بسر ہوئی۔

بھرات سات اگست کا دن سفر ج کی تیاریوں میں صرف ہوا۔ شام چھ بجے الطاف
کی ٹریول ایجنسی کے زیر اہتمام ۱۳۰ حجاج کرام کے ٹافلے کے ساتھ نیویارک
نہ الا قوامی ہوائی اڈے پر جدہ کی پرواز کے بورڈنگ کارڈ حاصل کئے۔

عرب میں دو پہنچنے کے قیام کے دوران حج بیت اللہ کی سعادت کے ساتھ مسجد نبوی
صلوۃ والسلام کی زیارت بھی نصیب ہوئی۔ اگرچہ منٹا میں قیام کے دوران ڈاکٹر صاحب
یہ بخار نہ آیا تھا لیکن اللہ نے انہیں اتنی جنت دہی کہ بخار اور نقاہت کے باوجود
۱۱ اگست کو پروگرام کے مطابق علی الصبح لاہور پہنچ گئے۔



REGISTERED FOR
"COCA-COLA" AND "Coca-Cola" ARE REGISTERED TRADE MARKS WHEN USED
THE SAME BELONG TO THE COCA-COLA COMPANY.

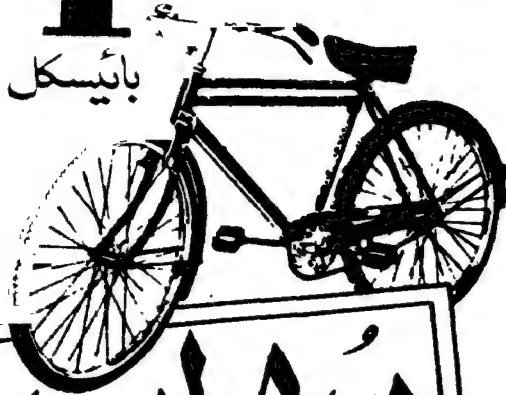
قارئین کے توجہ کے لیے

دینیات ، میں 'افہام و تفہیم' کے عنوان سے سلسلہ سوال و جواب شروع کیا جا رہا ہے۔ قارئین اپنے سوال اور اشکالات مختصر الفاظ میں ادارے کو ارسال فرمائیں لیکن یہ ملحوظ خاطر ہے کہ اس سلسلے سے مقصود چونکہ اُس فکر اور کام کی تشریح اور وضاحت ہے جو امیر منظم اسلامی جناب ڈاکٹر اسرار احمد صاحب لے کر اٹھے ہیں لہذا سوالات اسی سے متعلقہ موضوعات پر ہونے چاہئیں۔ فقہی مسائل پر گفتگو کرنے سے ہم پیشگی معذرت کرتے ہیں۔ ادارے کے ساتھ افتاد کا کوئی شعبہ منسلک نہیں ہے۔

پاکستان کا
نمبر

1

بائیسکل



سُہراب

اسلام کی انقلابی قدروں کا علمبردار

میشاق

میں اشتہار شائع کرائیں

نرخانہ اشتہارات

سرورق:

۱۵۰۰/ =	پہلی شامت	آہستہ صفحہ
۱۲۰۰/ =	دو روپے	دوسرا صفحہ (اندول)
۱۰۰۰/ =	دو روپے	تیسرا صفحہ (اندول)

اندرونی مام صفحات

۸۰۰/ =	دو روپے	پہلا صفحہ
۵۰۰/ =	دو روپے	دوسرا صفحہ

- ۱ اشتہار میں نہ کوئی تصویر ہے نہ کسی کی زندگی، امت مسلمہ کے کوئی قابلِ اعتراض مواد!
- ۲ 'میشاق' کے پورے صفحے کا سائز ۸ x ۴ ہے!
- ۳ کسی خاص ڈیزائن کے لئے پوزیشن پر غلط اشتہار حضرات کو خود سزا دہم کرنی ہوگی،
- ۴ رنگین اشتہارات میں رنگ کے لئے ۵۰ فی صد مزید معاوضہ ہوگا۔
- ۵ مسئلہ شدہ ایڈورٹائزنگ ایجنسیوں کو ۵ فی صد کمیشن دیا جائے گا،

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِلَيْهِ رَاجِعُونَ

پرچہ پریس میں جا ہی رہا تھا کہ سہ ماہی ۲۷ ستمبر کی سہ ماہی کو خانیوال سے لگ بھگ
ٹھارہ میل کے فاصلے پر دُنیاپور کے قریب سڑک کا ایک جائگاہ ٹانٹہ پیش آگیا۔ جس
نے سن میں سردست صرف اخباری اطلاع کا عکس شائع کیا جا رہا ہے۔ اس لئے کہ
اس لئے بھی جگہ مشکل نکالی گئی ہے۔ بصورت دیگر پرچے کے لیٹ ہو جائیگا اور ٹیٹہ ہے۔

روزنامہ مشرق لاہور (۱) ۲۸ ستمبر ۱۹۸۶ء

ڈاکٹر احمد کا داماد اور بھانجا ٹریفک کے حادثہ میں جان بحق ہوئے

خانیوال کے قریب دُنیاپور میں کار اور ٹرک کا خوفناک تصادم
دونوں لاہور سے صادق آباد جا رہے تھے، آج سپرد خاک کیا جاتے ہیں

لاہور ۲۷ ستمبر (شائف رپورٹر) امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر
احمد کے داماد اور بھتیجے محمد حمید احمد اور بھتیجے عبداللہ طاہر
یہاں آج صادق آباد جاتے ہی خانیوال کے قریب دُنیاپور میں
ایک کے المناک حادثہ میں جاں بحق ہو گئے دونوں قحیر اہلِ ذم
مہمید کے ڈائریکٹ تھے اور کار و داری سلسلے میں صادق آباد
جہاں تھے محمد حمید احمد ڈاکٹر اسرار احمد کے بھائی اقتدار احمد کے
سب سے زبردست بھتیجے جبکہ عبداللہ طاہر سیال کے والد اللہ بخش
یہاں صادق آباد میں رہتے ہیں۔ بتایا گیا ہے کہ محمد حمید احمد اور

عبداللہ طاہر سیال صادق آباد جاتے کے لئے آج کار میں روانہ
ہوئے جبکہ خانیوال کے قریب دُنیاپور میں بھتیجے و بھتیجے حمید احمد اور
ٹرک کار سے ٹکر کیا حادثہ اس قدر شدید تھا کہ دونوں موقع پر
جاں بحق ہو گئے رپورٹ میں فرم انکماری لینڈ کے سٹال ہیڈ نے
اس حادثہ کی اطلاع لاہور میں دی ان کی بیٹی لاہور لائی گئیں
دونوں کی بیٹی حبیب لاہور پہنچیں تو ان کے گھروں میں کرام بخش
گیا کوئی آنکھ ایسی نہ تھی جو دونوں کی المناک موت پر اظہارِ غم
نماز جنازہ کل صبح دس بجے کارڈن جھن کے قبرستان نزد مٹیاں
ابں شاپ میں ادا کی جائے گی۔

محمد امجد شای اردو اور جنت کے مدبر اہلِ اہلِ حسین قریشی
ڈاکٹر اعجاز حسن قریشی مدظل کے بھائی محمد مصطفیٰ صادق اقبال اکیڈمی
کے ڈائریکٹر و فیصلہ منور مرزا انھوں کے ممتاز صحابہ ڈاکٹر محمد
یعقوب پروفیسری اے قادر اور دوسرے حضرات نے شرکت کی
مسٹر محمد حمید احمد مرحوم ڈاکٹر اسرار احمد کے چھوٹے بھائی اور
انکماری لینڈ کے ٹیکسٹ ڈائریکٹر اقتدار احمد کے بیٹے اور عبداللہ
طاہر مسز اقتدار احمد کے داماد تھے دونوں کل صادق آباد
جاتے ہوئے دُنیاپور کے قریب ٹریفک کے المناک حادثہ میں
جاں بحق ہو گئے تھے دونوں کی بیٹی آج صبح لاہور لائی
گئیں جنازہ قرآن اکیڈمی بلال جھن سے اٹھایا گیا

ڈاکٹر اسرار احمد کے داماد اور بھتیجے کو سینکڑوں
سوگواروں نے جو جانی بے پروا خاک کرب و بے کیا
یہاں حسین

لاہور ۲۸ ستمبر امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر
احمد کے داماد مسٹر محمد حمید احمد اور بھتیجے عبداللہ طاہر کو
سنگین حادثہ میں لاہور کی مہم جوئی میں تھکے کارڈن جھن کے
قبرستان میں سپرد خاک کر دیا گیا جنازہ ڈاکٹر اسرار احمد کے
بھائی بھتیجے محمد حمید احمد اور بھتیجے محمد حمید احمد
جنتِ برحق میں جمعیت اسلامی میں اچھل چلے گئے محمد حمید احمد

جنتِ برحق میں جمعیت اسلامی میں اچھل چلے گئے محمد حمید احمد
جنتِ برحق میں جمعیت اسلامی میں اچھل چلے گئے محمد حمید احمد
جنتِ برحق میں جمعیت اسلامی میں اچھل چلے گئے محمد حمید احمد
جنتِ برحق میں جمعیت اسلامی میں اچھل چلے گئے محمد حمید احمد

اجتماع کراچی کے ضمن میں البطل

حسب ذیل تہوں پر کیا جاسکتا ہے:

فوت: ۲۱۶۵۸۶

۶۱۳۶۶۸

فوت: ۶۱۶۹۸۰

۳۱۲۵۳۸

۵۳۵۸۰۱

۶۸۱۲۹۴

۲۱۴۶۰۹

۲۱۹۵۴۱

۱۔ دفتر تنظیم اسلامی کراچی

۲۔ امیر تنظیم اسلامی کراچی

سید سراج الحق صاحب

۳۔ نائب امیر، مختار حسین فاروقی

۴۔ قیم تنظیم واحد علی رضوی

۵۔ ناظم بیت المال سید شاہد علی

۶۔ ناظم مکتبہ عبدالواحد حاصم

شانگ ٹریڈرز آرام باغ

برکت

پاکستان کیوں بنا ————— کیسے بنا

پاکستان کیوں ٹوٹا ————— کیسے ٹوٹا

اب ٹوٹا تو —————

پاکستان کی تاریخ کا حقیقت پسندانہ

تجزیہ

اندھیروں میں امید کی ایک کرن

لفظ لفظ میں ————— وطن کی محبت

سطر سطر میں ————— ایمان کی پاشنی

عمل کا پیغام

ڈاکٹر اسرار احمد

کی تالیف

اتحکام پاکستان

مکتبہ مرکزی بن بن خلیفہ اسلام آباد کے ذیل قانون
۸۵۲۹۱۱ دن

8/4/41

9/1/14

تشریح کے مضامین
ارادہ کفر بنی مضامین
کفر بنی مضامین
کفر بنی مضامین

ملفوظات

100

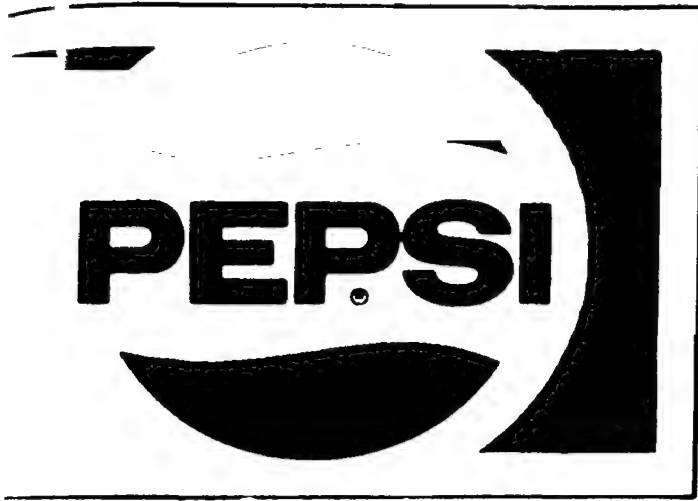
باب
مناق

مدیریت سہولت

ڈاکٹر عبدالحامد

کئی مکتبہ تنظیمیں اسلئے

۲۔ مہاراجہ کی وفات پر



پنجاب بیوریکز کمپنی لمیٹڈ۔ فیصل آباد۔ فون : ۷۷۰۰

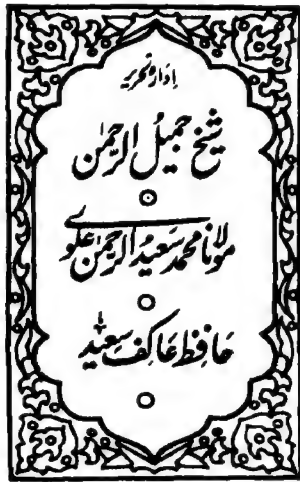


بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وَبِذَلِكَ تَفْتَتِحُ الْقُرْآنَ
 وَبِذَلِكَ تَفْتَتِحُ الْقُرْآنَ
 وَبِذَلِكَ تَفْتَتِحُ الْقُرْآنَ

حِشَاب

1936

مدیر مسئول



مسئک بدین اقبہ اراحمہ

مکتبہ نظم اشاعتی

جلد — ۳۵

شماره — ۱۱

تقریباً ۱۹۹۹

بدین

بین سال ۱۹۰۰



فی شمارہ ۱۴۴۰ پورے

— شمارہ کی قیمت ۵ روپے



سبہ ۱۱۰۰ واؤڈ منزل. نزد ارام باغ. شاہراہ قیامت نواحی. فون ۲۱۵۵۸۷

مشمولات

- ۳ عرضِ احوال ————— ڈاکٹر اسرار احمد
- ۱۹ قندِ مکرم —————
 ————— (میشاق، (تحریر: مولانا امین احسن اصلاحی)
 ————— (تذکرہ دبصرہ، (شائع شدہ: جولائی ۱۹۶۶)
- ۲۹ متحدہ شریعت محاذ اور تنظیمِ اسلامی ————— ڈاکٹر اسرار احمد
- ۳۷ شہادتِ عمر و عثمان و زو علی زکاتاریخی پس منظر —————
 فلسفہ انقلاب کی روشنی میں
 ————— ڈاکٹر اسرار احمد
- ۵۹ الہی کے انشت ۳۹ —————
 بندہ مومن کی شخصیت کے خد و خال
 ————— ڈاکٹر اسرار احمد
- ۶۷ باب الاسلام سندھ { مسائل اور ان کا حل } —————
 جناب اساتذہ مجتہد کوانٹرویلو
 مرتب: مقبول الرحیم مفتی
- ۸۳ منتخب تعزیتی خطوط —————
 برائے ارجمند عریدان علیہ السلام ہر سال و محمد علیہ حمد
- ۹۳ افکار و آراء —————

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

معرضِ احوال

راقم الحروف کو تارئینِ میناق کی اس حق تلفی کا شدت کے ساتھ احساس ہے کہ ان کے ساتھ
راہِ راست خطاب کے ضمن میں ان خطہ ماہ بعد قلم اٹھانے کی نوبت آئی بھی ہے تو بسلسلہ 'تذکرہ و بصرہ'
میں بلکہ صرف بغرض 'معرضِ احوال'!

اس عرصے کے دوران 'تذکرہ و بصرہ' کے ذیل میں اکثر و بیشتر راقم کی تقاریر شائع ہوئی رہی ہیں
جنہیں مختلف رفقاء کا رد آؤں گا کیسٹ کی ریل سے صفحہ قرطاس پر منتقل کرتے رہے اور اس کے بعد قدر
دل پیک سنوار کر شائع کرتے رہے۔ اس سے یہ فائدہ تو کسی نہ کسی درجے میں حاصل
ہو گیا کہ راقم کے ساتھ تارئین کا ذہنی رابطہ قائم رہا لیکن کچھ غلط فہمیاں اور ان کے نتیجے کے طور پر کچھ بھلی
بھی پیدا ہوئیں۔ اس لئے کہ اول تو تقریر کا معاملہ تحریر سے ویسے ہی بنیادی طور پر مختلف ہوتا
ہے۔ راقم کو تو کہنہ مشوق خطیب یا منہاجوا مقرر ہونے کا دعویٰ ہی نہیں ہے، بڑے سے بڑا مقرر بھی
سی خاص موضوع پر تقریر کرتے ہوئے اس کے جملہ پہلوؤں کا احاطہ اور ان کے مابین توازن اتنا برقرار
نہیں رکھ سکتا جتنا تحریر میں ممکن ہوتا ہے۔ لہذا کسی تقریر میں مسئلہ زیر بحث کے کسی ایک پہلو پر
تذکرہ دہر کہ دوسرا پہلو دب کر رہ جائے عین قرین تیاں ہے۔ پھر تقریر کی اشاعت کے
تذکرہ بالا مراحل بالخصوص 'لوک پبلک سنوارنے' اور 'حکمت و اضافہ' کے دوران جو کارکن
بھی یہ خدمت سرانجام دیتا ہے اس کے اپنے ذہن کا ڈر آنا بھی صرف قرین عقل ہی نہیں بلکہ مطابق
واقعہ ہے۔

کچھ ایسی ہی صورت حال اس عرصے کے دوران راقم کی بعض تقاریر کی آؤں 'میناق' اور پھر
بعض اخبارات میں اشاعت سے پیش آئی ہے۔ خیال یہ تھا کہ اب جب بھی قلم اٹھاؤں گا ان کے
ضمن میں پیدا شدہ مغالطوں کو رفع کر کے اپنے موقف کو بہ تمام و کمال اور توازن و اعتدال
کے ساتھ پیش کر دوں گا۔ لیکن 'عَزَّ وَجَلَّ' بَلَّغِ الْعَوَامَّ کے مصداق محمدؐ سے لے لیا

اُز زکر خک شدہ؟ والا معاملہ ہا ہے۔ اس لئے کہ گذشتہ پورے دو ماہ سے شدید منہا
حالات کا سامنا رہا ہے اور دھڑلہ احوال کے ضمن میں یہ چند طور بھی ر واری ہی میں سپردِ علم ہوئے
ہیں۔ بہر حال ارادہ یہی ہے کہ ان شاء اللہ جلد ہی قارئین کا قرض ادا کرنے کی کوشش کر دوں۔
واللہ الموفق والمستعان!

گذشتہ اشاعت کے ذریعے اُس اندوہناک حادثہ کی مختصر اطلاع تو قارئین تک پہنچ چکی ہے
جو ۲ ستمبر ۸۶ کو خانوالہ سے جانب لودھراں اٹھارہ میل کے فاصلے پر دنیا پور کے قریب پیش
آیا جس میں راقم کے ایک بھائی عبداللہ طاہر سیال جو میرے چھوٹے بھائی اقتدار احمد کے دادا
بھی تھے۔ اور راقم کے بھتیجے محمد حمید احمد جو برادرِ دم اقتدار احمد کے صاحبِ دستہ اور نو
کے داماد تھے عین جوانی کے عالم میں اس عالم فانی سے راہی ملک بقا ہو گئے۔ واللہ والیہ رمحو
ہمارے ملک میں سڑک کے حادثے روزانہ کا معمول بن گئے ہیں اور ہمارے شہر بوسے
موت کے دریاؤں کی صحت اختیار کر لی ہے جن میں ہر روز بیسیوں قیمتی جانیں تلف ہو جاتی ہیں
ان حادثوں پر جو عین کے اعزہ واقارب کے گھروں میں توصف مام بھتیجی ہی ہے۔ والدہ اور
تعلقات کی وسعت کی نسبت سے سینکڑوں اور ہزاروں کو صدمہ اور رنج بھی ہوتا ہے۔
باقی سب کے لئے ہر حادثہ ایک فز کا درجہ رکھتا ہے۔ لیکن جن گھروں کے چراغ اس طرح اچھا
گلی ہو جائیں کہ صبح کو خوش و خرم اور بچاق و چوبند حالت میں گھر سے روانہ ہوئے ہوں اور شاہ
یارات کو ان کی صبح شدہ لاشیں واپس آئیں ان پر جو قیامت مغزی ٹوٹتی ہے اس کا کسی قدر
اندازہ ہر صاحبِ احساس انسان کر سکتا ہے۔!

حادثات کی اس کثرت کا ایک سبب تو یہ ہے کہ ہمارے مال جس تیز رفتاری سے برق
کاروں اور دیو مکیں اور فیل پیکر سڑکوں اور ٹرالروں کا اضافہ ہوا ہے سڑکوں اور شاہ روں
کی صحیح اصولوں اور ستر معیارات کے مطابق تعمیر ان پر نشانات اور انتباہات کی صحیح اور ستر
تخصیب اور سب سے بڑھ کر ڈرائیوروں میں ٹریفک کے قواعد و ضوابط کی پابندی کے احساس
و شعور میں اضافہ اس کے مقابلے میں عشر عشر بھی نہیں ہے۔ چنانچہ اس خاص واسطے میں
ہوایہ کہ ایک جانب تو ہمارے مرحوم عزیز جس سڑک پر جا رہے تھے وہ بڑی شاہ راہ
(MAIN HIGHWAY) کا درجہ رکھتی ہے۔ اور دوسری سڑک جو

ے قطع کرتی ہے چھوٹی ہے۔ چنانچہ اصولاً چھوٹی سڑک سے آنے والی گاڑی کو زیادہ
 زور دینا چاہئے تھا لیکن غالباً یہاں بھی ”صاحب قوت ہی صاحب حق بھی ہے!“
 (MIGHT IS RIGHT) والا اصول کارفرما ہے کہ دیوہیل ٹرک اپنا حق مقدم سمجھتے
 ہیں خواہ وہ مین روڈ پر مہول خواہ چھوٹی سڑک پر! تانیا جس چوک میں یہ حادثہ پیش آیا اس
 کو کثرت حادثات کی بنا پر علاقہ کے لوگوں نے تو دھونی چوک کا نام دے دیا ہے لیکن ٹرانسپورٹ
 کے انتظام و انصرام کے ذمہ دار لوگوں کو یہ توفیق نہیں ہوئی کہ ایک خاص مقام پر حادثات
 کی کثرت کا سبب معلوم کر کے اس کے سدباب کی کوشش کریں۔
 عوامی شعور کے فقدان، ڈرائیوروں اور بالخصوص ٹرک ڈرائیوروں کی بے حسی اور حکام
 نااہلی پرستزاد سب سے بڑی لعنت رشوت کی ہے جس نے مجرموں کو سزا و عقوبت سے بالکل
 بے خوف و سبے نیاز کر دیا ہے۔ چنانچہ پولیس کی کثرت تعداد اور تھانوں کی بہتات اور وسیع دائرہ
 مدافعتی نظام کے باوجود ملک جنگل کے راج کا نقشہ پیش کر رہا ہے۔ الغرض معاملہ وہ ہے
 کہ محمد تن ہمہ داغ داغ شدہ جنبہ کجا کجا نہم!

ہمارے جوب عزیز مرحومین کی فہرست میں شامل ہو گئے ہیں ان میں سے عبداللہ طہار سا
 نیا ۳۱ برس تھی، تعلیم اور پیشہ کے اعتبار سے سول انجینئر تھے اور ایک جانب اپنے فرائض
 میں نہایت ماہر و قابل تھے تو دوسری جانب بنیادی شخصیت کے اعتبار سے ذہانت اور شرف
 کے امتزاج کا منظر کامل تھے۔ جو ہمارے معاشرہ میں بہت نادر و کم یاب ہے! ۱۱
 سے والد اور ہمارے بہنوئی اللہ بخش سیال صاحب جماعت اسلامی کے نہایت قدیم اور حد
 نفس، مستقل مزاج اور انتھک کارکن ہیں۔ انہوں نے اس عظیم صدرے کو جس صبر و محنت کے
 تحت برداشت کیا ہے وہ ہر دیکھنے والے اور واقف حال کے لئے ایک قابل تقلید مثال
 ہے۔ مرحوم اگرچہ ذاتی زندگی میں دیانت و صداقت اور خود داری اور غیرت مندی ایسے اوصاف

لے ہمارے نزدیک اعزہ و اقارب میں دوران تعلیم استقامت میں زیادہ فہر حاصل کرنے پر
 دائم الحروف کے میوک میں حاصل کردہ نمبروں کو ایک ریکارڈ کا درجہ حاصل تھا یعنی ساڑھے
 آٹھ سو میں سے سات سو اٹھ۔ اس ریکارڈ کو ہماری دوسری نسل یعنی بہنوں بھائیوں کی ادا
 میں سے مرحوم عبداللہ طاہر نے توڑا تھا۔ جب کہ انہوں نے نو سو میں سے آٹھ سو پانچ فہر حاصل۔

حصہ سے تمام وکال متصف تھے اور مذہب کے بھی پابند تھے تاہم ان کی مذہبیت نے انہیں
فعال تحریکیت کی صورت اختیار نہیں کی تھی۔ اور اس کا سبب غالباً یہ تھا کہ وہ ابھی جماعہ
اسلامی اور تنظیم اسلامی کے مابین 'مذہب' تھے۔ تاہم راقم کو قوی امید تھی کہ وہ جلد ہی
معاہدے میں اپنے دونوں چھوٹے بھائیوں کے مانند یک سو ہو جائیں گے۔ ————— اللہ تعالیٰ مرحوم کی
فرمائے اور ان بچوں کو ان کے لئے صدقہ جاریہ بنا دے! آمین!

محمد حمید احمد مرحوم کی کل عمر ۲۲ برس تھی، گویا وہ ابھی جوانی میں ہی نہیں نوجوانی کے عالم
تھے اور ان کے بارے میں تو یہ شعر صدیقی صد درست ہے کہ —

پہل تو دودن بہارِ جلفزا دکھلا گئے حسرت تو ان غنچوں پر ہے جو بچے کھلے نہ سگئے

بی ایس سی سے فارغ ہوتے ہی وہ اپنے والد اور بڑے بھائی کے ساتھ کاروبار میں بھر
طور پر شریک ہو گئے تھے اور اپنے کاروباری حلقے میں اپنی منہس مکھ طبیعت اور کثیف مزاجی کی بنا
حد در حد برادرِ عزیز تھے۔ میرے ساتھ مرحوم کا تعلق محض بھتیجے اور داماد ہی کا نہیں اس سے بھی بڑا
کر تنظیم اسلامی کی رفاقت اور سب سے زیادہ یہ تھا کہ انہوں نے کمال ذوق و شوق اور پوری پابندی
اور مستقل مزاجی کے ساتھ قرآن الہدیٰ کا دو سالہ کورس مکمل کیا اور آخری امتحان میں امتیاز
شان کے ساتھ کامیابی حاصل کی۔ اور اب ہم نے اس کورس میں نمایاں کامیابی حاصل کرنا
کی مزید تعلیم و تربیت کے لئے جو شام کی کلاسز جاری کی ہیں وہ ان میں بھی شرکت کر رہے تھے
————— اور مجھے امیدہ افز تھی کہ جیسے اللہ تعالیٰ نے میرے دو بھائیوں کو میرے شہنشاہ

میرا دست و بازو بنا دیا ہے اسی طرح برادرِ مقتدا احمد کی اولاد میں سے آنحضرتؐ کے
بہر وقت اور بہترین خدمت کے لئے وقف ہو جائیں گے۔ ————— لیکن اللہ تعالیٰ نے اس
گلِ نوشگفتہ کو الفاظِ قرآنی - تَا اللّٰہُ لَعَدُ الْاٰثِرُکَ اللّٰہُ عَقِبْنَا کے مصداق فوری طور
اپنے جوارِ رحمت میں طلب فرمایا۔ اور یہ بھی ہم پر اتنی کافضل و کرم ہے کہ ہم حضرت علیؑ کے
اس مہرے کے مصداق کہ مَمْنَعُنَا فَمَنْتَ الْمَجْتَدُ فَمَنْتَ اَمْسُکِ رضا پر ہمیں
واقعیہ ہے کہ برادرِ عزیز اقتدار احمد اور ان کی اولاد نے اس حادثہ فاجعہ کو جس

ہمت و استقامت کے ساتھ برداشت کیا اور صبر و تسلیم اور راضی برضا و رب رہنے کی جو
مثال قائم کی وہ بیان سے باہر ہے۔ ان کے گھر سے بیک وقت ایک کڑیل جوان داماد اور

زوجان دس ہزار بیٹے کی لاشیں نکلیں جس کے تصور ہی سے رونگٹے کھڑے ہوتے ہیں لیکن
 یان و توکل اور تسلیم و رضا کا ادنیٰ کرشمہ ہے کہ مردوں کی تو کیا خواتین کی آواز بھی بلند ہوئی
 بالکل وہ نقشہ نگاہوں کے سامنے آگیا جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان الفاظ مبارک میں
 رہا ہے کہ: "إِنَّ الْعَيْنَ تَذْمَعُ وَالْقَلْبَ يَحْزَنُ" ولانقول الامام طوسی
 نا یعنی آنکھ آنسو بہاتی ہے اور دل غمگین ہے لیکن ہم کہتے وہی ہیں جو ہمارے رب کو
 دہے۔"

بندہ مومن کی حادثاتی موت کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شہادت سے تعبیر فرمایا ہے۔
 بریں بلاشبہ یہ دونوں مرحومین شہیدوں میں شامل ہیں۔ البتہ حمید احمد مرحوم جس جذبہ اور مستقل
 ی کے ساتھ دین کی خدمت کے لئے پیش قدمی کر رہے تھے اس کے پیش نظر ان کی شہادت
 رجب کے اعتبار سے بھی بہت بلند ہے۔ یہاں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس نوید کا ذکر
 نقل نہ ہو گا کہ:

"من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الاسلام فينبئ به بين النبيين واحداً في الجنة"

"جس شخص کو اس حال میں موت آئی
 کہ وہ اسلام کو زندہ کرنے کے ارادہ
 سے علم حاصل کر رہا تھا تو جنت میں
 اس کے اور انبیاء کے مابین میں
 ایک درجہ کا فرق ہو گا۔"

(مشکوٰۃ کتاب النبی، باب العلم، فصل سوم)

مرحوم حمید احمد نے اپنی یادگار کے طور پر دو پھول چھوڑے ہیں۔ ایک پونے دو سال کی
 ب۔ در ایک بچہ جواب سوا پانچ ماہ کا ہوا ہے۔ عجیب بات یہ ہے کہ یہ بچہ اس سال
 سن کو پیدا ہوا تھا۔ اور اسی روز ہم نے شہداء بالاکوٹ کی یاد میں ایک جلسہ
 ناج اہل لاہور میں منعقد کیا تھا۔ چنانچہ اسی مناسبت سے راقم نے اس کا نام سید احمد شہید
 کے نام پر سید احمد رکھا۔ کیا عجیب کہ اللہ تعالیٰ اس بچے کو قتال فی سبیل اللہ والی اعلیٰ ترین شہادت
 عطا فرمائے۔ شاہاں چیمبرب گربواز ندگدارا۔"

اللہ تعالیٰ مرحوم کی مغفرت فرمائے۔ انہیں اعلیٰ علیتین میں داخل فرمائے
 در ان کے بچوں کو مجدد پس ماندگان بالخصوص دادا دادی کی آنکھوں کی ٹھنڈک بنائے رکھے
 ینا یا رب العالمین!!

مرحومین کی نماز جنازہ میں لگ بھگ ڈیڑھ ہزار اشخاص نے شرکت کی، جن میں امیر جماعت اسلامی میاں طفیل محمد مرکز جماعت کے تقریباً تمام عہدیداروں کے ساتھ تھے۔ علماء کرام میں سے مولانا امین احسن اصلاحی اور مولانا محمد مالک کاندھلوی ایسے بڑے علماء کے ساتھ ساتھ مولانا سعید الرحمن علوی، قاری عبدالقیوم اور قاری سعید الرحمن کبیر کثیر تعداد میں نوجوان علماء نے شرکت فرمائی۔ صحافی حضرات میں اردو ڈائجسٹ کے مجوزہ برادران (جور شتے میں ہمارے چچا ہیں) کے علاوہ میاں محمد شفیع، مجیب الرحمن شامی، جناب مصطفیٰ صادق کے نام یاد رہ گئے ہیں، معروف دانشوروں میں سے پروفیسر زکریا کے علاوہ پروفیسر سی اے قاری، ڈاکٹر عبدالحق (شعبہ فلسفہ جامعہ پنجاب) اور پروفیسر دین کے نام قابل ذکر ہیں۔ راقم الحروف ان حضرات کے ساتھ ساتھ ان ڈیڑھ ہزار کے علاوہ اعزہ و اقارب، رفقاء و احباب اور مرحومین کے کاروباری وابستگان و متعلقان کا بڑا سے شکر یہ ادا کرنا ہے جنہوں نے نماز جنازہ میں شرکت فرمائی۔ اس لئے کہ ہمارے دین فوتیدگی کے ضمن میں اجتماعی تقریب صرف یہی ایک ہے، باقی سب بعد کے اضافے جن سے اللہ تعالیٰ نے ہمیں اپنے فضل و کرم سے بچالیا ہے۔ بالعموم میں آتا ہے کہ نماز جنازہ میں شریک ہونے والوں کی اکثریت نماز کے فوراً بعد منتہی ہے اور تدفین اور اس کے بعد کی دعائیں صرف قریبی اعزہ ہی شریک ہوتے ہیں لیکن تدفین کی تدفین کے آخر تک جو انہوہ کثیر موجود رہا اور تدفین کے بعد کی دعائیں جتنے لوگوں نے شرکت فرمائی اس سے بھی شرکاء کے گہرے تاثر اور شدید دل گیری کا اندازہ ہوتا ہے۔

فجزاهم اللہ عنا احسن الجزاء۔

تدفین (۲۸ ستمبر) کے بعد سے ان سطور کی تحریر (۱۹ اکتوبر) تک تفریت کے بڑے ہر شعبہ زندگی اور ہر طبقہ اور سطح کے لوگ جس کثیر تعداد میں تشریف لائے اس سے عربی شعر کی صداقت و حقیقت کے باوجود کہ ہے

يَعُودُونَ عَلَيْكَ وَيَأْتِيَنَّ الْقُرَاءُ

وَلَكِنَّهُ عَمَلٌ مُسْتَحْتَبٌ!

یقیناً ہمارا وہ کہتا، اور ہمارے سداً نچ و خم میں کمی ہوئی۔ راقم ان مجملہ حضرات کا بھی شکر یہ ادا کرتا ہے اور ان میں سے بالخصوص ان حضرات سے شکر یہ کہ ساتھ ساتھ معذرت خواہ بھی ہے۔

آن اکیڈمی تشریف لائے لیکن اس بنا پر مجھ سے ملاقات نہ ہو سکی کہ میں اکثر و بیشتر برا دوسریز
نذر احمد کے مکان پر جوتا تھا۔

اندر دن و بیرون ملک سے ٹیلیفون کے ذریعے جن حضرات نے تعزیت فرمائی ان کا تونہ
ہر سے نہ ریکارڈ۔ مزید برآں ان کا شکریہ بھی فوری طور پر 'بالکالمہ' ادا ہو گیا تھا۔ البتہ تاروں
و خطوط کے ضخیم فائل بن گئے۔ ان میں سے ہر ایک نے ہمارے زخمی دلوں کے لئے مرہم کا
کام کیا۔ بعض خطوط علم و ادب کے شہسواروں کی حیثیت رکھتے ہیں، ان شاء اللہ ان میں سے
بند ایک حدیہ قارئین بھی کئے جائیں گے۔ البتہ ان جملہ مکتوب نگار حضرات کا شکریہ
بس اسی تحریر کے ذریعے حاضر خدمت ہے، راقم قلم کا ویسے بھی دینی نہیں، خطوط نویسی میں تربیت
نہ در ہے۔ چنانچہ ان سینکڑوں خطوط کا جواب اس کے لئے محال مطلق ہے۔
سید ہے کہ میری ان کزوریوں کے پیش نظر میرے بزرگ رفقاء و احباب میری معذرت قبول فرمائیں
گئے۔ "وَالْعَدَّةُ كَرَامِ النَّاسِ مَقْمُولٌ؟"۔ اگر اس اشاعت میں
کئی نسخہ بھی تو ان جملہ مکتوب نگار حضرات کے نام شائع کر دیئے جائیں گے تاکہ انہیں کم از کم اپنے
خطوط کی رسید مل جائے۔ !!!

آج کل کا عام مشاہدہ یہ ہے کہ جدید طرز کے دینی مفکر و دانشور اور دینی و مبلغ تو اکثر و بیشتر
س نعمتِ عظمیٰ سے محروم محض ہیں ہی، قدیم طرز کے علمائے راجحین کے حلقوں میں بھی اب اس کی
شانیں کم ہی نظر آتی ہیں کہ ان اولاد میں اور قریبی رشتہ دار بھی ان ہی کے نقش قدم پر گامزن اور
ن کے مشن میں ملنا شریک ہوں۔ تو اگرچہ راقم الحروف اصلاً تو مقدم الذکر حلقے سے
تعلق رکھتا ہے تاہم مؤخر الذکر طبقے سے اسے جو انس و محبت ہے

أَحِبُّ الْعَالَمِينَ وَكُنْتُ مِنْهُمْ لَعَلَّ اللَّهَ يَرْزُقُنِي مَصْلَاحًا
کے مصداق حاصل ہے، غالباً یہ اسی کاثر ہے کہ اس کی اولاد دینی کُل کی کُل اس کے مشن میں شریک
ہے اور بھائیوں کی اکثریت اور قریب ترین اعزہ کی بڑی تعداد بھی اس کے معاونین میں شامل ہے۔
چنانچہ القلم نے چار بیٹے عنایت فرمائے تو ان میں سے دو تو ضخیم اسلامی اور قرآن
کیڈمی دونوں کے نفاذ کی حیثیت سے ہمہ وقت اور ہمہ تن شریک کاہن ہیں، تیسرا اسلامی یونیورسٹی
اسلام آباد میں اسلامی معاشیات کا طالب علم اور ضخیم اسلامی میں شامل ہے۔ چوتھا بھی چھوٹا

ہے اور ہائی سکول کا طالب علم ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ان دونوں کو بھی ہمہ وقت دین کی خدمت کے لئے قبول فرمائے۔۔۔ اسی طرح میری پانچویں بیہ تمام داماد بھی بفضلہ تعالیٰ تنظیم میں شامل اور میرے مشن میں عملاً شریک ہیں۔ بچوں کی اس کیفیت میں ظاہر ہے کہ زیادہ عمل دخل میری اہلیہ کے رجحان طبع اور محنت و کوشش حاصل ہے اور اللہ کا بڑا فضل ہے کہ وہ میری صرف رفیقہ حیات ہی نہیں رفیقہ کار بھی اولاد کے علاوہ ان کے ایک بھائی اور ایک بھتیجے بھی تنظیم اسلامی میں شامل ہیں۔ خود حقیقی چچا زاد بھائی ایک ہی ہیں اور محمد اللہ وہ بھی میرے شریک کار ہیں!

راقم کے حقیقی بھائی چار ہیں، الحمد للہ کہ ان میں سے بھی تین راقم سے باقاعدہ تنظیم میں باضابطہ شامل ہیں۔ ان میں سے برادر ام اقتدار احمد کا معاملہ اس اعتبار سے کہ ایک جانب بالکل میرے اہل و عیال کے مانند ان کی بھی رفیقہ معیات اور تمام بالغ بچیاں تنظیم میں شامل ہیں اور دوسری جانب وہ خود بھی اپنی تمام تر کاروباری معروضات کے باوصف انجمن خدام القرآن اور تنظیم اسلامی کے کاموں میں فعال حصہ لے رہے ہیں۔ چنانچہ وہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور کی مجلس مشعلہ کے منتظم بھی ہیں اور کیے اراکین ازلی ناظمین بھی (ناظم مکتبہ و نشر و اشاعت) اور اس کے ساتھ تنظیم اسلامی کی مرکزی مجلس شوریٰ کے منتخب رکن بھی ہیں اور تنظیم کے فعال کارکن بھی۔ گویا ذات میں مجھے با تشبیہ حضرت موسیٰ کی اس دعا کا مکمل نظر آتا ہے جو انہوں نے بھائی حضرت ہارون کے لئے کی تھی یعنی :

وَجَعَلْ تِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي ۝ هَارُونَ أَخِي أَشَدُّ بِهِ أَزِيرِي ۝
وَأَشْرَكَهُ فِي أَمْرِي ۝ كُنِّي نَسَبَكَ كَثِيرًا ۝
وَفَدَّكَ كَثْرًا كَثِيرًا ۝ أَنْصَحُكَ نَسَبًا بَصِيرًا ۝

ایک نوجوان بیٹے اور ایک جوان داماد کی اچانک موت کی صورت میں وہ جس صدمے سے دوچار ہوئے ہیں اس کے نتیجے میں اور چونکہ وہ دونوں ان کے کاروبار بھی عملاً شریک تھے اور خصوصاً عبداللہ ہریال مرحوم کو تو ان کے کاروبار کے اہم ستون حیثیت حاصل تھی لہذا اس میدان میں بھی جو فوری خلا پیدا ہوا ہے اس کے پیشینہ راقم کا خیال تھا کہ اب برادر عزیز اقتدار احمد عمر کی اور تنظیمی کاموں کے لئے کم وقت دے سکے

لیکن الحمد للہ کہ انہوں نے اس ضمن میں نہ صرف اپنی سابقہ ذمہ داریوں کو برقرار رکھا، بلکہ یہ بھی فراموش نہ کیا کہ شیخ جمیل الرحمن صاحب کی کراچی واپسی سے جو خط و نشانِ احکامِ قرآن کے ضمن میں پیدا ہوا ہے اسے بھی پورا کرنے کی اضافی ذمہ داری سنبھالنا چاہیے۔ آئندہ سے وہ ان دونوں ماہناموں کے دینیجنگ ایڈیٹر کی ذمہ داری بھی سنبھالیں۔

اس ساری بات اور اس طویل تنہید کا اصل مقصد یہ ہے کہ قارئین کرام ان نے خصوصی دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ ان کو ہمت اور استقامت عطا فرمائے۔ اور کاروباری معاملات میں جو خواران اچانک اموات سے پیدا ہوا ہے اسے اپنے خصوصی نل و کرم سے پُر فرمادے۔ تاکہ وہ خدمتِ دین کے ضمن میں اپنی ذمہ داریوں کو یکسوئی و جماعتِ قلب کے ساتھ کا حق پورا کر سکیں۔

خیال آیا کہ اگرچہ ذاتی امور پر گفتگو طویل ہو گئی ہے تاہم اتنا اور عرض کر ہی دیا جائے کہ سب بھائیوں اور ہماری اولاد کو جو بھی توفیق خدمتِ دین کی نصیب ہوئی ہے اس میں سے ترین حصہ ہماری والدہ صاحبہ محترمہ کی تعلیم و تربیت اور ان کی نیک آرزوئیں اور دعاؤں سے ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کا سایہ ہمارے سروں پر تادیر سلامت رکھے، ہم سب بھائیوں کی جانب سے نئی خدمت کا فرضِ کفایہ برادر عزیز و قلم احمد سلمہ بحسن و خوبی ادا کر رہے ہیں۔ فیضانِ اللہ ناخیر الجزاء۔

راقم کو یہ عرض کرتے ہوئے سبب محسوس ہوتا ہے کہ آج سے پانچ سال قبل سنتِ بیعت کی سعادت حاصل کرنے کے لئے والدہ صاحبہ نے بھی غیر اسلامی میں شمولیت اختیار کر لی تھی!

راقم نے اس سال بیرونِ پاکستان سفر ایک تو جنمارک، سوئٹین اور ناروے کا کیا تھا جو صرف دس روز پر محیط تھا اور جس کی روداد اور اس کے ضمن میں میرے تاثرات قارئین تک پہنچ چکے ہیں۔ دوسرا برونی سفر ۱۲ جولائی تا ۲۳ اگست بیالیس دنوں پر محیط ہوا تھا جس میں سے دو شب دروازہ اگر خالص سفر کے منہا کر دیئے جائیں تو بقیہ بیس دنوں کی تقسیم یوں ہے: ایلنٹی اور دوپٹی دودن، حجاز مقدس تیرہ دن اور شمالی افریقہ دو دن۔ اس طرح یہ راقم الحروف کا مختصر ترین سفر امریکہ تھا! اس لئے کہ اس سے قبل کے ساتوں سفر کم و بیش ایک ”حلقہ“ پر مشتمل ہوتے تھے۔

گذشتہ سال میں نے اپنے برہنہ سفر کا کوٹہ حجاز و نجد کے علاوہ البطلہ دہلی و حیدرآباد (دکن) کے لئے مختص کر دیا تھا اور شمالی امریکہ کے احباب نے کرنی تھی بلکہ سہ ماہی میں ان پر یہ بھی واضح کر دیا تھا کہ میرے پاس جو کچھ ہے وہ کو دے چکا ہوں، اور میری دعوت قرآنی، اب 'تمام و کمال'، آپ حضرات کیسٹوں کی شکل میں موجود ہے۔ لہذا اب میری ہر سال کی آمد محض ایک رسم ہوتی ہے۔ اب اس اسلامی انقلاب کی دعوت کی توسیع — اور اس کی برپا کرنا اصلاً آپ لوگوں کی ذمہ داری ہے — لیکن معلوم ہوتا ہے کہ صرف ایک سال کے لئے مؤثر رہی اور اس سال پھر فرائش کی شدت ہو گئی اس کمزوری سے احباب خوب واقف ہیں کہ نقاد کی فرائش کی نفی — اور کے امر پر انکار میرے لئے محال ہے! لہذا براہِ درم ترقی سعید قریشی صاحب کی رہا ہوا جس کی مختصر روداد گذشتہ شمارے میں شائع ہو چکی ہے۔

اس وقت اس کے صرف ایک ام پہلو کا ذکر مطلوب ہے اور وہ یہ کہ اس سفر کے دوران جو دو تربیتی کمیپ شمالی امریکہ میں منعقد ہوئے یعنی ایک زیرِ اہتمام کینیڈا میں (ٹورنٹو اور مانٹریال کے درمیان ایک گھنے جنگل میں و کمیپنگ سائٹ پر) اور دوسرا انجمن خدام القرآن شکاگو کے زیرِ اہتمام انڈیا قریب طین نیڈ میں واقع اسلامک سوسائٹی آف نارٹھ امریکہ (ISNA) — ان میں قرآن حکیم کی اس بنیادی انقلابی دعوت پر مستزاد جولانہ صورت میں پہلے ہی مسلمانانِ امریکہ کے وسیع حلقوں میں پہنچ چکی ہے ایک جانب تحریر کی و تنظیمی مسائل کے ضمن میں مطالعہ قرآن کا جو منتخب نفاہ ہوا ہے اس کے اکثر حلقوں کے دروس اور — دوسری جانب صلی اللہ علیہ وسلم سے اخذ کردہ انقلابِ اسلامی کے بیج و طرہی اور مارج و مراحل مشعل تقاریر بھی نہ صرف آڈیو (AUDIO) بلکہ (VIDEO) کیسٹس (S) کی صورت میں محفوظ ہو گئی ہیں۔ ان میں سے اول الذکر اردو میں ہیں اور مؤخر میں اس لئے کہ ان میں ISNA کے بعض ایسے عہدیدار بھی شریک تھے جن کا عرب ممالک سے ہے — اس طرح اب اصلاً قرآن حکیم اور تبعاً

ذکر اسلامی انقلابی تحریک کے لئے تمام فردی مواد امریکہ پہنچ چکا ہے اور اب یہ وہاں
نے رفاہ کا کام ہے کہ خود اپنے پیریں پر کھڑے ہو کر اس دعوت کو پھیلائیں۔ اور
اسی اساس پر اقامتِ دین کی تحریک برپا کرنے کی کوشش کریں اس لئے کہ کچھ معلوم نہیں کہ شاید
اللہ تعالیٰ موجودہ پوری اہمیت مسئلہ کو نوکر کے یَسْتَبْدِلْ قَوْمًا خَيْرٌ مِّنْ ذَٰلِكَ دلائلِ
نیشا کے مصداق کسی غیر مسلم قوم کو توفیق ہدایت دے کہ اپنا دین کا جھنڈا اتھاڑے۔ وما
يَكُنْ عَلَى اللَّهِ يَحْزِينُ

ان سطور سے اصل مقصود یہ ہے کہ انجمن خدام القرآن اور تنظیم اسلامی کے امریکی رفاہ و
جہاں آئندہ راقم کو سفر امریکہ سے معذور سمجھیں تاکہ راقم اب اپنے تمام اوقات کو پاکستان ہی میں
اسلامی انقلاب کی تمہید کے لئے صرف کر سکے۔

اس ضمن میں ایک بات اور بھی قابلِ ذکر ہے۔ اور وہ یہ کہ جیسے کہ راقم نے بار بار
وض کیا ہے راقم امریکہ کے سفر کے ضمن میں بائبل کے الفاظ میں ”کھوئی ہوئی چیزوں کی تلاش“
وہی پیش نظر رکھتا تھا یعنی ان تعلیمیافتہ اور ذہین و باصلاحیت لوگوں کو پاکستان واپس
سنے پر آمادہ کرنا جو اولاً حصولِ تعلیم کے لئے بیرونِ ملک گئے تھے لیکن بعد ازاں بہتر معاش کے
ذہن میں امریکہ اور دیگر مغربی ممالک میں آباد ہو گئے ہیں اور ان میں ایک معتد بہ تعداد ایسے
دوں کی بھی ہے جو دینی جذبے سے سرشار ہیں اور مختلف النوع دعوتی و تبلیغی اور تعلیمی و تدریسی
مسئلوں سے منسلک ہیں ان کو یا بقول اقبال مجھے

”میری تمام سرگزشت کھوئے ہوؤں کی جستجو“

لیکن آٹھ سال کے تجویز سے یہ واضح ہوا کہ اول تو ان لوگوں کی اکثریت کو مراجعتِ دین
پر آمادہ کرنا ہی محال ہے، اس لئے کہ اقبال کے قول کے مطابق ”ہم مشرق کے مسکینوں کا دل
میں نالہ لگا ہے۔“ والی اکثر سب تجویز ہیں: یاں ایک پرانا مشکا ہے!“ لہٰذا ثانیاً

اس کے ضمن میں ایک بہت ہی دلچسپ اور عبرت آمیز بات ہے جو بائنی مور میں آباد ایک
ابراہیم چشم ڈاکٹر صاحب نے اب سے تین چار سال قبل راقم سے کہی تھی کہ ”ڈاکٹر صاحب! یہ
امریکی افریقہ کے سیاہ نام لوگوں کو تو وہ ہے کہ زنجیروں میں باندھ کر یہاں لائے تھے۔ اور ہمیں
انہوں نے یہاں بھری زنجیروں میں جکڑ دیا ہے۔“ راقم کو اچھی طرح یاد ہے کہ یہ الفاظ ادا کرتے ہوئے
ان کی آنکھوں میں آنسو آئے تھے۔

جو لوگ ہمت کر کے وطن واپس آجاتے ہیں متعدد مثالیں اس کی موجود ہیں کہ وہ لاکھ کوشش باوجود — اور شدید مالی نقصانات کے ملی الزعم یہاں کے اس دفتری اور کاروباری کے ساتھ کسی طرح سازگاری اختیار نہ کر سکے جس میں قدم قدم پر رشوت اور سفارش ہی نہیں اور فریب، جانبداری اور کذب پروری — اور ان سب پرستزاد ایک دوسرے کی ٹانگیں گھینے اور پیچھے پیچھے پرائی کرنے کا جال بچھا ہوا ہے! لہذا انہیں بعد حسرت و یاس دوبارہ وطن کو خیر باد کہتے ہی بنی!

بناریں یہی بہتر معلوم ہوتا ہے کہ اب امریکی احباب کو ان کے حال پر چھوڑ کر اور ان ضمن میں دعا گوئی اور دورے مشورہ و رہنمائی پر کتنا کتے ہوئے اپنی توجہات کو تمام کر ہی پر صرف کیا جائے کہ اولاً ”ذرائع ہو تو یہ مٹی بڑی زرخیز ہے سانی“ اور ہم پر اصل ذمہ داری یہیں کی ہے!

البتہ سعودی عرب اور متحدہ امارات کا معاملہ اس سے مختلف ہے۔ وہاں کسی کو بٹنے کا کوئی سوال نہیں — لہذا وہاں جو لوگ بغرض ملازمت یا کاروبار گئے ہوئے ہیں انہیں لازماً وطن واپس آنا ہے — جلد نہیں تو ذرا دیر سے!! — لہذا ان سے ربط و حلق اور ان پر براہ راست محنت ان شاء اللہ خود پاکستان میں اسلامی انقلاب کے لئے مفید اور بار آور ثابت ہوگی۔

امریکہ کی طرح الحمد للہ کہ گذشتہ کئی سال سے عمر کے لئے جو مین شریٹین کی حاضری اور تنظیمی مقاصد کے تحت سعودی عرب کے دوسرے مقامات کا سالانہ سفر بھی معمول بن چکا۔ البتہ حج کی سعادت آخری بار ۱۹۷۹ء میں امریکہ کے پہلے سفر سے واپسی کے دوران تھا تھی اور گذشتہ دو تین سال سے اس کی پیاس شدت سے محسوس ہو رہی تھی۔ دو سال

نے یادیں بزمِ ماتم المعروف کو زندگی میں پہل بار حج کی سعادت والدہ مرحومہ و خفقہ اور والدہ صاحبہ کے ساتھ ۱۹۶۲ء میں حاصل ہوئی تھی۔ اس کی یاد اس وقت اس لئے تازہ ہو گئی کہ مرحوم محمد عبد الرحمن کی ولادت کی خبر سہی کہ کمرہ ہی میں موصول ہوئی تھی — آج ایسے محسوس ہوتا ہے کہ یہاں کی بات تھی: ”كَانَتْهُمُ يَوْمَ يَزِدُّنَا لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضَلْعًا“ (النبیہ

یہ صورت جج بدل کی بہن بھی گئی تھی لیکن قرضہ میں نام نہ نکلا۔ اور دل کی حسرت دل ہی میں رہی۔ اس سال اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے امریکہ کا سفر پھر ایسے دنوں میں نہ ہوا کہ واپسی پر حج کی سعادت کا حصول ممکن ہو گیا۔

اپنے دل میں تو میں یہ ارادہ لے کر گیا تھا کہ حج کے بعد حرمین میں سے کسی مقام پر، جہاں بھی اللہ تعالیٰ مناسب انتظام کرادے، قیام کر کے اپنی تالیف "استحکام پاکستان" کا دوسرا حصہ بعنوان "پاکستان میں اسلامی انقلاب" کیا، کیوں؟ اور کیسے؟ جس کا وعدہ پہ کتاب کے آخر میں کیا تھا سپردِ قلم کر دوں۔ لیکن "مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا نَشَاءُ لَا يَكُنْ"؟ مناسب حج سے فراغت ہوئی ہی تھی اور ممبئی سے واپسی کے لئے رخت سفر باندھا ہی تھا کہ راقم کو ایک دم شدید تیز بخار ہو گیا۔ یہ بخار آدلا تو بغیر لکچپی کے یہ چڑھا تھا جیسے گرمی کی شدت سے مغلوبیت (HEAT STROKE) کا ٹھیکر چڑھا ہے لیکن بعد میں وقفہ وقفہ سے جب بھی دافع بخار ادویات کے زیر اثر کچھ کم ہوتا

ماہر شدید لکچپی کے ساتھ تیز ہو جاتا تھا۔ چنانچہ مسلسل پانچ دن تک بخار ۱۰۵ اور ۱۰۶ درجے کے اس پاس رہا۔ نتیجتاً دواؤں میں مزید قیام کا خیال ترک کر کے واپسی اختیار کرنی پڑی۔

۲۱ اگست کی سہ پہر کو جب جلدہ انٹروپرٹ کے لئے روانگی ہوئی تب بھی بخار ۱۰۴ رہا تھا۔ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ حکمت خداوندی اور مشیتِ ایزدی میں جلد واپسی ہی مقدر نہ تھی۔ جلدہ انٹروپرٹ ہی سے بخار ہلکا ہونا شروع ہو گیا۔ اور لاہور پہنچنے تک صرف معمولی حرارت باقی رہ گئی۔ تاہم یہ ملکی حرارت لگ بھگ تین سہفتے جاری رہی اور نقابست کے نچ ہونے میں مزید دو سہفتے لگ گئے۔ اگرچہ راقم نے اللہ تعالیٰ کی تائید و توفیق سے پنے معمولات کا آغاز جمعہ ۲۹ اگست سے کر دیا تھا۔ یہاں تک کہ ۶ اور ۷ ستمبر کو راولپنڈی اور سلام آباد کا خاصا بھاری پروگرام بھی پورا ہو گیا۔

۱۲ تا ۱۴ ستمبر تنظیم اسلامی کی مرکزی شوریٰ کا اجلاس تھا۔ ابھی اس کی کارروائی جاری تھی کہ لاہور میں ہمالی شیعہ کی جانب سے میرے خلاف شورش شروع ہو گئی۔ اس کا اجمالی تذکرہ گذشتہ اشاعت میں ہو چکا ہے۔ تفصیل نہ ضروری ہے نہ مفید بلکہ ایسی

فوس کا بھلا دینا ہی مناسب ہے کہ

"یادِ ماضی عذاب ہے یا رب چھین لے مجھ سے حافظہ میرا!"

اللہ کا شکر ہے کہ راقم الحروف کا واقعی احساس ان دنوں یہ رہا کہ چند ایک شرر اف
اشخاص کو چھوڑ کر جن لوگوں نے نازیبا حرکتیں کیں ان کی غالب اکثریت " اَللّٰهُمَّ لَا تَنْدُبْ
کے مصداق بالکل ناواقف اور غافل و بے خبر لوگوں پر مشتمل تھی جو محض حسنی سنائی یا
پر مشتمل ہو گئے تھے۔ اس بنا پر میرے دل کی گہرائیوں سے وہ مسنون دعا ہی نکلتی رہی
کا آخری ٹکڑا اور درج ہوا یعنی " اَللّٰهُمَّ اِهْدِ قَوْمِيْ فَاِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ
غالب کے اس شعر کے مصداق کہ ہے

دم لب اتحانہ قیامت نے ہنوز بچھا ترا وقت سفر یاد آیا !!
ابھی یہ ہنگام پوری شدت سے جاری تھا کہ اُس حادثہ فاجعہ کی قیامت ٹوٹ پڑ
کا تفصیلی ذکر ہو چکا ہے۔

اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ خود اپنی ذاتی خواہش اور ارادے کی شدت اور بعض اہم
اور شخصیتوں کی جانب سے شدید تقاضے کے باوجود استحکام پاکستان کے دوسرے
کے لئے قلم نہیں اٹھ سکا۔ اور بحالات موجودہ یہ محسوس ہوتا ہے کہ پاکستان اور بالنا
لاہور میں رہتے ہوئے شاید یہ کام مستقبل قریب میں بھی نہ ہو پائے۔ لہذا چاہا
علامہ اقبال مرحوم کے الی اشعار کے مطابق کہ :

بایں پیری رہ یثرب گرفتہ نوا خواں از سُورِ عاشقانہ
چوں آں مرنے کہ در صحرایِ شام کشاید پَرِ بکرِ آشیانہ !
دوبارہ حرمین شریفین کا قصد کر لیا ہے ! العزم متاد الاقدام من اللہ

اس بار عرفات میں اللہ تعالیٰ کا خصوصی فضل و کرم رہا — اور انبساطِ قلب
انشرارِ صدر کی کیفیات حاصل رہیں، اسی سے یہ امید بھی قائم ہوئی کہ ملکِ نغرا
عزیزِ مرحوم کے اس شعر کے مصداق کہ ہے
روزہ میرے کرم نے فرمایا قبول اب چاہے چاند ہو کہ نہ ہو عید ہو گئی

نے دافغ ہے کہ استحکامِ پاکستان کل ساڑھے سات ہزار کے لگ بھگ
تھی اور اس میں سے چھ ہزار نئے لوگوں کے ہاتھوں میں پہنچ کر قارئینِ کرام میر
کر رہے ہیں۔

بزرگوار، کوتاہیوں اور فرود گذشتوں کے باوجود اللہ تعالیٰ نے حج قبول فرمایا۔ عہد
شاہان چہ عجب گز بنوازند گدا را !

غزوات کے ان ہی لمحات میں اپنے آباء و اقبہات، اعزہ و اقارب، اہل و عیال
در در سے بزرگوں اور محسنوں کے ساتھ ساتھ اولاد مولانا مودودی مرحوم و مغفور بھی یاد آئے
بچپن کے لئے رحیم قلب سے دعا ہوئی۔۔۔۔۔ پھر مولانا امین احسن اصلاحی یاد آئے
۔۔۔ اور ان کے لئے دعا کے ساتھ ساتھ یہ ارادہ بھی دل کی گہرائیوں سے ابھر آیا کہ پاکستان
ہی پران کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنے تمام تر اختلاف رائے کے باوصف کم از کم، تجدید
بات کر لی جائے۔۔۔ اختلاف رائے کہ ضمن میں یہ عرض کرنے میں بھی کوئی حرج معلوم
میں ہو کہ ان کے لئے دوسری دعاؤں کے ساتھ ساتھ یہ دعا بھی قلب کی گہرائی سے نکلی کہ
”خدا نے ان کے دل کو پھیر دے اور ”حیدر رحمہ“ کے ضمن میں اجماع امت کے خلاف
۔۔۔ ہمنے قائم کی ہے انہیں اس سے رجوع کی توفیق عطا فرما دے“ ذات
سُوبَ جَبِيْعَ النَّاسِ يَنْبَغِي ۱ التَّحَنُّنُ يُهَيِّئُ فَوْقَ كَيْفٍ يَشَاءُ ۲
در بقول مولانا محمد منظور رحمانی مدظلہ۔۔۔ ”اصل تبدیلی تو دل کی ہوتی ہے۔ دماغ تو کرائے
اویں ہے جس جانب دل کا رجحان ہو جائے اسی جانب کے دلائل فراہم کر دیتا ہے۔“
بہر حال پاکستان واپسی پر علالت کی نقابست کے باعث اس ارادہ ملاقات میں تاخیر
ہو و ایسے محسوس ہوا کہ غالباً پاکستان کی فضا میں اختلاف اور تشکیک و انتشار کے جواہرات
پھیلے ہوئے ہیں ان کے زیر اثر ارادہ کچھ مضطرب سا ہوتا معلوم ہو رہا ہے تو اسی شدید نقابست
نے عالم میں ان کے دروازے پر حاضر ہو گیا۔۔۔ میں گیا تو اس خیال سے تھا کہ یہ
جہ میں ممکن ہے کہ مولانا طے سے صاف انکار کر دیں اور دروازے ہی سے لوٹا دیں۔۔۔
یہ بھی ممکن ہے کہ اندر بلا تو لیں لیکن پھر حسبِ عادت خوب انہما بغیر غصہ فرمائیں۔
میں معلوم ہوا کہ ”دل را بہ دل رہیست!“ والا معاملہ ہے۔۔۔ اور مولانا
نے قلب کی کیفیت بھی بالکل بدل چکی ہے۔ چنانچہ مولانا نے نہ صرف یہ کہ خوش آمدید کہی۔
بر، سادہ سینے سے لگایا اور بہ کمال لطف و کرم یہ فرمایا کہ:

”تم نے بہت اچھا کیا کہ خود آگئے۔۔۔ کچھ دنوں سے میرے دل کی کیفیت
بھی یہ ہو چکی ہے کہ میں اب عمر کے جس مرحلے میں ہوں اس کے پیشِ نظر میرا

رجوعِ کلیتہً اللہ ہی کی جانب ہو جانا چاہیے اور صرف ایک اختلافِ رائے کے ہوا کسی کے لئے کوئی کدورت یا بغضِ دل میں نہیں رہنا چاہیے۔^{۱۵} اس کے بعد جیسے کہ اوپر عرض کیا جا چکا ہے، نہ صرف یہ کہ مولانا مرحومین کے جنازے پر تشریف لائے بلکہ مزید تعزیت کے لئے اپنے خویش کھان برادرِ نعمان صاحب کی معیت میں قرآن الہدی بھی تشریف لائے تھے جس کا شکریہ ادا کرنے میں نے بارہ دیگر مولانا کی خدمت میں حاضری دی۔

مولانا صلاحی صاحب کے سترہائے تجدیدِ ملاقات کی مناسبت سے اس شمارے اولاً مولانا کی وہ گرانمایہ تحریر شائع کی جا رہی ہے جو جون ۱۹۵۹ء کے 'میشاق' میں شائع ہوئی تھی جس میں 'میشاق الست' اور 'میشاق شریعت' کے تحت سے ان مقاصد کی وضاحت کی گئی تھی جن کے پیش نظر 'میشاق' کا اجراء مکمل میں آیا تھا۔ ثانیاً ان کی وہ تاریخی تحریر بھی شائع کی جا رہی ہے جو انہوں نے ستمبر ۱۹۵۷ء میں 'میشاق' کو راقم الحروف کے حوالے کرتے ہوئے راقم پر اعتماد کے اظہار کے لئے سپردِ قلم فرمائی تھی اور جون ۱۹۵۸ء کے پرچے میں شائع ہوئی تھی۔ اس کے ساتھ ہی میری وہ مختصر تحریر بھی شامل ہے جو اس بھاری ذمہ داری کو نبھانے وقت میں نے لکھی تھی۔

راقم الحروف کو اس کا تو بڑا اعتراف ہے کہ وہ پرچے کے اس علمی معیار کو ہرگز قدر نہیں رکھ سکا جو مولانا کی ادارت کے دوران قائم ہوا تھا۔ اور ظاہر ہے کہ اس نے مجھ ایسے کم علم شخص سے توقع بھی نہیں کی جاسکتی تھی۔ البتہ مجھے اس امر کا پورا اہمیت ہے کہ 'میشاق' ان میں سالوں کے دوران مقدور بھر کو شاہانِ انبی مقاصد کے لئے رہے جو مولانا نے اپنی تحریر میں معین کئے تھے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ تادم واپس ان ہی معیار کے لئے جدوجہد کرتے رہے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

لے واضح رہے کہ اگرچہ یہ روایت بالمعنی ہے نہ کہ باسفظ تاہم ان شارحین میں غلطی نہیں بھی کوئی نہ ہوا ہوگا۔ سوائے اس کہ مولانا نے اوجھار کی جگہ بہت متواضعانہ استعمال کیا تھا جسے نقل کرنا سوادِ ادب ہے۔ یہ یادداشت پھر آج سے لگ بھگ ۱۰ سال قبل ۱۴ جنوری ۱۹۷۷ء کو مولانا برادرِ نعمان صاحب ہی کی معیت میں قرآنِ کیتور تعمیر کے آغاز کے موقع پر تقرب و ملائمت کے لئے تشریف لائے تھے۔

نیکمر "میشاق"

(تحریر: — مولانا امین احسن اصلاحی)

ماخوذ از "تذکرہ و تبصرہ" میثاق جون ۱۹۵۷ء

اس رسالے کا نام "میشاق" محض اتفاق سے نہیں رکھ لیا گیا ہے۔ بلکہ یہ نام سو پرچہ سمجھ کر انتخاب کیا گیا ہے۔ یہ نام بہت بڑی حد تک اس مقصد کو تعبیر کرتا ہے جو اس کے نکالنے سے پیش نظر ہے۔ لغت میں میثاق سے مراد وہ عہد و پیمان ہوا کرتا ہے جو شعور اور ارادے کے ساتھ پورا کرنے کیلئے نہاجائے۔ قرآن و حدیث میں اس کا مفہوم اس سے بہت بلند ہے اور چونکہ وہی مفہوم اس نام میں جاگ رہا ہے اس لیے اس نام کو سمجھ لینا ضروری ہے۔

قرآن مجید میں اس سے مراد وہ عہد و پیمان ہے جو خدا اور اس کے بندوں کے درمیان ہوا ہے۔ قرآن نے اس قسم کے دو میثاقوں کا ذکر کیا ہے۔ ایک تو وہ میثاق ہے جو اللہ تعالیٰ نے بنی آدم کو اس دنیا میں بھیجنے سے پہلے ان کی عقل و فطرت سے لیا ہے۔ اس میثاق کا ذکر سورہ اعراف میں اس طرح فرمایا ہے۔

و اذ اخذنا من بنی آدم	اور یاد کرو جبکہ نکالا تھا میں سے رب بنی آدم
ظہودهم ذریعہم واشہدہم علی انفسہم	یعنی انکی پیشوں سے لان کی ذریعت کو اور انکو
السبحہ بیکم قالوا بلی شہدنا ان نقولوا	خود اسنے اوپر برگوں کو بتایا، پوچھا کیا میں تمہارا
یوم القیامۃ انا کاننا عن ہذا غافلین	رب نہیں ہوئی انہوں نے اقرار کیا کہ ہم گواہ
۷۶۔ اعراف	ہیں کہ تمہارا رب ہے یہ اس لئے ہوا کہ تم
	قیامت کے دن یہ نہ کہہ سکو کہ ہم تو اس چیز
	سے بالکل بے خبر ہی رہے۔

یہ خدا کی ربوبیت اور اس کی توحید کا میثاق ہے جو ہر انسان کی فطرت سے لیا گیا ہے اور اس پر ہادی عقل و فطرت گواہ ہے۔

دوسرا عہد و میثاق وہ ہے — جو اسی میثاقِ فطرت کی بنیاد اور درحقیقت اکیٹے تعاقبوں اور مطالبات کو برپا کرنے کا لٹانے کے لئے ہمارے رب نے اپنے پیوں اور رسولوں کی وراثت سے ہم سے لیا ہے۔ یہ میثاق حضرت آدم سے لے کر حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک جسے پیغمبر اور رسول اٹھے ہیں سب نے خدا کے نمائندے کی حیثیت سے اپنی اپنی امتوں سے لیا ہے۔ یہ میثاق اپنی فطرت کے لحاظ سے ہے ایک ہی میثاق لیکن چونکہ اس کی تعبیر بار بار اور مختلف زمانوں میں ہوئی ہے اس وجہ سے ظاہر میں اس کے اندر تعدد پیدا ہو گیا ہے۔ قرآن مجید نے ان تمام میثاقوں کا حوالہ دیا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی بتایا ہے کہ یہ میثاق اب امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے لیا جا رہا ہے تو اس امت کے لوگوں کا فرض ہے کہ اس میثاق پر خود بھی قائم رہیں اور دوسروں کو بھی اس کے اندر شامل کرنے اور ان کو اس پر قائم رکھنے کے لئے برابر اس کی شہادت دینے لگیں۔ قرآن جو اس میثاق کی آخری اور مکمل دستاویز ہے، اس حقیقت کی یاد دہانی ان الفاظ میں کر رہا ہے۔

واذکس وانعمۃ اللہ علیکم ومیثاقہ اور تم اس فضل کو یاد رکھو جو اللہ نے تم پر فرمایا
الذی وانکم بہ اذ قلتم سمعنا واطعنا اور اس کے اس میثاق کو یاد رکھو جو اس نے تم سے
وانتقی الیہ ان اللہ علیہ بذات لیا جبکہ تم نے اقرار کیا کہ ہم نے سنا اور قبول
الصدور (۷ - مادہ ۱) کیا اور اللہ سے ڈرتے رہو، بے شک اللہ
دلوں کے مجیدوں کو جاننے والا ہے۔

ایک جگہ فرمایا ہے۔

وقد اخذ میثاقکم ان کنتم مومنین اور اللہ نے تم سے میثاق لیا ہے اگر تم مومن
(۷ - حدیث) ہو۔

یہی میثاق ہے جو ان تمام حقوق و فرائض کو متعین کرتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے لئے ہم نے تسلیم کئے ہیں۔ یہی میثاق ہے جس سے واضح ہوتا ہے کہ اس دنیا میں جاے حدود کار کیا ہیں اور اگر نہ ان کے پابند رہیں تو اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ کیا معاملہ کرے گا اور اگر ہم ان کی خلاف ورزی کریں تو اس جرم کی سزا کیا دے گا۔ یہ عہد و میثاق کی طرف نہیں ہے بلکہ جیسا کہ برہمہد و میثاق کی فطرت ہوتی ہے

یہ درجہ ہے۔ اگرچہ تمام کائنات کے خالق و مالک کی شان اس سے ارفع ہے کہ وہ اپنے بندوں اور
نہروں پر اگر کچھ حقوق و فرائض عاید کرے تو اس کے جواب میں خود اپنے اور پر بھی ان کے حقوق عاید
کرے اور اس چیز کو ایک معاہدہ اور میثاق کا درجہ دے دے لیکن چونکہ اس نے ہمیں امتیاز کی نعمت
عطا فرمائی ہے اس وجہ سے اس نے اس عہد و میثاق کو ہمارے اور پر ایک طرف واجب نہیں کیا ہے
بلکہ اپنے فضل و رحمت سے خود اپنے اور پر بھی اس میثاق کی ذمہ داری لی ہے۔ چنانچہ قرآن مجید
میں صاف الفاظ میں ارشاد فرمایا ہے۔

اَوْفُوا بعهْدِی اَوْفِیْ بعهْدِکُمْ وَاٰیٰی
نَارِھِیْوْنَ ۔ ۴۰۔ بقوہ
تم اس عہد کو پورا کرو جو تم نے مجھ سے کیا ہے
میں اس عہد کو پورا کروں گا جو میں نے تم
سے کیا ہے تو تم مجھ ہی سے ڈرو۔

اسی میثاق پر ہمارے رب کے ساتھ ہمارے تمام تعلقات قائم ہیں۔ اگر ہم اس پر قائم نہیں تو
ہم اپنے رب کی وفادار و رعیت اور اس کے اطاعت شعار غلام ہیں اور اس کی طرف سے ہمارے لئے
فوز و فلاح اور طلبہ و نصرت کا وعدہ ہے۔ چنانچہ فرمایا ہے۔

وَمَنْ اَوْفٰی بِمَا عٰھَدَ عَلَیْہِ اللّٰہُ
فَسِیَ تَیْہِ اَجْرًا عَظِیْمًا (۱۰۱۔ النحل)
اور جو ان باتوں کو پورا کرے گا جن کے لئے اُسے
اللہ سے عہد کیا ہے تو اللہ اس کو اجر عظیم عطا
فرمائے گا۔

اور اگر ہم اس عہد کو توڑ دیں تو ہم اس کے نافرمان اور باغی ہیں اور اس جرم کی پاداش میں اس
لوگوں سے ہمارے لئے لعنت اور دنیا و آخرت دونوں کی سزا لگائی ہے، ارشاد ہے۔

وَالَّذِیْنَ یَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰہِ مِنْۢ بَعْدِ
مِیْثَاقِہٖ وَیَقْطَعُوْنَ مَاۤ اٰتٰہِ اللّٰہُ مِنْہٗ اَنْ
یُؤْتِیْہِمْ وِیْقَدُوْنَ فِی الْاٰہْرِیْ اَوَّلِیْہِمْ
لَھُمْ اللْعٰنۃُ وَلَھُمْ سَوْدُ الدَّارِ
اور جو لوگ اللہ کے عہد کو مضبوطی کے ساتھ
باز نہ رکھنے کے بعد توڑتے ہیں اور اس چیز کو
کٹاتے ہیں جس کو اللہ نے جوڑنے کا حکم دیا ہے
اور زمین میں فساد برپا کرتے ہیں اُن کیسے
لعنت اور برا ٹھکانا ہے۔ (۲۵۔ الزمر)

یہ وہ کے بارے میں فرمایا ہے۔

فَبِمَا نَقْضُھُمْ مِثْقَاتِھُمْ لَعْنَاتِھُمْ وَجَعَلْنَا
 قُلُوبِھُمْ تَسْلِیۃً (۱۳۰ - مائدہ)
 بوجہ اس کہ انہوں نے میثاق کو توڑا ہم نے ان
 کے اوپر لعنت کر دی اور ان کے دل سخت کر دیے
 نصاریٰ کے بارے میں فرمایا ہے۔

وَمِنَ الَّذِیۡنَ قَالُوۡا اِنَّا نَصَارَیۡۤ اٰخِذْنَا
 مِثْقَاتِھُمْ فَنَسُوۡا حَظًّا مِّمَّا ذُکِّرَۤا بِہِ
 فَاَعْمٰیۡنَا بَیۡنِھُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَا
 اِلٰی یَومِ الْقِیَمٰتِ (۱۳۱ - مائدہ)
 ان لوگوں سے جنہوں نے کہا ہم نصاریٰ ہیں ہم نے
 ان کا میثاق لیا تو جس چیز کے ذریعہ سے ان کو یاد
 دہانی کی گئی تھی اس کا ایک حصہ وہ بھلا بیٹھے تو ہم
 نے ان کے اندر اس کی پاداش میں قیامت تک
 کے لئے دشمنی اور نفرت کی آگ بھڑکا دی۔

یہ رسالہ اسی میثاق کی تذکرہ یاد دہانی کے لئے جاری کیا گیا ہے، اور اسی نسبت سے اس کا نام
 میثاق رکھا گیا ہے جس طرح ہر اذفا اور ہر صداقت شعار کے لئے اس میثاق پر ہر طرح کے حالات کے اندر
 قائم رہنا ضروری ہے اسی طرح ہر صاحب علم اور ہر صاحب شعور کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ دو منزلوں
 کو اس محدود چارن کی یاد دہانی بھی کرتا رہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبروں سے اس میثاق پر تہ
 پہننے کا بھی مہد لیا ہے اور ساتھ ہی دوسروں کو اس سے آگاہ کرنے اور ان پر اس کی حجت تمام کرے
 بھی مہد لیا ہے۔ چنانچہ فرمایا ہے

وَ اِذْ اٰخِذْنَاھُمُ النَّبِیِّیۡنَ مِثْقَاتِھُمْ و
 حٰلَہٗ مِنْ نُّوحٍ وَّ اِبْرٰھِیۡمَ و عِیۡسٰی
 عِیۡسٰی بن مریم وَاٰخِذْنَاھُمْ مِثْقٰتًا
 فَنَسِیَۡا۔ (۷ - احزاب)
 اور یاد کرو، جبکہ ہم نے نبیوں سے میثاق لیا، اور تم
 سے اور نوح سے، ابراہیم سے، عیسیٰ سے اور
 عیسیٰ بن مریم سے سب سے میثاق لیا اور انہیں
 نے ان سے مضبوط میثاق۔

اسی طرح اہل کتاب کے علماء اور مشیروں سے یہ مہد لیا گیا کہ جس کتاب اور شریعت کی پابندی
 انہوں نے اقرار کیا ہے اس پر پوری مضبوطی کے ساتھ خود بھی قائم رہیں اور اس کی دفعات اور اس کے منکرات
 دوسروں پر بھی آشکار کرتے رہیں۔ فرمایا ہے۔

اِذَا خذَ اللّٰهُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ادْنٰهَا الْعِلَاقُ اور یاد کرو جبکہ اللہ نے اہل کتاب سے اس بات
تَسْمِيْنَهُ لِلنَّاسِ (۱۸۴) اَلْاٰلِ عِرَاقِ کا مِثْقَالَ ذَرَّةٍ لِّمَا كُتِمَ اس کو بھی طرح لوگوں کے لئے
واضح کرتے رہو گے۔

یہ رسالہ اس فرضِ عظیم کو بلا امتیازِ مذہب عام انسانوں کے اندر بھی ادا کرنے کا ارادہ رکھتا ہے اور
مرد پرسمانوں کے اندر بھی اس کو ادا کرنا چاہتا ہے اور ان دونوں دائروں کے اندر ان کے فطری تقاضوں
وہ سے اس کا طریق تذکر و دعوت کسی قدر الگ الگ ہو گا۔

حاضر بنو انسان کو یہ خدا کے مِثْقَالَ ذَرَّةٍ کی بنیاد پر دعوت دیگا۔ اس مِثْقَالَ ذَرَّةٍ کے اوپر گواہ
ہیں نے تار کیا ہے انسان کی عقل و شعور جس سے عقل و فطرت اور آفاق و انفس کے اندر اس کی جو شہادتیں موجود ہیں
وہ غائب کرنے کی کوشش کی جائیگی اور پھر زندگی کے اندر اس کے جو تقاضے ابھرنے چاہیں ان کی
ان ہی کی جائے گی۔ جدید فلسفہ نے فکر و تحقیق کے ہر گوشے میں اگر ایک طرف حقیقت کو گم کر دینے والی
سی و مخافت کا انبار لگا رکھا ہے تو دوسری طرف اس میں ایسے نشانات راہ بھی پائے جاتے ہیں جن کی
سے اس کی پیدا کی ہوئی بہت سی عجیبوں کو دور بھی کیا جاسکتا ہے۔ بشرطیکہ ان کو اچھی طرح اجاگر کیا جاسکے
تو فطرت کی کسوٹی پر ان کو پرکھا جاسکے۔ اس مقصد کے تحت اس رسالے میں جو مضامین شائع ہونگے
تو وہ ان ذہنوں کے لئے تریاق کا کام دیں گے جو جدید فکر و فلسفہ سے متاثر یا مسموم ہیں اور جو
ت و معرف عقل کی میزان میں توازن چاہتے ہیں۔

غرض مسلمانوں کے لئے اس رسالے کی دعوت یا ایہا الذین امنوا اوفوا بالعقود (۱) - مائتہ
دعوت ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے آخری رسول کے واسطے سے ہم نے اس کی جس آخری شریعت کی اطاعت
دیہندگی کا جہد کیا ہے ہم میں سے ہر ایک کا فرض ہے کہ پوری دفا داری کے ساتھ اس شریعت کی
بسنی کرے۔ یہ شریعت ہمارے اور ہمارے رب کے درمیان ایک مِثْقَالَ ذَرَّةٍ کی حیثیت رکھتی ہے۔ ہم
سعد و اطاعت کہہ کر اس مِثْقَالَ ذَرَّةٍ میں شامل ہوئے ہیں اور ہماری بسندگی اور وفا شعاری کا تعاضا یہی ہے

— کو اس میثاق کے مطالبات پوری ایمان داری کے ساتھ ادا کریں۔ یہی میثاق درحقیقت وہ ہے جو ہمیں خدا کے ساتھ جوڑتی اور ہمیں دنیا و آخرت میں ان نعمتوں کا حقدار بناتی ہے جن کا خدا کی دوزخ و عذاب کا کیا ہے۔ اگر یہ جملہ اللہ ٹوٹ جائے تو پھر خدا سے ہمارا تعلق ہی سرے سے ٹوٹ جاتا ہے۔ اس بعد اگر ہمیں قومی اور اجتماعی حیثیت سے جیلے کی کوئی جہالت ملتی ہے تو اس کی حیثیت بس ایک مرد کی ہے۔ یہ جہالت اس لئے نہیں ملتی کہ ہم عزت کے ساتھ جیلے کے حقدار ہیں۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے ہر سنت کے تحت محض اس لئے ملتی ہے کہ ڈوبنے کے لئے ہماری کشتی اچھی طرح بھر جائے۔ اس مہرہ دوران میں اگر زندگی کے کسی گوشے میں پچک دمک کے کچھ آثار بھی نظر آئیں تو اس سے بھی کسی دھوکہ نہیں پڑنا چاہیئے۔ اس کی مثال مریض کے اس سنبھالے کا ہے جو وہ دم توڑنے سے پہلے بیکار آئے

نمکن ہے کسی کے ذہن میں یہ دوسو سیدھا ہو۔ کہ سمعنا و اطعنا کا اقرار کر کے خدمتِ محمد و میثاقِ باذی صاحبے تو ان لوگوں نے بازو صاف ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہوئے تھے۔ اس محمد و میثاق کی ذمہ داری ان لوگوں پر کس طرح عاید ہوتی ہے جو بعد کے زمانوں میں پیدا ہوئے اس دوسو سے اپنے ذہن کو پاک رکھنے کے لئے یہ بات یاد رکھنی چاہیئے کہ جب تک ہم اللہ و رب، قرآن مجید کو اس کا صحیفہ آسمانی، محمد رسول اللہ کو اپنا واجب اطاعت ہادی اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو اس امت کا براہِ دل و دستہ مانتے ہیں اس وقت تک ہم اس سمعنا و اطعنا کی ذمہ داری۔ انکار کرنے کا حق نہیں رکھتے جس کا اقرار صحابہ رضی اللہ عنہم نے کیا۔ اس اقرار کی ذمہ داری صحابہ نے بعد آنے والی نسلیں کی طرف منتقل کی اور پھر ان سے یہ ذمہ داری درجہ بدرجہ بعد کی نسلیں کی طرف منتقل ہو رہی۔ ہر مہرہ کے اختیار و مامعین نے اس ذمہ داری کو اپنے اسلاف کا سب سے زیادہ مقدس ورثہ سمجھا اور اس ذمہ داری کو اٹھانے کے لئے جو اقرار صالح انہوں نے کیا تھا پچھلوں نے بھی اس کو اپنا اقرار تسلیم کیا۔ اس لئے کہ اس اقرار کا انکار یا اس سے گریز و فرار ان کے لئے اس وقت تک ممکن ہی تھا جب تک وہ اپنے ان اسلاف سے خدا کا عہد برأت کا اور اسلام سے اپنے قطع تعلق کا مدد نہ کریں۔

ہم اگر ان مقدس اسلاف ہی کے خلف ہیں اور اپنے اس ماضی سے بیزار نہیں ہو گئے ہیں۔ تو

جنت کا جو اقرار ہمارے اسلاف نے کیا ہے وہ خود ہمارا بھی اقرار ہے اور ہم اپنی ناخلفی کا
نئے بغیر اس اقرار کی ذمہ داریوں سے انکار نہیں کر سکتے۔ اگرچہ یہ ایک بالکل کھلی ہوئی حقیقت ہے
وہی سداں جھٹلانے کی جرأت نہیں کر سکتا لیکن اس کے ساتھ ہی مندرجہ ذیل حقیقتوں سے بھی کوئی
نظر انکار نہیں کر سکتا۔

میں بہت سارے لوگ ایسے ہیں جو سرے سے اس بات سے واقف ہی نہیں ہیں کہ ہمارے رب کے
متعلق کسی میثاق کے تحت ہے اور اس میثاق کی ہر چیز لکھی ہوئی اور متین ہے اور ہم نے سمجھا
نئے اقرار کے ساتھ اس کی تصدیق کی ہے۔ ان لوگوں کا تعلق خدا کے ساتھ محض رسمی اور رواجی ہے
وہ کسی حد تک اس کو نباتتے ہیں تو اسی حیثیت سے اس کو نباتتے ہیں نہ اس کے اند کوئی زندگی ہے
نہ۔

میں بہت سے ایسے لوگ بھی ہیں جو اس معاہدے کی بہت سی دفعات سے متعلق مختلف قسم کے
دشہات میں مبتلا ہیں۔ ان میں سے بعض اپنے شہادت و شکوک کو بر ملا ظاہر کرتے ہیں۔
ان کو ظاہر تو نہیں کرتے لیکن ان کو اپنے دلوں میں چھپائے ہوئے ہیں۔ جس کے سبب سے وہ
درجے نفی کے مرتب ہیں کہ وہ گئے ہیں۔

بہت سے لوگ ایسے بھی ہیں جو اس میثاق کی دفعات میں سے صرف انہی دفعات کو ماننا چاہتے
ہیں جن کی خواہشوں کے مطابق ہیں۔ ان دفعات کو یہ نظر انداز کر دینا چاہتے ہیں جو ان کی خواہشات
میں یہ ترک و اختیار وہ من گھڑے طور پر ایک طرف کر رہے ہیں۔ حالانکہ یہ ایک معاہدہ ہے۔ جو
نئے دین کے رب کے درمیان ہو رہے ہیں کوئی اسے اپنے بغیر وہ خدا کی مرضی کے بغیر
نے ہمارے نہیں ہیں۔ انہوں نے اس رد و قبول کے لئے کسی تہذیب حاضر کو قرار دیا ہے جو
کسی پر پوری اثر ہے وہ سرائیکوں پر اور جو چیز اس پر پوری اثر ہے وہ ناقابل التفات۔
بہت سے لوگ ایسے بھی ہیں جو مختلف قسم کی طفلانہ تاویلوں سے اس پورے میثاق کو ایک
بچہ بچہ سے دے رہے ہیں اور اس کی ہر دھند کی ایسی ایسی تاویلیں کر رہے ہیں جن سے صاف
کوڑا ہے کہ ان کے پیش نظر مقصد تو درحقیقت پورے میثاق کا انکار ہے لیکن کہہ کھلا

— کہ اس میثاق کے مطالبات پوری ایمان داری کے ساتھ ادا کریں۔ یہی میثاق درحقیقت وہ ہے جو ہمیں خدا کے ساتھ جوڑتی اور ہمیں دنیا و آخرت میں ان نعمتوں کا حقدار بناتی ہے جن کا خدا کی وعدہ کیا گیا ہے۔ اگر یہ جملہ اللہ ٹوٹ جائے تو پھر خدا سے ہمارا تعلق ہی سرے سے ٹوٹ جاتا ہے۔ بعد ازاں ہمیں قومی اور اجتماعی حیثیت سے جیلے کی کوئی جہلت ملتی ہے تو اس کی حیثیت بس ایک کی ہے۔ یہ جہلت اس لئے نہیں ملتی کہ ہم عزت کے ساتھ جیلے کے حقدار ہیں۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کی سنت کے تحت محض اس لئے ملتی ہے کہ ڈوبنے کے لئے ہماری کشتی اچھی طرح بھر جائے اس مہل دوران میں اگر زندگی کے کسی گوشے میں چمک دمک کے کچھ آثار بھی نظر آئیں تو اس سے بھی کسی دھرم نہیں پڑنا چاہیے۔ اس کی مثال مریض کے اس منہ والے کی سی ہے جو وہ دم توڑنے سے پہلے بیکار ہے۔

نمکن ہے کسی کے ذہن میں یہ دوسرہ پیدا ہو۔ کہ سمعنا و اطعنا کا اقرار کر کے خدا کے وعدہ میثاق باندھا ہے تو ان لوگوں نے باندھا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھے اس وعدہ میثاق کی ذمہ داری ان لوگوں پر اس طرح عاید ہوتی ہے جو بعد کے زمانوں میں پیدا ہوئے اس دوسرے سے اپنے ذہن کو پاک رکھنے کے لئے یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ جب تک ہم اللہ کو رب، قرآن مجید کو اس کا معجزہ آسمانی، محمد رسول اللہ کو اپنا واجب اطاعت ہادی اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو اس امت کا براءل دستہ مانتے ہیں اس وقت تک ہم اس سمعنا و اطعنا کی ذمہ داری ادا کرنے کا حق نہیں رکھتے جس کا اقرار صحابہ رضی اللہ عنہم نے کیا۔ اس اقرار کی ذمہ داری صحابہ نے بعد آنے والی نسلیں کی طرف منتقل کی اور پھر ان سے یہ ذمہ داری درجہ بدرجہ بعد کی نسلیں کی طرف منتقل ہوئی۔ ہر مہم کے اختیار و مامعین نے اس ذمہ داری کو اپنے اسلاف کا سب سے زیادہ مقدس ورثہ اور اس ذمہ داری کو اٹھانے کے لئے جو قرار صالح انہوں نے کیا تھا پھلوں نے بھی اس کو اپنا اقرار تسلیم کیا۔ اس لئے کہ اس اقرار کا انکار یا اس سے گریز و فرار ان کے لئے اس وقت تک ممکن ہی تھا جب تک وہ اپنے ان اسلاف سے خدا کا اسے برات کا اور اسلام سے اپنے قطع تعلق کا تذکرہ کریں۔

ہم اگر ان مقدس اسلاف ہی کے خلف ہیں اور اپنے اس ماضی سے بیزار نہیں ہو گئے ہیں۔

بات کا جو اقرار ہمارے اسلاف نے کیا ہے وہ خود ہمارا بھی اقرار ہے اور ہم اپنی ناعلمی کا لئے بغیر اس اقرار کی ذمہ داریوں سے انکار نہیں کر سکتے۔ اگرچہ یہ ایک بالکل کلی جہتی حقیقت ہے۔ ذی سدن جھٹلانے کی جرات نہیں کر سکتا لیکن اس کے ساتھ ہی مندرجہ ذیل حقیقتوں سے بھی کوئی نظر انکار نہیں کر سکتا۔

بہت سے لوگ ایسے ہیں جو سرے سے اس بات سے واقف ہی نہیں ہیں کہ ہمارے رب کے بتائے کسی میثاق کے تحت ہے اور اس میثاق کی ہر چیز کلی ہوئی اور مستقیم ہے اور ہم نے سدا سے اس اقرار کے ساتھ اس کی تصدیق کی ہے۔ ان لوگوں کا تعلق خدا کے ساتھ محض رسمی اور راجحی ہے۔ وہ کسی حد تک اس کو نباہتے ہیں تو اسی حیثیت سے اس کو نبھاتے ہیں نہ اس کے اندر کوئی زندگی ہے۔

بہت سے لوگ بھی ہیں جو اس معاہدے کی بہت سی دفعات سے متعلق مختلف قسم کے شبہات میں مبتلا ہیں۔ ان میں سے بعض اپنے شبہات و شکوک کو بر ملا ظاہر کرتے ہیں۔ ان کو ظاہر تو نہیں کرتے لیکن ان کو اپنے دلوں میں چھپائے ہوئے ہیں جس کے سبب سے وہ ان کے نفسی کے مریض بن کر رہ گئے ہیں۔

بہت سے لوگ ایسے بھی ہیں جو اس میثاق کی دفعات میں سے صرف انہی دفعات کو ماننا چاہتے ہیں جو ان کی خواہشوں کے مطابق ہیں۔ ان دفعات کو یہ نظر انداز کر دینا چاہتے ہیں جو ان کی خواہشات کے خلاف ہیں۔ یہ ترک و اختیار وہ من گھڑے طور پر ایک طرز کر رہے ہیں۔ حالانکہ یہ ایک معاہدہ ہے۔ جو خدا کے رب کے درمیان جو رہے جس میں کوئی ادنیٰ تغیر و تبدل بھی وہ خدا کی مرضی کے بغیر نہ ہو سکتا ہے۔ انہوں نے اس رد و قبول کے لئے کسوتی تہذیب حاضر کو قرار دیا ہے جو کسوتی پرپوری اتنے جتنے وہ سرانگھوں پر اور جو چیز اس پرپوری ذات کے وہ ناقابل التفات۔ بہت سے لوگ ایسے بھی ہیں جو مختلف قسم کی طفلانہ تاویلوں سے اس پورے میثاق کو ایک بچہ فغان بنائے دے رہے ہیں اور اس کی ہر دفعہ کی ایسی ایسی تاویلیں کر رہے ہیں جن سے صاف صاف ظاہر ہے کہ ان کے پیش نظر مقصد تو درحقیقت پورے میثاق کا انکار ہے لیکن کسم کسلا

انکار کے بجائے انہوں نے تاویل باطل کی راہ اختیار کی ہے۔

بعض لوگوں نے سوسے سے اس ذات ہی کو مجروح کرنا شروع کر دیا ہے جو اس ميثاق واسطہ ہے اور جس نے خدا کے نمائندے کی حیثیت سے ہم سے یہ ميثاق لیا ہے۔ ان لوگوں نزدیک اس ميثاق کا وہ سارا ریکارڈ مشتبہ ہے جو اس ذات کے قول و فعل سے متعلق ہے۔ بعض لوگوں نے حکمت عملی یا عمل سیاست کے نام سے اس ميثاق کی قطع و برید کے نئے باب میں ایک نئے اصول رد و قبول کا اضافہ کیا ہے۔ ان کے نزدیک عملی سیاست کے تقابلاً تحت اس ميثاق کی برد و فدا کا لہدم کی جاسکتی ہے۔

یہ رسالہ مذکورہ بالا سارے گروہوں کی غلط فہمیوں کو دور کرنے کی کوشش ہے اور ان اشارات برابر اب اس کا انداز بحث علمی اور تحقیقی ہوگا۔ اس میں نقل کے ساتھ ساتھ عقل کو مجاہد دی جانے کی جس کی وہ تہمت ہے تاکہ وہ لوگ بھی ان مباحث سے پورا پورا فائدہ اٹھا سکیں جو یہ نظریات کے شعبہ دل سے متاثر ہیں۔ اس طرح کے لوگ ان اشارات اس رسالہ کے ہر نمبر میں پنے نے رت پر دو اور صحت بخش غذا پائیں گے۔ ہمارے کالجوں میں بھی اور دینی مدرسوں میں بھی ایسے سر سے ذمی صلاحیت اور زمین لوگ موجود ہیں جو خدا کی شریعت کو ان پہلوؤں سے سمجھنا چاہتے ہیں۔ پہلوؤں سے موجودہ جہد میں اس کو سمجھنا ضروری ہے۔ لیکن وہ اپنی اس تشنگی کو دور کرنے کا جس سامان نہیں پار رہے ہیں۔ مجھے امید ہے کہ رسالہ کے اس باب کے معنائیں ان کے لئے اچھا نسخہ مواد فراہم کریں گے۔

اب میں دعا کیلئے باتھ اٹھاتا ہوں اور اس سارے تمام قارئین سے اس دعا پر آمین کہنے کی درخواست ہوں اے رب! تیرے چند عاجز بندوں نے تیرے دین کی ایک حقیر سی خدمت انجام دینے کے لئے بہا شروع کیا ہے۔ اے رب تو اس کام کو قبول فرماتے واہ! سننے والا اور جلتے والا ہے۔ اے رب تیرے ساتھ اپنے جہد کو تازہ کرنے کا حزم کرتے ہیں تو اس حزم میں جاری مدد فرما اے رب! تو توفیق دے کہ ہم تیرے دوسرے بندوں کے اندر بھی اس حزم کی گری پیدا کر سکیں۔

رَبَّنَا آتِنَا لَكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تذکرہ و تبصرہ

ایک طویل غیر حاضری کے بعد میثاق اپنے قہر والوں کی خدمت میں پھر حاضر ہو رہا ہے۔ اس غیر حاضری کی مذمت ہے لیکن اس دوران میں حالات کچھ ایسے رہے کہ میں اپنے آپ کو بالکل مجبور سمجھتا ہوں۔ اب میں نے بہت سوچ بچار کے بعد رسالے کو حکیتہ برادر دم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کے پاس ڈاکٹر صاحب کے ایک نئے بین، سرگرم، اسلامی ذہن و فکر رکھنے والے نوجوان اہل قلم میں سے ایک کو نہ صرف رسالے کو پابندی کے ساتھ جاری رکھ سکے بلکہ میں ان کی محنت اور قابلیت واقع میں رکھتا ہوں کہ وہ صوری اور مغوی دونوں ہی اعتبار سے اس کے معیار کو اونچا کریں گے۔ نہ میری یہ توقع بھری ہو۔

رسالے کو ڈاکٹر صاحب کے سپرد کر دینے سے کسی کو یہ غلط فہمی نہ ہو کہ اب میرا کوئی تعلق اس اقدار سے نہیں رہیگا۔ اس کے انتظامی امور سے تو بے شک مجھے اب کوئی تعلق نہیں ہوگا لیکن تعاون برابر اس کو حاصل رہیگا۔ میری تفسیر — تدبر قرآن — کی قطعیں اس میں پابندی کے تحت رہیں گی۔ دوسرے مذہبی، علمی اور سیاسی مسائل بھی جن پر میں اظہار خیال ضروری سمجھوں گا ایسے اس میں زیر بحث آتے رہیں گے۔ رسالے کا مقصد اور اس کا نصب العین بھی وہی ہے گا جو اب ہے۔ ڈاکٹر صاحب ابتداء سے نہ صرف اس کے قدر والوں میں سے ہیں بلکہ برابر اس کے معاونوں میں سے رہے ہیں۔ جس مقصد کے لئے یہ پروجیکٹ لگایا گیا تھا وہ جس طرح مجھے عزیز ہے اسی طرح انہیں بھی ہے۔ اس وجہ سے مقصد کے معاملے میں بھی کسی رجعت یا انحراف کا کوئی اندیشہ نہیں ہے۔ بلکہ توقع اس پہلو سے بھی اس میں ترقی ہوگی۔ جو رفتار اب تک اپنے قلمی تعاون سے میرا ہاتھ بٹکتے رہے وہ انتشار اقدار سے مستور ڈاکٹر صاحب کا بھی ہاتھ بٹانتے رہیں گے۔

امین احسن اصلاحی

الحمد لله وكفى وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى عِبَادِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ اٰمَّا بَعْدُ

فَاعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

جماعت اسلامی کی پالیسی پر اپنے تنقیدی بیان کی اشاعت کے بعد میں اس بات کی ضرورت محسوس کر رہا تھا کہ ایک پرچہ ایسا ہونا چاہیے جو اسی دعوت تجدید و ایمانے دین کا علمبردار ہو جسے لیکر جماعت اسلامی اٹھی تھی۔ اسی غرض سے ایک مباحثے کے ڈیزائن کا درخواست بھی میں نے متعلقہ حکام کو دے دی تھی جو بفضلہ تعالیٰ منظور کی گئی اور اس کے جلد مرحلے طے کر چکی ہیں۔ لیکن عین وقت پر مولانا امین احسن اسلامی مدظلہ نے حکم دیا کہ کوئی نسیب پرچہ نکالنے کے بجائے "میشاق" کو سمجھاؤ، چنانچہ مولانا کے حکم کی تعمیل میں میں نے "تائیدین میثاق" کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں۔

"میشاق" کی ادارت کی ذمہ داری کو میں کسی نئے پرچے کے مقابلے میں بہت بھاری محسوس کر رہا ہوں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ "میشاق" اپنا ایک نامی رکھتا ہے اور اس کا ایک معیار تسمین جو چکا ہے اور مجھے اپنی کم انگلی اور ناخوشگوار کاری کا شدید احساس ہے۔ میں اس ذمہ داری کو برگزہ قبول نہ کرتا مگر مولانا مجھے تجتہ یقین دلا دیتے کہ ان کا پورا تعاون "میشاق" کو حاصل رہے گا اور وہ اس کی سرپرستی حسبِ اہل فرقتہ نہیں لے گا۔

جیسا کہ مولانا نے تحریر فرمایا ہے، مجھے "میشاق" کے حلقے میں اول روز سے شرکت کا شرف حاصل ہے اور جن مقاصد کے تحت اس پرچے کا اجراء ہوا تھا ان سے مجھے کچھ اتفاق ہے لہذا "میشاق" کے اس وعدہ جدید کے اقتراح کے موقع پر اپنی جانب سے کچھ کہنے کے بجائے میں مولانا امین احسن اسلامی صاحب کی وہی تحریریں ومن شائع کر رہا ہوں جو آج سے سات سال قبل "میشاق" کے اجراء کے موقع پر پرچے کے مقاصد اور اس کی پالیسی کے خطوط کی تسمین کے لئے مولانا نے قبضہ فرمائی تھی۔ میری زیرِ ادارت "میشاق" انشاء اللہ انہی مقاصد کے حصول کے لئے کوشاں رہے گا۔

میں آخر میں تائیدین میثاق سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ میرے لئے دعا فرمائیں کہ انہی میرے دل و دماغ کو حق کی قبولیت اور زبان کو مسلم کو حق کے انہار کی توفیق اور صلاحیت

عطا فرمائے۔ آمین

خاکہ

اسرار احمد

میشاق، جولائی ۱۹۷۶ء

شریعتِ محاذ اور تنظیمِ اسلامی

اسرار احمد

بسمِ حمد سے سینیٹ کے دو معزز اراکین، مولانا سمیع الحق اور تافضی عبداللطیف سے پیش کردہ شریعتِ بل نہ صرف موجودہ اربابِ اقتدار بلکہ تمام مسلمانانِ ملک کے لیے ایک شدید آزمائش کی صورت اختیار کر گیا ہے۔ اس موثر سرحدیہ اعزاز بھی حاصل کر چکا ہے کہ اس کی صوبائی اسمبلی نے شریعتِ حق کے حق میں باضابطہ قرارداد منظور کی۔ اس پر بلاشبہ سرحد کے ہر نیک و نیکو انسان جملہ اسلامیانِ برِ عظیم پاک و ہند کی جانب سے ہدیہ تبریک مانیں گے۔ اس لیے کہ پاکستان کے قیام میں اصل فیصلہ کن مساعی اُن علاقوں، نواح، ہی کی تھیں جو آبِ بھارت میں شامل ہیں اور ان جملہ مساعی کی اصل غرض و نیت کے دین کی سر بلندی اور اسلامی طرزِ زندگی کے احیاء کے سوا اور کچھ نہ تھا۔

پاکستان کی موجودہ مرکزی حکومت، اس سے قطع نظر کہ اسے خود اپنے لیے دستوری اور اخلاقی جواز کس حد تک حاصل ہے، اس معاملے میں نے مامدن، نہ پائے رفتن کی سی صورتِ حال سے دوچار ہے۔ خود اس مانتی، کر کے دستور میں نوین ترمیم کا جو بل سینیٹ سے منظور کروایا تھا، سب کے سب کے منہ میں چھپو نہ رہن کر رہ گیا ہے۔ چنانچہ اسے بھی مشینل اسپیٹ لیا گیا۔ اور سابق سپیکر جناب فخر امام کاتبیان ریکارڈ پر آچکا ہے۔ دن سے زائد عرصہ گزر جانے کے باوجود اس کی سینیٹ کی منظوری بھی دور کا عدم ہو چکی ہے۔ واللہ اعلم! اب وزیرِ منظم محمد خاں جو نیچر نے اختیار کیا ہے کہ حکومت خود اپنی جانب سے شریعتِ بل، پیش کرے۔

نہ نہ رسوا لارہ کہ اس کا نہ مت کب آئے گی؟ اور اس بل کا نوعیت کا

ہوگی، تو ظاہر ہے کہ ان کے جوابات تاحال پردہ غیب میں ہیں۔ اگرچہ قرآن پر یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ کوئی ایسی گول مول اور غیر مؤثر چیز ہوگی جو تہذیب کے دلدادگان اور حاکمیتِ مدام کے علمبرداروں کے ہاتھ نہ اتر سکے۔

مولانا امین الحق اور قاضی عبداللطیف کے پیش کردہ بل کی بعض غایوں پر جانبِ اسلامی نظر پاتی کونسل نے توجہ سبذ دل کرائی۔ اور بعض پہلوؤں پر کرام کے مختلف حلقوں نے قابلِ اصلاح متبادر دیا۔ چنانچہ حالیہ تمام مکاتبِ فکر کے علماء کرام کی ایک کمیٹی نے اس بل کا تجزیہ کر کے بعض باتوں میں ترمیم کر دی ہیں اور اس کو تمام مکاتبِ فکر کا مشترکہ شریعت بل قرار دیا ہے۔ اور اسے منظور کرانے کی جدوجہد کے لیے ایک ”متحدہ شریعت وجود میں آگیا ہے!

اس متحدہ شریعت محاذ میں وہ تمام اہم مذہبی عناصر جمع ہیں جنہوں نے صدرِ ضیاء الحق کی سابقہ خاص مارشل لائی حکومت کے دوران حکومت اور ان کے بین بین روش اختیار کی تھی اور پھر صدر صاحب کے ترمیم کردہ دستور تحت منعقد ہونے والے غیر جماعتی انتخابات میں حصہ بھی لیا تھا، جیسے ہر اسلامی بحیثیتِ جمہوری، جمعیت علماء اسلام کا مولانا درخواستی گروپ جمعہ اہل بیت کا میاں فضل حق گروپ اور بریلوی مکتبِ فکر کے بعض مقتدر مسٹر حیثیت کے حامل علماء کرام ان اہم جماعتوں کے ساتھ ساتھ بعض دوسرے چھوٹی دینی تنظیمیں اور انجمنیں بھی اس متحدہ محاذ میں شامل ہو گئی ہیں جن میں سے ایک تنظیم اسلامی بھی ہے!

اس کے مقابل بعض دوسرے دینی حلقے اس شریعت بل اور متحدہ شریعت اور خلافتِ دکن کے چوڑے ہیں۔ ان میں سے جمعیت علماء اسلام کا مولانا فضل گروپ تو ایم آر ڈی کا فعال اور مؤثر جزو ہے، جمعیت اہل بیت کے علامہ احسان جو گروپ کو بھی ایک نسبتِ ایم آر ڈی سے حاصل رہی ہے اس لیے کہ علامہ صاحب جو مذہب تحریک استقلال کے ناطے ایم آر ڈی میں شامل رہے ہیں، رہی جمعیت علماء پاکستان

راہی مولانا نورانی میاں میں تو وہ اگرچہ ایم آرڈی میں تو کبھی شامل نہیں ہوئی، سیاسی موقف وہی ہے جو ایم آرڈی کا ہے۔

معاملے میں راقم الحروف اور تنظیم اسلامی کا موقف بعض حضرات کے لیے شہسوار ہے لہذا اس کی قدرے وضاحت لازمی ہے :

سیاسی معاملات میں راقم کا موقف بالکل وہی ہے جو ایم آرڈی کا یا مولانا کا یا علامہ احسان الہی ظہیر صاحب کا ہے۔ چنانچہ راقم کے نزدیک اولاً وہ اس کی اساس پر ضیاء الحق صاحب صدر بنے ہوئے ہیں، پاکستان کی دستور کی تاریخ کا سب سے بڑا سند اڈ تھا، — تہا نیضیاء الحق صاحب حاصل نہ تھا کہ ۳۰ء کے متفق علیہ دستور میں من مانی ترامیم کر دیں، ثالثاً شدہ دستور کے تحت منعقد ہونے والے غیر جماعتی انتخابات اور ان کے نم ہونے والی مرکزی اور صوبائی حکومتوں کو کوئی دستور اور اخلاقی جواز نہ ملے۔ اور رابعاً ملک کی سلامتی اور سالمیت کا تقاضا یہی ہے کہ جلد از عام انتخابات جماعتی بنیادوں پر منعقد کیے جائیں جن میں کسی پارٹی کے پر کوئی پابندی نہ ہو۔

ن دوسری جانب راقم الحروف اور تنظیم اسلامی کے نزدیک شریعت کی مسئلہ ہر شے سے بالاتر ہے اور اس معاملے میں عمل کلیتہً اس اصول پر ہے کہ ”لا تنظروا الیٰ من قال ولکن انظروا الیٰ ما قال“ نہ دیکھو کہ کہنے والا کون ہے بلکہ یہ دیکھو کہ وہ کہ کیا رہا ہے !“ لہذا نہ اسلامی کی بالادستی کے مسئلے پر جملہ مسلمانانِ پاکستان کو بلا لحاظ مسلک و سیاسی مسائل کے ضمن میں اپنے اختلاف رائے کو برقرار رکھتے ہوئے ایک جم پر جمع ہو جانا چاہیے۔ بالکل ایسے جیسے ایم آرڈی میں شامل جماعتیں نے اختلافات کے باوجود چند نکات پر مجتمع ہو گئی تھیں ! — چنانچہ خود نے اب سے لگ بھگ چھ ماہ قبل ایک مقدمہ مذہبی محاذ ”یا تحفظ“

کے، مینتاقی، میں شائع ہوئی تھی۔ موجودہ ”مستندہ شریعت محاذ“ چونکہ ان کے قبیل ہی کی نہیں بلکہ اس سے بھی آگے کی بات ہے۔ لہذا راقم اپنے جس رفقہ کار سمیت اس میں شرکت کو اپنے حق میں موجب سعادت سمجھتا ہے۔ اور ان بزرگ علماء و زعماء کا شکریہ ادا کرتے ہیں جنہوں نے راقم الحروف کو غیر اسلامی کو اس مبارک کام میں شرکت کا اہل سمجھا اور اس کی دعوت دی۔

ساتھ ہی ہم مولانا ستید حامد میاں مدظلہ، اور مولانا فضل الرحمن صاحب مولانا نورانی میاں بالقابہ اور مولانا عبدالستار خان نیازی، اور علامہ احسان اور ان کے رفقہ و احباب سے بھی پُر زور راستہ عا کرتے ہیں کہ وہ بھی اپنے پر موقوف کو بدستار رکھتے ہوئے شریعت اسلامی کی بالادستی کی اس انتہائی جدوجہد میں شریک ہوں اور یہ ثابت کر دیں کہ جملہ اسلامیان پاکستان دین حق کی اقامت اور شریعت اسلامی کے نفاذ کے معاملے میں متفق و متحد ہیں ان شاء اللہ العزیز وہ اس ایثار و قربانی پر اللہ تعالیٰ کی جانب سے اجر و مغفر کے مستحق ہوں گے!

یہ رجحان شریعت بل اور شریعت محاذ کے بارے میں بہت سی معاملات کی سوجھ بوجھ رکھنے والے حضرات کی رائے یہ ہے کہ یہ سب ضروریات صاحب کا سیاسی کھیل ہے۔ اور واقعہ یہ ہے کہ بعض آثار و قرائن سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے لیکن راقم کے نزدیک ادلاً تو ایسی تمام باتیں حق و ظہین کے درجہ میں آتی ہیں جبکہ نفاذ شریعت کا معاملہ حتمی اور یقینی طور پر ہم سب کا منہ نہر ہے۔ — نیا افراد خواہ کسی وقت وہ کتنے ہی بڑے نظر آتے ہوں، حقیقت میں کوئی اہمیت نہیں رکھتے۔ اصل اہمیت کا حامل مسئلہ ملک و ملت کا۔ اشتیاق کا۔ معاملہ تو یہ ہے کھڑے جو تھا نہیں ہے، جو ہے نہ ہوگا، یہی ہے۔ حرفِ محراب! — البتہ دین اور شریعت کی جانب اٹھاؤ، ہر قدم۔ اور اس کے ضمن میں کی جانے والی ہر کوشش امر ہو جائے گی! چنانچہ نفاذ شریعت

من صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کے ضمن میں تو اگر ہمیں آنکھوں دیکھتے کھتی نکلنی پڑے
وہیں اس کے لیے بھی تیار رہنا چاہیے!

اس ضمن میں صدر ضیاء الحق صاحب کی مرحومہ مجلس شورائی کے ایک معزز
جن جسٹس (ریٹائرڈ) بشیر الدین خاں کی ایک نہایت دلچسپ تحریر روزنامہ
’نئے وقت‘ میں شائع ہوئی ہے جس کا عکس قارئین ’میتاق‘ کی ضیافتِ طبع
کے لیے ذیل میں شائع کیا جا رہا ہے۔

شرعیات بلِ نیا خدشہ

بشیر الدین خاں، ریٹائرڈ جج (جسٹس)

ان امور کا تعلق ہے

۱۔ اس فقہی اختلافات میں اضافہ ہو سکتا ہے۔ چار مختلف فقہ تو پہلے ہی موجود ہیں اور پانچواں
فقہ پھر ہے۔ شریعتِ مل کے سلسلہ میں کچھ ۱۹۹۰ء تک چلی جائے گی اور اس کا فائدہ جیسا
کہ ظاہر ہے موجودہ حکومت کو ہو گا۔ بالآخر آئندہ انتخابات کے نزدیک چاکر حکومت اس
شریعتِ مل کو خود پاس کرائے گی اور وہ اس کے نتیجے میں سیاسی جماعتیں اور نہ ہی قومی یا صوبائی
سمیادیں رہیں گی بلکہ ختم ہو جائیں گی۔ کیونکہ اسلام میں ان کا کوئی تصور نہیں البتہ جو صاحب
ہی اس وقت صدر ہوں گے وہ اپنے عہدہ پر برقرار رہیں گے اور امیر المومنین کہلائیں گے۔ اور
وہ اپنی مشاورت کے لئے سوا دینہ سوا افراد اکٹھے کریں گے اور ان کے مشورہ کے وہ گویا پابند
نہیں ہوں گے تاہم حکومت کے کاروبار میں ان کی مشاورت شامل ہوگی۔ آئندہ یہی مشاورتی
کونسل امیر المومنین منتخب کیا کرے گی جیسا کہ خلفاء راشدین کے دور میں ہوتا آیا اور اس طرح
پاکستان میں ایک خالص اسلامی حکومت ان خطوط پر قائم ہو جائے گی اور روزمرہ کا عملی طرز کی
بحسوریت کے لئے مطالبہ خود بخود ختم ہو جائے گا۔ جس کے اخراجات کا یہ ملک قائل نہیں ہو
سکتا۔

دفعہ ۱۷ ہے کہ ہمارے لیے یہ فیصلہ کرنا تو مشکل ہے کہ اس تحریر کو محترم پیر پگارا
صاحب کی پبلشر ویپوں کے فیصلے کی شے قرار دیں یا کسی روزنامے کے فکا ہی کا لم کے
شاہد سمجھیں یا کسی مجذوب کی بڑا شمار کریں۔ البتہ اس حقیقت کے انکار
نہیں نہیں ہے کہ متذکرہ بالائینوں ہی قسم کی چیزوں میں بعض اوقات بڑی چپتے
نہایتیں موجود ہوتی ہیں جیسی کہ خود اس تحریر میں موجود ہیں۔ خود اقم المحدث کو

یہ تحریر پڑھ کر ۱۹۶۷ء میں کراچی کے نشتر پارک میں منعقدہ ایک جلسے کی خواہ
ناظم الدین مرحوم کی تقریر یاد آگئی جس میں انہوں نے سابق صدر ایوب خانؒ
کے بارے میں یہ اندیشہ ظاہر کیا تھا کہ اگر یہ شخص صدارتی انتخاب جیت گیا تو
اپنی بادشاہی کا اعلان کرے گا اور پھر گوہر ایوب کو اپنا ولی عہد مقرر کرے گا
یاد ہو گا کہ ماضی قریب میں کچھ ایسی ہی تجویزیں پوری سنجیدگی کے ساتھ ضیاء الحق
کے ضمن میں سابق وزیر دفاع جناب علی احمد تالپور پیش کرتے رہے ہیں۔ لیکن
صدر ایوب خانؒ تو مرحوم ہو کر ماضی کا جو بن چکے ہیں۔ اور جناب تالپور جیتے جا
ہو گئے ہیں جیسے کبھی تھے ہی نہیں! — اسی طرح زمانے کی ایک دو کروٹوں
بعد نہ جناب شہباز الحق ہوں گے نہ اُن کے حامی نہ مخالف — اس لیے کہ
الغافِ قرآنی "كُلُّ مَن عَلَيَتْهَا فَاَن ه وَيَبْقَى وَجْهٌ دَبْلَدَد
وَالْكَرَام" — سدا رہنے والی ذات تو صرف اللہ کی ہے۔ البتہ
اتمس کی رضا کے لیے کیے جائیں انہیں بھی دوام حاصل ہو جاتا ہے!

اس ضمن میں راقم الحروف اور منظم اسلامی کے مؤقف کے سلسلے میں
امور کی صراحت ضروری ہے :

ایک یہ کہ ہمارے نزدیک اصل اہمیت 'قانون' کی نہیں، 'نظام' کی۔
اور صرف قانونِ اسلامی کے نفاذ سے جملہ مطلوبہ نتائج حاصل نہ ہو سکیں۔
بلکہ ان کے حصول کے لیے اسلام کا کامل نظام عدل و قسط رائج کرنا ہو گا اور
زندگی کے معاشرتی، معاشی اور سیاسی گوشوں میں شدتِ بیعتِ حقہ کے اصل نفاذ
کو پیش نظر رکھنا ضروری ہو گا۔ — اور یہ صرف ایک کامل اسلامی انقلاب
کے ذریعہ ممکن ہے۔ چنانچہ ہم اپنی اصل توانائیاں تو اسی کے مقدمات و لوازم
تکمیل یا بالفاظِ دیگر انقلابِ اسلامی کی تمہید کی کوشش میں صرف کر رہے ہیں۔
— تاہم اس دوران میں قرآنی اصول "فَاعْلَوْا عَلَى الْبُتْرِ وَالتَّقْوَى

ابن نفاذ شریعت کی ہر کوشش میں بھرپور تعاون کریں گے۔ اس لئے
 رے پیش نظر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان مبارک بھی ہے، کہ
 اَمَّةٌ حَدٌّ مِنْ حُدُودِ اللّٰهِ خَيْرٌ مِنْ مَطَرٍ اَوْ بَعِيْنٍ
 "یعنی" اللہ کی حدود میں سے ایک حد کا اجراء بھی چالیس روز کی بارش
 زیادہ بابرکت ہے!"

دوسرے یہ کہ یہ شریعت بل اپنی موجودہ ترمیم شدہ صورت میں بھی 'حرفِ آخر'
 ہے۔ اس میں باہمی مشورے سے مزید ترمیم بھی کی جاسکتی ہیں۔ خود راقم کی
 لئے بعض معاملات میں کسی قدر مختلف ہے (جو 'میتاق' کی اشاعت بابت
 ن شہد میں تفصیلاً بیان ہو چکی ہے) لیکن جیسے کہ اس سے قبل عرض کیا جا چکا
 ہے کہ تقاضے اور ملت کے مصالح انفرادی آراء سے بالاتر ہیں۔ بقول اقبالؔ
 قَبْلُ ہوں ملت کی وحدت میں گم کہ ہونا م اسلامیوں کا بلند!
 ات اس امر کی ہے کہ کھنڈول کے ساتھ ایک پلیٹ فارم پر جمع ہوں۔ اور
 نہام و تفہیم کی فضا میں کسروا کھنڈ کے اصول پر متفقہ موقف اختیار کیا جائے۔
 اللہ تعالیٰ ہم سب کو خیر کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین! ختم آمین!!



اقتباس از تذکرہ و تبصرہ 'میتاق' بابت اپریل ۱۹۸۶ء —

... تاہم یہی اہم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان مبارک "الذین التصیحو" پر عمل کرتے ہوئے
 بنی گذارشات جملہ خادمانِ دین اور اکابرِ ملت اسلامیہ پاکستان کی خدمت میں پیش ہیں:

نیز ریش یا کنفیڈریشن یعنی مرکز ادیسوہوں کے مابین ذمہ داریوں اور اختیارات کی تقسیم کا معاملہ
 سبوں کی از سر نو تشکیل یا تقسیم کا معاملہ — اسی طرح خواہ علاقائی قوانینوں کے حقوق کا مسئلہ
 و علاقائی زبانوں کے تحفظ کا معاملہ — یہ جملہ امور خالص سیاسی ہیں اور ان کا دین کے ساتھ
 رشتہ بوسلٹ اور ثانوی ہے، براہِ راست نہیں، لہذا ان کی اساس پر کسی سیاسی اتحاد کی بات

تو ہو سکتی ہے لیکن انہیں کسی دینی اتحاد کی اساس بنانا خود دین و مذہب کی مصلحت کی رو سے درست نہیں ہے۔

۲۔ البتہ اسلامی نظام کے قیام یا نظام مصطفیٰ کے نفاذ اور شریعت اسلامی کی کئی اور بھرپور تفسیر کو ایک دینی اتحاد کی مثبت اساس بنایا جائے تو یہ نہایت مستحسن اقدام ہو گا۔ اور اس میں کم از کم جماعتوں کی شرکت و شمولیت معقول بھی ہوگی اور مطلوب بھی جو اس مقصد کے حصول کے لئے ہو۔ اور انتخابی طریق کو درست اور مناسب سمجھتی ہیں۔ اور اگرچہ خود راقم الحروف اور اس کی خواہش تنظیم اسلامی کی حتمی رائے یہ ہے کہ یہ مقصد انتخابات کے راستے سے نہیں بلکہ صرف انقضاء کے ذریعے حاصل ہو سکتا ہے۔ تاہم اگر ایسا کوئی اتحاد ممکن ہو تو اس کے ضمن میں جو بڑے دنگوں میں گئے بلکہ بالواسطہ طور پر اسے برہمن طریقے سے تقویت بھی پہنچائیں گے۔

برہمن اور مسلمان تسلیم کرے گا کہ ایسے متحدہ محاذ محاذ کا قیام وقت کی اجازت ضرورت ہے۔ اس لئے کہ ہمارے یہاں اب تک ہوا یہ ہے کہ متحدہ دینی جماعتیں تو اپنے اپنے طریق کار کے مطابق کل دین حق کی اقامت یا کامل نظام مصطفیٰ کے نفاذ کے لئے کوشاں رہیں اور اس ضمن میں اپنے اپنے طریق کار پر عمل پیرا رہیں اور اپنے خیال کے مطابق آگے ہی کی جانب رجحان رہیں لیکن اس اثنا میں اتحاد و ابا حیت نے ہمارے معاشرے میں بھرپور نقب لگالی۔ نتیجہ ذرا اجتماع میں تو شریعت کے کلی نفاذ کے ضمن میں کوئی پیش قدمی نہ ہوئی تھی نہ ہوئی۔ اسی کے دینے پڑ گئے اور اتحاد و ابا حیت نے انکار حدیث اور استخفاف سنت کی راہ سے اصول شخصیت تک میں اثر و نفوذ حاصل کر لیا۔ چنانچہ آج ہمارے سامنے ایک عجیب متضاد صورت ہے کہ بھارت میں تو مسلمانوں کے عائلی قوانین کے ضمن میں آج تک کسی مضبوط منصوبہ حکومت کو بھی دخل اندازی کی جرأت نہ ہوئی اور حال ہی میں سپریم کورٹ آف انڈیا کے ایک فیصلے کے خلاف مسلمانان بھارت کا رد عمل اس شدت سے ظاہر ہوا کہ راجو گورنمنٹ کو گھٹے دیکھتے ہی بنی اور ادھر پاکستان میں وہ عائلی قوانین جنہیں ۱۹۴۱ء میں شیعہ اور سنی اہل حدیث حنفی اور دیوبندی اور بریلوی جملہ مکاتب فکر کے جوڑی کے علماء نے خلاف شریعت قرار دیا وہ پورے کمپس برس سے باضابطہ نافذ ہیں اور سیکولر نقطہ نظر کی حامل سیاسی جماعتوں پرستہ ہے پر وہ اور مغربی تہذیب کی دلدادہ خواتین و بگیاں اور ان کے ہم خیال اور سرپرست مفکرین و دانشور اسلام کی سماجی قدر و دل کو تہ و بالا کرنے پر تلے ہوئے ہیں۔

بیت جمعہ
نور سدار احمد

شہادت حضرت عمر، عثمان و علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا تاریخی پس منظر

فلسفہ انقلاب کی روشنی میں

تفہیم و ترتیب : مقبول اربیم مفتی

امیر تعلیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد نے بارہ ستمبر ۱۹۸۶ء کو جامع مسجد دارالاسلام باطن جناح میں خطاب جمعہ کے دوران فلسفہ انقلاب کے روشنی میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسلامی انقلاب کے خلاف انقلاب سے متاثر ہونے والے اندرونی اور بیرونی قوتوں کے رد عمل اور ان کے نتائج کا تاریخی تجزیہ پیش کیا تھا۔ اس تقریر کے بعض اجزاء پر مبنی ایک خبر کے اشاعت پر اہل تشیع نے لاہور میں ایبر تعلیم کے خلاف جلوس نکالا اور ان کا پتلا بھی جلایا۔ تقریر کے اس اہمیت کے پیش نظر مہینے روزہ چٹانے نے ۲۱ ستمبر کی اشاعت میں اس تقریر کی کاپی سروس منو قرطاس پر منقل کر کے منہ دمن شائع کر دیا۔ ہم ضروری مکتبہ واضعہ کے بعد ہفتے روزہ چٹانے کے شکر کے ساتھ اسے فائینہ میناقہ کے ندرت میں پیش کر رہے ہیں۔ البتہ فاضل مدبر چٹانے کے توجہ کا حق کے علاوہ اہل ان غلیطوں کی طرف مبذول کرانا بھی ضروری ہے کہ جو ہماری جدید تعلیم یافتہ نسل کے اسلام اور تاریخ اسلام کے ناگزیر کاموں کو نشانہ بن رہے ہیں۔

(ادارہ)

خطبہ مسنونہ کے بعد

حضرات آج میرا موضوع ”شہادت حضرت عمرؓ، شہادت حضرت عثمانؓ، شہادت حضرت علیؓ اور شہادت حضرت حسینؓ کا تاریخی پس منظر“ ہے۔ ان تاریخی واقعات کے منظر اور پس منظر کو سمجھنے کے لئے تاریخ اور فلسفہ تاریخ کے مفہوم اور فرق کو درست کرنا بہت ضروری ہے۔ تاریخ میں صرف واقعات کی تفصیلات اور ان کے نتائج بیان کئے جاتے ہیں۔ ان کے اسباب و علل اور محرکات و عوامل پر گفتگو نہیں ہوتی۔ جبکہ فلسفہ تاریخ میں ان عوامل اور محرکات سے بحث ہوتی ہے جو واقعات کے پس ہوتے ہیں۔ یعنی یہ واقعات کیوں ظہور پذیر ہوئے کسی کو شکست کیوں اور کسی کو فتح کیوں ہوئی۔ کوئی تہذیب عروج پر کیوں پہنچی اور کوئی زوال سے کیوں دوچار ہوئی اس اعتبار سے ہماری گفتگو کا تعلق تاریخ سے کم اور فلسفہ تاریخ سے زیادہ ہے۔ فلسفہ تاریخ میں بھی اُس کے دو پہلوؤں کے درمیان فرق واضح کرنا ضروری ہے۔ رکھنا لازم ہے۔ ایک شے ہے قوموں کا عروج و زوال اور ایک شے ہے نظریہ اور تہذیبوں کا عروج و زوال۔ ان دونوں کے درمیان زمین و آسمان کا فرق ہے۔ تہذیب ابھری لیکن اُس کے اصل عوامل قومی تھے یعنی کسی نسل، لسانی یا وطن پرستی پر کوئی قوم اُٹھی اُس نے عروج و افتدار حاصل کیا پھر زوال سے آشنا ہو گئی۔ قوموں کا عروج و زوال دو مختلف چیزیں ہیں۔

فلسفہ انقلاب | نظریاتی بنیاد پر جو تبدیلیاں آتی ہیں انہیں ہم ”انقلابات“ کہتے ہیں مشہور ہندو انقلابی رہنما ایم این رائے نے اپنی کتب ”دوسرا ریکل رول آف اسلام“ میں اس فرق کو خوب واضح کیا ہے۔ اس کے مطابق اسلام کا عروج و زوال دنیا کی دوسری قوموں کے عروج و زوال کے مطابق ان بنیادوں پر ہے۔

قومی بنیادوں پر تاریخ میں بڑی بڑی قومیں اُٹھیں ایک زمانے میں منکوب نے عروج حاصل کیا، ایک دور میں ہن قوم بڑے زور شور سے اُٹھی اور دنیا پر چلی گئی، سکندر اعظم مقدونیہ سے چلا اور دریائے بیاس تک اپنی فتح کے پیرے پیرے چلا گیا۔ ان فاتحین نے خونریزیاں بھی کیں اور غلبہ و اقتدار بھی حاصل کیا۔

سی نئی تہذیب کے بانی نہ بن سکے۔ ان سے دنیا کو کوئی نئی روشنی نہیں ملی۔ لیکن
 بیہ سلام کی مشعل لے کر نکلے اور انہوں نے اقتدار و حکومت پر قبضہ کیا تو انسانیت
 ایک نئی تہذیب ملی یا تمدن ملا۔ علوم و فنون کے نئے افق طلوع ہوئے۔ بقول
 مہر اقبالؒ

مصطفیٰ اندر حسرا خلوت گزین
 قوم و آئین و حکومت آفرین
 محمد رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نظریاتی تبدیلی برپا کی۔ اس تبدیلی کی
 مہر دار بھی بلاشبہ ایک قوم تھی ————— ”اممیین“ کی قوم۔ قرآن کے
 الفاظ میں :

ہوَالَّذِي بَعَثَ فِي	وہی ہے جس نے انبیاء کے اندر
الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ	ایک رسول خود اپنی میں سے اٹھایا
يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَ	جو انہیں اُس کی آیات سناتے
يُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ	اُن کی زندگی سنوارتا ہے اور اُن
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ قَدْ اِنْ	کو کتاب اور حکمت کی تعلیم
كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ	دیتا ہے حالانکہ اس سے پہلے وہ
مُضِلِّينَ ۝	وہ گمراہی میں پڑے ہوئے
(سورۃ جملہ آیت ۲۰)	تھے۔

یہ ”اممیین“ یعنی بنی اسماعیل امت مسلمہ کا قلب یا نیوکلیس (NUCLEUS)
 تھے لیکن پھر امت میں نئے قبائل اور نئی قومیں شامل ہوتی چلی گئیں۔ اوریوں ایک
 نئی تہذیب کا آغاز ہوا۔ اس لئے آج ہمیں جن واقعات پر گفتگو کرنی ہے وہ بھی
 حقیقت فلسفہ تاریخ کے اُس پہلو کے حوالے سے سمجھ میں آسکتے ہیں جو نظریات اور
 تہذیبوں کے مروجہ و زوال سے بحث کرتا ہے اور جس کے لئے زیادہ موزوں عنوان
 ”فسفہ انقلاب“ ہے۔

درحقیقت فلسفہ انقلاب کو سمجھے بغیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کا سمجھنا بھی
 ممکن نہیں ہے۔ اگر فلسفہ انقلاب پر ذہن کی کرنٹ مکمل نہیں تو سیرت رسولؐ میں بھی

تفادات نظر آئیں گے۔ بظاہر یہ کتنا بڑا تضاد ہے کہ کسے میں حکم یہ ہے کہ چاہے دیکھتے ہوئے انگاروں پر ٹٹا دیا جائے چاہے نہاڑے چپترے اڑا دیے جائیں نہیں اٹھا سکتے لیکن مدینہ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے رضوان اللہ علیہم اجمعین اللہ کی راہ میں قتال کر رہے ہیں اور حکم قرآن کے کر رہے ہیں۔

يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
فِيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ
وہ اللہ کی راہ میں لڑتے اور مارتے
اور مرتے ہیں۔

سورۃ قوبہ آیت ۱۱۱

ایک مثال اور دیکھتے صلح حدیبیہ کے موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم بظاہر صلح کر رہے ہیں اور آپ کے تمام ساتھیوں کا خون کھول رہا ہے کہ ہم حق پر حق کا یہ حق ہے کہ وہ غالب ہو کر رہے۔ لیکن حضور صلح کر رہے ہیں۔ دورہ مکہ کے وہی سردار ابوسفیانؓ خوش ہوا کہ صلح کر رہے ہیں سفارشیوں کو وارہے ہیں کہ تجدید فرمائیے لیکن حضورؐ تجدید نہیں کر رہے۔ یہ ظاہری تضاد انتہائی رفع ہوتے ہیں فلسفۃ انقلاب سمجھ میں آتا ہے۔ اسے ایسی طرح ذہن نشین کر لیجئے۔ انقلاب کے ہوتے ہیں۔ پہلے بین ماحول۔ دعوت، تنظیم، تربیت — کے نتیجے میں انقلاب وجود میں آتی ہے۔ یہ جماعت جب تک اتنی قوی اور مضبوط نہ ہو جاتے کہ باطل کو لٹکا سکے اور اس سے ٹکرا سکے اس وقت تک PASSIVE RESISTANCE یعنی مبراہض یا عدم تشدد کا راستہ اختیار کرے گی۔ ماریں کھائیں گے جیل جائیں گے۔ لاشہ دبرداشت کریں گے لیکن ہاتھ نہیں اٹھائیں گے — یہ چوتھا مرحلہ ہے جب یہ محسوس ہو کہ ہمارے پاس اتنی طاقت ہے کہ ہم اس نظام کو جوڑے اکھاڑنے کے اقدام کر سکتے ہیں تو پھر پانچواں مرحلہ "ACTIVE RESISTANCE" کا آتا یعنی اب خود آگے بڑھ کر اقدام کیا جائے گا۔ اس کے نتیجے میں چھٹا اور آخری مرحلہ تصادم (ARMED CONFLICT) کی صورت میں خود بخود سامنے آئے گا۔ فی مرحلہ ہے۔ اگر باقاعدہ تیاری، تنظیم اور منصوبہ بندی سے اقدام کیا گیا ہے، جماعت یافتہ ہے، تعداد مناسب ہے تو پھر انقلابی قوت کامیاب ہوگی۔ سابقہ نظام کو اکھاڑ کر

نہ قائم کرے گی۔ لیکن اگر وقت سے پہلے اقدام کیا گیا یا تیاری مکمل نہیں کی گئی تو وہ باطل
 فہم جو پہلے سے قائم ہے انقلابی جماعت کو بچھن دے گا۔ جماعت ختم ہو جائے گی۔ یا تخت
 تختہ تیسرا کوئی امکان نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں انقلابی عمل کے چھ
 مں میں سے پہلے چار مرحلے دعوت، تنظیم، تربیت اور صبر محض مکی دور میں مکمل ہوئے اور
 فزی دور مرحلے اقدام اور مسلح تصادم مدنی دور میں پایہ تکمیل کو پہنچے۔ مدینہ میں ACTIVE
 RESISTANCE یعنی اقدام اور مسلح تصادم کا سلسلہ چھ برس تک جاری۔ پہلا تصادم غزوہ
 بدر کی صورت میں رمضان سنہ ہجری میں ہوا اور ٹھیک چھ برس بعد رمضان سنہ ہجری
 میں فوج ہو گیا۔ عرب کی حد تک انقلاب کی تکمیل ہو گئی۔

تکمیل انقلاب کے بعد توسیع انقلاب کا مرحلہ آتا ہے۔ ایک سچا انقلاب کسی جغرافیائی
 قومی حدود کو پابند نہیں ہوتا۔ نظریے کو کسی پاسپورٹ اور دینے کی ضرورت نہیں ہوتی۔
 نظریے میں جان ہے قوت ہے وہ دلیل اور برہان سے مسلح ہے تو پھیلے گا۔ جہاں
 وہ پڑے گا انقلاب لے آئے گا۔ توسیع انقلاب کا آغاز بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
 صلح حدیبیہ کے فوراً بعد سنہ ہجری میں ہی ایران و روم کے حکمرانوں اور بلاد عرب کے شیوخ
 کے نام دعوتی خطوط بھیج کر فرما دیا تھا۔ جس طرح آج متحدہ عرب امارات اور ان کے
 رہگزر کے علاقوں میں چھوٹی چھوٹی ریاستیں اور ان کے شیوخ ہیں۔ کچھ ایسی ہی کیفیت
 عبدالمالک میں بھی ان علاقوں میں پائی جاتی تھی۔ ان خطوط کے جواب میں دوبالکل
 متضاد رد عمل سامنے آئے۔ ایک کسری شہنشاہ ایران کا رد عمل تھا۔ اس نے حضور کا
 مبارک چاک کر دیا سفیر اسلام کو قتل کی دھمکی دی اور انتہائی اہانت آمیز سلوک کیا۔ وہ
 اپنے آپ کو عرب کا حکمران سمجھتا تھا۔ ایرانی سلطنت کے نزدیک عرب قبائل کی حیثیت
 بدیش ایسی ہی تھی جیسے حکومت پاکستان کے لئے شمال مغربی سرحدی صوبے کے آزاد
 قبائل کی ہے۔ اگرچہ ہمارے قانون اور عدالتوں کے حدود اختیار و دہائی تک نہیں
 میں لیکن بہر حال وہ پاکستان کی حدود میں تو شامل ہیں۔ چنانچہ اس نے کہا
 یہی رعیت میں سے ایک شخص کو یہ جرات کیسے ہوئی کہ اس نے اپنا نام میرے نام سے
 پہنچا لکھا۔ یمن کے ایرانی گوندہ یازان کو اس نے خط لکھا کہ مدینے کے کسی گستاخ شخص
 نے تم کو کفر نباشد نے مجھے تو حین آمیز خط لکھا ہے۔ اس کو گرفتار کر کے میرے دربار

میں پیش کردار ایسا نہ ہو سکے تو مدینے کی اینٹ سے اینٹ بجا دو۔ یہ ایک نمائندہ نقطہ تھا۔ دوسرا نمائندہ رد عمل قیصر روم کا تھا۔ اس نے حضورؐ کے ایچی کا پورا اعزاز و روبرو قیصر اہل کتاب میں سے تھا۔ اپنے مذہب کا عالم تھا۔ فوراً حضورؐ کو پہچان گیا۔ اس نے خوش آمدید کہا۔ اس کے درباری سپہ سالار، عمائدین سلطنت سب اسلام قبول کر لیں۔ جس طرح تاریخ میں یہ سے پہلے ایک موقع پر پورے سلطنت روم نے بیک وقت (EN BLOC) مسیحیت کو قبول کیا تھا اسی طرح اب اسلام کو اپنالے۔ تاکہ قبول اسلام کیا تھا اسکی سلطنت اور حدود باقی رہے۔ لیکن ایسا ممکن نہ ہوا۔ سلطنت اس کے پاؤں کی چڑی بن گئی۔ وہ ایمان کی دولت سے محروم ہو رہا۔ یہی طرز عمل مقوقس شاہ مصر کا بھی تھا۔ اس نے بھی حضورؐ کے ایچی اکرام کیا۔ تحفے تحائف بھیجے۔ لیکن ایمان سے محروم رہا۔ بہر حال یہ دو مختلف رد عمل تھے جن کا اظہار اس وقت کی دو بڑی عالمی طاقتوں (SUPER POWERS) کا ہو سکتا ہے۔

انقلاب شکن قوتیں اب اس پس منظر کو ذہن میں رکھتے ہوئے دو فلسفہ انقلابی ملک میں یا کسی معاشرے میں ایک انقلابی قوت اگے بڑھ رہی ہوتی ہے تو وہاں پہلے قائم نظام کے چودھری اور اُن کے حامی اور مددگار انقلابی قوت کا راستہ روکنے کیلئے اپنی ساری توانائیاں خرچ کر دیتے ہیں۔ اپنے سارے حربے آزمائیت میں لیکن انقلابی جدوجہد کے آخری مرحلے میں جب وہ دیکھتے ہیں کہ اب ہم انقلاب کا راستہ نہیں روک سکتے۔ ہم شکست کھا چکے ہیں تو ہمیشہ وہ دیکھ جاتے ہیں۔ بظاہر انقلاب کو تسلیم کر لیتے ہیں۔ لیکن منتظر رہتے ہیں کہ کوئی موقع ملے اور کوئی نازک مرحلہ آئے تو دیکھیں۔ ہر انقلاب کو ان انقلاب شکن قوتوں اور تحریکوں (COUNTER REVOLUTIONARY FORCES AND MOVEMENTS) کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔

یہ قوتیں اندر سے بھی اٹھتی ہیں اور توسیع انقلاب کے رد عمل کے طور پر باہر سے بھی نمودار ہوتی ہیں۔ دونوں سطحوں (LEVELS) پر انہیں علیحدہ علیحدہ پہچاننا چاہیے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں اور آپؐ کے بعد عہد خلافت راشدہ میں اسلامی انقلاب کو دونوں سطحوں پر ان قوتوں سے مقابلہ کرنا پڑا۔ کہاں یہ معاملہ حضورؐ

یہ ایک شخص کے لئے دعائیں کیا کرتے تھے کہ اے پروردگار! عمرو بن ہشام اور
 ورن خطاب میں سے کسی ایک کو تو ایمان کی توفیق دے مے کہاں یہ صورت ہے کہ
 زوجہ در فوج قبیلہ در قبیلہ لوگ آ رہے ہیں۔ اسلام قبول کر رہے ہیں۔ اُن میں تقنیٰ
 منعمین بھی تھے لیکن ایک قابل ذکر تعداد ایسے لوگوں کی بھی تھی جنہوں نے یہ سمجھ
 کر کہ اب مزاحمت ممکن نہیں ہے اسلام قبول کر لیا تھا۔ اُن کے ذہن اور فکر میں بنیادی
 تبدیلی نہیں آتی تھی۔ چنانچہ ایک روایت میں یہ الفاظ بھی منسوب ہیں حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم سے کہ اس وقت جو لوگ دین میں داخل ہو رہے ہیں فوج در فوج یہ
 نہیں گئے بھی دین سے فوج در فوج۔ وینحون من دین اللہ افواجا، اور
 اس کی ابتداء بھی حضور کی حیات طیبہ میں ہو گئی تھی۔ جب شہہ ہجری میں جنگ
 موتہ میں مسلمانوں کو ترک اٹھانی پڑی۔ حضرت زید بن حارثہ، حضرت جعفر طیارؓ
 در حضرت عبداللہ ابن رواحہ انصاری جیسے جلیل القدر اصحاب رسول شہید ہو گئے
 دین آ زما لوگوں نے دیکھا کہ سلطنتِ روم سے بھی محاذ آرائی کا آغاز ہو گیا ہے تو انہوں
 نے محسوس کیا کہ مسلمانوں کی قوت اتنی ناقابل شکست نہیں رہی۔ اب ہم سزاٹھا سکتے ہیں
 بنانچہ نئے مدعیان نبوت حضور کی زندگی میں نمودار ہونا شروع ہو گئے۔ مسلمان کذاب
 اٹھا اور ایک بڑے علاقے کے لوگ اُس کے پیرو بن گئے وہ بڑی سیاسی قوت بن
 گیا۔ اُس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغام بھیجا کہ اگر آپ ملک عرب کو تقسیم کر لیں
 در آدھا ملک مجھے دے دیں تو ہم آپس میں مصالحت کر لیتے ہیں در نہ معاملہ میدان
 جنگ میں طے ہو گا۔ حضور نے بایں الفاظ قرآنی جواب بھجوا دیا کہ

إِنَّا لِلّٰهِ وَأَنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ

(سورة الاعراف آیت ۱۲۸) بنا دیتا ہے۔

اسی طرح طلحہ ابن اسعدی اور اسود غسانی نے نبوت کا دعویٰ کر دیا۔ پھر ایک خاتون
 سحر نبوت کا دعویٰ لے کر کھڑی ہو گئی اور اُس نے مسلمان کذاب سے شادی بھی کر لیا
 دیا ایک جھوٹے نبی اور جھوٹی نبیہ نے متحدہ محاذ بنالیا۔ ان میں سے بعض نے حضور کی
 نبوت طیبہ میں اور بعض نے آپ کے انتقال کے فوراً بعد نبوت کے دعوے کئے۔ اندر میں

عرب یہ پہلی انقلاب شکن قوت تھی جس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد اپنا کام شروع کیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کا مرحلہ یقیناً مسلمانوں کے لئے بہت ہی حوصلہ شکن تھا۔ آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ اُس وقت مسلمان کس طرح صدمے سے نڈھال ہوئے ہوں گے اور کس طرح انکی ہمتیں پست ہوئی ہوتی۔ نازک مرحلے پر دوسری انقلاب شکن قوت وہ قبائل عرب تھے جنہوں نے زکوٰۃ دینے انکار کیا۔ انہوں نے کہا ہم مسلمان ہیں مسلمان رہیں گے نماز پڑھیں گے لیکن زکوٰۃ نہ دیں گے۔ بعض روایات کے مطابق انہوں نے زکوٰۃ کا مطلقاً انکار نہیں کیا تھا۔ یہ کہا تھا کہ ہم حکومت کو نہیں دیں گے۔ اپنے طور پر زکوٰۃ کا انتظام کریں گے۔ تیسری قوت مرکز گریز طاقتوں کی صورت میں ظاہر ہوئی۔ آزادی تو عربوں کی گھٹی میں رہتی تھی دو کسی مرکزی حکومت کے تصور سے ہی نا آشنا تھے۔ یہ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ تھا کہ آپ نے ایک جھگڑا تو قوم کو بیناںِ موصوف بنا کر ایک مرکز بن کر دیا تھا۔ یہ مرکزی حکومت کا قیام بھی آزادی پسند قبائل کے مزاج کے خلاف نہ دیکھتے تھے کہ ہم مسلمان ہیں مسلمان رہیں گے لیکن کسی مرکزی حکومت کو تسلیم نہیں کریں گے۔

مقام صدیق اکبرؑ خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے یک وقت ان تینوں انقلاب شکن طاقتوں اور تحریکوں کا مقابلہ کیا اور ان پر قابو پایا۔ اس مرحلے پر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے مقام اور کو بھی سمجھ لیجئے۔ مقام صدیقی مقام نبوت سے بہت قریب ہوتا ہے۔ سورہ نساء اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کے چار مراتب کا ذکر کرتے ہوئے انبیاء کے بعد دوسرا درجہ صدیقین کا بیان کیا ہے۔

وَمَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ
فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ
اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ
وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ
وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ
رَفِيقًا ۚ وَدُورَةُ نِسَاءٍ آيَةٌ - ۶۰

جو اللہ اور رسول کی اطاعت کریگا
وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوگا جن پر
اللہ نے انعام فرمایا ہے۔ یعنی
انبیاء اور صدیقین اور شہداء
اور صالحین۔ کیسے اچھے ہیں یہ رفیق
جو کسی کو مستیر آئیں۔

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ جہاں اعتبار سے دلچسپی اور نخیف انسان تھے۔ طبیعت میں شفقت و رحمت اور نرمی کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی تھی۔ حضورؐ کی وفات کا صدمہ مدت کا بارگراں اور پھر یہ تین عظیم معاملات بیک وقت سامنے آ گئے۔ پھر چونکہ بلکہ یہ وہی مسئلہ اس لشکر کی روانگی کا تھا جسے حضورؐ نے حضرت اسامہ بن زیدؓ کی سرکردگی میں تیار کروایا تھا لیکن اس کی روانگی سے پہلے حضورؐ انتقال فرما گئے۔ یہ رویوں کے مدت تیسری مہم تھی۔ پہلی بار جنگ موتہ میں مسلمانوں کو بہت نقصان ہوا۔ دوسری۔ غزوہ تبوک میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود تشریف لے گئے تو قیر نے مقابلے سے باز کیا کیونکہ وہ آپؐ کی نبوت کو پہچان چکا تھا۔ حضورؐ کی وفات کی وجہ سے اس تیسری سر کی روانگی کے مسئلے پر مدینہ میں اختلاف پیدا ہو گیا۔ اکثر لوگوں کی رائے یہ تھی کہ دست اس لشکر کو روانہ کیا جائے۔ مدینے کی حفاظت کے لئے روک دیا جائے۔ یوحنا عملاً مدینہ منورہ، مکہ مکرمہ اور طائف کے سوا کم و بیش باقی عرب باغی ہو گیا تھا۔ نہ یہ تھا کہ کسی وقت بھی قبائلی عرب مدینہ پر حملہ کر دیں گے۔ تمام اندیشوں اور فتنوں کو مسترد کرتے ہوئے رسولؐ کے جانشین نے لشکر کو حسب پر و گرام روانہ کیا۔ لشکر کے سردار حضرت اسامہؓ فوجوان ہیں اپنی سواری پر ہیں بوڑھے خلیفہ المسلمین ابوبکر صدیقؓ کی سواری کے ساتھ دوڑتے ہوئے آخری ہدایات دے رہے ہیں، وہ اتنا چاہتے ہیں کہ خلیفہ کا حکم ہے کہ سواری سے مت اتر دو۔ جو جھنڈا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہتابے ہاتھ میں دیا ہے اسے لے کر جاؤ، اور جہاد کرو۔ پھر یہ منورہ بھی دیا گیا کہ مدینان نبوت سے تو جنگ کی جائے مگر مانعین زکوٰۃ کو سردست نہ چھڑا جائے۔ کیونکہ انہوں نے اسلام کا انکار نہیں کیا اور مصلحت کا یہ تقاضا بھی تھا کہ بیک وقت کئی محاذ کھولنا نقصان دہ ہو گا۔ لیکن جب ذمہ داری کا وقت دم ہوا کہ اس نخیف و ناتواں جسم اور بظاہر شفیق و رقیق انسان کے اندر عزم و ارادے کا کوہ ہمالیہ چمپا ہوا ہے۔ اور فی الحقیقت مقام صدیقیت کو جو قرب وصال سے مقام نبوت سے ہے اس کا پر تو تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے قلوب کو پائیکمیل تک پہنچایا، صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تمام انقلاب شکن قوتوں اور فزیزوں کی سرکوبی کر کے اس انقلاب کو مستحکم و مجتمع و CONSOLIDATE کیا۔

توسیع انقلاب کا آغاز اور اس کے خلاف ایران درو
توسیع انقلاب کی عالمی طاقتوں کی طرف سے اعلان جنگ تو نبی اکرم ص
 علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں ہی ہو چکا تھا جبکہ جنگ موتہ اور غزوہ بنو نضیر کی صورت
 میں رومیوں سے عملاً ٹکراؤ بھی شروع ہو گیا تھا۔ اور حبشہ اسماءؓ بھی بنی
 خلاف لشکر کشی کے لئے تیار کیا گیا تھا۔ کیوں کہ شام کے علاقے میں قیصر کے ایک
 گزاردیشخ نے حضورؐ کے ایلچی کو شہید کر دیا تھا۔ البتہ ایرانیوں کے خلاف کوئی بڑا
 فوج کشی حضورؐ کے زمانے میں نہیں ہوئی۔ خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ
 عنہ جب اندرونی شورشوں سے نمٹنے کے بعد توسیع انقلاب کی طرف توجہ کی تو آپؐ نے
 صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا ایک لشکر تو ملک شام کی طرف روانہ کیا جو سلطنت
 روم کا باج گزار علاقہ تھا اور ایک لشکر عراق کی طرف بھیجا جو ایران کا باج گزار علاقہ
 تھا۔ لیکن زندگی نے آپؐ کو زیادہ مہلت نہ دی۔ سواد و برس کے مختصر عہد خلافت
 کے بعد جب اعزاز خلافت حضرت عمرؓ کو منتقل ہوا تو تمام اندرونی فتنے ختم ہو چکے تھے
 اور توسیع انقلاب کا بھرپور آغاز ہو چکا تھا۔ حضرت عمرؓ کے دس سالہ عہد خلافت
 میں اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کے پہلے دس سالوں میں توسیع انقلاب
 کا عمل بھرپور طریقے سے جاری رہا۔ اس عمل کی نوعیت و کیفیت کا احاطہ کرتے ہیں
 ملک عرب، جزیرہ نمائے عرب اور روم و ایران کی سلطنتوں کی وسعت اور ان
 سیاسی و جغرافیائی خاکہ بھی ذہن میں رہنا چاہیے۔ درحقیقت ملک عرب ایک شش
 فاعلاقہ ہے۔ اس کا بڑا حصہ تو جزیرہ نمائے عرب کہلاتا ہے۔ جس کے نیچے جنوب
 کی طرف بحیرہ عرب ہے اور مشرق میں خلیج فارس و دریائے سندھ اور چلی گئی ہے
 اسی طرح مغرب میں بحیرہ احمر ہے اور خلیج عقبہ شمال مغرب کی طرف اور پیکل گئی ہے
 یوں یہ جزیرہ موجود میں آج بھی اس کے تین اطراف میں سمندر و دریاؤں کا طوق
 خشکی سے بھرپور شمال میں خشکی کی طرف شام، عرب، عراق و رومستان کا علاقہ
 مل کر مثلث کا ایک مثلث بناتے ہیں۔ جزیرہ نمائے عرب کا بیشتر حصہ تو صحراؤں اور
 پہاڑوں پر مشتمل ہے اس لئے سلطنت روم یا سلطنت فارس میں سے کسی نے اسے
 اپنا ملحق بنانے کی ضرورت محسوس نہیں کی۔ صرف یمن کا علاقہ چونکہ زرخیز تھا اس

نے وہاں ایران کا گورنر باذان موجود تھا۔ اسی طرح شام اور عراق کے علاقے اپنی زرخیزی کی وجہ سے ہلالِ زرخیز (FERTILE CRECENT) بھی کہے جاتے ہیں اپنی دوہمسایہ عالمی قوتوں ایران و روم کے ساتھ وفاداری و باجگزاری تسلیم قائم رکھتے تھے۔ عراق کی سرحدیں چونکہ سلطنتِ ایران سے ملحق تھیں اس لیے یہاں کے شیوخ اور مقامی سردار ایرانی حکومت کی سرپرستی سے قائم رہتے تھے۔ شام چونکہ سلطنتِ روم کی سرحد پر واقع تھا اس لیے وہاں کے مقامی عرب اور شیوخ قبیلہ روم کے نامزد اور وفادار ہوتے تھے۔ روم کی بریطانی سلطنت تین بڑے حصے تھے۔ ایک شمالی افریقہ دوسرا مغربی ایشیا یعنی شام اور ایشیائے کوچک کا علاقہ اور تیسرا حصہ یورپی علاقے پر مشتمل تھا۔

نہادتِ عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے دس سالوں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشگوئیوں کے مطابق ایران فتح ہوا۔ ۱۱ ہزار سالہ قدیم شاہی نظام نیست و نابود ہو گیا۔ سراقہ بن جعشم کو جنہوں نے ہجرت کے دوران قریش کے اعلان کردہ انعام کے لالچ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا تعاقب کیا تھا کسریٰ کے کنگن پہنائے گئے۔ یہی سلطنت میں سے شام اور بیت المقدس کے علاقے اسلامی قلمرو میں شامل ہوئے۔ لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنی خلافت کے دسویں برس ایرانی نیشنلزم کے انتقام کا شکار ہو گئے۔ ایرانی شہنشاہیت کے خاتمے کے بعد ایرانی نیشنلزم ارتشِ پرستی کا جذبہ بھی ایک انقلاب شکن قوت کی صورت میں سامنے آیا۔

سراقہ نے ہجرتِ مدینہ کے دوران حضور کا تعاقب کیا تھا لیکن دوبارہ ایسا ہوا کہ مسیحی ہی وہ حضور اور حضرت ابوبکرؓ کے قریب پہنچتا تھا اُس کے گھوڑے کی اگلے دونوں ٹانگیں ریت میں جکڑ جاتی تھیں۔ چنانچہ وہ تاب ہو کر حضور کی خدمت میں حاضر ہوا تو حضورؐ نے مسکرا کر دیکھا کہ سراقہ میں تو تمہارے ہاتھ میں کسریٰ کے کنگن دیکھ رہا ہوں اور یہ سپین کوئی دورِ بدلت عمر میں پوری ہوئی جب سلطنتِ کسریٰ کی دھجیاں بکھر گئیں اور واقعہ کسریٰ کے ٹٹن سراقہ کو پہنائے گئے۔

چونکہ ایران حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں فتح ہوا۔ اس لئے ایران قوم پرستوں کو سب سے زیادہ دشمنی حضرت عمرؓ کی ذات سے تھی۔ دوسرے افراد نے خیال کیا کہ شاید حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قائم کی ہوئی جماعت اور حکومت شیعہ ایک ہی شخصیت کے بل پر کھڑی ہے۔ حالانکہ یہ ان کی غلط فہمی تھی۔ اسلامی قوت اور اسلامی حکومت ایک فرد کا معاملہ نہیں تھا۔ وہ ایک اجتماعی قوت تھی جس نے قوت برپا کیا تھا۔ ابھی وہ نیوکلیس (NUCLEUS) اور ذہ مرکزی قوت برقرار تھی۔ یہ وہ جماعت تھی جس کی تربیت خود اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے کی تھی اور ان کی شان قرآن میں یوں بیان کی گئی ہے کہ :

وَالشَّاقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ	وہ مہاجر و انصار جنہوں نے سب سے
الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ	پہلے دعوتِ ایمان پر لبیک کہتے ہیں
وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ	سبقت کی، نیز وہ جو بعد میں استبانت
بِإِحْسَانٍ لَّا رَنَىٰ اللَّهُ عَنْهُمْ	کے ساتھ ان کے پیچھے چلے، اللہ ان
وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ	سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ	ہوئے، اللہ نے ان کے لئے باغ میں
خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۚ ذَٰلِكَ	کر رکھے ہیں جن کے نیچے نہریں بہتی
الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۚ	ہوں گی اور وہ ان میں ہمیشہ رہیں گے۔
(سورة التوبة آية ۱۰۰)	یہی عظیم الشان کامیابی ہے۔

اگر وہ جماعت مضبوط نہ ہوتی تو جزیرہ نمائے عرب میں جتنی بڑی قوتیں اٹھیں اسلام کا تیا پانچ کرنے میں کامیاب ہو جاتیں اور اسلامی حکومت ختم ہو جاتی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ، قاتل ابوبلو فیروز حضرت مغیرہ ابن شعبہ کا ایران النسل غلام تھا اُس نے ایک بار حضرت عمرؓ سے شکایت کی کہ میرا مالک نے مجھ پر بہت زیادہ ٹیکس عائد کر رکھا ہے۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ تم کیا کیا من مانتے ہو۔ جب اُس نے اپنے کام گوائے تو حضرت عمرؓ نے کہا کہ اگر تم اتنے ماہر کارِ نگر ہو تو یہ ٹیکس زیادہ نہیں ہے۔ گویا اُس کی اپیل خارج کر دیں۔ ساتھ ہی حضرت عمرؓ نے کہا کہ سنا ہے تم جتنی بہت اچھی بناتے ہو ایک بچی ہمارے بھی بنا دو۔ اُس نے جواب دیا ”اچھے

نے نہیں ایسی جکی بناؤں گا جو قیامت تک پستی رسم کی ہے۔ حضرت عمرؓ نے اسی وقت کہا کہ دیا کہ یہ شخص مجھے قتل کی دھمکی دے گیا ہے۔ یہاں یہ بات جان لیجئے کہ اسلام کے نظام عدل میں امتناعی نظری بندی (PREVENTIVE DETENTION) دنیا وجود نہیں۔ جب تک کسی نے جرم نہیں کیا آپ اُسے گرفتار نہیں کر سکتے خلیفہ وقت خود کہہ رہا ہے یہ شخص مجھے قتل کی دھمکی دے گیا ہے۔ پھر یہ بات بھی بالکل واضح تھی کہ اُس کا تعلق ایک ایرانی جرنیل ہرمزان سے تھا۔ اُس نے خلیفہ اسلام کو دیکھا وہ قطعاً اُس کا ذاتی فعل نہیں تھا۔ درحقیقت یہ ایرانی سازش تھی۔

پہلی مشن ازم کا انتقام تھا۔ ۲۶ ذی الحجہ کو نماز فجر کے دوران ابو لوفیروز نے زمین چھپے ہوئے فخر سے حضرت عمرؓ پر چھ دار کیے۔ جب لوگوں نے اُسے پکڑنے کی کوشش کی تو کچھ کو زخمی کر کے اُس نے اُسی فخر سے خودکشی کر لی۔ حضرت عمرؓ نے دن تک زخمی حالت میں زندہ رہے۔ تیسرے دن آپ کا انتقال ہوا۔ حکم محرم الحرام ۳۰ جبری کو آپ کو دفن کیا گیا۔ حضرت عمرؓ کی شہادت سے یہ بات ہر حال ثابت ہوتی کہ اسلامی انقلاب کی عمارت اتنی بودی نہیں ہے کہ ایک فرد کے ہٹنے سے ختم ہو جاتے۔

حضرت عمرؓ کی جگہ حضرت عثمانؓ خلیفہ ہوئے۔
نقشہ عظیم اور بیہودہ کار کردار توسیع انقلاب محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا
 اصل پورے زور شور سے جاری رہا۔ مصر، قبرص اور شمالی افریقہ کے علاقے منسوخ ہوئے۔ قیصر روم کی عیسائی سلطنت مکمل طور پر ختم نہیں ہوئی لیکن اُس کے دو بہت بڑے علاقے اسلام کے زیر نگیں آ گئے۔ صرف ایشیائے کوچک میں ترکی کا علاقہ اور یورپ کا علاقہ باقی رہ گیا۔ کامل دس برس تک خلافت عثمانی بھی اسی شان سے قائم رہی جس شان پر حضرت عمرؓ نے اُسے پہنایا تھا۔ حضرت عثمانؓ کی وفات کے آخری دو سالوں میں اندرونی طور پر ایک نیا فتنہ رونما ہو گیا، جس کو سب سے بڑا فتنہ کہا جائے تو غلط نہ ہوگا۔ ایک مصری مصنف نے ان واقعات پر جو کتاب لکھی ہے اُس کا نام ہی ”الفتنۃ الکبریٰ“ رکھا ہے۔ یہ بڑا فتنہ کیا تھا۔
 سمجھئے۔ جس طرح توسیع انقلاب کے نتیجے میں ایرانی سلطنت کا خاتمہ ہوا تھا

اسی طرح جزیرہ نمائے عرب کے اندر انقلابی عمل کے دوران حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بڑی بڑی معاشی اور مذہبی قوت یعنی یہود کو زیر کیا تھا۔ حضور کی مدینہ میں مشرکین کے خاتمے کے ساتھ سب سے بڑی زک یہود کو پہنچی تھی۔ قرآن میں بھی یہود کو مسلمانوں کا سب سے بڑا دشمن کہا گیا ہے۔ مدینہ میں یہود کے قریب آباد تھے۔ ایک ایک کر کے انہیں وہاں سے جلا وطن کیا گیا۔ بنو قریظہ کو یہودیہ پر یہ سزا دی گئی کہ اُن کے جتنے بھی مرد جنگ کے قابل تھے اُنہیں قتل کر دیے۔ یہ سب سے بڑی سزا تھی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک سے یہودیہ کو ملی۔ مدینہ سے نکل کر جب یہ خیبر میں آباد ہوئے تو وہاں سے بھی انہوں نے مسلمانوں کے خلاف اپنی سازشیں جاری رکھیں۔ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ حملہ کر کے وہاں سے بھی انہیں نکالنا پڑا۔ اب پچھانیے کہ عرب میں اندر مذہبی دہریہ پر سب سے زیادہ زخم خوردہ قوت یہود کی تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں عیسائیوں کے ساتھ تو کوئی مقابلہ ہوا ہی نہیں۔ عیسائیوں میں سے حضرت عیسیٰ بن مریم ایمان لے آئے تھے اور اُن کے جانشین کو جب اسلام کی دعوت دی گئی تھی۔ اس نے اگرچہ اسلام قبول نہیں کیا تھا لیکن حضور کے نام مبارک اور اہل پیغمبری و احترام و اکرام کیا۔ بخران کے عیسائیوں کا وہ بھی حضور کی خدمت میں حاضر ہوا تھا۔ جو عیسائی جزیرہ نمائے عرب میں آباد تھے وہ کبھی یہودیوں کی طرح نہ مسلمانوں کے خلاف کسی سازش یا ہم میں شریک ہوئے نہ انہوں نے کسی معاندانہ سرگرمی میں حصہ لیا۔ اس لئے ہم کہہ سکتے ہیں کہ سب سے بڑھ کر مقام کا جذبہ یہودیوں کے سینوں میں کھول رہا تھا۔ اسلام اور مسلمانوں کے نبوت کے اندر ایک لا وہ پک رہا تھا۔ وہ موقع کے منتظر تھے۔ اُن کی سازش و ہانت کو تو آج بھی دُنیا مانتی ہے اور اُن کی سازشوں کے تانے بانے کو سمجھنے کے لئے بھی بڑی ذہانت و درکار ہوتی ہے۔ وہ بظاہر بڑی مضبوط اور بے ضرر قسم کی تنظیمیں قائم کرتے ہیں۔ یہ روٹری انٹرنیشنل ہے یا انٹرنیشنل سب۔ بظاہر ان کے مقاصد برے پرکشش اور پاکیزہ ہوتے ہیں۔ اُن کی کشتی میں ہمارے کھانا اُن میں شامل ہوتے ہیں۔ وہاں اُنہیں کچھ چودہ ایشیا

قائیں کچھ دنیا میں گھومنے پھرنے کے مواقع میسر آتے ہیں اور پھر یہود ان کے
 رہے اپنی سازشوں کے جال پھیلاتے ہیں۔ علامہ اقبال نے اپنے وقت میں
 یانہ کے حوالے سے جو بات کہی تھی کہ ”فرنگ کی رگ جاں پنجہ یہود میں ہے“
 آج امریکہ پر صادق آتی ہے۔ امریکہ میں حال ہی میں کانگریس کے ایک باقی
 رہنے اپنی کتاب ”THEY DARE TO SPEAK OUT“ میں امریکی سیاست اور
 دشرے پر یہود کی گرفت کو بے نقاب کیا ہے۔ مصنف بائیس برس تک کانگریس
 امبر رہا۔ اسرائیل کے خلاف ایک بیان دینے کی پاداش میں یہودیوں نے
 ایکشن میں شکستِ فاش دلائی۔ لاس اینجلس کی صرف ایک یہودی پارٹی
 نے اُسے خلاف تین ملین ڈالر چنڈہ دیا۔ اُس نے اپنی کتاب میں اُن تمام حروں
 بے نقاب کیا ہے جن کے ذریعے یہود امریکی سیاست اور معیشت کو کنٹرول
 رہے ہیں۔ جو شمنی اسرائیل کے خلاف بات چمک کرنے کی کوشش کرتا ہے
 نے مرمانہ اور اپنی سازشوں سے اُس کے سیاسی کیرئیر کو تباہ مبراہ کر دیتے ہیں۔
 کوئی دور از کار باقی نہیں۔ آج کی تمدن دنیا کے قائد امریکہ کا ذکر ہے۔

عبداللہ ابن سبا اور شہادت عثمانؓ
 حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت کے
 آخری دو برسوں میں ایرانی نیشنلزم
 کے ساتھ یہودی سازش کا یہ فتنہ بھی ملتی ہو گیا تھا۔ یمن کے ایک یہودی
 عبداللہ ابن سبا نے اسلام کا لبادہ اوڑھ کر اس سازش کا آغاز کیا۔ اُس
 نے مدینے میں رہ کر حالات کا جائزہ لیا۔ اُسے مسلمانوں کا ایک کمزور نقطہ
 ۱ لیا۔ قدم قبائلی عصبیتوں کے جراثیم عرب کے مسلمان معاشرے کی مرثت میں
 تھے نہرے اُترے ہوئے تھے کہ ان کے اثرات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات
 میں بھی ظاہر ہو جاتے تھے۔ جب کوئی منافق کسی پرانے واقعہ کی یاد تازہ کر دیتا
 تھا تو اس اور خزدیج کے درمیان تلواریں نکل آتی تھیں۔ یہ تو حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کا وجود مبارک تھا جو فتنے کی آگ کو بجھانے نہیں دیتا تھا۔ آپ کے
 انتقال کے بعد خوش قسمتی سے پہلے دونوں خلفاء کا تعلق قریش کے دو چھوٹے
 چھوٹے قبیلوں یعنی بنو تمیم اور بنو مدی سے تھا۔ لیکن حضرت عثمان رضی اللہ

عزہ کا تعلق قریش کے بڑے اور بااثر خاندان بنو امیہ سے مخالفین کی پرورد
 مسابقت بنو ہاشم کے ساتھ چلی آرہی تھی۔ یہودی ذہن نے اس امر
 کو تاڑ لیا تھا۔ مدینہ سے نکل کر سب سے پہلا مورچہ اُس نے بصرہ میں لگایا۔ اپنے
 لوگوں کی بحیثیت پیدا کی اور اُن میں کچھ نئے عقائد پھیلانے شروع کئے۔ مثلاً
 اس نے کہا کہ کتنی عجیب بات ہے کہ مسلمان حضرت عیسیٰ کے بارے میں تو یہ نہ
 رکھتے ہیں کہ وہ زندہ ہیں اور دوبارہ دنیا میں آئیں گے جبکہ اپنے پیغمبر
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں سمجھتے ہیں کہ وہ فوت ہو گئے اور زیرِ
 دفن ہیں۔ حالانکہ وہ بھی زندہ ہیں اور دوبارہ اس دنیا میں تشریف لائیں
 اس طرح اس نے مسلمانوں کے جذباتِ عشقِ رسول کو بھڑکا کر نہ صرف یہ کہ ان
 بارے میں یہ تاثر پیدا کرنے کی کوشش کی کہ یہ شخص تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کا مداح، عاشق اور عقیدت مند ہے بلکہ ایک باطل عقیدے کی بنیاد بھی رکھتا
 اسی طرح اُس نے دوسرا عقیدہ یہ پیش کیا کہ ہر نبی کا ایک وصی ہوتا ہے
 وہی نبی کا جانشین ہوتا ہے۔ اُس علاوہ کوئی دوسرا جانشین بن جائے تو اُس
 حیثیت غاصب کے سوا کچھ نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دورِ رہائش
 حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں، خلافت بھی انہی کا حق ہے پہلے دونوں خلفاء بھی
 تھے اور سب سے بڑا غاصب تو موجودہ خلیفہ ہے۔ یہ تو ابتدائی باتیں تھیں آخر میں
 نے حضرت علیؑ کے بارے میں الوہیت کا یہ عقیدہ بھی پیش کیا کہ حضرت علیؑ کو دراصل
 منظرِ خدا ہے۔ اللہ اُن کے اندر حلول کر گیا ہے۔ وہی 'GOD INCARNATE' یعنی
 رب کا قدیم مشرک کا عقیدہ اُس نے حضرت علیؑ کے بارے میں پھیلانا شروع کر دیا۔
 ان عقائد کے ساتھ اُس نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف سیاسی پروپیگنڈے کی ایک
 باقاعدہ مہم چلائی کہ وہ کتبہ پرور ہیں، بیت المال میں خیانت کرتے ہیں اور اپنے
 رشتہ داروں کو نوازتے ہیں، دقتِ علیؑ ہذا۔ جب بصرہ کے گورنر ابن عامر نے
 اُس کی سرگرمیوں کا نوٹس لیا تو وہ وہاں سے کوفہ چلا گیا۔ لیکن اُس کے ہم خیال دور
 کی ایک معقول تعداد بصرہ میں پیدا ہو چکی تھی جو اُس کے نظریات کو پھیلانے کے لئے ان
 تھی۔ کوفہ ایک نیا شہر تھا جسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایران کی سرحد پر فوج بھیج

دور پر آباد کیا تھا۔ یہاں پر ایرانی نیشنل انڈسٹریل سوسائٹی اور یہودی سلاوٹس
 ڈپ ہوا۔ کوفہ میں عبداللہ ابن سبا کے نظریات کو خوب پذیرائی ملی۔ بہت لوگ
 اس کے پیروکار بن گئے جب کوفہ کے گورنر سعید بن العاص نے اس سے باز پرس
 کی تو وہ دمشق پہنچ گیا۔ وہاں حضرت امیر معاویہؓ جیسے زیرک صحابی موجود تھے وہاں
 اس کی دال نہیں نکلی تو وہاں سے مصر چلا گیا۔ مصر میں اس نے اپنا اڈہ بنایا۔
 صوبے میں دوسرے صوبے کے گورنر کے خلاف پروپیگنڈہ اور افواہ سازی کا
 یہ سلسلہ اس نے قائم کر کے لوگوں میں ایک عام بے اطمینانی کی فضا پیدا
 کر دی۔ پروپیگنڈہ کے اس شاطرانہ ترتیب کو ذہن میں رکھیے۔ اس دور میں
 نئے ابداع موجود نہیں، تار نہیں ٹیلیفون نہیں ڈاک کا کوئی لمبا چوڑا انتظام
 نہیں۔ آج سائنس اور ترقی کے دور میں بھی حال یہ ہے کہ افواہوں کے بل پر
 رے نئے نئے پیدا ہو جاتے ہیں اس دور کے حالات کو قیاس کر لیجیے۔ افواہ کا ایک
 پانفلد ہوتا ہے۔ انسان کی فطری کمزوری ہے کہ وہ اچھی بات کی نسبت بری
 بات کو ذرا مان لگا کر سنتا ہے۔ جس کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ جب منافقین
 نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر بہت لگائی تو اس دور میں جبکہ اللہ کے رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس مسلمانوں کے درمیان موجود تھے، بہت سے مخلص
 مومنین بھی منافقوں کی اس سازش کا شکار ہو گئے۔ قصہ مختصر یہ کہ حضرت عثمان
 رضی اللہ عنہ کے خلاف عبداللہ ابن سبا کی سازش کا مایاب ہو گئی جو حضرات
 واقعات کی تفصیل جاننا چاہتے ہیں۔ میرے کتاچے ”شہید مظلوم“ کا مطالعہ
 کریں۔

پروپیگنڈہ کی مہم کے نتیجے میں مختلف صوبوں سے آئے ہوئے ہوائیوں نے
 مدینہ الرسول میں خلیفۃ المسئین اور امیر المومنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو انتہائی
 مذہبیت کے عالم میں شہید کر دیا۔ ہوائیوں نے پچاس روز تک آپ کے گھر کا
 محاصرہ کئے رکھا۔ حضرت عثمانؓ کو اس کنوئیں کے پانی سے بھی محروم کر دیا جسے
 مہر رسالت میں انہوں نے خرید کر اہل مدینہ کے لئے وقف کر دیا تھا۔ جس طرح حضرت
 مرنے والے قاتل ابولوفیروز کے خلاف کوئی امتناعی اقدام نہیں کیا تھا اسی

طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی بلوایوں کے خلاف کسی قسم کے فوجی اقدام کی ممانعت کر دی۔ انہوں نے کہا کہ میں اپنی جان بچانے کے لئے کسی کو بے کا خون بہانے کو تیار نہیں ہوں۔ حضرت عثمانؓ سے کوئی اختلاف کرنا چاہیے اور اسے اس کی عزیمت کا بہت بڑا ثبوت سمجھتا ہوں۔ ایرانیوں کی سرپرستانہ ذہنیت اور یہود کی مستحانہ سازشوں نے مل کر وہ حالات پیدا کئے جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت پر منتج ہوئے اور پھر خانہ جنگی اور فتنے کے اس دور کا آغاز ہوا جس میں قریباً ایک لاکھ مسلمان ایک دوسرے کی تلواروں کا نشانہ بنے۔

شہادت حضرت علی رضی اللہ عنہ
 حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ خلیفہ بنے۔ بد قسمتی سے اُن کا یہ عہد خلافت باہمی خانہ جنگی میں گزر گیا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مدینے سے دارالحکومت کوفے منتقل کر دیا۔ کوفہ عبد اللہ ابن مسعود کے پیروکاروں کا ایک بہت بڑا مرکز تھا۔ وہاں سبائیوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے گرد گھیرا ڈال لیا۔ جب بھی صلح کی فوج آئی انہوں نے اپنی سازشوں اور ریشہ دوانیوں سے جنگ شروع کر دی۔ "ہجج البلاغہ" میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خطبات پڑھ لیجئے کہ وہ اپنے ساتھیوں کو کس طرح لعن طعن کرتے ہیں۔ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا حکم مانتے ہی نہیں تھے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کوئی بھی خلافت کا تعلق نہیں تھا۔ سب کا مطالبہ یہی تھا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قانون سے قصاص دہرایا جائے۔ جنگ جمل کے موقع پر حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے درمیان صلح ہو رہی تھی، تقریباً بلت طے ہو چکی تھی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اعلان کر دیا تھا کہ جو لوگ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خون میں براہ راست قحط ہیں وہ علیحدہ ہو جائیں۔ اس وقت سبائیوں میں کھلبلی مچ گئی تھی۔ وہاں اُن کے لیڈر عبد اللہ ابن سبا اور مالک اشتر نخعی بھی موجود تھے۔ دونوں نے سازش کر کے رات کی تاریکی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے لشکر پر حملہ کر دیا تھا اور افواہ اڑا دی تھی کہ حملہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے لشکر کی طرف سے ہوا ہے۔ بہر حال صلح ہوتے ہوئے جنگ چھڑ گئی۔ دونوں طرف سے دس ہزار مسلمان کام آئے۔ اسی طرح ایک موقع پر: جو مسلم خولانی حضرت معاویہ

خواری پیغام صلح لے کر آئے۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے لکھا کہ آپ سے ہمارا کوئی جُرد نہیں، آپ کی خلافت سے ہمیں انکار نہیں، ہم بیعت کرنے کو تیار ہیں، آپ بت تائین عثمان رضی اللہ عنہ کو ہمارے حوالے کر دیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جب کوفہ کی جامعہ مسجد میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے سفیر کی موجودگی میں پیغام صلح پڑھ کر سنایا تو دس ہزار مسلح انہوں نے کھڑے ہو کر بیک زبان کہا کہ ہم سب عثمان رضی اللہ عنہ کے قاتل ہیں لو ہم سے بدلہ۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ بے بس ہو گئے۔ بالآخر حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے درمیان صفین کے مقام پر شدید جنگ ہوئی۔ دونوں طرف سے چونسٹھ ہزار مسلمان کاٹے۔ رات ایک جنگ میں تیرتین ہونے والوں کی تعداد ہے ورنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ۔ درمیان جنگوں کے سلسلے میں مزید خونریزی بھی ہوئی جنگ صفین کے دوران جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے شامی کی تجویز قبول کر لی تو انہی سبائیوں کا ایک حصہ باغی ہو کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لشکر سے علیحدہ ہو گیا جو بعد میں خارجی کہلایا۔ خوب جان لیجئے یہ خارجی کون تھے؟ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لشکر سے نکلے ہوئے سادہ لوح لوگ تھے، سبائی بڑبگینڈے کے زیر اثر تھے۔ جب یہ لوگ آمادہ فساد ہوئے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ان سے بھی جنگ کرنا پڑی صرف نہروان کی جنگ میں چار ہزار خارجی قتل ہوئے۔ انہوں نے حکم قبول کرنے پر حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عمرو بن العاص علیہ السلام کو کافر، مرتد اور واجب القتل قرار دیا۔ تین خارجیوں نے ایک معاہدے اور منصوبے کے تحت رمضان کی پندرہ تاریخ کو تینوں بزرگوں پر ایک وقت قاتلانہ حملے کیے۔ اللہ کی تقدیر کا فیصلہ ہے۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر وار د چھا پڑا۔ معمولی زخم آئے۔ چند روز میں مندمل ہو گئے۔ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ صلی تھے اُس روز نماز پڑھانے مسجد میں تشریف ہی نہیں لائے۔ اُن کی جگہ جس نے است کی، وہ لقڑ اجل بن گیا۔ لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ کی پیشانی پر ابن ابی حمزہ کے زہر میں بچے ہوئے خنجر کا وارکاری ثابت ہوا۔ اب دیکھئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی سبائیوں کے ہاتھوں شہید ہو گئے۔ آخری وقت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے لوگوں نے پوچھا کہ ہم حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے باعقبہ خلافت کی بیعت کر لیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بالکل صاف اور درست جواب دیا کہ میں نے نہیں اس کا حکم دیا

ہوں نہ اس سے منع کرتا ہوں۔ اگر تم حسن رحمہ کو خلافت اور کابلی سمجھتے ہو تو بیس کر لو۔ لیکن صرف میرا بیٹا ہونے کی وجہ میں یہ نہیں کہتا کہ ضرور اس کے اقرار پر بیعت کرو۔

بہر حال لوگو!، فی حضرت حسن رحمہ کی پدم بیعت کر لی۔ آپؑ چھ، غلیفہ حضرت معاویہ رحمہ اور حضرت عمر بن العاص نے حضرت علیؑ

حضرت حسنؑ کا مصالحانہ کردار اور خانہ جنگی کا اختتام

اقتدار پر بیعت لی تھی نہ حضرت حسن رحمہ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ عالم اسلام متحد نہیں تو وسیع انقلاب کا عمل رک گیا۔ تمواریں اپنے ہی خون سے رنگین ہوتی رہیں۔ حضرت حسن رحمہ حضرت معاویہ رحمہ کے خلاف لشکر لے کر نکلے تو راستے میں افواہ اُڑا دی کہ حضرت حسن رحمہ کے لشکر کے ہراول دستے کو شکست ہو گئی ہے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ حضرت حسن رحمہ کے اپنے ساتھی اُن کی جان کے درپے ہو گئے۔ اُنہیں راستے میں ملائین میں کسریٰ کے ایک پُرانے محل میں پناہ لے کر جان بچانی پڑی۔ اُن کے ساتھی بچے۔ وہی سبائی وہی کوئی۔ حضرت حسن رحمہ اُن کی حقیقت کو خوب جاننے لگے۔ اُن کو تجربہ ہو گیا تھا اُن لوگوں کے کردار کا۔ ان حالات میں حضرت حسن رحمہ نے حضرت معاویہ رحمہ کی صلح کی پیش کش کو فوراً قبول کر لیا۔ حضرت حسن رحمہ کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی بھی موجود تھی کہ میرے اس بیٹے کے ذریعے اللہ ایک وقت میں مسلمانوں کے دو گرد ہوں گے درمیان صلح کرادے گا۔ " یہ سن کر کی بات ہے۔ حضرت معاویہ رحمہ نے حضرت حسن رحمہ کو شرائط صلح طے کرنے کا پورا اختیار دے دیا۔ آج کی اصطلاح میں گویا بینک چیک (BLANK CHEQUE) دے دیا گیا۔ چنانچہ حضرت حسن رحمہ نے چار شرائط پیش کیں۔ جنہیں حضرت معاویہ رحمہ من و عن تسلیم کر لیا۔ پہلی شرط یہ تھی کہ عام معافی ہوگی۔ اب تک دونوں طرف جنگوں میں جو کچھ ہوا اس پر کسی سے کوئی مواخذہ نہیں ہوگا۔ دوسری شرط یہ تھی کہ ہونی گوارا ان کے صوبہ اہواز کا سالانہ خراج حضرت حسن رحمہ کو ملے گا۔ تیسری شرط یہ تھی کہ میرے بھائی حسین رحمہ کو سالانہ ۲۰ ہزار درہم وظیفہ دیا جائے گا۔

ذوق اور آخری شرط یہ تھی کہ بنی ہاشم کو مسلمانوں کے دوسرے قبائل سے زیادہ
 فیض دیا جائے گا۔ صلح کے بعد حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے اعلان کر دیا کہ اگر خلافت حضرت
 معاویہ رضی اللہ عنہ کا حق تھی تو انہیں پہنچ گئی اور اگر میرا حق تھی تو میں اُن کے حق میں دستبردار
 ہو گیا۔ اس اعلان کے بعد حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے بیعت خلافت لی اور اس
 طرح اُس پانچ سالہ خانہ جنگی کا خاتمہ ہوا جس میں ایک لاکھ مسلمان ایک دوسرے کے
 زہل اور تلواروں سے قتل ہوئے تھے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا عہد حکومت

آپ اندازہ لگا سکتے ہیں کہ اس صلح
 پر یہودیوں اور سبائیوں کی
 فتنہ انقلاب شکن تحریک کو کس قدر صدمہ پہنچا ہوگا۔ تاریخ کی یہ عجیب حقیقت
 سامنے آتی ہے کہ سترہ سو سال تک حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے بیس سالہ
 عہد حکومت میں کوئی خانہ جنگی، کوئی بغاوت، کوئی فتنہ و فساد، کوئی اختلاف
 قائم نہ ہوا۔ تاریخ اسلام میں خلافت راشدہ کے تیس سالہ دور کے بعد
 بیس سالہ دور بھی مسلمانوں کا بہترین دور تھا۔ توسیع انقلاب کا جو عمل اندرونی
 سازشوں، خلفشار، خانہ جنگی اور فتنہ و فساد کے نتیجے میں بالکل روک گیا تھا،
 پھر اس کا آغاز ہوا۔ گریح "ہو نا ہے جادہ پیم پھر کارواں ہمارا، مسلمان
 جہ سیر پلائی ہوئی دیوار بن کر نکل کھڑے ہوئے۔ قیصر کا دار السلطنت قسطنطنیہ
 جو عجمی فتح نہیں ہوا تھا، اس پر فوج کشی کی گئی۔ جس کے بارے میں صحیح بخاری
 روایت میں یہ بات موجود ہے کہ اس جہاد میں شامل ہونے والے
 "مغزوہ آہم" ہیں۔ اس لشکر میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ بھی شامل تھے۔ میزبان
 رسول حضرت ابوالویب انصاری رضی اللہ عنہ نے اسی روایت کا مصداق بننے کے لیے
 اس کی عمر میں پاکی میں سوار ہو کر اتنا طویل سفر کیا۔ وہاں آپ رضی اللہ عنہ کا انتقال
 ہوا۔ آپ رضی اللہ عنہ نے وصیت کی کہ مجھے دشمن کے علاقے میں شہرِ پیادہ کے جتنے قریب
 دفن کر سکتے ہو کرنا۔ آج بھی قسطنطنیہ میں اُن کی قبر موجود ہے۔ اس لشکر کا سپہ سالار
 من قباہ العبادہ والہدیہ میں حافظ ابن کثیر کی نقل کردہ روایت دیکھ لیجئے۔ اس
 لشکر کا سپہ سالار حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا بیٹا بزد تھا۔ بہر حال حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ

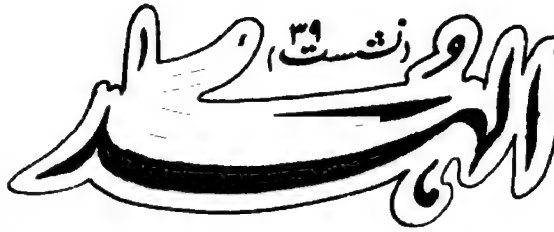
کا بیس سالہ عہدِ منتہی پروروں اور سازشیوں کے لیے سخت نامساعد عہدہ
 وہ حضرت محمد علی اللہ علیہ وسلم کے لگاتے ہوئے جس پر دے کو جوڑے اٹھا کر
 کے لیے سازشیں کر رہے تھے۔ وہ پھل پھول رہا تھا۔ ملک میں امن و امان تھا۔
 کی سرحدیں وسیع ہو رہی تھیں۔ اس بیس سالہ دور میں ایک اختلافی معاملہ
 آریزید کی ولی عہدی کا۔ میرا خیال تھا کہ آج یہ بحث مکمل ہو جائے گی۔ لیکن اس
 دیکتے پر اسے چھوڑتے ہیں۔ انشاء اللہ باقی گفتگو اگلے مجلہ کو ہوگی۔
 اقول قولي هذا واستغفر الله لي ولكم وللسائر المسلمين والمسلمات

پاکستان کا
 نمبر

1

بائیسکل





یلی ویژن پر نشر شدہ دروس کا سلسلہ (درس ۱۱)

مباحث عمل صالح

بندہ مومن کی شخصیت کے خدخال

(سورۃ الفرقان کے آخری رکوع کی روشنی میں)

ڈاکٹر اسرار احمد

— (۱) —

أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

بہت ہی بابرکت ہے وہ ہستی جس نے آسمان میں تہج بنائے اور اس میں ایک چراغ اور روشن چاند بنایا۔ اور وہی ہے کہ جس نے رات اور دن کو ایک دوسرے کے مقابلے میں لگا دیا اس میں نشانیاں ہیں ہر اس شخص کے لئے جو یاد دہانی اخذ کرنا چاہے یا شکر کی روش اختیار کرنا چاہے۔ اور رحمان کے محبوب بندے تو وہ ہیں جو زمین پر چلتے ہیں تواضع اور نرمی کے ساتھ اور جب ان سے جاہل لوگ الجھتے ہیں تو وہ سلام کہہ کر علیحدہ ہو جاتے ہیں اور وہ جو اہل تبرک ہیں اپنے ریت کے حصور میں سجدہ کرتے ہوئے اور دست بستہ کھڑے رہ کر۔ اور وہ جو یہ کہتے ہیں۔ اے رب ہمارے! پھیر دے ہم سے جہنم کے عذاب کو۔ یقیناً اس کا عذاب چٹ جانے والی چیز ہے۔ یقیناً وہ بہت بڑی جگہ ہے مستقل جلنے والا۔ اور یہ کہ اتنا۔۔۔ ہم اور ہمارے، تمام گناہ کے اعتبار سے بھی۔ اور

جو جب خرچ کرتے ہیں تو نہ فضول خرچی سے کام لیتے ہیں نہ بخل سے۔ بلکہ انکی روش اس کے بین بین ہوتی ہے اور وہ جو نہیں پکارے اللہ کے ساتھ کسی ابد معبود کو اور نہ قتل کرتے ہیں کسی جان کو جسے اللہ نے محترم ٹھہرایا ہے مگر حق کے ساتھ۔ اور نہ زنا کرتے ہیں اور جو کوئی بھی یہ کرے گا وہ اس کی پاداش بعت کرے گا۔ دُکنا کر دیا جائے گا اس کے لئے عذاب کو قیامت کے دن اور وہ اس میں رہے گا ہمیشہ ہمیش ذیل و خوار ہو کر۔ مولے اس کے جو توبہ کرے اور ایمان لائے اور اچھے عمل کرے۔ تو ایسے لوگوں کی برائیوں کو اور اللہ تعالیٰ بھلائیوں سے بدل دے گا۔ اور اللہ تو سب ہی بخشنے والا رحم فرمانے والا۔ اور جو توبہ کرتا ہے اور نیک عمل کرتا ہے تو حقیقتاً وہی ہے جو ایسی توبہ کرتا ہے جیسے کہ توبہ کرنے کا حق ہے۔ اور وہ جو جھوٹ پر اپنی موجودگی تک گوارہ نہیں کرتے اور اگر کسی لغو کام کے پاس سے اُن کا اتفاقاً گزر رہو جائے تو بھی دامن کو بچاتے ہوئے گزر جاتے ہیں۔ اور وہ جنہیں جب ان کے رب کی آیات کے ذریعہ نصیحت کی جاتی ہے تو وہ اس پر اندھے اور بہرے ہو کر نہیں ٹوٹ پڑتے۔ اور وہ جو یہ کہتے ہیں کہ اے رب ہمارے! ہمیں اپنی جویوں اور اولاد سے آنکھوں کی ٹھنڈک عطا فرما اور ہمیں اپنے نیک بندوں کے آگے چلنے والا بنا۔ یہ ہیں وہ لوگ جنہیں بدلہ میں بالاخلنے ملیں گے بعض اس صبر کے جو انہوں نے کیا اور وہاں ان کا استقبال ہو گا نیک دُعاؤں اور رسم کے ساتھ۔ وہ اُس میں رہیں گے ہمیشہ ہمیش۔ اور وہ بہت ہی عمدہ جگہ پر مستقل جگہ قرار ہونے کی حیثیت سے بھی اور عادی قیام گاہ ہونے کی نسبت سے بھی۔ اے نبی! کہہ دیجئے! میرے رب کو تمہاری کوئی پردہ نہیں ہے اگر نہ ہوتا تمہیں پکارنا تو تم نے جھٹلا دیا ہے تو اب یہ جھوٹ جلد تم پر لا کر ہو کر رہے گا۔

محترم سامعین اور معزز ناظرین! اسلام علیکم۔
ابھی آپ نے سورۃ الفرقان کے آخری دو کوع کی آیات کی تلاوت بھی سنا۔
فرمائی اور ان کی ترجمانی بھی سنی۔ مطالعہ قرآن حکیم کے جس منتخب نصاب کا سب

ان محاسن میں ہو رہا ہے، ان آیات پر اس کا درس بلا مشق ہے۔ اور اگر
 ان کی ترتیب کو بھی آپ ذہن میں تازہ کر لیں تو آپ کو یاد ہو گا کہ اس منتخب نصاب کے
 حصہ میں چار جامع اسباق تھے۔ دوسرے حصہ میں کچھ ایسے مقامات تھے جن کے ذریعہ
 ان کے ذہن میں چند مباحث ہمارے سامنے آتے تھے۔ تیسرے حصہ میں اعمال صالحہ
 کے بارے میں جو چل رہی ہے۔ اس کے پہلے سبق میں ان اوصاف کا بیان تھا۔ جو
 قرآن حکیم انسان کی سیرت کی تعمیر یا بقول علامہ اقبال مرحوم تعمیر خودی کے لئے
 لازم ہیں۔ ۱۰ اساسات ہیں۔ اب آج کے درس میں جو آیات مبارکہ آپ نے
 سن فرمائیں اور اس کی جو ترجمانی آپ کے سامنے آئی اس میں آپ نے محسوس فرمایا
 کہ یہاں بھی چند اوصاف ہیں کہ جن کا ذکر ہو رہا ہے۔ جس طرح سورہ مومنوں کے
 شروع میں چھ مرتبہ اسم موصولہ ”الَّذِينَ“ دہرا دہرا کر آیا تھا اور سورہ
 ن کی ان آیات میں کہ جو سورہ مومنوں کی آیات کی ہم معنون تھیں آٹھ مرتبہ ”الَّذِينَ“
 دہرا رہی۔ اسی طرح آج کے درس میں بھی آپ نے دیکھا کہ ”الَّذِينَ“ ایک مرتبہ
 ”وَالَّذِينَ“ سات مرتبہ دہرایا گیا۔ کہ عباد الرحمن یعنی ہمارے محبوب بندوں
 یہ اور یہ اوصاف جوتے ہیں۔ ان کی یہ اور یہ کیفیت ہوتی ہے۔ ان کی راتیں اس میں
 اس کیفیت میں بسر ہوتی ہیں۔ وہ جب خرچ کرتے ہیں تو ان کی روش یہ ہوتی ہے۔

سرگرم۔
 غور طلب بات یہ ہے کہ اس اور اس سبق کے مابین منطقی ربط کیا ہے؟ آپ
 محسوس کر لیا ہو گا کہ اس مقام پر ان اوصاف کا بیان ہو رہا ہے کہ جنہیں ہم چٹ کے
 بت کہہ سکتے ہیں۔ یعنی ایک پوری طرح تربیت یافتہ خودی یا ایک پوری طرح تعمیر شدہ
 انسان کے یہ خدو و خال ہونے چاہئیں۔ ایک بندہ مومن کے جو نمایاں اوصاف اللہ
 بند ہیں، ان کا اس سبق میں نہایت جامع بیان آیا ہے۔ میں اسے ایک مثال سے
 بیان کروں تو وہ یہ ہوگی کہ جیسے ہم ایک عمارت بناتے ہیں تو اس کا ایک STRUCTURE
 بنی ہوئی ہوتا ہے، جس میں آپ کو معلوم ہے کہ آجکل سیمنٹ، لوہا، سر یا اور لکڑی وغیرہ
 استعمال ہوتی ہے۔ اور عمارت کی اصل مضبوطی، اس کا اصل استحکام اس کے STRUC-
 تھ کی مضبوطی پر ہوتا ہے۔ پھر اس عمارت کی FINISHING ہے۔ اس کی آرٹسٹری

ہے۔ عمدہ پلاسٹر جو، رنگ و روغن اعلیٰ ہوا اور اس عمارت کے خدوخال کی خوبصورتی پر پلوؤں سے ظاہر ہو رہی ہو تو یہ اس اسٹرکچر (عمارت) کے SHING TOUCHES ہیں۔ اب ظاہرات ہے کہ جب آپ کسی عمارت کو دیکھتے ہیں تو اس کا اسٹرکچر (STRUCTURE) نگاہوں کے سامنے نہیں آتا۔ وہ تو ایک معنی شے ہے، اوجھل شے ہے جسے جو چیز آئے گی وہ اس کے نمایاں خدوخال ہیں۔ اگر عمارت دل آویز ہے، خوبصورت ہے، پلاسٹر اچھا ہوا ہے، رنگ و روغن عمدہ ہے تو وہ دیدہ زیب ہوگی اور آپ نگاہوں کو اپنی طرف کھینچے گی۔

بالکل یہی ربط و تعلق ہے ہمارے سابقہ سبق میں اور اس سبق میں۔ یہ سمجھنے کے حیرت و شخصیت کی تعمیر کا جو اساسی پروگرام ہے وہ تو وہ ہے جس پر ہم مقامات کے حوالے سے غور کر چکے ہیں۔ لیکن ایک مکمل تعمیر شدہ انسانی شخصیت پر ہم کی تعمیر ملامت اقبال مرحوم نے یوں کی ہے کہ علی کہتے ہیں فرشتے کہ دل آویز ہے مومن

یہ دل آویزی جن ادھات سے پیدا ہوتی ہے وہ ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے اس دنیا پر نہایت جامعیت کے ساتھ بیان فرما دیا ہے۔ ہم اس سبق پر بھی کئی حصوں میں غور کریں گے جیسے پہلے اسباق پر کرتے رہے ہیں۔ اس کا سب سے پہلا حصہ جو دو آیات مشکل ہے، واقعہ یہ ہے کہ ایمان کے ضمن میں جو بحثیں اس سے قبل اس سلسلہ میں ہو چکی ہیں، ان کا نہایت جامع خلاصہ اس حصہ میں آگیا ہے۔ فرمایا:

تَبٰرَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا مِزَاجًا وَفُجَّاءً اَمْنِيْہَا

”برہم ہمارکت ہے وہ ہستی، وہ ذات جس نے آسمانوں میں برج بنائے اور اس آسمان، میں ایک چراغ روشن کیا۔ یعنی سورج۔ اور روشن

چاند بنایا۔“

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ الْبَیْلَ وَ الشَّہَادَ خَلْفَةً۔

”اور وہی ہے جس نے رات اور دن کو ایک دوسرے کے تعاقب میں لگا دیا“
گویا وہ ایک دوسرے کا پیچھا کر رہے ہیں۔ رات دن کا پیچھا کرتی ہوئی علیٰ غایت

یہ رات کا تعاقب کرتے ہوئے نمودار ہوتا ہے۔ یہ قانونِ طبیعی کی ایک بنی حقیقت ہے اس پر کو یاد ہو گا کہ اسی سورہ آل نہر کے آخری رکوع میں آیاتِ الہیہ سے تعبیر کیا گیا ہے
 تَنۡفِیۡ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَاَلۡاَرْضِ وَاِخۡلَافِ الۡیَلِ وَاَلنَّهَارِ لَاۤ اِیۡتَ ۤالۡکُبٰبِ۔ اور اس موقع پر ہم نے سورہ بقرہ کے اکیسویں رکوع کی پہلی آیت ۱۶۴ء بھی تفصیل سے پڑھی تھی کہ اس کائنات کی ہر شے ایک نشانی ہے جس کو عالمِ ایک سلیم الفطرت اور سلیم العقل انسان کا ذہن اس کے خالق، اس کے مالک، مانع، اس کے معبود کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔ اور اس کائنات کے مشاہدات ذات کی صفاتِ کمال کا اندازہ ہوتا ہے کہ جو اس کائنات کا بنانے والا ہے وہ بے شک شئیِ قدیر ہے۔ اس کی قدرت میں کہیں کوئی کمی نہیں، اس کے علم میں نہ کمی نہیں اس کی حکمت میں کہیں کوئی کمی نہیں۔ وہ بے شک شئیِ علیہ ہے اور الْعَزِیۡزُ الْحَکِیۡمُ ہے۔

یہ درحقیقت وہی مضمون ہے جسے یہاں بھی تہید کے طور پر بیان کیا گیا ہے کہ جو لوگ نافع پر غور و تدبر کرتے ہیں، جسے علامہ اقبال نے اس طرح تعبیر کیا کہ

کھول آنکھ زمیں دیکھ، فلک دیکھ فضا دیکھ
 مشرق سے ابھرتے ہوئے سورج کو ذرا دیکھ

جہاں وسیع و عریض کائنات میں پھیلی ہوئی آیات سے اس کے خالق کی حاصل کرتے ہیں، انہی میں تو یہ ادھات پیدا ہوں گے کہ بن کا ذکر آگے آ رہا ہے دوسری آیت کے آخر میں فرمایا:

لَمۡ یَلۡمِزۡ اَیۡمًا اَدۡکُتۡ یَّذۡکُرۡ اَزۡ اَدۡ شَکۡوٰہ

”یہ نشانیاں ہیں، اس کے لئے جو چاہے تو یاد دہانی حاصل کرے یا چاہے تو اللہ کا شکر گزار بنے“

ایمان کے دھرم رکوع کا جو مضمون تھا وہ ان الفاظِ مبارکہ سے آپ کے ذہن میں آ گیا۔ کائنات کے مشاہدہ سے جہاں تذکرہ حاصل ہوتا ہے، یاد دہانی نصیب ہوتی ہے، شرک کی طرف متوجہ ہوتا ہے وہاں ساتھ ہی اس کی نعمتوں کا احساس پیدا ہوتا ہے

اتنی کے احسانات کا ادراک حاصل ہوتا ہے کہ اس نے انسان کی روزی کی ذمہ داری
کیا عظیم ایشان نظام بنایا ہے! اس نے انسان کی ہر ہر ضرورت کو بہم رسانی کے
کیا اعلیٰ انتظام و انعام فرمایا ہے! وہ انسان کے جسم و جان کے تمام تقاضوں کو
کس طریقہ سے پورا فرما رہا ہے۔ اس شعور و ادراک سے ایک دوسرا اجنبی
کے دل میں ابھرتا ہے وہ بندہ شکر ہے یاد آئی ہوگی سورہ لقمان کے دور
کی پہلی آیت: **وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ اِذْ اشْكُرَ لِلّٰهِ**
”ہم نے لقمان کو حکمت اور دانائی عطا فرمائی کہ کہ شکر اللہ کا ہے۔“

تو معلوم ہوا کہ اس کائنات کے مشاہدہ سے اور آیاتِ سماوی آیات
آیاتِ آفاقی آیاتِ انفسی سے ایک سلیم الفطرت اور سلیم العقل انسان کو متوجہ
اخذ کرنی چاہئیں۔ ایک وہ جسے قرآن کریم تذکرے سے تعبیر کرتا ہے۔ یعنی اس کائنات
کی وسعتوں میں انسان کی نگاہیں الجھ کر زہ جابیں بلکہ ان کو دیکھ کر ان پر فرائض
سے اس کا خالق اس کا مالک، اس کا صانع، اس کا مصور، اس کا مدبر، آیات
اور ذہن و شعور اور عقل و ادراک اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرف متوجہ ہو جائے۔
جیسے علامہ اقبال نے کہا ہے۔

گاہ مری نگاہ تیز چیر گئی دل و جود
گاہ الجہد کے رہ گئی میرے تخیلات میں

تو دل کی آنکھ سے اس بات کے ذریعے اللہ تک پہنچا جائے تو اس کا نام تذکر ہے۔
دوسرے یہ کہ انسان کو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا ادراک ہو۔ اس کے احسانات و شہدائے
جس کے لازمی نتیجہ کے طور پر اس کے دل میں شکر کے جذبات وجود میں آئیں۔ ان
کے لئے یہاں فرمایا گیا: **لِيَحْمَدَنَّ اُرَادَ اَنْ يَّذَكِّرَكُمْ اِذْ اَرَادَ تَكْوِيْنَكُمْ**
تو یہ ہے مضمون اس رکوع کی پہلی دو آیات کا۔ آج اس پر اکتفا کیجیے۔ اب
نشست میں ان شاء اللہ ان اوصاف کا سلسلہ وار بیان ہو گا جو اس ناموس
کے نتیجہ میں ایک سلیم الفطرت انسان کی شخصیت کے اندر پیدا ہوتے ہیں۔ اب
اس گفتگو پر کوئی سوال ہو تو میں اس کے لئے حاضر ہوں۔

سوالے و جوابے

سوال: ڈاکٹر صاحب! ان آیات کے شروع میں برجوں کا جو ذکر آیا ہے تو بات کی تشریح فرمائیے کہ ان برجوں کی نوعیت کیا ہے جو اور آسمانوں میں یہ کس قسم کے ہیں؟

ڈاکٹر صاحب: یہ بڑا متعلق سوال ہے۔ اصل میں عربی زبان میں برج بڑے ہیں کسی نمایاں چیز کو۔ برج کے معنی ہیں کوئی چیز ظاہر ہوئی، نمایاں ہوئی۔ اسے لفظ برج بنا ہے۔ برج اور خاص طور پر برجیوں کے لفظ سے ہم واقف ہیں۔ ان کی تفصیل پر جو برجیاں بنتی تھیں ان کو برجیاں اسی لئے کہا جاتا تھا کہ وہ دوسرے میں طور پر نظر آتی تھیں۔ اب یہ سوال کہ آسمان میں وہ کون سی شے ہے جسے ہم برج سے تعبیر کر رہے ہیں؟ تو یہ بھی عین ممکن ہے۔ کہ اس سے بڑے بڑے ستارے، سیارے، مَرادہوں، لیکن اس کا حتمی تعین کرنا فی الحال مشکل ہے۔ شاید ہمارا انگلیت علم اور اگے بڑھے تو یہ بات نمایاں ہو کر سامنے آئے کہ یہ ہے وہ حقیقت جسے ہم مجید نے برج سے تعبیر کیا ہے۔ لیکن تا حال مناسب یہ ہے کہ ہم اس بات کو بس رکھیں اور آئندہ کے اکتشافات کے امکانات کے لئے کھلا OPEN چھوڑ دیں۔

سوال: ڈاکٹر صاحب! زیر درس آیات میں دن اور رات کے تسلسل کا ذکر آیا ہے۔ کیا آپ بیان کریں گے کہ اس تسلسل میں کیا حکمت ہے؟

ڈاکٹر صاحب: اصل میں لفظ تسلسل آپ صحیح استعمال نہیں کر رہے۔

ہاں لفظ آیا ہے: ”خِلْفَتٌ“۔ خلف کہتے ہیں پیٹھ کو اور پیچھے کو۔ تو اس کا مفہوم یہ ہوگا کہ رات اور دن ایک دوسرے کے پیچھے لگے ہوئے ہیں۔ جیسے کہ وہ ایک دوسرے کا متاقب کر رہے ہیں۔ رات کے بعد دن، اور دن کے بعد رات۔ اس میں جو حکمتیں ہیں تو انہیں انشمس ہیں۔ آپ کو معلوم ہوگا کہ ہمارے اس کرہ ارضی پر حیات کا جو نظام ہے اس میں رات دن کے اس الٹ پھیر اور اس کے فرق کا مختلف کو بڑی بنیادی اور اساسی اہمیت حاصل ہے۔ اس لئے کہ حیات کی جو ابتدائی شکل ہے۔ یعنی عالم نباتات۔ اس کا جو تنفس (RESPIRATION) کا نظام ہے، وہ دن کو کچھ اور ہوتا ہے۔

اور رات کو کچھ اور جوتلسہ دن میں کاربن ڈائی آکسائیڈ کے استعمال۔
 PHOTOSYNTHESIS (شعاعی ترکیب) کا عمل ہے جو ان پتوں میں
 اور رات کو یہی ہے آکسیجن جذب کرتے ہیں اور کاربن ڈائی آکسائیڈ خارج کرتے ہیں
 اور آپ کو معلوم ہو گا کہ اسی پر سارا دار و مدار ہے اس حیات نباتاتی کا۔ پھر
 کی حیات کا جو سلسلہ ہے وہ درحقیقت منحصر ہے اسی نباتاتی حیات پر چونکہ یہی نباتات
 حیوانات کی غذا بنتے ہیں۔ اس پہلو سے غور کرنے والوں کے لئے رات اور دن
 الٹ پھیر میں اللہ تعالیٰ کی حکمت کے دفتر پہنچا دیں۔

برگ درختان سبز در نظر ہو شیار

ہر ورق دفتریت زم معرفت کردگار

تو ایک ایک پتہ اگر اللہ تعالیٰ کی معرفت کا دفتر ہے اور ان پتوں میں
 THESIS کی جو فیکٹری لگی ہوئی ہے۔ تو اس کا ساما دار و مدار رات دن
 الٹ پھیر اور فرق پر ہے۔

حضرات! آج ہم اپنے اس گیارہویں درس کا ایک تو بحیثیت مجوبی
 جائزہ لے سکیں ہیں اور ابتدائی دو آیات جن کی اس مقام پر حیثیت صرف
 ہے۔ آج کی نشست میں صرف ان تک ہمارا مطالعہ آگے بڑھ سکا ہے۔ اور
 اللہ اگلی نشست میں ہم ان صفات کا سلسلہ وار مطالعہ کریں گے جو اللہ تعالیٰ
 پسند ہیں اور جن کے متعلق وہ چاہتا ہے کہ اس کے محبوب بندوں میں پائے
 وَأَخِرُ دَعَا نَا إِلَيْكَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

دین کے انتہائی اہم اور بنیادی موضوع

حقیقتِ ایمان پر ڈاکٹر اسرار

کے ایک ایک گھنٹے کے پلویکچرز جو ۷۷ کے پلویکٹوں میں دیا
 میرے پاکستانی کیٹ - ۷۷، پکڑ (جاپانی کیٹ) - ۱۳۰ پکڑ



نذوی

اسد اللہ بھٹو بتاتے ہیں : بُلا اسلام سندھ مسائل اور انکاح

مخدوم ونگٹو : مقبول الرحیم مفتی

نامور دانشور اور تنظیم فکر و نظر سندھ کے صدر پروفیسر اسد اللہ بھٹو سندھ کے تاریخ اور موجودہ حالات پر گہری نظر رکھتے ہیں۔ موصوفی علمی اور ادبی محاذ پر بڑے جانفشانی سے کیولسٹ لادینے اور علیحدگی پسند قوتوں کا مقابلہ کر رہے ہیں۔ امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کے نصوص و دعوت پر پروفیسر صاحب لاہور تشریف لائے تھے، انہوں نے قرآن الہی کے جامع مسجد میں سندھ کے تاریخ اور موجودہ حالات پر سیر حاصل خطا ہے کیا۔ لیکن شدید بارشوں کے وجہ سے ابھی لاہور اس سے بھر پور انداز میں مستفید نہ ہو سکے۔ سندھ کے سالے پر اُنے کا نکرانگیز انرڈیو پیشہ خدمت ہے۔ اسد اللہ بھٹو صاحب نے سرفہ مسائل کے نشانہ ہم پر ہی اکتفا نہیں کیا بلکہ انے کا ملے ہمے بتا ہے۔

(ادارہ)

س : پروفیسر صاحب! سندھ میں علمی اور ادبی محاذ پر آپ دین کے حوالے سے جو قابل قدر خدمات سر انجام دے رہے ہیں ان پر کچھ روشنی ڈالنا پسند فرمائیں گے؟
ج : اس میدان میں ہم نے اپنی سرگرمیوں کا آغاز ۱۹۶۵ء میں جیکب آباد میں حلقہ ادب اسلامی یا تھا۔ مجھے اس حلقہ کا صدر منتخب کیا گیا۔ اس میدان میں منظم انداز سے کام کرنے کی ضرورت تو بڑے عرصے سے محسوس ہو رہی تھی کیونکہ لادین قوتیں بڑے پیمانے پر ایک حویل عرصے سے اس میدان میں سرگرم عمل تھیں۔ پھر ۱۹۶۷ء میں باقاعدہ طور پر ایک ادارہ قائم کیا گیا۔ محمد بن قاسم سندھی مسلم سوسائٹی کے نام سے سکھر میں اس کی تشکیل ہوئی۔ میں اس کا نائب صدر منتخب ہوا۔ فکری اور نظریاتی محاذ

پراس ادارے نے پھر حجم کرکام کیا۔ سندھ کے حالات کا تجزیہ پیش کیا دین کے حوالے سے جس کو لاکھوس کیا جا رہا تھا اس خلاف کو کرکے کی کوشش کی۔ اس ادارے نے یوم باب الاسلام منہ کی روایت ڈالی۔ اس روایت کو مستحکم کیا اور سندھ کے تمام بڑے بڑے شہروں قصبوں اور دیہات تک اس تحریک کو پھیلا دیا۔ وہ جو ایک تاثر دہ بھلا رہے تھے۔ دام پستی کا تاثر، اس کو بہنے لگا گیا۔ اریہ جہاں کی تہیں کم تھیں مگر بہت مؤثر ثابت ہوئیں اور ان کی گرفت اتنی مضبوط تھی کہ وادی میں کو اپنی حکومت عملی تبدیل کرنا پڑی۔ دوسرا اہم حربہ تھا کہ مراہی ادارے بھی کیونزم، لادینیت، علیحدگی پسندی کی فکر کو بواوے رہے تھے۔ ہمارے ادارے نے ان کا تقاب بھی کیا اور یہ بھی کیا۔ حکومت کو بھی متوجہ کیا اور حکومت کو بتایا کہ سندھ کی خدمت تو یہ ہے کہ سندھ کی حقیقی ترقی سامنے لائی جائے۔ جو اس واقعی شخص ہے کہ اس نے تحریک پاکستان میں قیادت کی ہے۔ اس کی ہے ہر طرح پر۔ اسے جا کر ریز، اپنے اداروں کو درست کریں جس کے نتیجے میں سرحدوں میں لچے تبدیلیاں ہوں گی۔ ان کی خدمت میں بھی تبدیل ہو جائیں گے۔ اسے میں تقریباً تھوڑا سا نمبر ۱۔ اس نے کافی کام کیا ہے۔ سندھ میں زبان میں میں اس کے قریب نہیں آتا میں اسے اسے علیہ انتہا کی اور خاص طور پر سیرت و اخلاق، عقائد، سندھ کے عوام اسلام دیہوں و روستوں کو تنظیم کیا۔ بڑے بڑے عام جلسے بھی لئے، تینیس میدان میں بھی نمودار اور وہ ایک طرف فرامیت میں تھا اس کو قریب آئے۔ پھر کچھ ایسے باب بنائے اس ادارے سے مجھے کہ وہ کش ہوا پڑا۔ پھر ۱۹۶۹ میں تنظیم کو سندھ کے نام سے اور بنایا یہ سکر میں جس میں ہاں صدر منتخب ہوا۔ اس ادارے سے جو اس تحریک کو آتے بڑھیا اور بہت بنیادوں پر ایک قیمتی ورثہ چھوڑا اس ادارے نے تیار کیا ہے۔ یہ وہ ترسنگ تھا میں میں۔ اور پھر یہ کہ بڑی بڑی ادبی اور جسمانی فائیس کی میں ہوتے۔ اس : سندھ میں لادینیت کی علیحدگی کی جس تحریک کا آپ متذکر رہے ہیں اس کے پیدا ہونے کے اسباب کیا ہیں آپ لکھیں۔

ج : یہ جو تحریک ہے لادینیت کی۔ یونہی نہیں بڑھ رہی۔ اس کے سے ۱۹۵۵ء واقعی ہو رہی ہیں۔ دینی نقطہ نظر سے بھی مسئلہ کو حل نہیں کیا گیا۔ نادانیاں سندھ کے لوگوں کے ساتھ ہوئی ہیں۔ جتنیں بھی حق و انصاف کی بنیاد پر لوگوں کو نہیں دیا گئیں۔ مگر اس میں پنجاب کے لوگوں کا کوئی قصور نہیں ہے۔ اصل میں ہماری یہ رو کر سی جواسم سے بیگانہ تھے اس کے ذہن میں لادینیت تھی جو انفرشابی سندھ میں تھی اس سے یہ نہیں سوجا کہ ہمارے دینے کا کیا اثر پڑے گا۔ خاص طور پر گائیتوں کے حوالے سے۔ مثال کے طور پر سندھ میں ایسوفرشاؤز کا کارواں ہے مگر اس میں پچانوے فیصد وہی غیر سندھی ہیں۔ ہمارے افران معمولی معمولی حارین بھی مثلاً جو کیدار ہے چڑاسی میں کلرک ہیں ڈائری میں

بے شک تھے ہیں۔ حالانکہ مقامی طور پر لوگ موجود ہیں ان کو رد نہ کر دیا جاسکتا ہے اور پھر ہمارے دلانے پر انہوں نے کچھ لوگوں کو ملازمتیں دیں۔ لیکن یہ کہ ایک عجیب و غریب ہے۔ خدا جانے ان کی مقصد ہے کہ جان بوجہ کر ایسا کر رہے ہیں یا عصبیت کی وجہ سے۔ میں تو یہ کہوں گا کہ ان کا ذہن صاف نہیں ہے اور حالات کو وہ سمجھ نہیں پاتے کہ ان کے رویے کے کیا نکل سکیں گے۔ بہر حال اس بات کا ہمارے پاس کوئی جواب نہیں ہے۔ ایک ادارہ سندھ کا قائم ہو رہا ہے اور اس میں مقامی طور پر یہ لوگ میسر ہو سکتے ہیں اور اب تو سائنس میں یرنگ میں ڈاکٹر کی میں ٹیکنالوجی میں لوگوں کے پاس ڈگریاں ہیں۔ لیکن پھر بھی اداروں میں مقامی لوں کا تناسب نہیں دس فیصد ہے کہیں پانچ فیصد ہے۔ اس بات کا ہمارے پاس کوئی جواب میں ہم سمجھتے ہیں کہ یہ زیادتی ہے۔ اسلام میں بھی اس کا کوئی جواب نہیں۔ تو یہ چیزیں ایسی ہیں کہ جن حل ہونا چاہیے۔ درزیہ ۱۹۵۵ء ان لوگوں کو ملیں گے اور وہ ان کو اٹھائیں گے لیکن سچی بات یہ ہے وہ لوگ حقیقت میں سندھ کے بھی خیر خواہ نہیں ہیں۔ وہ تو کمیونسٹ اور ہندو دلالی کے بٹ ہیں اور ان ۱۹۵۵ء پر ان مسائل کی بنیاد پر وہ انتقام لے رہے ہیں پاکستان سے اور ہم سے۔ بے روزگاری نے سندھ میں بہت سنگین مسئلے کی صورت اختیار کر لی ہے۔ ترجیحی دوں پر اس مسئلے کو حل کیا جانا چاہیے۔ ہزاروں لوگ بے روزگار ہیں اور اس میں ہمارے بھی شامل ہیں۔ اس لئے کہ مجاہدوں کی کوئی اور سر زمین نہیں ہے۔ ان کو سندھ میں جینا ہے سندھ میں مرنا ہے۔ ان کے مسائل بھی حل ہونے چاہیے۔ لیکن یہ ہے کہ اب یہ بات طے ہوئی چاہیے کہ ہم نے ہندو ہنسے اور بھالی بن کر رہنا ہے اور بنیاد جو ہے بھالی چارے کے وہ دین ہے اور مفت ہے۔ ان قدر بنیاد کو رد ہوگی ملی رشتہ کو رد ہوگا اسی لحاظ سے عصبیت بڑھے گی اور کوئی بھی چین سے نہیں ہے نہ سندھ چین سے رہیں گے نہ ہمارے چین سے رہیں گے۔

ج : پروفیسر صاحب بات پھر وہی سیاست کی آجاتی ہے۔ کیا آپ کی دانست میں یہ پروگرامی اداروں کے مسائل اور بورڈز کی کے رویے جیسے مسائل ملک کے مجموعی اور عمومی مسائل کے حصول کے بغیر ٹھیک ہو سکتے ہیں۔ سندھ کا معاملہ تو مخصوص اہمیت رکھتا ہے کہ جیسی کچھ بھی جمہوریت ملک میں آتی ہے اس کے باوجود سندھ کا گورنر وہی ہے جو مارشل لا کے عہد میں تھا اور وزیر اعلیٰ بھی ایک طرح سے غیر منتخب شخص ہے کہ ان کو وزیر اعلیٰ نامزد کرنے کے بعد بلا مقابلہ طریقے سے صوبائی اسمبلی میں پہنایا گیا ہے۔

ج : اصل میں خرابی اور بگاڑ کے دو پہلو ہیں۔ چونکہ ہمارے ملک میں جمہوری ادارے شروع سے مستحکم رہے ہیں اور پھر سیاست اور جمہوریت اسلام کے تابع بھی نہیں رہی۔ اس کا مزاج بھی لائینی رہا

اس لئے ان معاملات کو بھی صحیح رخ پر ڈالنے کی کافی ضرورت ہے لیکن موجودہ صورت حال میں جہانگیر میں سمجھنا ہول و گول نے ایکشن میں حصہ لیا ہے اور جو لوگ منتخب ہو کر آئے ہیں ان کو واقعی عوام نے ووٹ دیئے ہیں۔ اب یہ الگ بات ہے کہ انتخاب کا نظام ہی غلط ہے۔ اس میں دو ہاندیاں ہیں۔ دولت کا ناجائز استعمال ہے اور سرمایہ تو بے دریغ بھی استعمال ہو رہا ہے۔ لیکن یہ فرق ضرور ہوا ہے کہ وزیراعظم سندھ سے لیا گیا ہے اور وہ بہر حال ایک منتخب نمائندہ ہے۔ اسمبلیاں وجود میں آگئی ہیں یہ ایک ابتداء ہے۔ مان اداروں نے مناسب انداز سے اپنا کام شروع کر دیا ہے۔ ان کو کام کا موٹیو دیا جانا چاہیے لیکن مسائل کا اتنا ڈھیر ہے کہ ان سے بھی آسانی سے یہ مسائل حل نہیں ہو سکتے۔ اس کے لئے ترجمانی اور تکنیکی جیادوں پر کام لیا جائے۔ کوئی اعلیٰ سطح کی کمیشن قائم کیا جائے جو چیف جسٹس کی سربراہی میں قائم ہو اور حقائق کی بنیاد پر پورے مسئلے کا جائزہ لے۔ جو صحیح نمائندے ہیں جنہوں نے نگرانی سمیع پر کام لیا ہے جو مسئلے کی تہ تک گئے ہیں جو مسئلے کے مضمرات جلتے ہیں اس کی تاریخ کو جتنے میں تجزیہ کر سکتے ہیں ان سے رائے لی جائے۔ دنیا میں کوئی چیز اہولی نہیں ہے۔ مسئلے کا حل نقل و حرکت ہے لیکن اس کی کوئی بنیاد ہونی چاہیے۔

س: کھ میں جمہوری مل شروع ہونے کے بعد سندھ میں کورنر اور وزیر اعلیٰ کے حوالے سے کچھ مسئلہ اثرات آپ محسوس کرتے ہیں؟

ج: چونکہ باقی صوبوں کے گورنروں کا تعلق اپنے اپنے صوبے سے ہے اس لئے جو بات آپ کہہ رہے ہیں اس حوالے سے بھی لوگ بات تو کرتے ہیں لیکن جو ممبران اسمبلی ہیں جو کورنر کا بیٹا ہے اور وزیر ہیں ان کی آپس میں ٹکڑی مل رہی ہے۔ لیکن لوگ اس پہلو سے بہر حال رائے دینی کہتے ہیں۔ س: اس اعتبار سے حکومت نے خود ایک کام کر دیا ہے ان کے ہاتھ میں۔

ج: ہاں! لیکن اتنا بڑا کام تو ابھی نہیں ہے۔ اس لئے کورنر نے ان اور گورنر کے کا بھی توازن مسئلہ حل نہیں ہو گا۔ ایک فرد کی تبدیلی سے اصل تو ذہن کی بات ہے۔ نظر نے کی بات ہے۔ اگر آدمی منصف اور عادل نہیں ہے تو کسی کو لے آئیں حالات جوں کے توں برقرار رہیں گے۔ البتہ کسی سندھی کو گورنر بنانے سے یہ مشقت (۱۹۶۷ء) کی بات ختم ہو جائے گی۔ اب وزیراعظم بیکار کی سمجھندہ سے پھر صوبائی لوگ مطمئن نہیں ہیں۔ حالانکہ یہ ایک بڑی چیز ہے۔ سندھ کو نفاذنگی ملی ہے۔ یہ ایک اچھا فیصلہ ہے۔ سندھیوں کا احساس محرومی دور کرنے کی ایک شکل ہے۔ میں وزیراعظم کو جانتا ہوں وہ ایک شریف آدمی ہے ملک سے بھی محبت رکھنے والا ہے اسلام سے بھی محبت رکھنے والا ہے۔ پھر بھی لوگ تو یہی کہتے ہیں کہ کوئی مسئلہ حل نہیں ہوا۔ وجہ یہ ہے کہ مسائل بہت زیادہ ہیں۔ اندرونی مسائل بھی ہیں اور خارجی مسائل بھی ہیں۔

س : سندھ کے حالات مگر ہونے کا سلسلہ کیسے شروع ہوا ہے اور اس کی بنیادی وجوہات کیا ہیں ؟
 ج : یہ تقریباً ۱۹۵۵ء تک تو حالات کی نگینہ اور نزاکت کا احساس نہیں ہوا لیکن ۱۹۵۵ء کے بعد
 سے مسائل اور امن کا احساس دونوں ہی بڑھتے چلے گئے۔ اصل میں تقسیم ہند کے بعد ابتدائی سالوں
 میں نظریے کا جذبہ دین کا جذبہ غالب تھا۔ لوگوں نے خدمات کی تھیں۔ قربانیاں دی تھیں۔ ایک ضابطہ
 بنیت قائم تھی، مقامی لوگوں نے انصار کی حیثیت میں ہجرت کر کے آنے والوں کا بھرپور خیر مقدم کیا تھا۔
 بڑے بڑے نجات ملی تھی۔ ہندو سے نجات ملی تھی لیکن جب مطلع صاف ہوا تو مسائل سامنے آئے۔ بغیر
 دے کچھ دن یونٹ کو مسئلہ کیا گیا تو لوگوں کو بھرپور آگئی وہ کیفیت انگریز کے دور کی جب سندھ
 میں نہیں تھا بلکہ کسی کے ساتھ شامل تھا۔ چھوٹے چھوٹے مسائل کے لیے لوگوں کو لاہور آنا پڑا۔ صوبے کا
 ہر مقام دور ہونے کی وجہ سے غریبوں کی مشکلات میں اضافہ ہوا۔ مقامی طور پر چھوٹا آدمی بھی
 بے کام کے لئے کوئی نہ کوئی وسیلہ نکال لیتا ہے لیکن اتنی دور آنا اور پھر یہاں آکر وسیلہ اور پر وچ
 ضرورتاً عام آدمی کے لئے بہت مشکل تھا اور پھر اصل بات یہ ہے کہ دونوں طرف دینی و ملی جذبہ
 نہیں تھا۔ صرف مسائل کی بات تھی۔ مسائل کی بات تو یہ ہے کہ ایک ہی باپ کے دو بیٹوں میں دو گنے
 حاتیوں میں کہیں تھوڑی سی زیادتی ہو جائے تو بڑے بڑے جھگڑے ہو جاتے ہیں۔ یہاں تو
 دین کی رُوسے معاشی سطح پر انصاف ہوا، نہ ہی مسائل کو ترقی دینے کے لئے کوئی سنجیدہ کوشش
 نائی اور پھر سیاسی طور پر ایسا نظام مسئلہ کیا گیا جس میں لوگ حقوق سے محروم تھے۔ ایسے حالات میں
 کمیونسٹوں کا بھرنا بالکل فطری بات تھی، مسائل اپنی جگہ تھے، مسائل کو ہار دینے والی تحریک بھی موجود تھی جب
 میں بہت بڑا ۱۹۵۴ء مل گیا تو انہوں نے خوب استعمال کیا۔

س : ملک کے دیگر حصوں کی طرح سندھ میں بھی کچھ مذہبی اور دینی جماعتیں کام کر رہی ہیں موجودہ حالات
 میں بحیثیت مجموعی ان کا کیا کردار ہے اور کیا اثرات ہیں ؟

ج : سندھ کی صورت حال بڑی گھمبیر ہے اور مسائل بہت پیچیدہ ہیں۔ اکثر دینی جماعتوں نے
 مسائل سے اپنا دامن بچا رکھا ہے۔ مثلاً جماعت اسلامی بھی مسائل کی پیچیدگی کی وجہ سے خامی کننا کوشش
 ہے جس کی وجہ سے اس کے اثر و نفوذ میں اضافے کی بجائے پستکی نسبت کچھ کمی آئی ہے۔ باقی
 جمعیت علماء اسلام، فضل الرحمن گروپ کا بہت پرانا نظام ہے اور ان کے بہت پرانے مدارس ہیں۔
 موجودہ صورت حال میں مسائل کی حکمت انہوں نے اتحاد و لادینی کی تحریک کی ہمنوائی کی ہے نظریاتی
 طور پر چھاننے انکار و نظریات کے مقابلے میں انہیں جو کردار ادا کرنا چاہئے تھا۔ اس کے لئے انہوں
 نے کوئی سنجیدہ اور جتنی برکت منسوبہ بندی کے ساتھ کوئی کام نہیں کیا ہے۔ حالانکہ اگر وہ یہ
 ذمہ داری پوری کرتے تو وہ بہت مؤثر ثابت ہوتے کیونکہ ان کا بڑا اثر و رسوخ بھارت کے بے شمار

ہمارے ہیں۔ ملائے گرام میں مساجد ہیں اس میں کوئی شک نہیں کہ ان کے ہاں بھی مستثنیات ہیں۔ ان کے ہاں بھی ایسے کا خوف رکھنے والے اور صورتحال کا احساس رکھنے والے لوگ موجود ہیں۔ وہ اپنی سی کشش کرتے رہتے ہیں۔ قرآن و سنت کی تعلیم دیتے رہتے ہیں۔ لیکن اگر ایک مربوط اور مبنی برحکمت سکیم ہو تو کوئی لڑکچہ کا پر و گرام ہو نہ، نوجوانوں سے رابطے کا کوئی پروگرام ہو نہ، وہ صورت حال کو سمجھا لیتے۔ لیکن اس کے برعکس یہ بھی ہوا ہے کہ ان میں سے کچھ علماء کی پھر روایاں کھل کر امداد میں اس تحریک کے ساتھ ہیں۔ انہوں نے کئی لحاظ سے تقویت پہنچائی ہے اس تحریک کو۔ باقی رہی حیثیت علمائے پاکستان تو اس کا دائرہ صرف بڑے شہروں تک محدود ہے۔ سکھر حیدر آباد، کراچی وغیرہ۔ افسوس سندھ ان کے تعلقات ہیں لیکن اثرات نہیں ہیں۔ انہوں نے بھی عوام کے مسائل سے کوئی زیادہ واسطہ نہیں رکھا۔

س: یہ بہت خاص طور پر محسوس کی جاتی ہے کہ جس استحصالی طبقے نے یہ مسائل پیدا کئے ہیں اور بیستہ برس رفتہ رفتہ بھی رہتا ہے وہ تو اپنا نام مسلسل کر رہا ہے جبکہ جو دینی قوتیں لادینی تحریک کا مقابلہ کر رہی ہیں ان کے پاس مسائل کو حل کرنے کا کوئی قوت نہیں ہے لیکن جبکہ وہ دینی قوتیں دین کا نام لے کر لادینی تحریک کے مقابلے پر آتی ہیں تو وہ اس استحصالی طبقے کے ساتھ بریکٹ ہو جاتی ہیں کیونکہ طبقہ بھی دین کا نام تو فرو دیتا ہے جس لادینی اور محمدانہ تکمیک کو مزید تقویت دیتی ہے۔ اس الجھن کا کوئی حل بھی آپ نے سوچا ہے؟

ج: مجھے آپ کے تجزیے سے متحور اس اختلاف ہے۔ اس لئے کہ جہاں تک ہماری تنظیم کا تعلق ہے۔ تنظیم کو دیکھنا کہ ہم نے پوری صورتحال کا جائزہ لیا ہے۔ مسائل کا تجزیہ کیا ہے۔ مسئلے کی جو بھرپور نوعیت ہے اس پر بحیثیت مجموعی ہم نے بہت غور و فکر کیا ہے۔ ہم نے اپنی حیثیت کے مطابق اس مسئلے کو حل کرنے کی کوشش کی ہے۔ ہماری یہ حیثیت ہے کہ ہم حکمرانوں کو تباہی کر دینا تو ہمارا کام نہیں ہے۔ انصاف کے مطابق یوں نہیں یوں جو ناجائز ہے۔ حاکمیتوں کے سلسلے میں، مذہبی زبان کی ترقی کے سلسلے میں، روزگار کے سلسلے میں، درمیانیوں کی تقسیم کے سلسلے میں۔ ہم نے باقاعدہ ان مسائل پر غور کیا کہ مشورے دینے میں تیار ہو رہی ہیں۔ بلکہ دیکھیں کہ ذریعے بھی ہم نے مسائل کو اٹھایا ہے۔ خطبہ استقبالیہ جو ہم نے دیا ہے اس میں ہم نے جو بہرام بات کی ہے۔ ہمیں کچھ کامیابی بھی ہوئی ہے۔ جلدی کوششیں خیر خیر ثابت ہوئی ہیں۔ ہمارے نظریاتی شخصیات قائم ہوا ہے۔ دین کے حوالے سے، قرآن و سنت کے حوالے سے۔ ہم یہ سمجھتے ہیں کہ ہمارا ہر سرمایہ ہمارا ایمان ہے۔ یہ سب سے بڑی دولت ہے۔ اگر یہ دولت ہم نوجوانوں کو دینے میں کامیاب ہو گئے تو باقی سب چیزوں کی حیثیت کاغذی ہو جائے گی۔ لیکن ہم نہ، اسلام کا مرکز ہی فقط صلہ ہے، ہر معاملے میں صلہ اس لئے ہم نے اسلام کے اس تقاضے کو پیش نظر رکھا ہے۔ بڑے حاسم پیرزادہ نے تیار کئے ہیں مسائل پر۔

پوری حکومت کو پیش کئے ہیں۔ مرکزی حکومت کو پیش کئے ہیں ان کو سندھ سبھانے کی کوشش کی ہے اور ہم سمجھتے ہیں کہ ہمارے کوششوں کے نتیجے میں مرکزی حکومت کو ملنے کی ٹیکنی کا احساس ہوا ہے۔ کچھ اقدامات ہوئے ہیں مثلاً ۱۔ بعد سرکاری حکومت میں سندھ کو اتھارٹی ٹرانڈنگ دی گئی ہے۔ روزگار کے معاملے میں کوششیں ہو رہی ہیں۔ ۲۔ دن سندھ کے دیہی علاقے کے نوجوانوں کے لئے کوٹہ مخصوص کیا گیا ہے کراچی یونیورسٹی میں تعلیم یافتہ نوجوان جا رہے ہیں۔ ۳۔ مرکزی حکومت نے ہلدا یہ مطالبہ مان لیا ہے کہ تنظیم فیکر ولفز کے تحت سندھ میں ایک سٹرکٹم کیا جائے۔ ان چیزوں کو ہم اپنا حق سمجھتے ہیں اور حکومت نے یہ کام کر کے اپنا فرض ادا کیا ہے۔ اس کی تحسین کرتے ہیں۔ حکومت جو تعاون کر رہا ہے اس کا اعتراف کرتے ہیں اپنا اخلاقی فرض سمجھتے ہیں۔

س : تقیسی میدان میں سندھ کی پوزیشن ہے۔ تقسیم ملک کے وقت جو حالات تھے اُن سے موازنہ کیا جائے تو کیا صورت بنتی ہے۔

ج : اللہ کا فضل ہے۔ تقسیم ملک کے وقت کی پوزیشن سے موجودہ حالات کی کوئی نسبت نہیں ہے۔ اب تو ہر ضلع میں درجنوں اسکول اور کالج ہیں۔ یونیورسٹیاں بن گئی ہیں۔ اللہ کا فضل ہے تقیسی میدان میں تعداد کے لحاظ سے بہت ترقی ہوئی ہے۔ بیلن تعلیم کا معیار بہت بہتر ہو گیا ہے۔ ایک صحیح نظام تعلیم نہ ہونے کی وجہ سے اور معاشرے کی اخلاقی پستی اور نفاذی اقدار سے محرومی کے سبب استاد کا تقدس بڑی حد تک مہر و مرجع ہوا ہے۔ سائل کے عہد میں نے تقیسی ماحول میں کشیدگی اور نفرت بھری ہے۔ نتیجہ یہ ہوا ہے کہ طلباء محنت سے محبی چلنے لگے ہیں۔ تعلیم کا ماحول ہی باقی نہیں رہا۔ بڑے بڑے تعلیمی ادارے اور یونیورسٹیاں اکثر بند رہتی ہیں۔ تقیسی اداروں کی مفساد پر سیاست کا طبقہ ہے۔ نقل نے وہاں کی صورت اختیار کر لی ہے۔ طلباء نقل کو اپنا حق سمجھنے لگے ہیں۔ بہت ہی تشویشناک صورت حال ہے۔

س : سندھ کے وڈیروں کے لئے میں متفاد باتیں سننے میں آتی ہیں۔ ایک گروہ کی رائے میں وڈیرہ سندھ کے دیہی معاشرے کی ایک ضرورت ہے کچھ لوگ اسے ایک ستمناں طبقہ ٹھہراتے ہیں۔ اس بارے میں آپ کا کیا تجزیہ اور مطالبہ ہے۔

ج : وڈیرہ وہی ہے جس نے تحریک پاکستان میں حصہ لیا۔ تحریک پاکستان میں اس طبقے کی بڑی خدمات ہیں۔ جمال خانان سے جتوئی خاندان ہے۔ اس طرح کے اور کئی خاندان ہیں۔ خود ہی ایم سی بی جو بعد میں منفی رُخ پر چلے گئے تحریک پاکستان میں انہوں نے ایک مثبت کردار ادا کیا تھا۔ حاجی عبداللہ ہارون نے بہت مالی خدمت کی تحریک پاکستان کی۔ کچھ ایسی بات نہیں ہے کہ اس ساری صورت حال کے ذمہ دار وڈیرہ ہیں اور وڈیرہ ہوں۔ اس طبقے میں بھی اچھے برے دونوں قسم کے لوگ موجود ہیں اصل بات یہ ہے کہ زمینداروں کا نظام اپنی جگہ قائم ہے۔ اصل خواہی نظام میں ہے۔ پورے زمینداروں کی جگہ پر اس کی گرفت ہے۔ زمینداروں کا زمیندار ہے معاشرے پر اس کی گرفت

اتنی ہی مضبوط ہے۔ اندرون سندھ زمیندار کے بغیر کسی کا الیکشن میں کامیاب ہونا یا
میں کوئی مقام حاصل کرنا ممکن نہیں۔ کسی غریب آدمی کے لئے یہ بہت مشکل ہے۔
قوتوں کی پیش قدمی کو بھی زمیندار پسند نہیں کرتا۔ یہی وجہ ہے کہ اسلامی قوتوں
نے میدان میں کوئی قابل ذکر کامیابی حاصل نہیں ہو سکی۔

س۔ اُس کے سیاسی پس منظر اور سیاسی کردار سے قطع نظر وہ معاشرے میں ایک
قوت ہے۔

ج۔ اس استعمال کو دارے نعرے کا بھی ایک خاص پس منظر ہے۔ اصل میں اُ
کا ذاتی کردار اچھا ہے تو وہ استعمال نہیں کرتا۔ اب بھی بہت سے زمیندار مدارس کی
زیر ہے ہیں تعلیمی ادارے بنا رہے ہیں۔ علماء کی خدمت کرتے ہیں علماء کے ساتھ تقاریر
س۔ علماء کی خدمت تو کرتا ہے لیکن اصل مسئلہ یہ ہے کاشتکار جو اُس کے لئے
اپنا خون پسینہ دے کر تا ہے۔ اُس کا حق وہ دیتا ہے یا نہیں۔

ج۔ حق تو وہ دیتے ہیں۔ ایسی صورت تو نہیں ہے کہ کاشتکار کو اُس کے حق
محروم کر دیا جائے۔ اب تو صورت یہ ہے کہ زمیندار ڈر رہا ہے کاشتکار سے۔ اس
جو مضامین سنہ۔ زشتہ پندرہ بیس برس میں اور جو زبان بلی ہے لوگوں کو اس سے توڑ
ڈرنے لگا ہے۔ ایک بات ہے کہ کچھ زمینداروں کی قومیتیں ہیں وہ اپنی قوم کے سردار پر
الروئی بڑی قوم کا سردار ہے تو اُس کو پہنچ کر نا بڑا مشکل ہے۔ لیکن درمیانے درجے
زمیندار اور چھوٹے درجے کے زمیندار کے مقابلے میں باری اتنے زور آور ہو گئے ہیں
اپنے حقوق کے لئے میدان بولتے ہیں کہ زمیندار غوث زدہ ہو گیا ہے۔ لیکن باری اپنے
کے لئے محتاج ہوتے ہیں زمینداروں کے۔ اپنے خاندانی جھگڑوں کے لئے آپس کے
لے لئے تفصیل متانے کے معاملات میں اُنہیں زمیندار کے تعاون کی ضرورت پڑتی
اور اس میں بھی زیادہ تر تعلق محبت کا ہی ہوتا ہے۔ کیونکہ دونوں ایک دوسرے
محتاج ہیں۔ اس سے انکی کاڑی چل رہی ہے۔

س۔ دراصل یہ بالبردار طبقہ صدیوں سے اقتدار اور حکومت کا ایک ستون بنا ہوا۔
حکومت انگریز جو یا آزادی کے بعد کسی جماعت کی ہوا فوج کی ان کا رابطہ اقتدار کے
تائم رہتا ہے۔ اس چیز نے انہیں ایک استحصالی طبقہ بنا دیا ہے۔

ج۔ یہ بات تو صدیوں سے چلی آرہی ہے۔ لیکن اب اس میں ایک تبدیلی آ
ہے۔ ماضی قریب میں کئی زمیندار حکومت کے مقابلے پر آئے ہیں۔ زمینداروں اور
نے حکومت کو چیلنج کیا ہے۔ مجلسوں کی قیادت کی ہے۔ جیلوں میں گئے ہیں۔ یہ وہ
ہیں جن کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا۔ یہ ایک نئی چیز سامنے آئی ہے۔

یہ بات عام طور پر کہی جاتی ہے کہ سندھی اپنی گونڈھے نہیں نکلتا۔ یہ ایک
 بے ریشل قوم ہے۔ اس تاثر کی حقیقت کیا ہے؟
 سندھ ایک ایسا خطہ ہے جہاں روزگار کے وسائل اتنے زیادہ ہیں اور زمین
 زرخیز ہے کہ ایک سندھی باہر جانے کی ضرورت ہی محسوس نہیں کرتا۔ البتہ ایسی بات
 ہے کہ وہ نکلنے کے بالکل تیار ہی نہیں اور اس تاثر ہا بھی ایک پس منظر ہے کہ سندھی
 بے ریشل ہیں یا فوج میں بھرتی نہیں ہوتے۔ وہ پس منظر یہ ہے کہ انگریز نے سندھ
 پر درتوت قبضہ کیا۔ بہت زبردست جنگ اور خونریز معرکے کے بعد انگریز کامیاب ہوا۔
 انگریز کو خندہ نشہ تھا کہ اگر سندھیوں کو فوج میں بھرتی کیا تو بازی پلٹ بھی سکتی ہے
 اس لیے اس نے نہ صرف یہ کہ سندھ میں کو فوج میں بھرتی نہیں کیا بلکہ
 یہ بات بھی عام کیا کہ جناب سندھی تو خیر سے نہیں نکلتا اور لڑنا نہیں جانتا اور فوجی
 زندگی نہیں اختیار کر سکتا۔ یہ سب باتیں انگریز کی اس پالیسی کا نتیجہ ہیں۔ ورنہ سندھیوں
 نے ۱۸۵۷ء سے لے کر ۱۹۳۶ء تک سیاسی جدوجہد کی۔ پیر صاحب پاڑا نے جو عمل جہاد کیا وہ
 جس تحریک آزادی کا ایک زریں باب ہے۔ اس میں بھی انگریز کے ساتھ خونریز معرکے
 ہوئے انگریز کو بڑی پریشانی ہوئی۔ فوجی اکٹیش کے ساتھ پیر صاحب کے مکانات پر
 بارش ہوئی لیکن ان لوگوں نے آخر تک ہتھیار نہیں ڈالے۔ خود نے برطانیہ کی پارلیمنٹ
 میں خطوط بھیجے کہ برآمدہ وقت آپ کے سامنے جھکیں گے نہیں۔ جب تک ہمارے جان میں
 بان ہے ہم لڑیں گے۔ یہ تو ماضی قریب کی بات ہے۔ کیا یہ ان کے مارشل لاء کی دلیل
 نہیں ہے۔ دراصل انگریز نے جان بوجھ کر سندھیوں کو پیچھے رکھا تھا۔
 اس لیے اب اس تاثر کو دور کرنے کی عمل صورت کیا جوسکتی ہے۔

ج۔ یہ ہم تو قیام پاکستان کے فوراً بعد جو جانا چاہتے تھا۔ لیکن اب صورت یہ ہے
 ہے پہلے تو لوگوں کا اعتماد بحال کیا جائے۔ لوگوں کی جائز شکایات دور کی جائیں۔
 سندھ میں جسے والے تمام لوگوں کی سنجیدہ بات دور کی جائیں۔ اس کے ساتھ ساتھ
 چاروں کی طرح کسی بہتر مقام پر نئی ملوثی اکیڈمی بنائی جائے۔ فوجی چاروں کی قائم کی جا
 پھر لوگوں کو فوج میں بھرتی کرنے کے لئے مہم چلائی جائے۔ دیہاتوں میں لوگوں سے
 ملاقاتیں کی جائیں۔ کچھریاں منعقد کی جائیں۔ اخبارات کے ذریعے لوگوں کو بتایا جائے۔
 پریس کو ریڈیو کو ٹیلی ویژن کی استعمال کیا جائے۔ زمینداروں سے ملا جائے۔ زمینداروں
 کی اور فوجی افسروں اور والدین کی کیشیاں بنائی جائیں۔ جو جوانوں کو ترغیب دیں
 کہ فوج میں جانا جہاد کرنا۔ آپ کے دین کا تقاضا ہے آپ کی شاندار روایات کا حصہ
 ہے، اعزت کام ہے، روزگار کے مسئلے کا حل ہے۔ اس طرح سے ایک نفاذ بنائی جاتی

تو لوگ فرج میں مزدور آئیں گے۔

س۔ سیاسی سطح پر تو سیاسی لوگوں نے نئے اور پرانے سندھیوں کی تنظیمیں بنا رکھی ہیں مختلف مذاہبے ہوتے ہیں۔ لیکن اس کشمکش کا عوام کی کیا اثر ہے۔ لوگوں کے جذبات ایک دوسرے کے بائے میں کیسے ہیں؟

ج۔ چونکہ اس ملک میں ملت اور دین کے تقاضوں کے مطابق لوگوں کی تربیت نہیں ہوئی۔ اسلامی اخوت اور برائی چارے کو قائم نہیں کیا گیا۔ اس لیے جانشینوں کو سوچتے ہیں۔ اور بڑے بڑے ٹھکانوں اور تصادم بھی ہوئے ہیں۔ مثلاً سندھ کے

ہیں۔ انسانی مفادات نے جذبات میں بڑی شدت پیدا کی۔ کمیونسٹ عناصر نے طبقوں میں حس کرشمہ کشی کی فضا پیدا کی۔ آج تک اس کے اثرات باقی ہیں۔ اور تنظیموں نے بڑا نقصان پہنچایا۔ لیکن اس وقت مہاجروں اور سندھیوں میں یہ پیدائش ہے کہ اصل زیادتی تو پنجاب کی طرف سے ہوئی ہے۔ آپ کے اخبارات بڑھا ہوا کہ انتہا پسند سندھیوں اور انتہا پسند مہاجروں کے کئی اجلاس ہوئے وہ کیفیت جو سنی ٹھکانوں کی اس میں کی آگئی ہے اگر یہ بات دین کے حوالے سے جتنی خوشی ہوئی۔ اب چونکہ مادی مفادات مشترک ہو گئے ہیں اور یہ بھی معلوم کہ دونوں کو یہیں رہنا ہے۔ مہاجر کہتے ہیں کہ ہم جو کچھ کمائیں گے یہیں رہے گا۔ لیکن کے لوگ تو یہاں سے کہا کر رہا ہے۔ اسی لئے کراچی میں بڑی کشیدہ فضا ہے اس پیدو سے وہ فضا تبدیل ہوئی ہے وہ کشیدگی کم ہوئی جو انسانی مفادات نے پیدا ہوئی تھی۔ اب مہاجر اور سندھیوں کے خلاف آپس میں مذاکرات اور باتیں کر رہے ہیں۔ زرعی زمینوں کا مسئلہ بہت جیاد ہی ہے۔ مہاجر کہتے ہیں کہ مہاجر

ہے کہ ہم اپنا سب کچھ وہاں چھوڑ آئے لیکن یہ پنجاب کے لوگوں اور خاص طور پر ذہنی انفران اور سول بیوروکریسی کو جو بڑے پیمانے پر زمینیں دی گئی ہیں۔ مثلاً شاہی غلام میں اور یہ انمارشل اسٹریٹس کی زمینیں ہیں۔ گدو ویراج میں تو ان کو گاؤں کے گاؤں میں۔ جنہیں ان لوگوں نے سرکاری وسائل سے ترقی دی ہے۔ جن میں لوگوں کو نظر آتے ہیں۔ پیسے اکٹھے کر کے چھڑی چھڑی ہیں لیکن اب عربوں سے ایک احساس ابھرا ہے لوگوں میں شعور پیدا ہوا ہے۔ محب وطن لوگ جانتے کہ یہ بڑا کھیر مسئلہ ہے۔ چاروں صوبوں کے محب وطن اور عرب اسلام لوگوں کو جو ملک کی سلامتی اور حفاظت کی اہمیت اور قیمت کو سمجھتے ہیں اعلیٰ میٹہ کران چھوٹے چھ مسائل کا کوئی ایسا کھجور نہ ملے کرنا چاہیے جو لوگوں کو مطمئن کر سکے۔ یہ بہت بڑی

ن۔ لوگوں کو سوچنا چاہیے کہ ملک کی سلامتی اور آزادی کے مقابلے میں ان زمینوں
دران مسئلوں کی کیا اہمیت ہے۔

ج : سلسلہ میں ایم آر ڈی کی تحریک کا تجزیہ بھی اُس نے کیا ہوگا۔ آپ کے
رہیں یہ تحریک صرف سندھ تک کیوں محدود رہی اور دوسرے یہ ایک دم اچھی
من اور تشدد کی راہ پر کیسے چلی نکلی۔ حالانکہ اس پہلے بھی اس ملک میں تحریکیں چلی
با تروہ اتنی پرتشدد نہیں تھیں۔

ح : اصل میں سندھ کی صورت حال پہلے عیاں نہیں تھی۔ ایک لاد ایک رہا تھا۔
یہ تحریک کافی عرصے سے چل رہی تھی مسائل بڑھتے جا رہے تھے۔ ایسی سنگین صورتحال
نہیں موروں میں نہیں تھی۔

مگر سندھ میں مسائل موجود تھے لوگوں کو سرگ پر لانے کے لئے مواد موجود تھا۔
س لئے سندھ اُن کے لئے نرم چارہ ثابت ہوا۔ اور وہاں تحریک نے زور بٹھا۔
نئی قوتیں سامنے آئیں۔ حتیٰ کہ دینی رگڑوں نے بھی اُس میں حصہ لیا۔ لیکن جب غیر ملکی
فلت اس انداز سے ہوتی کہ اُس پر اظہار خیال کیا آنجہاں اندر کا دھم نے تو لوگ
تہ جوئے کے ہم ترہنوں کے ہاتھوں میں کھیل رہے ہیں۔ جس کے نتیجے میں تا یک ٹھنڈی
ہوئی۔ لیکن بغاوت سکون ہے۔ اسباب اب بھی موجود ہیں بے پہنی اب بھی موجود ہے۔
وہ عناصر بھی موجود ہیں۔ اگر حسن تدبیر سے مسائل کو حل نہ کیا گیا تو وہ صورت حال
بارہ بھی پیدا ہو سکتی ہے۔ اس لئے اس وقت محب وطن اور محب اسلام لوگوں
دودر سے جیتھ کر تشا نہیں دیکھنا چاہیے۔ اب ہمارے سندھ انوں اور حکمرانوں کے
نہرہ امتحان ہے۔ اگر بڑے بھائی کی زیادتی ہے تو باقی بھائی مل بیٹھ کر اُسے سمجھائیں۔
سورقال کا تجزیہ کب کب کوئی حکمت عملی طے کریں۔ اگر اوادہ صمیم ہو تو کسی مسئلے کا حل نالکھن
نہیں ہوتا۔

س : سلسلہ کی تحریک کے بعد بھی سندھ او۔ پنجاب کے درمیان عوامی سطح پر رابطے کی ضرورت
شدت سے محسوس کی گئی تھی۔ ڈاکٹر اسرار صاحب نے بھی اندرون سندھ کے دورے
کے بعد اس عوامی رابطے کی اہمیت کو محسوس کئے ہوئے ہر پہلے سندھ کا دورہ کرنے کا
اعلان کیا تھا۔ بحیثیت مجموعی اس عوامی رابطے کی کیا صورت ہے۔

ج : کچھ انفرادی کوششیں چل رہی ہیں صرف معلومات کی حد تک۔ یہ سب تو بڑے
پیمانے پر مباحثے کا تقاضا کرتا ہے۔ اور یہ حالات کو سمجھنے کے بعد عمل کی ضرورت ہے
تھے۔ حکومت کی سطح پر بڑے اور جرات مندانہ سیاسی فیصلوں کی ضرورت ہے
عوامی سطح پر رابطے سے صرف لوگوں کو مطمئن کرنے کی ایک صورت بن سکتی ہے کہ

لگ بھگ بیس لکھ ہو گئے۔ اور یہی مرحلہ ہے جہاں آدمی پریشاں ہوتا ہے۔ جو لوگ سیاسی ہیں ان کے سامنے نو سیاست کی مصروفیات ہی اس قدر رہتی ہیں کہ وہ ان کاموں کے لیے وقت نہیں نکال سکتے ہیں بلکہ یہ محرومیاں اور مسائل گھرے ہوتے باز رہ جاتے ہیں۔ ان کی بنیادیں پختہ تر ہوتی جا رہی ہیں اور جن چیزوں کو لوگ معمولی انداز میں قرار دیتے ہیں وہی آگے چل کر سارے معاملے کو لپیٹ میں لے لیتی ہیں۔

۳۔ سندھ کے جھوٹے قبیلے سے آپ کا تعلق ہے۔ اس کی تاریخی اور نسلی حیثیت کے بارے میں کچھ نہ لیجئے۔

۴۔ اس موضوع سے مجھے دلچسپی ہے نہ میں نے تحقیق کی ہے۔ بس کچھ سنی سنائی باتیں ہیں۔ دیہیہ خاصا بڑا قبیلہ ہے۔ کم و بیش لاکھ ڈیڑھ لاکھ کی تعداد ہے پورے صوبے میں۔ اس موضوع پر ایک کتاب بھی لکھی ہے اردو میں، جس میں لکھا ہے کہ یہ اریا قوم ہے جو شام سے ہجرت کر کے آئی تھی۔ زیادہ تر عوامی روایات میں اور بزرگوں سے جو باتیں سنی ہیں ان کے مطابق یہ قبیلہ پنجاب سے آیا ہے۔ اب معلوم ہوا ہے کہ مشرقی پنجاب میں ”بھٹو“ نام کا ایک سٹیشن ہے اور پنجاب میں بھی کچھ لوگ ”بھٹو“ کہلاتے ہیں۔ ہو سکتا ہے یہی بھٹو سندھ میں بھٹو بن گیا ہو۔ یہ بھی ممکن ہے کہ وہیں کہ سندھ میں آرائیں اور ”بھٹو“ ایک ہی چیز ہے۔ زیادہ تر لوگ مذہب مت پیڑھے ہیں۔ باغی اور سبوروں کی کاشت کے ماہر مانے جاتے ہیں۔ بحیثیت مجموعی ایک جھاکش قبیلہ ہے۔ انتہا پسندی اور کشمکش ان کے مزاج میں شامل ہے۔

۵۔ سندھ میں تحریک اسلامی کی ایک اہم شخصیت مولانا جان محمد بھٹو مرحوم سے آپ کو خصوصی تعلق رہا۔ ان کی شخصیت کے بارے میں آپ کے تاثرات کیا ہیں؟

۶۔ وہ نوجوان محمد بھٹو تو اسلاف کا نمونہ تھے۔ انہوں نے اپنی پوری زندگی اللہ کے دین کی سرپرستی کے لیے صرف کی۔ بہت مجاہد، بہت سادہ مزاج، ان کی شخصیت اور کردار سے اسلام کی عظیم روایات کی جتنی حقیں، پیار اور محبت ہیں وہی بھٹو شخصیت۔ ان کی نمایاں صفت درویشی تھی، عالم باعمل تھے، زاہد مجاہد تھے، گزارا، اپنی دھن کے کپتے۔ ان کے جانے کے بعد ہم یہ سمجھتے ہیں کہ سندھ میں جو بڑا بہت بڑا غلطیہ، جسے جڑ کر نابھہ کا مشکل ہے۔

۷۔ اپنی ذات اور اپنے خاندان کے حوالے سے بھی کچھ فرمائیے۔ تحریک اسلامی کے ساتھ آپ کا تعلق اور تعلق کیسے ہوا؟

۸۔ میری پوری زندگی کشمکش اور جہد جہد سے عبارت ہے۔ جب میں ایک برس کا تھا تو میرے والد صاحب کا انتقال ہو گیا۔ بہت چھوٹی عمر میں مجھے روزگار

کے لیے اپنے پاؤں پر کھڑا ہونا پڑا۔ دوس برس کی عمر میں مجھے دوزگار کی ن کرنی پڑی۔ میں نے سکا لوشپ کا امتحان دیا اور پاس ہو گیا۔ دس روپے کا وظیفہ ملا تھا۔ پھر میں نے اپنا دودھ کا کاروبار شروع کیا۔ پڑھنا بھی تھا اور لکھنا بھی تھا۔ پتہ تھا پہلے گائے رکھی پھر جینس رکھیں۔ جب یہ سلسلہ زیادہ بڑھا تو بزرگوں نے کہا کہ یہ تو کاہ باہی ہو گیا ہے۔ اس پر میرے بزرگوں نے اپنے دیکھے بھی نہیں پاس بھیج دینے کو ان کو آپ پڑھا میں۔ یہ دھرم داری بھی سمجھائی۔ شروعات میں نبی لوگوں سے ہو گیا تو اللہ کے فضل سے عادات درست ہو گئیں۔ شہنشاہ سے ملازمت تعلق ہو گیا۔ جب یاد کرتا ہوں تو محسوس ہوتا ہے کہ بے نماز میں کبھی نہیں پھیں بھی مددہ بھی نہ کھنا شروع کیا۔ مولانا جان محمد جو مرحوم سے چھوٹی عمر میں تعلق ہو گیا تھا، ان کی شفقت اور راہنمائی میں بڑا سفر طے کیا۔ میری تعلیم نزدیکی میں ہوئی ہے اور میرا بانی گھر ضلع جیک آباد کے ایک چھوٹے سے گاؤں مبارک پور میں میرے والد مرحوم حاجی غلام نذر بھی زمیندار تھے۔ لیکن کسی وجہ سے انہیں اپنی میر پنا پڑی۔ بزرگ بتاتے ہیں کہ وہ بہت سخی تھے۔ ہمارا گھر ایک چوراہے پر واقع تھا۔ وہ راستے میں میٹر جاتے تھے اور کوئی آدمی گزرے اس سے تعلق و افادہ ہو یا نہ ہو اس کو وہ کھانا طور پر کھلاتے تھے۔ اور اسی انتظار میں کثرت یہ کوئی نہ آجائے کھانا بہت دیر سے کھاتے۔

ایک دفعہ ایک خافہ آبا بیل گاڑیوں پر۔ والد باہر موجود نہ تھے۔ انہوں نے کھانا مانگا تو ملازموں نے کہہ دیا کہ اس وقت کھانا نہیں ہے وہ لوگ چلے گئے۔ حوالہ دیر بعد والد صاحب کو معلوم ہوا تو فوراً ملازموں کو دوڑایا کہ ان لوگوں کو بلا کر لاؤ۔ میںوں آگے جا چکے تھے۔ بہر حال لازم بڑی منت سماجت کہہ کے انہیں واپس لایا۔ اور چوبیس کھانا کھلا کر شفقت کیا۔ والد والد صاحب نے ان مہانوں سے خاص طور پر کلمہ تہذیبی کی معافی بھی مانگی۔ وہ اپنی زندگی میں بہت بڑا آدمی تھے۔ وہ محترمہ نے مجھے بتایا کہ رات کو تہجد میں بہت دیر سے تھے اور بہت کم سوتے تھے۔ میرے والد اور مادا کی موت میں بڑی عجیب مصافحت ہے۔ دونوں کی کوئی تہ نہیں ہے۔ کیونکہ دونوں نے اپنے اپنے وقت میں سفرِ حج سے واپسی پر بھری جا۔ ہی میں دائمی اجل کو لبیک کہا اور لوگ بتاتے ہیں کہ دونوں کی میتوں کو ایک ہی مقابر میں سپرد کر کے حوالے کیا گیا۔ والد کا انتقال ۱۳۹۷ھ میں ہوا۔ یہ تو تھا کچھ خاندانی سببوں میں نے ۱۳۹۷ھ میں میرٹھ کے بعد بحیثیت استاد اپنے کیریئر کا آغاز کیا۔ دین سے تعلق تو بچپن ہی سے تھا۔ پھر مولانا سیّد ابوالاعلیٰ مودودی کی تصانیف کا مطالعہ

ہوں نے ہمارے ذہن کو صاف کیا۔ موجودہ دور کے تمام فتنوں یعنی اثنی عشریت، قومیت، دہنیت اور مغربیت کو ہم نے سید مودودی رحمہ کے لٹریچر کی روشنی میں سمجھا۔ پھر ان سے ذاتی تعلق بھی قائم ہوا۔ وہ آخر وقت تک رہا اور اب بھی ہے۔ اُن کی خدمتِ قِوت کے لیے مسلمانوں کے لیے ناقابلِ فساد موش ہیں۔ اُن کی زندگی میں اُن سے ملاقاتیں بھی رہیں۔ بہت مہربان تھے مجھ پر۔ ذاتی طور پر انہوں نے جن خطوط پر کام کرنے کے لیے رہنمائی کی ہم نے اُن خطوط پر چلنے کی کوشش کی۔

۱۹۶۹ء میں میں نے سندھ یونیورسٹی سے ایم اے اسلامیات کا امتحان امتیازی حیثیت سے پاس کیا۔ فرسٹ کلاس فرسٹ پوزیشن کے ساتھ مجھے گولڈ میڈل ملا۔ اب سترہ برس ہیں کالج کے نوجوانوں کو اسلامیات پڑھا رہا ہوں۔ تنظیم اسلامی اور ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کے ساتھ آپ کب متعارف ہوئے۔ ڈاکٹر صاحب سے غائبانہ تعارف تو تھا۔ سکھر کی کئی مسجد میں ایک بار درسِ قرآن بھی سنا تھا۔ زمبرٹھڑ میں ہم نے انہیں قومی سیرت کانفرنس میں خطاب کی دعوت دی۔ اُن کے خطاب سے ہم لوگ کافی متاثر ہوئے۔ پھر ہم نے مختلف شہروں میں ڈاکٹر صاحب کے خطابات کا پروگرام بنایا۔ اس طرح اُن کی ذات کے ساتھ اُن کی تنظیم سے بھی تعارف ہوا۔ اور پھر میں نے تنظیم اسلامی میں شمولیت کا نام بھی پڑ کیا۔ ڈاکٹر صاحب کا جو مشن ہے اُن کے سامنے جو کام ہے وہ بہت بڑا ہے اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ مجھے اس قابل بنادے کہ میں بھی اس راستے میں کچھ خدمت کر سکوں۔



نماز مسنون

نماز سے متعلق جملہ سائل کے بیان مشہور پرنسپل ایبنا یکتا نقی کے

تالیف، حضرت مولانا صوفی عبدالحکیم سواتی

جس میں بیانِ سائل کے ساتھ ساتھ کتاب اللہ، احادیثِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور آثارِ صحابہؓ سے دلائل بھی ضمیمہ کیے گئے ہیں۔ قیمت ۵۰ روپے

بڑا سڈ کے ۲۳ صفحہ۔ عمدہ سفید کاغذ۔ اعلیٰ کتابت۔ معیاری طباعت۔ دیدہ زیب جلد۔

ناشر: مکتبہ دروس القرآن، فاروق گنج، گوجرانوالہ



Coca-Cola!

COCA-COLA AND THE CLASSIC TASTE ARE TRADEMARKS OF THE COCA-COLA COMPANY

© 1994 THE COCA-COLA COMPANY

منتخب تعزیتی خطوط

سانحہ ارتحال عزیزان عبداللہ طاہر سیال و محمد حمید احمد

کتوب گرامی جناب مفتی سید سیلح الدین کا کاخیل - اسلام آباد

محترم و مکرم ڈاکٹر امجد احمد صاحب زاد اللہ رحمہ و عترتہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

تسلیمات مسنونہ کے بعد عرض ہے کہ بعض دفعہ معروضیات کی وجہ سے اخبار پڑھنے کا موقع ملتا یا سرسر کلہ کی ریتا بول تہم خبریں پڑھنے کا موقع نہیں ہوتا اس لئے میں نے مستقل خبر تو پڑھی مگر کل ۲۰ ستمبر کے اخبار جسارت کراچی میں ایک فوٹو پر نظر پڑی جس کے نیچے لکھا تھا کہ ملت اسلامی پاکستان کے امیر میاں فضل محمد مولانا عبداللہ کاکا نہ جھلوی اور دیگر افراد ڈاکٹر امجد احمد زاد اور بھانجے کی نماز جنازہ میں شرکت کے لئے جا رہے ہیں۔ چونکہ فوٹو کے ساتھ اس قدر حیل نماز جنازہ کی بات تھی گئی تھی اس لئے یقین کرنا پڑا کہ آپ کے داماد اور بھانجے کی وفات کا شیش آیا ہے۔ پڑھ کر حسب ارشاد خداوندی انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا اور دعا کرتے کرتے مرہوم کے ساتھ آپ کی دوستی تھیں اور دونوں نسبتوں اور جوانی میں مفارقت کی وجہ سے نا طبعی اور فطری طور پر آپ کے دل کو سخت صدمہ پہنچا ہوگا۔ ایسے حوادث و مصائب کے موقع پر سادہ نبوی صغریٰ مصائبنا فلفہ مثل اجرک کے مطابق تعزیت و تسلیہ فروری اور موجب رد ثواب ہے۔ اس لئے یہ عرض ہے بطور تعزیت نامہ ارسال کر رہا ہوں۔ آپ جیسے بزرگ کی خدمت میں میری تعزیت کے کلمات لکھنا اور رضا با تقضا کی تلقین کرنا دراصل چند بے لقمان وزیرہ بہرمان والی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو علم و دہا ہے اور خاص طور پر قرآن مجید کے ساتھ آپ کا گہرا تعلق ہے۔ آپ کو یہ ہے کہ ایسے ابتدائی حوادث کے موقع پر صبر و استقامت والوں کے لئے کتنی عظیم نعت ہے۔ اُولَئِکَ عَلَیْہِمْ صَلَواتٌ مِّنْ رَبِّہِمْ وَرَحْمَۃٌ وَّ اُدْنٰی مِنْ حَسَنَ مَّہْتَدُوْنَ۔ اور انہی اشدتوں سے ایک مومن کا بھی رنج و غم کم ہو سکتا ہے اور وہ اللہ مآخذ و لہ ما اعلیٰ کہ کہ ہر کس کے اللہ تعالیٰ کے ہاں سے اجر و ثواب اور انعامات اخروی بہت کم ہو سکتا ہے۔ میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مرحوم کو جنت الفردوس کی ابدی خوشیاں اور نہشتیں نصیب فرمائے۔ اس کی برائیاں رحمت و مغفرت سے منور ہو اور آپ کو اور دوسرے

تمام متعلقین کو اس پر صبر جمیل اور اجر جزیل عطا فرمائے۔ فقط والسلام
 شریک بنم اور دعا گو احقر
 سید سیاح الدین کاکا خیل عفی عنہ
 از دفتر انٹرنیشنل انسٹیٹیوٹ آف اسلامک ایکٹوئیز
 اسلامی یونیورسٹی اسلام آباد

مکتوب گرامی جناب مولانا محمد تقی امینی مسلم یونیورسٹی علی گڑھ (بھارت)

المعلم: قرۃ جناب ڈاکٹر صاحب: یہ محکمہ
 اسلام علیکم ورحمتہ اللہ وبرکاتہ

عادتاً جامعہ کی اطلاع ملی۔ یہ خدمتہ ہوا۔ اللہ سے دعا ہے کہ دونوں محرم کو اعلیٰ علیین میں بہ
 اور آپ سب پر صبر جمیل کی توفیق عطا فرمائے آمین۔ آفس پر عمل کی بھی اطلاع ملی۔ اور اللہ کی
 سنت کی یاد تازہ ہوئی۔ ماہ کی مشغلات اس لیے نہیں پیش آتی ہیں کہ اٹھا ہوا قدم بے بد
 اس لیے آتی ہیں کہ اور زیادہ مضبوطی کے ساتھ قدم اٹھایا جائے۔ جب تک اس ماہ میں
 دماغ کے انجمید کو پتھر سے کھینچا نہیں جاتا ہے وہ چھب پیدا ہی نہیں ہوتی جو اس کام کے لیے
 مطلوب ہے۔ پتھر سے کھینچنے کی شکلیں دل و دماغ کو دیکھ کر تجویز ہوتی ہیں۔ آپ کا معاملہ اللہ سے
 ہی سے صحت کی توقع رکھیں۔

• نیت مزہ نہ نہ مست سداں ہی کنی منت از شناس کہ بخدمت بہشت
 اللہ آپ کے ساتھ ہے وہی بہترین ساتھی اور کارساز ہے۔ اسی پر بھروسہ رکھیں۔ اگرچہ غم جو
 کے پہاڑ ہی کیوں نہ تو میں کام میں فرق نہ آنے دیں۔

غوثِ حوادثِ بدیم خوشایر اشکِ دل جو غم کے ساتھ مجھ میں تو غم کا کیا غم ہے
 اللہ سے دعا ہے کہ آپ صحت و عافیت کے ساتھ رہیں اور اللہ اپنے کام میں لگانے دے۔ آمین

والسلام
 مستعد تقی امینی

مکتوب گرامی جناب مولانا عبد الملک جامی۔ مدینہ منورہ

مری جناب ڈاکٹر صاحب: سلام مسنون
 میثاقِ شام حرمشا اور عشائے بد تقریباً حرفِ معرفت پر محتاجا واجب آخری صفحہ پر

پڑھ کر دم تک رہ گیا، اللہ تعالیٰ صبر جمیل عطا فرمائے۔ مگر ڈاکٹر صاحب میری لغت میں
ہوتا ہے جو جذبہ شکر سے معمور ہو، ورنہ صبر لاچار کی کا نام ہے، اور عزائم و مقاصد والوں کے
حوادث اس کو مضبوط سے مضبوط تر بنانے کے لیے نازل ہوتے ہیں، آپ ہرگز دل گیر نہ ہوں۔
حضرت عروہ بن زبیر کا پاؤں کاٹا گیا، لوگ تعزیت کو آنے فرمایا کیا، اس میں غم و رنج کی بات
نہ پاؤں تو گیا میرا سارا جسم صحیح سلامت ہے۔ اسی دن ایک صاحبزادی کا انتقال ہو گیا۔ لوگ
یا کیا بات ہے، کیا بات ہے، میرے لڑکے موجود ہیں۔ اہل مجھے صاحبزادی کے غم میں ضرور
ہوتا ہے، مگر متعین میری یہی ہے کہ وہ بھی شکر اور ہزار شکر کے پہلوؤں کو تلاش کریں۔ سب
ی بات تو اسلام و ایمان ہے، اور اس کے علاوہ بے شمار نعمتیں ہیں۔

والسلام، شکیب غم
محمد عبید الملک - مدینہ منورہ

مکتوب گرامی جناب مولانا محمد اسحق الصدیقی - کراچی

محرمی جناب ڈاکٹر اسرار احمد صاحب زید محمد

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

مازہ وثیق، (صفحہ ۳۴۸ اکتوبر ۱۹۷۷ء) کل موصول ہوا۔ اس میں آپ کے خوش اور بھتیجے
بید احمد صاحب مرحوم اور آپ کے بھتیجے عبداللہ ظہار صاحب مرحوم کے ٹریک کے ایک المناک
رشتے میں انتقال ہو جانے کی خبر پڑھ کر سخت افسوس ہوا۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔ اللہ تعالیٰ
بین موصوفین پر اپنی مغفرت و رحمت کی بارش فرمائے اور انہیں اعلیٰ درجات جنت میں جگہ عطا فرمائے۔
ن۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اور مرحومین موصوفین کے سب پسماندگان کو صبر جمیل، اور اس صدمہ عاتکہ کا اجر
ملی عطا فرمائے۔ آمین۔

حسب فحوائض حدیث شریف دنیا مومن کے لئے قید خانہ ہے۔ اندرونوں نے اس قید سے رہائی
نہ اور آزاد ہو کر اپنے اصل وطن رب غفور کے حضور پہنچ گئے۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے امید قربت یقین
ہرگز جی راحت و آسائش میں ہوں گے۔ موت تو ایک عالم سے دوسرے عالم کی طرف منتقل ہونے کا نام
ہے۔ مومن کے لئے عالم برزخ اور عالم آخرت، عالم دنیا سے لاکھوں درجہ زیادہ راحت رساں لطف
و عذرا اور طرب انگیز ہوتا ہے۔ ہم سب کو بھی اسی عالم کی طرف جان ہے۔ انشاء اللہ سب سمیت
نیلان کے ساتھ ملاقات ہوگی۔ یہ مفادقت عارضی اور چند روزہ ہے۔ دونوں مرحومین (مجاہد ملک
جے علم ہے) دین کی خدمت میں لگے ہوئے تھے۔ اللہ تعالیٰ ان کی خدمات قبول فرما کر ان کے درجات

جنت میں جہنم فرماتے اور ان پر رحمت کی مزید بارش فرماتے اور قوم کو ان کے بسے میں مخلص فرماتے۔
نصیب فرماتے۔ آمین۔

والسلام

محمد سمان صدیقی عفا اللہ عنہ۔ کراچی

مکتوب گرامی جناب محمد شفیع (م۔ش) لاہور

اہل حضرت کرم و مکرم ڈاکٹر صاحب مدظلہ

استقام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

میری بیوی (ڈاکٹر خورشید) مجھ سے بار بار کہہ چکی ہے کہ میں اسے آپ کے ہاں لے جاؤں تاکہ وہ آپ کے اہل خانہ سے ملے اور آپ سے اظہارِ تعزیت کر سکے میں اسے ہاں ہوں کہتا رہا ہوں لیکن دل میں یہ سوچتا رہا ہوں کہ وہ ایک ایسے پیکرِ استقامت اور صبر و رضا کے اہل خانہ میں کیا تعزیت کر سگے۔ جو اپنے پیارے بچوں کے جنازے کے سامنے کھڑا ایسے نظر آتا تھا کہ وہ دم کا یہ بہاؤ جو ان پر فوٹا تھا ان کے کانڈھول کو جھکا نہیں سکتا کیونکہ اس کے سینے میں تو مشق پرورش پاتا ہے۔ وہ ازلی اور ابدی اقدار کا حامل ہے۔ میں نے آپ کو اس روزِ عالم جس کیفیت سے شناسا دیکھا۔ اس کا میرے دل پر گہرا اثر ہے۔ میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ الرحمن الرحیم آپ کو صبر جمیل کی بیشمار نعمتوں سے مالا مال فرمائیں اور آپ کے عزیز و اقارب کے زخمی قلب و جگر پر اپنی رحمت کا چھاؤں لکھیں۔ آمین۔ اللھم آمین۔ زیادہ کیا عرض کروں

والسلام

خاکر محمد شفیع (م۔ش) لاہور

مکتوب گرامی جناب اقبال احمد صدیقی۔ گون اداء ابلغ علوم و افکار اعلیٰ کراچی

واجب احترام گرامی قدر و مکرم ڈاکٹر ابراہیم احمد صاحب مدیرِ مسؤل و بانارِ حکمت قرآن لاہور
استقام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آج کے انجمنیات میں اس اچانک اور بڑے سانحہ کی خبر صبحِ فجر سے گزری کہ آپ کے داماد اور بھتیجے جت بے محمد حمید احمد اور بھتیجے جناب عبداللہ ظاہر سیال ضلع خانیوال میں قصبہ دنیا پور کے نزدیک ایک ٹریفک حادثے میں جاں بحق ہو گئے یعنی حادثہ ٹریفک کا اور وہ بھی معمولی نہیں بلکہ جان لیوا حادثے کی تفصیل فی کھیتکاری کے حساب اور دندنہ بھی خواہوں کہ دستیاب نہیں ملے گی کوئی بہت

روح سے کچھ جا رہا ہے دھجھی جا رہا ہے۔ لیکن ایک بات جو فوری توجہ کی مستحق ہے وہ آپ کے لئے بے شمار شہادت کا یہ یکلین مرحلہ ہے۔ یہ جو ان موتیوں میں سے ہے جو اللہ تعالیٰ نے ان کے نقصان کے جو اثرات برداشت کیے ہیں ان کا اندر جان فوجوانوں کے دلدارین، بہن بھائی، اہل خانہ اور سرپرست و مہمدرہ ہی لگا رہے ہیں۔ آپ جیسے سادہ مزاج، مستوکل علی اللہ، خدا پرست، اور نیکو کاری کے ابدی میں معروف پاکباز شخص کے لئے اللہ جل شانہ نے امتحان کا یہ مرحلہ و ذخیرہ بھی مخصوص کر رکھا ہے۔ نہ آپ نے اس کا خود کیا ہوگا نہ کبھی اور نہ — جس نے سنا اور پڑھا ہی کہا۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔ ایک نکتہ بار بار ذہن میں رکھنا کہ ایسی کڑی آزمائشیں باری تعالیٰ اپنے خاص بندوں کی جانب بھیجا کرتے ہیں اور پھر دیکھتے ہیں کہ میرا بندہ میری رضا میں کتنا راضی ہے۔ کہیں ایسا تو نہیں کہ کوئی منہ دیش کی ہو گیا ہو۔ اَلَا مَآءُ اللّٰہِ آپ علم و آگہی کا روشن چراغ ہیں میں آپ سے کیا عرض معروض کر دوں۔ تمام جہد و استقامت کا حقیقت دین میں کیا ہے آپ بخوبی واقف ہیں۔ یہی دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کا طعنے آپ کو یہ استقامت اور توانائی طلب بھی عطا فرمائے کہ آپ صدمہ کے بشری تقاضوں پر قابو پا سکیں۔ اور پورے خاندان اور سوا گویا نڈگان کو یہ عظیم ساتھ برداشت کرنے کی توفیق اسی طرح حاصل ہو جائے جیسے حضرت ناولی نے اپنے نامور شوہر شبیدہ مظلوم سیدہ زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا واقعہ شہادت عیشم خود دیکھ کر برداشت کر لیا تھا۔ اور بے دریغ رہتا ہوا اپنے راست باز شوہر کا ہر رخ و رخسار جو ان کے ایمان اور عزم حق کوئی کوتاہی نہیں کر سکا تھا۔ اللہ تعالیٰ موجودین کو اپنے جوار رحمت میں جگہ دے ان کے درجات بلند فرمائے اور بے گناہوں کے اس خلی کو بزرگوار نیکان نہ جانے دے۔ آمین۔

براہ کرم کسی رفیق و مہمدرہ کے دفتر لکھ دیں کہ کورہ ٹریفک حادثے کی تحقیقات پر نظر رکھیں
درس معارف کی فائل سر د خانے میں نہ جانے دے تاکہ قانون اور انصاف کے تقاضے ضرور پورے ہو سکیں

پاکستان مفتی کونسل کے ناظم اعلیٰ جناب سید نجی جیلانی بھی اس ساتھ پر آپ اور آپ کے خاندان سے دلی اظہار تعزیت کرتے ہیں اور مفتی کونسل کے اراکین و سرپرستوں نے اس حادثہ کو فاجعہ پر گہرے حزن و غم کے جذبات آپ تک پہنچانے کے لئے کہا ہے۔

”بندہ مومن کا معاملہ بھی عجیب ہے۔ اس کے ہر معاملے اور ہر حال میں اس کے لئے خیر ہی خیر ہے اگر اس کو خوشی، راحت اور نام نہانی ہو تو وہ اپنے رب کا شکر ادا کرتا ہے اور اگر اس کے لئے خیر ہی خیر ہے اور اگر اسے کوئی دکھ اور رنج پہنچتا ہے تو وہ (اسی کو بھی) اپنے حکیم و کریم رب کا فیصلہ سمجھتا ہے اور اس کی مشیت پر یقین کرتے

ہوئے، اس پر صبر کرتا ہے اور یہ صبر بھی اس کے لئے سراسر خیر اور موجب برکت ہوتا ہے۔
 (ارشادِ بخشنہ برادیت حضرت مصیبتِ مسلم شریف۔ مصنف المصنف)
 میرا خیال بالیقین ہے کہ آنجناب زندہ ہوسن کے اسی معاملہ عجیب اور قابلِ رسول کے رہے
 گئے ہوں

محترم کراچی میں آپ کی آمد کو یاد دہانے کی وجہ یہاں کسی کو پسند نہیں آئی۔ نہ ان اور نہ بہت
 کم آدمی آپ کی آمد کا یہ خیر سمجھتے تھے گا کہ یہاں کے اخبارات نے راولپنڈی کی ڈیٹ لائن سے "مختار"
 کے قیام کی خبریں شائع کی ہیں۔ غالباً معنی اور مفہوم غیر علم و واقفیت سے معدوم ہوں گے۔ مگر
 کراچی میں تین چار سال سے مختار بن یعنی کاہنہ سے منایا جانے لگا ہے اور روزناموں میں اس
 بات کا اشتہار بھی شائع ہوتا ہے۔ اس بات کو ہم سب بے خبر رہتے ہیں۔ یا جان کر بغیر
 سے رہتے ہیں۔ جب طوفان آجاتا ہے تو فزوں اور انتہائی سربراہوں کے غم و غصہ کی طہاںیں
 جاتی ہیں۔ آپ بعض الفاظ اور تاریخی حوالوں کی تعبیر و ترمیمات کرنے کے نام کردہ تصور میں ہی
 ساری تنقید و تشفی کا جذبہ ہوتا ہے۔ دوسری طرف عامۃ الناس کی بے خبری اور علم و ادب
 یوں اٹھایا جا رہا ہے کہ پہلے اس کی کوئی غیر موجود ہے نہ روایت ہے

موجہت ہوں کہ دنیا کیسے بنا ہو جائے گی
 آپ کا یہ شریکِ فہم، قسبِ سال احمد ضیق

کرنے اور دہ جہادِ قوم و خاندان قسے۔ کراچی

مکتوبِ گرامی جناب پروفیسر احمد الدین مارہروی۔ کراچی

محبتی و فری جناب ڈائری صاحب! استدعا ہے
 آج کے اخبار سے اس حادثہِ جاناکا اعلان ملی جس میں محمد حمید اور عبداللہ ہر کی بدست
 بہت بھل ہو۔ وہ کہے۔ ہم سب کو اس خبر سے جو حد مر ہو اس کو بیان کرنے کے لئے الفاظِ جواب دہ
 رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں کی مغفرت فرمائے اور پس ماندگان کو صبرِ جمیل عطا فرمائے۔ آپ کو بھی
 خدا تعالیٰ کے اس مژدہ سے بے نیاز ہے کہ ان اللہ مع نقیہ برحق، صبر کی تعین کرنے کی ضرورت و
 نہیں ہوتی لیکن یاد رکھنا چاہئے کہ ہم دو ماہِ نیست۔ بقول غالب کسی کا دل بگڑ کر جو
 اور ہم اس سے کہیں کو فریاد نہ کر وہ نہ کہے گا تو دل خود کہے گا۔ لیکن خدا تعالیٰ ہی نے فرمایا ہے کہ
 تبارِ جان و مال دونوں ہی کے خوف سے استغناء میں گئے اور نیک بندے اس پر بے شک فرما۔
 راجحوں کی کریم ہے۔ چنانچہ آج ہم دونوں کو یہی کیفیت ہے مرضی مولیٰ ازہمہ العالی۔ خود توبہ

میریں گے ہی لیکن پس ماندگان کو صبر کی تلقین بھی آپ کے ذمہ ہے اور مجھے امید ہے کہ آپ اس سے
 بھی کما حقہ عجبہ برابریوں گے
 میرا اور آپ کا شاگرد شمیم الرحمن بھی آپ کے اس علم میں شریک ہے۔
 آپ کے فہم میں شریک نیازمند
 احمد الدین مادرہ دی - کراچی

کتوب گرامی جناب شیخین صابر - نگران اسلامی سنی سنٹر، لاہور
 محبتی و شفقتی السید المحترم ڈاکٹر صاحب

السلام علیکم
 کیا لکھوں - کیسے لکھوں؟ آج کا اخبار دیکھ کر سوالیہ فقرہ بن کر رہ گیا ہوں۔
 جو اس کے نام اور دین کا پرچم بلند کرتے ہیں۔ کیا سب آزمائشیں انہی کے لئے ہیں۔ انہ
 ن کو صبر جمیل عطا فرما دے اور مزید آزمائشوں سے محفوظ رکھے۔

ایں دعا از من و ہر جملہ جہاں آمین باد
 الرحیم پائی سے نہ لکا ہوتا تو خود حاضر ہوتا۔
 تمنا بخش کالم
 شیخین صابر - چیرہ لاہور

کتوب گرامی جناب خسروی - کراچی

کثری السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

ابھی ابھی جنگ - یہ کتاب کے دونوں عزیزوں کے جھک حلاوت کی خبر پڑھ کر صدمہ ہوا۔
 یہ نام سخت است کو گیند جوں مرد خدا و ملکیم مرحومین کی بشری لغزشوں سے صرف نظر فرما کر مقلات قرب
 میں ہرگز ترفع خطا کرے اور آپ، نیز جلد متاثرین کو صبر جمیل کا حوصلہ اور اس پر اجر جزیل عطا فرمائے۔
 بہ تحقیق یہ کسی بغرض نفس جہت کرنے لگتا ہے۔ اسی لئے - راجعون کہا ہے۔ - ترجموں نہیں - جنگ
 - ذہبت - کا تحلیل - ہم سب راجعون ہی رہتے ہیں کوئی کسے بڑھ جاتا ہے کوئی پیچھے رہ جاتا ہے، اس میں
 کوئی قید نہیں منزل پر سب کو پہنچنا ہے۔ جانے والوں اور روکنے والوں کو بلا غفلت ہی جانا ہے جیسے
 رسول مدنی تھا ایسے ہی فراق بھی مدنی ہے۔ مگر یہ صحیح ہونے کے باوجود دل پر تو جو گزرتی ہو گزرتی جاتا ہے
 تعین صبر متقی ہے اور غم و صبا جانی سب اور نسیان کی نعمت اگر نہ ملی جوتی تو آدمی پہلے ہی صدمہ سے مر جاتا
 تمام متاثرین کو صبر جمیل کی طرف سے تعزیت پہنچا دیے۔ والسلام : دعا جو دعا ہو
 مستردی نہ ظلم آید، کراچی

بذریعہ تار و خطوط تعزیت کرنیوالے دیگر حضرات کے اسمائے گرامی

(۱) اندرون ملک سے

۱	عبدالواحد عالم صاحب	کراچی	۲	انور احمد صاحب	
۳	مولانا غلام محمد صاحب	کراچی	۴	عبدالقادر صاحب درنقا و تنظیم	
۵	امتیاز احمد صاحب	فیصل آباد	۶	ڈاکٹر تقی الدین صاحب	
۷	آفسر بے نظیر مجسٹرو	کراچی	۸	محمد رفیق انور صاحب	
۹	محمد غلام فاروقی صاحب	کراچی	۱۰	منصور احمد بیٹلہ صاحب	
۱۱	الطاف امرتسری صاحب بیڈلکٹ مٹن		۱۲	شیخ عبدالحجیہ لکھانی درضوان احمد صاحب	
۱۳	رفقاہ تنظیم اسلامی	کوئٹہ	۱۴	صداد درمجران فاران کلب	
۱۵	عبداللہ فاروق صاحب	کراچی	۱۶	عبداللہ مسعود صاحب	
۱۷	حسن وقیم شیخ صاحب	کراچی	۱۸	محمد کرم صاحب	
۱۹	عبدالمبارک صاحب	منگورہ	۲۰	یوسف ایچ شیرازی صاحب	
۲۱	عبدالقادر شیخ صاحب	کراچی	۲۲	قادی حبیب الرحمن زاهد صاحب	
۲۳	مولانا سمیع الحق صاحب	اکوڑ چنگ	۲۴	اسے کیو بریلوی صاحب	
۲۵	الطاف محمد اللہ والا صاحب	کراچی	۲۶	محمد یاجن صاحب (دو خطوط)	
۲۷	ڈاکٹر عبدالمصور جمالی صاحب	لاہور	۲۸	پروفیسر عبد الغفور احمد صاحب	
۲۹	ڈاکٹر ظہور احمد صاحب	دینا پور	۳۰	خضر اللہ خان صاحب	
۳۱	السید نجمی جیلانی صاحب	کراچی	۳۲	محمد محبوب الحق صاحب چمنہ	
۳۳	مولانا شمس الدوران صاحب	ماندرہ	۳۴	محمد نفیس صاحب	
۳۵	اکرام اللہ خان جیوال صاحب	آڈیکٹر	۳۶	بریلج الدین نظر صاحب	
۳۷	جلال علیق احمد صاحب	کراچی	۳۸	شیخ خوشی محمد صاحب	
۳۹	شیخ جمیل الرحمن صاحب	کراچی	۴۰	محمد نصیر الدین صدیقی صاحب	
۴۱	ڈاکٹر سید رضا حسین صاحب	لاہور	۴۲	شجاعت علی خان صاحب	

- ۴۴ سید زین شاہ صاحب کراچی
 ۴۵ مولانا ذہب الدین صاحب گوجرانوالہ
 ۴۸ نجیب صدیقی صاحب سکھر
 ۵۰ ڈاکٹر عبداللہ صاحب (دعوت) جہلم
 ۵۲ جناب نواز شریف صاحب وزیر اعلیٰ پنجاب لاہور
 ۵۴ ڈاکٹر جمشید عالم صاحب ممبر پارلیمنٹ
 ۵۶ عبداللہ صاحب بلوچ صاحب کنہڑا، جیکب آباد
 ۵۸ محمد اکرم صاحب حیدر آباد
 ۶۰ محمد مظفر خان صاحب اسلام آباد
 ۶۲ محمد ضیاء صاحب لاہور
 ۶۴ ڈاکٹر غلام محمد صاحب گوجرانوالہ
 ۶۶ ذوالفقار نیاز صاحب ملتان
 ۶۸ حکیم احسان علی صاحب منڈی بہاؤالدین
 ۷۰ ڈاکٹر ایم مسر خان جہلم صاحب لاہور
 ۷۲ مولانا ابوسعید محمد رمضان علوی صاحب راولپنڈی
 ۷۴ سید احمد حسن صاحب (نامعلوم)
 ۷۶ نیاز احمد خان اینڈ وکریٹ کراچی
 ۷۸ قاضی عبدالقادر صاحب کراچی
 ۸۰ محفوظ احمد مرغوب صاحب اسلام آباد
 ۸۲ محمد صادق صاحب ڈیرہ اسماعیل خان
 ۸۴ حواد احمد صاحب کراچی
 ۸۶ ایم عبدالحمید صاحب یزان بہاولپور
 ۸۸ محمد عقیل صدیقی صاحب ملتان
 ۹۰ مظہر علی اویس صاحب لاہور
 ۹۲ مولانا جانی محمد قیصر صاحب راولپنڈی کراچی
 ۹۴ حافظ محمد اویس صاحب منصورہ لاہور
 ۹۶ میر (بیانہ) عبدالکریم صاحب کراچی
 ۲۲ غلام اشرف صاحب لاہور
 ۲۵ مولانا محمد متین انجمی صاحب لاہور
 ۲۸ نظیر زیدی صاحب کراچی
 ۴۱ محمد صالح صاحب گوجرانوالہ
 ۵۰ محمد ناصر خان صاحب لاہور
 ۵۲ سید امجد احمد بخاری صاحب بہاولپور
 ۵۵ مولانا عبداللطیف الزمر صاحب ساہیوال
 ۵۸ بکیم چوہدری شاعر احمد صاحب لاہور
 ۵۹ ڈاکٹر محمد طاہر طاہر کوفی صاحب ملتان
 ۶۰ نادر علی اشرفی صاحب کراچی
 ۶۲ ابراہیم احمد صاحب کراچی
 ۶۵ سید محمد آغا صاحب آزاد کشمیر
 ۶۸ عبدالرشید صاحب کراچی
 ۶۹ سرشار الحق صاحب سرگودھا
 ۷۰ شوکت مند خان صاحب مظفر گڑھ
 ۷۲ میر محمد اسماعیل صاحب سکھر
 ۷۵ محمد افضل رانٹھر صاحب لاہور
 ۷۸ محمد سہیل چوہدری صاحب اینڈ وکریٹ لاہور
 ۸۰ اسامہ عبدالقادر صاحب کراچی
 ۹۰ محمد جمیل خان صاحب دہلی
 ۹۲ عزیز احمد صاحب فیصل آباد
 ۹۵ نثار احمد صاحب لاہور
 ۸۰ محمد نسیم صاحب باجوہ
 ۹۹ میر جعفر سعید صاحب ٹکڑہ کینٹ
 ۹۰ محمد انور ریش صاحب قیصر صاحب سندھ کراچی
 ۹۲ ڈاکٹر محمد زید مسلم صاحب رحیم یار خان
 ۹۵ قاضی حسین الدین احمد صاحب لاہور

۹۷	میاں عبدالغنیف صاحب	بریم پخان	۹۸	قادر سید غلام شیر بخاری صاحب
۹۹	ڈاکٹر خیر بہادر خان پتی صاحب	پشاور	۱۰۰	ام جلیب خاطر صاحب
۱۰۱	پروفیسر اسد اللہ بھٹو صاحب	سکھر	۱۰۲	محمد نیر احمد صاحب
۱۰۳	عبدالعزیز بٹ صاحب	دمیان	۱۰۴	انجنیئر رفیع احمد شاہ
۱۰۵	شاہ مصباح الدین شکیل صاحب	کراچی	۱۰۵	جناب شکور حسین یاد صاحب
۱۰۶	سیکریٹری احمد بیگ صاحب	بہاولپور	۱۰۷	جسٹس تنزیل الرحمن صاحب

(ب) بیرون پاکستان سے

۱	مفتی انور صاحب	راج مہر	۱	ڈاکٹر عبدالفتاح	لورڈو
۲	عبدالحکیم صاحب	وہی بھارت	۲	یونس علی صاحب	سکندریہ
۳	محمد عزیز حبیب صاحب	جده سعودیہ	۳	ایم طارق بٹ صاحب	بئین متحدہ
۴	نیر احمد ثاقب صاحب	ہیمن سوڈان	۴	محمد فاروق صاحب	اریاض سعودیہ
۵	محمد کریم صاحب	-	۵	خالد محمود صاحب	-
۶	ڈاکٹر ارشد احمد صاحب	-	۶	یاد رضا احمد بخاری صاحب	-
۷	خادم حسین ڈوگر صاحب	-	۷	زنگس اقبال صاحبہ	-
۸	غلام مصطفیٰ صاحب	-	۸	سید عرفان صاحب	-
۹	رحمت علی برنی صاحب	جده	۹	محمد اختر صاحب	شارجہ متحدہ
۱۰	محمد عبدالرشید رحمانی صاحب	-	۱۰	محمد شتاق بیگ صاحب	برم
۱۱	انصار احمد عباسی صاحب	البحرین	۱۱	عصمت جاوید صاحب	دوبہ
۱۲	منیر عذرا شتاق صاحب	-	۱۲	یکٹی عبد شکور صاحب	جده سعودیہ
۱۳	محمد سرفراز حمید صاحب	-	۱۳	محمد رضا الرحمن صاحب	ریاض
۱۴	نذری محمد صاحب	مربوطی عرب	۱۴	علیر خان صاحب	ریاض سعودیہ
۱۵	مس مدین احمد صاحب	جده	۱۵	محمد ارشد صاحب	جده
۱۶	صیب حسن عبدالغفار صاحب	سندھ	۱۶	سکندر احمد صاحب	مسقط
۱۷	نسیم الدین صاحب	دلفان نظام	۱۷	اشتاق احمد صاحب	بومبے
۱۸	سردار انور حسین قاسمی صاحب	وہی بھارت	۱۸	جس حسین ملک صاحب	اخر سعودیہ



ٹی وی اور ریڈیو کی فرقہ پرستانہ پالیسی

موجودہ تھکر چوتھی صدی ہجری میں بنی لیبرہ کے حکمران
میر محمد ولد نے دی تھی۔ یہ وہی حکومت تھی جس نے عباسی
خلافت کی عزت خاک میں ملا دی تھی جبکہ بعد میں سلجوقی
ترکوں نے بوہیوں کا قلع قمع کر کے سماں کیا۔ مسلم
نہیں یہ بدعت قیام پاکستان کے بعد کئی حکمران یا سادہ شہر کے
تھکر ہمارے مذہب اور مذہبی جھانک کر دی گئی۔ اہل سنت
و جماعت مسلمانوں کی وسیع اقلیتی اور رواداری سے ناگوار
ہوئے ہیں۔ ان لوگوں کے شدید افسان اور فرقہ پرستی نالی
شید ملا واد جتھیلہ کی ہمت اتنی بڑھ چکی ہے کہ وہ مکمل کر
ٹھکران پر اپنے عقائد کا پھار کرنے لگے ہیں۔

حکومت شروعات حوصلہ

اس مرتبہ خاص طور پر ٹی وی پر تشدد بھڑکانا اور
دارین سے جو نازیبا حرکتیں دیکھ کر صرف ہم کے دس دن
تک ٹھکر نہیں سبک جلا کر کے بعد میں پورے گرام۔ اپنی بات
میں ان کو وہ دلیبری کے ساتھ تعریف سے ساتھ پہل دیا
اور مامت کو نصف بائیس تواریت باغی اور تھکران کیا گیا یہ
اس بات کا فائدہ لے کر وہ شہرت نہیں کر سکا اور ٹی وی
پوری طرح شبیر نوکر شہنشاہ کی گزرت ہیں آگیا ہے یا حد دیا
لیا ہے۔

ایک طرف تو یہ شبیر خاں اور دوسری طرف
سودا، مغربی کے عقائد کو پیش کرنے کے سلسلے میں اتنی
کشتی مالتی ہے کہ جب محل مال کی گفت رسمی مالتی
ہے تو اس میں سے انحراف پیدا جاتا ہے جس میں
شامنے لیا ہے۔

میں کہیں نابہا مشعل کی اوپر و غرض خدائے مطلق
جم رتہ میں یا ان بنی کے فرقہ پرستانہ چاروں میں

پہلے نے پنجاب کے شیعہ کی قسم پراپنے دین میں
تھکرے دیو دیویشن کی طاقت اندیشہ پالیسی پر ہما
یہی ہے۔ یہی حال پاکستان میں دیو دیویشن کو ایک
تھکرے قبضے میں دیا گیا ہے اگرچہ بیت پرانا ہے لیکن
بعد میں سے اس حال کی شدت میں اضافہ ہو رہا ہے
نہ محرم اور دوسرے شیعوں کا تھکرے تسلط کر کے
سورہ کی واحد کی پالیسی۔ یہی پاکستان کی مسلم کثرت کے
تھکرے ہیں۔ یہ صرف ایک اشتعال جھگڑا ہے بلکہ
تھکرے ہیں اور حکومت کی اس مسئلہ پاس کے خلاف بھی
نہ کسی ایک تھکرے کی نظریات کو اور خدائی مسائل کو
دیو دیویشن پر چھڑا کر لیا جائے لیکن جب ان
دوسرے تھکرے کو جس طرح عام عوام کے پیچھے دھکے
دیے گئے وہی بدکاروں کا پٹا لگ جاتا ہے تو ہمارے دیو
مذہبی پاکستان کا سینہ میں کارڈیو اور دیو تھکرے
نہ ان کو اپنے تھکرے سے پرانا تھکرے ہر تھکرے
تھکرے تھکرے کی تھکرے۔ یہی تھکرے تھکرے
جی تھکرے سے ساتھ تھکرے ہیں جس سے تھکرے ہیں جیسا
مذہب ہر تھکرے کہ حکومت پاکستان کی بنی ہو یہ تھکرے
تھکرے تھکرے میں کی تھکرے کی طور پر تمام تھکرے
کی وجہ سے تھکرے تھکرے میں پاکستان کے مسئلہ تھکرے
تھکرے تھکرے اور تھکرے کو تھکرے کے تھکرے
تھکرے تھکرے تھکرے تھکرے تھکرے تھکرے تھکرے
تھکرے تھکرے تھکرے تھکرے تھکرے تھکرے تھکرے
تھکرے تھکرے تھکرے تھکرے تھکرے تھکرے تھکرے

بہی حکومت اس تاریخی حقیقت سے واقف
ہے کہ صدیوں کا صلاحیت، تھکرے تھکرے کوئی کو لپٹ
یہی عقیدے کے خلاف جاتا ہے اور یہی مراسم صرف
یہی تھکرے کے ساتھ تھکرے ہیں اور ان کو یہی مرتبہ

سیدنا جب یہاں اساقی مار پڑے تھے۔

عزت و فخر کے ساتھ میں نے اپنی

کے لیے ایسی نئی اور نیاں پائیں

لی جو تانے بس تانے سے جو یات

ذکر کے جانے تو مسلم یوں

کے عقائد سے ہم آہنگ ہو۔

یہ وہی دن کے، صادق اور صحت علی کے ساتھ صحت
بوجہ وہ نام و جہان کی تحفہ ہوئی ہے وہ ملک پاکستان
ذات یہ صرف اسد باجا ہے۔

ہاں یہ چھوڑنے کی قوم دے

دل رخصتی اور مصیبت دے

کیا یہ حرکت نہ بن کر وہ مصر و لبنان کی کل کہیں
ہیں ہے کہ ان اداں کی گشت کے شاہی قلعہ کوئی ایک
روز ہر سہ ہوتا کسی ہے

حاجہ عالی آپ ہے دارینے میر پرورد
میر میر پرورد ملی دن باسی نکلاں سے مرکزوں کے
کا صحرانہ ہے۔ حالہ کہ باسی علی ساعری ہے۔ ملک
کے آئین اور سلطنت کے خلاف ہے اس کے ذریعہ
کے حلق صحت کارروائی کی جالی مانتے ہمارے ہمارے
نوسر پرورد ملی دن سے ہے اس کے خلاف ملک کو دنیا
مانتے ہیں وراثت میں اس دور اور زمانہ سے صاحب کو
فیک لٹ کی ہے۔ اس وقت آگ ہے کہیں کوئی صحت
معاذ اللہ کہ عسکرانہ قلم کے سلسلے میں سے سوادہ رش
باسی تانی ہائے حوسہ۔ دل سے نیشنل ہو۔

قلم کے شمس پرورد قلم حرف و ادب اور جہانگیر
مرد کردہ ہیں باقی۔ اتنی محفہ واد میں ملک ملک کے حالے
ہے کوئی پرورد قلم جس جگہ قلم کر کے سادہ سادہ سادہ
کے ان حضرت عمو صدق قلم کے حالے سے اس کے

کار فی پرورد قلم جس لیے جانیں۔

۱۶۱۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸

ٹی وی کی کن مانیوں اور رشتہ دوانیاں

حک میں ہیں اور حکومت کو ہر ملک اور تمام ممالک میں
من مانیوں کے لئے ایک عام پرنسپل ہے جس سے
کہ بہت سی چیزیں ہیں جن کو ہم چاہتے ہیں کہ ان
ممالک میں سے ہم مدد سے ان کو ان کے لئے
چاہتے ہیں کہ ان سے مدد سے ان کو ان کے لئے
میں چاہتے ہیں کہ ان سے مدد سے ان کو ان کے لئے
من مانیوں سے مدد سے ان کو ان کے لئے

یہی ہر ملک میں کوئی قوم نہیں ہے کہ
چاہتے ہیں کہ ان سے مدد سے ان کو ان کے لئے
چاہتے ہیں کہ ان سے مدد سے ان کو ان کے لئے
یہی ہر ملک میں کوئی قوم نہیں ہے کہ
چاہتے ہیں کہ ان سے مدد سے ان کو ان کے لئے
چاہتے ہیں کہ ان سے مدد سے ان کو ان کے لئے

میں سے ان کو ان کے لئے
چاہتے ہیں کہ ان سے مدد سے ان کو ان کے لئے
چاہتے ہیں کہ ان سے مدد سے ان کو ان کے لئے

یہی ہر ملک میں کوئی قوم نہیں ہے کہ
چاہتے ہیں کہ ان سے مدد سے ان کو ان کے لئے
چاہتے ہیں کہ ان سے مدد سے ان کو ان کے لئے
یہی ہر ملک میں کوئی قوم نہیں ہے کہ
چاہتے ہیں کہ ان سے مدد سے ان کو ان کے لئے
چاہتے ہیں کہ ان سے مدد سے ان کو ان کے لئے

اسی طرح

۵۰۰ روپے کی رقم

۵۰۰ روپے کی رقم

ڈاکٹر اسرار احمد

کی زندگی

اتحکام پاکستان



مکتبہ اہل سنت کی طرف سے شائع کیا گیا ہے

پاکستان کی ترقی و ترقی

پاکستان کی ترقی و ترقی

پاکستان کی ترقی و ترقی

پاکستان کی ترقی و ترقی

پاکستان کی ترقی و ترقی

پاکستان کی ترقی و ترقی

پاکستان کی ترقی و ترقی

پاکستان کی ترقی و ترقی

پاکستان کی ترقی و ترقی

پاکستان میں اسلامی انقلاب کیلئے ایک نیا کونواں
استعلام پاکستان (مضمون)

10 DEC 1994

کتاب خانہ
مکتبہ
مکتبہ



میتاق

دکتر المتبر الحجد

مرکزی مکتبہ تنظیم اسلامی



پین بپوریز کمپنی لمیٹڈ فیصل آباد فون: ۲۷۰۰۰

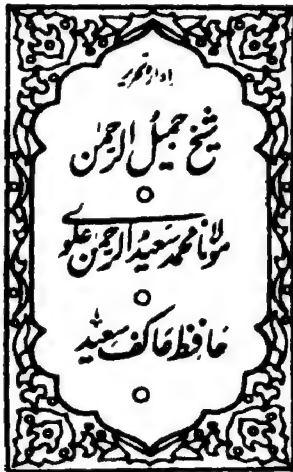


ماہنامہ حقیقہ

الذی رافضیہ کے ذریعہ شائع ہوتا ہے

پتہ: لاہور، پاکستان

مدیر مسئول



مدیر مسئول

جلد — ۳۵

شمارہ — ۱۲

دسمبر ۱۹۹۶ء

بدن

اربع اثنی عشر ۱۰۰۰



نشانہ ۱۰۰ روپے

سرشت کی قیمت ۵ روپے



مکتبہ اسلامیہ لاہور

سب سے پہلے: واؤڈ منزل، نزد آرام تاج، شاہراہ قیامت، لاہور۔ فون: ۲۱۵۵۸۱

مشمولات

- ۳ ————— ﴿ عرضہ احوال ﴾
 "لے خاطر خالصِ رسول وقت دعا ہے"
- ۹ ————— ﴿ پاکستان میں اسلامی انقلاب : کیا؟ کیوں اور کیسے؟ (۱) ﴾ ✓
 ڈاکٹر اسد احمد
- ۳۱ ————— ﴿ الہ کے دانشت : ﴾ ✓
 بنو مومن کی شخصیت کے خدو خاں
 ڈاکٹر اسد احمد
- ۴۱ ————— ﴿ قندِ مکرر ﴾
 "مختللاتہات تنکیرہ"
 مولانا امین احسن صدیقی کا ایک مجموعہ
- ۵۷ ————— ﴿ ینزید کی ولی عہدی اور سانحہ کربلا کا تاریخی پس منظر ۵۷ ✓
 فلسفۂ انقلاب کی روشنی میں
 ڈاکٹر اسد احمد
- ۷۳ ————— ﴿ نجومِ ہدایت ﴾
 سیدہ اتم حکیم رضی اللہ عنہا
 ترجمہ : مولانا شبیر احمد نوری
- ۷۷ ————— ﴿ حسن انتخاب ﴾
 سند یاد ہے سنا یاد
 ارتضیٰ حیدر
- ۸۹ ————— ﴿ رفتِ سارِ کار ﴾
 چودھری غلام محمد
- ۹۳ ————— ﴿ افکار و آراء ﴾

افعالہ خاصان رسل وقت دعالہ

برادر محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب اور تنظیم اسلامی جس کی ترجمانی کے فرائض 'میتاقت' ادا کرتا ہے، کا یہ مشترکہ اور متفقہ موقف بارہا ان صفحات میں شرح و بسط سے بیان ہو چکا ہے کہ ہم اگرچہ انتخابی سیاست سے بالکل احتراز کرتے ہیں لیکن نظری سیاست سے اغراض ہمارے نزدیک صرف ایک کوتاہی نہیں بلکہ مجرمانہ تغافل ہے۔ اللہ تعالیٰ کی وسیع و عریض زمین کا یہ قطعہ "پاکستان" جس سے ہماری اپنی اور ہماری اہلی سلسلوں کی دنیاوی فلاح و بہبود وابستہ ہے اس وقت اندیشہ ہائے قریب و دُور اور غمخیزانہ واقعات و حقیقی کی چرچستی ہوئی بمیانک اور سیاہ اندھیوں کے غم سے۔ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ وَدَوْلِ الشَّقَاۃِ وَ سُوۡءِ الْقِسْمَاتِ وَ شَمَاتَةِ الْاَعْدَاءِ۔ آمین۔ کہنے سننے اور آہ و زاری کے لئے کوئی ایک مضمون نہیں کہ اُسی کو سوز و گم سے باز دھنے کی ضرورت ہو۔ مسائل کی حلید و دمنہ ہے۔ تن جہد داغ داغ شد، پنبہ کجا کجا نہم۔ لیکن ان صفحات کی تنگ دامانی اور راقم کے قلم کی عاجزی اس وقت محض دو اُمود پر مختصر اور اشاراتی گفتگو ناموقع مندرج کرتی ہے۔

مطالبہ نفاذ شریعت اور قومی پاریمان پر مخی شریعت بل کی پذیرائی اور منظور کیلئے دباؤ ڈالنے کی مہم ان دنوں دینی حلقوں کی ترجیحات میں اولین مقام رکھتی ہے اور تنظیم اسلامی کو بھی متحدہ شریعت محاذ اور اس کی مہم میں بساط بھر دے، ورے قدمے، سننے شریک رہنے کی سادت تیسر ہوئی۔ اس سلسلے میں ہمارا نقطہ نظر پچھلے مار کے 'میتاقت' میں تفصیل سے آچکا ہے جس میں بعض ذہنوں میں اٹھنے والے ان سولات کا شانی جواب بھی موجود تھا کہ 'سیاست' سے ہمارا اعلان برأت — وہ کیا؟ جوام اور سیاسی محاذوں میں ہماری شرکت — چہ معنی دارد؟ — اس وقت جس صورت

حال پر دل خون کے آنسو رو رہا ہے وہ مطالبہ نفاذِ شریعت کا رد عمل نہیں، ہمہ گیر کامیابی یا ناکامی کے امکانات بھی نہیں خود ششدری پر اتمتِ ثانی اور دلیلی کی وہ کیفیت ہے جس سے ایہ کہتے ہوئے دل لرزتا ہے کہ اس اسلامی جمہوریہ پاکستان جو اللہ تعالیٰ کا علیہ خاص ہے، کے اربابِ حکومت، اہل سیاست، قبیلہ و انشوراء، طبقاتِ مراعات یافتگان، مغرب زدہ خواجین و حضرات، مادیت و الحاد کے مارے دوست و غدا دشمن اور۔۔۔ معاذ اللہ۔۔۔ خود علماء کے بعض حلقوں نے آسمان سر پہ اٹھ رکھا ہے گویا نفاذِ شریعت کا مضمون تو کم پھیلا تو کم کار کا جوتا ٹوبہ چل گیا پھر اسے اخبارات و جرائد اگرچہ قول فیصل کو بھی طرفدار کرنا اپنے کاموں میں جگہ دے دیتے ہیں لیکن خوفِ خدا سے آزاد ہو کر (الامشاۃ اللہ) اس مسئلے پر ہر طرح کا رطب و یابس دلیں چوکھٹوں میں تزیین و آرائش کے ساتھ پوسے ذوق و مشرق سے شائع کر رہے ہیں۔ جہاں بعض اہل قلم توجہ طلب مسائل کی نشاندہی کرتے ہیں ساگرِ حیران کی نیت سے بھی ممکن اللہ تعالیٰ آگاہ ہے، مقصود و مناعت طلبی ہوتی ہے یا منافع طلب کا کرد و رفتار اٹھانا۔۔۔ وہاں دینِ حنیف اور شریعتِ حق پر جراتِ زندان سے کام لیتے ہوئے ایسے ایسے ریکی جملے بھی قریاں کر آؤدہ کر رہے ہیں کہ عجیب نہیں اللہ تعالیٰ کے غضب سے عرش کا پتہ ہو۔ واقعہ یہ ہے کہ ملک و ملت اور امتِ محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے سب بھی خواہوں کو اس توفیق کی ارزانی وقت کی ہم ترین ضرورت ہے کہ وہ ملک الملکت کی بارگاہ میں نہایت الحاح و زاری سے عاجز کریں کہ ہماری جساتوں کی یہ ”فاقہ مستی“ اس شخص کی جناب سے عذاب کی کسی شکل کا رنگ نہ لائے۔

نفاذِ شریعت کی ہر کوشش میں شرکت کو اپنا فرض مین مانتے ہوئے بھی ہمیں ہر مرحلے پر عرض کئے بغیر نہیں رہ سکتے کہ یہ ہنگامہ پاؤ ہو ہمارے موقف کی صداقت پر مہر تصدیق ثبت کر رہا ہے۔ ڈاکٹر اسرار احمد صاحب مدظلہ العالی اور تنقیرِ اسلامی نے ہر رنگ میں، ہر انداز سے، ہر ضلع کے زور پر اور ہر ذیل کی روشنی میں، دلائل سے یہ بات ٹٹنے کی چوٹ بھی ہے کہ پاکستان میں نفاذِ اسلام کا خواب

بقول اکبر الہ آبادی مرحوم
 بوٹ ڈاکسن نے بنایا میں نے بک مضمون کتا ملک میں مضمون دھپیل اور جوتا چل گیا

نقابی سیاست سے نہیں بلکہ انقلابی عمل کے ذریعے ہی شرمندہ تعبیر ہو سکے گا۔ احقاق
 حق ہوا، دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی جو رہا ہے لیکن آہ کس قیمت پر!۔ پچھلے دنوں
 میر جانت اسلامی پاکستان، جناب میاں طفیل محمد صاحب مدظلہ العالی کا ایک مضمون
 خبازات کی زینت بنا۔ جس میں انہوں نے اپنا نقطہ نظر واضح کرنے کے بعد نفاذ شریعت
 کے مخالف حلقوں کو مخاطب کر کے انہام و تفہیم کی سعی لا حاصل کی ہے۔ انہیں معلوم
 ہے اور ہم بھی جانتے ہیں کہ مخاطبین کے چکے گھڑوں پر شبنم کی یہ بوندیں کیا اثر کوٹھا
 یں کیا اب بھی اس کام کا وقت نہیں آیا کہ اکابرین و عمائدین جماعت اور ان کے
 متبع کے مخاطبین فی الدین اپنی حکمت عملی پر طریق نبوت اور سیرت مطہرہ علی صلا
 و سلوۃ و اسلام کی روشنی میں نظر ثانی کریں۔ ہم دست بدعا ہیں۔ یا اہل
 لعینین، یا مقلب القلوب! اس قوت کو کراڑیاں میں نہ کچنے سے بلکہ اس
 سے اپنے دین کی وہ حقیقی اور مؤثر خدمت لے جس کی نتیجے میں تیرا عطا کردہ ہمارا
 یہ وطن۔ پاکستان۔ گمراہی و ضلالت کے اندھیاروں میں ٹامک ٹوئیاں مارتی لگتی
 کے لئے مینار نور بن جائے۔ اے ابی دھما ازمن واز جملہ جہاں آمین باد۔

دفاع پاکستان اس وقت ہمارے لئے موت و زیست کا اولین مسئلہ ہے۔ ہم
 اپنی تاریخ کے نازک ترین موڑ پر ہیں۔ دشمن دانت تیز کر رہا ہے، پنجے رگڑ رہا ہے
 ہمیں دو طویل محاذوں پر بڑی طاقتوں (SUPER POWERS) کا سامنا ہے۔ بھارت
 بھی اب ثانوی بڑی طاقت (MINI SUPER POWER) کہاں رہا۔ وہ خود بھی
 چھوٹی عفریت نہیں، روس سے ملحقہ کے بعد اُس کے بڑی طاقت بن جانے میں کیا
 شبہ رہ گیا۔ اس کے مقابلے میں ہماری کیفیت کیا ہے۔ سن آٹم کہ من دانم۔ دفاعی
 تیاریوں کی نازک تفصیل میں معلوم ہونی بھی نہیں چاہیے کہ فوجی حکمت عملی کا تقاضا
 ہے۔ تاہم اس حد تک تو علم ہمارا حق بنتا ہے کہ دھما رس بندھی رہے۔ میسن
 رموز مملکت خویش خسرواں داند۔ ہمارے ملک میں یہ ریت ہی نہیں پڑی کہ مولر
 ہالانام کو اس قابل سمجھا جائے کہ جواب دہی کے احساس کے ساتھ انہیں اعتماد میں
 لینے کی ضرورت ہو۔ ہمیں تو سقوط مشرقی پاکستان سے متعلق قبل ساتویں بیڑے
 کی نوید سے گوریاں دی گئیں تا آنکہ کل بیڑے یاروں کے دیکھا کئے سامنے۔

یادِ ماضی مذاہب ہے یارب ہمیں لے مجھ سے حافظہ میرا
صدرِ نامہ مغرب کے ساتھ بٹاؤ میں اس سرعت کے ساتھ پیش قدمی نہ کرتے
روس سے اس مدد تک میٹگیں نہ بڑھاتے تو نظربند ہر آج حالات مختلف ہوتے۔
تقدیر اپنی تھی تاہم تدبیر سے ہمارے رب نے منع تو نہیں فرمایا۔

جزل محم مدق سے گھنٹہ س کے سنے صدر ناصر نے، نہیں وزیر پیداوار ۵۵۶۲۲ (PRODUCTION) کے عہدہ پر "وقت" مے وی تاکہ اس بانی قوج سے، نہیں تاریخ کیا جا کے

موضوع زیر گفتگو اس درجہ نازک اور حساس ہے کہ سولتے یہ ایک آئینہ دکھانے
 ہم کچھ کہہ نہیں سکتے۔ اللہ تعالیٰ ہمارے ارباب اختیار کو راہِ مدلل و قسط پر مستقیم
 تے۔ قوم کی صراطِ عبود کر رہی ہے۔ صلاحیتِ حرب و مزب کا حصول اور ایزاد اپنی
 نہ صرف بہت اہم بلکہ ہمارے رب کا حکم بھی ہے لیکن سب اہل دانش و بینش کا
 امر پر بھی اتفاق ہے کہ اندرونِ ملک ملت میں اطمینان، اتفاق اور یک جہتی اور
 دن بلکہ ہوش مندانہ طرزِ عمل اس موقع پر شاید اول الذکر سے بھی زیادہ ضروری
 ہے۔ اس کے لئے کیا کچھ کیا جا رہا ہے۔ — نظر تو کچھ آتا نہیں۔ اللہ تعالیٰ خیر کرے۔
 ہم معذور پاکستان بہت پہلے کہہ گئے ہیں کہ عہد ہے جرمِ ضعیفی کی سزا مرگِ مغفاجات۔
 یک اصول (RULE) ہے لیکن اللہ تعالیٰ کو اگر اپنی کسی وسیع تر حکمت کے
 لئے اس ملک کا بقا مطلوب ہے تو وہ حسبِ سابق اسے استثناء (EXCEPTION)
 نے پر قادر ہے۔

”میشاقسے“ ایک طویل عرصے سے جیسا کچھ مقدر ہوا، دین کی خدمت کئے چلا آ
 ہے۔ ادارے کی کوتاہیوں کے باوجود اس کی اشاعت اکثر دینی جرائد سے کہیں زیادہ
 ہے۔ غلغلہ الحمد۔ اب اسکی اشاعت میں باقاعدگی پیدا کرنے، کتابت و طباعت
 معیار بڑھانے اور بہتر کاغذ استعمال کرنے کی کوشش بھی موقر قارئین کے سامنے ہے۔
 اہم اشتہارات کی کمیابی رکھ کر یہ پرچہ کمرشل تو کبھی بھی نہ تھا، عام گرائی اور بالخصوص
 مذکورہ روز افزوں قیمتوں نے ادارے کی کمر توڑ کر رکھ دی ہے۔ اس بوجہ کو کم کرنے
 کے کارفرمیں آپسے درج ذیل صورتوں میں تعاون مطلوب ہے۔ — دنجیز اسکو
 منہ احسن الجبراء۔

۱۔ اس کی فی پرچہ قیمت پانچ روپے اور ذریعہ سالانہ پیس روپے از جنوری ۱۹۷۰ء
 خوشنہل سے قبول فرمائیے۔

۲۔ اس کی توسیع اشاعت میں دل و جان سے کوشش فرمائیے۔ بالخصوص سالانہ
 خریدار زیادہ سے زیادہ پیدا کیجئے کہ یہ پرچے کے لئے بمنزلہ ریڑھ کی ہڈی ہیں۔
 ۳۔ اپنے ملحقہ اثر میں سے اس کیلئے سنبیدہ زمینیں اور بلا تصویر و جائداد اشتہارات
 حاصل کیجئے۔ — نوحا مہ اشتہارات دفن سے علاحدہ ورت طلب کیا جاسکتا ہے

بارِ خاطر مذہب تو آخر میں چند کلمات راقم اپنے ہاتھ میں بھی عرض کر کے قارئین سے دعاؤں کا طالب ہے۔ برادرِ بزرگ جناب ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کی مدد موجود ہے۔ میں یہ چند صفحات لکھنے کی ذمہ داری مجھ پر آن پڑی۔ دہج صدی تبر لکھنے پڑھنے کا کچھ تھوڑا بہت شغل کیا تھا، پھر جو قلم ہاتھ سے رکھا تو وہ اب بارِ قرعاس پر سجدہ ریز ہوا ہے۔ یہ بھی کبھی مالِ منفعت یا شوق پورا کرنے کی غرض سے نہیں۔ دلوں اور ارمان بہت پرے ہو چکے۔ اللہ بس باقی ہو سس۔ بڑا ایک فرض کی ادائیگی مقصود ہے۔ دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ میرے قلم کو روانی دے کرے اور اے اپنے دین کی خدمت میں قبول فرمائے۔ رَبِّ وَفِّقْنِي لِمَا تُحِبُّ تَرْضَاهُ۔ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَتَبَّ عَلَي

أَنْتَ الْمَتَوَابِ السَّحَابِ

’میں تھے‘ کے موثر قارئین رفیق محترم شیخ جمیل الرحمن صاحب کے انداز اور عزیز می حافظ عاکف سید کی تحریروں سے لطف اندوز ہوتے رہے ہیں۔ میں بات تو پیدا نہیں کر سکتا بالخصوص اس حال میں کہ ایک برس سے حد سے کم اثرات دل و دماغ پر ابھی تازہ ہیں۔ تاہم اپنی سی کوشش کی ہے۔ مگر قبول افتدز ہے عز و شرف قارئین کرام میرے قلم کی فروگزاشتوں اور ناپختگی سے صرف نظر فرمائیں تو اس ہوگا۔



۱۔ ڈاکٹر صاحب موصوف سعودی طب میں میم ہیں اور اپنی کتاب ”استحکام پاکستان کے تھے“ پاکستان میں اسلامی انقلاب: کیا، کیوں اور کیسے !!! کا خاکہ تیار کر رہے ہیں۔ یاد رہے کہ خود ”استحکام پاکستان“ کا نقشہ بھی انہوں نے سال گذشتہ اسی اومن مقدس میں مجھ کو بنایا تھا۔ نئی کتاب ان شاء اللہ جلد آپ تک پہنچ جائے گی۔ موصوف کی صحت اور یک سوئی کے لئے خصوصی دعا کی درخواست ہے۔

۲۔ ستمبر ۱۹۷۷ء کو ٹریفک کے حادثہ میں عزیزان عبداللہ طاہر سیال اور محمد عید العلکی جوان مرگے کا صدر، جس کا تفصیل ذکر اکثراً کے عرض احوال میں برادر محترم ڈاکٹر اسرار احمد کے قلم سے آچکا ہے۔

پاکستان حصہ دوم

پاکستان میں سلائی انقلاب

کیا —————؟

یہ —————؟

کیسے —————؟

اسرار احمد

مکتبہ مکتومہ، ۹۰، نمبر ۱۹۸۶ء

دلیل صبح روشن ہے ستاروں کی تنک تابی
 افق سے آفتاب ابھرا گیا دور گراں خوابی !
 عطا مومن کو پھر درگاہ حق سے ہونے والا ہے
 شکوہ ترکمانی دہن ہندی نطق افسردہ

اثر کچھ خواب کا غنچوں میں باقی ہے تو اسے طے بل
 ”نوا را تلخ ترمی زن چو ذوق لغتہ کم یابی“
 خبار آلودہ رنگ و نسب ہیں بال و پر تیرے
 تو اسے مرغِ حرم اڑنے سے پہلے پر نشان ہو جا
 مصاف زندگی میں صورتِ فولاد پیدا کر
 شہستانِ محبت میں حسیرو پر نیاں ہو جا
 خدائے لم یزل کا دستِ قدرت تو زباں تم ہے
 یقین پیدا کر اسے غافل کر مغلوب گماں تو ہے
 پرے ہے چشمِ نیلی فام سے منزلِ سلمان کی
 ستارے جس کی محمد راہ ہوں وہ کارواں تو ہے
 یہ نکتہ سرگزشتِ ملتِ بیضا سے ہے پیدا
 کہ اقوامِ زمینِ ایشیا کا پاسباں تو ہے

سبقتِ پھر پڑھ صداقت کا، عدالت کا، شجاعت کا
 لیا جائے گا تجھ سے کام دُنیا کی امامت کا
 اقبالؔ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(۱) تقدیم

’استحکام پاکستان‘ کی تحریر و تسوید کا آغاز اکتوبر ۱۹۵۸ء (صفر المظفر ۱۳۷۸ھ) میں بمقام خٹ ہوا تھا اور اُس کی آخری سطر ۱۷ فروری ۱۹۶۱ء کو بمقام لاہور سپرد قلم ہوئی تھیں۔ اُس وقت صرف خیال ہی نہیں پختہ ارادہ تھا کہ اُس کے دوسرے حصے کی تالیف بھی ہی شروع کر دی جائے گی۔ چنانچہ کتاب کے آخر میں اس کا وعدہ بھی کر لیا گیا تھا۔ لیکن سن النوع مستقل مصروفیات پر مستزاد بعض اچانک اور غیر متوقع حادثات کے باعث اس تاخیر مونی چلی گئی۔

اُدھر اول آوروز مارچنگ کے جلاڈیشنوں میں اشاعت کی بنا پر اس کے مضامین نہ ہی بہت وسیع حلقے میں پھیل چکے تھے۔ پھر کتاب بھی نہایت قلیل مدت میں کثیر التعداد لوں تک پہنچ گئی۔ لہذا فطری طور پر دوسرے حصہ دوم کے لیے تقاضا شدید ہو گیا۔ خصوصاً بنا پر کہ خود راقم نے کتاب کا اختتام ان الفاظ پر کیا تھا:

’ہدی اب تک کی کل گزارشات کا لب لباب اور حاصل کلام صرف یہ ایک جملہ ہے کہ:
’پاکستان کے استحکام کا واحد ذریعہ اسلامی انقلاب ہے‘ اور اسی پر ہم اس کتاب کو ختم کر رہے ہیں۔

اس مرحلے پر ایک نہایت اہم اور بنیادی سوال یہ سامنے آتا ہے کہ وہ اسلامی انقلاب کیسے آئے گا؟ اس کے اساسی رازم کیا ہیں؟ بنیادی طریق کار کیا ہے؟ وہ عملی اقدامات کیا ہوں گے؟ بلکہ اس کے ساتھ ساتھ ان امور کی بھی تفصیلی وضاحت کی ضرورت ہے کہ اسلامی انقلاب سے مراد کیا ہے؟ اور اس کے نتیجے میں جو سماجی، معاشی اور سیاسی نظام وجود میں آئے گا اس کے اہم خود خال کیا ہوں گے؟“

فرمان نبویؐ مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَا يَشْكُرِ اللَّهَ کے مطابق مجھ پر شکریہ واجب ہے جناب یحییٰ عبدالشکور منشی صاحب کا جنہوں نے جدہ میں قیام کی اعلیٰ ترین سہولتیں بنائیں اور مدینہ منورہ کے سفر میں ہمرکابی بھی اختیار کی اور میرز شہباز ندیر سعودیہ لمیٹڈ کا جنہوں نے مکرّمہ میں قیام کی سہولت کے علاوہ حرم کی حاضری کے لیے ہر وقت کار بھی فراہم کیے رکھی۔ فَجَزَّاهُ اللَّهُ أَحْسَنَ الْجَزَاءِ۔

(۲) پاکستان کے عدم استحکام کی نئی جہتیں

اُس کتاب کے پہلے حصے میں تفصیل کے ساتھ واضح کیا جا چکا ہے کہ پاکستان کا عدم استحکام کا یہ ہوائی کسی دشمن نے لڑائی ہوگی، بکے مصداق وہی اور خیالی نہیں بلکہ حقیقی اور واقعی ہے اور اس میں اغیار اور اعداء کی ریشہ دوانیوں سے کہیں زیادہ دخل ہماری اپنی دوا بیوں اور نا اہلیوں کو ہے جن کی اصل جڑ اور بنیاد یہ ہے کہ ہم نے پاکستان جس مقصد کے لیے حاصل کیا تھا اُس کی جانب کوئی حقیقی اور واقعی اور مؤثر اور نتیجہ خیز مشقہ می نہیں کی (یعنی اسلام کی جانب کوئی قدم اٹھایا بھی تو محض علامتی اور ظاہری ٹیپ ٹاپ کی نوعیت کا) بلکہ ہم بہت آزادی کی مادی برکات سے بہرہ اندوز ہونے میں منہمک ہو گئے۔ اور اس کے ضمن میں مقابلہ و مسابقت اور منافس و تکاثر نے بالکل اپادھاپائی اور فرائفری (FREE FOR ALL) کی کیفیت پیدا کر دی — نتیجہ ہماری وحدت و نی پارہ پارہ ہو گئی اور اس کی جگہ گروہی و طبقاتی، صوبائی و علاقائی اور نسلی و لسانی محبتوں کا دور دورہ ہو گیا۔

ہر دیکھنے والی آنکھ دیکھ رہی ہے اور ہر قلب حساس مضطرب ہے کہ گذشتہ ایک سال کے دوران یہ کیفیت دو جمع دو چار نہیں بلکہ چار ضرب چار سولہ کے حساب سے بڑھی ہے۔ گویا بقول شعریؒ: ترقی پہ ہے اضطراب محبت!

چنانچہ وطن عزیز کے مختلف حصوں میں گذشتہ ایک سال کے دوران بالعموم پچھلے تین ماہ کے دوران بالخصوص جو حالات و واقعات رونما ہوئے ہیں انہوں نے واقفانِ حال اور صاحبانِ احساس کی تشویش میں تو حد درجہ اضافہ کیا ہی ہے، بہت قلندرانہ حال مست، ادبے پروایانِ مال مست، کو بھی پریشان کر دیا ہے۔ اس وقت ہر پاکستانی مسلمان خواہ امیر ہو یا غریب، پڑھا لکھا ہو یا اُن پڑھ اور بڑا ہو یا چھوٹا ملک و ملت کے بارے میں شدید اندیشہ محسوس کر رہا ہے۔ یہاں تک کہ "نفسِ مطمئنہ" اور بقول خود "مفتدِ اعلیٰ" بھی جو سرکاری تقریبات میں سکراہٹ کے پھول بجھاتا اور لطیفوں کی پھلجھڑیاں چھوڑتا۔ گویا نیرو کے مانند منسی بی نظر آتا ہے۔ اور اس طرح ہر ممکن طریقے سے سب اچھا ہے، کا تاثر دیتا ہے پہلی بار یہ کہنے پر مجبور ہو گیا ہے کہ حالات واقعہ تشویشناک ہیں! اگرچہ اس فوری افسانہ کے ساتھ کہ مگر ان کا علاج تازہ الیکشن برگز نہیں ہے! گویا اطمینان کی اصل اس کے 'وہی ہے کہ عہد ہنوز دلی دُور است! اور اسی بنا پر عہدِ اب دفتر بے معنی غرقِ سئے ناب کی روش پراہرار ہے!

تو آئیے کہ ذرا پاکستان کے حالات پر ایک طائرانہ نگاہ ڈال کر جائزہ لیں کہ پاکستان چاروں صوبے کس حال میں ہیں اور پاکستان کی سالمیت کی فحاصل میں کہاں کہاں دراڑیں رہی ہیں:

سرحد

پاکستان کی شمال مغربی سرحد پر روس اور اُس کی کٹھ پتلی افغان حکومت کی جانب سے فحلاف و رزیوں کا سلسلہ تو کئی سال سے جاری ہے، اس سال کے دوران براہِ راست بمباری کے بھی متعدد واقعات ہوئے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ جواب اُن غزل کا عمل بالفضل شروع ہو گیا جس کی دھمکی کئی سال سے دی جا رہی تھی۔ چنانچہ ایک طرف پاکستان کے قبائلی علاقے میں روسی عمل دخل اور اثر و نفوذ کا سلسلہ پوری شدت کے

شروع ہو گیا اور روسی ہتھیاروں اور اسلحہ کی بھرمار ہو گئی اور دو ٹری جانب ایک قبائلی سردار اس کے حواریوں کے ذریعے مجاہدی ہجرت کا ڈرامہ بھی رچا لیا گیا، خواہ وہ محض ایک علامت (SYMBOL) کے درجے ہی کی تھی۔

اس پرستندہ کہ بھوں کے دھماکے اور دوسری تخریبی سرگرمیاں اب پشاور اور اس کے گرد و فواح کے علاقے کا معمول بن گئی ہیں اور اس علاقے کی صورت حال کی بالکل صحیح تعبیر ہے جو ایک حال ہی میں فوت ہونے والے سیاسی کارکن سے منسوب ان الفاظ میں سامنے آئی ہے کہ پشاور کا علاقہ بیروت نہیں بلکہ دین رہا ہے! — اسی طرح افغان تخریب کاروں اور دہشت گردوں کی گرفتاری اور ہلک اسلحہ اور تباہ کن ساز و سامان کی برآمدگی کی خبریں اب جس تسلسل سے آرہی ہیں اُس کے پیش نظر یہ سوال ذہن میں بار بار ابھر رہا ہے کہ اگر یہ سارا سامان استعمال ہو جاتا تو کیا ہوتا؟ — اور اس کے ساتھ ہی تحت الشعور میں یہ اندیشہ بھی سراٹھاتا ہے کہ یہ برآمدگیاں برف کے سمندری تودے (ICEBERG) کی صرف سطح سمندر سے اوپر نظر آنے والی چوٹی (TIP) کی حیثیت رکھتی ہیں: ”گویا طے“ قیاس کن ز گلستانِ من بہار مرا!

اس پوری صورت حال پر تو یہ کہہ کر صبر کیا جاسکتا تھا کہ یہ سب کچھ افغان مہاجرین کو پناہ دینے اور مجاہدین افغانستان کے لیے کم از کم بیرونی امداد کے راستوں کو کھلا رکھنے کی قیمت ہے جو ہمیں بہر صورت ادا کرنی ہوگی۔ اس لئے کہ مسلمان مہاجرین کو پناہ دینا ہماری دینی اور اخلاقی فرض ہے — اور افغان مجاہدین صرف اپنے ملک کی آزادی ہی کے لیے نہیں لڑ رہے ہیں بلکہ مارکسی اتحاد اور روسی استبداد کے سیلاب کی روکاؤ کوہِ گران بن کر خود پاکستان کے دفاع کا فریضہ سرانجام دے رہے ہیں۔ لہذا بات صرف اس حد تک ہوتی تو ہرگز تشویشناک نہ ہوتی لیکن اس کے ساتھ ساتھ جب یہ بھی نظر آتا ہے کہ خان عبدالولی خان کابل اور روس میں میٹھ کر پوری بے باکی کے ساتھ نہ صرف یہ کہ پاکستان کی پالیسیوں پر تنقید کرتے ہیں بلکہ کھلم کھلا الزام عاید کرتے ہیں کہ پاکستان مجاہد کے سمجھ دہشت گردوں کی مدد کر رہا ہے — اور اس سب کے

مور پر راجتی ہوتی ہیں جنہیں ملک و ملت کے دشمن سہ کچھ تو ہوتے بھی ہیں الفت میں جنوں کے
 اور کچھ لوگ بھی دروازہ بنا لیتے ہیں؟ کے مطابق بڑھا چڑھا اور نمک مرچ لگا کر اپنے مذموم
 مقصد کے حصول کا ذریعہ بنا لیتے ہیں۔ چنانچہ چھوٹے صوبوں میں یہ خیال عام پایا جاتا
 ہے کہ چونکہ پنجاب بہت خوشحال ہے اور اس خوشحالی میں اُس کے اپنے داخلی وسائل و
 ذریعہ اور اس میں بسنے والوں کی محنت و مشقت یا اہلیت و لیاقت سے زیادہ حصہ دوسرے
 صوبوں کے 'استعمال' کا ہے لہذا وہاں — "سب اچھا" کا سماں بندھا رہتا ہے —
 نہ کہ واقعہ یہ ہے پاکستان کی صنعتی اور تجارتی دولت کا سب سے بڑا مرکز کراچی میں ہے
 وزیر قوم کے پیسے کی سب سے زیادہ ریل پیل صوبہ سرحد میں ہے، پھر اخصالی طبقات
 نیسے کچھ اور جتنے کچھ پاکستان کے دوسرے صوبوں میں موجود ہیں ویسے اور اتنے ہی پنجاب
 میں بھی ہیں اور محنت کش عوام، خواہ وہ ادنیٰ اور متوسط طبقے کے ملازمت پیشہ لوگ ہوں خواہ
 مزدوروں اور کاشتکاروں کے طبقے سے تعلق رکھتے ہوں جیسے اور جتنے دوسرے صوبوں
 میں ظلم و ستم کی بجٹی میں پس رہے ہیں ویسے ہی اور اتنے ہی پنجاب میں بھی پس رہے ہیں۔
 اور اگرچہ اس امکان کی نفی نہیں کی جاسکتی کہ سب سے بڑا صوبہ ہونے کے ناطے پنجاب
 سے اخصالی طبقات نے خود اپنے صوبے کے پسماندہ عوام کے استعمال کے ساتھ ساتھ
 دوسرے صوبوں کا بھی استعمال کیا ہو تاہم پوری پنجابی قوم کو استعمالی قرار دے دینا
 یقیناً زیادتی ہے جبکہ عمومی سکوت و سکون اور سیاسی جمود و تعطل پنجاب کا مجموعی وصف ہے!
 پنجاب کے اس عمومی اور مجموعی وصف کے اصل اسباب کا سراغ لگانے کے لیے
 پنجاب کے طویل تاریخی پس منظر میں جھانکنا ہو گا۔ پاکستان کے موجودہ سیاسی تناظر میں
 پنجاب کی بے بسی کا سبب اولاً تو بڑائی کا وہ احساس ہے جس کا ذکر اوپر ہو چکا
 بنسواء جو فی نفسہ بہت سردرائیگز اور لشہ آور ہے اور ثانیاً یہ کہ آفرودہ ایجنٹیشن کریں تو کس
 کے خلاف یہ دہائی دیں تو کس کی؟ اور علیحدگی چاہیں تو کس سے؟ اس لیے کہ یہاں تو معاملہ
 وہ ہے کہ سچے اے باد صبا میں ہم آدرہ تلت! اور

”دیکھا جو تیر کھا کے کیس گاہ کی طشت اپنے ہی دوتوں سے طلاقات ہو گئی!“

اور یہ دوست کون ہیں؟ اولاً پاکستان کی مرکزی بھرتی بورڈ کرپسی جس پر ہندوستان کے دوسرے علاقوں سے آنے والے (مہاجرین) اور پنجاب سے آنے والے تقریباً برابر کے شریک تھے اور صوبہ سرحد کا حصہ بھی بعد رجسٹر موجود تھا۔ دوسروں کی نمائندگی نہ ہونے کے برابر تھی۔ لیکن جیسے جیسے وقت گزرا مہاجرین کم ہوتا چلا گیا اور مرکزی بھرتی بورڈ کرپسی میں غالب اور فیصلہ کن اکثریت اہل پنجاب آ چلی گئی؛ اور ثانیاً پاکستان کی افواج — جن کے جوان 'توتھریا مکمل' کے بلکہ اس کے بھی صرف دو ڈویژنوں سے تھے 'رہے' آفیسرز' تو ان کی بھی غالب پنجاب سے تھی اس کے بعد سرحد سے اور کسی قدر مہاجرین میں سے۔ گویا سندھ دو نوں صوبوں کی پاکستانی افواج میں کوئی نمائندگی نہ تھی۔

واضح رہے کہ یہاں نہ کسی کے معائب و محاسن کا مینارنہ (NCE SHEET) مرتب کرنا مقصود ہے نہ کسی طبقے کو مطلقاً (CHARGE SHEET) کرنا منظور بلکہ مقصود صرف یہ ہے کہ یہ دیکھا جائے کہ پاکستان کے موجودہ سیاسی و انتظامی ا (CHAOS) اور تکی و کی اضمحلال و زلزل (SHAKINESS) میں کون کون طبقات کے کس رویے کے منفی اثرات کو دخل حاصل ہے، لہذا پاکستان کی مرکز کے اعلیٰ سطح کے ملازمین اور پاکستان کی افواج کے جوانوں اور افسروں کی خدمات ان کی شاندار کارکردگی کا ذکر نہیں کیا جا رہا ہے ورنہ اس حقیقت سے کون انکار کر ایک نوزائیدہ مملکت جو انتہائی بے سروسامانی کے عالم میں قائم ہوئی تھی اسے مستحکم کرے اور داخلی فتنوں اور خارجی حملوں سے بچا کر اپنے پاؤں پر کھڑا کر دینے دو طبقات کی محنت و مشقت اور لیاقت و قابلیت کو فیصلہ کن دخل حاصل ہے۔ موضوع زیر بحث کے اعتبار سے جس حقیقت کی جانب توجہ دلائی مطلوب یہ ہے کہ پاکستان کی اولین مرکزی بھرتی بورڈ کرپسی نے چونکہ نوآبادیاتی نظام میں افسر پائی سکتی لہذا چند مستثنیٰ مثالوں کو چھوڑ کر اس میں رعوت ہی نہیں فرعونیت بھی تھی۔ ہی نہیں حکمائہ ذہنیت بھی جس کا شدید رد عمل پیدا ہوا اولاً مشرقی پاکستان میں

بخصوص دن ٹوئٹ کے دور میں مغربی پاکستان کے چھوٹے صوبوں بالخصوص سندھ میں! نتیجہ آؤ لا مشرقی پاکستان کے ہندوؤں اور ان کے نام نہاد مسلمان ایجنٹوں کو پورے مغربی پاکستان کے خلاف جذبات بھڑکانے کا موقع ملا اور بنگلہ دیش کے قیام کی راہ ہموار ہو گئی اس لیے کہ اس وقت تک سنٹرل سروس میں پنجابیوں کے ساتھ ساتھ مہاجرین کی بھی معتد بہ تعداد موجود تھی۔ اور بعد ازاں یہی صورت مغربی پاکستان میں پیدا ہوئی جس کے نتیجے میں سندھی اور بلوچ عوام میں پنجابیوں کے خلاف شدید نفرت کا جذبہ پیدا ہو گیا اس لیے کہ اب سنٹرل سروس میں پنجابیوں کو فیلڈ کن اکثریت حاصل ہو گئی تھی! پنجاب کے خلاف یہ عمومی رد عمل اگرچہ کسی درجہ میں سرحدیں بھی پیدا ہوا۔ اس سے کسی قدر زائد بلوچستان میں بھی (یاد ہو گا کہ سنہ ۱۹۷۱ء کے انتخابات کے بعد نیشنل عوامی پارٹی، جمعیت العلماء کی جو کمیشن حکومت بلوچستان میں بنی تھی اس نے تمام پنجابی افسروں کو انکیم پنجاب واپس جانے کا حکم صادر کر دیا تھا) لیکن اس نفرت کا سب سے بڑا گڑھ سندھ بنا! اور اس میں ہرگز کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے کہ نفرت کی اس صلیبی آگ پر تیل ہی نہیں پٹرول کا کام کیا بار بار لگنے والے مارشل لاء نے اور اس کیفیت (PHENOMENON) کے منطقی انتہا تک پہنچا دیا جنرل ضیاء الحق کی طویل ترین فوجی حکومت نے جس سے پاکستان بحال بھی گئی طور پر رستگاری حاصل نہیں کر سکا ہے! نتیجہ آج 'پنجابی' کا لفظ پاکستان کے تینوں چھوٹے صوبوں میں بالعموم اور سندھ میں بالخصوص 'کالی' کی حیثیت اختیار کر چکا ہے اور پاکستان بالفضل اس خوفناک تباہی کے دہانے تک پہنچ گیا ہے جس کا اندیشہ راقم المحو ف نے اپنے اس خط میں ظاہر کیا تھا جو اس نے اب سے ٹھیک چار سال قبل (دسمبر ۱۹۸۲ء میں) جنرل ضیاء الحق صاحب کی خدمت میں ارسال کیا تھا اور جو بعد ازاں روزنامہ جنگ میں بھی کسی قدر قطع و برید کے ساتھ شائع ہو گیا تھا اور ماہنامہ شقائق میں بھی!

اپنے اس خط میں راقم نے اپنا یہ مشاہدہ بھی بیان کیا تھا کہ:

میرے اندازے میں سندھ میں سندھو دیش کے لیے میدانِ پورے طور پر بالکل اسی طرح تیار ہو چکا ہے جس طرح مشرقی پاکستان میں 'بنگلہ دیش' کے لیے ہوا تھا۔ اور اب فرق صرف اتنا

ہے کہ چونکہ مشرقی پاکستان ہم سے دور اور متحدہ تھا اس لیے مرکزی حکومت وہاں اثر نہ کر سکی اور سندھ چونکہ زمینی طور پر ملحق ہے لہذا یہاں ایسی کسی تحریک کو کھپلا جاسکتا ہے۔

لیکن میرے نزدیک اس عامل (FACTOR) پر مختصر بحث ماقبہ نااندیشی ہے!

اور اس کے ساتھ پوری وضاحت سے متنبہ کیا تھا کہ مارشل لاہ کی طوالت اور سیاسی عمل کے مسلسل قفل سے قومی و ملی زندگی میں جو خلا (VACUUM) پیدا ہوا ہے وہ پاکستان کے میں خودکشی کے مترادف SUICIDAL ہے۔ دوسری طرف 'اسلام' جس کے نام پر آپ حکم کی سیاسی گاڑی کو روکے کھڑے ہیں، اس کے ضمن میں نہ صرف یہ کہ آپ نے ساڑھے پانچ سال کے عرصے میں کوئی مثبت اور متوجہ خیز پیش قدمی نہیں کی بلکہ آپ کے اچھن نیم و لا ذاقہ نے اسلام کے CAUSE کو اتنا نقصان پہنچایا ہے۔ بنابرین جلد از جلد مارشل لاہ کی پٹیٹے اور ملک کی سیاسی گاڑی کو جمہوری خطوط پر آگے بڑھنے کا موقع دیکھتے ہیں۔

خمس میں راقم نے طے نوار تلخ تری زن چوں ذوق ندر کہ یابی: کے مطابق یہاں تک عرض کر دیا کہ: مجھے نہ یہ اندیشہ ہے کہ کہیں مستقبل کا مونٹ نہ دیکھ کر ۱۹۴۷ء میں پاکستان کے نام سے عید حاضر کی جو سب سے بڑی مسلمان مملکت قائم ہوئی تھی اسے آؤ ۱۹۷۱ء میں دوخت کیا ایک شرابی اور زانی ٹوٹے نے اور بعد ازاں اس کے مزید جتنے بھرے ہوئے (یعنی BALKANISATION) کا عمل صادر ہوا ایک ایسے شخص کے ہاتھوں جو غامزی اور

پرہیزگار تھا:

قصہ مختصر یہ کہ پنجاب کے جتنے میں جو بٹائی آئی وہ اصلاً تو بیوروکریسی کے غلط رو اور مارشل لاہ کے مسلسل اور طوالت کی پیداوار ہے، اگرچہ اس سے قطع نظر کہ صحیح حقائق واقعات تو اللہ ہی کے علم میں ہیں، بہر حال نظری طور پر اس امکان کو رد نہیں کیا جا سکا پنجابی افسر شاہی اور مارشل لاہ حکام کی بد عنوانیوں کے طفیل پنجاب کے کچھ لوگوں یا چسہ خاندانوں نے ناجائز فائدے بھی حاصل کیے ہوں لیکن پاکستان کے مستقبل کے اعتبار سے جو چیز نہایت تشویشناک ہے وہ یہ کہ پاکستان کے اندرونی معاملے اور بین الاقوامی میں ملک کا سب سے بڑا صوبہ مدعا علیہ کی صورت اختیار کر گیا ہے۔ جس کے نتیجے میں

پنجاب کی عوامی نفسیات پر مدافعا، رنگ غالب آگیا ہے اور حرکت و اقدام سے گریز پنجاب کی طبیعت نامیر بن گئی ہے۔ چنانچہ وہاں جو حرکت بالعموم نظر آتی ہے وہ منہ جہروں جو سرخی نظر آتی ہے برہنہ۔ یا غارتہ ہے یا ساغر دھنا کی کرات! کے مصداق اکثر و بیشتر صرف شغل میلہ کی نوعیت کی ہوتی ہے۔ ورنہ کسی سنجیدہ سماجی یا سیاسی تحریک میں پنجاب صرف اس وقت شامل ہوتا ہے جب کوئی دوسرے لوگ اسے شروع کر کے نقطہ عروج کے قریب پہنچا دیں۔

یہی وجہ ہے کہ ۱۹۴۷ء کی ایم آر ڈی کی تحریک پنجاب میں بالکل ناکام ہو گئی تھی نتیجتاً اس نے صرف سندھ اور اس کے بھی دیسی علاقے کی شورش کی صورت اختیار کر لی۔ پھر آنے والے نظیر بھٹو کی آمد پر پنجاب میں استقبال کا شغل میلہ، تو بھر پور انداز میں ہوا لیکن ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کو مختصر سی ہل چل کے سوا پنجاب میں کوئی عوامی تحریک نہیں چلی اور ایک مرتبہ پھر سندھ کے بعض دیہی علاقے ہی کل ہنگامے کا مرکز بن کر رہ گئے۔ اور اگرچہ اس حالیہ ناکامی کے بعد بس بھٹو نے بہت ٹھنڈے اور حقیقت پسندانہ طرز عمل کا مظاہرہ کیا ہے اور وہ پوری سنجیدگی اور تندہی کے ساتھ خاص طور پر پنجاب میں اپنی تنظیم کی صفوں (CADRES) کو درست اور منظم کرنے کی کوششوں میں لگی ہوئی ہیں۔ تاہم ابھی کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ مستقبل قریب میں پنجاب کو جمہوریت کی کئی وکال بھالی کے لیے کسی موثر سیاسی تحریک کے لیے آمادہ کیا جاسکے گا یا نہیں! اور جیسے کہ پہلے بھی عرض کیا جا چکا ہے پنجاب کا یہ سیاسی جہود اور قوم و وطن کے عظیم تر معاملات کے ضمن میں بے حسی اور لاتعلقی (INDIFFERENCE) کی روش پاکستان کے مستقبل کے لیے فی نفسہ بھی مضراہ خطرناک ہے۔ اس لیے کہ چھوٹے صوبوں کے عوام میں اس کی بنا پر پنجاب سے عمومی مایوسی اور بدظنی پیدا ہو رہی ہے اور خصوصاً سندھ میں تو اس کا رد عمل بہت شدید ہے۔ — مزید برآں اس کا بھی شدید خطرہ موجود ہے کہ اگر پنجاب کسی طرح حرکت میں نہ آیا تو بس بھٹو اور ان کی پیپلز پارٹی کا سندھی جتنہ بھی قومی سیاست کے میدان سے ہٹا دیا جائے اور صوبائیت کے خول میں بند ہو کر سندھی مشنلزم کے تیز

دھارے میں نہ بہہ جاتیں اور اگر خدا نخواستہ ایسا ہو گیا تو اس کے نتائج پاکستان کے
میں بہت خوفناک ہوں گے!

پنجاب کے اس روحانی سکوت و سکون کے پس منظر میں وہ دہشت و واقعات بہت مذ
ہوکہ سامنے آئے ہیں جو گزشتہ دو تین ماہ کے دوران رونما ہوئے اور جن سے ملک تر
مستقبل کے ضمن میں نئے شکوک و شبہات نے جنم لیا ہے:

ایک پنجاب کے موجودہ برسرِ اقتدار لوگوں کی باہمی رزکشی ہی نہیں بضابطہ چھینا
جس نے چالیس سال قبل کی اس دولتِ ممدوٹ کشکس کی یاد تازہ کر دی ہے جس
نتیجے میں پاکستانی سیاست کی گاڑی پہلی بار دستوری و قانونی پٹری سے اتری تھی اور
پریور و کرپسی کے فیصلہ کن غلبے کی راہ ہموار ہوئی تھی۔ اس سے اندازہ ہ
ہے کہ پنجاب کے چوہدریوں کو تا حال ملک و ملت کو درپیش عظیم تر مسائل کا کوئی شعور
اور اک حاصل نہیں ہوا اور ان کی عظیم اکثریت کی سوچ زیادہ تر فاصلہ ذاتی اور اس
آگے صرف فائدہ ذاتی، اگر وہی اور طبقاتی مفادات اور مصلحتوں کے گرد گھومتی ہے۔

اور ظاہر ہے کہ ملک کے سب سے بڑے صوبے کے حکمران طبقہ (RULING ELITE)
کی یہ کیفیت ملکی استحکام کے نقطہ نظر سے ہرگز قابلِ اطمینان نہیں ہے:

دو ٹمرا اور فوری اعتبار سے کہیں اہم تر معاملہ ان شیعہ شستی فسادات کا ہے جو
اور صفر المظفر کے دو مہینوں کے دوران میں لاہور سمیت پنجاب کے متعدد شہروں
تصوبوں حتیٰ کہ دیہات تک میں ہوئے اور جن سے لاٹہ پاکستان کے عدم استحکام کی
میں ایک نئے باب کا اضافہ ہوا ہے۔ اس لیے کہ اگرچہ محرم کے جلوسوں کے ضمن
معمولی نوعیت کی تلخیاں تو ہمیشہ کا معمول رہی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جیسے ہی ماہ محرم قریب
ہے۔ امن کیٹیاں بھی نشتی شروع ہو جاتی ہیں اور وحدت و اتحاد کے درس بھی نشرو
شروع ہو جاتے ہیں۔ لیکن اس سال پورے پنجاب میں بالعموم اور صوبائی دارالحکوم
لاہور میں بالخصوص جو کچھ ہوا اُسے کسی فوری یا وقتی اشتعال کا مظہر قرار دینا یا حد در

۱
 مدد دہی کا نتیجہ ہو سکتا ہے یا خاص مصلحت پر ستارہ خود فریبی کا شاخسانہ۔ اس لیے کہ یہ
 نزادات بدیہی طہر پر ایک گہری سازش کا نتیجہ تھے اور بظاہر احوال تو یہی نظر آتا ہے
 وہ سازش بھی کلیئہٴ ساختہ پاکستان نہیں تھی بلکہ باہر سے درآمد شدہ تھی۔ واللہ اعلم!
 بہر حال اسباب غل اور نتائج و عواقب کی تفصیلی بحث سے قطع نظر، یہ امر بالکل واضح
 ہے کہ ماضی قریب میں اولاً کراچی، پھر کوئٹہ اور گزشتہ دو ماہ کے دوران پاکستان کے سب
 سے بڑے بے کوسمیع ترین پیالے پر لمپٹ میں لینے والی اس فرقہ وارانہ کشیدگی سے
 پاکستان کے عدم استحکام میں ایک بالکل نئی جہت (DIMENSION) کا اضافہ ہو گیا ہے
 العیاذ باللہ

بلوچستان

پاکستان کی چالیس سالہ تاریخ کے دوران بلوچستان میں متعدد بار سیاسی بے چینی
 پیدا ہوئی۔ اور کم از کم دو مرتبہ وہاں بغاوت کی سی صورت بھی پیدا ہوئی اور قبائلی شورش
 کو دبانے کے لیے قوت کا استعمال کرنا پڑا۔ اور نہ صرف فوجی کارروائی بلکہ بعض مواقع
 پر مہماری تک کی نوبت آئی۔ لیکن ادھر چند سال سے بلوچستان میں بھی فائر
 مٹی اور ماسوائے اس کے کہ اس کی دو اہم سیاسی شخصیتیں یعنی سردار خیر بخش مری اور
 سردار عطاء اللہ میگل خود اختیار کردہ جلاوطنی کی زندگی گزار رہے ہیں اور کبھی کبھی یہ
 جہاں پہنچتے ہیں، جاتی ہیں کہ افغانستان میں کئی ہزار تربیت یافتہ بلوچ گوریلے پاکستان کی طرف مارچ
 کرنے کے لیے تیار کھڑے ہیں اس عرصے کے دوران اندرون بلوچستان نہ کوئی سیاسی
 جہاں پیدا ہوئی نہ کوئی قبائلی یا عوامی شورش! — اور شاید یہ بھی پنجاب ہی کے مانند کسی نمایاں
 سیاسی حرکت کے فقدان کا نتیجہ تھا کہ بلوچستان میں بھی کچھ عرصہ قبل ملک و ملت کے دشمنوں نے
 مذہبی فساد یعنی شیعہ سنی تصادم کا سکرودہ ترین راستہ اختیار کیا تھا جس کے نتیجے میں کوئٹہ کی
 سرزمین انسانی خون سے لالہ رنگ ہو گئی تھی۔

(ETHNIC GROUPS)

وایا اولمى البصار :

दि

BE OR NOT

TO BE:

۱۔ انقلابِ افریقہ پیغام کا 'مدخل' (یعنی داخل ہونے کی جگہ) بنا تھا، پندھرویں صدی
 ہری کے آغاز میں اسلام کا 'مخرج' (نکلنے کی جگہ یعنی 'EXIT')، بلکہ 'مدفن' بنتا ہے اور
 عرج چودہ سو سال بعد راجہ داہر کی صلیبی و معنوی اولاد ابوالقاسم محمد بن رسول
 علی اللہ علیہ وسلم کی روحانی ذریت اور محمد بن قاسم رحمۃ اللہ علیہ کا نام
 بواحترام اور فخر و امتنان کے ساتھ لینے والوں سے بھرپور انتقام لینے میں کامیاب
 رہ جاتی ہے یا یہ قطعاً رضی جس کی آغوش میں نہ صرف یہ کہ بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ
 عنہم اور تابعین عظام رحمہم اللہ محوِ استراحت ہیں بلکہ عصرِ حاضر کے عظیم محقق و سکا لڑاکا کٹر
 یہ اللہ بالقابہ کی تحقیق کے مطابق جسے خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قدمبوسی کا شرف
 حاصل ہوا تھا، اولاً پاکستان، پھر برصغیرِ پاک و ہند اور بالآخر پورے عالمِ انسانی میں اسلام
 انشاء ثانیہ اور غلبہ دین حق کے نقطہ آغاز کی صورت اختیار کرتا ہے! بغضوائے الفاظ
 رَیِّیَ فَسَبِّحْهُ وَبُیْضِیْ وَنَ بِأَیِّکُمْ الْمُفْتُونَ - رسوۃ قلم آیت ۶، ۵
 تہہ! عنقریب تم بھی دیکھ لو گے اور یہ بھی دیکھ لیں گے کہ تم میں سے کون ٹھک گیا تھا!

دیکھو! اس بھر کی تہہ سے اچھلتا ہے کیا گنبدِ نیلوفری رنگ بدلتا ہے کیا!۔

اس میں ہرگز کوئی شک نہیں ہے کہ اس وقت سندھ بحیثیت مجموعی نہایت
 دُورس کنِ منظر پیش کر رہا ہے۔ چنانچہ اندرونِ سندھ کی حد تک میرے وہ الفاظ جو میں نے
 چار سال قبل ضیاء الحق صاحب کے نام خط میں تحریر کیے تھے کہ: 'میرے اندازے میں
 سندھ میں 'سندھودیش' کے لیے میدانِ پورے طور پر بالکل اُسی طرح تیار ہو چکا ہے
 جس طرح مشرقی پاکستان میں 'بنگلہ دیش' کے لیے ہوا تھا! جنہیں اُس وقت مخالفوں
 نے غفلِ دماغی کا نتیجہ قرار دیا تھا اور دوستوں نے شدتِ احساس کا منظر! آج ایک نوشتہ
 دیوار کی صورت اختیار کر چکے ہیں۔ اس لیے کہ ان چار سالوں کے دوران انگریزی زبان
 کے محاورے کے مطابق بہت سا پانی دریا ئے سندھ میں بہ چکا ہے! اور منجی نیشلزم

کا نفاذ مٹا پودا ایک تناور درخت کی صورت اختیار کر گیا ہے! — اور بنگلہ دیش کے مقابلے میں اس سندھی نیشنلزم کا زیادہ تکلیف دہ اور اذیت بخش پہلو یہ ہے کہ چونکہ مشرقی پاکستان مغربی پاکستان سے زمینی اعتبار سے منقطع بلکہ تفصل تھا اور اس کی علیحدگی نسبتاً آسان تھی۔ لہذا وہاں صرف 'حقوق' کا نعرہ کافی تھا اور دین و مذہب کی جڑوں پر تیشہ چلانے کی زیادہ ضرورت نہ تھی لہذا وہاں کی علیحدگی کی تحریک میں الحاد و ارتداد کا اثر و نفوذ اتنا نہ تھا جتنا موجودہ سندھی نیشنلسٹ تحریک میں ہے۔ اور جی ایم سید اور ان کے حواریوں کی ذہانت کو داد دینی پڑتی ہے کہ انہوں نے ابتداء ہی میں اندازہ کر لیا تھا کہ سندھ میں محض حقوق کا نعرہ مطلب برابری کے لیے کافی نہ ہوگا اور پاکستان کو توڑنے اور سندھ کو آزاد کرانے کے لیے دین و مذہب کی جڑ کاٹنی ضروری ہے — اور آج ان کی ربع صدی سے زیادہ کی محنت و کوشش کا یہ نتیجہ نکلا ہوں گے سامنے ہے کہ قدیم سندھیوں کی نوجوان نسل کا بہت بڑا حصہ نہ صرف یہ کہ مذہب سے برگشتہ ہو کر الحاد و مادیت کی گود میں چلا گیا ہے بلکہ سندھی نیشنلزم اور ملک کے ڈایا لیٹیکل میٹرٹزم Dialectical-Materialism کا علمبردار بن کر میدان عمل میں آ گیا ہے! اور فوٹ بائینجاریسید کہ اب اندرون سندھ نوجوانوں کی مٹھلوں اور مجلسوں میں پاکستان یا اسلام کا نام لینا بھی فوجی و فوجیہ جوئے شیر کا! کا مصداق بن چکا ہے! چنانچہ ۹ نومبر ۱۹۸۶ء کے اخبارات میں آنے والے فیصلہ کے اندر پورے جوش و سرخی لگی ہے! یعنی 'احساس محرومی' کی وجہ سے سندھ علیحدگی پسندوں کے ہاتھوں کھوٹا بن گیا ہے! اور پھر متن میں جو الفاظ نقل ہوئے ہیں یعنی: 'سندھ کی صورت حال انتہائی سنگین ہے! اور اب جو بھی فیڈریشن کی بات کرے، اسے پنجابی ایجنٹ کہا جاتا ہے! ان سے سندھ کی صورت حال کا کچھ اندازہ کیا جاسکتا ہے (دماغ رہے کہ بس بھٹو خود سیکولر سیاست کی علمبردار ہیں لہذا ان کی سادی سوچ 'احساس محرومی' اور فیڈریشن ہی کے گرد گھومتی ہے اور مذہب سے بعد اور دین سے انحراف کے ضمن میں کسی فکر یا تشویش کی ان سے توقع نہیں کی جاسکتی!)

اندرون سندھ کی اس کیفیت کا چونکہ راقم الحروف کو کئی سال سے پوری شدت

غور کا مقام ہے کہ اگر یہ لوگ بھی قیام پاکستان کے چالیس سال بعد حالات کے بغور
مجموعہ ہو کر یا کسی رد عمل کا شکار ہو کر یہ مطالبہ کرنے لگیں کہ اُن کے جہاد گاہہ تشخص کرنا
کر کے انہیں پاکستان کی پانچویں قومیت کا درجہ دے دیا جائے تو کیا یہ مرضی کی بھڑا
بچکی کے مترادف نہیں ہے؟ اور کیا ”نظریہ پاکستان“ کی نفی کی کوئی اس سے بھی زیادہ
افسوسناک اور مایوس کن صورت ممکن ہے! ————— بقول غالبؔ
جاتے ہوئے کہتے ہو قیامت کو پس گئے! کیا خوب قیامت کا بھی ہر گاہ کوئی دن اور۔

الغرض! پاکستان کے چاروں صوبوں کے حالات اس وقت سخت ناگفتہ بہ ہیں۔
بظاہر احوال سے کوئی صورت نظر نہیں آتی۔ کوئی اُمید بر نہیں آتی؛ کے مصداق بچاؤ کی کوئی
صورت اور اُمید کی کوئی کرن کسی جانب سے نظر نہیں آتی اور جسے کبھی ”وقتِ سازِ
پاکستان“ کے نام سے موسوم کیا جاتا تھا آج ”ع“ یہی ہے مرنے والی امثال کا نام پری
کی تصویر نظر آرہی ہے۔ اس تناظر میں کشمیر اور راجستھان میں بھارتی افواج کی نظر
حرکت اُن مردِ رنور پرندوں کا نقشہ پیش کر رہی ہے جو کسی قریب المرگ حیوان یا نر
کے آس پاس اُس کی موت کے انتظار میں منڈلانا شروع کر دیتے ہیں!

لیکن ————— بفحوائے الفاظ قرآنی: لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ (سورہ)
آیت ۵۳ ترجمہ اللہ کی رحمت سے مایوس مت ہو!) اور: وَمَنْ يَقْنَطْ مِنْ رَحْمَةِ
رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ (سورہ حجر آیت ۵۶ ترجمہ: اور اپنے رب کی رحمت سے
سوائے گمراہ لوگوں کے اور کون مایوس ہو سکتا ہے!) اور: وَلَا تَيَسَّوْا مِنْ رَوْحِ
اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ (سورہ یوسف
آیت ۸۷ ترجمہ اللہ کے لطف و کرم سے نا اُمید نہ ہو اس لیے کہ اللہ کے لطف و کرم کے
سوائے کافروں کے کوئی اور نا اُمید نہیں ہوتا!) ————— اور بقول اقبالؔ

نہ ہو فوئید، نو میدی زوالِ علم و عرفان ہے اُمیدِ مرد و من ہے خدا کے دزدانوں میں!

میں یہی ہدایت ہوتی ہے کہ مایوس اور نا اُمید نہ ہوں۔ اور حالات خواہ بظاہر کتنے

ہی ماسعد و ناموافق نظر آئیں اور خواہ مایوسی کے اندھیار سے ہر سو چھا گئے ہوں اور
 نیند کی کوئی کرن کسی جانب دکھائی نہ دے رہی ہو اور پنج نکلنے کی کوئی راہ کسی طرف
 نظر نہ آ رہی ہو، ہمیں حکم یہی ہے کہ مایوس اور بد دل ہو کر سعی و جہد سے کنارہ کش نہ ہوں
 بلکہ اللہ کے فضل و کرم کی امید — اور اُس کی تائید و توفیق کے بھروسے پر زندگی کے
 قری سانس تک اللہ کے کلمے کی سر ملندی اور اُس کے دین کی اقامت کے لیے تن من
 جن نکلانے چلے جائیں خواہ یہ انگریزی محاورے کے مطابق "HOPING AGAINST
 RUP" — ہی قرار پائے۔ گویا بقول علامہ اقبال مرحومؒ

اگر چہت میں جماعت کی آستینوں میں مجھے حکم اذان لا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ !
 تار گران ماسعی کا کوئی ظاہری نتیجہ برآمد نہ ہو تب بھی کم از کم "مَعْذِرَةٌ اِلٰی رَبِّكَ" —
 کی صورت تو بن ہی جائے — اور کیا عجب کہ کوئی نتیجہ بھی برآمد ہو ہی جائے
 وَ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ کی کوئی صورت بھی بن ہی جائے! (سورۃ اعراف آیت
 ۱۶۳ ترجمہ: اور یاد کرو جب اُن کی قوم کے ایک گروہ نے کہا تھا کہ ایسی قوم کو غلط نصیحت
 میں وقت و وقت ضائع کیوں کر رہے ہو جسے اللہ تعالیٰ قطعی طور پر ہلاک کر کے ہے
 دیا کوئی شدید عذاب دے کر رہے گا؟ تو انہوں نے جواب دیا تھا: تاکہ ہم رتبہ کے
 حضور میں عذر تو پیش کر سکیں! — اور کیا عجب کہ یہ لوگ تقویٰ کی روش اختیار
 کر ہی لیں؟)

اور اگرچہ ان سطور کے راقم کو اس سے ہرگز انکار نہیں ہے کہ ارضِ پاکستان سے
 اُس کی دلچسپی دنیوی اور مادی بنیاد پر مبنی ہے، اس لیے کہ گو اس ملک کے پورے طول و
 عرض میں صرف ایک مکان کے سوا اس کی نہ کوئی زمین ہے نہ جائداد اور نہ کوئی سرمایہ ہے
 نہ کاروبار تاہم اس کے اہل و عیال بھی یہیں ہیں اور اعزہ اقارب بھی — لیکن اس
 ارضِ پاک سے اُس کی اصل دلچسپی اس اعتبار سے ہے کہ یہ اسلام کی نشاۃ ثانیہ کا گہوارہ
 دین حق کی عالمی سر ملندی کا نقطہ آغاز بنے بقول جناب نعیم صدیقیؒ "اے آندھیر سنبھل کے
 جو س دیار میں سامیہ کے چراغ جلتے ہوئے ہیں ہم!" اور خدا گواہ ہے کہ تیرہ چودہ برس

کی عمر سے جب اُس نے 'نیم شعوری' دور میں تحریک پاکستان میں حصہ لیا تھا، اسی ہفتہ برس کی عمر تک اُس کی زندگی کے چالیس سالوں کے دوران بعد ازاں اس کا سیدھا سدا "آرزو" سے آباد رہا ہے جس کے بارے میں علامہ اقبال نے فرمایا تھا کہ

آرزو اول تو پیدا ہو نہیں سکتی کہیں اور ہو جائے تو مر جاتی ہے یا رہتی ہے غام

اور آج بھی اگرچہ خارجی حالات "HOPING AGAINST HOPE" کا نقشہ پیش کر رہے ہیں اللہ کا شکر ہے کہ اُس کے نہاں خانہ قلب کی کیفیت یہی ہے کہ

سلم استی سبیزا از آرزو آباد دار ہرزاں ہش نظر لا یخلف الميعاد دارا

لہذا ————— پاکستان کے 'عدم استحکام' کی تکرار اور پاکستان کے موجودہ خانہ کی بجا ایک تصویر کشی کا مقصد دستی خیزی ہے نہ یاس و نو میدی کی تخم ریزی، بلکہ مقصد یہ ہے کہ ملک و وطن اور دین و مذہب کے مخلصوں اور بی خواہوں کی غیرت اور حسرت کو جالتے اور انہیں طے "سما رحم" باز بہ تعمیر مہم خیز کے انداز میں از سر نو کمر بستہ کس ملک و ملت کی تعمیر نو کی جدوجہد پر آمادہ کیا جائے — اور اس کے لیے یہ ہے کہ صورت حال کا بے لاگ تجزیہ کیا جائے، حقائق کا ہمت کے ساتھ مواجہہ کیا جائے اور پھر مرض کی ظاہری علامات اور ثانوی پیچیدگیوں سے نبرد آزما ہونے اور مرض فوری تکالیف اور شکایات کو رفع کرنے کے ساتھ ساتھ اصل توجہ کو بنیادی غرائب کی کٹھن اور اصل مرض کے ازالے پر مرکوز کر دیا جائے۔ وَمَا النَّصِيحَةُ إِلَّا مِنْ حَنْدَس

قرآن سے حکیمہ کی مقدس آیات اور احادیث نبوی اکیلی دینی معلومات میں اضافہ اور تبلیغ کے لئے اشاعت کی جاتی ہیں۔ ان کا احترام آپ پر فرمیں چہ لہذا جن صفحات پر یہ آیات درج ہیں ان کو صحیح اسلامی طریقہ کے مطابق بے حرمتی سے محفوظ رکھیں۔



نیلی ویژن پرنشر شدہ دروس کا سلسلہ (درس ۱۱)

مباحث عمل صالح

بندہ مومن کی شخصیت کی خدخال

(سورۃ الفرقان کے آخری رکوع کی روشنی میں)

ڈاکٹر اسرار احمد

(۲)

الْحَمْدُ لِلَّهِ - نَعْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ - اَمَّا بَعْدُ
فَاَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ - بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ
وَعِبَادُ السِّرْحَنِ الَّذِيْنَ يَكْتُمُوْنَ عَلَى الْاَرْضِ هَوْنًا
وَ اِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوْا سَلَامًا وَالَّذِيْنَ
يَبَيِّنُوْنَ لِسِرِّيْهِمْ مَّجْدًا وَّ رَقِيًّا مَّاءَ وَالَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ
رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ اِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا
اِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَّ مُقَامًا وَالَّذِيْنَ اِذَا اَنْفَقُوْا سَرْ
يُسْرِفُوْا وَّلَوْ يَفْقَرُوْا وَّ كَانَ بَيْنَ ذٰلِكَ قَوَامًا
مَّا ذَا اللّٰهُ الْعَظِيْمُ

• اور رحمان کے محبوب بندے تو وہ ہیں جو زمین پر تواضع کے ساتھ چلتے ہیں اور جب مابل ان سے اگھنا چاہتے ہیں تو وہ سلام کہہ کر ان سے ملیر ہو جاتے ہیں۔

اور جو مائیں بسر کرتے ہیں اپنے رب کے حضور میں سجدہ کرتے ہوئے اور دست بستہ کھڑے رہ کر۔ اور جو یہ کہتے ہیں کہ اے رب ہمارے، ہم سے جہنم کے عذاب کو پھیر دے۔ یقیناً اس کا عذاب چمٹ جانے والی چیز ہے۔ یقیناً وہ (جہنم) بہت ہی بُری جگہ ہے مستقل جائے قرار ہونے کے اعتبار سے جو اور عارضی قیام گاہ ہونے کے اعتبار سے بھی۔ اور وہ جو جب خرچ کرتے ہیں تو بفضلِ خرچ سے کام لیتے ہیں نہ بخل سے۔ اور ہے (ان کے لیے) اس کے درمیان ایک سیدھا راستہ، مغفل راستہ۔“

مترم ناظرین و محرز سامعین! ابھی میں نے سورہ فرقان کے آخری رکوع کی پانچ آیات (از قمر ۶۳ تا ۶۷) تلاوت کیں اور ان کا ایک رواں ترجمہ بھی آپ کے سامنے وہ ان آیات میں اللہ تعالیٰ اپنے ان بندوں کے اوصاف بیان فرما رہا ہے جو اُسے بہت پسند اور محبوب ہیں۔ چنانچہ گفتگو کی جو ابتدا ہوئی ہے وہ عِبَادُ الرَّحْمٰن کے لفظ سے ہوئی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے ”الرحمن“ نہایت پیارا نام ہے۔ اس لیے بھی کہ یہ رحمت سے مشتق ہے۔ اور ظاہر بات ہے کہ بندوں کو جس چیز کی زیادہ احتیاج ہے، وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت ہی ہے۔ اور اس لیے بھی کہ اگرچہ رحمت سے اللہ تعالیٰ کا ایک نام اور بھی بنتا ہے اور وہ ہے الرحیم۔ لیکن الرحیم میں اللہ تعالیٰ کی رحمت کی شان ایک مستقل اور دائم حقیقت کی حیثیت سے سامنے آتی ہے جبکہ الرحمن میں اللہ تعالیٰ کی جو شان سامنے آتی ہے وہ ایک ٹھانٹیں مارتے ہوئے سہلہ کے مانند ہے، جس میں جو شش و خروش ہو، جس میں دیجان ہو۔ یہ لفظ ایمان بھی نعدن کے وزن پر عربی ہی کا لفظ ہے۔ اسی وزن پر عربی زبان میں متعدد الفاظ آتے ہیں۔ مثلاً عطشان، انتہائی پیاسا۔ جس کی پیاس سے جان نکلی جا رہی ہو۔ مجھان، نہایت بھوکا جو بھوک سے مر رہا ہو۔ غضبان، نہایت غضبناک۔ طغیان، حد سے بالا نکل جانے والا۔ چنانچہ جب دریاؤں کا پانی سیلاب کی وجہ سے حدود سے تجاوز کرتا ہے تو کہا جاتا ہے کہ طغیان آگئی۔ تو اللہ تعالیٰ کا یہ نام نامی، یہ اسمِ گرامی اور معنی بہت ہی بکریا رہا ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی رحمت ایک ٹھانٹیں مارتے ہوئے سہلہ کی طرح سامنے آتی ہے۔

پیر و عباد الرحمن کے فرمانے میں بھی ایک محبت کا انداز، شفقت و عنایت
 رہا ہے یعنی اللہ کے محبوب بندے، اللہ کے پسندیدہ بندے وہ ہیں جن میں وہ اوصاف
 جاتے ہیں جن کا ذکر آگے آ رہا ہے۔

ان اوصاف میں سے پہلا وصف آیا: الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ
 ذُوهُمُ كُجُوزٌ جَوْرٌ جَلْتُمْ ہیں آہستگی سے نرمی سے۔ ان کی چال سے تواضع
 رہتی ہے۔ یہ بات جان لیجئے کہ جیسے انگریزی میں کہتے ہیں کہ Face is the
 Index of the Mind اس کی طرح دماغی ہے کہ انسان کی چال سے ظاہر ہوتا
 اس میں غور ہے، یہ کسی نعر میں مبتلا ہے، یہ گھنٹہ ڈی ہے۔ اگرچہ چلے گا، اس کی
 بات لے گی کہ اس کی ذہنی کیفیت کیا ہے! یا پھر اس کی چال سے یہ ظاہر ہوگا کہ اس
 مجر ہے، تواضع ہے، فروتنی ہے، انکساری اور خاکساری ہے۔ تو یہ ہے پہلا
 صف۔ اس لئے کہ بندہ اگر اس حقیقت کو پہچان لے کہ میں بندہ ہوں، آقا نہیں
 ہوں۔ آقا تو صرف ایک ہے اور وہ اللہ ہے۔ باقی بڑے سے بڑا انسان بھی بندہ ہے
 بہت ہی درحقیقت ہمارا طرہ امتیاز ہے۔ چنانچہ آپ نوٹ کریں گے کہ قرآن مجید
 جہاں بھی اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے خصوصی عنایت کے ساتھ خطاب
 کیا ہے یا آپ کا ذکر فرمایا ہے۔ جہاں خصوصی محبت و شفقت اور انعامات کا اظہار
 کیا ہے وہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عبودیت کو نمایاں کیا جاتا ہے۔ جیسے:
 جَنَّ الَّذِينَ اسْتَرَىٰ يَعْبُدُہٗ لِيَبْلَغَ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ
 قُصْبِ۔ اور میرے: الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَنْزَلَ عَلٰی عَبْدِہِ الْکُتُبَ۔
 جیسے: تَبٰرَکَ الَّذِیْ نَزَلَ الْفُرْقَانَ عَلٰی عَبْدِہِ لِيُکُوْنَ لِلْعٰلَمِیْنَ
 ذٰخِرًا دیکھئے کس قدر لطیف ربط ہمارے سامنے آیا۔ یہ پہلی آیت ہے اس سورہ
 بارہ کی جس کے آخری رکوع کا ہم مطالعہ کر رہے ہیں۔ اس سورہ مبارکہ کے
 دس رکوع کا قبادک الَّذِیْ کے الفاظ سے آغاز ہوتا ہے۔ آغاز میں فرمایا
 بِسْمِکَ الَّذِیْ نَزَلَ الْفُرْقَانَ عَلٰی عَبْدِہِ "بڑی باریک بینی سے
 نزلت جس نے اپنے بندے صلی اللہ علیہ وسلم پر الفرقان یعنی قرآن مجید نازل فرمایا۔"

تو یہ عبادت و حقیقت معراج انسانیت ہے، لہٰذا یہاں عباد الرحمن اور نہ بڑی شفقت و محبت، عنایت اور اتفاقات کے پہلو مضمر ہیں۔ مراد ہے وہ لوگ جو وہی اللہ کے بندے ہیں اُن کی چال و حال سے نمایاں ہوتا ہے کہ یہ اپنے آپ کو بندہ ہی سمجھتے ہیں آقا نہیں سمجھتے۔ یہ اپنے آپ کو مملوک سمجھتے ہیں اور اپنے مالک اپنے آقا کو پہچانتے ہیں۔ چنانچہ ان کی چال و گواہی دیتی ہے کہ غر و غدر کے بجائے ان میں عجز و فروتنی کے احساس و جذبات جاگزیں ہیں۔

آپ کو یاد ہو گا کہ ہمارے اس منتخب نصاب کا جرمیسر درس سورہ لقمان کے دوسرے رکوع پر مشتمل تھا، اس کے میں آخر میں اسی وصف پر زور دیا گیا تھا: وَذُكِّرْ لِّصَفْوٰ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْنَسْ فِی الْاَرْضِ مَرْحَدًا اِنَّ اللہ لَا یُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ۔ حضرت لقمانؑ اپنے بچے کو نصیحت دیتے ہیں کہ اے میرے بچے! اپنے گال لوگوں کے لیے پھیلا کر نہ رکھ اور زمین پر اگر کوئی مرت چل۔ بے شک اللہ کو بالکل پسند نہیں ہیں شیخی خورے اور اترانے اور غرور و مغرے کام لینے والے۔ تو یہاں نقطہ آغاز وہ وصف ہے جہاں سورہ لقمان کے درس کرنا کے مضامین کی فرمایا انتہا ہوئی تھی۔

اسی آیت میں دوسرا وصف بیان ہوا ہے: وَذُكِّرْ لِّصَفْوٰ خَدَّكَ لِلنَّاسِ قَالُوا سَلَامًا۔ یہ بھی درحقیقت انسان کی شخصیت کی پختگی اور MATURITY کی ایک بہت بڑی علامت ہے۔ بعض لوگ اپنے جذبات سے مغلوب ہو کر لوگوں سے بیکار و بحث و تہ میں الجھ جاتے ہیں۔ حالانکہ اس طرح کی بحث و مباحثہ کا حاصل کچھ نہیں ہوتا۔ ایک MATURE انسان کا لازمی وصف یہ ہو گا کہ وہ اندازہ کرے کہ اس کا غالب اس وقت بات سمجھنے کی مُوڈ (MOOD) میں ہے یا محض بحث و نزاع کا مُوڈ ہے اور اگر وہ یہ محسوس کرے کہ یہ شخص اس وقت انہماک و تفہیم کی مُوڈ میں نہیں ہے یا یہ میری بات کو سمجھ لے گی سے نہیں سُن رہا۔ یہ خدا اور عباد میں مبتلا ہو چکا ہے اس وقت ہٹ دھرمی اس پر مسلط ہو چکی ہے، یہ خواجہ خواہ مجھ سے الجھ رہا ہے بات کو سمجھنا اس کے پیش نظر سرے سے ہی نہیں۔ تو بڑی خوبصورتی سے سلامتی اس سے علیحدہ ہو جائے۔ بعض جوشیلے قسم کے متفین ایسے موقع پر لمبی پر اترتے

ہم تلخ کلائی اختیار کر لیتے ہیں یا علیحدہ بھی ہونے ہیں تو اس طور سے گویا لٹکا کر علیحدہ ہو رہے ہیں۔ نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ پھر دوبارہ گفتگو کا موقع باقی نہیں رہتا۔ اگر آپ خوبصورتی کے ساتھ علیحدگی اختیار کریں تو موقع رہے گا کہ آپ آئندہ کسی مناسب وقت پر جب یہ محسوس کریں کہ یہ شخص سمجھنے سمجھانے کے موڈ میں ہے تو اس کے سامنے آپ دوبارہ اپنی بات رکھنے کی پوزیشن میں ہو سکتے ہیں۔ آپ نے نوٹ فرمایا ہو گا یہ دونوں چیزیں بڑی ہی پختہ اور MATURE شخصیت کے نمایاں اوصاف میں سے ہیں۔ جن سے یہاں گفتگو کا آغاز ہو رہا ہے۔

اس کے بعد فرمایا: وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الدِّينَ مُسْتَجِدًّا وَآقِيًّا مَا اب یہاں ایک غوری تقابلی اور ضد SIMULTANEOUS CONTRAST آپ کے سامنے رہے۔ ہمارے سابقہ درس میں نماز کا ذکر آیا اور بار بار آیا: فَتَذْكُ الْفَلَحَ لَمْ يَمُوتْ وَالَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝ اور ان اوصاف کا اختتام جو ان الفاظ مبارکہ پر: وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يَحْفَظُونَ ۝ ابتدا بھی صلوٰۃ کے ذکر سے اور اختتام بھی صلوٰۃ کے ذکر پر پڑا۔ صلوٰۃ میں خشوع کا ذکر ہے جو اس کی باطنی روح ہے اور آخر میں صلوٰۃ کی محافظہ صلوٰۃ کی مداومت کا ذکر ہے۔ لیکن نوٹ کیجئے کہ یہاں رات کی نماز کا ذکر ہے۔ یہ بڑا نمونہ ہے، اس لیے کہ ایک مسلمان میں جو بنیادی اوصاف درکار ہیں کہ جن سے تم سیرت کا وہ پروگرام وجود میں آتا ہے جو قرآن مجید دیتا ہے۔ اس کی ابتدا و انتہا۔ اقامت الصلوٰۃ، نماز پنجگانہ جو فرض ہے اس کو قائم کرنا، اس کی پابندی کرنا، اس کے آداب اور جملہ شرائط کے ساتھ اس کی ادائیگی کا اہتمام کرنا۔ لیکن یہاں بات بالکل دوسری ہے۔ اس طرح کی گفتگو ہو رہی ہے کہ جہاں ایک انسان اللہ تعالیٰ کی محبوبیت کا اہتمام اور حاصل کر لے یہاں جس نماز کا ذکر ہے وہ رات کی تنہائی کی نماز ہے: وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الدِّينَ مُسْتَجِدًّا وَآقِيًّا ۝ یعنی ان کی باتوں کا نقشہ ان لوگوں کی باتوں کی کیفیت سے بالکل مختلف ہے جو غفلت میں پڑے ہوئے ہیں جو پوری رات پاؤں پر سوتے ہیں۔ ان کو اس غفلت کا احساس تک نہ ہو گا یہ جو کہ ان کے دل میں کوئی ٹھنڈی بات نہ آئے کہ وہ اللہ کی محبت کا جذبہ نہیں ہے۔ لیکن جن لوگوں کے دلوں میں

تعالیٰ کی محبت گھر کر چکی ہو ان کو ان کا وہ جذبہ محبت رات کے وقت سونے نہیں دے دے رات کو بلا بلکہ اٹھتے ہیں، اپنے رب کے حضور دست بستہ کھڑے ہوتے ہیں اپنے رب کے سامنے سجدہ ریز رہتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رات کی کیفیات کے متعلق ہمیں روایات میں یہ نقشہ ملتا ہے کہ آپ راتوں کو بار بار چمک چمک کر اٹھتے تھے اور آپ اپنے رب کے سامنے نماز میں دست بستہ کھڑے تھے، سجدہ ریز ہوتے تھے۔ درحقیقت جو تکمیل و صاف ہیں، اُن میں یہ رات کی نتیجہ، قیام اللیل عظیم ترین اہمیت کی حامل ہے۔ اور جو اساسی و بنیادی اوصاف تھے، اس میں سب سے زیادہ اہم وصف ہے اقامت الصلوٰۃ، پنج وقتہ فرض کی پابندی۔ ظاہر رات ہے کہ جو لوگ رات کے وقت کی اس غاذی پابندی کر ہوں، کیسے ممکن ہے کہ فرض نمازوں کا جو نفاذ ہے اس میں وہ کسی درجہ میں کمی کرنا یا غفلت سے کام لیں۔ !!

اس کے بعد فرمایا کہ اپنے رب کے سامنے اس قیام اللیل کے نتیجہ میں جو دعا کے دل سے نکل کر زبان پر آتی ہے وہ یہ ہے کہ اے رب ہمارے! ہمیں جہنم کی سزا سے بچا، اس کو ہم سے دور کر دے۔ اس میں درحقیقت اس طرف اشارہ کیا جا رہا ہے کہ جہاں مخلوق کے سامنے ان کی روشن تواضع اور فروتنی کی جوتی ہے، وہاں وہ اپنے رب کے سامنے بھی نہایت عاجزی کا انداز اختیار کرتے ہیں۔ انہیں اپنی نیکی پر کوئی فخر یا غور نہیں ہوتا۔ وہ کسی زعم یا گھمنڈ میں مبتلا نہیں ہوتے بلکہ ان کو ہمیشہ یہ کہ دامن گیر رہتی ہے کہ نہ معلوم ہمارے اعمال اللہ تعالیٰ کے یہاں قبول ہو رہے ہیں یا نہیں ہو رہے ہیں! لہذا ان پر ایک زندہ طاری رہتا ہے۔ یہ مضمون اس سے پہلے سورہ نور کے پانچویں رکوع کی آیات میں آچکا ہے کہ وہ لوگ لڑائیاں و ترساں دیتے ہیں، خائف رہتے ہیں اپنے رب کے غضب سے۔ چنانچہ ہم کبار صحابہ کرامؓ کے حالات میں یہ چھتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ ایک عجیب کیفیت کے عالم میں یہ فرمایا کرتے تھے کہ کاش میں گھاس کا ایک تنکا ہوتا جو جلا دیا جاتا ہے اور اس سے کوئی حساب کتاب نہیں ہوتا کاش! میں درختوں پر چھپالے والی ایک چڑیا ہوتا جو چھپاتی ہے پھر ختم ہو جاتا ہے۔ لیکن اس سے کوئی محاسبہ نہیں ہوتا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے

میں آتے کہ ویسے آپ کا جسم بہت گھٹا ہوا اور بڑا مضبوط تھا لیکن جب آپ روضہ نماز میں کھڑے ہوتے تھے تو جسم خشیت الہی سے نہایت نرم پڑ جاتا تھا۔ ایک مرتبہ بچے کے جسم میں ایک نیر پوستانہ ہو گیا جو نکالے نکل نہیں رہا تھا۔ آپ روضہ نماز پر مجھ نماز کی نیت باندھ لیے دو، اس حالت میں نیر نکال لیا۔ یہ ہے وہ کیفیت: **وَلَذِیْتَ یَقُولُونَ رَبَّنَا اضْرِبْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ اِنَّ عَذَابَہِمَا کَانَ غَرَامًا ۝** یہ جہنم کا عذاب تو پٹ جانے والی چیز ہے، یہ عذاب تو حمان کو لاگو ہو جانے والا ہے، اس سے انسان کو چھٹکارا نہیں ملے گا۔ آگے جہنم کے بارے میں الفاظ آئے ہیں، وہ مستقر بھی بہت بُرا ہے اور مقام بھی۔ عربی زبان میں مستقر کہتے ہیں جائے قرار کو۔ جہاں انسان کا مستقل ٹھکانا ہو۔ اردو میں بھی مستقر اسی معنی میں مستعمل ہے۔ اور مقام کے معنی ہیں قیام کی جگہ۔ جہاں بھی تھوڑی دیر کے لئے انسان ٹکٹے وہ اس کا مقام ہے۔ تو ان الفاظ کے ذریعہ سے تاثر یہ دیا جا رہا ہے کہ جہنم اتنی بُری جگہ ہے کہ اگر کسی کی مستقل جائے قرار بن جائے تو اس کی بربادی، رسوائی، ہلاکت کا ذکر ہی کیا ہے! یہ تو اتنی بُری جگہ ہے کہ اس میں اگر تھوڑی دیر کے لیے بھی قیام ہو تو یہ اپنی تمام ہولناکیاں اور سختیاں پورے طور پر ظاہر کر دے گی۔ عام طور پر ہمارا یہ تصور ہے کہ کسی اچھی سے اچھی جگہ پر بھی اگر مستقل رہ پڑے تو اس میں دلچسپی نہ رہے گی، رعنائی نہ رہے گی۔ انسان اکتا جائے گا۔ اور بُرے سی بُری جگہ بھی انسان اگر تھوڑی دیر کے لیے جائے تو یہ تبدیلی اس کیلئے نفع و جراحت کا ذریعہ بن جائے گی۔ لیکن جہاں آپ الفاظ دیکھیں گے: **اِنَّہُمْ سَاءَ عَوْتَ مُسْتَقَرًّا ۝** اور اس رکوع کے آخر میں آپ دیکھیں گے کہ جنت کے بارے میں: **اِنَّہُمْ سَاءَ عَوْتَ مُسْتَقَرًّا ۝** یہ بھی ایک فوری تقابل کے لیے ہے کہ جہنم اتنی بُری جگہ ہے کہ انسان اس میں ہمیشہ کے لیے رہے گا تب بھی اس جنت رعنائیوں، دل آویزیوں، لطافتوں، دلچسپیوں میں اُسے کوئی کمی محسوس نہیں ہوگی! اکتا لے گا نہیں اور جہنم اتنی بُری جگہ ہے کہ ایک لمحو کے لیے بھی اگر کسی کو اس داخل کر دیا جائے تو وہ اپنی ساری شدت میں اپنی ساری غلطیوں، اپنی ساری کلفتِ آرزو و احمال میں غابر کر دے گی۔

اس کے بعد فرمایا: وہ لوگ جب غرض کرتے ہیں تو میانہ روی اختیار کرتے ہیں۔ یہ بھی شخصیت کی چنگی اور بالغ نظری کی علامت ہے۔ ایسا نہ ہو کہ اگر ایک وقت ہاتھ کشا دہ ہے تو اقلوں عقائد میں انسان پیسہ اڑا دے۔ اور اگر کسی وقت تنگی ہو گئی ہو تو انسان بالکل بھگ کر رہ جائے۔ اور ایسا ہو کہ جہاں غرض کرنا لازمی و ضروری ہو وہاں وہ دُرے، یہ بخیل ہے۔ ان تین رویوں کے بجائے ایک بین بین اور معذل روش اختیار کرنا ایک اعلیٰ وارفع وصف ہے۔ لہذا فرمایا: وَالَّذِينَ إِذَا أَتَقَفُوا لَمْ يُسِرُّوا "وہ لوگ جو جب خفیہ کرتے ہیں تو نہ سراپا سے مانتے ہیں" وَلَمْ يَقْتُرُوا "اور نہ بخل سے کام لیتے ہیں"۔ بلکہ: وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا "ان کا طرز عمل ان کا موقف اس کے بین بین ہوتا ہے۔ یہ بات بھی سورہ لقمان کے دوسرے رکوع کے آخر میں آئی تھی: وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ "اپنی چال میں میانہ روی اختیار کرتے یہاں چال و حال میں بھی اعتدال اور نہایت میں بھی۔"۔ یہ وہی وصف ہے جو یہاں ایک دوسرے اسلوب سے بیان ہوا۔ آج کی نشست میں اسی پر اکتفا کیجئے اب اس موضوع پر جو کچھ آج بیان ہوا ہے اس کے ضمن میں کوئی سوال ہو یا کوئی وضاحت مطلوب ہو تو میں حاضر ہوں۔

سوال و جواب

سوال: ڈاکٹر صاحب! قیامت میں جہنم کی سزا کی حقیقت کو جان لینے کے باوجود مسلمان برائیوں کو کیوں نہیں چھوڑ دیتے؟

جواب: بہت عمدہ سوال ہے۔ اصل میں جہنم اور جنت دونوں کا تعلق عالم غیب سے ہے۔ اگر یہ ہماری ان ظاہری نگاہوں کے سامنے ہوتیں تو کوئی انسان بھی کوئی بڑا کام نہ کرتا اور تمام لوگ نہایت متقی ہو جاتے۔ لیکن چونکہ یہ عالم غیب کی حقیقت ہے جو ہمیں پیغمبروں کے ذریعہ سے معلوم ہوئی ہے تو اصل مسئلہ ان پر یقین کا ہے۔ اگر نت اور دوزخ کی حقیقت پر دلی یقین والا ایمان حاصل اور راسخ ہو جائے تو یقیناً انسان بُرائیوں سے اجتناب کرے گا اور جہلیاں اختیار کرے گا۔ ہمارا اصل مرض ہے کہ اگرچہ عقیدے کے طور پر اپنے والدین سے وراثتاً جو چیزیں ہم تک منتقل ہو گئی

ہیں ہم ماننے کی حد تک تو مانتے ہیں لیکن اس دور کے جو اثرات ہیں، غلط جرتائج ہیں، غلط اور محدود نظریات کا ذہنوں پر جو شعوری یا غیر شعوری طور مطابقت ہے، ان وجوہ سے دلی یقین والی جو کیفیت ہے وہ ہمیں میسر نہیں۔

اللہ۔ علامہ انبال مرحوم نے اسی لیے کہا ہے
یقین پیدا کر اے نادان یقین سے ہاتھ آتی ہے
وہ درویشی کہ جس کے سامنے بھگتی ہے نفوری

دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں اور تمام مسلمانوں کو دلی یقین والا ایمان عطا فرمائے
ح: ڈاکٹر صاحب! کیا یہ ممکن ہے کہ ہم طبعی اسباب و علل کی اس دنیا میں ہوتے
دونوں اور جنت کے تصور کو اچھی طرح سمجھ سکیں۔

جیسا کہ میں نے ابھی عرض کیا کہ یہ عالم غیب کے حقائق ہیں لہذا ہم اس
چیزوں کو جس طور پر دیکھ سکتے اور سمجھ سکتے ہیں، اُس طور سے ہم اُس عالم کی
کو نہیں دیکھ اور سمجھ سکتے۔ البتہ انبیاء و رسل علیہم الصلوٰۃ والسلام کی دی ہوئی
امت اور خبروں کی بنیاد پر ایک اجمالی علم اور یقین ہمیں بھی حاصل ہو سکتا ہے اور یہ
مجاہد کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں تمام و کمال پیدا ہوا، اسی لیے ان کی زندگیوں میں
انقلاب آگیا۔ ویسے قرآن مجید اور احادیث نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں
آخر کے احوال سے متعلق جو کچھ بھی بیان ہوا ہے وہ محض تصوراتی باتیں نہیں ہیں
پردہ غیب میں مستور رقائق ہیں۔ اگر قرآن مجید اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
رسالت پر دلی یقین والا ایمان حاصل ہو جائے تو عالم غیب کے احوال اب بندہ
ن کے لیے بھی تصور نہیں بلکہ حقیقت بن جاتے ہیں۔ سورہ قیامہ کے درس کے دوران
قدرے تفصیل سے بیان کر چکا ہوں کہ جزا و سزا و اخروی کا تقاضا خود انسان کی
رت میں مضمر ہے۔ اس پر غلط ماحول، غلط تعلیم و تربیت سے غفلت کے پردے
زجالتے ہیں۔ نبی اور رسول تشریف لا کر اللہ تعالیٰ کے کلام اور اپنی تعلیمات سے غفلت
ان پر دونوں کو چاک کرتے ہیں اور بد ہیئت فطرت کو اجاگر فرمادیتے ہیں۔

والس: ڈاکٹر صاحب! اس دور میں تو کاپنے معیار زندگی کو بلند کرنے کے لیے
بت زیادہ خرچ کرتے ہیں۔ اس بارے میں قرآن مجید کی تعلیم کیا ہے؟

جواب : قرآن مجید ضرورت سے زائد خرچ کرنے کو اسراف سے تعبیر کرتا ہے۔ ایک بیماری اس سے آگے کی جگہ ہے۔ وہ بے نمائش اور نام و نمود کے لیے خرچ اس کو قرآن مجید تہذیب کہتا ہے۔ اس کا ذکر ہمارے آئینہ کے ایک درس میں آ رہا ہے۔ جہاں فرمایا گیا : اِنَّ الْمُبَذِّرِيْنَ كَالْاَوْثَانِ الشَّيْطٰنِ وہ لوگ جو نمائش اور نام و نمود کے لیے اتنے نفلوں میں دولت کو اڑانے والے ہیں وہ شیطان کے بھائی ہیں۔ قرآن مجید ان کی اتنی شدید مذمت کرتا ہے کہ انہیں شیطانوں کا بھائی قرار دیتا ہے۔ اس سے تہذیب کی شناخت اور اس کے بدترین گناہ ہونے کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے۔

حضرات ! اس کی اس نشست میں مدہم نے چند ایسے اوصاف کا مطالعہ کیا۔ رحمان کو جو ہمارا رب، ہمارا پروردگار ہمارا پالنہار ہے، نہایت پسند ہیں۔ ہمارے دعا اور شعوری کوشش ہونی چاہیے کہ یہ اوصاف ہمارے اندر پیدا ہوں۔ ہمیں قرآن مجید کا پڑھنا پڑھانا اور سننا اور سننا اس فیت کے ساتھ کرنا چاہیے کہ قرآن مجید جن بھلائیوں کی ترغیب دلاتا ہے ہم اپنی امکانی سعی کریں اور وہ بھلائیاں ہمارے اندر پیدا ہوں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اس کی توفیق عطا فرمائے۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین

ڈاکٹر انسوار احمد

کی تالیف

اتحکام پاکستان

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

پاکستان کیوں بنا ————— کیسے بنا

پاکستان کیوں ٹوٹا ————— کیسے ٹوٹا

اب ٹوٹا تو

پاکستان کی تاریخ کا حقیقت پسندانہ

تجزیہ

اندھیروں میں امید کی ایک کرن

فظ لفظ میں . . . وطن کی محبت

سطر سطر میں . . . ایمان کی پاشنی

عمل کا پیغام

کَلَّا إِنَّا نَذْكُرُ

۱۹۶۲ء میں انجمن خدام القرآن لاہور کے زیر اہتمام منعقدہ تربیت گاہ کے موقع پر مولانا اجنبی احسنی اصلاحی کا نہایت مؤثر افتتاحی خطبہ

خطبہ سنونڈ کے بعد فرمایا :

بھائیو! میں سب سے پہلے اس حقیقت کا اظہار کر دینا چاہتا ہوں کہ میں اس اجتماع میں برکت دینے کے لیے نہیں لینے کے لیے حاضر ہوا ہوں۔ میری حاضری کا ایک مقصد تو یہ ہے کہ میں اپنے مخدوم اور محترم دوست مولانا عبدالغفار حسن صاحب کے درس سے کچھ برکت حاصل کروں۔ برکت حاصل کرنا میں نے اس لیے عرض کیا ہے کہ میں اب استفادہ کے قابل تو رہا نہیں صرف برکت ہی حاصل کر سکتا ہوں۔ مولانا سے مجھے صرف محبت ہی نہیں ہے بلکہ بلاشبہ تکلف عرض کرتا ہوں کہ مجھے ان سے عقیدت بھی ہے۔ درآنحالیکہ عقیدت کے معاملے میں میں بہت فیاض آدمی نہیں ہوں۔ لیکن یہ واقعہ ہے کہ مجھے ان سے محبت ہی نہیں بلکہ عقیدت بھی ہے اور میں آپ لوگوں کو بہت خوش قسمت سمجھتا ہوں کہ آپ کو ان کے درس سے اور ان کی صحبت سے زیادہ سے زیادہ استفادہ کرنے کا موقع ملے گا۔

میری حاضری کا دوسرا مقصد یہ ہے کہ آپ کی صحبت اور آپ کی معیت کا تھوڑا بہت رُاب میں بھی حاصل کر لوں۔ اس زمانہ میں ایسے انسانوں کی تو کمی نہیں ہے جو اسطرح کی تعریف کے مطابق انسان ہیں اس لیے کہ بہر حال، حیوانِ ناطق میں لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ بس حیوانِ ناطق ہی ہیں۔ قرآن کی تعریف کے مطابق وہ انسان نہیں ہیں اس لیے کہ وہ بصیرت اور بصارت دونوں سے محروم ہیں۔ فی زمانہ ایسے انسان بہت ہی تھوڑے ہیں جو اصل حقیقت کو سمجھنے کے لیے جدوجہد کریں۔ اس کے لیے گھر سے نکلیں اس کے لیے محلفہ پڑھیں، اس کے لیے کہ اللہ کے افندہ ذوق، شوق ہو۔ میں آپ لوگوں کو انہی میں

شمار کرتا ہوں جو ایک نہایت ہی محبوب اور عظیم مقصد کے لیے گھر سے نکلے میں اللہ تعالیٰ آپ کے اس ارادے میں خیر و برکت عطا فرمائے اور آپ کو زیادہ سے زیادہ تسخیر، مستفیض ہونے کا موقع دے۔

حضرات امیر ارادہ تو یہی تھا کہ میں شرکت کے ذریعے برکت حاصل کروں۔ لیکن میرے عزیز بھائی شیخ سلطان احمد صاحب اور برادر عزیز ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کی مجھے یہ خواہش بھی معلوم ہوئی کہ میں آپ کے سامنے تقریر بھی کروں تو میں نے ان کی خواہش کی تعمیل ضروری سمجھی، لیکن میں جو کچھ عرض کروں گا اس کی نوعیت ہرگز تقریر کی نہیں ہو گی بلکہ چند نہایت ہی واضح اور بیدہی حقیقتوں کی ”تذکیر“ ہی کی ہوگی۔ یعنی صرف یاد دہانی۔ حقیقت یہ ہے کہ بعض حقیقتیں اپنی جگہ انتہائی واضح ہوتی ہیں لیکن شاید اپنی شدت و وضاحت ہی کی وجہ سے بہت مجہول ہو جاتی ہیں لہذا ان کی وقتاً فوقتاً تذکیر ہوتی رہنی چاہیے۔ میری اپنی زندگی کی رہنمائی میں ان حقائق نے بہت مدد دی ہے۔ اس لیے میں چاہتا ہوں کہ اس موقع پر آپ کو بھی ان کی یاد دہانی کرادوں تاکہ آپ حضرات بھی ان سے فائدہ اٹھائیں۔ سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ خدا ہے اور ضرور ہے اور خدا کے ماننے پر انسان مجبور ہے۔ جو لوگ خدا کا انکار کرتے ہیں وہ ایک بیدہی حقیقت کا انکار کرتے ہیں جس میں معاملہ میں اپنا یہ ذاتی احساس عرض کر دیتا ہوں کہ جب اول اول مجھے اس حقیقت کا شعور ہوا کہ خدا ہے اور ضرور ہے، نیز یہ کہ انسان اس کا انکار نہیں کر سکتا اور اس سے مفر نہیں ہے تو اس کے ساتھ ہی اس بات کا بھی ادراک ہوا کہ اس ماننے سے بہت بھاری ذمہ داریوں انسان پر عائد ہو جاتی ہیں۔ جب کبھی میں ان ذمہ داریوں کے متعلق سوچتا تو ایسا معلوم ہوتا کہ اس کا بوجھ میری کمر توڑ دے گا۔ جب مجھے یہ معلوم ہوا کہ کچھ فلسفی ایسے بھی ہیں جو خدا کا انکار کرتے ہیں تو واقعہ یہ ہے کہ مجھے یہ خواہش پیدا ہوئی کہ ان کی چیزوں کا بھی مطالعہ کروں اور صاف طور پر عرض کیے دیتا ہوں کہ بغیر کسی تعصب کے میں نے ان چیزوں کا مطالعہ کرنا چاہا۔ بلکہ واقعہ یہ ہے کہ میرے اندر یہ چھپی ہوئی خواہش بھی موجود تھی کہ اگر فلسفی یہ ثابت کر دیں کہ خدا نہیں ہے تو میں اس کا خیر مقدم کروں گا اس لیے کہ اس طرح بہت

بوجھ سے نجات مل جائے گی۔ یہ ایک مخفی راز ہے جو میں آپ پر ظاہر کر رہا ہوں۔
 بعد ازاں مجھ پر الحاد کا کوئی دور نہیں گزر رہا ہے۔ لیکن مجھ پر ایک ایسا دور ضرور گزر رہا ہے
 جس سے اندر یہ خواہش بھٹی کہ اگر یہ فلسفی حضرات خدا کا انکار ثابت کر دیں اور مجھے
 بتا دیں کہ خدا نہیں ہے تو بہر حال ایک اطمینان کا سانس لینے کا موقع ملے گا اور ایک
 نیا بوجھ اتر جائے گا۔ اس خواہش کے تحت میں نے متکلمین کی، دہریوں کی، منکرین
 ارواح کی، مارکس کی، فرانڈ کی، غرض کہ ان سب لوگوں کی کتابیں بڑی دلچسپی سے
 پڑھیں اور بغیر کسی تعصب کے پڑھیں، لیکن میں آپ سے سچ کہتا ہوں کہ یہ ساری چیزیں
 مجھ کے بعد مجھ پر حقیقت واضح ہوئی کہ۔۔۔ یہ سب خرافات ہیں۔ ایک بدیہی حقیقت
 انکار کی خواہش ان سے یہ کام کر رہی ہے باقی رہ گیا یہ کہ خدا کے انکار کے لیے ان
 کے پاس واقعی کوئی دلیل ہے تو اس کی برسرے سے گنجائش ہی نہیں۔ جو بات پیش
 ہے اس سے ہزار گنا مضبوط اور بدیہی بات وہ ہے جو قرآن پیش کرتا ہے۔ کہ ایک
 ، ایک مذہب کو، ایک رحمان کو، ایک رحیم کو، ایک عليم کو، ایک خبر کو، ایک سیح کو اور
 سمیر کو مانو اس بات پر عمل بھی گواہی دیتی ہے اور فطرت بھی گواہی دیتی ہے۔ ظاہر
 ابی دیتا ہے اور باطن بھی گواہی دیتا ہے۔ آفاق بھی گواہی دیتے ہیں اور انفس بھی
 دیتے ہیں۔ غرض کہ ایک ایک چیز گواہی دیتی ہے۔ ہمارے متکلم اور ہمارے فلسفی
 مدد کے وجود پر اگر کوئی دلیل قائم کر نہیں پاتے تو جانتے ہو کہ اس کی وجہ کیا ہے؟
 وجہ یہ ہے کہ دلیل وہاں کام دیتی ہے جہاں دلیل دعویٰ سے زیادہ واضح ہو لیکن
 وہی دلیل سے زیادہ واضح ہو تو وہاں دلیل بے کار ہے۔ وہاں دلیل کیا کام کرے گی؟
 رسول کی منطق کیا کام کر سکتی ہے؟ وہاں متکلمین کا علم کلام کیا کام کر سکتا ہے؟ سوچ
 خود پر آپ کیا دلیل لا سکتے ہیں؟ چاند کے لیے آپ کیا دلیل لا سکتے ہیں؟ اسی طرح
 ، اور زمین کے وجود پر آپ کیا دلیل لا سکتے ہیں۔ ان چیزوں پر دلیل لانے کی کوشش
 حقیقت حماقت ہے۔ یہ بدیہیات ہیں۔ فطرت کی، آفاق کی، انفس کی،
 لیکن سب کی بدیہیات! اس مطالعہ سے مجھ پر حقیقت واضح ہو گئی کہ جو لوگ خدا کا انکار کرتے

ہیں، وہ محض انکار کرنے کی خواہش کے زیر اثر اندھے اور بہرے ہو گئے ہیں۔ یہ بات کہ وہ جس علت العلل کو، جس محرک اول کو، جس مادہ کو، جس غلیہ کو، اس عظیم کائنات کا سبب قرار دیتے ہیں، اس سے زیادہ اور اس سے لگہ درجہ آسان اور عقل اور دماغ کے لیے قابل قبول بات وہ ہے جو قرآن کہتا ہے۔ میں اس کائنات کو کسی محرک اول کی حرکت کا نتیجہ مان لوں۔! اس حماقت میں مبتلا ہونے سے زیادہ بہتر یہی ہے کہ میں مان لوں کہ بے شک خدا ہے اور ان ہی صفات کے ساتھ ہے جو قرآن کہتا ہے۔ تو غور کرنے سے معلوم ہوا کہ جو لوگ خدا کا انکار کرتے ہیں، وہ درحقیقت خدا کو ماننے کی جو عظیم ذمہ داریاں انسان کے اوپر عائد ہوتی ہیں ان سے فرار اختیار کرنا چاہتے ہیں۔ اس کے سوا کوئی اور وجہ نہیں ہے۔ اور اس میں واقعہ کوئی شک نہیں ہے کہ خدا ماننے کے بعد جو عظیم ذمہ داریاں انسان کے اوپر عائد ہوتی ہیں۔ وہ بڑی اہم ہیں۔ بڑی مشکل ہیں۔ بڑی کٹھن ہیں اور بڑی دشواریاں۔ اس راہ میں آگے بڑھنا صرف اسی وقت ممکن ہو سکتا ہے جب کہ آدمی سربستہ کی طرح رکھ کر آگے بڑھے۔ اس میں حضرت یحییٰؑ کی طرح سرکھٹا ہونا پڑتا ہے۔ حضرت مسیحؑ کی طرح سوئی پر چڑھنا پڑتا ہے۔ حضرت ابراہیمؑ کی طرح آگ میں کودنے کے لیے تیار ہونا پڑتا ہے اور ان تمام مراحل اور مقامات سے گزرنا پڑتا ہے جن مراحل اور مقامات سے ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرامؓ گزرے۔ یہ کوئی آسان کام نہیں۔ ظاہر ہے کہ اس کے لیے ہر شخص ہمت نہیں کرتا۔ اور اسی لیے لوگ گریز اختیار کرنا چاہتے ہیں۔ لہذا وہ صاف صاف انکار کر دیتے ہیں کہ ہم ان جھگڑوں ہی میں نہیں پڑتے۔ وہ ان بدیہی حقیقتوں کو تو مہم مہم کہہ کر گویا ذمہ داریوں سے بچنے کا آسان راستہ نکال لیتے ہیں اور جو لوگ مانتے ہیں جیسے کہ ہم اور آپ ہماری قوم۔ وہ درحقیقت اقرار مع انکار کی پالیسی اختیار کرتے ہیں۔ خدا کو مانتے ہیں لیکن خدا کو ماننے کے جو تقاضے ہیں، ان میں سے کسی تقاضا کو پورا کرنے کے لیے تیار نہیں ہوتے۔ پھر اس کے بعد تقاضوں سے فرار کے لیے طرح طرح کے چیلے اور بہانے اختیار کر لیتے ہیں۔ بڑے فخر اور کھفی کے ساتھ خدا کا اقرار بھی کرتے ہیں لیکن زندگی کے

ہر عمل میں خدا کے اقرار کے تقاضوں کو پورا کرنے اور خدا کے احکام پر بے چوں مل کرنے پر تیار نہیں ہوتے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ اگر دوسرے صریح مل انکار میں مبتلا ہیں تو یقیناً ہم بھی اقرار مع الانکار میں مبتلا ہیں۔ اور ہماری پوری مبتلا ہے۔

اصل چیز یہ ہے کہ خدا کو ماننے تو خدا کو ماننے کے جو مطالبے ہیں جو تقاضے ہیں جو بات ہیں جو حضرات ہیں، جو لوازمات ہیں، جو نتائج ہیں، ان کا مواجہہ کرنے لیے تیار رہتے۔ حقیقت سے گریز کی پالیسی، نہایت بزدلانہ بلکہ منافقانہ ہے۔ ان کے مطالعہ سے میں جس نتیجہ پر پہنچا ہوں، وہ یہ ہے کہ مال کے لحاظ سے کفر اور ایمان میں کوئی فرق نہیں ہے۔ ان کے مابین فرق صرف ظاہر کا فرق ہے نتیجہ کے سے کوئی فرق نہیں ہے۔ دونوں کا انجام ایک ہے۔ تو جو لوگ انکار میں مبتلا ہیں انکار میں مبتلا ہیں ہی لیکن جو لوگ اقرار والے انکار میں مبتلا ہیں تو واقعہ یہ ہے کہ ریح نفاق میں مبتلا ہیں۔ اب اس سے کچھ نفاق کو اپنے اندر سے نکالنا ایک بڑا لمبے اور دوسروں کے اندر سے نکالنا اس سے بھی بڑا معرکہ ہے۔ اللہ جن کو ہدایت مآب ہے وہ نفاق کو اپنے اندر سے نکال سکتے ہیں اور جن کی ہدایت میں جن کی توفیق زیادتی فرماتا ہے وہ دوسروں سے اس کو دور کرنے کی سعی وجہد کرتے ہیں لیکن کے لیے بڑی سخت بازی کھیلنی پڑتی ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ حقیقت سے گریز ایسی بالکل غلط ہے حقیقت کا مواجہہ کیجئے۔ اور پوری جرات کے ساتھ مواجہہ کیجئے۔ نبی بندے مبارک بندے ہیں جو یہ کام کریں۔ اللہ تعالیٰ کو بہت ساری بھیڑ مطلوب ماوہ تو کھنچا ہوتا ہے۔ اُسے تو وہ بندے پسند ہیں جو اس کو اس طرح مانیں جیسے اس کو ماننے کا حق ہے۔ مولویوں کی زبان میں سننا چاہیں تو سنیں کہ مانیں ماننا کرے۔ ماننے کے لیے تیار ہو کر مانیں۔ یوحنا دسیح کی طرح مانیں، محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور کے صحابہ کے طریقہ سے مانیں۔ باقی اس کے سوا دوسرا طریقہ عمل مہمل اور خرافات ہے۔ لہذا جو کچا۔ نہ ہو، نہ سمجھ، نہ کلام، نہ سمجھتے۔ جو کی معرفت حاصل کیجئے

اور پھر اس حق کو اپنے اوپر قائم کرنے کے لیے اور دوسروں پر قائم کرنے کے لیے نہ اندر صبر اور عزیمت پیدا کیجئے۔ اسی حق اور اسی صبر و حقیقت میں صحیح زندگی قائم ہوتی ہے جہاں تک حصول علم و معرفت کا تعلق ہے تو یہ زیادہ مشکل کام نہیں ہے۔ نبیوں کی تعلیم پرہیز کے صحیفے، اللہ کا شکر ہے، موجود ہیں۔ اللہ کی آخری کتاب قرآن تمام و کمال موجود ہے۔ نبی کی سنت موجود ہے۔ صحابہؓ کی زندگی موجود ہے۔ اگر آپ جاننا چاہیں اور آپ میں نہ کا شوق اور طلب ہو جس طرح زندگی کی اور طلبیں ہیں، تو یہ کام بہت مشکل نہیں ہے۔ صبر کا معاملہ بہت مشکل ہے۔ یہ میری زندگی کا تجربہ ہے کہ صبر کا معاملہ واقعی بہت شہادت عزیمت کا معاملہ بہت مشکل ہے۔ میں اس صبر کے تعلق عرض نہیں کر رہا ہوں جس کے کھودے و حفظ ہمارے منبروں سے ہوتے رہتے ہیں۔ بلکہ صبر حقیقی، عزیمت، استقامت سے میری یہ ہے کہ اللہ کو ماننے اور حق کو تسلیم کرنے کے جو حقیقی تقاضے ہیں ان کو پورا کیا جائے۔ حق کو قبول کیا جائے اس کی اپنے قول و عمل سے شہادت بھی دی جائے۔ یہ ہر مومن کا فرائض ہے۔ اولین فرض ہے۔

جس شخص میں حق کی طلب نہ ہو۔ حق کا علم حاصل کرنے کا شوق نہ ہو۔ اُسے آپ صبر کی تعریف کے مطابق انسان کہہ دیجئے لیکن میں تو اسے دو مانگوں پر چلنے والا جانور ہی سمجھتا ہوں۔ میرے نزدیک وہ حقیقت میں انسان نہیں ہے جس میں حق کی طلب ہو جس کا غم و اغمیہ انسان کی فطرت کے اندر موجود ہے۔ جس کے اندر یہ داعیہ نہیں ہے وہ مردہ ہے۔ وہ آدمی نہیں ہے بلکہ وہ جانور ہے بھی زیادہ بلید ہے۔ لہذا اس حق کو قائم کرنا بہت بڑی سعادت ہے۔ پہلے تو اس حق کو اپنے اوپر قائم کیجئے اس لیے کہ جس نے اپنے اوپر اس حق کو قائم نہیں کیا۔ اس کا حق کی شہادت دینے کے لیے اٹھ کھڑے ہونا فضول کام ہے۔ ایسے کھوکھلے سینوں کی شہادت کچھ کارگر نہیں ہوتی بالکل بے کار ہوتی ہے۔ صرف نیک لوگوں کو حق کی شہادت پیش کرنے کا حق ہے جو حق کو پہلے اپنے اوپر قائم کر لیں اور پھر حق

نہیں کیجئے کہ حق کی شہادت دینا بھی فرض ہے۔ حق کو جاننے والے اور علم صحیح رکھنے والے
 لیے میں دین میں، اور قرآن کے تیس پاروں میں، کہیں کوئی گنجائش نہیں پاتا کہ اسے حق
 شہادت دینے سے مفر ہو۔ شہادت حق اس پر واجب ہے۔ لازم ہے، فرض ہے۔
 میں بائیں اُگے پیچھے جس حد تک ممکن ہو حق کی شہادت دیکھئے۔

لیکن جب شہادت کا مرحلہ آتا ہے تو بڑی مشکلیں پیش آتی ہیں۔ اس کے لیے بسا اوقات
 ایسے لوگوں کے کانوں میں حق کی اذان دینی پڑتی ہے جن کے کانوں میں یہ اذان دنیا
 کی آسان کام نہیں ہوتا۔ بڑے عزیز تعلقات اس کے لیے منقطع ہوتے ہیں۔ بڑے
 عزیز رشتے اس کے لیے کٹ جاتے ہیں۔ بڑے بڑے محبوبوں کی دوستی اس کیلئے
 بان کرنی پڑتی ہے اور بسا اوقات سب کچھ قربان کرنا پڑتا ہے۔ آخری چیز جان ہے۔
 کی بھی نذر گزارنی پڑتی ہے اور صاف سن لیجئے لگا لپ جان کو عزیز رکھتے ہوں تو اس
 سہ میں بالکل قدم نہ رکھیے۔ یہ وہ راستہ نہیں جس میں آسانیاں ہوں۔ اس راستہ میں بڑی
 مشکلات ہیں میرے پاس اتنا وقت نہیں ہے کہ میں ان تمام مشکلات کو بیان کروں۔ آپ
 ان کریم کا جو درس حاصل کریں گے ان سے یہ مشکلات معلوم ہو جائیں گی۔

لیکن میرے عزیز دوستو! ایک بات میں آپ کو ضرور بتانا چاہتا ہوں اور کاش
 اسے اچھی طرح آپ کو سمجھا بھی سکوں۔ وہ بات یہ ہے کہ صبر رکھنے کے لیے بہت
 سامان ہے لیکن کرنے کے لیے بہت مشکل ہے۔ اور پھر یہی وہ چیز ہے جس پر صحیح زندگی
 تیار ہوتی ہے۔ جہاں تک اہل حق کا تعلق ہے۔ شہادت حق دینے والے لوگوں کا تعلق
 ہے۔ ان کو یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ صبر کی بنیاد ایک علمی حقیقت پر ہے۔ ایک حکمت پر ہے
 جب تک وہ حقیقت و حکمت پوری طرح سے واضح نہ ہو، اس پر علم الیقین اور حق الیقین
 ہو تو اس وقت تک صبر کرنا آسان نہیں ہوتا۔ وہ حقیقت و حکمت یہ ہے کہ آپ کے
 سہ میں جو کچھ پیش آئے گا وہ اللہ کے ارادہ اور مشیت کے تحت پیش آئے گا۔ اللہ کے
 ارادہ اور مشیت کے سوا اس دنیا میں اور کوئی ارادہ اور مشیت کارفرما نہیں ہے۔ اسی کے
 ماتھے ساتھ۔ ماتھی مادر کیسے کہ اللہ تعالیٰ کے ہر ارادہ میں خیر مضمر ہوتا ہے۔ اگرچہ ہمیں

اس کا غیر معلوم نہ ہو۔ اسی حقیقت کو سمجھنے کے لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حضرت خضرؑ کی تلاش میں نکلنے کا حکم ہوا۔ اس کو خوب اچھی طرح سمجھ لیجئے کہ جب تک آپ اس حقیقت کو مستحضر نہیں رکھیں گے آپ کی اندرونی زندگی میں اور آپ کی خارجی زندگی میں ایسے ایسے فتنے پیش آئیں گے کہ شیطان آپ کو ٹھادے گا، آپ کے قدم متزلزل ہو جائیں گے لیکن اگر اس حقیقت پر آپ کا مضبوط یقین ہے کہ جو ہو گا خدا کے ارادہ سے ہو گا اور خدا کا ارادہ ہمیشہ خیر اور حکمت ہی پر مبنی ہوتا ہے تو آپ یقین کریں کہ آپ بڑے سے بڑے مشکل مرحلہ میں بھی ثابت قدم رہیں گے۔ رہی یہ بات کہ خدا کا ہر ارادہ خیر پر مبنی ہے اور خدا کے ارادہ کے سوا کوئی دوسرا ارادہ اس کائنات میں کارفرما نہیں ہے تو یہ ہمارے ایمان کا تقاضا ہے۔ جو اس کو نہیں مانتا وہ مومن نہیں۔ اس کو سمجھنے کی دو شکلیں ہیں یا یہ کہ ہر کام کی حکمت ہمارے اوپر عیاں اور واضح ہو جائے۔ جس کا کوئی امکان نہیں۔ اس لیے کہ ہم خدا تو نہیں بن سکتے۔ ہم بندے ہیں، ہمارا علم محدود ہے۔ یا پھر یہ کہ ہم اس پر یقین رکھیں کہ جو کچھ بھی ہوتا ہے، اس میں خدا کی حکمت مضمر ہوتی ہے۔ کچھ کی حکمت ہماری سمجھ میں آجاتی ہے اور کچھ کی حکمت اپنے محدود علم کی وجہ سے ہم سمجھنے سے قاصر رہتے ہیں۔ لیکن یہ بات کہ ہر کام میں خیر و حکمت پوشیدہ ہوتی ہے تو اس پر پورا پورا ایمان اور یقین رکھیں۔ خدا چاہے گا تو وہ آپ پر حکمت بھی واضح کر دے گا۔ لیکن حکمت جاننے کے لیے ہم کو بے صبر نہیں ہونا چاہیے۔ ہو سکتا ہے کہ اس راستہ میں آپ دیکھیں کہ ظالموں کی گرتی ہوئی دیوار، باغیوں اور طاغیوں کے گرتے ہوئے وقار کو سنبھالا دیا جاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس میں بھی خدا کی حکمت ہی کارفرما ہوگی۔ ہو سکتا ہے کہ اس راستہ میں آپ دیکھیں کہ اہل حق مظلوم ہیں، مہمور ہیں۔ ان کو ستایا جا رہا ہے، سہلاناں کو دکھ دیا جا رہا ہے۔ وہ فاقے کر رہے ہیں۔ یہ باتیں بھی آپ دیکھیں اور اس پر یہی یقین رکھیں کہ اس میں بھی خدا کی کوئی حکمت ہوگی۔ یہاں مسکینوں کی کشتی میں سوراخ کرا دیا جاتا ہے تو اس کے اندر بھی حکمت مضمر ہوتی ہے۔ ظالموں اور باغیوں کی دیوار اونچی کرا دی جاتی ہے تو ہر حال میں دیوار کے نیچے، غریبوں اور یتیموں کا خزانہ پوشیدہ ہوتا ہے۔ ظالموں اور طاغیوں کو جو

جاتی ہے، اس کے اندر کیا حکمتیں ہیں تو ان میں سے مجھ کا اندازہ آپ
 بید کے مطالعہ سے ہوگا اور اصل حقیقت تو قیامت کے دن ہمارے سامنے آئے گی۔
 بحال ہمارا فرض یہ ہے کہ ہم اس بات پر ایمان رکھیں کہ اگر حق کی راہ میں کسی ظلم ہوتا
 ہی کے اندر حکمت ہے۔ اسی کے اندر بہتری ہے، اسی کے اندر خیر ہے، اسی
 فلاح ہے اور اسی کے اندر کامیابی ہے۔ اور اگر ظالموں کو، طاغیوں کو، سرکشوں
 مانوں کو، باغیوں کو، غافلوں کو اور بے پرواؤں کو خدا کی طرف سے ڈھیل دی جاتی ہے
 کے اندر بھی حکمت ہے، اس پر بھی پورا یقین رکھیے۔ اگر آپ اس بنیادی حقیقت کو
 رکھیں گے تو یہ چیز ہمیشہ شیطان کے مقابلہ میں آپ کو پناہ میں رکھے گی۔ آپ
 قدم رہ سکیں گے۔ اور اگر اس سے غفلت ہو گئی تو شیطان آپ کو بھٹو کر کھلائے
 آپ کو دھوکہ دے گا۔ لہذا یہ بڑی بنیادی چیز ہے جو آپ کو ہمیشہ یاد رکھنی چاہیے۔
 دوسری ایک اور بات بھی میں آپ کے سامنے واضح کر دینا چاہتا ہوں۔ وہ یہ کہ
 در آپ کو اس دنیا میں اپنا موقف اور مقام بھی طے کر لینا چاہیے کہ ہم اس دنیا میں
 ہیں؟ خالق ہیں؟ ظاہر ہے کہ خالق نہیں ہیں، مخلوق ہیں۔ مالک ہیں؟ ظاہر ہے کہ
 نہیں ہیں۔ ملوک ہیں۔ ہمارا صحیح موقف اور صحیح مقام جو قرآن مجید میں سورہ حدید
 بیان ہوا ہے وہ یہ ہے کہ ہم مُسْتَخْلِفٌ ہیں۔ مُسْتَخْلِفٌ نہیں ہیں۔ مُسْتَخْلَفٌ
 ہم اگر آپ اردو میں سمجھنا چاہیں تو یوں سمجھ لیجئے کہ ہم امین ہیں۔ ہمیں جتنی قوتیں
 ہیں، اور ذہنی و دماغی قابلیتیں اور جسمانی توانائیاں ملی ہیں، جو مال دولت اسباب
 ن، ذرائع اور وسائل ملے ہیں ہم ان سب کے امین ہیں۔ مالک نہیں۔ اور جب ہم امین
 نوظاہر بات ہے کہ ہمیں ہر امانت کے لیے جواب دہی کرنی ہے۔ ایک ایک چیز
 تعلق حساب دینا ہے۔ امانت دینے والے نے جس حد تک اختیار دیا ہے بے شک
 اختیار کے دائرہ کے اندر ہم اختیار استعمال کرنے کا حق رکھتے ہیں لیکن اس کے
 رتی برابر بھی ہٹے تو اس کا حساب دینا ہوگا، جواب دہی کرنی ہوگی اور نتیجہ بھگتنا ہوگا۔
 ہی ایسے ویسے سے نہیں بلکہ اس ہستی سے بھگتنا ہوگا جو ذرہ ذرہ کا علم رکھتی ہے پھر

یا تو اس بات کا انکار کر دیجئے کہ آپ مستحلف نہیں ہیں بلکہ مالک ہیں۔ ورنہ اپنے متبع پر اپنے فواد پر اپنے بھرپر، اپنی ایک ایک چیز پر پہرہ بٹھائیے۔ اپنی زبان پر بھی پہرہ بٹھائیے۔ یہ آپ کی زبان کس کی ترجمان ہے؟ یہ آپ کی عقل کی ترجمان ہے۔ یا آپ کے لہن اور فرج کی ترجمان ہے؟ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی یہ نعمت عقل کی ترجمان ہے ہم نے اس کو لہن اور فرج کا غلام بنا کر رکھ دیا ہے۔ اگر موقع ہوتا تو میں تفصیل سے آپ کو بتاتا کہ ہماری شاعری، ہمارا ادب اور ہمارا لٹریچر بالکل --- مہل گندی، ناپاک اور فوجیز بن کر رہ گئی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک سمشیر جو ہر دراجو اللہ تعالیٰ کے تیرے عطا فرمائی تھی، اس تلوار سے ہم نے گھاس کاٹنے کی درانتی کا کام لینا شروع کر دیا ہے۔ بہر حال اس بات کو ملحوظ رکھئے کہ ایک ایک چیز کے آپ ملکوں ہیں جو شخص اس نقطہ نظر کو سامنے رکھ کر زندگی بسر کرتا ہے۔ اس کے قدم جادہ حق پر استوار رہتے ہیں اور جہاں اس حقیقت سے غفلت ہوتی وہیں وہ فوراً مار کھا جاتا ہے۔ تو اس حقیقت کو ہمیشہ پیش نظر رکھیے۔ اس موقف کو، اپنے مقام کو، اپنے درجہ کو، اپنے مرتبہ کو کبھی بھی فراموش نہ کیجئے اور اگر اس کے انکار کی آپ میں ہمت ہے تو میں کسی ایسے دوست کا خیر مقدم کروں گا جو مجھ پر ثابت کر دے کہ اس کے انکار کی عقلی دلیل موجود ہے اور اس کی گنجائش ہے کم از کم قرآن مجید میں جس پر آپ کا ایمان ہے، اس کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ اگر یہ قرآن قبروں کے اوپر پڑھ کر صرف ایصالِ ثواب کے لیے ہے، تب تو میں کچھ نہیں کہتا۔ ان لوگوں کی قبروں پر بھی پڑھ کر اس کے ذریعہ ایصالِ ثواب کیجئے کہ جنہوں نے ساری عمر کبھی قرآن کو ہاتھ نہ لگایا ہو۔ لیکن اگر قرآن زندگی کی ہدایت اور رہنمائی کے لیے ہے جیسا کہ فی الواقع وہ ہے، حق بتانے کے لیے ہے، صراطِ مستقیم پر گامزن رکھنے کے لیے ہے۔ مالِ کار کا شعور دینے کے لیے ہے۔ تب میں یہ کہتا ہوں کہ آپ کا مستقر، آپ کا مقام اور آپ کا موقف اس قرآن میں یہی بیان کیا گیا ہے جو میں نے عرض کیا ہے۔ اگر کوئی صاحب اس کے برعکس مجھے کوئی بات سمجھائیں تو میں ان کا میرے مقدمہ کروں گا۔ یہ بات بڑی تفصیل سے بیان کرنے کی ضرورت تھی لیکن میں نے مختصراً

ہے، چونکہ مجھ میں زیادہ بولنے کی طاقت نہیں ہے۔

یہ وہ اب ایک حقیقت کی طرف آپ کی توجہ مبذول کرانا چاہتا ہوں جس کو آپ نظر رکھیے۔ وہ حقیقت یہ ہے کہ ہر ابن آدم اور بنت حوا اس دنیا میں محاذ ہے اور بڑے شاطر دشمن کے مقابل میں محاذ جنگ پر ہے۔ بڑے کائیاں دشمن بل میں جس نے خدا کو یہ چیلنج دے رکھا ہے کہ اگر تو مجھے ہمت دے تو میں اس کے دابنہ سے دابنہ سے، آگے سے آگے سے پیچھے سے اسکے آرٹ سے ادب سے، ٹریجر فٹ سے، کلچر سے، غرض کہ ہر پہلو سے اس کے اوپر تاخت کروں گا۔ اور اسے ادا مستقیم سے ہٹا کر چھوڑوں گا۔ اس کو گمراہ کر کے رہوں گا اور ثابت کر دوں گا کہ میرے اوپر کوئی فضیلت نہیں ہے: اللہ تعالیٰ نے اس شان کے ساتھ جو اسی کو ہے جواب میں فرمایا کہ جلتجھے ہمت دی گئی جس کو تو بہکا سکتا ہے۔ بہکالے جو پیچھے لگ جائیں گے، میں ان سے اور تجھ سے تیری ذریت سے، تیرے اولیاء ہم کو بھروں گا: یہ قرآن مجید کی ایک واضح حقیقت ہے، قرآن حکیم میں قصہ آدم و حوا کی حکایت سننے کے لیے نہیں ہے بلکہ ایک حقیقت بیان کرنے کے لیے ہے صرف۔ بے شمار حقیقتوں میں سے ایک حقیقت یہ ہے کہ آپ اچھی طرح یہ سمجھ لیں کہ آپ دنیا میں ایک بڑے شاطر اور کائیاں دشمن کے مقابل میں محاذ جنگ پر ہیں اور دشمن دھمکا رہا ہے کہ ساتھ طاقتور بھی ہے۔ اس نے جس وقت انسان کو گمراہ کرنے کا کیا تھا اور ہمت مانگی تھی تو اس کے چیلے چانٹے گنتی کے ہوں گے، لیکن آج تو نا فوج بے شمار ہے بھراس کی فوج میں ایسے ایسے کائیاں لوگ پیدا ہو گئے ہیں کہ آپ سے سچ کہتا ہوں کہ وہ آج خود ابلیس کے کان کتر سکتے ہیں۔ ابلیس کو بھی فلسفہ آتا ہے اس سے بھی زیادہ کائیاں ہیں۔ ابلیس کو خود کچھ کرنے کی خاص ضرورت ہے۔ اس سے زیادہ شاطر اس کے شاگرد ہیں۔ اگر تفصیل کا موقع ہوتا تو میں شاگردوں کو تو قتل کو ایک ایک کر کے آپ کے سامنے رکھتا اور آپ کو اپنی بات پوری طرح سمجھا دیتا۔ اجمالیوں سمجھ لیجئے کہ یہ شاگرد آج آرٹ کے نام سے ادب کے نام سے، ٹریجر کے

نام سے، ثقافت کے نام سے، کچھ کے نام سے، فیشن کے نام سے، تہذیب کے نام سے
 پیٹ کے نام سے، ایکٹس کے نام سے، جمہوریت کے نام سے، عوام کے نام سے، خود سے
 کس نام سے اور نہ جانے کس کس نام سے خدا کی خلق کو گمراہ کر رہے ہیں اور ابلیس کے کان بڑے
 رہے ہیں۔ میرا خیال ہے کہ ابلیس بھی شاید قیامت کے دن چیخ اٹھے گا کہ بے شک تم نے
 مجھے بھی مات دے دی۔ میں بھی تم سے یہ توقع نہیں رکھتا تھا پس اسے بجائیو! ایسے بڑے
 دشمن اور اس کے ایسے لاؤشکر کے مقابلہ میں آپ محاذ جنگ پر ہیں۔ جو سپاہی محاذ جنگ
 پر سہوہ واقف یہ ہے کہ بد بخت ہے، بد قسمت ہے، نالائق ہے اگر وہ اٹھا ٹھٹھیل ہو کر ارد گھوٹے
 بیچ کر سو جائے۔ گھوڑے بیچ کر سونے کا کیا موقع ہے جن لوگوں کی صفت یہ تھی کہ وہ دن
 کو گھوڑے کی پیٹھ پر باطل سے بچ آنا ہی کرتے تھے اور اللہ کی کبریا کی شہادت دینے
 کے لیے سردھڑکی بازی لگاتے تھے اور پھر رات کو مصلیٰ پر اپنے آقا کے حضور کھڑے ہوتے
 تھے۔ اس سے مناجات کیا کرتے تھے۔ وہ آخر کا ہے کو جا گئے تھے بہ ان کو آخر کن ر
 نم تھا بہ بس ان کو اگر فکر تھی تو یہی کہ بڑے کاتیاں دشمن سے مقابلہ ہے۔ بڑے شاطر دشمن
 سے سابقہ ہے جس کے ایجنٹ شیطانوں میں بھی ہیں۔ جنوں میں بھی ہیں اور خود انسانوں میں
 بھی ہیں اور جیسا کہ میں عرض کر چکا آپ کو تو بڑے خطرہ کا سامنا ہے۔ اس زمانہ میں تو ابلیس
 کے بڑے ہوشیار چالاک ایجنٹوں کا پورا کا پورا لاؤشکر آپ کے داہنے بائیں آگے اور پیچھے
 موجود ہے لہذا آپ کے لیے تواضع ضروری ہے کہ آپ کسی وقت غافل نہ ہوں۔ ہر وقت
 جاگتے رہیں، ہر وقت ہوشیار رہیں، جو کس اور چو کتے رہیں، محاذ جنگ پر جس طرح سپاہی ہوتا
 ہے، اسی طرح سوئیں جس طریقہ سے جاگتا ہے۔ اسی طریقہ سے جاگیں۔ یہ اللہ کو معلوم ہے
 کہ اس مقابلہ میں بالآخر جیتے گا کون اور ہارے گا کون بہ لیکن آدم کی ناعطف اولاد ہو گا وہ
 جو اس حقیقت سے غافل ہو۔ یاد رکھیے کہ اس کی یہ غفلت اس کو شیطان کے مقابلہ میں
 چاروں خالے چیت کر دے گی۔

پس، میرے عزیزو! جاگتے رہو۔ آگاہ رہو۔ رات کو بھی، دن کو بھی، سوتے دلت بھی

بی ہر وقت ہوشیار رہو۔ دائیں بائیں، آگے پیچھے ہر طرف سے
 اگر آپ اس حقیقت کو یاد رکھیں گے تو آپ صراطِ مستقیم پر گامزن رہیں گے
 کہ محاذِ جنگ پر ہر سپاہی کو ہتھیار کی بھی ضرورت ہوتی ہے۔ اور آپ کو بھی
 ہے۔ یہ ہتھیار کیا ہے؟ تو جان لیجئے کہ اللہ تعالیٰ نے شیطان کے چیلنج
 ہر بات ارشاد فرمائی تھی، وہی ارشاد آپ کے لیے ہتھیار اور وہی چیز آپ
 علاج ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا کہ جا میں انسانوں کی رہنمائی اور مدد
 ہدایت اور اپنی کتاب نبیوں اور رسولوں کے واسطے سے نازل کروں گا۔ جو
 کتاب راہِ میرے انبیاء و رسل کی سنت کی مضبوطی سے پکڑے رہیں ان کو تو ہرگز
 یکے گا ہاں جو میری ہدایت کو چھوڑ دیں گے تو ان پر تیرا جادو بے شک چل جائے گا۔
 جس کو شیطان کے مقابلہ میں آپ کے پاس اللہ کی آخری کتاب تمام دیکھا
 اس کتاب کو مضبوطی کے ساتھ پکڑیئے۔ اس کو ایصالِ ثواب کا نسخہ نہ سمجھ لیجئے
 سے ایک ایک لفظ کو سمجھنے کی کوشش کیجئے۔ اس کے اوامر و نواہی کو معلوم کیجئے۔
 حکام اور ان کی حکمتوں کو جاننے کی سعی کیجئے۔ اس کی دعوت کا شعور حاصل کیجئے۔
 ل'نا فرمائی، سرکشی، طغیان و بغاوت کے ہولناک انجام سے آگاہی حاصل کیجئے۔
 ہی ساتھ جو کچھ علم حاصل ہوتا رہے اس پر عمل کی جدوجہد شروع کیجئے اور دوسروں
 ن کی دعوت کو نہایت دلسوزی کے ساتھ پہنچانے کی فکر کیجئے۔ اس کے تقاضوں
 نے کے لیے سر دھڑکی بازی لگا دیجئے۔ اس کا حق اسی طرح ادا ہوگا۔ اس کو
 سے تمام لینے کا یہی مطلب اور مفہوم ہے۔ اس کے برعکس طرزِ عمل اللہ کی کتاب کے
 ق ہے۔ اس کی محبت کا دعویٰ لاف زنی ہے، بے وزن ہے، بے حقیقت ہے
 نہ آخر کار روزِ حساب چل جائے گا۔

زیرِ و اب صرف ایک حقیقت کی اور یاد دلانا چاہتا ہوں اور وہ محض میرا اثر نہیں
 میرے نزدیک ایک زندہ حقیقت ہے اور وہ یہ ہے کہ ہماری پوری قوم کے اوپر اس
 ہر قسم کے منکرات و منکراتات انسانیت اور جس قسم کے

تازیانے بنی اسرائیل پر جوئے تھے۔ آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ اس دنیا میں دعوتِ نبویؐ کی وراثت بنی اسرائیل سے چھین کر آپ کو دی گئی تھی۔ سورۃ مائدہ آپ نے پڑھی ہوگی جو پڑھ لیجئے۔ اس میں اللہ تعالیٰ نے صاف صاف فرمادیا ہے کہ میں بنی اسرائیل سے ان کی نافرمانی، کج روی اور خیانت کی وجہ سے یہ امانت چھین کر اب تمہارے حوالے کر رہا ہوں لیکن اگر تم نے مجھ سے نقضِ عہد کیا۔ میری کتاب کو چھوڑا۔ میرے نبی سے منسوب میری شریعت کے ساتھ بغاوت کی۔ میرے ساتھ مکاری اور چالاک کی تو تمہارے ساتھ بھی وہی معاملہ ہوگا جو بنی اسرائیل کے ساتھ کیا گیا ہے۔ میرا تاریخ کا جو مطالعہ ہے۔ وہ تاریخ سے میری مراد وہ تاریخ ہے جو قرآن میں بیان ہوئی ہے اور کسی تاریخ کا یہ نہیں ہوں۔ اس مطالعہ کی روشنی میں میں کہہ سکتا ہوں کہ اس قوم پر اسی طرح کے حالات پیش آرہے ہیں۔ جس قسم کے حالات بنی اسرائیل کو پیش آئے تھے۔ یہ بڑا نازک وقت ہے میرے عزیزو! کسی غلط فہمی میں نہ مبتلا ہو۔ اس طرح کے واقعات، حالات اور حادثات چند خاص اشخاص و افراد کی غلطیوں کا نتیجہ نہیں ہوتے اور نہ ہی چند خاص اشخاص و افراد کی غلطیوں کے ایسے بھیانک نتائج نکلتے ہیں۔ بلکہ یہ صورت حال پوری قوم کی پوری قوم کے شامت اعمال کا نتیجہ ہوتی ہے۔ بڑے ہی نادان ہیں، وہ لوگ جو چند اشخاص و افراد کو مورد الزام گردان کر سارا زور بس ان کو مجرم ثابت کرنے پر لگا رہے ہیں۔ گویا باقی سب خیر نہ ہے۔ حالانکہ یہ منذرات، یہ تنبیہات، یہ حادثات، یہ واقعات پوری قوم کی نافرمانی، سرکشی اور کثرت کے نتیجے میں رونما ہوئے ہیں۔ ذرا غور تو کرو کہ ایک ہزار سال بعد ہم نے بندہ قوم کے آگے گھٹنے ٹیک دیتے وہ بھی ایک عورت کے آگے۔ تقریباً ایک لاکھ اپنے لوگ بطور قیدی پکڑوا دیتے۔ آدھے سے زیادہ ہمارا ملک ہاتھ سے نکل گیا۔ یہ معمولی واقعات ہیں۔ بھائیوں کے ہاتھوں جس طریقہ سے بھائیوں کا خون خچر ہوا ہے۔ عزیزیں پٹال ہوئی ہیں۔ احوذِ باللہ میں پیچ کتا ہوں کہ جو بھیانک واقعات اخبارات میں آئے ہیں۔ ان کا پانچ فیصد بھی صحیح ہے تو کلیجہ شق کر دینے کو کافی ہے لیکن ذرا غور کرو کہ ان کا کتنا تاثر ہماری قوم نے لیا ہے۔ اس وقت اس بچے کچھ ملک کے جہز میں جو کچھ ہو رہا ہے

دیگر رہے ہیں۔ اللہ اکبر! بھائی، بھائی کے خون کا پیا سا ہو رہا ہے۔ زبان کی بنیاد پر بنیاد پر، کچھر کی بنیاد پر علاقہ کی بنیاد پر جو امت محمدیہ، کلمہ لا الہ الا اللہ، محمد رسول اللہ پر بنی تھی جس کا کلمہ ایک کتاب ایک رسول ایک قبلہ ایک آج وہ کس طرح شیطان غریب پھنسی ہوئی ہے۔ بھائیو! میں پھر کہتا ہوں کہ یہ بڑا نازک وقت ہے، یہ اصلاح وقت ہے، یہ جوڑنے اور ملائے کا وقت ہے، یہ نفرت دلانے اور ایک دوسرے ام لگانے کا وقت نہیں۔ اس سے آخر قوم کو کیا فائدہ پہنچ سکتا ہے کہ ہم کسی ایک یا گروہ کو ملزم قرار دیں اور ان کو مجرم ثابت کریں کہ ساری خرابیوں کا باعث تم ہو اور اپنا الزام لگائیں اور ہمیں مجرم ثابت کریں۔ واقعہ یہ ہے کہ ہم سب کے سب مجرم ہیں، کی پوری قوم مجرم ہے۔ ہم سب اللہ کے نافرمان ہیں پس ہم سب کو اللہ کی طرف مکرنا چاہیے، اس سے اپنے گناہوں کی معافی طلب کرنی چاہیے۔ اس کی جناب ہم سب کو توبہ اور استغفار کرنا چاہیے۔ ہم سب کو اپنی اصلاح کی طرف متوجہ ہو جانا چاہیے۔ لیسا کیا گیا اور جس کے دور دور بھی آثار نہیں ہیں تو جان لینا چاہیے کہ حقیقت یہ ہے کہ کی کشتی بالکل بھنور میں ہے گرداب میں ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اب ڈوبی تب بی، معلوم نہیں کہ آپ لوگوں کو بھی یہ حقیقت نظر آتی ہے یا نہیں مجھے تورات کے اندھیا دن کے اُجالے میں بصارت سے بھی اور بصیرت سے بھی یہی حقیقت نظر آتی ہے۔

زیو! آج وقت ہے کہ یوحنا وسیع کی طرح سے آپ کے اندر سے وہ لوگ اٹھیں جو پوری میں توبہ کی منادی کریں، استغفار کی منادی کریں، اللہ سے اپنے تعلق کو استوار کرنے کی منادی کریں، نبی سے اپنی نسبت کے حقیقی تعلق جوڑنے کی منادی کریں، خلاف دین خلاف ام کاموں سے اجتناب کی منادی کریں، سرکشی و نافرمانی سے بچنے کی منادی کریں، حلال م کی تمیز کی منادی کریں، اس وقت ان کاموں کے سوا دوسرے کام بالکل فضول ہیں شیطاں نے ہر طرح طرے دیں گے اور ایک سے ایک بڑا عذاب مختلف شکلوں میں آتا رہے گا ایسے بڑے ہوئے معاشرہ میں جو شخص وافر دستخط ہوں گے وہ بھی اللہ کے قہر کی نشانیاں ہیں کسی کے اندر خیر نہیں ہے۔ ایک پارٹی اگر جاتے گی تو جس طریقہ سے شر فساد کے

ساتھ آتی ہے۔ کوئی دوسری پارٹی بھی اسی طرح کے شر اور فساد کے ساتھ ممکن ہے منہ نہ
جائے۔ لیکن اس وقت محض ہاتھوں کے بدلنے میں بھلائی نہیں ہے۔ ملک کے لیے کوئی
خیر نہیں ہے، ملک کی بھلائی اگر ہوگی تو ان ہی بے غرض لوگوں کے ہاتھوں ہوگی جو
آج یوحنا و مسیح کی طرح توبہ کی منادی کے لیے اٹھ کھڑے ہوں جو صاف صاف باطل
حق، واضح طور پر بڑوں کے سامنے، چھوٹوں کے سامنے، پوری قوم کے سامنے وہی بات
پیش کریں جو حق ہے۔ جو دین کا تقاضا ہے، جو ایمان کا تقاضا ہے، لیکن جان رکھو کہ یہ
راستہ آسان نہیں ہے، بہت سٹھن ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اس راہ میں تمہارے سر کاٹ کر
ظالم لوگ اپنی معشوقاؤں کے سامنے تمہارے طور پر پیش کریں۔ ہو سکتا ہے کہ اس راہ میں
تمہیں سولی پر چڑھنا پڑے۔ ہو سکتا ہے کہ اپنے وطن سے نکال دیئے جاؤ۔ معلوم نہیں کہ کب
راہ میں کیا کیا پیش آئے گا۔ بدر و اُحد۔ خندق و حنین، اس راہ کی لازمی منازل میں مستقبل
کا علم صرف اللہ کو ہے لیکن جو کچھ ہو گا اسی کے اندر تمہارے لیے خیر اور اسی کے اندر
فوز و فلاح ہے اس بات پر یقین رکھو۔ قرآن کی دعوت اور توبہ کی منادی کا کام ہے کہ
اٹھ کھڑے ہو جاؤ۔ شاید اللہ تعالیٰ تمہاری اس سرفروشانہ ادا کو پسند فرمائے اور
تمہاری قوم کو بچائے ورنہ واقعہ یہ ہے کہ قوم کی کشتی جنور میں ہے۔

آخر میں میں اپنے لیے اور آپ کے لیے دونوں کے لیے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ
ہم کو حق کی معرفت عطا فرمائے اور حق پر چلنے کی توفیق دے۔ آمین!

وَ اٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

دین کے انتہائی اہم اور بنیادی موضوع

حقیقتِ ایمان پر ڈاکٹر اسرار احمد

کے ایک ایک لمحے کے پرہیز جوہر کے چمکیٹوں میں دستیاب
میں پیمانی کیٹ - ۷، ریڈ (جہانی کیٹ) ۱۳۰ پرچس مسٹر

نشر القرآن

کیٹ

سری

۲۰

(۲)

یزید کی ولی عہدی اور سانچہ کربلا کا تاریخی پس منظر

فلسفۂ انقلاب کی روشنی میں

”تفہیم و ترتیب، مقبولہ الرحیم مفتی“

جمعہ ۱۹ ستمبر کا زیرِ نظر خطاب دراصل گزشتہ جمعہ کے خطاب کا تہمتہ تھا جسے ہم ماہ نومبر کے میثاقِ مین شہادتِ حضرتِ عمر و عثمان علیہ السلام کا تاریخی پس منظر کے عنوان سے نذر قارئین کر چکے ہیں۔ اس خطاب کے اشاعت کے ساتھ اس موضوع پر گفتگو مکمل ہو رہی ہے

(ادارہ)

یزید کی ولیعہدی | اسناد سے استفادہ بجزی تک کوئی اختلاف رہنا نہیں ہوا۔ تمام امت ایک جہت سے تھے جمع تھے اور باہمی اتحاد کی کیفیت مثالی تھی۔ حضرت معاویہ سے تعلقات حضرت علیؓ کے دونوں صاحبزادوں حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ کے ساتھ انتہائی خوشگوار تھے۔ یہ دونوں حضرات مشتق جاتے تھے اور حضرت معاویہؓ ان کا کرمِ ذمت تھے بڑے بڑے ہمایہ پیش کرتے تھے۔ ایک بہت نام بات ہے کہ حضرت معاویہؓ نے حضرت حسنؓ کو اپنا جانشین نامزد کیا تھا۔ درودِ قضا کسی موروثی اور خاندانی بادشاہت کی بنیاد رکھنے کے خواہش مند نہیں تھے۔ لیکن حضرت حسنؓ کی وفات کے بعد پھر سوال پیدا ہوا کہ آیا امت کی قیادت اس منہ حالات کے ہم کرم پر مضبوط رہے یا اس مسئلہ کو حل کر دیا جائے۔ اس موقع پر کچھ حضرات نے حضرت معاویہؓ کی خدمت میں درخواست کی کہ وہ اپنے بیٹے یزید کو اپنا جانشین مقرر کر دیں۔ تجویز پیش کرنے والوں میں ایک جلیل القدر

شمار کرتا ہوں جو ایک نہایت ہی محبوب اور عظیم مقصد کے لیے گھر سے نکلے ہیں اللہ تعالیٰ آپ کے اس ارادے میں خیر و برکت عطا فرمائے اور آپ کو زیادہ سے زیادہ تسفیدہ مستفیض ہونے کا موقع دے۔

حضرات! میرا ارادہ تو یہی تھا کہ میں شرکت کے ذریعے برکت حاصل کروں۔ لیکن میرے عزیز بھائی شیخ سلطان احمد صاحب اور برادر عزیز ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کی مجھے یہ خواہش بھی معلوم ہوئی کہ میں آپ کے سامنے تقریر بھی کروں تو میں نے ان کی خواہش کی تعمیل ضروری سمجھی لیکن میں جو کچھ عرض کروں گا اس کی نوعیت ہرگز تقریر کی نہیں ہوگی بلکہ چند نہایت ہی واضح اور بدیہی حقیقتوں کی ”تذکیر“ ہی کی ہوگی یعنی صرف یاد دہانی۔ حقیقت یہ ہے کہ بعض حقیقتیں اپنی جگہ انتہائی واضح ہوتی ہیں لیکن شاید اپنی شدت وضاحت ہی کی وجہ سے بہت مجہول ہو جاتی ہیں لہذا ان کی وقتاً فوقتاً تذکیر ہوتی رہنی چاہیے میری اپنی زندگی کی رہنمائی میں ان حقائق نے بہت مدد دی ہے۔ اس لیے میں چاہتا ہوں کہ اس موقع پر آپ کو بھی ان کی یاد دہانی کرادوں تاکہ آپ حضرات بھی ان سے فائدہ پہنچائیں سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ خدا ہے اور ضرور ہے اور خدا کے ماننے پر انسان مجبور ہے جو لوگ خدا کا انکار کرتے ہیں وہ ایک بدیہی حقیقت کا انکار کرتے ہیں میں اس معاملہ میں اپنا یہ ذاتی احساس عرض کر دیتا ہوں کہ جب اول اول مجھے اس حقیقت کا شعور ہوا کہ خدا ہے اور ضرور ہے، نیز یہ کہ انسان اس کا انکار نہیں کر سکتا اور اس سے مفر نہیں ہے تو اس کے ساتھ ہی اس بات کا بھی ادراک ہوا کہ اس ماننے سے بہت بھاری ذمہ داریاں انسان پر عائد ہو جاتی ہیں جب کبھی میں ان ذمہ داریوں کے متعلق سوچتا تو ایسا معلوم ہوتا کہ اس کا بوجھ میری کمر توڑ دے گا۔ جب مجھے یہ معلوم ہوا کہ کچھ فلسفی ایسے بھی ہیں جو خدا کا انکار کرتے ہیں تو واقعہ یہ ہے کہ مجھے یہ خواہش پیدا ہوئی کہ ان کی چیزوں کا بھی مطالعہ کروں اور صاف طور پر عرض کیے دیتا ہوں کہ بغیر کسی تعصب کے میں نے ان چیزوں کا مطالعہ کرنا چاہا۔ بلکہ واقعہ یہ ہے کہ میرے اندر یہ چھپی ہوئی خواہش بھی موجود تھی کہ اگر یہ فلسفی یہ ثابت کر دیں کہ خدا انہیں ہے تو میں اس کا خیر مقدم کروں گا اس لیے کہ اس طرح بہت

بحر سے نجات مل جائے گی۔ یہ ایک مخفی راز ہے جو میں آپ پر ظاہر کر رہا ہوں۔
 بلکہ مجھ پر الحاد کا کوئی دور نہیں گزر رہا ہے لیکن مجھ پر ایک ایسا دور ضرور گزر رہا ہے
 جسے اندر یہ خواہش تھی کہ اگر یہ فلسفی حضرات خدا کا انکار ثابت کر دیں اور مجھے
 دیں کہ خدا نہیں ہے تو بہر حال ایک اطمینان کا سانس لینے کا موقع ملے گا اور ایک
 جھ اتر جائے گا۔ اس خواہش کے تحت میں نے متکلمین کی، دہریوں کی، منکرین
 دن کی، مارکس کی، فریڈ کی، غرض کہ ان سب لوگوں کی کتابیں بڑی دلچسپی سے
 بغیر کسی تعصب کے پڑھیں لیکن میں آپ سے سچ کہتا ہوں کہ یہ ساری چیزیں
 کے بعد مجھ پر حقیقت واضح ہوئی کہ۔۔۔ یہ سب خرافات ہیں۔ ایک بدیہی حقیقت
 کی خواہش ان سے یہ کام کر رہی ہے باقی رہ گیا یہ کہ خدا کے انکار کے لیے ان
 کے پاس واقعی کوئی دلیل ہے تو اس کی سرے سے گنجائش ہی نہیں۔ جو بات پیش
 میں اس سے ہزار گنا مضبوط اور بدیہی بات وہ ہے جو قرآن پیش کرتا ہے۔ کہ ایک
 یکدب کو، ایک رحمان کو، ایک رحیم کو، ایک علیم کو، ایک خبیر کو، ایک سمیع کو اور
 یہ کو مانو اس بات پر عقل بھی گواہی دیتی ہے اور فطرت بھی گواہی دیتی ہے۔ ظاہر
 ہی دیتا ہے اور باطن بھی گواہی دیتا ہے۔ آفاق بھی گواہی دیتے ہیں اور انفس بھی
 دیتے ہیں۔ غرض کہ ایک ایک چیز گواہی دیتی ہے۔ ہمارے تشکلم اور ہمارے فلسفی
 کے وجود پر اگر کوئی دلیل قائم کر نہیں پاتے تو جانتے ہو کہ اس کی وجہ کیا ہے؟
 جو یہ ہے کہ دلیل وہاں کام دیتی ہے جہاں دلیل دعویٰ سے زیادہ واضح ہو لیکن
 نہ دلیل سے زیادہ واضح ہو تو وہاں دلیل بے کار ہے۔ وہاں دلیل کیا کام کرے گی؟
 سطو کی منطق کیا کام کر سکتی ہے؟ وہاں متکلمین کا علم کلام کیا کام کر سکتا ہے؟ سوچ
 دو۔ آپ کیا دلیل لا سکتے ہیں؟ چاند کے لیے آپ کیا دلیل لا سکتے ہیں؟ اسی طرح
 اور زمین کے وجود پر آپ کیا دلیل لا سکتے ہیں۔ ان چیزوں پر دلیل لانے کی کوشش
 حقیقت حماقت ہے۔ یہ بدیہیات ہیں۔ فطرت کی، آفاق کی، انفس کی،
 سب کی بدیہیات! اس مطالعہ سے مجھ پر حقیقت واضح ہو گئی کہ جو لوگ خدا کا انکار کرتے

ہیں، وہ محض انکار کرنے کی خواہش کے زیر اثر اندھے اور بہرے ہو گئے ہیں۔ کہ وہ جس علت العلل کو، جس محرک اول کو، جس مادہ کو، جس غلیہ کو، اس عظیم کا سبب قرار دیتے ہیں، اس سے زیادہ اور اس سے لاکھ درجہ آسان اور عقل اور کے لیے قابل قبول بات وہ ہے جو قرآن کہتا ہے۔ میں اس کائنات کو کسی محرک کی حرکت کا نتیجہ مان لوں۔ اس حماقت میں مبتلا ہونے سے زیادہ بہتر یہی ہے کہ مان لوں کہ بے شک خدا ہے اور ان ہی صفات کے ساتھ ہے جو قرآن کہتا ہے تو غور کرنے سے معلوم ہوا کہ جو لوگ خدا کا انکار کرتے ہیں، وہ درحقیقت خدا کی جو عظیم ذمہ داریاں انسان کے اوپر عائد ہوتی ہیں ان سے فرار اختیار کرنا چاہا۔ اس کے سوا کوئی اور وجہ نہیں ہے۔ اور اس میں واقعہ کوئی شک نہیں ہے کہ ماننے کے بعد جو عظیم ذمہ داریاں انسان کے اوپر عائد ہوتی ہیں۔ وہ بڑی اہم ہیں۔ مشکل ہیں۔ بڑی کٹھن ہیں اور بڑی دشوار ہیں۔ اس راہ میں آگے بڑھنا صرف آپ ممکن ہو سکتا ہے جب کہ آدمی سرسختی پر رکھ کر آگے بڑھے۔ اس میں حضرت یحییٰ سرکھٹا پڑتا ہے۔ حضرت مسیح کی طرح سولی پر چڑھنا پڑتا ہے۔ حضرت ابراہیمؑ کی آگ میں کودنے کے لیے تیار ہونا پڑتا ہے اور ان تمام مراحل اور مقامات سے پڑتا ہے جن مراحل اور مقامات سے ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے کرامت گزرے یہ کوئی آسان کام نہیں۔ ظاہر ہے کہ اس کے لیے ہر شخص ہمت نہی اور اسی لیے لوگ گریز اختیار کرنا چاہتے ہیں۔ . . . لہذا وہ صاف صاف انکار ہیں کہ ہم ان جھگڑوں ہی میں نہیں پڑتے۔ وہ ان بدیہی حقیقتوں کو مبہوم کہہ کر گویا داریوں سے بچنے کا آسان راستہ نکال لیتے ہیں اور جو لوگ مانتے ہیں جیسے کہ ہم اور ہماری قوم۔ وہ درحقیقت اقرار مع انکار کی پالیسی اختیار کرتے ہیں۔ خدا کو مانتے ہیں خدا کو ماننے کے جو تقاضے ہیں، ان میں سے کسی تقاضا کو پورا کرنے کے لیے تیار ہوتے۔ پھر اس کے بعد تقاضوں سے فرار کے لیے طرح طرح کے چیلے اور با اختیار کر لیتے ہیں۔ بڑے فخر اور کفلی کے ساتھ خدا کا اقرار بھی کرتے ہیں مگر زندگی

ان مرحلہ میں خدا کے اقرار کے تقاضوں کو پورا کرنے اور خدا کے احکام پر بے چوں و
 عمل کرنے پر تیار نہیں ہوتے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ اگر دوسرے صریح
 کامل انکار میں مبتلا ہیں تو یقیناً ہم بھی اقرار مع الانکار میں مبتلا ہیں۔ اور ہماری پوری
 مبتلا ہے۔

اصل چیز یہ ہے کہ خدا کو مانیتے تو خدا کو ماننے کے جو مطالبے ہیں جو تقاضے ہیں جو
 نانات ہیں جو مضمرات ہیں، جو لوازمات ہیں، جو نتائج ہیں، ان کا مواجہہ کرنے
 کے لیے تیار رہتے۔ حقیقت سے گریز کی پالیسی، نہایت بزدلانہ بلکہ منافقانہ ہے۔
 قرآن کے مطالعہ سے میں جس نتیجہ پر پہنچا ہوں، وہ یہ ہے کہ مال کے لحاظ سے کفر اور
 حق میں کوئی فرق نہیں ہے۔ ان کے مابین فرق صرف ظاہر کا فرق ہے نتیجہ کے
 طے سے کوئی فرق نہیں ہے۔ دونوں کا انجام ایک ہے۔ تو جو لوگ انکار میں مبتلا ہیں
 تو انکار میں مبتلا ہیں ہی لیکن جو لوگ اقرار والے انکار میں مبتلا ہیں تو واقعہ یہ ہے کہ
 صریح نفاق میں مبتلا ہیں۔ اب اس صریح نفاق کو اپنے اندر سے نکالنا ایک بڑا
 کام ہے اور دوسروں کے اندر سے نکالنا اس سے بھی بڑا معرکہ ہے۔ اللہ جن کو ہدایت
 شائبہ وہ نفاق کو اپنے اندر سے نکال سکتے ہیں اور جن کی ہدایت میں جن کی توفیق
 زیادتی فرماتا ہے وہ دوسروں سے اس کو دور کرنے کی سعی و جہد کر کے ہیں لیکن
 ان کے لیے بڑی سخت بازی کھیلنی پڑتی ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ حقیقت سے گریز
 پالیسی بالکل غلط ہے حقیقت کا مواجہہ کیجئے۔ اور پوری جرأت کے ساتھ مواجہہ کیجئے
 وہی بندے مبارک بندے ہیں جو یہ کام کریں۔ اللہ تعالیٰ کو بہت ساری بھڑی مطلوب
 یہ وہ تو مکھن چاہتا ہے۔ اُسے تو وہ بندے پسند ہیں جو اس کو اس طرح مانیں جیسے
 اس کو ماننے کا حق ہے۔ مولویوں کی زبان میں سننا چاہیں تو سنیتے کہ مانیں ماننا کر
 دینے کے لیے تیار ہو کر مانیں۔ یوحنا و مسیح کی طرح مانیں، محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور
 نبی کے صحابہ کے طریقہ سے مانیں۔ باقی اس کے سوا دوسرا طریقہ عمل مہل اور خرافات ہے
 پس حق کو جانے، حق کو سمجھے، حق کا علم حاصل کیجئے۔ حق کی معرفت چل کیجئے

اور پھر اس حق کو اپنے اوپر قائم کرنے کے لیے اور دوسروں پر قائم کرنے کے لیے بننا
 اندر صبر اور عزیمت پیدا کیجئے۔ اسی حق اور اسی صبر و حقیقت میں صحیح زندگی قائم ہوتی ہے
 جہاں ہم حصول علم و معرفت کا تعلق ہے تو یہ زیادہ مشکل کام نہیں ہے۔ نبیوں کی تعلیم و تربیت
 کے صحیفے اللہ کا شکر ہے موجود ہیں۔ اللہ کی آخری کتاب قرآن تمام و کمال موجود ہے۔ نبی
 نبی کی سنت موجود ہے۔ صحابہ کی زندگی موجود ہے۔ اگر آپ جاننا چاہیں اور آپ پر ہونے
 کا شوق اور طلب ہو جس طرح زندگی کی اور طلبیں ہیں تو یہ کام بہت مشکل نہیں ہے۔ صبر
 صبر کا معاملہ بہت مشکل ہے۔ یہ میری زندگی کا تجربہ ہے کہ صبر کا معاملہ واقعی بہت شہادت
 عزیمت کا معاملہ بہت مشکل ہے۔ میں اس صبر کے تعلق عرض نہیں کر رہا ہوں جس کے کھڑے
 دھڑکا ہوا منبروں سے ہوتے رہتے ہیں۔ بلکہ حقیقی، عزیمت، استقامت سے میری۔
 یہ ہے کہ اللہ کو ماننے اور حق کو تسلیم کرنے کے جو حقیقی تقاضے ہیں ان کو پورا کیا جائے۔
 حق کو قبول کیا جائے اس کی اپنے قول و عمل سے شہادت بھی دی جائے۔ یہ ہر مومن کا ذمہ
 ہے۔ اولین فرض ہے۔

جس شخص میں حق کی طلب نہ ہو۔ حق کا علم حاصل کرنے کا شوق نہ ہو۔ اُسے آپ پر
 کی تعریف کے مطابق انسان کہہ دیجئے لیکن میں تو اسے دو ٹوٹوں پر چلنے والا جانور ہی سمجھتا
 ہوں۔ میرے نزدیک وہ حقیقت میں انسان نہیں ہے جس میں حق کی طلب ہو جس کا غیور
 داعیہ انسان کی فطرت کے اندر موجود ہے۔ جس کے اندر یہ داعیہ نہیں ہے وہ مردہ ہے۔
 وہ آدمی نہیں ہے بلکہ وہ جانور ہے۔ لہذا اس حق کو قائم کرنا بہت بڑی
 سعادت ہے۔ پہلے تو اس حق کو اپنے اوپر قائم کیجئے اس لیے کہ جس نے اپنے اوپر اس حق
 کو قائم نہیں کیا۔ اس کا حق کی شہادت دینے کے لیے اٹھ کھڑے ہونا فصول کام ہے۔
 ایسے کھوکھلے سینوں کی شہادت کچھ کارگر نہیں ہوتی بالکل بے کار ہوتی ہے صرف بنی
 لوگوں کو حق کی شہادت پیش کرنے کا حق ہے جو حق کو پہلے اپنے اوپر قائم کر لیں اور اچھٹ

اگر حق کی شہادت دنیا بھی فرض ہے۔ حق کو جاننے والے اور علم صحیح رکھنے والے میں دین میں اور قرآن کے تیس پاروں میں کہیں کوئی گنجائش نہیں پاتا کہ اسے حق نہ دینے سے مفر ہو۔ شہادت حق اس پر واجب ہے۔ لازم ہے فرض ہے۔
 یں اگے پیچھے جس حد تک ممکن ہو حق کی شہادت دیجئے۔

جب شہادت کا مرحلہ آتا ہے تو بڑی مشکلیں پیش آتی ہیں۔ اس کے لیے بسا اوقات لوگوں کے کانوں میں حق کی اذان دینی پڑتی ہے۔ جن کے کانوں میں یہ اذان دینا کام نہیں ہوتا۔ بڑے عزیز تعلقات اس کے لیے منقطع ہوتے ہیں۔ بڑے رشتے اس کے لیے کٹ جاتے ہیں۔ بڑے بڑے محبوبوں کی دوستی اس کیلئے فی پڑتی ہے اور بسا اوقات سب کچھ قربان کرنا پڑتا ہے۔ آخری چیز جان ہے۔ نذر گزارنی پڑتی ہے اور صاف سن لیجئے کہ لڑکپن جان کو عزیز رکھتے ہوں تو اس بالکل قدم نہ رکھیے۔ یہ وہ راستہ نہیں جس میں آسانیاں ہوں۔ اس راستہ میں بڑی کمزوری ہے۔ میرے پاس اتنا وقت نہیں ہے کہ میں ان تمام مشکلات کو بیان کروں۔ آپ یوم کا جو درس حاصل کریں گے ان سے یہ مشکلات معلوم ہو جائیں گی۔

میں میرے عزیز دوستو! ایک بات میں آپ کو ضرور بتانا چاہتا ہوں اور کاش میں اچھی طرح آپ کو سمجھا بھی سکوں۔ وہ بات یہ ہے کہ صبر کہنے کے لیے بہت سے لیکن کرنے کے لیے بہت مشکل ہے۔ اور پھر یہی وہ چیز ہے جس پر صحیح زندگی آتی ہے۔ جہاں تک اہل حق کا تعلق ہے۔ شہادت حق دینے والے لوگوں کا تعلق نہ کہ یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ صبر کی بنیاد ایک علی حقیقت پر ہے۔ ایک حکمت پر ہے۔ وہ حقیقت و حکمت پوری طرح سے واضح نہ ہو، اس پر علم یقین اور حق یقین اس وقت تک صبر کرنا آسان نہیں ہوتا۔ وہ حقیقت و حکمت یہ ہے کہ آپ کے ہر کچھ پیش آنے گا وہ اللہ کے ارادہ اور مشیت کے تحت پیش آئے گا۔ اللہ کے ارشیت کے سوا اس دنیا میں اور کوئی ارادہ اور مشیت کا فرمانہ نہیں ہے۔ اسی کے ماتھے بات بھی یاد رکھیے کہ اللہ تعالیٰ کے ہر ارادہ میں خیر مشتمل ہوتا ہے۔ اگرچہ ہمیں

اس کا خیر معلوم نہ ہو۔ اسی حقیقت کو سمجھنے کے لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حضرت خضر کی تلاش میں نکلنے کا حکم ہوا۔ اس کو خوب اچھی طرح سمجھ لیجئے کہ جب تک آپ اس حقیقت کو مستحضر نہیں رکھیں گے آپ کی اندرونی زندگی میں اور آپ کی خارجی زندگی میں ایسے ایسے فتنے پیش آئیں گے کہ شیطان آپ کو لوٹا دے گا، آپ کے قدم متزلزل ہو جائیں گے لیکن اگر اس حقیقت پر آپ کا مضبوط یقین ہے کہ جو ہو گا خدا کے ارادہ سے ہو گا اور خدا کا ارادہ ہمیشہ خیر اور حکمت ہی پر مبنی ہوتا ہے تو آپ یقین کریں کہ آپ بڑے سے بڑے مشکل مرحلہ میں بھی ثابت قدم رہیں گے۔ رہی یہ بات کہ خدا کا ہر ارادہ خیر پر مبنی ہے اور خدا کے ارادہ کے سوا کوئی دوسرا ارادہ اس کائنات میں کارفرما نہیں ہے تو یہ ہمارے ایمان کا تقاضا ہے۔ جو اس کو نہیں مانتا وہ مومن نہیں۔ اس کو سمجھنے کی دو مشکلیں ہیں یا یہ کہ ہر کام کی حکمت ہمارے اوپر عیاں اور واضح ہو جائے۔ جس کا کوئی امکان نہیں۔ اس لیے کہ ہم خدا تو نہیں بن سکتے۔ ہم بندے ہیں، ہمارا علم محدود ہے۔ یا پھر یہ کہ ہم اس بات پر یقین رکھیں کہ جو کچھ بھی ہوتا ہے، اس میں خدا کی حکمت مضمر ہوتی ہے۔ کچھ کی حکمت باری سمجھ میں آ جاتی ہے اور کچھ کی حکمت اپنے محدود علم کی وجہ سے ہم سمجھنے سے قاصر رہتے ہیں۔ لیکن یہ بات کہ ہر کام میں خیر و حکمت پوشیدہ ہوتی ہے تو اس پر پورا پورا ایمان اور یقین رکھیں۔ خدا چاہے گا تو وہ آپ پر حکمت بھی واضح کر دے گا۔ لیکن حکمت جاننے کے لیے ہم کو بے صبر نہیں ہونا چاہیے۔ ہو سکتا ہے کہ اس راستہ میں آپ دیکھیں کہ ظالموں کی گرتی ہوئی دیوار، باغیوں اور طاغیوں کے گرتے ہوئے وقار کو سنبھالا دیا جاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس میں بھی خدا کی حکمت ہی کارفرما ہوگی۔ ہو سکتا ہے کہ اس راستہ میں آپ دیکھیں کہ اہل حق مظلوم ہیں، مہجور ہیں۔ ان کو ستایا جا رہا ہے، سبھا ان کو دکھ دیا جا رہا ہے۔ یہ فائقے کر رہے ہیں۔ یہ باتیں بھی آپ دیکھیں اور اس پر یہی یقین رکھیں کہ اس میں بھی خدا کی کوئی حکمت ہوگی۔ یہاں مسکینوں کی کشتی میں سوراخ کر دیا جاتا ہے تو اس کے اندر بھی حکمت مضمر ہوتی ہے۔ ظالموں اور باغیوں کی دیوار اونچی کرادی جاتی ہے تو بہر حال اس دیوار کے نیچے، غریبوں اور یتیموں کا خزانہ پوشیدہ ہوتا ہے۔ ظالموں اور طاغیوں کو جو

نبت دی جاتی ہے، اس کے اندر کیا کیا حکمتیں ہیں تو ان میں سے کچھ کا اندازہ آپ
 وقرآن مجید کے مطالعہ سے ہوگا اور اصل حقیقت توفیق امت کے دن ہمارے سامنے آئیگی۔
 بہر حال ہمارا فرض یہ ہے کہ ہم اس بات پر ایمان رکھیں کہ اگر حق کی راہ میں کسی ظلم ہوتا
 ہے تو اسی کے اندر حکمت ہے۔ اسی کے اندر بہتری ہے، اسی کے اندر خیر ہے، اسی
 کے اندر فلاح ہے اور اسی کے اندر کامیابی ہے۔ اور اگر ظالموں کو، طاغیوں کو ہرگز
 تو نافرمانوں کو، باغیوں کو، غافلوں کو اور بے پرواؤں کو خدا کی طرف سے ڈھیل دی جاتی ہے
 تو اس کے اندر بھی حکمت ہے، اس پر بھی پورا یقین رکھیے۔ اگر آپ اس بنیادی حقیقت کو
 پیش نظر رکھیں گے تو یہ چیز ہمیشہ شیطان کے مقابل میں آپ کو پناہ میں رکھے گی۔ آپ
 نبت قدم رہ سکیں گے۔ اور اگر اس سے غفلت ہو گئی تو شیطان آپ کو بھوک کر کھلائے
 گا اور آپ کو دھوکہ دے گا۔ لہذا یہ بڑی بنیادی چیز ہے جو آپ کو ہمیشہ یاد رکھنی چاہیے۔
 دوسری ایک اور بات بھی میں آپ کے سامنے واضح کر دینا چاہتا ہوں۔ وہ یہ کہ
 ہم کو اور آپ کو اس دنیا میں اپنا موقف اور مقام بھی طے کر لینا چاہیے کہ ہم اس دنیا میں
 کیا ہیں؟ خالق ہیں؟ ظاہر ہے کہ خالق نہیں ہیں، مخلوق ہیں۔ مالک ہیں؟ ظاہر ہے کہ
 مالک نہیں ہیں۔ مملوک ہیں۔ ہمارا صحیح موقف اور صحیح مقام جو قرآن مجید میں سورہ حدید
 میں بیان ہوا ہے وہ یہ ہے کہ ہم مُسْتَخْلَفٌ ہیں۔ مُسْتَخْلَفٌ نہیں ہیں۔ مُسْتَخْلَفٌ
 یا مغموم اگر آپ اردو میں سمجھنا چاہیں تو یوں سمجھ لیجئے کہ ہم امین ہیں۔ یہیں جتنی قوتیں
 نسل جتیں اور ذہنی و دماغی قابلیتیں اور جسمانی توانائیاں ملی ہیں۔ جو مال، دولت، اسباب
 سامان، ذرائع اور وسائل ملے ہیں ہم ان سب کے امین ہیں، مالک نہیں۔ اور جب ہم امین
 ہیں تو ظاہر بات ہے کہ ہمیں ہر امانت کے لیے جواب دہی کرنی ہے۔ ایک ایک چیز
 کے متعلق حساب دینا ہے۔ امانت دینے والے نے جس حد تک اختیار دیا ہے بے شک
 اس اختیار کے دائرہ کے اندر ہم اختیار استعمال کرنے کا حق رکھتے ہیں لیکن اس کے
 باہر رتی برابر بھی ہٹے تو اس کا حساب دینا ہوگا، جواب دہی کرنی ہوگی اور نتیجہ بھگتنا ہوگا۔
 اور کسی ایسے ویسے سے نہیں بلکہ اس ہستی سے بھگتنا ہوگا جو ذرہ ذرہ کا علم رکھتی ہے پھر

یا تو اس بات کا انکار کر دیجئے کہ آپ مستخف نہیں ہیں بلکہ مالک ہیں۔ ورنہ اپنے اپنے فواد پر، اپنے بھرپور اپنی ایک ایک چیز پر پہرہ بٹھائیے۔ اپنی زبان پر ہم بٹھائیے۔ یہ آپ کی زبان کس کی ترجمان ہے؟ یہ آپ کی عقل کی ترجمان ہے۔ کے لطن اور فرج کی ترجمان ہے۔ اظہار ہے کہ اللہ تعالیٰ کی یہ نعمت عقل کی ترجمان ہم نے اس کو لطن اور فرج کا غلام بنا کر رکھ دیا ہے۔ اگر موقع ہوتا تو میں تفصیل۔ آپ کو بتاتا کہ ہماری شاعری، ہمارا ادب اور ہمارا لٹریچر بالکل۔۔۔ مہمل گندی اور فوجی چیز بن کر رہ گئی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک شمشیر جو ہر راجہ اللہ تعالیٰ عطا فرمائی تھی، اس تلوار سے ہم نے گھاس کاٹنے کی درانتی کا کام لینا شروع کر دیا۔ بہر حال اس بات کو ملحوظ رکھیے کہ ایک ایک چیز کے آپ ملوث ہیں۔ جو مختصر نقطہ نظر کو سامنے رکھ کر زندگی بسر کرتا ہے۔ اس کے قدم جادہ حق پر استوار رہتے ہیں جہاں اس حقیقت سے غفلت ہوئی وہیں وہ فوراً مار کھا جاتا ہے۔ تو اس حقیقت کو ہمیشہ رکھیے۔ اس موقف کو، اپنے مقام کو، اپنے درجہ کو، اپنے مرتبہ کو کبھی بھی فراموش نہ اور اگر اس کے انکار کی آپ میں ہمت ہے تو میں کسی ایسے دوست کا خیر مقدم کرو جو مجھ پر ثابت کر دے کہ اس کے انکار کی عقلی دلیل موجود ہے اور اس کی گنجائش کم از کم قرآن مجید میں جس پر آپ کا ایمان ہے، اس کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ اگر قرآن قبروں کے اوپر پڑھ کر صرف ایصالِ ثواب کے لیے ہے، تب تو میں کچھ نہیں، ان لوگوں کی قبروں پر بھی پڑھ کر اس کے ذریعہ ایصالِ ثواب کیجئے کہ جنہوں نے سنا عمر کبھی قرآن کو ہاتھ نہ لگایا ہو۔ لیکن اگر قرآن زندگی کی ہدایت اور رہنمائی۔ لیے ہے جیسا کہ فی الواقع وہ ہے، حق بتانے کے لیے ہے، صراطِ مستقیم پر گامزن رکھنے کے لیے ہے۔ مال کا رکا شور دینے کے لیے ہے۔ تب میں یہ کہتا ہوں۔ آپ کا مستقر، آپ کا مقام اور آپ کا موقف اس قرآن میں یہی بیان کیا گیا ہے جو نے عرض کیا ہے۔ اگر کوئی صاحب اس کے برعکس مجھے کوئی بات سمجھائیں تو میں اپنی غیر مقدم کروں گا۔ یہ بات بڑی تفصیل سے بیان کرنے کی ضرورت تھی لیکن میں نے غرض

من لیا ہے، چونکہ مجھ میں زیادہ بولنے کی طاقت نہیں ہے۔
 عزیز! اب ایک حقیقت کی طرف آپ کی توجہ مبذول کرانا چاہتا ہوں جس کو آپ
 بہت پیش نظر رکھیے۔ وہ حقیقت یہ ہے کہ ہر ابن آدم اور بنت حوا اس دنیا میں محاذ
 جنگ پر ہے اور بڑے شاطر دشمن کے مقابلہ میں محاذ جنگ پر ہے۔ بڑے کائیاں دشمن
 کے مقابلہ میں جس نے خدا کو یہ چیلنج دے رکھا ہے کہ اگر تو مجھے ہمت دے تو میں اس
 سان کے دلہنے سے، باہنے سے، آگے سے پیچھے سے، اسکے آرٹ سے، ادب سے، ٹریچر
 سے، ثقافت سے، کلچر سے، غرض کہ ہر پہلو سے، اس کے اوپر تاخت کروں گا۔ اور اسے
 نبی صراطِ مستقیم سے ہٹا کر چھوڑوں گا۔ اس کو گمراہ کر کے رہوں گا اور ثابت کروں گا کہ
 میں کو میرے اوپر کوئی فضیلت نہیں ہے: اللہ تعالیٰ نے اس شان کے ساتھ جو اسی کو
 زیبا ہے، جواب میں فرمایا کہ 'جلتجہ ہمت دی گئی جس کو تو بہکا سکتا ہے۔ بہکا لے جو
 میرے پیچھے لگ جائیں گے، میں ان سے اور تجھ سے، تیری ذریت سے، تیرے اولیاء
 سے جہنم کو بھردوں گا' یہ قرآن مجید کی ایک واضح حقیقت ہے، قرآن حکیم میں قصہ آدم و
 حوا میں صرف حکایت سننے کے لیے نہیں ہے بلکہ ایک حقیقت بیان کرنے کے لیے ہے
 اس کی بے شمار حقیقتوں میں سے ایک حقیقت یہ ہے کہ آپ اچھی طرح یہ سمجھ لیں کہ آپ
 اس دنیا میں ایک بڑے شاطر اور کائیاں دشمن کے مقابلہ میں محاذ جنگ پر ہیں اور دشمن
 ہلاک و مکار ہونے کے ساتھ طاقتور بھی ہے۔ اس نے جس وقت انسان کو گمراہ کرنے کا
 چیلنج کیا تھا اور ہمت مانگی تھی تو اس کے چیلے چائے گنتی کے ہوں گے لیکن آج تو
 اس کی فوج بے شمار ہے بھر اس کی فوج میں ایسے ایسے کائیاں لوگ پیدا ہو گئے ہیں
 کہ آپ سے سچ کہتا ہوں کہ وہ آج خود ابلیس کے کان کتر سکتے ہیں۔ ابلیس کو بھی فلسفہ
 پڑھا سکتے ہیں اس سے بھی زیادہ کائیاں ہیں۔ اب ابلیس کو خود کچھ کرنے کی خاص ضرورت
 نہیں ہے۔ اس سے زیادہ شاطر اس کے شاگرد ہیں۔ اگر تفصیل کا موقع ہوتا تو میں اشیاءِ کرب
 کے کربوں کو ایک ایک کر کے آپ کے سامنے رکھتا اور آپ کو اپنی بات پوری طرح سمجھا
 دیتا۔ اجمالیوں سمجھ لیجئے کہ یہ شاگرد آج آرٹ کے نام سے، ادب کے نام سے، ٹریچر کے

نام سے ثقافت کے نام سے، کلچر کے نام سے، فیشن کے نام سے، تہذیب
 پیٹ کے نام سے، سیکش کے نام سے، جمہوریت کے نام سے، حکومت کے نام سے
 کے نام سے اور نہ جانے کس کس نام سے خدا کی خلق کو گمراہ کر رہے ہیں اور ابلیس
 رہے ہیں۔ میرا خیال ہے کہ ابلیس بھی شاید قیامت کے دن چیخ اٹھے گا کہ بے فو
 مجھے بھی مات دے دی ہیں بھی تم سے یہ توقع نہیں رکھتا تھا۔ پس اسے بجائے
 دشمن اور اس کے ایسے لاؤشکر کے مقابلہ میں آپ کا جذبہ جنگ پر ہیں جو سپاہی
 پر ہمدرداقتو ہے کہ بدبخت ہے، بد قسمت ہے، نالائق ہے اگر وہ اٹنا عقل
 بیچ کر سو جائے۔ گھوڑے بیچ کر سونے کا کیا موقع ہے؟ جن لوگوں کی صفت یہ ہے
 کو گھوڑے کی پیٹھ پر باطل سے بچہ آنائی کرتے تھے اور اللہ کی کبریائی کی شہاد
 کے لیے سر دھڑکی بازی لگاتے تھے اور پھر رات کو صحنی پر اپنے آقا کے حضور
 تھے۔ اس سے مناجات کیا کرتے تھے۔ وہ آخر کا ہے کو جاگتے تھے؟ ان کو آ
 غم تھا؟ پس ان کو اگر کفر محی تو یہی کہ بڑے کائیاں دشمن سے مقابلہ ہے۔ بڑے
 سے مقابلہ ہے جس کے ایکبٹ شیطانوں میں بھی ہیں جنوں میں بھی ہیں اور خود انسا
 بھی ہیں اور جیسا کہ میں عرض کر چکا آپ کو تو بڑے خطرہ کا سامنا ہے۔ اس زمانہ میں
 کے بڑے ہوشیار، چالاک، ایجنٹوں کا پورا کا پورا لاؤشکر آپ کے داہنے بائیں آ
 موجود ہے لہذا آپ کے لیے تواضع ضروری ہے کہ آپ کسی وقت غافل نہ ہوں
 جاگتے رہیں، ہر وقت ہوشیار رہیں، چوکس اور چوکنے رہیں، محاذ جنگ پر جس طرح
 ہے، اسی طرح سوئیں جس طریقہ سے جاگتا ہے۔ اسی طریقہ سے جاگیں۔ یہ اللہ کو
 کہ اس مقابلہ میں بالآخر جیتے گا کون اور ہد سے گا کون؟ لیکن آدم کی ناعلت اولاً
 جو اس حقیقت سے غافل ہو۔ یاد رکھیے کہ اس کی یہ غفلت اس کو شیطان کے مقابلہ
 چاروں خالے چیت کر دے گی۔

پس، میرے عزیزو! جاگتے رہو۔ آگاہ رہو۔ رات کو بھی، دن کو بھی، سوتے

نہ وقت بھی ہر وقت ہو شیار ہو۔ دائیں بائیں، آگے پیچھے ہر سمت اور ہر طرف سے
 نہ رہو۔ اگر آپ اس حقیقت کو یاد رکھیں گے تو آپ صراطِ مستقیم پر گامزن رہیں گے
 یاد رکھیے کہ محافِ جنگ پر ہر سپاہی کو ہتھیار کی بھی ضرورت ہوتی ہے۔ اور آپ کو بھی
 یاد رکھنا ہے۔ یہ ہتھیار کیا ہے؟ تو جان لیجئے کہ اللہ تعالیٰ نے شیطان کے چیلنج
 جواب میں جو بات ارشاد فرمائی تھی، وہی ارشاد آپ کے لیے ہتھیار اور وہی چیز آپ
 کے لیے نسخہ علاج ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا کہ جا میں انسانوں کی رہنمائی اور مدد
 لیے اپنی ہدایت اور اپنی کتاب نبیوں اور رسولوں کے واسطے سے نازل کروں گا۔ جو
 میری کتاب راہِ میرے انبیاء و رسل کی سنت کی مضبوطی سے پکڑے رہیں، اُن کو تو ہرگز
 نہیں کر سکے گا ہاں جو میری ہدایت کو چھوڑ دیں گے تو اُن پر تیرا جادو بے شک چل جائے گا۔
 پس جسکو کیجئے کہ شیطان کے مقابلہ میں آپ کے پاس اللہ کی آخری کتاب تمام و کمال
 جو ہے اس کتاب کو مضبوطی کے ساتھ پکڑ لیجئے۔ اس کو ایصالِ ثواب کا نسخہ نہ سمجھ لیجئے
 اس کے ایک ایک لفظ کو سمجھنے کی کوشش کیجئے۔ اس کے اوامر و نواہی کو معلوم کیجئے۔
 اس کے احکام اور ان کی حکمتوں کو جاننے کی سعی کیجئے۔ اس کی دعوت کا شعور حاصل کیجئے۔
 اسے اعمالِ نافرمانی، سرکشی، طغیان و بغاوت کے ہولناک انجام سے آگاہی حاصل کیجئے۔
 ساتھ ہی ساتھ جو کچھ علم حاصل ہوتا رہے اس پر عمل کی جدوجہد شروع کیجئے اور دوسروں
 کی قرآن کی دعوت کو نہایت دلسوزی کے ساتھ پہنچانے کی فکر کیجئے۔ اس کے تقاضوں
 کو پورا کرنے کے لیے سر و سرِ وطن کی بازی لگاد کیجئے۔ اس کا حق اسی طرح ادا ہوگا۔ اس کو
 مضبوطی سے تھام لینے کا یہی مطلب اور مفہوم ہے۔ اس کے برعکس طرزِ عمل اللہ کی کتاب کے
 ساتھ مذاق ہے۔ اس کی محبت کا دعویٰ لاف زنی ہے، بے وزن ہے، بے حقیقت ہے
 جس کا پتہ آخر کار روزِ حساب چل جائے گا۔

عزیزو! اب صرف ایک حقیقت کی اور یاد دلانا چاہتا ہوں اور وہ محض میرا اثر نہیں
 ہے بلکہ میرے نزدیک ایک زندہ حقیقت ہے اور وہ یہ ہے کہ ہماری پوری قوم کے اوپر اس
 وقت اس قسم کے حالات پیش آرہے ہیں جس قسم کے منذراتِ تنبیہات اور جس قسم کے

تازیانے بنی اسرائیل پر جوئے تھے۔ آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ اس دنیا میں دعوتِ نبی کی دراشت بنی اسرائیل سے چھین کر آپ کو دی گئی تھی۔ سورۃ مائدہ آپ نے پڑھی تو مزید پڑھ لیجئے۔ اس میں اللہ تعالیٰ نے صاف صاف فرمادیا ہے کہ میں بنی اسرائیل سے ان کی نافرمانی، کج روی اور خیانت کی وجہ سے یہ امانت چھین کر اب تمہارے حوالے کر رہا ہوں لیکن اگر تم نے مجھ سے نفقض عہد کیا۔ میری کتاب کو چھوڑا۔ میرے نبی سے منہ موڑا۔ میری شریعت کے ساتھ بغاوت کی۔ میرے ساتھ مکاری اور چالاکی کی تو تمہارے ساتھ بھی وہی معاملہ ہوگا جو بنی اسرائیل کے ساتھ کیا گیا ہے۔ میرا تاریخ کا جو مطالعہ ہے وہ تاریخ سے میری مراد وہ تاریخ ہے جو قرآن میں بیان ہوئی ہے اور کسی تاریخ کا میں نہیں ہوں۔ اس مطالعہ کی روشنی میں میں کہہ سکتا ہوں کہ اس قوم پر اسی طرح کے حالات پیش آرہے ہیں جس قسم کے حالات بنی اسرائیل کو پیش آئے تھے۔ یہ بڑا نازک وقت ہے میرے عزیزو کسی غلط فہمی میں نہ مبتلا ہو۔ اس طرح کے واقعات اور حادثات چند خاص اشخاص و افراد کی غلطیوں کا نتیجہ نہیں ہوتے اور نہ ہی چند خاص اشخاص و افراد کی غلطیوں کے ایسے بھیاںک نتائج نکلتے ہیں۔ بلکہ یہ صورت حال پوری قوم کے شامت اعمال کا نتیجہ ہوتی ہے۔ بڑے ہی نادان ہیں، وہ لوگ جو چند اشخاص و افراد کو مورد الزام گردان کر سارا زور بس ان کو مجرم ثابت کرنے پر لگا رہے ہیں۔ گویا باقی سب خیر ہے۔ حالانکہ یہ مندرجات، یہ تنبیہات، یہ حادثات، یہ واقعات پوری قوم کی نافرمانی، سرکشی اور کفوت کے نتیجے میں رونما ہوئے ہیں۔ ذرا غور تو کرو کہ ایک ہزار سال بعد ہم نے ہند قوم کے آگے گھٹنے ٹیک دینے وہ بھی ایک عورت کے آگے۔ تقریباً ایک لاکھ اپنے آپ بطور قیدی پکڑوا دیئے۔ آدھے سے زیادہ ہمارا ملک ہاتھ سے نکل گیا۔ یہ معمولی واقعات ہیں۔ بھائیوں کے ہاتھوں جس طریقہ سے بھائیوں کا خون خچر ہوا ہے۔ غزتیں پھال پھال رہی ہیں۔ احموذ باللہ میں پتہ کہتا ہوں کہ جو بھیاںک واقعات اخبارات میں آئے ہیں ان کا پانچ فیصد بھی صحیح ہے تو کلیہ مشق کر دینے کو کافی ہے لیکن ذرا غور کرو کہ ان کا کتنا تاثر ہماری قوم نے لیا ہے۔ اس وقت اس بچے کچھ ملک کے جہت میں جو کچھ ہو رہا ہے

آپ دیکھ رہے ہیں۔ اللہ اکبر! بھائی، بھائی کے خون کا پیسا سا ہو رہا ہے۔ زبان کی بنیاد پر
 سن گئی بنیاد پر، کچھر کی بنیاد پر، علاقہ کی بنیاد پر جو امت محمدیہ، کلہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پر
 جمع کی گئی تھی جس کا کلمہ ایک کتاب ایک رسول ایک قبلہ ایک آج وہ کس طرح شیطان
 کے زغیں بھنسی ہوئی ہے۔ بھائیو! میں پھر کہتا ہوں کہ یہ بڑا نازک وقت ہے، یہ اصلاح
 کا وقت ہے، یہ جوڑنے اور ملائے کا وقت ہے، یہ نفرت دلانے اور ایک دوسرے
 پر الزام لگانے کا وقت نہیں۔ اس سے آخر قوم کو کیا فائدہ پہنچ سکتا ہے کہ ہم کسی ایک
 جتنے یا گروہ کو طرم قرار دیں اور ان کو مجرم ثابت کریں کہ ساری خرابیوں کا باعث تم ہو اور
 ہم پر الزام لگائیں اور ہمیں مجرم ثابت کریں۔ واقعہ یہ ہے کہ ہم سب کے سب مجرم ہیں،
 ری کی پوری قوم مجرم ہے۔ ہم سب اللہ کے نافرمان ہیں پس ہم سب کو اللہ کی طرف
 رجوع کرنا چاہیے، اس سے اپنے گناہوں کی معافی طلب کرنی چاہیے۔ اس کی جناب
 ہم سب کو توبہ اور استغفار کرنا چاہیے ہم سب کو اپنی اصلاح کی طرف متوجہ ہونا چاہیے
 راہِ راستہ کیا گیا اور جس کے دور دور بھی آنا نہیں ہیں تو جان لینا چاہیے کہ حقیقت یہ ہے کہ
 ہم کی گشتی بالکل بھنور میں ہے گرداب میں ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اب ڈوبی تب
 ڈوبی، معلوم نہیں کہ آپ لوگوں کو بھی یہ حقیقت نظر آتی ہے یا نہیں مجھے تو رات کے اندھیا
 زردن کے آجالے میں بصارت سے بھی اور بصیرت سے بھی یہی حقیقت نظر آتی ہے۔
 عزیزو! آج وقت ہے کہ یوحنا و مسیح کی طرح سے آپ کے اندر سے وہ لوگ اٹھیں جو پوری
 ہم میں توبہ کی منادی کریں، استغفار کی منادی کریں، اللہ سے اپنے تعلق کو استوار کرنے کی
 منادی کریں، نبی سے اپنی نسبت کے حقیقی تعلق جوڑنے کی منادی کریں، خلافِ دین خلاف
 سلام کاموں سے اجتناب کی منادی کریں، سرکشی و نافرمانی سے بچنے کی منادی کریں، حلال
 رام کی تمیز کی منادی کریں، اس وقت ان کاموں کے سوا دوسرے کام بالکل فضول ہیں شیطا
 ن کی طرح بٹکے رہیں گے اور ایک سے ایک بڑا عذاب مختلف شکلوں میں آتا رہے گا۔ ایسے
 رُطے ہوئے معاشرہ میں جو شخص وافر مستقل ہوں گے وہ بھی اللہ کے قہر کی نشانیاں مل
 نے کسی کے اندر خیر نہیں ہے۔ ایک پارٹی اگر جائے گی تو جس طریقہ سے شر فساد کے

ساتھ آتی ہے۔ کوئی دوسری پارٹی بھی اسی طرح کے شر و فساد کے ساتھ ممکن ہے ساتھ ہو جاسکے۔ لیکن اس وقت محض ہاتھوں کے بدلنے میں بھلائی نہیں ہے۔ ملک کے لیے کوئی خیر نہیں ہے، ملک کی بھلائی اگر ہوگی تو ان ہی بے غرض لوگوں کے ہاتھوں ہوگی جو آج یوحنا و مسیح کی طرح توبہ کی منادی کے لیے اٹھ کھڑے ہوں۔ جو صاف صاف، باطل حق، واضح طور پر بڑوں کے سامنے، چھوٹوں کے سامنے پوری قوم کے سامنے دہی بات پیش کریں جو حق ہے۔ جو دین کا تقاضا ہے، جو ایمان کا تقاضا ہے، لیکن جان رکھو کہ راستہ آسان نہیں ہے، بہت کھٹ ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اس راہ میں تمہارے سر کاٹ کر ظالم لوگ اپنی معشوقوں کے سامنے تمہارے طور پر پیش کریں۔ ہو سکتا ہے کہ اس راہ میں تمہیں سولی پر چڑھنا پڑے۔ ہو سکتا ہے کہ اپنے وطن سے نکال دیئے جاؤ۔ معلوم نہیں کہ اس راہ میں کیا کیا پیش آئے گا۔ بدروا، محمد، خندق و حنین، اس راہ کی لازمی منازل میں مستقبل کا علم صرف اللہ کو ہے۔ لیکن جو کچھ ہو گا اسی کے اندر تمہارے لیے خیر اور اسی کے اندر فوز و فلاح ہے اس بات پر یقین رکھو۔ قرآن کی دعوت اور توبہ کی منادی کا کام ہے کہ اٹھ کھڑے ہو جاؤ۔ شاید اللہ تعالیٰ تمہاری اس سرفروشانہ ادا کو پسند فرمائے اور تمہاری قوم کو بچائے ورنہ واقعہ یہ ہے کہ قوم کی کشتی بھنور میں ہے۔

آخر میں میں اپنے لیے اور آپ کے لیے، دونوں کے لیے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ہم کو حق کی معرفت عطا فرمائے اور حق پر چلنے کی توفیق دے۔ آمین!

وَاجْزِدْ غُونا اِنَّ رَبَّ الْعَالَمِینَ

دین کے انتہائی اہم اور بنیادی موضوع

حقیقتِ ایمان پر ڈاکٹر اسرار احمد

کے ایک ایک محنت کے پریکٹیز جومہ، کے پریکٹس میں تیار کیا
ہم پر کتاب کی کٹ - ۷، روڈ (جہان کی کٹ) - ۱۲، پورے صحت و ک

نشر القرآن
کیٹ

سیریز

۳۱

مارچ ۱۹۸۰ء

(۲)

یہ نیک کی ولی عہدی اور سانچہ کربلا کا تاریخی پس منظر

فلسفۃ انقلاب کی روشنی میں

”غنیص و ترتیب، مقبول الرحیم مفتی“

جموعہ ۱۹ ستمبر کا زیر نظر خطاب دراصل گزشتہ جمعہ کے خطاب کا تہمتہ
تھا جسے ہم ماہ نومبر کے میثاق میں شہادتے حضراتے عسکر و عثمان
علیہ السلام کا تاریخی پس منظر کے عنوان سے نذر قارئین کے رکھے ہیں۔
اسے خطاب کے اشاعت کے کیلئے اس موضوع پر گفتگو مکمل ہو رہی ہے

(ادارہ)

یہ نیک کی ولی عہدی | سلسلہ سے سلفی ہجری تک کوئی اختلاف رونما نہیں ہوا۔ تمام امت
ایک جہت سے تھے جمع تھے اور باہمی اتحاد کی کیفیت مثالی تھی۔ حضرت معاویہ
نے تعلقات حضرت علیؑ کے دونوں صاحبزادوں حضرت حسنؑ اور حضرت حسینؑ کے ساتھ انتہائی خوشگوار
تھے۔ یہ دونوں حضرات دمشق جاتے تھے اور حضرت معاویہؓ ان کا کرامت سے بڑے بڑے ہر سے ہدایہ
پیش کرتے تھے۔ ایک بہت اہم بات ہے کہ حضرت معاویہؓ نے حضرت حسنؑ کو اپنا جانشین نامزد کیا تھا۔
درد و تھکا کسی موروثی اور خاندانی بادشاہت کی بنیاد رکھنے کے خواہش مند نہیں تھے۔ لیکن حضرت
حسنؑ کی وفات کے بعد پھر سوال پیدا ہوا کہ آیا امت کی قیادت کا مسئلہ حالات کے ذمہ کو رہے گا یا
ہائے یا اس مسئلے کو طے کر دیا جائے۔ اس موقع پر کچھ حضرات نے حضرت معاویہؓ کی خدمت میں تجویز
پیش کی کہ وہ اپنے بیٹے یزید کو اپنا جانشین مقرر کر دیں۔ تجویز پیش کرنے والوں میں ایک جلیل القدر

صحابی حضرت مغیرہ ابن شعبہؓ بھی شامل ہیں۔ ان کا تعلق زبیر ہاشم سے ہے نہ بنو امیہ سے۔ وہ
کے رہنے والے تھے ہیں۔ ان کے شرفِ صحابیت کا اعزاز بھی اس بات سے کر لیجئے کہ یہ
رضوان میں شامل تھے۔ بیعتِ رضوان سنہ ہجری میں ہوئی اور اس وقت گفتگو ہو رہی ہے۔
کی۔ ان کا ۵۴ برس کا کردار سامنے ہے اور ہر چیز سے بڑھ کر صحابِ بیعتِ رضوان کے حق پر
کی گواہی قرآن حکیم میں ثبت ہے کہ:

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ	(اے پیغمبر) اللہ مومنوں سے راضی
إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ	ہو گیا جب وہ درخت کے نیچے تم سے
فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ	بیعت کر رہے تھے۔ ان کے دلوں کا
السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَنَا بِهُمْ	حال اس کو معلوم تھا۔ اس نے اس نے
فَتَحْمًا قَرِينًا ۝	ان پر سکینت نازل فرمائی اور انعام میں
(سورۃ الفتح آیت - ۱۸)	قریبی فتح عطا کی۔

پورے دورِ خلافتِ راشدہ میں حضرت مغیرہ ابن شعبہؓ کے پاس اہم عہدے رہے
یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ وہ (نعمو باللہ) عہدوں اور مناصب کے بھوکے تھے۔ اس وقت
ان کی عمر بھی لگ بھگ ستر برس تھی۔ انتہائی مدبر اور معاملہ فہم شخصیت کے مالک تھے۔ حضرت
علیؓ اور حضرت معاویہؓ کے اختلافات میں انہوں نے حضرت علیؓ کا ساتھ دیا تھا۔ آج کچھ ور
کہتے ہیں کہ حضرت مغیرہؓ ابن شعبہؓ نے اپنی گورنری بچانے کے لئے یہ مشورہ دیا تھا۔ کہنے والے
بھی نہیں سوچتے کہ یکے از اصحابِ بیعتِ رضوان کے بارے میں وہ کیا کہہ رہے ہیں۔ جو
تو اصحابِ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ گمان بھی نہیں کر سکتے۔ حضرت مغیرہؓ ابن شعبہؓ
کے مشورے کے باوجود حضرت معاویہؓ متمادی رہے۔ اس کے بعد مملکتِ اسلامیہ کے مختلف
علاقوں سے وفود آنے لگے جنہوں نے یہی مشورہ دیا۔ یہاں تک کہ حضرت معاویہؓ نے یزیدؓ کو
اپنا جانشین نامزد کرنے کا فیصلہ کر لیا۔ اب سنت کا مسلک یہ ہے کہ حضرت معاویہؓ کا یہ فیصلہ اجتہاد
پر مبنی ہے۔ وہ حضورؐ کے صحابی ہیں۔ ارشادِ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم: الصحابة كلهم
عدول۔ کی روشنی میں کسی صحابی کی نیت پر ہم شک کریں گے تو ہمارا ایمان ٹھنڈ نہیں۔ ہاں اجتہاد
غلطی ہو سکتی ہے لیکن نہ اسے اجتہاد ہی پر بھی مجتہد کو اکبر اثناب ملتا ہے اور اگر اجتہاد درست
ہو تو وہ اثناب ملتا ہے۔ اس اجتہاد کے حق میں جو دلائل ہیں ان پر تفصیل گفتگو میں۔ ساتھ ساتھ

بنی کنا پھر میں کر چکا ہوں جس شخصیت نے ۲۰ برس تک بچا دیکھا اسے لے کر جو اوقیانوس تک زمین سے لے کر ایشیائے کوچک تک پھیلی ہوئی تاریخ کی عظیم ترین سلطنت پر حکومت کی ہو، کیا سیاست و تدبیر سے، معاملہ فہمی سے اور دور اندیشی سے توجہ مست ہو سکتی ہے! حضرت معاویہؓ نے دیکھا کہ کبار صحابہ کی پہلی نسل باجموع اس دنیا سے جا چکی، اب ان کی اگلی نسل کے کچھ بزرگ موجود ہیں مثلاً حضرت علیؓ جا چکے ان کے بیٹے حضرت حسینؓ موجود ہیں، حضرت زبیرؓ جا چکے، عبداللہ ابن ابی مرجمؓ موجود ہیں۔ حضرت عمرؓ اللہ کے پاس جا چکے ان کے صاحبزادے عبداللہؓ موجود ہیں۔ دوسری طرف عالم اسلام بہت وسیع ہو چکا۔ اس کی عظیم اکثریت نو مسلموں پر مشتمل ہے۔ اس لئے حکومت نہ وہ آئیڈل صورت جو عہد خلافت راشدہ میں پائی جاتی تھی اب برقرار نہیں رہ سکتی جب تک اس کی پشت پر کسی طاقتور قبیلے کی حمایت موجود نہ ہو۔ میرے نزدیک یہ تھیں وہ وجوہات جن نے بنا پر حضرت معاویہؓ نے یہ اجتہاد کیا۔ لیکن اگر کوئی کہے کہ ان سے غلطی ہو گئی تھی تو میں اس سے لڑوں گا نہیں۔ اگر غلطی تھی بھی تو اجتہاد ہی غلطی تھی۔ حضرت معاویہؓ کے اس فیصلے سے مدت پانچ اصحابؓ نے اختلاف کیا۔ انہوں نے یزید کی ولی عہد کی کیسیت نہیں کی۔ ان میں حضرت صدیق اکبرؓ کے صاحبزادے حضرت عبدالرحمنؓ، حضرت عمرؓ کے فرزند حضرت عبداللہؓ، حضرت عباسؓ کے بیٹے حضرت عبداللہؓ، حضرت زبیرؓ کے محنت جگر حضرت عبداللہؓ اور حضرت حنیفؓ کے نوادر حضرت حسینؓ شامل تھے۔ حضرت عبدالرحمنؓ بن ابی بکرؓ کا یہ بصرہ بھی روایات میں موجود ہے کہ یہ قیصر و کسریٰ کی سنت کو جاری کیا جا رہا ہے۔

یزید کی ولی عہدی کی سوجھ بوجھ بعد حضرت معاویہؓ دس برس زندہ رہے لیکن انتہائی تدبیر اور دور اندیشی سے کام لیتے ہوئے انہوں نے اس معاملے میں کسی پر کوئی سختی یا تشدد نہیں کیا ورنہ ہی حضرت حسینؓ با بیعت نہ کرنے والے دیگر اصحاب میں سے کسی نے اس فیصلے کے خلاف دئی احتجاج یا ہنگامہ کرنے کی کوشش کی

حکومت یزید اور اختلاف اصحابؓ | جب حضرت معاویہؓ کا انتقال ہوا تو ایک حقیقی متکامل نمودار ہوئی۔ پھر اجتہاد کا مرحلہ آیا۔ حضرت عبدالرحمنؓ

بنی ابی بکرؓ کا انتقال ہو چکا تھا۔ باقی چاروں حضرات نے جو اجتہاد کی رائے قائم کی اسے بھی سمجھ لیجئے۔ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ اور حضرت عبداللہ ابن عمرؓ دونوں کی رائے یہ ہوئی کہ اگرچہ فیصلہ غلط ہوا ہے لیکن کوئی گنہگار نہیں ہوا۔ آنا غلط بھی نہیں ہوا کہ ہم بغاوت کر دیں اور

ملت اسلامیہ کے اندر کوئی اختلاف و افتراق اور ہنگامہ کھڑا کر دیں۔ ان دونوں اصحاب کے علم و فضل اور مقام و مرتبے کو بھی دیکھ لیجئے۔ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ - "حبر الامۃ" سے قبل سے یاد کئے جاتے ہیں۔ ہماری تفسیری روایات کے سب سے بڑے راوی ہیں۔ آپ کے اسے میں حضورؐ کی دعا کتب احادیث میں موجود ہے کہ اللّٰهُمَّ فَقِّهْهُ فِي السُّنَنِ وَ عَلِّمْهُ الشَّامِلَ (اے اللہ اس کو دین کی سمجھ عطا کر دے اور علم تمام دینی سکھادے) کیا رسولؐ کی دعا قبول نہ ہوئی ہوگی! خاندانی قرابت بھی دیکھ لیجئے۔ واللہ کی طرف سے حضرت حسینؓ کے چچا ہیں اس لئے کہ حضرت علیؓ ابن ابی طالب اور حضرت عبداللہ ابن عباسؓ دونوں چچا زبہن ہیں۔ واللہ کی طرف سے حضرت حسینؓ کے نانا ہیں اس لئے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی چچا زاد بھائی ہیں۔ یہ ہیں حضرت عبداللہ ابن عباسؓ - حضرت عبداللہ ابن عمرؓ - حدیث کے مستند ترین مفسر ترین اور مشہور سلسلہ روایت - سلسلۃ الذهب (سہری زنجیر) کی پہلی کڑی ہیں۔ امام مالکؒ من نافع محسن عبداللہ ابن عمرؓ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اس کے برعکس حضرت عبداللہ ابن زبیرؓ اور حضرت حسینؓ ابن علیؓ کی رائے یہ تھی کہ ان غلط فیصلے کے خلاف ہمیں کھڑے ہو جانا چاہیئے۔ چاروں حضرات نے اپنی اپنی اجتہاد رائے لے لی۔ غلط کون تھا اور صحیح کون! اس کا فیصلہ ہم نہیں کر سکتے۔ یہ فیصلہ تو اللہ کے ہاں ہوگا۔ ان کی اجتہاد کی رائے سے اتفاق یا اختلاف کرنے کا حق ہر ایک کو حاصل ہے۔ لیکن ان کی نیت غلط نہ تھی ہمارے ایمان کے لئے خطرہ ہے۔ یہ اصحاب رسولؐ ہیں۔ ان کی تربیت ان کا توفیق - تجبیہ روح محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ اپنی دی ہے۔ ان کی نیت پر محمد حضورؐ رحمہ ہے۔ حضرت عبداللہ ابن زبیرؓ کی شخصیت و مقام کو بھی سمجھنے کی ضرورت ہے۔ ائمہ و ائمہ حضرت زبیرؓ بن عوام حبیب اللہ

لے عربی زبان میں جو کہ لغوی معنی روایت کی روشنی ہے۔ قدیم زمانے میں یہ نسخہ مستند و ثواب بڑے عمار کے لئے استعمال ہوتا تھا تصنیف و تالیف کے کام میں روشنی استعمال کرتے تھے۔ اس کو مجاہد نے علوم قرآن میں دلیل کا نسخہ عام طور پر تفسیر کے مقابلے میں استعمال ہوتا ہے تفسیر سے مراد آیات قرآن کی تفسیر و توضیح ہے جو قطع اور عین ہوا اللہ تالیف سے مراد ایسی فن تشریح و توضیح ہے جس کی بنیاد عقل پر ہو مگر وہ نہ تفسیر و تفسیر سے مراد تفسیر ہے۔ ہوا۔ امام ابن تیمیہؒ آدویں سے آیات کے معنی تفسیر خارجہ مراد لیتے ہیں۔

مہدیؑ ان کی والدہ حلیلہ القدر صابہؓ حضرت اسماءؓ خلیفۃ الرسول حضرت ابوبکر صدیقؓ کی بڑی سہیلی اور زوجہ رسولؐ حضرت عائشہؓ کی بڑی بہن۔ ایک نواسہ رسولؐ ہیں حضرت حسینؓ در ایک نواسہ صدیق اکبرؓ ہیں حضرت عبداللہؓ ابن زبیرؓ۔ ان دونوں کا فیصلہ تھا کہ ہیں یزیدؓ نہ خلافت قبول نہیں۔ اب وہی ہوا جو ہونا چاہیے تھا۔ نواسہ صدیق اکبرؓ نے نواسہ رسولؐ کو پیش کش کی کہ میں آپ کے ہاتھ پر بیعت کرتا ہوں۔ آپ ہمیں پر قیام کیجئے۔ حجاز کی مقدس سرزمین کو اپنا مرکز بنائیے۔ یہاں بزرگ صحابہ کرام موجود ہیں۔ یہاں حرمین شریفین ہیں۔ ہمیں جو مزاحمتی تحریک چلانی ہے یہاں سے چلائیں گے۔

سانحہ کربلا میں اہل کوفہ کا کردار | حضرت حسینؓ کا اپنا اجتہاد تھا انہوں نے سبائیوں کے مرکز کوفہ جانے کا فیصلہ کر لیا۔ کوفہ کیا تھا ایرانی شہنشاہ کے انتقام اور یہودی سازش کا مقام اتصال۔ ایرانیوں کی شاہ پرستی کا عالم آج بھی دیکھ لیجئے آج کے ایران میں شاہ کا بیٹا ایرانی ٹیلی ویژن پر ظاہر ہو گیا۔ اسی سے چودہ سو برس پہلے کے جذبات کا اندازہ کر لیجئے۔ حضرت معاویہؓ کے بیس سالہ عہد حکومت میں انہیں اپنی ریشہ دوانیوں کا کوئی موقع نہیں مل سکا تھا۔ ان کی وفات پر انہوں نے فوراً خطوط کا ایک سلسلہ قائم کر دیا حضرت حسینؓ کے نام کہ آپ جلد از جلد تشریف لائیے۔ ہم نے کسی کی بیعت نہیں کی۔ ہم بس جو ہم آپ کی بیعت کریں گے۔ حالات کی تفتیش کے لئے حضرت حسینؓ نے حضرت مسلم بن عقیلؓ کو بھیجا۔ ان کے ہاتھ پر ہزاروں ٹوٹوں نے بیعت کر لی۔ انہوں نے فوراً حضرت حسینؓ کو پیغام بھیج دیا لیکن جو نہی یزیدؓ نے عبید اللہؓ ابن زیادؓ کو گورنر بنا کر بھیجا ان کی وفاداریوں کا مجمع اتر گیا۔ نئے گورنر نے کسی کو قتل نہیں کیا قید نہیں کیا محض ایک جھکی دی اور سب کے سب حضرت حسینؓ کی بیعت سے دست بردار ہو گئے۔ حضرت مسلم بن عقیلؓ کو پناہ دینے والا کوئی نہ رہا۔ انتہائی گس مپرسی کے عالم میں انہیں شہید کر دیا گیا۔ سب انہیں ابن زیادؓ کے پاس لے جایا جا رہا تھا تو ایک کوئی نے انہیں روک دیکھ کر پچھتائی کسی کو کھڑکیوں کے جھنگر سے روک دیا نہیں کرتے۔ انہوں نے فوراً جواب دیا بد بخت میں اپنے لئے نہیں رو رہا میں حسینؓ کے لئے رو رہا ہوں۔ میں انہیں پیغام بھیج چکا ہوں۔ وہ اپنے اہل و عیال کے ساتھ روانہ ہو چکے ہوں گے۔ اب خود اندازہ کیجئے سازشی کون تھا جبکہ اس کے مقابلے میں قتہ میں حضرت عبداللہؓ ابن زبیرؓ کی حکومت بارہ برس تک قائم رہی۔ ایک وقت ایسا بھی آیا کہ پورے حجاز اور حبشہ کے بعض دوسرے علاقوں کے مسلمانوں نے بھی ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی۔ مگر صدیق اکبرؓ کے

نواسے کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمے بھی دمیں پر ہو جوتے تو یہ کتنی بڑی قوت جاتی۔ شاید کہ ملکیت کا سلسلہ اسی وقت ختم ہو جاتا اور کوئی یہ بھی کہہ سکتا ہے کہ اگر حضرت عبداللہ ابن زبیر حضرت حسینؑ کا ساتھ دیتے تو کربلا کا سانحہ پیش نہ آتا لیکن یہ فیصلہ کہیں اور ہوتا ہے کوئی چیز ہونی ہوتی ہے تو وہ ہو جاتی ہے۔ یہ تقدیر کی باتیں ہیں۔

سانحہ کربلا کی شخصیتوں کو پہچانئے۔ پہلی شخصیت ہے کوفے کا گورنر ابن زیاد یعنی زیاد و دوسری شخصیت جسے لشکر دے کر حضرت حسینؑ کا مقابلہ کرنے بھیجا گیا، ابن سعد یعنی سعد کا: سعد کون؟ سعد بن ابی وقاص۔ صحابی رسولؐ فارغ ایران۔ پھر ایک نام آتا ہے شمر کا۔ پھر ایک آتا ہے عمر کا۔ یہ چاروں نام اس سانحہ میں بہت اہمیت کے حامل ہیں لہذا اس وقت ہم انہیں جو تعارف حاصل کرتے ہیں۔

ابن زیاد کا کردار عبید اللہ ابن زیاد یعنی زیاد کا بیٹا عبید اللہ۔ پہلے باپ کو پہچانئے، پھر بیٹے کو زیاد کا نام ابتدا میں زیاد ابن سمیہ یا زیاد ابن ابی تھا۔ اس لئے کہ وہ بھول بندہ تھا۔ معلوم نہیں تھا کہ باپ کون ہے۔ اس ضمن میں یہ واقعہ بیان کیا جاتا ہے کہ دورِ جاہلیت ابوسفیانؑ کہیں مہمان گئے۔ وہاں عرب کے رواج کے مطابق رات کو انہیں سمیہ نامی لونڈی پیش گئی۔ وہ ابوسفیان سے حاملہ ہوئی اور جو لڑکا پیدا ہوا اس کا نام تھا زیاد۔ کیونکہ چونکہ کسی اور کی تھوڑی سی بھی یہ معلوم تھا کہ یہ لڑکا میری صلب سے نہیں ہے اس لئے لڑکے کا نسب رواج کے مطابق کی بجائے ماں سے منسوب کیا گیا۔ یا یہ کہا گیا کہ زیاد ابن ابی یعنی زیاد اپنے باپ کا بیٹا۔ حضرت ابوسفیانؑ بھی اس حقیقت سے باخبر تھے اور انہوں نے حضرت معاویہؓ کو بھی بتا دیا تھا کہ شخص میری صلب سے ہے۔ میرا بیٹا ہے۔ یہ شخص بہت ذہین، معاملہ فہم اور ذکی تھا۔ حضرت عمرؓ کے عہد میں کئی مناصب پر فائز رہا۔ پھر حضرت علیؓ کے عہد خلافت میں ابھرے کا گورنر بنا اس ضمن میں ایک اہم اور قابلِ توجہ بات یہ ہے کہ حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ کے جھگڑے میں نے حضرت علیؓ کا ساتھ دیا مگر حضرت حسنؓ اور حضرت معاویہؓ کی صلح کے بعد بھی ایک عرصہ اس نے حضرت معاویہؓ کی خلافت کو تسلیم نہیں کیا۔ ترکستان کے علاقے میں اپنا مرکز بنا کر بغاوت جاری رکھیں۔ آخر کار حضرت میمونؓ ابن شعبہؓ کی کوششوں سے یہ دمشق میں حضرت معاویہؓ کی خدمت حاضر ہوا۔ حضرت معاویہؓ نے اپنے والد کی وصیت کو ذہن میں رکھتے ہوئے اسے اپنا بھائی قرار دیا اور اس صلح کے نتیجے میں اسے زیاد بن ابی سفیان کے طور پر تسلیم کر لیا گیا۔

انتقال ہوا۔ اس کا بیٹا ہے علید اللہ۔ ابن زیاد گورنر کو فہ — میں سمجھتا ہوں کہ شخص یقیناً سازش کے اندر شریک ہے۔ تاریخ بتاتی ہے کہ یزید نے سانحہ کربلا کے بعد اس شخص کا ذکر مذہب کیا، اللہ سمیتہ کی نسل پر لعنت کرے۔ اس نے وہ کچھ کیا جس سے کم پر میں راضی ہو سکتا ہوں۔ لیکن لوٹ کیجئے کہ یزید و مشق میں ہے اور یہ معاملہ ہوا کو فہ کے قریب کربلا میں سینکڑوں ہوں۔ فاصلہ ہے۔ آج کل کی طرح مرکز سے ہر وقت رابطہ ممکن نہیں۔ ایک حکم ملا ہوا ہے کہ حضرت نبیؐ سے بیعت لینا ہے۔ اس حکم کی آڑ میں اس نے ساری من مانی کی۔ اس نے پہلا لشکر عباد بن سعد بن ابی وقاص کی قیادت میں۔ یہ لشکر رے پر حملے کے لئے تیار کیا گیا تھا۔ ابن زیاد سے کربلا کی طرف روانہ کر دیا۔ عمرو بن سعد نے کوشش کی کہ حضرت حسینؑ سے مصالحت ہو جائے۔ لشکر کے ہر اول دستے کے طور پر عمر آئے تھے۔ ان کے والد کا نام بھی یزید تھا جسے آج گالی دینا ہے۔ — حُربن یزید قہمی — حضرت حُرنے حضرت حسینؑ کی تقریریں نہیں اور حضرت نبیؐ کے لشکر میں شامل ہو کر جام شہادت نوش کیا۔ آئے تو وہ بھی تھے ابن زیاد کے بھیجے ہوئے نذر کے ساتھ۔ لیکن لشکر میں لوگ بے چلے ہوتے ہیں۔ ان میں سازش بھی ہوتے ہیں۔ لشکر میں ایسے بھی ہوتے ہیں جنہیں معہوم ہی نہیں کہ ہو کیا رہا ہے۔ انہیں تو یہی بتایا گیا ہے کہ کوئی مدت ہے اسے فرو کرنا ہے۔ آج بھی ہر سپاہی کو تو طوی آپریشن کا مقصد نہیں بتایا جاتا۔ وہاں سعد نے جب اہل بیت و صل کی پالیسی اختیار کی تو ابن زیاد نے غصے سے بھرا ہوا خط لکھا کہ اگر انہیں یہ اقدام نہیں کر سکتے تو قیادت شمر ذی الجوشن کے حوالے کر دو۔ اس وقت عمرو بن سعد حضرت ابن زیاد سے یہاں سے بھی اختیار کر سکتے تھے۔ لیکن وہ ایسا نہ کر سکے۔ ان کا منصب ان کے پاؤں کی بنی بن گیا۔

حضرت حسینؑ کی شرائط اور سبائیوں کا ردِ عمل اب نئے معاملے کی اصل حقیقت کی طرف حضرت حسینؑ نے کوفیوں کے لشکر

سے تقریریں کیں۔ ایک ایک کوئی کا نام لے کر کہا کہ اے فلاں ابن فلاں کیا تم نے مجھے خط نہیں لکھا تھا۔ یہ تمہارے خطوط میرے پاس موجود ہیں۔ انہوں نے کہا نہیں نہیں تم جھوٹ بولتے ہو ہم نے ایسا نہیں لکھا۔ درحقیقت حضرت حسینؑ کی پیش کردہ تینوں شرائط میں سے کسی ایک کی منظوری نہ ہوئی تھی۔ ان سبائی کوفیوں کو اپنی سازش کا بھانڈا بھوٹا نظر آ رہا تھا۔ حضرت حسینؑ نے تو نذرش کی تھی کہ مجھے واپس لوٹ جانے دو واپس جہاں سے میں آیا ہوں۔ یا مجھے دمشق جانے

دو میں یزید سے خود معاملہ طے کر لیں۔ بعض روایات میں تو یہاں تک الفاظ آئے ہیں کہ اسکی طرح اُس کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ دے دوں جس طرح میرے نبھائی نے اس کے، پانے میں ہاتھ دیا تھا اور اگر یہ بھی قہر نہیں تو مجھے جہاد کے لئے سرحدوں پر جانے دو تا کہ تو سچے محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام میں اپنی زندگی کھپا دوں اور اندک کے ان فرخشوں سے میرا دامن مرزا ہو جائے۔ وہ سازشی کوئی جنہیں صلح کی صورت میں اپنا بھانڈا سچو متناظر آتا تھا انہوں جلدی پائی، صلح نہیں ہونے دی۔ انہوں نے حضرت حسینؑ اور ان کے قاتلے کو شبیدہ یہ سب عبد اللہ ابن سبا کے پرہیزگار تھے۔ یہ مسلمانوں کی خانہ جنگی نہیں تھی بلکہ سابیوں کی بہت سازش تھی۔

مماثلت معاویہ و حسینؑ ایک اہم کتبہ جو سائنسدان کربلا میں بیان نہیں ہو۔
 کہ حضرت حسینؑ سے مطالبہ کیا گیا تھا کہ ہمیں ہتھیار ڈالیں۔
 SURRENDER کرو۔ یہ بات صرف ان کی شجاعت اور حمیت کے منافی ہی نہیں بلکہ حضرت حسینؑ کو صاف نظر آ رہا تھا کہ اپنے آپ کو ان لوگوں کے حوالے کر دینے کے یہ یزید ہمک نہیں جانے دیا جائے گا بلکہ ہمیں ان کی گردن اڑا دی جائے گی۔ لہذا حضرت نے فیصلہ کیا کہ اگر مرزا ہی ہے تو اس طرح نہیں مرنے بلکہ بقول شاعر

مرنے چلے تو سعوتِ قابل کا خوف کیا آتا تو ہو کہ باندھنے پائے نہ دست پہ
 مقتل میں کہ تو ہم جے جشنِ قہر کا آلودہ خوں سے بچھیا دیکھ تو ہو
 خوں پر گواہ دامنِ جہاد کچھ تو ہو جب خوں بہا طلب کریں غیاث کچھ تو ہو
 حضرت حسینؑ کو اس طرح لاچار ہو کر مرنے پسند نہیں تھا۔ اگر حضرت حسینؑ ان کے ہتھیار ڈال دیتے تو کوئی انہیں اپنے خلاف دستاویزی ثبوت لے کر دمشق کے دربار تک جانے نہ دیتے فوراً ان کی گردن اڑا دیتے۔ لہذا حضرت حسینؑ نے شجاعت کے ساتھ جنگ ہوئے اپنی جان اور اپنی آن کی مدافعت کرتے ہوئے عزت کے ساتھ شہادت کی موت دے کہا۔ حضرت علیؑ کے مقابلے میں حضرت معاویہؓ کی کیفیت بھی کچھ یہی تھی۔ حضرت معاویہؓ کو نہ کہ حضرت علیؑ کو سابی سازشیوں نے ٹھیکے میں لیا ہوا ہے۔ یہ سابی ہی تھے جو ہر موقع پر صبیحہ ماسے میں رکاوٹ ڈالتے تھے۔ ورنہ جنگِ جمل کے موقع پر بھی صلیح ہو رہی تھی۔ جنگِ صفین کے موقع پر بھی صلیح ہو رہی تھی۔ حضرت معاویہؓ سمجھتے تھے کہ اگر میں ہتھیار ڈالتا ہوں تو مجھے حضرت علیؑ تک

نہیں دیا جائے گا۔ فوراً میری گردن اڑا دی جائے گی۔ ورنہ حضرت معاویہؓ نے کبھی یہ نہیں کہا۔
 اے نبیؐ کی خلافت منظور نہیں اور نہ ہی انہوں نے کبھی خلافت کی بیعت لی۔ ان کا مطالبہ صرف یہ
 تھا۔ پطیان سادشیوں سے اپنے آپ کو علیحدہ کیجئے۔ جن کے ہاتھ عثمانؓ کے خون سے رنگین ہیں
 میں اپنے ارد گرد سے ہٹائیے۔ حضرت علیؓ یہ فرماتے تھے کہ میرے پاس طاقت نہیں۔ آپ میرا
 ہتھکڑیاں تو میں انہیں ہٹاؤں۔ یہ عقیدہ لایا تھا جو صلیبیوں کا تھا۔ یہ الجھن تھی جس پر قابو نہ
 لیا جاسکا۔ حضرت حسینؓ اور حضرت معاویہؓ کے حالات میں فرق صرف یہ تھا کہ کربلا میں حضرت حسینؓ
 کے ان ساتھیوں نے جنہوں نے خط لکھ لکھ کر انہیں بلایا تھا ان سے بے وفائی کی جیکہ جو لوگ حضرت
 علیؓ کے مقابلے میں حضرت معاویہؓ کے ساتھی تھے وہ آخر وقت تک ان کے دنا دار رہے۔ ورنہ
 سرسبز وادیاں بھی یہی ہوتی۔ حضرت معاویہؓ بھی اسی طرح شہید کر دیے جاتے جس طرح حضرت
 حسینؓ شہید کر دیئے گئے اور اگر ان کے پاس بھی طاقت نہ ہوتی تو وہ کبھی ہتھیار نہ ڈالتے، سر نہ
 ڈالتے۔ ان حقائق کو سمجھئے اور اگر کہیں اختلاف ہو تو دلیل کا جواب دلیل سے دیجئے۔

یہاں بہت سے دوستوں کے ذہن میں اُبھرنے والی ایک
کیٹ غلط فہمی کا ازالہ | الجھن کو رفع کرنا بھی ضروری ہے۔ سوال پیدا ہوتا
 ہے کہ ان حقائق کا بیان کرنا کیوں ضروری ہے! اس بات کو اچھی طرح ذہن نشین کر
 لیجئے کہ غلبہ دین کی جدوجہد اور اسلامی انقلاب کی تیاری کے لئے لازم ہے کہ ہم اللہ
 کے آخری رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب رضوان اللہ علیہم اجمعین
 کے کردار پر جو بھی حملے کئے جاتے ہیں ان کا دفاع کریں۔ کیونکہ ان کا ہر فعل، ان کا
 زور دار ہماری ساری جدوجہد کے لئے دیں دبر بان اور نمونے کا درجہ رکھتا ہے۔

بالفاظِ قرآنی :-

مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ	محمد اللہ کے رسول ہیں اور جو لوگ
مَعَهُ آتَمَّ الَّذِينَ لَهُ الْبَيْتُ	ان کے ساتھ ہیں وہ لغز پرست
وَمِمَّا بَيْنَهُمْ مَثَافِئٌ	اور آپس میں دیم ہیں۔ تم جب
مِثْلُ مَا سَجَدَ الْأَنْبِيَاءُ	دیکھو گے انہیں رکوع و سجود اور
فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِثَانًا	اللہ کے فضل اور اس کی خوشنودی
مِمَّا هُوَ فِئْتٌ وَيُخَوِّهُمُ	کی طلب میں مشغول پاؤ گے جو

مِنْ أَشْرَارِ السَّاجِدِينَ
 کے اثرات اُن کے چہروں پر موجود ہیں۔ جن سے وہ الگ پہچانے جاتے ہیں۔

جب تک یہ تاریکیاں چھانٹ نہ دی جائیں گی جب تک یہ مغالطہ رشتہ جانیں گے اُس وقت تک لوگ دین کی جدوجہد کے لئے کھڑے نہیں ہوں گے۔ سائنس تو یہ تو یہ بھی پیش کی جا رہی ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیار کی تھی اُس میں چند کئے جنے صاحب ایمان تھے۔ اکثر منافق تھے۔ کچھ ایسے تھے جو منافق تھے نہ سمن۔ اللہ کے آخری رسول کو تیس برس کی محنت کا بتایا جا رہا ہے۔ اُن کے تین خلفاء کو نامہ لکھا جاتا ہے۔ اس کا مطلب تو یہ۔ ایک دن کے لئے بھی صحیح اسلامی حکومت قائم نہیں ہوئی اللہ جب اُس وقت نہیں ہوئی تو اب کہاں سے جو جائے گی! معاذ اللہ تم معاذ اللہ۔ ان باتوں کو کسی کے دل میں یہ جذبہ ابھر سکتا ہے کہ یہ کام دوبارہ ہو سکتا ہے۔ خدا کے رسول کا کام جب یہ حشر ہوا تو آج کوئی کیا کر سکتا ہے۔ جب تک ان حقائق کو سامنے لایا جائے گا لوگوں کی غلط فہمیاں کیسے دور ہوں گی۔

موجودہ حالات میں
 ہمارا طریق کار

ہمارا یقین اور ایمان ہے کہ ایک دن اللہ کا دنیا پر غلبہ ہو کر رہے گا اور وہ وقت اب دور لیکن اس کے لئے جدوجہد کرنی پڑے گی وہ طے سیکھنا پڑے گا اور اختیار کرنا پڑے گا جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھیوں نے اختیار کیا۔ امام مالک کا قول میں بار بار سنا چکا ہوں کہ ”اس اُمت کے آخری حصے کی اصلاح بھی اُسی طرح ہوگی جس کے پہلے حصے کی اصلاح ہوئی تھی۔ ایک ادنیٰ اُمتی کی حیثیت سے میں نے بھی“ کا آغاز کیا ہے۔ ”فَإِنَّكَ فَادِعُ فِي يَوْمِ دِينِ“ کی طرف بلاتا ہوں۔ میں فریقہ داریت کا کوئی شاہدہ بھی نہیں۔ میں نے کسی مسئلے کو ISSUE نہیں آج تک نور و دہشہ کا مسئلہ نہیں چھیڑا۔ علم غیب کے مسئلے میں میں نے ہمیشہ یہ بات دونوں طرف کی صحیح ہے صرف تعبیر کا فرق ہے۔ میری ہمیشہ کوشش یہی

میرا شخص صرف مسلمان کی حیثیت سے نمایاں ہو۔ کیوں کہ مجھے دعوت پیش کرنی ہے
 مانت دین کی علیہ اسلام کی اور انقلاب اسلامی کی۔ جس کا حکم قرآن میں دیا گیا ہے کہ
 فَلْيُذَكِّرْكَ فَأَذْعُجْ وَأَسْتَقْبِرْ پس (لے نبی، اسی دین کی، طرف بلاؤ اور
 حَكَمًا أَمْرًا ج وَلَا تَتَّبِعْ جس طرح کا بھی حکم دیا گیا ہے اُس
 أَمْوَاءَ هُمْزٍ وَقُلْ أَمَنْتُ پر مضبوطی سے قائم رہو اور ان لوگوں
 بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ ج کی خواہشات کا اتباع نہ کرو اور ان
 (سورۃ الشوریٰ آیت - ۱۱۵) سے کہہ دو کہ اللہ نے جو کتاب نازل
 کی ہے میں اس پر ایمان لایا۔

ہم کسی کے دباؤ میں آکر کسی کی خواہشات کی پیروی نہ کریں گے۔ دہل سے ہماری
 نہ بدل جا سکتی ہے۔ میں کبھی یہ نہیں کہتا کہ میری رائے میں غلطی کا امکان نہیں۔ کوئی
 دلیل سے میری غلطی واضح کرے ہر تسلیم غم کروں گا۔ لیکن طاقت کی دلیل سے یہ گردن
 نہیں جھکے گی۔ یہ کروں کٹ سکتی ہے۔ طاقت کی دلیل سے جھک نہیں سکتی۔
 لے اہل لاہور میں آج آپ سے پوچھتا ہوں کیسے میں تیس برس سے آپ کے ساتھ
 کتاب اللہ کا پیغام پیش نہیں کر رہا ہوں۔ میرا سا کام میری ساری دعوت قرآن
 کے حوالے سے ہے۔ میں حدیث رسول کا منکر نہیں ہوں نہ اسکی اہمیت کو کم سمجھتا ہوں
 نین میں نے اپنا اصل موضوع اُسے نہیں بنایا اصل موضوع اللہ کی کتاب کو نما یا ہے۔
 اس کتاب پر ایمان کا تقاضا ہے کہ ہم عدل کریں۔ جوابات کہیں اُس میں مدل ہو۔
 وَقُلْ أَمَنْتُ بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ اور اُن سے کہہ دو کہ ”اللہ نے جو کتاب
 مِنْ كِتَابٍ ج وَأَمْرًا ج لِيُحْدِلْ بھی نازل کی ہے میں اُس پر ایمان لایا۔
 بِسْمِ اللَّهِ اُدھجے حکم دیا گیا ہے کہ میں تنہا ہے
 (سورۃ الشوریٰ آیت - ۱۱۵) درمیان اضافہ کروں۔

ہیں عدل کا حکم دیا گیا ہے۔ اگر زیادتی کی گئی ہے تو اُس زیادتی کو زیادتی کہا جائے
 پ ہے وہ آج کا کوئی فرعون کر رہا ہو یا آج کا کوئی ہمارا کر رہا ہو۔ خواہ مذہبی فرقوں
 کی طرف سے زیادتی ہو رہی ہو یا سیاسی جماعتوں کی طرف سے زیادتی ہو رہی ہو جو ہم
 کچھ کو بچ کہیں گے اور جھوٹ کو جھوٹ۔ میں بھی آج اُس طرف گزارش کر رہا ہوں

مجھے امام احمد بن حنبل نے فرمایا تھا: ایتونی بشیخ من کتاب اللہ وسنہ
حتیٰ اَقُولُ "لاؤ میرے پاس کوئی دلیل اللہ کی کتاب سے یا اُس کے رسول کی سنہ
میں مان لوں گا۔ لیکن کتاب و سنت کی دلیل کے بغیر احمد بن حنبل ہرگز نہیں
اس کی چٹری ادرہ کرے گا۔ اُس کے جسم کے ٹکڑے اڑا دیے جائیں۔ ہم بہت
پس لیکن دل میں اُنہی کے نقش قدم پر چلنے کی آواز دے۔ اُنہی کے راستے کو چننے
راستہ سمجھا ہے۔ یہ اللہ اور اللہ کے رسول کا راستہ ہے۔ صحابہ کرام کا راستہ
ائمہ اور محدثین کا راستہ ہے۔ ہمارے صلحاء و مؤفیاء کا راستہ ہے۔ کیا امام
جیل میں نہیں ڈالے گئے! کیا اطم مالک کے کندھے نہیں اکھڑا دیے گئے! کیا
سرہندی کو قید نہیں کیا گیا! کیا احمد بن حنبل کو کوڑے نہیں پڑے! یہ سب کچھ جو
یہ تو اس باغ کے پھول ہیں۔ یہ اس راہ کے سنگ میل ہیں۔ یہ تو ہماری جوتور
بڑھانے اور ہمارے ارادوں کو بلند کرنے والی مثالیں ہیں۔

آخری گزارش یہ ہے کہ گذشتہ دنوں میں مجھے بے حساب گالیاں دی گئیں۔ میرے
کو گالیاں دی گئیں۔ میں واقعہ آپ سے درخواست کرتا ہوں کہ میری طرف سے کوئی جواب
دیجئے۔ اس طرح تو آپ میرے اجر و ثواب کو کم کر دیں گے۔ ان گالیوں سے اللہ تعالیٰ کے
معلوم میری اور میرے بزرگوں کی کتنی خطاؤں کا کفارہ ہو گیا ہے۔ البتہ ہر وقت دیں سے
سمجھانے کے لئے تیار رہنا چاہئے۔ قطعاً کسی سے لڑنے جھگڑنے کی ضرورت نہیں۔ امن و
بہر صورت برقرار رکھیں۔ کہیں کوئی غلط اقدام نہ کیجئے۔ ہم تو اُس راستے پر چلنے کا عزم رکھتے ہیں
چلتے ہوئے بارہ برس تک محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کو حکم تھا کہ تمہارا
ساتھ کچھ بھی کیا جائے تم اتنا نہ اٹھاؤ۔ ہم حضرت عثمان کے نقش قدم پر چلنے والے ہیں۔ ہم حضرت
ابیل کے نقش قدم پر چلنے والے ہیں۔ حضرت حسین کا اسوہ بھی ہمارے لئے اسوہ ہے۔ یہ بھی ہو
اور ہوگا کہ ہمیں پسند فراع میں اٹھا دیا جائے۔ لیکن موجودہ حالات کے حوالے سے میں قرآن
الفاظ میں اعلان کر رہا ہوں کہ ان جھگڑوں کا فیصلہ تو اس احکام الحاکمین کی عدالت پر
آپ بہر صورت اپنے جذبات کو قابو میں رکھیں:

اللہُمَّ رَبَّنَا وَرَبُّكُمْ دَلَّتْ اَعْمَالُنَا
وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ وَلَا حُجَّةَ بَيْنَنَا
اللہ ہی ہمارا رب بھی ہے اور تمہارا رب
بھی۔ ہمارے اعمال ہمارے لئے ہیں اور

اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي شَهَادَةً فِي سَبِيلِكَ وَأَجْعَلْ مَوْتِي فِي رُسُولِكَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (اے اللہ مجھے اپنے دین کی راہ میں شہادت عطا

فرما موت تیرے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر میں ہو)

عمر فاروقؓ کی دعا کے آخری حصے کا پس منظر بھی سمجھ لیجیے۔ ایک مرحلے پر ایران کے کرشنکست ہوئی تو حضرت عمرؓ نے خود محاذ جنگ پر جانے کا فیصلہ کر لیا۔ اس موقع پر نے انہیں روکے۔ اس وقت حضرت عمرؓ کے دست راست حضرت علیؓ ہی تھے۔ جھوٹا نظام، پورا سیکرٹریٹ حضرت علیؓ کے حوالے تھا۔ حضرت عمرؓ کا مشہور قول ہے کہ تو عَمْرُو! اگر علیؓ نہ ہوتے تو طبرستان ہلک ہو گیا ہوتا۔ کیوں فرمائی حضرت عمرؓ نے یہ بات۔ کے عہد خلافت میں حکومت اسلامیہ کی حدود اس تیزی سے پھیل رہی تھیں کہ اگر پشت پر وہ انتظامات نہ ہوتے جو حضرت علیؓ نے کئے تو تباہی ہو جاتی۔ حضرت علیؓ تھے حضرت عمرؓ کی حکومت کے۔ حضرت عمرؓ کے سفر ایران کے ارادے پر حضرت علیؓ کہتے تھے چلی اسی وقت تک چلتی ہے جب تک اس دُعا اپنی جگہ پر قائم رہتا ہے۔ آپ کی وقت اس امت کے اور عالم اسلام کے دُھرے کی سی ہے۔ آپ اپنی جگہ سے ہل گئے آپ کی جگہ چلے گی کیسے! اس پس منظر میں رکھیے کہ حضرت عثمانؓ شہادت بھی مانگ رہے ہیں لیکن میں مانگ رہے ہیں۔ اور اللہ نے شہادت دے دی۔ تو کیا اس میں حضرت عمرؓ کا کوئی انہیں توجہ دے گا کہ تمنا ہی نہیں تھی۔ جس کا ایمان آخرت پر بودہ زندگی کی تمنا کہیں کہہ سکتا۔ قرآن یہود سے یہی تو کہتا ہے اگر تمہیں خیال ہے کہ تم اللہ کے چاہتے ہو اور آخرت تمہارے لئے محفوظ ہے تو موت کی تمنا کرو۔

قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ
الْآخِرَةُ عِندَ اللَّهِ خَالِصَةً
مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا
الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝
ان سے کہو اگر دوسری اللہ کے نزدیک
آخرت کا مگر تمام انسان کو چھوڑ کر
صرف تمہارے لئے مخصوص ہے۔ تب
تو تمہیں چاہیے کہ موت کی تمنا کرو۔
(سورۃ البقرہ آیت: ۹۴) اگر تم اپنے اس خیال میں سچے ہو۔

لہذا میرے لئے تو ان دھکیوں میں زبرد جاننا ہے۔ لیکن ایک بات میں حیران و حیران
برغص کو سرسازشی کو خواہ وہ کسی کا آکر ہو کسی اندرونی طاقت کا یا بیرونی قوت کا۔
جان لے کر خواہ اسرار اب کسی فرد کا نام نہیں ہے ایک فکر کا عنوان بن چکا ہے ایک

مست بن چکا ہے۔ وہ تحریک اقامت دین کی تحریک ہے، کوئی فرقہ وارانہ تحریک نہیں ہے۔ اسی
 رن منڈل دیکھ لیجئے، شاہ ایران نے دو کڑی شریعتی کو قتل کر دیا تو کیا ان کی فکری بھی ختم ہو گئی
 تھی۔ انقلاب ایران کو عظیم قیادت قویمہ جال خمینی صاحب کی سعادت میں ملی، لیکن اس کی پشت
 کو نکستہ وہ کڑی شریعتی کا تھا۔ وہ ان کی کتابیں پھینک دیں اور ان کا ٹھکانہ جس نے لوگوں کے
 آگ بھردی تھی۔

فکر بھی نہیں مارتا جو انقلابی فکر کتاب اللہ کے حوالے سے اس پاکستان میں گزشتہ تیس
 برس سے پھیل رہا ہے اور آج لاکھوں کیستوں کی صورت میں ساری دنیا میں پھیلا ہوا ہے وہ
 شہر اند اپنے نتائج کا ہر کرے گا۔ وہ میرا فکر نہیں ہے وہ اللہ کی کتاب کا پیغام ہے۔ اللہ کے
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام ہے۔ آپ سے صرف اتنی گزارش ہے کہ ہر شخص اپنے فرض کو پہچانے
 نہ فکرو پھیلانے۔ اقامت دین کی تیاری کرے۔ اپنی قوتوں کو دوسری باتوں میں ضائع
 کرنے کی بجائے ہمیں اپنا پورا وقت اور پوری صلاحیتیں قرآن کی اس دعوت کی پھیلانے پر صرف
 کرنی ہیں اور ایک ایسی جمعیت تیار کرنی ہے جو اس قرآن کے انقلاب کے لئے حق من و عن
 مانے کے لئے تیار ہو۔ ہمیں اپنے اسی مثبت کام سے کام رکھنا ہے۔ ان وقتی فرخشوں اور جھگڑوں
 نہ صرف متوجہ ہونے کا مطلب تو یہ ہے کہ ہم نے اغیار کی سازشوں کو خود برگ و بار لانے کا موقع
 نہ دیا ہے۔ اتول قولی خدا استغفر الله لی ولسک ولسائر المؤمنین والمؤمنات

میرے ماہنامہ "میتاق" لاہور کا سالانہ خریدار

بننا چاہتا ہوں / چاہتی ہوں براہ مہربانی مجھے ماہ — کا
 شمارہ ۲۴ روپے کی وی پی کی شکل میں درج ذیل پتے پر
 ارسال کر دیجئے۔ ہر طرف سے سالانہ زر تعاون کی رقم بذریعہ
 منی آرڈر / بینک ڈرافٹ ۱۲ ماہ کی خدمت ہے۔

نام

پتہ

میرے ماہنامہ "میتاق" لاہور کا سالانہ خریدار



"COCA-COLA" and "Coca-Cola" are registered trademarks of The Coca-Cola Company.

امّ حکیم بنت الحارث

رضی اللہ عنہا

تحریر: عائشہ مجاہد • ترجمہ: ابو عبد الرحمن شہیر احمد بن نور احمد

امّ حکیم رضی اللہ عنہا کا مثالی کردار اس بات کی واضح شہادت ہے کہ اسلام نے اہل ایمان کے اندر ایک حقیقی تبدیلی کی طرح ڈالی ہے خواہ اسلام قبول کرنے والے مردوں یا عورتیں۔
امّ حکیم بنت الحارث بن ہشام المخزومی کے حالات کا جائزہ لیں تو مندرجہ ذیل حقائق اس سے آتے ہیں:

والد کا نام الحارث بن ہشام بن المغیرہ المخزومی ہے۔ قریش کے سردار اور سیاسی لیڈر، بنی رستم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے قبول اسلام کے بھی اسی قدر خواہش مند تھے جس طرح آپ کی خواہش تھی۔ ان کا بھائی الحکم بن ہشام (ابو بھل) اسلام قبول کرے۔ اللہ تعالیٰ نے الحارث بن ہشام کو بہت توفیق بخشی، کیونکہ وہ نیک طبیعت اور سیم الفطرت تھے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہار شاہد بنے۔

”الحارث خود بھی سردار ہے اور ان کا والد بھی سردار قوم تھا، یہی ولی خواہش ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے اسلام قبول کرنے کی توفیق عنایت فرمائے۔“

امّ حکیم کی والدہ کا نام فاطمہ بنت الولید بن المغیرہ ہے۔ یہ حضرت خالد بن الولیدؓ کی بہن تھیں۔ بنی اوضاع ہے کہ حضرت خالد بن الولید کا لقب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیف اللہ رسول تجویز فرمایا تھا۔ امّ حکیم اپنے خاوند محترم مکرم بن ابی جہل کے ساتھ ہی فتنہ منگنے موقع پر یہ ملامتی تھیں۔

امّ حکیم کے خاوند کا نام طلحہ بن ابی بھل ہے۔ یہ قریش سے سرزد شدہ لیڈروں میں سے تھا۔ فتنہ منگنے والوں میں کی طرف بھاگ نکلا تھا۔ امّ حکیم کی خواہش تھی کہ بنی رستم، اسلام کی نعمت سے محروم نہ رہے۔ لہذا اس نے اپنے خاوند کی خاطر، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سفارش کی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امّ حکیم کی سفارش قبول فرمائی۔ چنانچہ وہ دو دو کی دوڑ میں سنبھل جتدہ پر۔

اپنے خاندان کے پاس گئی اور اسلام کے بارے میں مطمئن کیا۔ تب کارہ واپس مکہ مکرمہ پہنچی۔
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکمرانان الفاظ سے استقبال کیا۔
 ”چھوڑ کر جسے والہ کو خوش آمدید۔“

اس پر غصہ جلنے حکمران کا دل مطمئن کر دیا اور وہ حلقہ اسلام میں داخل ہو گیا۔
 کوشید احمد اس لائق ہوا کہ وہ نیکی اور بھلائی میں دوسروں سے بہت پیچھے رہ گیا ہے۔ چنانچہ اس
 نے پختہ معزم کر لیا کہ وہ جہاد فی سبیل اللہ کے ذریعے اس کی کئی کئی تلافی کریں گے۔ یہ سارے سر
 حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے دور خلافت میں حدود شام پر جہاد میں پیش پیش رہے۔
 ایک ایک فرد نے اپنی عزامت کا اظہار کیا کیونکہ وہ اسلام قبول کرنے میں دوسروں سے
 پیچھے رہ گئے تھے۔ الحارث بن ہشام نے ان الفاظ میں اپنی حسرت کا اظہار کیا:

”یہ جہاد کے لئے نکلتا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سفر کرنا ہے۔ میں تبار سے مقابلے میں
 کسی دوسرے کو ترجیح نہیں دوں گا۔ یہ جہاد کا کام تو ایک وقت سے جاری ہے
 قریش کے دیگر فوجان تو عرصے سے اس میں شریک ہیں۔ قسم بخدا اگر کتے کے پہاڑ
 سوتا ہو جائیں اور ہم انہیں راہ خدا میں خرچ کر ڈالیں، تب بھی ہم ان کے ایک
 دن کی نیکیوں کو نہیں پہنچ سکتے۔ اگر یہ لوگ دنیا میں پہن کر کے آگے نکل گئے ہیں تو ہماری
 انتہائی کوشش ہوگی کہ آخرت میں نیکیوں کے اعتبار سے ان کے قریب قریب پہنچ جائیں۔“

حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کے خاندان حضرت حکمران بن ابی جہل رضی اللہ عنہ نے اپنے ایمان
 سچائی اور گزشتہ زندگی میں ہونے والی کوتاہی پر اظہار و افسوس و شرمندگی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ
 کی موجودگی میں ان الفاظ سے کیا۔

”اللہ کی قسم! جس قدر حدوت میں اللہ کی راہ سے لوگوں کو روکنے کے لئے خرچ
 کرتا تھا اب میں اس سے دوگنا اللہ کی راہ میں خرچ کر دوں گا۔ اور جس قدر میں
 باطل کی خاطر مٹا تھا اس سے دوگنا اللہ کی راہ میں لڑوں گا اور اسے اللہ کے رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ کی ذات پر ایمان کو اس جہد پر گواہ بنا رہا ہوں؟“

غزوہ یرموک کے موقع پر ام کلثوم کے والد حضرت الحارث بن ہشام اور خاندان
 عمر بن ابی جہل حضرت خالد بن الولیدؓ کی سرکردگی میں لڑتے لڑتے شہید ہوئے۔ اور ان دونوں

س جنگ میں ایسا مثالی متحارب ہر مسلمان کے لئے آج تک مشعل راہ ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ

عن زات حارث، مکرّمہ اور سہیل بن عمرو رضی اللہ عنہم شدید زخمی ہو گئے۔ پانی لایا گیا جبکہ یہ
ت موت کے منہ تک پہنچ چکے ہیں۔ ہر ایک نے ایشارہ و قربانی کا مظاہرہ کرتے ہوئے
بے کی طرف بھیج دیا اور جس کے پاس بھی پانی پہنچا اس نے دوسرے کو پلانے کی سفارش
ایشارہ و قربانی کے عالم میں وہ اپنے رب کے ہاں پہنچ گئے اور کوئی بھی پانی نہ پی سکا
الہ اور خاندان کی شہادت کے بعد بھی امّ حکیم پر کوئی مایوسی طاری نہیں ہوئی بلکہ پوری
می کے ساتھ جہاد میں شریک رہے۔ اتنے بڑے اندھناک سانحہ پر بھی مبراہ کا مظاہرہ کیا۔
لی رضا کی خاطر قطعاً جزع، فزع نہیں کی

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو یہ بات گوارا نہ تھی کہ حضرت امّ حکیم کو اس طرح
نہ چھوڑ دیں، خاص طور پر جب کہ کوئی محرم رشتہ دار بھی مبراہ نہیں ہے۔ کئی ایک صحابہ نے
راج بھیجا جن میں سے یزید بن ابی سفیان اور خالد بن سعید بن العاص خاص طور پر قابل

امّ حکیم نے خالد بن سعید سے رشتہ داری قبول کر لی۔ حضرت خالد بن سعید ابتدائی دور میں
انے والوں میں سے ہیں۔ وہ حضرت ابو بکرؓ کے بعد اسلام لائے۔ مدت تکمل ہونے
حضرت خالد نے نکاح کر لیا۔ اس وقت اسلامی لشکر "مرج العفر" کے مقام تک
تھا۔ حضرت خالد نے جلد رخصتی کا اظہار کیا، حضرت امّ حکیم نے کہا، اس شکر کے
جانے کے بعد ایسا کر لیں، حضرت خالد نے کہا: یہ! دل کہتا ہے کہ میں اس مجید شہید
ڈن گا۔ تو حضرت امّ حکیم نے کہا تو پھر ٹھیک ہے۔ حضرت خالد نے صغیرا لے چل کے
شب زفاف منائی اور یہیں ولیمہ کیا۔ اس مناسبت سے اس جگہ کا نام "امّ حکیم پل" رکھ

شادی کی یہ ایک ذرا لی شکل ہے۔ لیکن سب صالحین کے نزاع اس طرح سادگی سے
ماتے تھے اگر آج کے دور میں کوئی مسلمان خاتون ایسا کر لے تو اسے "بے وفائی" کا
ادیا جاتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اسلام نے تو انداز فخری بدل دیا ہے، مادہ فہنوں کو ایم
رنگ میں رنگ دیا ہے۔ دل و دماغ کا معیار سوچ بدل کر رکھ دیا ہے۔ چنانچہ ہمیں

اپنے رواجات کے مطابق اسلام کو نہیں پاپنا اور پکھنا چاہیے۔

————— مسجد ہوتے ہی رومیوں نے اپنی صفیں سیدھی کر لیں اور دوردور تک مار مار کر پھینک دیں۔
 موحیوں مار رہی تھیں حضرت خالد بن سعید زام حکیم کے دوسرے اور نئے خاندان سے تھے۔
 لئے نکلے، لڑتے لڑتے شہید ہو گئے۔ دوران جنگ اس المناک حادثے سے جو ہر جہت
 بالکل نہیں گھبراہٹیں، اپنے خاندان کی شہادت کے غم کے بدلے اللہ سے اجر کی امید سے
 اور جبری اور بہادر کر دیا، اپنے کپڑوں کو اچھی طرح گس کے خود جنگ میں کود پڑیں۔
 شادی کی زینت بھی ابھی باقی تھی اسے اتارنے کا انہیں موقع بھی نہ مل سکا۔ جو تعلق در
 ایک رات کے لئے قائم ہوا تھا۔ ام حکیم نے اپنے خیمے کا سونٹا ہاتھ میں لے کر اس قدر
 خدا سے جنگ کی کہ سات رومیوں کو جہنم کے گھاٹ اتار دیا۔ اس طرح انہوں نے
 بات کا مثالی نمونہ پیش کیا کہ ذاتی محبت کے مقابلے میں اللہ کی رضا مؤمن کے دل پر
 غالب رہتی ہے۔

ام حکیم نے اپنے کردار سے یہ بات بھی واضح کر دی کہ حقیقی خوشی اسی دن حاصل ہوتی ہے
 جس دن اسلام غالب ہو جائے اور حقیقی غم اس دن ہوتا ہے جس دن اسلام ہار جاتا ہے۔
 ہو جائے، ذاتی حالات کا اثر لے بغیر جو شخص ایمان اس وقت تک ٹھنڈا نہیں ہوتا،
 تک اسلام کے جھنڈے کو لہبہاتے نہ دیکھ لیا جائے۔ اہل ایمان کو سچی خوشی تو اللہ کی
 بعد ہی حاصل ہوتی ہے۔

میں نہیں جانتا کہ ہمارے دور کی عورتیں اپنے جذبات پر اس قدر قابو رکھ سکتی ہیں
 نہیں! جیسا کہ اہم حکیم نے عطا کر دکھایا۔ رضی اللہ عنہا وعن جميع اصحابہ —

(راخو از مجد الجہاد) پشاور شمارہ ۱۳۸۵



فریاد ہے فریاد

ارتضیٰ حیدر

ارتضیٰ حیدر صاحب فریاد ہے فریاد ہے فریاد ہے ایکو کے ترمیم ہے
 منکے میں۔ درمیان ہر کے تعلیم یافتہ جوان ہیں اور معروف معروض میں
 بے قلم شمار نہیں ہوتے بلکہ انہیں خود بھی دانشوروں کے صف میں گمرا
 ہد کا شوق لاحق نہیں۔ ان کے غیر روایتی تقیید لیکن خوبصورت کتب
 میں مدد کا جذبہ برپا شدہ یہ پمفلٹ نکالتا ہے فی الاصل ایک خاص
 درجہ وطن سے سرشار پاکستانی کے ذہن و قلبی اضطراب کے ہر وہ
 سے اُبھرنے والے فریاد ہے جس میں وہ گرد پیش کے ماحول کے
 نرفانہ حذ کے آلودگی پر وادیا کے بساط بھر پر کوشش میں کرتا ہے
 : نئے نظریہ کوششوں کے طرف مائل ہوں۔ ان کے طرح کے سبب ہی
 کے کم و بیش ایسی ہی باقیوں میں رہے ہیں۔ لیکن اس میں
 نکار اور تجویز میں بحث کے تجربے پیدا ہو سکتے ہیں جبہ ممکنہ قیام پاکستان
 تقسیم کے بعد کے صورت حال اور تقعری عہد کے باعث پیدا شدہ مفکر
 درابتر کے کامیج تناظر میں تجزیہ کیا جائے۔ بے جا نہ ہوگا اگر اسے سیاق و
 بات میں ہم امیر عظیم اسد کے جواب ڈاکٹر اسد احمد صاحب کے
 حالیہ تصنیف "استحکام پاکستان" کا ذکر کریں۔ اس میں بھی کہا ہے
 گیسے کہ

"چنانچہ یہ امر کا مطلب ہے کہ ہم قومی و قومی سطح پر اخلاق کا دورانہ نکلے بائیک
 نیتیتھ (MORAL CRISIS) سے دوچار ہیں۔ آئیے میں نکلے کہ ہمیشہ
 مالہ افراد کو ملیدہ رکھتے ہوئے واقعہ ہے اور قومی اور اجتماعی سطح پر سداقت
 مانقہ اور شرافت و مردوتہ کا جائزہ نکلے چکا ہے اور انہما عہد و پابجہ
 کا دور دورہ نہ نشانہ نہیں تھا۔ انفرادی و قومی غلبہ خود غرضی اور

غریب مفاد پرستی کا دور دورہ ہے۔ اور قومی مصالح اور قومی مفاد سے کسی کو کوئی تعلق نہیں رہا، معاملات میں بیچ بیدی بددیانتی بلکہ باضابطہ منکر اور چال بازی کے گرم بازو ہیں اور لین دین میں دھوکے اور فریب سے بھی بڑھ کر کھانے پینے چیزوں میں حتیٰ کہ ادویات تک میں ملائی گویا معمول بات بن کر ہے۔ سرکار کے حکمرانوں اور فترتوں میں دشوتے منافق کا بازار تو گرم رہا، باضابطہ ادبیت، رسالت اور لوگوں کے عزت نفس کو مجروح کرنا اور شیطانی صورت اختیار کر گئے ہیں اور معاشرتی اور سماجی سطح پر اور سخاوت نے ڈیرے بنائے ہیں تو سیاسی دھوکے سطح پر بھی اور صدر مملکت نے 'ORDER OF THE DAY' کے صورت اختیار کر لیے اور ہر سو پہنچنے والے اور سارے شخصوں میں فروغ و پریشانی ہے کہ یہ ڈرامہ دکھائے گا کیا سینے پر وہ اٹھنے کے منتظر ہے نگاہ! کرنا اگر صاحب مومن کے فریاد کے لیے مجھے اتنے احیدر صاحب کے سے ملنے ہوئے اٹھتے ہیں فرقہ پر حال یہ ہے کہ استحکام پاکستان اور فریاد کا پاکستان کے اساس اور تارے دینے کے فلسفہ عربوں کے پس منظر میں منظر تجزیہ کے تلافی کے تجزیہ بھی ہنایت انداز میں دینے میں ہنایت کردہ خطوط پر کرتے ہیں جسے کانسٹیبل پرچہ ترکیب استعمال ڈاکٹر صاحب کے آئندہ کتاب پاکستان اسلام انقلاب کیا کیوں اور کیسے! میں آ رہا ہے۔ جبکہ ارتقا صاحب کا فکر حال اتنا پختہ نہیں ہے۔

نالیہ قبل ثور یہ تراخام بھی اپنے سینے میں بسے اور ذرا قائم تاہم معتضف کے فریاد ہمارے دل کو ایسے بجے کہ اُن کے اجازت سے مفاد و منافع اوقاف میں شائع کرنے کا ارادہ ہے۔ مگر تنہا نہیں زبان ہی آزاد کچھ قزو دشنام نالہ ہو، فریاد کچھ تو

ہاں یہ خواہش ہے کہ میناقہ کے تلگے دامال اس خواہش میں مالہ
 نہ ہو۔ فریاد کے مشورات کے بارے میں صرف ایک بات کا ذکر ہم
 مزدور کے سمجھتے ہیں۔ مصنف نے پرے غلو سے جہاں ملک و ملت
 کے تعمیر جیہ خواہش کے متے کہ بات کہ ہے وہاں اُن کے فاقہ ہمارے
 نقطہ نظر سے ذرا بہک گیا ہے۔ ہم اُن سے اس حد تک توقع نہیں کہ
 قوم کو کم و بیش نصف آبادی کو ترقی کے لیے تلگے و رد سے علیحدہ نہیں
 رکھا جانا چاہیے۔ لیکن یہ وضاحت ضرور کر رہے گے کہ طبقہ نسواں اپنے کارکردگی
 اپنے کے متعلق کردہ حدود کے اندر رہتے ہوئے بھی پوری طرح دیکھا سکتا
 ہے اور کہ اس کا اس کے بڑا کارنامہ یہ ہو گا کہ وہ اپنے اپنے
 مزدور کو گھر دے دیں اور اسکول اور اعلیٰ تعلیم کے جوڑوں کے
 تعمیر میں مطلوبہ و مضبوط مسئلے کا کام دیتا ہے اور اس سے بھی بڑھ کر
 یہ کہ آگے نسل کے تعلیم و ترقی پر اس کے نظر سے توجہ دے کہ مستقبل
 زیادہ اور واقعتاً تابناک ہو۔
 (اقتدار احمد)

اقتصادی کردار

ہیں مزہ قرض لینا پڑتا ہے مرنے پر سال قرض تیری
 سے بڑھ رہا ہے اور آنیالوں کو ہر ایک مقررہ
 بکائی قوم کی حیثیت سے تیار کر رہے ہیں۔

۲۔ پروگرام کی شرح، مذکورہ رقم وہی ہے اور اس
 تو تعلیم یافتہ لوگ بھی مددگار کی تلاش میں مارے ملتے
 ہر جہ ہیں۔

۳۔ ملکی معیشت کا استحکام اس کی سبب اقتصادی پیموں
 کا رد عمل کوئی نہیں ہے۔ جس سے گزشتہ سال
 سے جاری کرنسی کی قیمت تیری سے کم ہو چکی ہے۔
 ستمبر میں ۲۰۶۰ روپے کے مقابلے میں اسی ڈالر
 ۱۶۰ (سولہ سو روپے کے برابر ہے۔

ایک جینیہ، ذریعہ سود، صوبہ دکن پاکستان کے لیے
 یہ نتائج باعث تشویش اور کب عافیت بھی ہیں۔ ان

بہ نسبت دکن پاکستانی ہوسٹل حیثیت سے یقین
 کے مہینہ بھر کا

پستان ۱۰ مین ڈالر کا مقررہ ہے۔

۴۔ شہ ۲۵ سالوں میں ۲۶ سال فی کل تجارت
 یہ ضابطہ ہوا اور صرف ۱۵ سال فائدہ ہوا۔ ایک بار
 ۵۰-۱۱۵۵۱ کوپا کی بجائے ۱۵ روپے اور دوسری
 ۵۲-۱۱۵۵۱ کوپا کی قیمت ۱۰۱ فیصد میں بیکار
 کی دہائی میں فی کل تجارت میں یہ ضابطہ سال
 ۵ سال پہلے تھا اور ہے اس لیے اس کا جواب دینے ہے
 یہ ضابطہ فی کل تجارت میں ہر سال کی ادائیگی کے لیے

مسائل کا حل کیا ہے؟

کئی شخصیں بھی کہتے ہیں کہ غیر ملکی سامان کی قلت ہے۔
اور عیش پرستانہ معاشرت سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ
سکتا۔ چاہے خاص طور پر ہاتھ کا اٹھانہ ہمارے بازار میں موجود
اشیائے عیش کی کثرت سے لگایا جاسکتا ہے۔ بڑے بڑے
شہروں کے بازاروں کا انیمیشن فرنگی سازو سامان سے ہماری
ہڈی میں کئی چیز کافی حد پر متاثر کرنے کی اجازت نہیں
تو اسے ہم غفلت یکیم کے ذریعے باآسانی باہر سے لگاسکتے
ہیں۔ اب تو نئی کڑی کوئی اور اسے ہلانے کی ضرورت نہیں
ہمارے بازار اور شہر کی کوئی بڑھ چکا ہے اس کے
موجودہ DUTY FREE SHOPS کی سہولتیں بھی ہیں۔
ان تمام ذرائع سے غیر ملکی سامان ہر شے دستیاب ہے اگر
کسی خریدار نے فعلی سے گھبرا کر یہ تو پاکستانی چیز ہے تو
دکاندار غصے اور احتیاط کے غماز ہمارے سامان تمام
کی تمام اشیاء غیر ملکی ہیں اس طرح صفائی پیش کیے گئے گا
جواب دے گا جیسے خریدار نے بہت بڑا انعام لگادیا ہو۔
پاکستانی مصنوعات پر غیر ملکی موزوں لگا کر فروخت کی جاتی ہیں
اور ہم ان کی طرح انہیں گراں قیمتیں پر خریدتے ہیں۔
سڑکی پر ہونگا اور ملکی فروغ دیکھ کر پاکستان کو کیا غیر
ملکی ملک بھی حیران رہ جاتے ہیں۔ بہترین اور گراں قدر کاریں
آپ کو نظر آئیں گی۔ غیر ملکی سامان جس میں انجین ٹیلویشن
ای سی آر، نیپ، ویکلڈور، ریفریجریٹرز، ڈی فریڈر، کپڑے
برتن، مصنوعات شیشی، پتھر کا کپڑا، بوٹی، سیدھوسات
نائنس، ڈیزائننگ، سلطان، کارڈی، جینز، کپڑے کے کھونٹے وغیرہ
چھوٹی سی سہولتیں ہر شے غیر ملکی نظر آئے گی۔ اس کے

غیر ملکی اشیاء کا استعمال قوم

سے اقتصادی فدا رہی ہے

ملاں ہر سال کے مل کی خریدی بھی ضرورت ہے کہ چاہا

ماڈل غربت کی نشاندہی کرتا ہے۔

اب ایک اور عناصر شروع ہو گیا ہے کہ
سنگاپور، ہانگ کانگ اور دوسرے ملک سے چین
جوابیں، جوتے، کولن، گلابی، ڈھولے کے کیڑے
درو کے کچن بیکر کے آتے ہیں اور یہاں انہیں
پر مٹکے، دھن، فروخت کر دیتے ہیں۔ یہ کاروبار
رہے۔ کچن دھن سے جان بچان نکل گئے تو
بھی لے آتے ہیں۔ ہندوستانی فلموں کا کاروبار
ہے۔ بھارتی اور دیگر فلموں کی کاپیاں جن کا
ہے۔ آپ کو کھلے بندیل مل سکتی ہیں۔ بھارت
سے رسائل، خصوصاً فلمی جرنل، سارو ست تا
جس کی قیمت ہندوستان میں صرف ۵ روپے
میں ۲۵ روپے میں ملتا ہے۔ اس کے شوقین
قیمت پر ہی حاصل کرتے ہیں۔ مگر حکومت کا
باوجود یہ باآسانی مل جاتے ہیں۔ ان فلموں اور
کو ایجنٹوں اور ایجنٹوں کے نام اور ان کا شہر
یاد ہوتا ہے۔ ان کے پاس مل کے ڈیڑھ آٹن
مقبولیشن بن جاتے ہیں۔

غیر ملکی مصنوعات کا استعمال

کٹری، ڈھنسی، خلائی اور ملک

دشمنی کا مضبوط ثبوت

جون نسل کے ذریعے صلیب اور دھنسی چھو
کی فصل اور دیگر ڈھک کے دانے کھول لیتے
دکانیں آپ کو ہر بازار میں ملیں گی۔

اس گھر کو معاشرے میں عزت کی نگاہ
ہے جس میں گھر میں زیادہ سے زیادہ غیر ملکی سا
رنگ بھی فروغ دیتے ہیں کہ ہمارے گھر

بروزی مشینیں لے تیسری دنیا کے ملک سے روٹی کی مصنوعات کی مخصوص مقدار مقرر کی جوتی ہے۔ تجارت میں صرف وہ اشیا درآمد جوتی ہیں مگر پاکستان ۵۰ اشیا قانونی طور پر درآمد کرتا ہے اور باقی ان گنت شکل ہو کر آتی ہیں۔

پاکستان اس وقت میں اقتصادی مشکلات میں گھرا ہوا ہے۔ اس کے عہدہ برآہوں نے ایک ہی صورت ہے درودہ و کہ ہر شخص تیار کرے کہ پاکستانی مصنوعات استعمال کرے گا اس میں کوئی شک نہیں کہ پاکستانی مصنوعات کم عیار اور بوند قیمت ہیں مگر پاکستان کی ترقی و خوشحالی کے لیے یہ قربانی دینی ہوگی۔ اگر ہم سب پاکستانی انفرادی طور پر غیر ملکی اشیا کا استعمال چھوڑ دیں تو در آمد شدہ اور ملکی شہ ۱۰۰ کروڑ کے احاطہ جیسے گا۔ ہمیں ملن لوگوں کو پاکستان کی اقتصادی تباہی کا دورہ دیکھنا ہوگا جو غیر ملکی اشیا کا استعمال کرتے ہیں۔ آپ ان کو ملک دشمن اور عوام دشمن کہیں اور 'من کو مجھ پر کڑی کر دیا' پاکستانی مصنوعات استعمال کریں یا کسی طرح وہ لوگ جنہوں نے بیرون ملک بیٹوں میں اپنا سرمایہ درودہ سے ملک میں انہیں فریہ کہیں وہ پاکستان منتقل کر کے پاکستان کی اقتصادی مشکلات سے نکالیں اور پاکستان کو ایک خوشحال ملک بنائیں۔

سرمایہ کاری

منہج سرمایہ کاری ایک سرمایہ جس سے پیدا میں مصنوعات اور دکان کے مواقع برپا ہوتے ہیں۔ یہ عمارتیں اضافی اشیا کا عیار اور قیمت میں بہت آہستہ کی واقع ہو جاتی ہے۔ یہ منافع غیر ملکی اشیا کی منہج کو غیر منہج سے روک کر دیتا ہے۔ یہ منہج کی تباہی میں سرمایہ کی بہت سی کمی پیدا ہوتی ہے۔ کئی منہجیات ہوتی ہو سکتی ہیں۔ یہ اشیا بیرون ملک میں فروخت کی

جاتی ہیں۔ بیرونی مشینوں میں یہ اشیا اُس وقت تیار ہوتی ہیں جب ان کا معیار بہت اعلیٰ اور قیمت کم ہو جو کہ زیادہ پیداوار کا ایک قدرتی عمل ہے۔ بیرونی مشینوں میں اشیا بیچنے سے زرمبادلہ کے حصول کی بیرونی تجارت میں مزید منافع کے باعث بیرونی قرضوں سے تجارت ملتی ہے۔ جب غیر ملکی مشینوں میں اپنے ملک کے مال کی سائیکل بنانے تو منہج سرمایہ کاری میں تیزی آ جاتی ہے جس سے ملک میں روزگار کے مزید مواقع برپا ہوتے ہیں اور ملک میں روزگار آہستہ آہستہ ختم ہو جاتی ہے۔ روزگار کے مواقع برپا ہونے میں خوشحالی برپا ہوتی ہے اور اس خوشحالی کے دور صنعت کار اور ملازم پیشہ لوگ زیادہ تنگیں ادا کرتے ہیں جس سے حکومت کے ذرائع وسائل میں اضافہ ہو رہا ہے۔ جو عوام کو بنیادی ضروریات و سہولتیں فراہم کرے۔

کاسبب بننا ہے۔ بیچے سکول و کالجی ہسپتال وغیرہ حکومت کی طرف سے تعلیم و علاج کے معالجے کی سہولتیں ہونی چاہیے۔ لوگ تعلیم یافتہ اور صحت مند ہو کر ملک و قوم کی ترقی میں زیادہ حصہ لیں گے۔ یہ ترقیاتی دور اور ذرائع وسائل اضافی اقتصادی تحقیق و ترقی میں اضافہ کر کے ملک کی معیشت کو مضبوط ستون فراہم کرتا ہے۔ بیرونی تباہی کے خسارے اور بیرونی قرضہ جات کے ختم ہونے سے لوگوں کے پاس ہے بااختیار منہجی عوامل اور نوجوانوں کے لیے وقت کہ اور شعور زیادہ بڑھتا ہے۔ جب تک کہ استعمال کا موقع ملتا ہے تو تعلیم یافتہ باشندے اور بڑے بونے کے باعث وہ دوش ذوق پسندی اوقات ہر روز صوبائی تعصب و علاقائی دشمنیوں سے بالاتر ہو جاتا ہے۔ میں کارکنانے نائنہ سے چنتے ہیں یہ سچے نائنہ سے ملک باک دے استعمال کر ایس ایس مشینیں پامیاں ملتی ہیں یہ ملک کی ترقی کی ترقی اور بہت ہو جاتی ہے جو ایک طاقت بنادیتی ہے۔ جاپان کی مثال دیکھئے۔ جاپان نے خود مدنی دولت سے چھل ہے ا

ہی زراعت کے میدان میں کسی اہمیت کا مالک ہے۔
ہاچان کی ترقی کا زور دہاں کے لوگوں کی محنت اور محنت قوم
کی خدمت ہے۔

لیکن معززت افزائی زیادہ مستحق کے

ہونے اور زیادہ مزدوروں کو ملازم

رکھنے میں ڈھونڈنی چاہیے

یہ وہ ہاچان ہے جو دوسری جنگ عظیم میں باطل بنا۔
ہو گیا تھا۔ دوسری جنگ عظیم کی تباہ کاریوں کے بعد دہاں
کے لوگوں نے نئے سرے سے ملک کی تعمیر و ترقی کی اور
اس قدر محنت کی کہ ملک میں خام مال معدنیات اور
پیداوار کی کمی کو بردہ کر لیا۔ اب بھی ہاچان تمام خام مال پڑاؤں
اجناس دوسرے ملک سے شگرتے ہیں لیکن ہاچان کا بنا
ہوا مال آج پوری دنیا پر چھایا ہوا ہے۔ ہاچان دلوں کی
ساتھی و مستحق ترقی نہ ہادی دنیا کو زیر کر دیا۔ اس طرح
دنیا کی اقتصادی دوڑ میں ایک ملک کو ہاچان کی ترقی
اور ترقی دیکھی بہت آگے نکل چکے ہیں اسباب ترقی و ترقی
مالک سے شامل ہو گئے ہیں۔ ان تمام مالک کی ترقی کا زور
دہاں کے لوگوں کا مستحق سرمایہ کاری میں ڈھونڈ کر حضرت
آج ہم معاشی و سیاسی اور دفاعی طور پر خود اس لیے
کہہ رہے ہیں کہ بیہیت قوم ہم ملک سرمایہ کاری کی طوت توجہ
نہیں دیتے۔

ہماری لیکن اور محنت افزائی ہی ہی کا بدلہ ملنا

ہماری اقتصادی کمزوریوں کی

وجہ سرمایہ کاری میں کمی ہے

گھر میں دفنی شاہدیں اور ہرے جہوت میں محنت
ہیں ہمارا سکون دوسروں سے کہہ کر نہ کہہ سکتے ہیں۔

ہیں سے ملک کی بھری بہت محنت و محنت ہے۔
بہت محنت و محنت کو ہر ملک نے مالی ترقی سرمایہ کاری کے
لیے بہت کم ہے۔ چنانچہ اس کی کو ہر ملک کے لیے
یہ ترقی و ترقی کا سرمایہ کار ہے۔ قرض دینے والے
ملک ایسی شرائط کو کرتے ہیں جس سے ہم مزید معاشی
مشکلات میں پھنس چکے ہیں۔ ان معاشی مشکلات نے
آج ملک کو ہر شعبہ میں غیر ملک سے مدد مانگنے پر مجبور
دیا ہے جس سے معاشی طور پر ہم ہر لحاظ سے دوسروں پر ترقی
کر رہے ہیں۔

آج ملک جن مشکلات میں پھنس گیا ہے ان سے نکلنے
کی یہی صورت ہے کہ ہم زیادہ سے زیادہ معاشی سرمایہ کاری
کریں اس کے لیے ہمیں اپنے جے ہاچان معاشیات پر توجہ
کراتنا ساتھ زندگی بسر کرنی ہوگی۔ بہت میں ان کو

آپ کی سرمایہ کاری عوام
کو بیرون کاری سے نجات دلانے کے

کے مستحق سرمایہ کاری کی طوت توجہ کرنی ہوگی۔ ہمیں بڑی
معشوق کے مالک ہونے اور زیادہ مزدوروں کو ملازم رکھنے
میں لیکن معززت افزائی ڈھونڈنی چاہیے۔ ہمیں ان تمام بات
پر توجہ دینی ہے کہ ہم نے پاکستان سے سب سے زیادہ مال
برآمد کیا یا پاکستان کے لیے سب سے زیادہ درآمد کیا۔
ہمیں یہی بڑی اور دفنی کا بدلہ بڑے بڑے گھروں اور سب
جواہرات کی بجائے نئی نئی معشوق کے گھرانے میں فروغ
کرنا چاہیے۔ یہ وہ سمت ہے جس سے آپ ملک کی خدمت
کے علاوہ انسانیت کی خدمت بھی کریں گے اور پاکستان کو
یہ معاشی اور دفنی طاقت ملے گی جس سے ترقی کر دیا
کریں گے۔

وہ قابل تعظیم ہیں جو پاکستان

کے لیے زید مبادلہ کاتے ہیں

قیمتوں میں اضافہ

قیمتوں میں اضافے کا باعث جہاں ابلے جا اسراف کرنے والے ہیں وہاں کاروباری لوگ بھی اس جرم میں روکے شریک ہیں۔ کاروباری طبقہ منافع کے نام پر کن کن قیمتیں لگاتا ہے۔ قیمتی سے منافع کا نہ تو کوئی روایتی اصول ہے اور نہ ہی معاشیات کی طرف سے اس کوئی پابندی ہے۔ اخلاق و مذہب تو صرف مسجدوں و مدارس تک محدود کر دیا گیا ہے۔ قانون جہاں زندگی کے دھڑے نہیں میں بے اثر ہے اسی طرح قیمتوں پر بھی اس کا کوئی کنٹرول نہیں ہے جس طرح ملازم پیشہ لوگ راتوں رات بڑے سے بڑے محدود پر پہنچنے کے لیے ہرجا استعمال کرتے ہیں بالکل اسی طرح کاروباری طبقہ دولت بخشی گئے ہیں کوئی کسر نہیں چھوڑا۔ مسلمان کا باہرکت مینہ ہوا یہ بے وسعت زوہ لوگ عوام کا استحصال ہو رہا ہوا ملک کی تباہی چھوٹے سے چھوٹا کاروباری ہو رہا بڑے سے بڑا سرمایہ دار قیمتوں میں اضافے میں کوئی رکاوٹ نہیں قیمتوں نے بھٹا ہے۔ حکومت کسی قسم کا ٹیکس لگا سے، پٹرول کا نرخ بڑھا دے، روپے کو یہیں اضافہ کر دے، ٹیکسز بند ہو جائے، مزدور ہڑتال کریں وغیرہ ان تمام نقصانات کی دایگی عوام قیمتوں کی شکل میں ادا کریں گے۔

جب کاروباری طبقہ قیمتوں میں اضافہ کرتا ہے تو مزدور اپنی ضروریات پوری کرنے کے لیے تفریحوں میں اضافہ پاتے ہیں جب تفریحیں بڑھتی ہیں تو قیمتوں میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ اس طرح کبھی قیمتیں اور کبھی محدود کی تفریحیں کا ہڑنا ایک مستقل عمل ہے۔ مزدوروں کی تفریحوں کی زیادتی نے پاکستانی مصنوعات کو دوسرے ملک کے مقابلے میں بہت مشکل کر دیا ہے جس سے پاکستانی مصنوعات

بیرون ملک نہیں بیچتیں۔ اسی طرح مشرق وسطیٰ سے پاکستان مزدوروں کی جگہ فلپائن، برما، کوریا اور بھارت کے مزدور کو رکھا جا رہا ہے جو بہت کم تنخواہوں پر کام کرتے ہیں لیکن ان ملک میں قیمتوں میں اضافہ اتنی تیزی سے نہیں ہو رہا ہے جس تیزی سے پاکستان میں ہو رہا ہے۔ ہمارے ملک میں کاروباری طبقے نے جس طرح لوٹ پھانٹ ہے اس قدر لوٹ پوری دنیا کے کسی ملک میں نہیں ہے قیمتوں کے اس اضافے نے ملک میں دولت اکٹھا کرنے کی دیر لگا دی جس سے بلے شمارتے نئے سماجی معاشرتی و معاشی سیاسی مسائل پیدا ہو رہے ہیں۔

کاروباری طبقہ سے گزارش ہے کہ وہ قیمتیں اعتدال میں رکھیں۔ منافع اُن کا حق ہے مگر عوام کی مجبوریوں اور ملکی مسائل کی حد کو پار نہیں کرنا چاہیے۔ اپنے فکریں کوڑوں کا نہ کے شرق میں ملک و قوم میں مسائل نہ پیدا کریں۔ ذاتی مفادات اور کنبہ پوری کی ہوس میں ملک قوم کو تباہ نہ کریں۔

منافع کے نام پر غریب عوام کا استحصال بند کر دو !

خواتین

پاکستان کی آبادی میں ۵۰ فی صد خواتین اور ۴۰ فی صد مرد ہیں۔ خواتین میں کام کرنے کی تعداد بڑھنے کے باوجود ہے اور مردوں میں بچے، طالب علم اور بڑے کام نہیں کرتے۔ اگر تمام آبادی سے ان حقوق، پنشن، طالب علموں اور بڑھوں کو نکال دیا جائے تو آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ پاکستان کی تعمیر و ترقی میں بہاد راستہ کھینچنے والے ملک کتنے ہیں۔ اس کے علاوہ اعداد و شمار دیکھنے یا سننے کا موقع

کی بلکہ انسانیت پر احسان بھی ہوگا۔ اسی طرح جینے کی لغت آپ خاتین کی خصوصی توجہ کی طلب گار ہے۔ آپ اس لغت کو ختم کر کے ملک میں رشوت و ناجائز ذرائع سے دولت کا سالے میں کمی کریں گی۔ دوسری طرف ہزار ہا بچیاں جو حیرت نہ ہونے سے کنواری بیٹی ہیں ان کی شادی میں آسانی پیدا ہوگی جس سے عوام کو بہت ذہنی سکون ملے گا۔

لڑکی والوں کے کسی بھی وجہ سے جہیز

قبول کرنا بے حسی و خود غرضی دولت کی

لاچار اور لاکھوں بسوں ٹیکوں سے دشمنی کرنا

اس طرح زندگی میں اپنے آپ کو سادہ ترین بننا ملک سے دولت اکٹھا کرنے اور اس کو خرچ کرنے کی دوزخ کو ختم کریں۔ دوسری عورتوں سے مقابلہ سماجی خدمات میں حصہ لے کر کریں۔ فرد نسکین یتیم لڑکوں کو پالنے، یتیم بچوں کی شادی اور غریب پردہری میں ذمہ نہ لیں۔

ماں کی کرو تعلیم کا سب سے بڑا گوارہ ہے۔ بچوں کی شخصیت اس جگہ سے بنتی و بگڑتی ہے۔ بچہ اپنے بڑوں اور خاص طور پر ماں اور اس کے بعد باپ کی عمل زندگی کو اپنا لے لیا ہے۔ اب جو کچھ بھی عملی طور پر ان کے سامنے کریں گے بچے اکثر و بیشتر آپ کے نقش قدم پر چلیں گے۔ آپ اپنے بچوں جس اپنے عیسوی عادات و اطوار، خیالات و نظریات سنا رہے گے، ان میں یقیناً کچھ کی بیشی ہو سکتی ہے لیکن بنیادی طور پر آپ کے بچوں کی شخصیت آپ کی شخصیت کا ایک نمونہ ہوگی۔

ملکی و قومی شکست کی ایک بڑی وجہ یہ بھی بنے لڑائی باپ بچوں کے مابین ملک و قوم کی مذمت کا عملی نمونہ پیش نہیں کرتے ہیں سے ہماری موجودہ نسل اور آنے والی نسل ملک و قوم کی مذمت سے باہل و شائستہ ہیں۔

جس دیکھ رہی ہو کہ ملک و قوم کو نقصان پہنچاتے ہیں۔ آپ صرف جینے کی مثال ہیچے بچپن سے سنتے آ رہے ہیں کہ صاحب یہ بہت بڑی لغت ہے جس نے ملک کو ٹ لیا اور عوام کا سکون چھین لیا۔ آج ہزاروں سٹین وینیاں، بچاری جہیز کے نیادہ نہ ہونے کی وجہ سے خوری بیٹی اپنی جوان تیار کر رہی ہیں مگر اس کا تصور دار ہے، تجزیہ یہ بتاتا ہے کہ یہ لڑکے کی ماں بہن اور

خواتین سادگی اختیار کر کے اہل خانہ

مردوں کو رشوت و ناجائز ذرائع کے

ذریعے دولت کمانے سے روک سکتی ہے

ماں یاں ہی تو ہیں جو معاشرے میں عزت و لڑکی کی اپنی عزت، ملک کے باپ کی خوشی و خیر کے نام پر لڑکی سے جہیز وصول کر لیتی ہیں۔ اس کے علاوہ شادی کی تمام رسومات پر اخراجات بھی انہی عورتوں کے ذریعے ہوتے ہیں۔ یہ عورتیں ہی ہیں جو نئی نئی رسومات کی بازی ہار رہی ہیں کہ ہزار روپے ہیں کچھ لوگ لڑکے کی لالچ اور خود غرضی کو بھی ذمہ دار ٹھہراتے ہیں۔ اگر یہ بات صحیح ہے تو عزیز والدہ بہن اور بھالی صاحبہ کیا لڑکے کو مجبور نہیں کر سکتیں کہ وہ لالچ نہ کرے؟ اگر عورتیں چاہیں تو جہیز کی لغت آج ہی ختم ہو سکتی ہے۔ یہ عورتیں ہی لڑکے بڑے و بچپن سے کوئل کر سکتی ہیں جب تک عورتیں اپنی عزت لیکن نیادہ جہیز اور رسومات کے اخراجات میں سٹاکش کرتی ہیں گی ملک میں سماجی مسائل بڑھتے رہیں گے۔ عورتی لوٹ اگر عورتیں پہنے ہیں ایک ماں کا دل رکھتے ہوئے یتیم بچہ، بسوں اور ٹیکوں کی پھر شاہ ہسپتال نہ دے گا۔ اس کی تندرستی ہمارے لوگوں کا سدا رہنے میں اپنا سکون دینا نہیں تو وہ نہ صرف ملک کی بہت بڑی خدمت کریں

لاہور میں توسیع دعوت کا پروگرام

تعلیم اسلامی کی انقلابی دعوت کا طبع و سرشت قرآن حکیم ہے اور انقلاب اسلامی کے لئے پیش رویت کے لئے مراحل کا تعین سیرت حبیبہ کی روشنی میں واضح ہو جاتا ہے۔ الحمد للہ تعلیم اسلامی کے ارتقا و احباب کی تربیت کے لئے ان کی تعلیم و تدریس اور تنظیم کا اہتمام تعلیم اسلامی کے زیر اہتمام مرکزی اور علاقائی تربیت گاہوں میں سے منبغی ہو تا رہا ہے۔ تاہم اس ضرورت کا احساس موجود تھا کہ ماحول کے اثرات بہت قوی اور ذاتی مسائل اور بینائیوں کے تقاضے بہت شدید ہیں۔ اس لئے مطالبات دین کا صرف ملی شعور یا ان تقاضوں کی دسترس سے دور نہ رکھ سکے اور ارتقا اپنی زندگی کے نقشہ میں وہ تبدیلی پیدا کر سکیں جو ایک اسلامی انقلابی جماعت کے لئے ابتدائی ضرورت ہے۔ لہذا میں محمد نعیم قیوم تعلیم اسلامی نے ارتقا کے مشورہ سے طے کیا کہ اب جو لاٹھ علی دوسے پیش نظر ہونا چاہیے اس میں تعلیم اسلامی کے شعور و دعوت کی تعلیم و تدریس کے پورے اہتمام کے ساتھ ساتھ یہ پروگرام مرتب ہونے چاہئیں جن میں ارتقا و متحرک ہوں۔ وہ مختلف اور مناسب انداز میں اپنے ماحول اور فضاء سے توسیع دعوت کی کوشش کے لئے نکلیں۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے گذشتہ چند ماہ سے اسے اپنی محنت ہوئی ہے اور اس کے بہت مفید نتائج ہمارے سامنے آ رہے ہیں۔ ابتداءً اس طرح پر کام کرنے کے لئے ضروری ہدایات پر مشتمل ایک خاکہ مرتب کیا گیا تھا اور تفصیلی عملی اقدامات کے لئے مختلف مقامات پر ارتقا کو مقامی حالات کی مناسبت سے کام کرنے کے لئے آزاد چھوڑ دیا گیا تھا۔

لاہور میں اس نچے پر کام کرنے کے لئے ارتقا کو اپنی معروضات سے کچھ وقت بچا کر دین کے لئے فاضل کرنے کی ترغیب و تشویق دی گئی۔ ایک سوانحہ کے ذریعے ارتقا کی صلاحیتوں اور فاعل اوقات کا اندازہ پایا۔ البتہ اس سلسلہ میں پیش قدمی ارتقا کی اپنی سواچہ یہ پڑھوڑی گئی۔ اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا احسان ہو کہ گونا گوں مشکلات کے باوجود ارتقا کی ایک اچھی خاصی تہہ اس نے خود متیتہ کی۔ قریباً مائیکہ ارتقا نے اندرون شہر کام کرنے کے لئے مہینے میں دو دن فارغ کئے اور ۲۳ دن ہمارے بیرون لاہور کام کرنے کے لئے مہینے میں تین دن فارغ رکھے۔ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ارتقا کے ان اوقات کا عبور پر استعمال کیا گیا اور ارتقا نے سب سے پہلے مختلف اوقات میں اندرون لاہور کام کے لئے بھیجا گیا۔ سب سے پہلے ارتقا نے تعلیم سے ملنے والے باور گہرات کے فوار میں بہت مفید دعوتی کام سرانجام دیا۔ ان کے بعد دودھ دودھ کے

دوران کافی لوگ تنظیم اسلامی کی دعوت سے متعارف ہوئے۔ رفقاء بھی انہم کے خوشگرم ہوئے۔ باہم تفصیلی تعارف کے مواقع میسر آئے۔ اس سروروزہ دورہ کے دعوتی اثرات کا رفیق محترم جناب شمس الحق اعوان صاحب نے کامیاب تقاب کیا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی محنت کو شرف قبولیت عطا کیا اور انہیں اسی حلقہ تعارف میر سے بہت سرگرم اور دودھندہ نقائے کار مل گئے۔ جناب شمس الحق صاحب نے ان کی تربیت پر خصوصی توجہ دی اور اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں دین کی محبت اور اس کی سرطینی کے لئے تڑپ مزید دوڑا کر اور ان رفقاء کی مشترکہ سعی بارگاہ الہی میں اس طرح مقبول ہوئی کہ آج ان کے ساتھ پچاس رفقاء کا ایک نادر خدمت و دعوت دین میں سرگرم عمل ہے۔

اندر دین لاہور کا دعوتی پروگرام وائٹن، شاہدرہ، فیروز والا، ٹاؤن شپ اور گرین ٹاؤن کو بستیوں میں وقتاً فوقتاً رفقاء کے مختلف گروپس کے دوروزہ قیام اور مختلف القوع دعوتی و تربیتی امور کی انجام دہی پر مشتمل تھا۔ تعارف و توسیع دعوت کے پروگرام میں لوگوں سے ملاقاتیں، گفتگو، تقسیم بروچر، تعارفی میفلٹ اور رابطہ کے لئے تیار کردہ خصوصی ہینڈ بلز وغیرہ کی تقسیم اور خطابات عام شامل تھے اور ذاتی تربیت کا پروگرام فرائض، اذکار، مسنونہ، تزکیہ نفس اور انقلابی تحریکوں کے متعلق مضامین کے ذریعہ مطالعہ و تذکرہ پر مشتمل تھا۔ اس کے ساتھ رفقاء کو باہم تفصیلی تعارف اور رابطہ و تعلق کے قیمتی مواقع بھی میسر آئے۔ شروع میں اگرچہ مساجد ہی کو مستقر بنایا گیا تھا لیکن بعد میں محسوس ہوا کہ ذاتی تربیت کے لئے بے شک مساجد میں قیام مفید ہے لیکن دعوتی مقاصد کے لئے کچھ زیادہ موزوں نہیں۔ چنانچہ بعد کے پروگرام میں کسی مناسب عوامی جگہ کو مرکز بنایا گیا۔ پروگرام کے اختتام پر وہیں پروگوں کو جمع کر کے خطاب عام کی صورت میں تنظیم اسلامی کی دعوت پیش کی گئی۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ان پروگراموں کے دوران رفقاء نے بڑی دلچسپی اور انجذاب قلب کے ساتھ اور امکانی حد تک بھرپور دعوتی کام کیا اور مختلف تجربات سے دوچار ہوتے ہوئے خوب سے خوب تر کی طرف تھم بڑھاتے رہے۔ دعوتی پروگرام کے سلسلہ میں متعلقہ علاقہ کو مختلف حصوں میں تقسیم کیا گیا اور ہر حصہ کے لئے چار یا پانچ رفقاء پر مشتمل ایک گروپ تشکیل دیا گیا جس کا بانی و امیر مقرر کیا گیا اور مقامی رفیق کو رہبر و معاون کی حیثیت سے ساتھ کر دیا گیا۔ دعوت کی بنیاد تنظیم اسلامی کے چہرہ و قدح اسلام کا انقلابی منشور اور تنظیم اسلامی کا تعارف - کو بنایا گیا۔ اس کو پیش کرنے کے لئے ایک ہینڈ بھی تیار کیا گیا تھا جس میں مختلف سطحوں پر اسلام کی برکات کے تذکرہ کے بعد انفرادی و اجتماعی سطح پر بڑے زبوں حالی کے واحد علاج کے طور پر روح چہلو کو زندہ کرنے کی طرف متوجہ کیا گیا تھا۔ ہر گروپ کے میرے گروہ وکانوں - راستوں اور بانزاروں میں لوگوں سے گفتگو کی اور اسلام کا پیغام پہنچایا۔ پروگرام کے اختتام پر رفقاء کچھ دیر کے لئے باہم مل کر اپنی کارکردگی پر نگاہ باگشت بھی ڈالتے تھے۔ اس طرح اپنی کوتاہیوں اور پیش آمدہ رکاوٹوں کا خزانہ بھی ہوتا رہا اور تجربات و مشاہدات کی مدد سے ان کے پروگراموں کی تشکیل

ہے بھی متعلق ہوئے۔

اللہ تعالیٰ کے فضل و احسان اور توفیق خصوصی سے لاہور اور اس کے گرد و نواح میں توسیع کے لئے جو محنت اور کوشش شروع کی گئی تھی، اس کے بہت قابل قدر ثمرات محسوس کئے گئے۔ ہمارے پیش نظر یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت خصوصی سے ہمارے لئے وہ راستہ آسان کر دے جسے اندر جب ذیل مقدمہ حاصل ہو سکیں۔

آن مجید اور سیرت مطہرہ کی روشنی میں ایک بندہ مومن کی ضروریات کا نام اور اس کے اظہار و بیان کی طبعاً جرأت۔

سیرت و کردار کے محاسب اور دعوت و تذکیر کے بعد عمل کی کوتاہیوں پر غور و فکر اور مل جل کر اصلاح کی کوشش۔

شوری جائزہ کے بعد کوتاہیوں پر استغفار اور صحیح عمل کی توفیق پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا۔

درائندہ کے لئے اللہ تعالیٰ سے خصوصی دعائیں اور اظہار و نیاز ہے مگر اور ماحول کی سہولتوں کو چھوڑ کر سخت کوشی اور محرومیوں کا غور کرنا اور اس بیرونی فضا کی ضرورتوں کے حوالے سے باہم مشورہ کے آداب سے آگاہی، نظم و ضبط کی تربیت، باہمی محبت، سہار و تعاون اور اخوت کے ثمرات سے بہرہ اندوز ہونا۔

دعوت و تذکیر کے مناسب انداز کی تربیت۔

دعوت کے نتیجہ میں طرز و اسلوب اشکاشخ اور رکاوٹوں پر صبر و استقامت اور نامساعد حالات میں اللہ تعالیٰ پر توکل و اعتماد اور تسلیم و رضا کی روش اختیار کرنا۔

مذکورہ بالا مقاصد کے علمی شعور کے باوجود اپنی کوتاہی کے سبب ہم ان تک رسائی کی عملی صورت تلاش نہیں کر پا رہے تھے۔ ہم اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہیں کہ جب ہمارے کچھ رفقاء نے بہت سے بہت تھوڑے سے وقت کے لئے اپنے گھر اور ماحول کی مصروفیات اور آرام کو اللہ کے لئے چھوڑا تو اللہ تعالیٰ کی رحمت نے ان کی دستگیری فرمائی اور وہ ذہنی، قلبی اور روحانی برکات کو نیتے ہوئے گھروں کو لوٹے۔

دوسرے مقامات پر بھی بنفسیہ تعالیٰ تعلیم اسلامی کی پیش رفت کے ضمن میں صورت حال صوفیہ راہی، راجہ میں تعلیم اسلامی کی ترقی کی گئی۔ رفتار کی تہا ۱۵۰ سے متجاوز ہے۔ بہتر کارکردگی کے لئے اس کو چھوٹے چھوٹے ادارہ جات میں تقسیم کیا گیا ہے۔ پروگراموں کو نئے انداز اور نئی ترتیب سے اس طرح جاری کیا گیا کہ بعض کمزوریوں کا ازالہ اور کچھ مفید پہلوؤں کا اضافہ ہو سکے۔ نقیب حضرات، انجمن سرہ جات کی تربیت پر خصوصی توجہ دی گئی۔ انجمن خدام القرآن کے زیر اہتمام ایک اکیس روزہ

تربیت گاہ کا اہتمام ہوا۔ جس کے لئے ہمارے رفقاء نے خوب محنت کی اور بھرپور استفادہ
مقتاد حسین فاروقی صاحب نے رفقاء کو متحرک کرنے کے لئے تدابیر اختیار کیں۔ باہم رابطہ
مسائل سے آگاہی کی خاطر رفقاء سے انفرادی ملاقاتوں کا سلسلہ پورے اہتمام کے ساتھ چلا
اچھا لگا۔ اب رفقاء سے رابطہ اور رفقاء کے باہم رابطہ و ضبط کی کیفیت بہت حوصلہ افزا
کو گرا اور ماحول سے نکال کر متحرک کرنے کے باقاعدہ پروگرام ابھی نہیں بن سکے۔ تاہم اس پر
پیش رفت ہوئی ہے۔ چھ چھ رفقاء کے دو گروپوں نے حیدرآباد، شندوالیہ اور مدینہ
کے اور ان کے مفید اثرات محسوس ہوئے۔ مزید پروگراموں کی تفصیل کے لئے حیدرآباد اور
کے اہرام سے مشورہ جاری ہے۔

کوٹہ میں تنظیم اسلامی کے دعوتی تنظیمی اور تعلیمی پروگرام حسب معمول جاری رہے۔ ممتا
رفقاء نے فصیحی رابطہ ہم کے لئے محنت کی۔ شہری علاقہ کو کئی حصوں میں تقسیم کر کے رفقاء
میں نکلے اور تنظیم اسلامی کے تعارفی کتابچہ کو کافی تعداد میں تقسیم کیا۔ دوسرے مقامات پر بھی
کچھ مفید کام ہوا۔ لیکن اس کی تفصیلات تاحال مرکز میں نہیں پہنچیں۔

متذکرہ بالا پروگراموں کے علاوہ تنظیم اسلامی کی مرکزی تربیت گاہ میں گذشتہ دو ماہ کے
مسلحہ زمینی پروگرام جاری رہے۔ تنظیم اسلامی لاہور کے تمام اسرہ جات کا ایک مفت روزہ
گیا جس کے مطابق روزانہ چند اسرہ جات کے رفقاء قرآن اکیڈمی لاہور میں شب بسر کی۔
دوران ان کے لئے باہم رابطہ و ضبط، ایک دوسرے کے مسائل و مشکلات سے آگاہی جانا
سے انفرادی ملاقات اور غلط فہمیاں کے موقع میں رہے۔ کافی عرصہ سے جناب امیر تنظیم اسلامی
انفرادی ملاقاتوں کی شدہ ضرورت محسوس کی جا رہی تھی۔ لیکن جناب امیر تنظیم اسلامی کی شدید مشغولیت
سے اس کا موقع میسر نہیں آ سکا تھا۔ آخر تعلق کا فضل و کرم جو کہ لاہور اور بیرون لاہور سے آئے
کی جناب امیر مرحوم سے تفصیلی ملاقاتوں کا اہتمام ہوا اور انہیں رفقاء کے ذاتی مسائل سے
اس طرح انہی مقاصد کی خاطر بیرون لاہور کے رہا جس نے مسلسل مفت روزہ تربیتی پر
اجرا کیا گیا۔ مختلف مقامات سے رفقاء اپنی فرصت و سہولت کے مطابق کسی مفت روزہ
برکھنے تھے۔ اتنا کہ اس کا نتیجہ بھی حوصلہ افزا رہا۔ لیکن بعض دشواروں کی وجہ سے یہ سلا
دیر تک جاری نہیں رکھا جاسکا اور جناب امیر تنظیم اسلامی کے حازم مکتہ ہونے
اس سلسلہ کو منقطع کرنا پڑا۔

مختلف قومی تقریبات اور دینی اجتماعات کے مواقع پر بھی تنظیم اسلامی کے بققاء
دعوت اور تربیتی مقاصد کی خاطر بھرپور کام کیا ہے۔ تبلیغی جماعت کے حالیہ منعقدہ سالانہ
اجلاس

احوال وطن: ایران سے چند تاثرات

برگیدیز عبدالرحمن صدیقی

ایران سے متعلق کوئی بھی بات کہتے ہوئے ایک بنیادی نکتہ ضرور ذہن نشین کر لینا چاہیے۔ وہ یہ کہ انقلاب روس اور چین کے بعد ہی زمانہ یہ ایسا ملک ہے جو بیک وقت جنگ اور انقلاب کے دہرے عہد میں گزر رہا ہے۔ یہ دونوں بحران نہ صرف شدت کے لحاظ سے بھی انتہائی غیر معمولی اہمیت کے حامل ہیں چنانچہ اہل ایران اس وقت بس کیفیت سے دوچار ہیں اسے کسی طرح بھی نارمل قرار نہیں دیا جاسکتا۔ یہ ایک ایسی انوکھی و غیر معمولی کیفیت ہوتی ہے جس میں عقل، جذبہ آفر جذبہ عقل سے متصادم ہوتا ہے اور کم از کم مجھ جیسے ایک غیر ملکی ممبر کے لئے یہ فیصلہ کرنا مشکل ہوتا ہے۔ کہ کون کس پر مادی ہے تاہم مٹاؤد کینشیت مجموعی عقل پر جذبے کی حکمرانی ہوتی ہے اور معقول اور مدلل بحث کی یا تو زیادہ جہالت نہیں رہتی یا پھر دلیل کا دار و مدار اکثر پہلے سے طے شدہ نظریات اور نتائج پر ہوتا ہے۔ یہ ممکن ہوتا ہے کہ استدلال کو اس حد تک بڑھا دیا جائے جہاں وہ تعصب سے زاد ہو کر صرف منطق کے تابع ہو جائے۔ اس میں شک نہیں کہ موت یا زیست کی جس اجتماعی تشکیش سے اہل ایران گزر رہے ہیں۔ اس میں منطق سے بیزار سی کے علاوہ عام وابط اور محبت میں بھی عدم برداشت کا پہلو نمایاں ہوتا ہے اور وہ اپنے معاملات پر کسی قسم کی بھی دلیل اور مدلل بحث کو یا تو ہوں یاں کر کے ٹال دیتے ہیں اور یا مدخل و مقولات سمجھ کر ماحول کے انہدام میں تامل نہیں کرتے ان کا ایک ہی موقف ہے اور وہ ہے یہ کہ اگر تم مجھ سے ملے ہو تو پھر مجھ سے خلافت ہو۔

اس میں شک نہیں کہ ایران اس وقت بالکل کٹ کر رہ گیا ہے۔ عراق سے تو غیر اس کی تادمہ جنگ ہے مگر باقی دنیا سے بھی اس کے روابط ہرگز معمول کے مطابق نہیں۔ امریکہ، اسرائیل اور مغربی دنیا کے بیشتر ممالک سے اسے نہ صرف کلام سخت نفرت ہے بلکہ ان کا انہدام بر ملا کیا جاتا ہے۔ خاص کر امریکہ اور روس کا ذکر تو مجزعت طاقت اور اہمیت کے کچھ اور نہیں ہوتا۔ چپے پر مرگ بر امریکہ اور مرگ بر روس کے نعرے غلاتے ہیں۔ ایران نے اپنے اوپر مظلومیت اور عالم بیزاری کا ایک ایسا احساس طاری کر لیا ہے کہ اسے اپنے چاروں طرف ظالم ہی ظالم اور دشمن ہی دشمن نظر آتے ہیں۔ جن سے وہ تباہ و برباد ہے۔ باوجود اس جنگ کو حق و انصاف کی جنگ سمجھتا ہے جس میں اس کا کوئی ساتھی اور حمایتی نہیں

کی جرأت کے باوجود اس میں اکثر خدشات کا اظہار کرتے ہیں۔
 یہ خود ایران اور اس کے اسلامی انقلاب کے حق میں ہو گا کہ وہ جہاں تک بھی ممکن ہو
 شدید سنی معاملات میں اس قسم کی دہیسی کے اظہار سے احتراز کرے جس میں کسی اسلامی
 ملک کے اخلاقی امور میں مداخلت کا ذرا سا بھی شائبہ ہو۔ پاکستان میں پارٹی اور عام کرس
 بے نظیر بیٹوں کے مستقبل میں میرے ایرانی میزبانوں کی دہیسی ضرور اللہ سے کچھ زیادہ ہی بڑھی
 ہوئی معلوم ہوتی ہے۔ اس کے باوجود کہ یہ ایک خالص سیاسی مسئلہ ہے مگر اس میں بھی
 فرقہ وارانہ حسیت کا پہلو نمایاں تھا۔

پاکستان میں جمہوری عمل کی بحالی کے بارے میں اہل ایران کچھ زیادہ مطمئن نظر نہیں آتے
 اور انہیں یہ کہنے میں ذرا ہلکا نہیں کہ مارشل لا اٹھائے جانے کے باوجود پاکستان میں مہرز
 سول نظام نے جسٹس نہیں پکڑی۔ اس ضمن میں وہ بہت غم سے اپنے

پارلیمانی اور صدارتی انتخابات کا ذکر کرتے ہیں۔ اس میں شک نہیں یہ انتخابات
 بین پروگرام کے مطابق ہوئے مگر اس میں بھی کلام نہیں کہ وہ عام انتخابات کے اس معیار
 پر مکمل طور پر پورے نہیں اترے جو ایک مستحکم اور مربوط جمہوری عمل کا مظہر ہوتے ہیں جن حالات
 میں اور جن پابندیوں کے ہوتے ہوئے ایران میں عام انتخاب ہوئے انہیں اگر الیکشن سے زیادہ
 سلیکشن کہا جائے تو ہرگز بے جا نہ ہو گا۔ ایران کے بزرگ اور محترم حزب اختلاف کے لیڈر
 اور شخصیت آزادی ایران کے سربراہ آقائے مہدی بازوگان کو گزشتہ سال کے صدارتی
 انتخابات میں حصہ لینے سے روک دیا گیا تھا اور صدر خامنہ ای کا انتخاب عملاً ایک واحد امیدوار
 کی حیثیت سے ہوا۔ اتنا مزید ہے کہ بازوگان کی پارٹی پر قانونی طور پر کوئی پابندی نہیں۔
 شہرک بارہنقی شاہراہ پر اس کا دفتر ہے مگر بظاہر اسے جیسے جیسے کی وہ آزادی نہیں جو ایک
 جمہوری نظام کی جانب ہوتی ہے۔ قیام ایران اور اکثر ایرانی دوستوں سے گفتگو کے دوران جو
 سب سے زیادہ تکلیف ایک پاکستانی کو ہوتی ہے وہ بانی پاکستان قائد اعظم محمد علی جناح
 اور پاکستان کے حال اور مستقبل کے بارے میں ان کی منفی اور مایوس کن آراء ہیں ہر خطبہ قائد
 مرحوم و مغفور کا تعلق خود انہیں عشری وقت سے تھا تاہم اہل ایران و ایرانی مراد صرف ان کئے
 چنے افراد سے ہے جو کچھ مثبت ملاقات ہیں ان کے مذہبی عقائد اور شعائر کے متعلق کوئی ایسی رائے
 نہیں رکھتے۔ وہ ان کی فراست اور قیادت کے قائل ہیں مگر ان کی ذات سے نہ صرف خاثر
 نہیں بلکہ ان کی محبوب اشیاء خود و نوش کے حوالے سے اسلام سے ان کی عدم وابستگی
 ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں جسے کسی طرح بھی مستحسن قرار نہیں دیا جاسکتا۔ پاکستان کے
 بارے میں بھی ان کے عجیب عجیب نظریات ہیں۔ اس ضمن میں یہاں ایک انتہائی تکلیف دہ
 تجربہ تو یہ رہا کہ ٹوی بنیرود میں ہندی ہی کہتے ہیں۔ مانا کہ متعدد مجاہدین اور پاکستانیوں کی

